

مظاہر حق

شرح (اردو)

مشکوٰۃ شریف

جلد ہمام

ترتیب اول

علامہ نواب محمد قطب الدین خان دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ

مکتبہ اسلامیہ

آزاد بازار - لاہور

(042) 37231788

مظاہر حق

شرح (اردو)

مشکوٰۃ شریف



علاء نواب محمد قطب الدین خان ہلوی رحمہ اللہ

ترتیب مولانا شمس الدین صاحب

ناشر

ازدوب بازار - لاہور - پاکستان
(042) 37211788 — 37211788

مکتبہ اہل اسلام

جملہ حقوق ملکیت بحق مکتبہ اسلامیہ لاہور محفوظ ہیں

کاپی رائٹ رجسٹریشن

نام کتاب مظاہر حق (کمپیوٹر)
از افادات علامہ نواب محمد قطب الدین خاں دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
ترتیب مولانا شمس الدین صاحب
طابع خالد مقبول
مطبع فضل شریف پرنٹر لاہور

مصححین

★ مولانا فرید بالاکوٹی صاحب ★ مولانا عبدالمنان صاحب ★ مولانا محمد حسین صاحب

مکتبہ رحمانیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37224228
مکتبہ علوم اسلامیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور 37221395
مکتبہ جویریہ ۱۸- اردو بازار- لاہور- پاکستان 37211788

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسان طاقت اور بساط کے مطابق کتابت، طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر گزار ہوں گے۔ ادارہ

فہرست

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۵	مجوی کا شکار ممنوع	۳۱	کتاب الصيد والذبايح
۴۶	کفار کے برتنوں کا برتنا کیسا؟		شکار اور مذبحہ جانوروں کا بیان
۴۶	حلال میں شک و شبہ کی ممانعت		معلم کتے کا شکار
۴۷	مجموعہ کی ممانعت	۳۳	شکاری کتے کے متعلق ہدایات
۴۷	چھ اقسام محرمات	۳۴	اہل کتاب کے برتنوں کا حکم
۴۸	شریطہ شیطان	۳۵	اپنے تیر کا شکار حلال ہے
۴۸	پیٹ کے بچہ کی حلت باں کے ذبح پر ہے	۳۶	اپنا شکار تین دن بعد بھی حلال
۴۹	ذکاة جنین		اللہ تعالیٰ کا نام لے کر کھانے کا معاملہ
۴۹	چھوٹے حلال پرند کا ناحق قتل		احکام میں کسی کا اختصاص نہیں
۵۰	زندہ عضو کاٹنے کی ممانعت	۳۷	ہڈی و دانت سے ذبیحہ کی ممانعت
۵۰	اضطراری ذبح کی کیفیت	۳۹	لوٹڈی کا تیز پتھر سے ذبیحہ
۵۱	دریائی جانوروں کا ترکیہ		ذبح میں احسان
۵۱	باب ذکر الکلب	۴۰	چوپائے کو ہاندہ کر نشانہ کی ممانعت
	کتے سے متعلقہ بیان		ہاندہ کر نشانہ لگانے والے پر لعنت
	شوقیہ کتے کے سبب دو قیراط ثواب کا گھٹنا		ہاندہ کر نشانہ کی ممانعت
۵۲	شوقیہ کتار کھنے سے ایک قیراط ثواب کی کمی	۴۱	منہ پر داغ دینے کی ممانعت
	کتوں کے قتل کا حکم		منہ پر داغ دینے والا ملعون
۵۳	تین اقسام کے علاوہ تمام کتوں کے قتل کا حکم	۴۲	اُونٹ کو داغ دینے کا ثبوت
۵۴	کتوں سے متعلق تشدید حکم	۴۳	بکریوں کو داغ دینے کا ثبوت
	چوپایوں کا لڑانا ممنوع ہے		تیز دھار والی چیز کا ذبیحہ
۵۵	باب مایحِل اکلہ وما یحرم		شرعی ذبیحہ اور اضطراری ذبیحہ
	جن کا گوشت حلال اور جن کا حرام ہے	۴۴	سداہائے ہوئے کتے کا شکار کیونکر حلال ہے
	درندوں کی حرمت		اپنے تیر کا شکار حلال

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۶	دومردار اور دوخون حلال ہیں	۵۶	ذی مقلب پرندے کی حرمت
۷۱	دریا میں مر کر تیرنے والی مچھلی مت کھاؤ	۵۷	پالتو گدھے کے گوشت کی حرمت
۷۲	ٹڈی کا حکم	۵۸	گھوڑے کے گوشت کی اباحت
۷۳	مرغ نماز کے لئے جگاتا ہے	۵۹	گورخر کی حلت
۷۴	مرغ کو برا مت کہو	۶۰	خرگوش کی حلت
۷۵	گھر میں سانپ نکل آنے کا حکم	۶۱	گدھے کا حکم
۷۶	بدلے کے ڈر سے سانپ کا قتل مت چھوڑو	۶۲	خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا گوہ کو استعمال کرنا
۷۷	سانپوں سے ہم نے صلح نہیں کی	۶۳	مرغ کا گوشت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا
۷۸	سانپوں کو قتل کرو	۶۴	ٹڈی ذل کے استعمال کی اجازت
۷۹	صفائی زمزم میں سانپوں کے قتل کا حکم	۶۵	عنبر مچھلی کا قصہ
۸۰	جان کے قتل سے ممانعت	۶۶	مکھی کے کھانے میں گرنے کا حکم
۸۱	مکھی کے کھانے میں گرنے کا معاملہ	۶۷	چوہا گھی میں گرنے کا حکم
۸۲	مکھی کا ایک بازو زہر والا ہے	۶۸	سانپوں کا حکم
۸۳	چار جانور مت مارو	۶۹	جن سانپ کی صورت میں
۸۴	حلال و حرام اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے	۷۰	گرگٹ کو مار ڈالو
۸۵	گدھوں کے گوشت کی حرمت کا اعلان	۷۱	چھوٹا فاسق قتل کرو
۸۶	جنات کی تین اقسام	۷۲	ایک ضرب ایک گرگٹ سونکیاں
۸۷	عقیدہ کا بیان	۷۳	تشیع والی ایک جماعت
۸۸	عقیدہ کا حکم	۷۴	چوہا گھی میں گرنے کا حکم
۸۹	مہاجرین کا پہلا بچہ	۷۵	حباری حلال ہے
۹۰	لڑکے کی طرف سے دو لڑکی کی طرف سے ایک بکری	۷۶	نجاست خور جانور کے گوشت کی حرمت
۹۱	ساتویں دن نام رکھا جائے اور عقیدہ کیا جائے	۷۷	گوہ کا گوشت منع فرمایا
۹۲	ایک بکری عقیدہ میں	۷۸	بلی کا گوشت حرام ہے
۹۳	ایک ایک ذنب کا ذبح کرنا	۷۹	چار حرام گوشت جانور
۹۴	دو بکریاں عقیدہ میں	۸۰	گھوڑے کے متعلق ایک روایت
۹۵	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان	۸۱	بغیر حق ذبی کا مال حرام ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۰	کوہے زمین پر رکھ کر بیٹھنا.....	۸۵	ذبح کے بعد سر موٹنا.....
۱۰۱	بلا اجازت دو کھجوریں ملا کر نہ کھاؤ.....	۸۶	کِتَابُ الْأَطْعِمَةِ کھانے کا بیان
۱۰۲	کھجور والا گھر بھوکا نہیں.....	۸۷	سامنے سے اور دائیں ہاتھ سے کھاؤ.....
۱۰۳	عجوة زہر کا علاج.....	۸۸	بسم اللہ والا کھانا شیطان کے لئے حلال نہیں.....
۱۰۴	مقام عالیہ کی عجوة شفاء والی ہے.....	۸۹	اللہ تعالیٰ کی یاد سے خالی گھر شیطان کی رہائش گاہ.....
۱۰۵	ایک ایک ماہ تک کھجور و پانی پر گزارا.....	۹۰	دائیں ہاتھ سے کھاؤ پیو.....
۱۰۶	مسلسل دو دن بھی گندم کی روٹی نہ کھائی.....	۹۱	بائیں ہاتھ سے کھانا شیطانی عمل.....
۱۰۷	دو سیاہ چیزیں.....	۹۲	تین انگلیوں سے کھانا اور چائنا.....
۱۰۸	تعیش آپ ﷺ کو پسند نہ تھا.....	۹۳	کونسا نوالہ برکت والا.....
۱۰۹	لہسن والے کھانے کی واپسی.....	۹۴	ہاتھ چاٹ لو یا چٹو ادو.....
۱۱۰	کچے پیاز و لہسن کے استعمال کا پسند نہ فرمانا.....	۹۵	گرے لقمہ کو صاف کر کے کھالو.....
۱۱۱	کیل میں برکت.....	۹۶	تکیہ لگا کر مت کھاؤ.....
۱۱۲	کھانے کی دُعا.....	۹۷	آپ ﷺ کو ستر خوان پر روٹی کھاتے.....
۱۱۳	شکر گزار اللہ تعالیٰ کو پسند.....	۹۸	آپ ﷺ نے چپاتی نہیں کھائی.....
۱۱۴	بسم اللہ سے کھانے میں برکت اور نہ پڑھنے سے بے برکتی.....	۹۹	آپ ﷺ نے بے چھنا آٹا استعمال فرمایا.....
۱۱۵	بھولنے والا بسم اللہ اولہ و آخرہ کہے.....	۱۰۰	کھانے کا عیب مت چنو.....
۱۱۶	اللہ تعالیٰ کے نام سے شیطان کا قے کر دینا.....	۱۰۱	مؤمن ایک اور کافر سات انتریوں سے کھاتا ہے.....
۱۱۷	کھانے کے اختتام کی دعا.....	۱۰۲	دو کا کھانا تین کے لئے کفایت کرنے والا ہے.....
۱۱۸	شکر گزار کا مرتبہ صابر کے برابر.....	۱۰۳	کھانے میں کفایت کا تذکرہ.....
۱۱۹	پانی پینے کی دعا.....	۱۰۴	بیمار کے لئے راحت رساں کھانا.....
۱۲۰	وضو سے کھانے میں برکت.....	۱۰۵	کدو کا سالن آپ کو پسند تھا.....
۱۲۱	وجوب وضو حدیث کے بعد.....	۱۰۶	بکری کے شانے کا گوشت.....
۱۲۲	درمیان میں برکت اترتی ہے.....	۱۰۷	شہد کی پسندیدگی.....
۱۲۳	تکیہ لگا کر مت کھاؤ.....	۱۰۸	سرکہ بہترین سالن.....
۱۲۴	آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا.....	۱۰۹	بکریاں چرانا اور پیلو کا پھل.....
۱۲۵	دستی کی پسندیدگی.....	۱۱۰	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۲۷	حرارت کا جوش کم ہونے پر کھانا کھاؤ	۱۱۳	گوشت چھری سے کاٹ کر کھانا بھی تہذیب
۱۲۷	پیالہ دعا گو	۱۱۴	چقندر کا حریرہ
۱۲۸	اکرام مہمان علامت ایمان	۱۱۵	کھرچن آپ ﷺ کو پسند
۱۲۹	مہمان بلا استدعا تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے	۱۱۶	پیالے کا استغفار
۱۳۰	مہمان کا حق میزبان پر	۱۱۷	کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کی تاکید
۱۳۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ ابو الہشیم کے باغ میں	۱۱۸	ثرید و حیس کی پسندیدگی
۱۳۲	مہمان کی مہمانی میزبان پر حق	۱۱۹	روغن زیتون ایک مبارک روغن
۱۳۳	مہمانی نہ کرنے والے کا حکم	۱۲۰	خشک روٹی اور سر کے استعمال
۱۳۴	سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا والہانہ عمل	۱۲۱	جو کی روٹی کھجور سے تناول فرمائی
۱۳۵	مؤمن کی عجیب مثال	۱۲۲	دل کی بیماری کا آسان علاج
۱۳۶	غراء پیالے کا تذکرہ	۱۲۳	تربوز و کھجور کا استعمال
۱۳۷	مل کر کھانے کی برکت	۱۲۴	کیڑے سے کھجور نجس نہیں ہوتی
۱۳۸	اس قسم کی نعمتوں کا سوال ہوگا	۱۲۵	چھری سے پنیر کا ٹنڈا درست ہے
۱۳۹	دستر خوان کا ادب	۱۲۶	تین اشیاء کا حکم
۱۴۰	لوگوں کے ساتھ کھانے میں شرکت	۱۲۷	گھی کی چوری کی خواہش
۱۴۱	جھوٹ و بھوک جمع نہ کرو	۱۲۸	کچے لہسن کی ممانعت
۱۴۲	مہمان کے ساتھ مشایعت	۱۲۹	پکی ہوئی پیاز کا حکم
۱۴۳	میزبان کے گھر میں برکت کا جلد نزول	۱۳۰	کھجور و مکھن کا استعمال
۱۴۴	باب (فی اکل المضطر)	۱۳۱	مختلف رنگ کھانے ہر جانب سے کھا سکتے ہیں
۱۴۵	مردار کھانا کب درست ہوتا ہے	۱۳۲	حساء غمزہ دل کا علاج
۱۴۶	اضطرار کی حالت	۱۳۳	کھجور کی افضل ترین قسم عجمہ
۱۴۷	باب الاشریہ	۱۳۴	بھنا گوشت استعمال فرمانا
۱۴۸	مشروبات کا بیان	۱۳۵	شیطان کی چال
۱۴۹	تین سانس سے پانی پیا جائے	۱۳۶	زیادہ کھانا بے برکتی کا باعث ہے
			نمک بہتری سالن
			جوتے نکال کر کھانا کھاؤ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۵	فیذ کا استعمال تین دن سے پہلے پہلے	۱۴۳	مشک سے منہ لگا کر مت پیو
۱۵۶	پتھر کے برتن میں نبیذ	۱۴۴	مشک کے منہ سے پینے کی ممانعت
۱۵۷	چار ممنوعہ برتن	۱۴۵	کھڑے ہو کر نہ پیو
۱۵۸	حلت و حرمت کا دار و مدار برتن پر نہیں	۱۴۶	کھڑا ہو کر پینے والے پر زجر
۱۵۹	شراب کو اور نام سے پینے والے	۱۴۷	زمرم کھڑے ہو کر پیا
۱۶۰	نفرت دلانے کے لئے روغنی گھڑے میں نبیذ کی ممانعت	۱۴۸	وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر پینا
۱۶۱	بَابُ تَغْطِیَةِ الْأَوَانِیِ وَغَیْرِهَا	۱۴۹	ابوالبشیم کے ہاں مہمانی
۱۶۲	برتن وغیرہ کو ڈھانپنا	۱۵۰	چاندی کے برتن میں پینے والا آگ پیتا ہے
۱۶۳	رات اللہ کا نام لے کر برتنوں کو ڈھانک دو	۱۵۱	ریشم اور سونے و چاندی کے برتن کی ممانعت
۱۶۴	ڈھانک کر دودھ لاتے	۱۵۲	دودھ میں ٹھنڈا پانی ڈال کر نوش فرمایا
۱۶۵	آگ کے متعلق خبردار کرمانا	۱۵۳	دائیں جانب والے کا حق مقدم
۱۶۶	آگ تمہاری دشمن ہے	۱۵۴	کھڑے ہو کر ضرورت پی سکتے ہیں
۱۶۷	کتوں گدھوں کی آواز پر اعوذ باللہ پڑھو	۱۵۵	کھڑے بیٹھے پینے کی اباحت
۱۶۸	چوہے کی شیطنت	۱۵۶	پانی میں پھونک کی ممانعت
۱۶۹	کِتَابُ اللَّیَاسِ	۱۵۷	پانی دو تین سانس میں پیو
۱۷۰	لباس کا بیان	۱۵۸	پانی میں پھونک کی ممانعت
۱۷۱	حمرہ کی پسندیدگی	۱۵۹	پیالے کے سوارخ سے پانی پینے اور پھونک کی ممانعت
۱۷۲	تنگ آستین والے جے کا استعمال	۱۶۰	لٹکی مشک سے آپ کا پانی پینا
۱۷۳	وفات کے وقت پیوند والی چادر	۱۶۱	ٹھنڈی میٹھی چیز کی پسندیدگی
۱۷۴	جناب رسول اللہ ﷺ کا چمڑے والا بچھونا	۱۶۲	کھانے کی دعا
۱۷۵	چمڑے کا تکیہ	۱۶۳	سقیاء کا پانی نوش فرمانا
۱۷۶	دو پہر کو ابو بکر کے گھر میں آمد	۱۶۴	سونے کے برتن میں پینے والا پیٹ میں آگ بھرنے والا
۱۷۷	تین بستر کفایت کرنے والے ہیں	۱۶۵	بَابُ النَّقِیْعِ وَالْأَدْبِدَةِ
۱۷۸	ازاردراز نظر رحمت سے محروم	۱۶۶	نقیع و نبیذ کا بیان
۱۷۹	تکبر سے چادر گھسیٹنے والا رحمت سے محروم	۱۶۷	پانی شہد نبیذ اور دودھ کا استعمال
۱۸۰	متکبر کی فوری پکڑ	۱۶۸	مشک میں نبیذ بنانا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۸۴	کپڑے کی بوسیدگی اور ترک دنیا علامت ایمان		آگ میں جلنے والے ٹخنے
	شہرت کے کپڑے کی مذمت	۱۶۹	بائیں ہاتھ سے بلا مجبوری کھانے کی ممانعت
۱۸۵	غیروں سے مشابہت کی ممانعت	۱۷۰	ریشم پہننے والا آخرت کے ریشم سے محروم
	تواضع کے تقاضے	۱۷۱	دنیا میں ریشم والا آخرت کے ریشم سے محروم
۱۸۶	نعمتوں کا اثر لباس میں نظر آنا چاہئے		ریشم وسونے چاندی کے برتنوں کی ممانعت
	میلے کپڑے اور پراگندہ حالت کی ناپسندیدگی	۱۷۲	ریشمی کپڑا عورتوں کے لئے درست ہے
۱۸۷	مال و نعمت کا اثر جسم پر نظر آنا چاہئے	۱۷۳	مرد کے لئے ریشمی پٹی کی اجازت
۱۸۸	سرخ کپڑے کی ناپسندیدگی		طیلسانی و کروانی جبہ کا استعمال
	سرخ زین اور کسم کے رنگے کپڑے کی مذمت	۱۷۴	مریض کے لئے ریشم کی اجازت
۱۸۹	دس ممنوعات	۱۷۵	کسم سے رنگے کپڑے مردوں کو جائز نہیں
۱۹۰	سونے کی انگوٹھی کی ممانعت	۱۷۶	قیص کی پسندیدگی
۱۹۱	ریشمی زین پوش اور چیتے کے چمڑے پر سواری کی ممانعت		آستین گٹے تک
۱۹۲	سرخ زین پوش سے منع فرمایا		دائیں طرف سے پہننے کی ابتدا
۱۹۳	قطری کپڑے بدن پر بھاری تھے	۱۷۷	نصف پنڈلی تک تہبند
۱۹۴	چمچ پر خطبہ		ہر کپڑے میں درازی منع ہے
۱۹۵	قبلی کپڑا عورتوں کے استعمال کے لئے	۱۷۸	سر سے ملی ہوئی ٹوپی کا استعمال
۱۹۶	اور حنی کے استعمال کا طریقہ		عورت کو ازار کی درازی میں مبالغہ نہ کرنا چاہئے
	حکم نبوی ﷺ پر عمل کی شاندار مثال	۱۷۹	گھنڈی دار قیص کا استعمال
۱۹۷	قدرتی طور پر چادر لٹک جائے تو گناہ نہیں		سفید کپڑے کی محبوبیت
	اتباع کا نمونہ	۱۸۰	گیڑی کا شملہ موٹڈ ہوں کے مابین
۱۹۸	گیڑیاں فرشتوں کا لباس		دو شملے کا استعمال
	باریک کپڑے سے نفرت	۱۸۱	گیڑی کے نیچے ٹوپی
	کپڑا پہننے کی دعا		مردوں کے لئے ریشم وسونے کی حرمت
۱۹۹	ایک اور دعا اور پرانے کپڑے کا حکم	۱۸۲	کپڑا پہننے کی دعا
	باریک اور حنی کا پھاڑ ڈالنا		کھانا کھانے کی دعا
۲۰۰	قطری کرستہ کا استعمال	۱۸۳	مسافر کے توشہ پر دنیا میں اکتفاء

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱۴	چاندی پر قناعت کرو	۲۰۱	نا پسندیدہ کپڑے پہننے کا حکم
۲۱۵	آخرت کا زیور چاہتے ہو تو دنیا میں مت پہنو	۲۰۲	خالص ریشمی کپڑا ممنوع ہے
	انگوٹھی کا پھینکنا		خز کی شال کا استعمال
۲۱۶	سونے کا زیور لڑکے کو مکروہ تحریمی ہے	۲۰۳	اسراف و تکبر سے بچو
	پاپوش کے احکام		ضرورت کا کھاؤ اور پہنو
	پاپوش بغیر بالوں کے تھا		سفید کپڑا ملاقات الہی کا لباس
	پاپوش کے دو تے		بابُ الْخَاتَمِ
۲۱۷	مرد پاپوش کے ساتھ سوار کی طرح ہے		انگوٹھی کے احکامات
۲۱۸	دایاں پاؤں پہننے میں پہلے اور اُتارنے میں آخر میں ہو		سونے کی انگوٹھی کا پھینکنا
	ایک جوتے کے ساتھ چلنے کی ممانعت	۲۰۴	قرآن رکوع میں نہ پڑھا جائے
	ایک موزہ میں نہ چلا جائے	۲۰۵	سونے کی انگوٹھی پہننے والا آگ کی انگشتی پہنتا ہے
۲۱۹	دو قسموں والا پاپوش		انگوٹھی برائے مہر استعمال کرنے کا جواز
	کھڑا ہو کر جوتا نہ پہنو	۲۰۶	گنبد و انگوٹھی دونوں چاندی سے تھے
	نادراحوال میں ایک جوتے کا استعمال	۲۰۷	انگوٹھی بائیں چھنگلیاں میں
۲۲۰	پاپوش نکال کر بائیں جانب رکھے		درمیانی انگلی میں انگوٹھی نہ پہنی جائے
	سیاہ موزے کا استعمال	۲۰۸	آپ ﷺ نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی ہے
۲۲۱	بابُ التَّزَجُّلِ		دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا
	کنگھی کے احکام		مردوں پر سونا دریشم حرام ہے
	سر کے بالوں میں کنگھی کا استعمال	۲۰۹	چیتے کی کھال اور سونے کے استعمال کی ممانعت
۲۲۲	پانچ امور فطریہ		بیتل کے علاوہ تمام انگوٹھیوں کی ممانعت
	ڈاڑھی بڑھاؤ مونچھیں کٹاؤ	۲۱۰	دس نا پسندیدہ اشیاء
۲۲۳	چالیس دن کے اندر اندر چار کام کو انجام دو	۲۱۲	گھنگرو شیطان کی جرس (گھنٹی) ہے
	سیاہ رنگ کے علاوہ خضاب کرو		چھوٹے بچوں کے لئے بھی گھنگرو کا استعمال درست نہیں
۲۲۴	سیاہ رنگ کے خضاب سے بچو		سونے کی مصنوعی ناک درست ہے
	وحی سے قبل اہل کتاب کی موافقت کا حکم جس میں امکان	۲۱۳	آگ کا کنگن
۲۲۵	تحریف نہیں		آگ کا ہار اور ہالی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۰	سیاہ خضاب والوں کی سزا	۲۲۶	قزع (انگریزی بالوں) کی ممانعت
۲۲۱	ڈاڑھی پرورس کی زردی لگانا	۲۲۷	تمام سر موٹو یا تمام چھوڑو
	زرد خضاب والا سب سے اچھا		مختصوں پر لعنت فرمائی
۲۲۲	خضاب لگا کر یہودی مخالفت	۲۲۸	مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت
	بڑھاپا نورانیت کا باعث ہے		بال ملانے اور ملوانے والی عورتیں لعنت کی حقدار ہیں
۲۲۳	اسلام میں بوڑھا ہونے والے کیلئے بڑھاپا نور	۲۲۹	زبان نبوت سے چار ملعون عورتیں
	آپ ﷺ کے بال جمع سے اُد پر تھے	۲۳۱	نظر لگنا برحق ہے
۲۲۴	خریم ﷺ کا جذبہ اتباع		سفر میں بالوں کی حفاظت کیلئے تلبد جائز ہے
	انس ﷺ کے بالوں کا پیار سے پکڑنا		مرد کو جسم پر زعفران ملنا جائز نہیں
۲۲۵	سر کے تمام بال موٹو ہونا	۲۳۲	ڈاڑھی اور سر میں خوشبو کی چمک
	ختہ میں مبالغہ نہ کرو (ایک مجہول روایت)		اگر اور کانٹو رکی دھونی
۲۲۶	میرے محبوب مہندی کی 'بونا پسند فرماتے	۲۳۳	سب سے پہلے لبیں کترنے والے خلیل اللہ ﷺ ہیں
	عورت کو مہندی ضروری ہے		لبیں کٹوانا ضروری ہے
۲۲۷	عورت کے ہاتھ کی علامت مہندی ہے		ڈاڑھی کو طول و عرض سے لینا
	تین ملعون عورتیں	۲۳۴	خلوق مرد کیلئے درست نہیں ہے
۲۲۸	مردوں کا لباس پہننے والی عورت پر لعنت	۲۳۵	خلوق لگانے والے کی نماز قبول نہیں
	مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت ہے		حکم شرع کی خلاف ورزی پر سلام کا جواب نہ دیا
	کپڑے کا زائد پردہ لٹکانے پر ناراضی		مرد کی خوشبو
۲۲۹	اصفہانی سرمہ آنکھوں کی صحت کا باعث ہے	۲۳۶	مرکب خوشبو کا استعمال جائز ہے
۲۵۰	دوائی میں چار چیزیں بہترین		کثرت سے تیل کا استعمال
۲۵۱	عورتیں حمامات میں داخل نہ ہوں		چار گیسوئے مبارک
۲۵۲	حجاب کو شق کرنے والی عورت		سر کی چوٹی پر مانگ
	حمام میں بغیر تہ بندہ مت داخل ہو	۲۳۸	ایک دن چھوڑ کر کنگھی
۲۵۳	مومن اپنی عورت کو حمام میں داخل نہ ہونے دے		کبھی جگے پاؤں بھی چلنا چاہیے
۲۵۴	آپ ﷺ نے خضاب (سیاہ) نہیں کیا	۲۳۹	بالوں کا اکرام کرو
	ڈاڑھی پر زردی کے چھینے والا		مہندی دوسمہ بڑھاپے کو متغیر کرنے والا

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۵	غیر اشراب حرام ہے	۲۵۵	رنگین بال مبارک
۲۵۶	کبوتر باز شیطان ہے	۲۵۶	مخنت کا مدینہ سے اخراج
۲۵۷	جاندار کی تصویر کا کاروبار حرام ہے	۲۵۷	خلوق کی وجہ سے سر پر ہاتھ نہ پھیرا
۲۵۸	نیکوں کی تصاویر لگانے والے بدترین خلق	۲۵۸	بالوں کا احترام کرو
۲۵۹	شدید عذاب کے مستحق پانچ افراد	۲۵۹	دو گیسو جائز ہیں
۲۶۰	خطر نجس جوا ہے	۲۶۰	عورت کا سر منڈوانا ناجائز ہے
۲۶۱	خطر نجس کھیلنے والا خطا کار	۲۶۱	سر کے بالوں کو شیطان کی طرح پراگندہ مت کرو
۲۶۲	خطر نجس باطل کھیل	۲۶۲	اللہ تعالیٰ کو پاکیزگی پسند ہے
۲۶۳	بلی درندہ ہے	۲۶۳	پڑھا پاؤ قار ہے
۲۶۴	کتاب الطیب والرقی	۲۶۴	باب التصاویر
۲۶۵	دواؤں اور دعاؤں کا بیان	۲۶۵	تصاویر کے احکام
۲۶۶	ہر مرض کا علاج ہے	۲۶۶	فرشتوں کی برکات سے محروم رکھنے والے "کتا اور تصویر"
۲۶۷	ہر بیماری کا علاج ہے	۲۶۷	جبریل علیہ السلام کے گھر میں نہ آنے کا باعث کتا اور تصویر
۲۶۸	تین اسباب شفاء	۲۶۸	تصویر والی چیز کا توڑنا
۲۶۹	داغنے سے معالجہ	۲۶۹	تصویر کی وجہ سے چہرہ مبارک پر ناراضی
۲۷۰	رگ ہفت اعدام کو داغ دینا	۲۷۰	تصویر والے پردے کو پھاڑ دیا
۲۷۱	زخم کو داغنا	۲۷۱	پتھر و مٹی کو کپڑے نہ پہناؤ
۲۷۲	کلونجی باعث شفاء ہے	۲۷۲	تخلیق الہی سے مشابہت کرنے والوں پر عذاب
۲۷۳	شہد شفاء ہے	۲۷۳	تصویر بنانے والا بڑا ظالم ہے
۲۷۴	بہترین ادویہ سیبکی و قسط	۲۷۴	سب سے بڑھ کر عذاب کے حقدار
۲۷۵	گلے کا آجانا	۲۷۵	تصویر کش دوزخ میں
۲۷۶	ذات الجنب کا نبوی علاج	۲۷۶	جھوٹے خواب بیان کرنے کی سزا
۲۷۷	صفر ادوی بخار کا علاج	۲۷۷	چومر باز سور کے خون میں ہاتھ ڈبوئے والا ہے
۲۷۸	تین چیزوں کا دم سے علاج	۲۷۸	تصاویر کے سر کاٹ ڈالو
۲۷۹	نظر بد کا دم	۲۷۹	آگ کی گردن تین آدمیوں کیلئے
۲۸۰	اثرات نظر کا علاج	۲۸۰	دھول شراب اور جوا حرام ہیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۹۸	دم کمال توکل کے خلاف ہے.....	جائز دم کی اجازت.....
.....	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تمام سے پرہیز کرتے تھے.....	درست کلمات سے دم کی اجازت.....
.....	دم تو دو چیزوں کا.....	۲۸۶	منظور کا علاج وضو کے پانی سے.....
۲۹۹	نظر بد، زہر، خون کے لئے دم.....	۲۸۷	بڑھاپے کے علاوہ ہر بیماری کا علاج.....
.....	اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کر سکتی تو وہ نظر ہوتی.....	مریض کو اللہ تعالیٰ کھلاتے ہیں.....
۳۰۰	غلہ کا دم حصہ بیٹھنا کو سکھاؤ.....	۲۸۸	سرخ بادہ میں داغنا.....
۳۰۱	سہل کو نظر بد کا لگنا.....	۲۸۹	زیت و قسط نمونیا کا علاج.....
۳۰۲	معوذتین کی فضیلت.....	زیتون و ورس سے نمونیا کا علاج.....
.....	مغربیوں یا شیطین کے چیلے.....	شاء کا سہل مفید ہے.....
۳۰۳	بدن کا حوض.....	۲۹۰	حرام سے علاج مت کرو.....
.....	بچھوپہ خدا کی مار ہو.....	خبیث دوا کی ممانعت.....
۳۰۴	موئے مبارک کی برکات.....	۲۹۱	دموی سردرد کا علاج.....
۳۰۵	کھنسی من کی قسم ہے.....	زخم پر مہندی لگاؤ.....
۳۰۶	نہار منہ شہد کی تاثیر.....	کندھوں کے درمیان سیٹگی لگوانا.....
.....	دو شفا میں لازم پکڑو.....	۲۹۲	موج کا علاج سیٹگی سے.....
۳۰۷	ازالہ زہر کے لئے سر پر سیٹگی.....	فرشتوں کا قول سیٹگی لگواؤ.....
.....	نہار منہ سیٹگی زیادہ مفید ہے.....	۲۹۳	مینڈک کے علاج میں استعمال کی ممانعت.....
۳۰۸	سترہ (۱۷) تاریخ منگل کو سیٹگی کا اثر.....	سیٹگی کی خاص تواریخ.....
۳۱۷	بدشگونی سے بچو.....	۲۹۴	تین میں سے ایک تاریخ کو لگواؤ.....
.....	بدقالی وہامہ بے حقیقت ہے.....	ہر مرض سے حفاظت کا نسخہ.....
۳۱۸	پہلے اوٹ کو خارش کس نے بنایا؟.....	۲۹۵	منگل کے دن سیٹگی کی ممانعت.....
۳۱۹	انواء کا بارش میں کچھ دخل نہیں.....	بذہ اور ہفتہ کے دن سیٹگی کی ممانعت.....
۳۲۰	بھوت پریت کی کچھ حقیقت نہیں.....	ہر مرض کا عادی سبب.....
.....	کوڑھی کو لوٹنے کا حکم.....	بہتی آنکھ کا دم.....
۳۲۲	اچھے نام سے اچھا گمان.....	۲۹۶	نشرہ بیماری شیطانی حرکت کا نتیجہ ہے.....
.....	تین مشرکانہ رسوم.....	۲۹۷	حرام و مشتبہ سے بچا جائے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۲۱	اچھا خواب نبوت کا چھیا لیسواں حصہ ہے.....	۳۲۳	بدفالی شرک کی ایک عادت ہے.....
۳۲۲	شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا.....		کوڑھی کو ساتھ کھانا.....
	خواب میں مجھے دیکھنے والے نے مجھے ہی دیکھا.....	۳۲۳	ان میں نحوست نہیں.....
۳۲۴	خواب میں دیکھنے والا عالم برزخ میں بیداری میں دیکھ لگا.....	۳۲۵	اچھے فال کی حقیقت.....
	اچھے خواب خیر خواہ کو بتلائے.....		اچھے نام کون کر آپ ﷺ کی مسرت.....
۳۲۵	نا پسندیدہ خواب کا حل.....	۳۲۶	ترک مقام کا حکم.....
	مومن کا خواب جھوٹا نہیں.....	۳۲۷	ازالہ وساوس کے لئے وبائی علاقہ چھوڑ دو.....
۳۲۸	خواب میں شیطان کا کھیلنا.....	۳۲۸	نا پسند چیز کو دیکھ کر یہ دعا کرے.....
	ترکجور کی تعبیر.....		❖❖❖ باب الکھانۃ ❖❖❖
۳۲۹	کھجوروں والا مقام اور تلوار کی دھار کے کندھوں کی تعبیر.....		کہانت کا بیان
	سونے کے کنگن کی تعبیر.....	۳۲۹	شگون تمہیں کام سے مانع نہ بنے.....
۳۵۰	چشمہ کی تعبیر نیک عمل کا جاری رہنا.....	۳۳۰	اچکا ہوا کلمہ حق.....
۳۵۱	مختلف برے اعمال کی سزاؤں کا خواب میں دکھایا جانا...		کاہنوں کے کسی بات سچا ہونے کی وجہ.....
۳۵۲	جب تک تعبیر نہ ہو خواب پرندے کے پر پر ہوتا ہے.....	۳۳۱	عراف کے پاس جانے والے کی چالیس روز نمازنا قبول.....
۳۵۵	ورقہ کو سفید لباس میں دیکھنا.....		کفر کی حالت میں صبح کرنے والے.....
۳۵۶	ابو خزیمہ کا عجیب خواب.....	۳۳۲	بارش کے سبب کفرانِ نعمت.....
۳۵۷	جناب رسول اللہ ﷺ کا طویل خواب.....	۳۳۳	نجوم جادو کا حصہ ہے.....
۳۵۸	جھوٹے خواب کا انجام.....		وحی کے تین منکر.....
۳۵۹	سچا خواب سحری کے وقت.....	۳۳۴	ساحر کی سچی بات کی حقیقت.....
۳۶۰	❖❖❖ کتاب الادب ❖❖❖	۳۳۵	ستار کسی کی موت و حیات سے نہیں ٹوٹتا.....
	ادب کا بیان	۳۳۶	ستاروں کے تین مقاصد.....
	❖❖❖ باب السلام ❖❖❖	۳۳۷	کاہن جادوگر ساحر کا حکم رکھتا ہے.....
	سلام کا بیان	۳۳۸	المجدح کی طرف بارش کی نسبت حرام ہے.....
۳۶۱	آدم علیہ السلام کا سلام.....	۳۳۹	❖❖❖ کتاب الرؤیا ❖❖❖
۳۶۳	مسلمانوں کے اچھے خصال.....		خواب اور اس کی حقیقت
۳۶۴	مسلمان کے چھ حقوق.....	۳۴۰	مبشرات مومن.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	تلم کان پر	۳۶۵	سلام کو عام کرو تو محبت بڑھے گی
۳۷۹	زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا پندرہ روز میں عبرانی پر عبور		پیدل چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے
۳۸۰	مجلس میں آتے جاتے سلام	۳۶۶	چھوٹا بڑے کو سلام کرے
	کسی کو بوجھ اٹھوانا بھی راستہ کا حق ہے		اہل کتاب کو سلام میں پہل نہ کرو
۳۸۱	آدم علیہ السلام کا فرشتوں کو سلام	۳۶۷	یہود کے جواب میں صرف وعلیک کہو
۳۸۳	عورتوں کو سلام آپ کی خصوصیت		یہود کے جواب کا طریقہ
	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فقط سلام کے لئے بازار جاتے	۳۶۸	اللہ تعالیٰ نرمی والے کو اور نرمی کو پسند کرنے والے ہیں
۳۸۴	سلام میں بخل والا سب سے بڑا بخیل ہے	۳۶۹	مشترک مجلس میں مسلمان کی نیت سے سلام کرو
۳۸۵	سلام میں پہل والا تکبر سے بری ہے	۳۷۰	راستے کے پانچ حقوق
	بَابُ الْأَسْتِیْذَانِ		راستے کا ایک اور حق
	اجازت کا حاصل کرنا	۳۷۱	مظلوم کی مدد بھی راستہ کا حق ہے
۳۸۶	تین مرتبہ سلام کا جواب نہ آئے تو واپس لوٹ آؤ		مسلمان کے چھ حقوق
۳۸۷	ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو خصوصی اجازت	۳۷۲	تین آنے والے اور نیکیاں پانے والے
	کس کے سوال پر نام بتلایا جائے		معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت سلام پر بعض الفاظ کا اضافہ
۳۸۸	اصحاب صفہ اور دودھ کا پیالہ	۳۷۳	سلام میں پہلے قرب میں پہلے
۳۸۹	سلام کے بغیر داخل ہونے والے کے سلام کا طریقہ		عورتوں کو سلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت
	قاصد کے ساتھ آنا خود اجازت ہے	۳۷۴	جماعت میں ایک کا سلام اور ایک کا جواب کافی ہے
۳۹۰	کسی دروازے کے سامنے کھڑے نہ ہوں		اہل کتاب سے مشابہت مت اختیار کرو
	ماں کے ہاں بھی داخلہ کی اجازت	۳۷۵	ہر ملاقات میں سلام کیا جائے
۳۹۱	اجازت کا ایک انداز		گھر والوں کو سلام کرو
	سلام کہنے والے کو داخلہ کی اجازت	۳۷۶	گھر والوں کو سلام گھر کے لئے باعث برکت ہے
	بَابُ الْمَصَافَحَةِ وَالْمُعَالَاتَةِ		سلام کلام سے پہلے ہے
	مصافحہ اور معالقات کا بیان		جاہلیت کے سلام کی ممانعت
۳۹۳	ثبوت مصافحہ	۳۷۷	دوسرے کے سلام کا جواب کیونکر؟
۳۹۴	اولاد کو چومنا		خط کی ابتدا کا طریقہ
	مصافحہ کا عظیم فائدہ	۳۷۸	خط پر مٹی ڈالنا



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۵	رخست کرنے کے لئے کھڑا ہونا	۳۹۵	جھکنے کی بجائے مصافحہ
۳۹۶	مسلمان کے لئے جگہ چھوڑ دے	۳۹۶	مصافحہ اسلام کی تکمیل ہے
۳۹۷	بَابُ الْجُلُوسِ وَالنَّوْمِ وَالْمَشْيِ بیٹھنے سونے اور چلنے کا بیان	۳۹۷	زید رضی اللہ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا انداز
۳۹۷	گوٹ مار کر بیٹھنا جائز ہے	۳۹۷	معافہ مباح ہے
۳۹۸	چت لیٹنے کی اباحت	۳۹۸	عکرمہ کو مہاجر اکب کا خطاب
۳۹۹	چت لیٹے پاؤں پر پاؤں رکھنے کی ممانعت	۳۹۸	انصاری کا محبت سے چمٹنا
۳۹۹	ستر کے کھل جانے کا خطرہ ہو تو پاؤں پر پاؤں رکھ کر لیٹنے کی ممانعت	۳۹۹	جعفر رضی اللہ عنہ کے ماتھے پر بوسہ
۴۰۰	خود پسندی کی فوری سزا	۴۰۰	مجھے آمد جعفر کی زیادہ خوشی ہے یا فتح خیبر کی
۴۰۱	بائیں پہلو پر تکیہ لگانے کی اجازت	۴۰۱	وفد عبدالقیس کی آمد
۴۰۱	پنڈلیوں کے گرد ہاتھوں کا حلقہ بنانے کا ثبوت	۴۰۱	جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹی سے طرز شفقت
۴۰۲	قرضاء کی حالت کا جواز	۴۰۲	صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بیٹی سے انداز شفقت
۴۰۲	چہار زانو ہو کر بیٹھنا	۴۰۲	اولاد و بخل و بزدلی کا باعث ہے
۴۰۳	دوران سفر سونے کی مختلف کیفیات	۴۰۳	بچوں کو گلے لگانا
۴۰۳	مسجد سر مبارک کے قریب ہوتی	۴۰۳	ہدیہ باہمی محبت کا باعث ہے
۴۰۴	اوندھا لیٹنے سے اظہار نفرت	۴۰۴	مصافحہ کا آخری فائدہ
۴۰۴	اَلَا لَيْتَا لَآلِہِ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے	۴۰۴	بَابُ الْاِکْرَامِ اکرام کے لئے کھڑے ہونے کا بیان
۴۰۵	جس چھت کی منڈیر نہ ہو اس پر سونے کی ممانعت	۴۰۵	سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا اکرام
۴۰۵	بلا منڈیر چھت پر سونا منع ہے	۴۰۵	مجالس میں توسع کرو
۴۰۶	حلقہ کے درمیان میں بیٹھنا باعث لعنت ہے	۴۰۶	جگہ سے اٹھنے والا لوٹنے پر جگہ کا زیادہ حقدار ہے
۴۰۶	کشادہ مجلس قابل تعریف ہے	۴۰۶	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے لئے کھڑے ہوتے
۴۰۷	متفرق بیٹھنے کو ناپسند فرمایا	۴۰۷	لوگوں کے استقبال کا خواہش مند اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے
۴۰۸	دھوپ چھاؤں میں بیٹھنا شیطانی بیٹھک ہے	۴۰۸	تعظیم کے لئے کھڑا ہونا فعل عجم ہے
۴۰۹	عورتوں کو مردوں سے پیچھے چلنے کا حکم	۴۰۹	اپنی جگہ لوٹنا ہو تو علامت رکھیں
۴۱۰	مرد غورتوں کے درمیان نہ چلے	۴۱۰	دو بیٹھنے والوں کے درمیان مت گھسے
		۴۱۰	پہلے سے بیٹھنے والوں میں بلا اجازت جدائی نہ ڈالو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۳۳	اسماء کا بیان	۴۲۱	مجلس میں جہاں جگہ پائے وہیں بیٹھ جائے
۴۳۳	میری کنیت نہ رکھو	۴۲۱	اللہ تعالیٰ کی ناراضگی والا بیٹھنا
۴۳۳	میرے نام پر نام تو رکھو	۴۲۱	آگ والوں کا لیٹنا
۴۳۴	اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ نام	۴۲۱	بَابُ الْعُطَاسِ وَالتَّكَاوُبِ
۴۳۵	الح دیار ناموں سے ممانعت فرمائی	۴۲۱	چھینک اور جمائی کا بیان
۴۳۶	تابع وغیرہ ناموں کی اباحت	۴۲۲	جمائی ناپسند ہے
۴۳۶	قیامت کے دن بدترین نام	۴۲۳	چھینک کا جواب
۴۳۶	برہ نام کو بدل دیا	۴۲۳	الحمد للہ کہنے والا مستحق جواب ہے
۴۳۷	عاصیہ نام تبدیل فرمادیا	۴۲۳	الحمد للہ نہ کہنے پر جواب نہ دو
۴۳۸	منذر نام تجویز فرمایا	۴۲۵	زیادہ چھینکنے والے کا جواب
۴۳۸	موہم الفاظ میں احتیاط	۴۲۵	جمائی کے وقت شیطان کا منہ میں داخلہ
۴۳۹	انگور کو کرم نہ کہو	۴۲۶	چھینک کے وقت کپڑے سے منہ ڈھانپنا
۴۴۰	زمانہ کی رسوائی	۴۲۶	چھینک کا مکمل جواب
۴۴۱	زمانے کو برا مت کہو	۴۲۷	یہودی چھینک کا جواب
۴۴۱	خبث نفسی نہ کہو	۴۲۷	چھینک پر سلام علیکم کہنے والے کو سرزنش
۴۴۱	ابو الحکم کے لقب کو استعمال کرنے کی ممانعت	۴۲۸	چھینک والے کو تین مرتبہ جواب دو
۴۴۲	اجدح شیطان کا نام ہے	۴۲۹	زکام والے کی چھینک کا جواب لازم نہیں
۴۴۳	قیامت کے دن باپ کے نام سے آواز دی جائے گی	۴۲۹	چھینک کے غلیظ جواب پر ناراضی
۴۴۳	آپ ﷺ کا نام و کنیت جمع نہ کرو	۴۲۹	بَابُ الضَّحِكِ
۴۴۳	نام و کنیت میں سے ایک چیز	۴۲۹	ہنسنے کا بیان
۴۴۳	نام و کنیت دونوں کی اباحت	۴۳۰	آپ ﷺ کا مسکرائے
۴۴۵	وفات کے بعد نام و کنیت کی اجازت	۴۳۰	نبوت کی مسکراہٹ
۴۴۶	حضرت انس رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو حمزہ	۴۳۱	زمانہ جاہلیت کی باتوں پر مسکرائے
۴۴۶	آپ ﷺ پر نام بدل دیتے	۴۳۱	سب سے زیادہ تبسم والے
۴۴۶	اصرم نام بدل دیا	۴۳۲	براب پیغمبر ﷺ اور صحابہ جملہ ہنستے بھی تھے
۴۴۷	زعمو اور اسہار نام سے	۴۳۲	بَابُ الْأَسْمَاءِ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۶۱	بعض کلام و بال جان ہے.....	۴۴۸	ماشاء اللہ، ماشاء فلان مت کہو.....
۴۶۲	ایک فرض جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے دفاع.....	۴۴۹	منافق کو سید کہنے سے اللہ ناراض ہوتے ہیں.....
۴۶۳	اے انجمنہ! شیشے کی بوتلیں مت توڑو.....	۴۵۰	حزن نام نہ بدلنے کا خمیازہ.....
۴۶۴	اچھا شعر اچھا کلام، برا شعر برا کلام.....	۴۵۱	انبیاء علیہم السلام کے ناموں پر نام رکھو.....
۴۶۵	اس شیطان کو پکڑ لو.....	۴۵۲	﴿بَابُ الْبَيَانِ وَالشَّعْرِ﴾
۴۶۶	گانا دل میں نفاق پیدا کرتا ہے.....	۴۵۳	بیان و شعر کے احکام
۴۶۷	بانسری کی آواز سے کانوں میں انگلیاں.....	۴۵۴	بیان بھی ایک قسم کا جادو ہے.....
۴۶۸	﴿بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ وَالْغَيْبَةِ وَالشُّتْمِ﴾	۴۵۵	بعض شعر حکمت ہیں.....
۴۶۹	زبان کو غیبت اور گالی گلوچ سے محفوظ کرنے کا بیان	۴۵۶	تکلف سے گفتگو کرنے والا ہلاک ہوا.....
۴۷۰	دو چیزوں کی ضمانت پر جنت.....	۴۵۷	امیہ بن صلت کے اشعار کا سننا.....
۴۷۱	رضا کا ایک کلمہ بھی بخشش کے لئے کافی ہے.....	۴۵۸	رجز کا زبان پر لانا.....
۴۷۲	مسلمان کا قتل.....	۴۵۹	اے حسان! مشرکین کی جھو کرو.....
۴۷۳	مسلمان کو یا کافر! کہنے کا وبال.....	۴۶۰	جھو یہ اشعار تیر سے زیادہ سخت.....
۴۷۴	غیر مستحق کو فسق کی تہمت سے خود فاسق ہو جاتا ہے.....	۴۶۱	جب تم اللہ اور رسول کا دفاع کرتے ہو تو روح القدس
۴۷۵	گالی کا وبال ابتداء والے پر.....	۴۶۲	تمہارے معاون.....
۴۷۶	صدیق (علیہ السلام) کو لعن طعن چھٹی نہیں.....	۴۶۳	کہیں شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنالے.....
۴۷۷	لعان سفارشی نہ بن سکے گا.....	۴۶۴	اصل زندگی آخرت کی ہے.....
۴۷۸	اس طرح نہ کہا جائے لوگ ہلاک ہو گئے.....	۴۶۵	خراب اشعار کی مذمت.....
۴۷۹	دومنہ والا بدترین شخص ہے.....	۴۶۶	مؤمن کا زبان سے جہاد.....
۴۸۰	چغل خور جنت میں نہ جائے گا.....	۴۶۷	بخش گوئی نفاق کا شعبہ ہے.....
۴۸۱	سچ کا طلبگار صدیقین میں لکھا جاتا ہے.....	۴۶۸	قیامت میں منہ پھٹ و شکبر مجھ سے دور.....
۴۸۲	خیر کی بات کرنے والا جھوٹا نہیں.....	۴۶۹	زبان سے کھانے والوں کا خروج.....
۴۸۳	منہ پر تعریف کرنے والوں کے منہ پر خاک.....	۴۷۰	اللہ کی نگاہ میں ناپسندیدہ شخص.....
۴۸۴	منہ پر تعریف گردن کا ثنا ہے.....	۴۷۱	قینچیوں سے ہونٹ کاٹے جانے والے خطباء.....
۴۸۵	غیبت و بہتان کا فرق.....	۴۷۲	زبان آوری کا ایک غلط مقصد.....
۴۸۶	قبیلہ کا بدترین آدمی.....	۴۷۳	اختصار میں خیر ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۹۰	رحمت الہی کو تنگ مت کرو.....	۴۷۷	اعلانہ گناہ والوں کی معافی نہیں.....
۴۹۱	فاسق کی تعریف سے عرش کا نپ اٹھتا ہے.....	۴۷۸	جنت کے بالائی حصہ میں گھر والا.....
۴۹۲	مومن میں خیانت و جھوٹ نہیں.....	۴۷۹	زیادہ جنت و دوزخ میں لے جانے والی اشیاء.....
۴۹۳	مومن جھوٹا نہیں ہو سکتا.....	۴۸۰	ایک برا کلمہ ناراضگی کا باعث بن گیا.....
۴۹۴	شیطان کی ایک چال.....	۴۸۱	دوسروں کو ہنسانے کے لئے جھوٹ بولنے والا.....
۴۹۵	برے دوست سے تنہائی بہتر.....	۴۸۲	آسمان وز میں کے فاصلہ سے نیچے گرنے والا.....
۴۹۶	خاموشی ساٹھ برس کی عبادت سے افضل.....	۴۸۳	خاموش نجات پا گیا.....
۴۹۷	سات زڑیں نصائح.....	۴۸۴	حصول نجات کی تین راہیں.....
۴۹۸	ترازو میں بھاری وزن والی عادات.....	۴۸۵	اعضاء کی زبان سے ہر روز فریاد.....
۴۹۹	لعنت و صدیق جمع نہیں ہو سکتے.....	۴۸۶	اسلام کی خوبی.....
۵۰۰	حضرت صدیق چشتیؒ نے فرمایا زبان نے مجھے مقامات.....	۴۸۷	کیا معلوم کہ اس نے لایعنی بات کہی ہو.....
۵۰۱	ہلاکت میں ڈالا.....	۴۸۸	سب سے بڑا خطرہ زبان.....
۵۰۲	چھ چیزوں کی ضمانت پر جنت کی بشارت.....	۴۸۹	جھوٹ کی بدبو ایک میل تک.....
۵۰۳	اللہ تعالیٰ کے بہترین و بدترین بندے.....	۴۹۰	جھوٹ کی مہارت.....
۵۰۴	غیبت کرنے والوں کو فوری تنبیہ.....	۴۹۱	منافق کی آگ سے دوزبانیں.....
۵۰۵	غیبت کرنے والے کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی.....	۴۹۲	کامل مومن کی چار علامات.....
۵۰۶	غیبت سے توبہ کس طرح ہو.....؟	۴۹۳	مومن لعان نہیں ہوتا.....
۵۰۷	بَابُ الْوَعْدِ	۴۹۴	تین باتوں سے باز رہو.....
۵۰۸	وعدہ کا بیان	۴۹۵	لعنت کرنے والے کی طرف لوٹی ہے.....
۵۰۹	جناب رسول اللہ ﷺ سے جس کا وعدہ ہو وہ میرے پاس آئے.....	۴۹۶	ہوا پر لعنت نہ کرو.....
۵۱۰	وصال سے قبل تیرہ اذنیوں کا وعدہ.....	۴۹۷	میں صاف سینہ لے کر آنا چاہتا ہوں.....
۵۱۱	کمال وعدہ وقائی.....	۴۹۸	اگر یہ بات سمندر میں ملائیں تو وہ متغیر ہا جائے.....
۵۱۲	مجبوری میں وعدہ پر نہ پہنچ سکنے کا حکم.....	۴۹۹	حیاء زینت ہے.....
۵۱۳	بچے سے بھی جھوٹ مت بولو.....	۵۰۰	کسی کو گناہ پر عار مت دلاؤ.....
۵۱۴	نماز کے وقت تک انتظار.....	۵۰۱	مسلمان کو مصیبت میں دیکھ کر خوش نہ ہو.....
۵۱۵		۵۰۲	کسی کے طریقہ پر چلنا مجھے ناپسند ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۱۶	قوی دفاع ارتکاب گناہ سے پہلے پہلے.....		باب المزارح
	عصیت کی موت والا ہم سے نہیں.....		خوش طبعی کا بیان
	شی کی محبت اسے اندھا کر دیتی ہے.....	۵۰۳	اے ابو عیسر! تمہارے غیور کا کیا بنا؟.....
۵۱۷	قوم کی ظلم پر مدد.....	۵۰۴	خوش طبعی میں بھی سچی بات.....
	ذلت کی علامت زبان درازی، بیہودہ گوئی ہے.....	۵۰۵	ہم تجھے اونٹنی کا بچے دیں گے.....
	باب البر والصلة		مزاح مبارک اے دوکانوں والے.....
	احسان اور صلہ رحمی کا بیان		کوئی بڑھیا جنت میں نہ جائے گی.....
۵۱۸	حسن سلوک کی سب سے زیادہ حقدار ماں ہے.....	۵۰۶	تم اللہ کے ہاں کھوئے نہیں ہو.....
۵۱۹	اس کی ناک خاک آلود ہو.....	۵۰۷	کیا تمام کا تمام اندر آ جاؤں؟.....
	مشرکہ ماں سے بھی صلہ رحمی کا حکم.....		مجھے اپنی صلح میں بھی داخل کر لو جیسا لڑائی میں کیا.....
۵۲۰	میرے دوست تو نیک مومن ہیں.....	۵۰۸	مسلمان بھائی کا مذاق مت اڑاؤ.....
۵۲۱	پانچ ناپسندیدہ اعمال.....		باب المفاخرۃ والعصیۃ
۵۲۲	اپنے والدین کو گالی دینا کبیرہ گناہ ہے.....		مفاخرت اور عصیت کا بیان
	بہترین نیکی باپ کے دوستوں سے حسن سلوک.....	۵۰۹	احکام دین سے آگاہ سب سے بہتر.....
۵۲۳	صلہ رحمی سے رزق میں کسب و گی.....	۵۱۰	شرقاء کا خاندان.....
	قاطع رحم اللہ تعالیٰ سے توڑنے والا ہے.....		نوک زبان پر جزیہ کلمات.....
۵۲۵	لفظ رحم رحمان سے مشتق ہے.....	۵۱۱	سیدالباریہ ابراہیم علیہ السلام ہیں.....
	رحم عرش سے معلق ہے.....		تم مجھے اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہو.....
۵۲۶	قاطع رحم جنتی نہیں.....	۵۱۲	مجھے اللہ تعالیٰ نے تواضع کا حکم دیا.....
	صلہ رحمی تو قاطع سے جوڑنا ہے.....		آباؤ اجداد پر فخر سے باز آؤ.....
۵۲۷	درگزر والے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد ہے.....	۵۱۳	کہیں شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنالے.....
	حسن سلوک سے عمر میں اضافہ ہوتا ہے.....		حسب مال اور کرم تقویٰ ہے.....
۵۲۸	ماں سے حسن سلوک کرنے کا صلہ.....	۵۱۴	جاہلی نسب پر فخر کا علاج.....
۵۲۹	والد کی رضا میں اللہ کی رضا.....		تم کہو لو! میں انصاری غلام ہوں.....
۵۳۰	والد جنت کا وظیفہ دروازہ.....	۵۱۵	نا جائز کام میں قوم کے معاون کا حال.....
	والدہ احسان کی زیادہ حقدار ہے.....		ظلم میں مددگار بننا تعصب ہے.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳۵	ایک مسلمان کی تکلیف تمام مسلمانوں کی تکلیف ہے.....	۵۳۱	جو رحم قطع کرے گا میں اس سے قطع کروں گا.....
۵۳۶	ایک مؤمن دوسرے کے لئے دیوار کی مانند ہے.....	۵۳۲	قطع رحمی سے نزول رحمت بند ہو جاتا ہے.....
۵۳۷	ضرورت مند کا سفارشی اجر پائے گا.....	۵۳۳	دو گنا ہوں کی سزا دینا میں بھی.....
۵۳۸	ظالم کی مدد ظلم سے روکنا ہے.....	۵۳۴	تین جنت سے محروم.....
۵۳۹	دنیا میں مسلمان کی تکلیف کا ازالہ قیامت کے دن کی تکلیف کے ازالہ کا باعث ہے.....	۵۳۵	صلہ رحمی کے تین فوائد.....
۵۴۰	مسلمان کا مال جان اور آبرو سب دوسرے پر حرام ہے.....	۵۳۶	عظیم گناہ سے معافی کی صورت خالہ سے احسان.....
۵۴۱	جنتی اور دوزخی لوگ.....	۵۳۷	والدین کی موت کے بعد بھلائی کے چار نام.....
۵۴۲	کامل مؤمن کون؟.....	۵۳۸	رضاعی والدہ کا اکرام.....
۵۴۳	پڑوسی کو ایذا دینے والا کامل مؤمن نہیں.....	۵۳۹	اعمال صالح کے تو اسل والے تین آدمی.....
۵۴۴	پڑوسی کی ایذا دینے والا جنت میں نہ جائے گا.....	۵۴۰	والدہ کے قدموں میں جنت.....
۵۴۵	پڑوسی کے حقوق کی شدید تاکید.....	۵۴۱	والد کی پسند کو اپنی پسند پر ترجیح دو.....
۵۴۶	تیسرے کو چھوڑ کر دوسرے کو گشتی نہ کریں.....	۵۴۲	والدین کا اولاد پر حق.....
۵۴۷	دین خیر خواہی کا نام ہے.....	۵۴۳	والدین کی خدمت سے محروم کا موت کے بعد بدادہی.....
۵۴۸	ہر مسلمان کی خیر خواہی پر بیعت.....	۵۴۴	والدین کے نافرمان کے لئے دوزخ کے دو دروازے.....
۵۴۹	رحمت بد بخت سے چھینی جاتی ہے.....	۵۴۵	ایک نظر پر مقبول حج کا ثواب.....
۵۵۰	رحم کرنے والوں پر رحمان کی رحمت.....	۵۴۶	والدین کی نافرمانی کی سزا موت سے پہلے.....
۵۵۱	چھوٹوں پر رحم نہ کرنے والا ہم سے نہیں.....	۵۴۷	بڑا بھائی بمنزلہ والد ہے.....
۵۵۲	بوڑھے کا احترام بڑھاپے کی وجہ سے.....	۵۴۸	﴿بَابُ الشُّفْعَةِ وَالرَّحْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ﴾
۵۵۳	اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے تین تقاضے.....	۵۴۹	مخلوق پر شفقت و رحمت کا بیان
۵۵۴	اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے تین تقاضے.....	۵۵۰	جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا.....
۵۵۵	ہر بال کے بدلے نیکی پانے والا.....	۵۵۱	میں شفقت تمہارے دل میں ڈال نہیں سکتا.....
۵۵۶	جنت کی تین حقدار.....	۵۵۲	بٹی آگ سے آڑ بنے گی.....
۵۵۷	صاع صدقہ سے بہتر عمل.....	۵۵۳	دو بیٹیوں کی پرورش والا قیامت کو میرے ساتھ ہوگا.....
۵۵۸	اولاد کا سب سے بہتر عطیہ.....	۵۵۴	مساکین پر خرچ کرنے والا عباد کی طرح ہے.....
۵۵۹	اولاد کے لئے اپنی جوانی تہ تیغ دینے والی عورت کا اجر.....	۵۵۵	یتیم کفیل جنت میں میرے قریب ہوگا.....
		۵۵۶	مسلمان باہمی محبت میں ایک جسم کی طرح ہیں.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۷۳	اللہ تعالیٰ کی پسند و ناپسند	۵۶۰	بیٹی کی پرورش والا جنت میں
۵۷۴	عظمت الہی کے لئے محبت والے سایہ عرش میں		مسلمان کی مدد پر مدد الہی
	اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت والا اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے		غیبت سے دفاع پر جزاء
۵۷۵	آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے	۵۶۱	دوزخ آزادی کی ذمہ داری
	میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہوں		حرمت و عزت میں مددگار کو خصوصی مدد
۵۷۷	اچھے برے ساتھی کی ایک عمدہ مثال	۵۶۲	عیب پر پردہ ڈالنے والا زندہ درگور کو زندہ کرنے والا ہے
	اللہ تعالیٰ کی عظمت کی خاطر محبت والے	۵۶۳	ہر مسلمان دوسرے کا آئینہ ہے
۵۷۸	مقربین بارگاہ الہی		عیب جس کو پل صراط پر روک لیا جائے گا
۵۷۹	ایمان کی مضبوط گرہ	۵۶۴	اللہ تعالیٰ کے ہاں بہترین پڑوسی
۵۸۰	حیاء و ملاقات والا مسلمان		اچھے عمل کی نشانی
	محبت والے بھائی کو بتلا دے	۵۶۵	لوگوں سے درجات کے متعلق سلوک کرو
	تم سے وہ ذات محبت کرے جس کی خاطر تو مجھ سے محبت کرتا ہے		محبت رسول کے تین تقاضے
	تیری دوستی مؤمن سے ہو	۵۶۶	جو خود سیر ہوا اور پڑوسی بھوکا رہا مؤمن نہیں
۵۸۱	انسان اپنے دوست کے دین و طریقہ پر ہوتا ہے	۵۶۷	پڑوسی کو ایذا دینے والی عورت دوزخ میں
۵۸۲	دوستی کو مضبوط کرنے والی باتیں		اچھے برے کی پہچان
	اللہ تعالیٰ کیلئے محبت و بغض سب سے زیادہ محبوب عمل ہے	۵۶۸	مسلمان وہ جس کا دل و زبان مسلمان ہو
۵۸۳	رب کریم کا اکرام کرنے والا	۵۶۹	مؤمن الفت والا ہوتا ہے
	بہترین مسلمان کون؟		مؤمن کو خوش کرنا اللہ اور رسول ﷺ کو خوش کرنا
۵۸۴	بھلائی کی اصل تین چیزیں		تہتر مغفرتوں کا حقدار
۵۸۵	تنہائی میں ذکر خدا	۵۷۰	مخلوق خیال اللہ ہے
	زبرد کے بالا خانوں کے مکین		پہلا مقدمہ
	بَابُ مَا يَنْهَى عَنْهُ مِنَ التَّهَاجُرِ وَالتَّقَاطُعِ	۵۷۱	دل کی سختی کا علاج
	وَإِتِّبَاعِ الْعَوْرَاتِ		افضل ترین صدقہ مطلقہ بیٹی کی کفالت
۵۸۶	تین دن سے زائد قطع تعلقی جائز نہیں		بَابُ الْحُبِّ فِي اللَّهِ وَفِي اللَّهِ
۵۸۷	نوزائیں نصائح		اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت اور اللہ تعالیٰ کی محبت
			ارواح منضبط لشکر تھے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۰۵	دو محبوب خصال..... حلم و وقار.....	۵۸۹	باہمی عداوت والوں کی بخشش ملتوی.....
۶۰۶	جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے.....	۵۹۰	کینہ و عداوت والوں کا معاملہ التواء میں.....
۶۰۷	ٹھوکر سے جو صلہ پیدا ہوتا ہے.....		دو میں صلح کرانے والا جھوٹا نہیں.....
	خوب تدبیر سے کام لو.....	۵۹۱	تین باتوں میں جھوٹ کی اجازت.....
۶۰۸	آخرت کے معاملات میں جلدی بہتر ہے.....	۵۹۲	تین دن سے زیادہ قطع تعلق کی ممانعت.....
۶۰۹	میانہ روی نبوت کا چوبیسواں حصہ.....		قطع تعلق کرنے والا آگ میں جائے گا.....
	خوش اخلاقی نبوت کا پچیسواں حصہ ہے.....		ایک سال کی قطع تعلقی خون بہانے کی طرح ہے.....
۶۱۰	مشورہ امانت ہے.....	۵۹۳	آجر میں دونوں شریک.....
	جس سے مشورہ کیا جائے وہ امین ہے.....		فساد ذات العین موٹنے والا ہے.....
۶۱۱	تین مجالس جن کی بات امانت نہیں.....	۵۹۴	حسد و بغض دین کو موٹتے ہیں.....
	عقل کے سبب آدمی مسئول ہے.....	۵۹۵	حسد نیکیوں کو کھاتا ہے.....
۶۱۲	قیامت میں عقل کے مطابق بدلہ.....		اپنے کو رشتہ داری کے فساد سے بچاؤ.....
۶۱۳	اخلاق بڑا حسب ہے.....	۵۹۶	جس نے کسی کو نقصان پہنچایا وہ بدلہ پائے گا.....
۶۱۴	حسن سوال نصف علم ہے.....		مسلمان سے مکر و فریب کرنے والا ملعون ہے.....
	بَابُ الرَّفْقِ وَالْحَيَاءِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ	۵۹۷	عیب کا متلاشی خود رسوا ہوگا.....
	نرمی، حیاء و حسن اخلاق	۵۹۸	بدترین سود.....
۶۱۶	اللہ تعالیٰ نرمی کو پسند کرتا ہے.....	۵۹۹	تا بنے کے ناخنوں سے چہرہ نوچنے والے.....
۶۱۷	نرمی سے محروم ہر خیر سے محروم.....		تین عملوں کی تین سزائیں.....
	حیا ایمان سے ہے.....	۶۰۰	حسن ظن عبادت کی خوبی سے ہے.....
۶۱۸	حیا تمام کا تمام خیر ہے.....	۶۰۱	ایک کلمہ پر ستر دنوں تک ناراض.....
	جب تم میں حیا ختم ہو جائے پھر جو چاہو کرو.....	۶۰۲	چوری سے انکار پر درگزر.....
۶۱۹	نیکی عمدہ اخلاق کا نام ہے.....		قریب ہے فقر، کفر تک پہنچا دے.....
	پسندیدہ شخص سب سے بہتر اخلاق والا ہے.....	۶۰۳	معذرت قبول نہ کرنے والے پر گناہ.....
۶۲۰	بہتر شخص بہتر اخلاق والا.....		بَابُ الْحَذَرِ وَالتَّائِبِي فِي الْأُمُورِ
	نرمی سے محروم آخرت کی خیر سے محروم.....		معاملات میں احتراز اور توقف کرنے کا بیان.....
۶۲۱	حیا ایمان اور درشتی دوزخ ہے.....	۶۰۴	مؤمن ایک سوراخ سے دوسرے نہیں ڈسا جاتا.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۷۳	نیکی و بدی کے لئے کھڑا کیا جائے گا.....	۶۵۴	برباد کرے.....
۶۷۴	کتاب الرقاق.....		تین دفاتر کا الگ حساب.....
	دل کو نرم کرنے والی باتیں.....		مظلوم کی بددعا سے بچو.....
	دو عظیم الشان نعمتیں.....	۶۵۵	ظالم کو مضبوط کرنے والا.....
۶۷۵	دنیا آخرت کے مقابل میں جیسے کہ انگلی سمندر کے مقابل.....		ظالم کے ظلم کی نحوست سے جباری اپنے گھونسلے میں.....
	دنیا کی حقیقت کی بھیڑیے کے مردہ بچہ سے مثال.....		مر جاتا ہے.....
۶۷۶	دنیا کافر کے لئے جنت ہو.....		باب الامر بالمعروف.....
۶۷۷	مومن کی نیکی کا بدلہ دنیا و آخرت ہیں.....		بھلائی کا حکم.....
۶۸۱	آل محمد ﷺ کا رزق بقدر قوت عنایت فرما.....	۶۵۶	برائی سے روکنے کے درجات.....
	بقدر کفایت روزی والا کامیاب ہے.....	۶۵۸	برائی سے منع نہ کرنے کے نتائج.....
۶۸۲	بندے کا مال تین چیزیں.....	۶۶۰	آگ میں اندریوں کے گرد گھومنے والا.....
	میت کے ساتھ جانے والی تین چیزیں.....		نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے رہو.....
۶۸۳	اپنا مال وہ ہے جو آگے بھیجا.....	۶۶۱	گناہ سے نفرت کرنے والا غیر موجود کی طرح ہے.....
	آدمی کا حرص میں میرا مال تیرا مال کرنا.....		آیت: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ کا درست مطلب.....
۶۸۴	امیری دل کی غناء.....	۶۶۳	برائی سے نہ روکا تو موت سے پہلے عذاب میں مبتلا ہوگا.....
۶۸۵	پانچ قیمتی ہیرے.....		جس کام میں تمہیں چارہ کار نہ ہو اس سے اپنے کو بچانا لازم.....
	تو اپنے آپ کو عبادت کیلئے فارغ کر تیرا سینہ غناء سے بھر.....		ہے.....
۶۸۶	دوں گا.....	۶۶۴	آپ ﷺ کا خطبہ دنیا اور عورتوں سے خبردار رہو.....
	عبادت تقویٰ کے برابر نہیں.....	۶۶۷	معذور بنالینے میں ہلاکت کا خطرہ.....
۶۸۷	پانچ اشیاء کو غنیمت سمجھو.....	۶۶۸	خاص لوگوں کی وجہ سے عام کو عذاب نہیں دیا جاتا.....
	سات چیزوں کے منتظر مت بنو.....	۶۶۹	ظلم کو روکو ورنہ عذاب عام ہو جائے گا.....
۶۸۸	دنیا ملعون ہے.....	۶۷۰	عمل سے دور خطباء کا بدلہ.....
	دنیا کی قیمت اللہ کے ہاں چھڑ کے پر کے برابر نہیں.....		خیانت کا نتیجہ.....
۶۸۹	دنیا میں زیادہ رغبت نہ کرو.....	۶۷۱	امت کے لوگوں کو حکمرانوں کی طرف سے ملنے والی آفتیں.....
	دنیا کو محبوب بنانے میں آخرت میں نقصان ہے.....	۶۷۲	برائی پر نفرت کا اظہار ضروری ہے.....
۶۹۰	دنیا کا غلام ملعون ہے.....		امید رحمت.....



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۰۷	فخر و مقابلہ کے لئے مال غضب الہی کا سبب.....	۶۹۱	حریص دین کی بربادی بھیڑیے سے زیادہ کرتا ہے.....
۷۰۸	مال خیر کی چابی ہے.....	۶۹۲	مسلمان کے ہر خرچ پر ثواب.....
۷۰۹	بے برکت مال پانی مٹی کی نذر.....	۶۹۳	زائد عمارات میں بھلائی نہیں.....
۷۱۰	بربادی کی جڑ.....	۶۹۴	ہر عمارت بنانے والے کیلئے وبال.....
۷۱۱	دنیا اس کا مال ہے جس کا کوئی مال نہ ہو.....	۶۹۵	سامان کفایت.....
۷۱۲	دنیا کی محبت ہر غلطی کی سرا.....	۶۹۶	بندے کی تین ضرورتیں.....
۷۱۳	خواہشات حق سے روکتی ہیں.....	۶۹۷	ایسا عمل جس کے کرنے سے اللہ محبت کرے.....
۷۱۴	دنیا کے بیٹے نہ بنو.....	۶۹۸	میری اور دنیا کی مثال.....
۷۱۵	دنیا ایک وقتی شے.....	۶۹۹	قابل رشک مومن.....
۷۱۶	آخرت کے بیٹے بنو.....	۷۰۰	بھوک میں گزر گزراؤں، سیری میں تعریف کروں.....
۷۱۷	لوگو! رب کی بارگاہ میں آؤ.....	۷۰۱	سکون دل اور صحت عظیم نعمتیں ہیں.....
۷۱۸	انسانوں کو قول کیا چھوڑا.....	۷۰۲	بدترین برتن.....
۷۱۹	تم آخرت کے گھر کی طرف رواں ہو.....	۷۰۳	زیادہ پیٹ بھرنے والا قیامت میں بھوکا.....
۷۲۰	سب سے افضل کون؟.....	۷۰۴	امت کا فتنہ مال.....
۷۲۱	چار فضائل.....	۷۰۵	انعامات کو آگے بھیجو.....
۷۲۲	عظمت کی راہ ترک لا یعنی.....	۷۰۶	پہلی نعمت پہلا سوال.....
۷۲۳	نماز اعمال میں سب سے آگے.....	۷۰۷	پانچ سوال کے جواب کا مطالبہ.....
۷۲۴	ان تصاویر کو مٹا دو.....	۷۰۸	فضیلت والا افضل.....
۷۲۵	ہر نماز کو الوداعی خیال کرو.....	۷۰۹	زہد سے حکمت کا چشمہ.....
۷۲۶	انشراح صدر کی علامت.....	۷۱۰	کامیاب خالص ایمان و دل والا.....
۷۲۷	صاحب حکمت کی علامت.....	۷۱۱	استدراج الہی.....
۷۲۸	بَابُ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَمَا كَانَ مِنْ عَمَلٍ	۷۱۲	ایک دینار سے ایک داغ.....
۷۲۹	الدُّنْيَا	۷۱۳	جمع مال پر افسوس.....
۷۳۰	فقراء کی فضیلت اور جناب نبی کریم ﷺ کی زندگی کیسی تھی؟	۷۱۴	دشوار گھائی سے بوجھل نہیں گزر سکتا.....
۷۳۱	اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتے ہیں.....	۷۱۵	دنیا دار کی عجیب تشبیہ.....
۷۳۲	کنز و روں کی برکت سے تمہاری مدد کی جاتی ہے.....	۷۱۶	موت تک تسبیح کا حکم.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۴۳	نماز میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے.....	۷۴۳	جنت کے باسی مساکین اور عورتوں کی اکثریت دوزخی....
۷۴۴	عیش پرستی سے بچو.....	۷۴۴	فقراء کو جنت میں دخولِ اولیٰ ملے گا.....
۷۴۴	صابر کے لئے رضاءِ الہی.....	۷۴۵	فقراء مہاجرین جنت میں چالیس سال پہلے جائیں گے..
۷۴۵	حاجت ظاہر نہ کرنے والے کی کفالت.....	۷۴۵	ایک تنگ دست مخلص پوری زمین کے خوشحالوں سے بہتر ہے
۷۴۵	سوال سے بچنے والا پسندیدہ مؤمن.....	۷۴۶	آل محمدؑ نے دوروز مسلسل جو کی روٹی پیٹ بھر کر نہیں کھائی..
۷۴۵	کہیں ہماری پسندیدہ اشیاء کو دنیا میں نہ دے دیا ہو.....	۷۴۶	آپ نے جو کی روٹی پیٹ بھر کر نہیں کھائی.....
۷۴۵	فتح خیبر سے پہلے تنگ دستی کا عالم.....	۷۴۷	آپ ﷺ نے اپنی زرہ رہن رکھ کر یہودی سے جو لیے...
۷۴۶	باب الحِرص وَالْحِرْص	۷۴۸	کفار کو ان کی طیبات دنیا میں دے دیں گئیں.....
۷۴۶	باب حرص اور لمبی امیدوں کا بیان	۷۴۹	اصحاب صفہ کے جسم پر اوڑھنے کی چادر نہ تھی.....
۷۴۶	حرص انسانی تو موت سے آگے گزرنے والی ہے.....	۷۴۹	بلحاظ دنیا اپنے سے کم درجہ کو دیکھو.....
۷۴۷	موت تمناؤں کی تکمیل سے پہلے آتی ہے.....	۷۵۰	فقراء پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے.....
۷۴۷	بوڑھے کی دو جوان چیزیں.....	۷۵۱	مساکین سے محبت کرو اور ان کو خالی نہ موڑو.....
۷۴۸	بوڑھے کے دل میں جوان چیزیں حب دنیا و طول اہل.....	۷۵۱	فقراء مہاجرین کے توسل سے دعائے فتح.....
۷۴۸	ساتھ سالہ عمر بڑی مہلت.....	۷۵۱	فاجر کی نعمت پر رشک نہ کرو.....
۷۴۹	ابن آدم کی مال سے محبت کا حال.....	۷۵۱	دنیا مؤمن کیلئے قید خانہ ہے.....
۷۵۱	دنیا میں مسافر کی طرح رہو.....	۷۵۱	اللہ اپنے پسندیدہ بندے کو دنیا سے بچاتے ہیں.....
۷۵۱	موت کا معاملہ اس سے بھی تیز تر ہے.....	۷۵۱	دونا پسند مگر عمدہ چیزیں.....
۷۵۱	شاید پانی تک پہنچنے کی مہلت نہ پاؤں.....	۷۵۱	محبت کی طرف فقر سیلاب کی طرح آتا ہے.....
۷۵۲	ابن آدم کا وقت مقررہ مگر امید لمبی.....	۷۵۱	مجھے اللہ کی خاطر بے شمار تکالیف دیں گئیں.....
۷۵۲	امید پوری ہونے کے بغیر وقت مقررہ آگتا ہے.....	۷۵۱	بھوک سے پیٹ پر پتھر باندھنا.....
۷۵۳	میری اُمت کی عمریں ساٹھ، ستر کے درمیان ہے.....	۷۵۱	شدت بھوک میں صرف ایک کھجور.....
۷۵۳	اُمت کی عمروں کا تخمینہ.....	۷۵۱	صابر و شاکر لکھا جانے والا بندہ.....
۷۵۳	اُمت کی پہلی اصلاح اور پہلا بگاڑ.....	۷۵۱	فقراء مہاجرین کون؟.....
۷۵۶	زہد کی حقیقت امید کو کوتاہ کرنا ہے.....	۷۵۱	فقراء مہاجرین کو خوشخبری ہو.....
۷۵۶	زہد و چیزوں کا نام.....	۷۵۱	سات باتیں سات خزانے.....
۷۵۶	باب التَّحَيُّاتِ الْمَالِ وَالْعَمْرِ لِلطَّاعَةِ	۷۵۱	تین پسندیدہ چیزیں.....

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۸۱	بھروسہ.....	۷۵۷	خدا کی طاعت و عبادت کیلئے مال اور عمر سے محبت رکھنے کا بیان
۷۸۳	اللہ تعالیٰ کے حقوق کی حفاظت کرو وہ تمہاری حفاظت کریگا۔	۷۵۸	بندہ گناہ اللہ کو پسند ہے.....
۷۸۵	انسانی خوش بختی کا راز.....	۷۵۹	سب سے بہتر سب سے بدتر.....
۷۸۶	معجزہ نبوت اور اظہار توکل کا عظیم واقعہ.....	۷۶۱	لمبی زندگی میں عمل صالح کا فائدہ.....
۷۸۷	آیت کفایت: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ ..	۷۶۳	دنیا چار آدمیوں کے لئے ہے تین چیزیں جن پر حضور ﷺ نے قسم اٹھائی.....
۷۸۸	رزاوق ذات باری تعالیٰ ہے.....	۷۶۴	موت سے پہلے توفیق الہی.....
۷۸۹	شاید تمہیں اس کی برکت سے روزی ملتی ہو.....	۷۶۵	زیرک بندہ اور در ماندہ بندہ.....
۷۹۰	انسانی دل کی ہر وادی میں ایک شاخ.....	۷۶۶	ڈرنے والے کے لئے غناء میں حرج نہیں.....
۷۹۱	رب کا حکم ماننے کی برکت.....	۷۶۷	محتاج سب سے پہلے دین کو قربان کرتا ہے.....
۷۹۲	صحابیہ رضی اللہ عنہم کی کرامت.....	۷۶۸	نصیحت کی عمر.....
۷۹۳	رزق بھی موت کی طرح بندے کا متلاشی ہوتا ہے.....	۷۶۹	وہ مومن سب سے بہتر ہے جو نیکی کے ساتھ طویل عمر پائے.....
۷۹۴	پتھر کھا کر بھی دعائیں دیں.....	۷۷۰	تمام عمر سجدہ ریز کو بھی اپنی عمر اجر کے مقابلے میں حقیر نظر آئے گی.....
۷۹۵	﴿بَابُ الرِّيَاءِ وَالسُّعْمَةِ﴾.....	۷۷۱	﴿بَابُ التَّوَكُّلِ وَالصَّبْرِ﴾.....
۷۹۶	ریا کاری اور شہرت کا بیان.....	۷۷۲	توکل اور صبر کا بیان.....
۷۹۷	اللہ تعالیٰ شکل و مال کو نہیں دیکھتے بلکہ قلب و عمل کو دیکھتے ہیں.....	۷۷۳	بلا حساب جنت میں جانے والے ستر ہزار مومن.....
۷۹۸	ریا کار کے عمل سے اللہ بیزار ہے.....	۷۷۴	عکاشہ بن محسن بلا حساب جنت میں جانے والوں میں سے ایک.....
۷۹۹	عمل میں دکھلاوے اور شہرت کا حال.....	۷۷۵	یہ بات مومن کے سوا کسی کو حاصل نہیں.....
۸۰۰	مومن کے عمل کی جلد ملنے والی بشارت.....	۷۷۶	اللہ تعالیٰ نے جو چاہا سو ہو گیا.....
۸۰۱	ریا کار گویا شرک کرنے والا ہے.....	۷۷۷	پرندوں جیسا توکل کرو.....
۸۰۲	شہرت والا ذلیل ہوگا.....	۷۷۸	تلاش رزق میں میانہ روی کرو رزق مقدر ملے گا.....
۸۰۳	طالب آخرت کو غنا کا تحفہ.....	۷۷۹	زہد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہاتھ والی چیز سے زیادہ
۸۰۴	دوا آجروالا نمازی.....		
۸۰۵	دین سے دنیا کمانے والے لباس بھیڑ میں بھیڑیے.....		
۸۰۶	زبانیں شکر سے زیادہ شریں اور دل ایلوے سے کڑوے.....		
۸۰۷	ہر حص میں ایک کمزوری ہے.....		
۸۰۸	انگلیوں سے اشارہ علامت شر ہے.....		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۱۸	لذت کو مٹانے والی موت کا تذکرہ کیا کرو	۸۰۰	شہرت پسند قیامت کو رسوا ہوگا
۸۱۹	اللہ کو یاد کرو۔ کچکپاؤ بننے والی آگئی	۸۰۱	ذرا سی ریا بھی شرک ہے
۸۲۰	لذت کو مٹانے والی موت کا تذکرہ کیا کرو		اللہ تعالیٰ کا سچا بندہ
۸۲۲	ہود جیسی سورتوں نے بوڑھا کر دیا	۸۰۳	ظاہر کے دوست باطن کے دشمن
	مجھے سورہ ہود و مرسلات نے بوڑھا کر دیا		دکھلا دے کے لئے نیک عمل کرنے والا گویا شرک کا مرتکب
۸۲۳	کئی چھوٹے اعمال بھی ہلاک کن ہیں	۸۰۴	ہے
	حقیر گناہ پر بھی مطالبہ ممکن ہے		امت پر خفیہ شہوت کا خطرہ
۸۲۴	برابر برابر چھوٹ جائیں تو بڑی بات ہے	۸۰۵	شرک خفی نہایت خطرناک ہے
۸۲۵	بے مثال احکام	۸۰۶	ریا کاری شرک اصغر ہے
۸۲۶	معمولی آنسو کی قدر و منزلت		خفیہ ترین عمل بھی اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں
	بَابُ تَغْيِيرِ النَّاسِ	۸۰۷	ہر اچھی اور بری بات علامت سے ظاہر کر دی جاتی ہے
	لوگوں میں تغیر و تبدل کا بیان		باتیں حکمت والی اور عمل ظالمانہ علامت نفاق ہے
	سو میں ایک اونٹ بھی سواری کے قابل نہیں	۸۰۸	اطاعت گزار حکیم کو صلہ
۸۲۷	یہود و نصاریٰ کی اتباع کامل		بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ
۸۲۸	نیک لوگوں کے جانے پر بقایا بھوسہ رہ جائے گا		رونے اور خوفزدہ ہونے کا بیان
	اکڑنے کی سزا بروں کا تسلط	۸۰۹	اگر تم آخرت کو جان لو تو ہنسو کم اور روؤں زیادہ
۸۲۹	بدترین لوگ دنیا کے وارث		میں نہیں جانتا میرے ساتھ کیا ہوگا
	خبیث ابن خبیث دنیا کا کامیاب ترین آدمی	۸۱۰	لمبی کی وجہ سے سزایافتہ عورت
	مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں	۸۱۱	عرب کے لئے قرہی شہر مہلک ہے
۸۳۰	آنسو	۸۱۲	موسیقی اور شراب کو حلال کرنے والوں پر دنیا میں سزا
۸۳۱	دین پر ثابت قدم گویا چنگاری پکڑنے والا ہوگا	۸۱۳	عذاب میں سب مبتلا مگر حشر اعمال کے مطابق
	جب امراء شریر اور معاملات عورتوں کے حوالہ ہوں تو بطن		جس پر موت اسی پر حشر
۸۳۲	زمین پشت سے بہتر ہے	۸۱۵	خوفناک چیز سے بھاگنے والا سو رہا ہے
	تم کثرت کے باوجود کوڑا کرکٹ کی طرح ہو گے		آسمان بوجھ سے چرچر کرتا ہے
۸۳۳	چار برائیوں کا خطرناک انجام	۸۱۶	اللہ کا سامان جنت ہے
	بَابُ فِیْ ذِکْرِ الْاِذَارِ وَالْتَّحْذِیْرِ	۸۱۷	مجھے ایک دن یاد کرنے والے کو دروزخ سے نکال دو



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	گمراہ لیڈروں کا خطرہ.....		ڈرانے اور نصیحت کرنے کا بیان
۸۵۷	خلافت نبوت.....		خطبہ نبوت، اللہ تعالیٰ نے مجھے ایسی کتاب دی جس کو پانی
۸۵۷	خیر کے بعد شر.....	۸۳۳	نہیں دھوسکتا.....
۸۶۰	مدینہ میں قتل کثیر کی پیشینگوئی.....	۸۳۵	صفا کا پہلا وعظ اور ابولہب کا رد عمل.....
۸۶۳	فتنہ کے وقت اپنا خیال رکھو اور عوام سے بچو.....	۸۳۷	قریش کو دعوت عام.....
۸۶۴	اندھیری رات کے ٹکڑوں جیسے فتنے.....	۸۳۸	اس امت کا عذاب فتن و زلازل ہیں.....
۸۶۵	فتنوں میں بہترین آدمی.....	۸۳۹	نبوت و خلافت پھر کاٹ کھانے والی بادشاہی.....
۸۶۶	عرب پر چھا جانے والا فتنہ.....	۸۴۰	سب سے پہلے اسلام کو الٹ دیا جائے گا.....
	اندھے بہرے فتنے.....	۸۴۱	زمانہ نبوت و خلافت پھر بادشاہت.....
۸۶۷	فتنہ احلاس کی خبر.....		کِتَابُ الْفِتَنِ
۸۶۸	عربوں میں پھیلنے والا شر.....		فتنوں کا بیان
۸۶۹	خوش نصیب شخص.....	۸۴۲	قیامت سے پہلے وقوع پذیر فتنوں کا تذکرہ.....
	بت پرستی اور تیس کذاب.....	۸۴۳	دلوں پر فتنوں کا ہجوم.....
۸۷۰	قیام دین ستر سال.....	۸۴۴	امانت دلوں کی گہرائی میں اتاری گئی.....
۸۷۱	تم اپنے سے پہلے لوگوں کی راہ پر چلو گے.....	۸۴۶	جہنم کے دروازوں پر کھڑے ہونے والے داعی.....
۸۷۲	تین بڑے ابتلاء.....	۸۴۸	فتنوں کے زمانہ میں ایمان کو خطرہ.....
	بَابُ الْمَلَا حِمِہ	۸۴۹	فتنوں سے پناہ ڈھونڈو.....
	جنگ اور قتال کا بیان	۸۵۰	فتنوں کا شکار دوزخی.....
۸۷۴	دو مسلمان جماعتوں میں لڑائی کی خبر.....	۸۵۲	فتنوں سے بچنے کا ذریعہ بہترین مال.....
۸۷۶	بالوں کے جوتوں والی قوم اور ترکوں سے لڑائی کی پیشینگوئی.....		فتنہ ہارش کی طرح گر رہے ہیں.....
۸۷۷	کرمان کے عجمیوں سے لڑائی.....	۸۵۳	قریش کے نو خیزوں کے ہاتھوں امت کی ہلاکت.....
	مسلمانوں سے یہود کی آخری جنگ.....		فتنے اور ہرج کی کثرت.....
۸۷۸	آل قحطان کا جابر.....	۸۵۴	مقتول کو معلوم نہیں اسے کیوں قتل کیا گیا.....
	ججاء بادشاہ کی اطلاع.....	۸۵۵	قتل عام میں عبادت کا ثواب.....
۸۷۹	مقام ابیض کا خزانہ.....		بعد والا زمانہ اور بدتر ہوگا.....
	ہلاکت کسریٰ و قیصر کے بعد اور کسریٰ نہ ہوگا.....	۸۵۶	فتنوں کے قائدین کی نشاندہی.....

۸۸۸	رومیوں کی عہد شکنی کا ذکر	۸۸۰	فارس و روم سے جنگ کی پیشین گوئی
۸۸۹	اللہ تعالیٰ کے خزانے نکالنے والا حبشی		چھ بڑے واقعات
۸۹۰	ترکوں سے متعلق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ایک ہدایت	۸۸۱	فتح قسطنطنیہ کی خبر
	ترکوں سے لڑائی کا احوال	۸۸۳	خروج دجال سے پہلے پیش آنے والی لڑائی کا تذکرہ
۸۹۱	بصرہ و دجلہ کا تذکرہ	۸۸۵	مغفرہ تکبیر کی برکت سے فیصل کا انہدام
۸۹۳	بصرہ کے بعض خصوصی حالات	۸۸۶	یثرب کی جنگ کا ظہور
۸۹۴	ابلیہ کی مسجد عشر	۸۸۷	قرب قیامت جنگ عظیم کی خبر
	قتلوں کی راہ میں روک ایک دروازہ	۸۸۸	ظہور دجال کی خاص علامت
۸۹۶	قسطنطنیہ کی فتح کی خوشخبری		قرب قیامت مسلمانوں کا محصور ہونا



شکار اور مذبحہ جانوروں کا بیان

صيد مصدر ہے بمعنی شکار کرنا۔ کبھی یہ مفعول کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی وہ جانور جن کا شکار کیا گیا اور اس باب میں صید اسی دوسرے معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی صید بمعنی شکار کیا ہوا جانور۔ ذبائح ذبیحہ کی جمع ہے اور یہاں فاعیل بمعنی مفعول ہے یعنی ذبح کیا ہوا جانور جیسا کہ جرح بمعنی مجروح استعمال ہوتا ہے بمعنی زخمی۔

حرم کے علاوہ شکار کرنا اس آدمی کے لئے جو غیر محرم ہو حلال اور مباح ہے اس میں کتاب و سنت کی نصوص اور اجماع امت ہے۔ ابن ابی زید نے اس سلسلے میں امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ لہو ولعب کے لئے شکار کرنا مکروہ ہے البتہ بلا لہو ولعب کے مباح ہے آپ ﷺ سے خود شکار کرنا ثابت نہیں مگر آپ ﷺ کا اس کی تصدیق کرنا اور اس کو کھانا ثابت ہے۔ (ح ع)

الفصل الاول:

معلم کتے کا شکار

۱/۳۹۸۱ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْرِجْتَهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرَكْتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ فَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ وَإِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَلْسَنَهُمْ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۱۰ کتاب الوضوء باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان و کتاب الذبائح

والصيد باب اذا اكل الكلب ح ۵۴۸۴ و مسلم فی ۳ / ۵۳۱ الحديث رقم (۱۹۲۹/۶) والترمذی فی السنن ۴

۵۶ / الحديث رقم ۱۴۷۰ والنسائی فی ۷ / ۱۸۲ الحديث رقم ۴۲۶۹ والدارمی فی ۲ / ۱۲۳ الحديث رقم

۲۰۰۲ وأحمد فی المسند ۴ / ۴۵۶

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا جب تم اپنے کتے کو چھوڑو (یعنی چھوڑنے کا ارادہ کرو) اس کتے کو جو سکھایا ہوا ہو تو اللہ تعالیٰ کا نام لو پھر اگر کتے نے شکار کو تیرے لئے پکڑ کر باقی رکھا اور تم نے اسے زندہ پایا تو اسے ذبح کر لو۔ (یعنی اگر ایسی حالت میں جان بوجھ کر ذبح نہ کرو گے تو وہ مردار اور حرام ہے) اور اگر تم شکار کو کتے کے پاس مرا ہوا پاؤ اور اس نے اس میں سے نہ کھایا ہو تو اس شکار کا کھانا حلال ہے اور اگر کتے نے اس میں سے کھالیا تو پھر وہ شکار کتے نے اپنے لئے کیا ہے (اس کا کھانا حلال نہ ہوگا) اور اگر اپنے کتے کے ساتھ دوسرے کا کتا بھی پاؤ اور (ان میں سے ایک) نے شکار کو مار ڈالا ہے تو اسے مت کھاؤ کیونکہ تمہیں تحقیق سے معلوم نہیں ہے کہ ان میں سے کس نے اس کو مارا ہے (اگر دوسرے کتے نے مارا تو ممکن ہے کہ وہ سکھایا ہوا نہ ہو یا اس کو چھوڑتے وقت بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو) اور جب تم شکار کی طرف اپنا تیر پھینکو تو اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لو۔ اگر شکار تم سے ایک دن غائب رہا پھر اس میں تمہارے تیر کے علاوہ اور کسی تیر کا نشان نہ تھا تو اسے کھا لو اگر تم چاہو۔ اور اگر اسے پانی میں ڈوبا ہوا پاؤ (یعنی اگر چہ تیر کا نشان موجود ہو) تو اسے مت کھاؤ کیونکہ یہ احتمال ہے کہ پانی میں ڈوب کر مرا ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ : یہ بسم اللہ اسی طرح ہے جیسا کہ ذبح کے وقت پڑھتے ہیں۔ کیونکہ کتے کو چھوڑنا یہ چھری چلانے کی طرح ہے بسم اللہ کہنا ضروری ہے۔

❷ اگر وہ بسم اللہ بھول کر ترک کرے تو حلال ہے۔

❸ اور اگر کتے کو چھوڑتے وقت قصداً چھوڑ دی پھر کتے کو ڈانٹا اور وہ ٹھہرا رہا اور ٹھہرنے کے بعد بسم اللہ کہی اور اس نے شکار کو پکڑ کر مار ڈالا تو وہ حلال نہیں۔ (کذا فی فتاویٰ قاضی خان)

❹ مسلمان یا کتابی کے لئے کتے کو شکار کی طرف چھوڑنا شرط ہے اور اگر کتا خود جائے اور زخمی کرے تو حلال نہیں ہے۔

❺ اگر چھوڑتے وقت بسم اللہ نہ کہے مگر زندہ پائے اور ذبح کرے تو وہ شکار کے حکم میں داخل نہ ہوگا اور حلال نہیں ہے۔

فَإِنْ أَمْسَكَ : اس لئے کہ یہ علامت عدم تعلیم کی ہے اور شکار تو سکھائے ہوئے کتے کا درست اور حلال ہے اور ذی ناب کی علامت تعلیم یعنی کتے وغیرہ میں یہ ہے تین بار شکار کو پکڑ کر چھوڑ دے اور کھائے نہیں۔

ذی مخلب یعنی پنچے والے میں یہ ہے کہ وہ واپس لوٹ آئے جب اس کو بلایا جائے پس اگر باز وغیرہ شکار میں سے کھالے تو اس کا شکار کھانا درست ہے اور اگر کتا وغیرہ کھالے تو نہ کھایا جائے اور اگر تین بار چھوڑ دینے کے بعد ایک بار بھی کھالے تو وہ غیر معلوم ہے یہاں تک کہ دوبارہ سکھایا جائے۔ جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔ اور اگر دوسرے کا کتا کہ جسے چھوڑا نہ گیا ہو یا چھوڑا مگر قصداً بسم اللہ نہ پڑھی یا اس شخص نے چھوڑا کہ جس کا ذبیحہ حلال نہیں اس کا شکار حلال نہیں ہے۔

فَإِنْ غَابَ عَنْكَ : ہمارے علماء کہتے ہیں حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ تیر پھینکتے وقت بسم اللہ کہے اور اس سے شکار زخمی ہو جائے اگر شکار غائب ہو جائے تو اس کی تلاش سے بیٹھانہ رہے۔ جبکہ تیر شکار کو لگا ہو۔ کیونکہ مصنف ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے ابوزین سے روایت کی ہے انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سلسلہ شکار نقل کیا جو کہ شکاری سے غائب ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَلَّ هُوَ أَمَّ الْأَرْضِ قَتَلْتَهُ" الحدیث اور مصنف عبدالرزاق نے حضرت عائشہ سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا جو شخص شکار پر کتا چھوڑے پھر وہ کتا اس شکار کو مار ڈالے تو وہ حلال ہے۔ اور اسی طرح تمام سکھائے ہوئے جو ارح یعنی چیتا، باز وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ زخمی کرنے والا جانور سکھایا ہوا ہو اور بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا گیا ہو اور چھوڑنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو غیر معلم کا مارا ہوا شکار حلال نہیں۔ (ح۔ ع)

شکاری کتے کے متعلق ہدایات

۲/۳۹۸۲ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُعَلَّمَةَ قَالَ كُلُّ مَا أَمْسَكَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلْنَا قَالَ وَإِنْ قَتَلْنَا قُلْتُ إِنَّا نَرْمِي بِالْمُعْرَاضِ قَالَ كُلُّ مَا خَرَقَ وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلَ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ فَلَا تَأْكُلُ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰۴ / ۹، الحدیث رقم ۵۴۷۷، و مسلم فی ۱۵۲۹ / ۳ کتاب الصيد والذبائح باب الصيد بالکلاب المعلمہ الحدیث رقم (۱ - ۱۹۲۹) و أبو داود فی السنن ۲۶۸ / ۳ الحدیث رقم ۲۸۴۷ والنسائی فی ۱۹۴ / ۷ الحدیث رقم ۴۲۰۵ وابن ماجہ فی ۱۰۷۲ / ۲ الحدیث رقم ۳۲۱۴ و أحمد فی المسند ۳۸۰ / ۴

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم سکھائے ہوئے (ترہیت یافتہ) کتے (شکار پر) چھوڑتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا تم اس شکار کو کھاؤ جو کتا تمہارے لئے پکڑ رکھے۔ میں نے عرض کیا حضرت اگر وہ مار ڈالیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ وہ مار ڈالیں۔ میں نے عرض کیا ہم تیر پھینکتے ہیں جس کے پر نہیں ہوتے۔ آپ نے فرمایا وہ شکار کھاؤ جس کو تیر زخمی کر دے (یعنی جس شکار کو) وہ تیر سیدھا بھال کی طرف سے جا لگے اور وہ جانور کو مار ڈالے وہ حلال ہے اس کو کھا لو۔ اور وہ تیر جو اپنی چوڑائی میں لگے (یعنی اس طرح لگے کہ شکار زخمی نہ ہو مگر) جانور مرجائے (یعنی اس کی ضرب سے) پس وہ یقیناً ضرب سے مرا ہوا ہے اس کو مت کھاؤ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: معراض: وہ تیر جو پر نہیں رکھتا اور چوڑائی میں جاتا ہے اور چوڑائی میں شکار کو لگتا ہے۔

وقید اور موقوف: یہ اس جانور کو کہتے ہیں جو تیر کے علاوہ لکڑی، پتھر وغیرہ سے مارا جائے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب معراض تیر سے شکار کیا جائے اور وہ اپنی تیزی کی وجہ سے اگر شکار کو قتل کر دے تو وہ حلال ہے اور اگر وہ اپنی چوڑائی سے قتل کرے تو وہ جائز نہیں۔ علماء فرماتے ہیں ایسا شکار بھی حلال نہیں جس کو گولی یا غلیل وغیرہ سے مارا جائے جیسا کہ حدیث معراض اس کو ثابت کر رہی ہے کیونکہ معراض کے لئے شرط زخمی کرنا ہے۔ تاکہ ذبح کا معنی ثابت ہو۔ اور معراض کی چوڑائی زخمی نہیں کرتی۔ اسی لئے اگر ہندو ثقیلہ جو تیز ہو یعنی بڑی گولی۔ اس کو قتل کرے تو شکار حرام ہوتا ہے کیونکہ گولی سے ہڈی ٹوٹتی ہے زخم نہیں ہوتا پس وہ معراض کی طرح ہوگئی اگر گولی ہلکی تیز ہو تو پھر شکار حرام نہ ہوگا کیونکہ زخم کی وجہ سے سوت واقع ہوئی ہے اگر شکار پر چھری یا تلوار پھینکی اور وہ دھار والے رخ سے لگی تو شکار کھایا جائے ورنہ نہیں اگر شکار کو پتھر پھینکے جائیں تو پھر اگر بھاری پتھر ہے تو شکار کو نہ کھایا جائے گا۔ خواہ وہ زخمی کرے کیونکہ اس میں قوی احتمال یہ ہے کہ اس نے اپنے ثقل سے جانور کو قتل کر دیا اور اگر وہ پتھر ہلکا ہو اور تیز ہو اور اس سے جانور زخمی ہو جائے تو اس کو کھایا جائے کیونکہ موت کے متعلق یقین ہے کہ وہ زخم کی وجہ سے ہوئی اور اس میں اصل یہ ہے کہ اگر موت زخم سے آئی ہو اور اس پر یقین بھی ہو تو اس شکار کو کھایا جائے۔ اور اگر ثقل کے ساتھ حاصل ہو یا اس میں شبہ ہو تو

و جو بایا احتیاطاً اسے نہ کھایا جائے۔

اس بات کا یقین یا ظن غالب ہو کہ شکار کی موت اس شکاری کے تیر وغیرہ کی وجہ سے ہوئی ہے اگر تردد ہو کہ اس کی موت شکاری کے تیر وغیرہ سے ہوئی ہے یا کسی اور وجہ سے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔

لہذا اگر تیر چلانے کے بعد شکار گم ہو گیا اور شکاری اس کی تلاش میں لگا رہا ایک دن کی تلاش کے بعد ایسی حالت میں ملا کہ اس پر شکاری کے تیر کے علاوہ کسی اور سبب سے موت کا نشان نہیں ہے اور اگر تیر لگنے کے بعد شکار پانی میں گر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اب تردد ہے کہ اس کی موت تیر کے لگنے سے ہوئی ہے یا پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے۔

نیز شکار غائب ہونے کے بعد ملے تو اس کے حلال ہونے کی یہ بھی شرط ہے کہ شکاری اس کے پانے تک اس کی تلاش میں لگا رہے اگر اس نے تلاش چھوڑ دی اس کے بعد شکار ملا تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ تلاش خواہ خود کرے یا کسی اور کو بھیجے۔

اہل کتاب کے برتنوں کا حکم

۳/۳۹۸۳ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ بَارِضَ قَوْمٍ أَهْلَ الْكِتَابِ أَفْنَأْكُلُ فِيهِمْ وَبَارِضٌ صَيْدٌ بِقَوْمِي وَبِغُلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلِّمٍ وَبِغُلْبِي الْمُعَلِّمِ فَمَا يَصْلُحُ لِي قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَيْنَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا صَدَّتْ بِقَوْمِكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِغُلْبِكَ الْمُعَلِّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِغُلْبِكَ غَيْرَ مُعَلِّمٍ فَادْرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۰۴ کتاب الذبائح والصيد باب ۳ الحديث رقم ۵۴۷۸ و مسلم فی ۳ / ۱۵۳۲ کتاب الصيد والذبائح باب (۱) الصيد بالکلاب الملعبة الحديث رقم (۸-۱۹۳۰) وأبو داود فی السنن ۳ / ۲۷۴ الحديث رقم ۲۸۵۵ والنسائی فی ۷ / ۱۸۱ الحديث رقم ۴۲۶۶

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ حسیٰ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا نبی اللہ ﷺ اہل کتاب کے علاقہ میں رہتے ہیں کیا ہم ان کے برتنوں میں کھا سکتے ہیں اور ہم شکار کے علاقہ میں ہیں (یعنی وہاں کثرت سے شکار میسر ہے) میں اپنی کمان سے شکار کرتا ہوں (یعنی تیر سے) اور کتے کے ذریعہ بھی شکار کرتا ہوں جو کہ سدھایا ہوا نہیں ہے۔ اور اس کتے سے بھی شکار کرتا ہوں جو سدھایا ہوا ہے۔ آپ فرمائیں کیا یہ میرے لئے درست ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم نے اہل کتاب کے برتنوں کا ذکر کیا تو اگر تمہیں ان کے علاوہ برتن مل جائیں تو ان کے برتنوں میں مت کھاؤ۔ اور ان کے برتنوں کے علاوہ برتن نہ ملیں تو ان کو دھو لو پھر ان میں کھاؤ۔ نمبر ۲: جو شکار تم نے اپنی کمان سے کیا اگر تم نے اللہ تعالیٰ کا نام تیر پھینکتے وقت لیا تو وہ کھاؤ۔ نمبر ۳: اگر تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتے کے ساتھ شکار کیا اور تم نے بسم اللہ پڑھ کر کتے کو چھوڑا تو اس شکار کو کھاؤ۔ نمبر ۴: اگر اپنے اس کتے کے ساتھ شکار کیا جو سدھایا ہوا نہ ہو۔ اور وہ جانور زندہ پا کر تم نے ذبح کر لیا تو اسے کھاؤ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لا تأکل: ان کے برتنوں میں احتیاطاً نہ کھاؤ جیسے فرمایا: "دع ما یریک الی ما لا یریک" ان کے مستعمل

برتنوں سے احتراز کا حکم فرمایا گیا اگرچہ دھونے کے بعد ہی کیوں نہ ہو۔ اور کفار کے میل جول سے بچنے کے لئے آپ ﷺ نے ان کے برتن استعمال کرنے سے منع فرمایا یہ تقویٰ ہے اور اس کے مابعد فتویٰ کا حکم ہے۔

نمبر ۲۔ فَاغْسِلُوْهَا بِمَاءٍ مُّوَدَّوْبٍ کے لئے ہے جبکہ ظن غالب ہو کہ وہ نجس ہوں گے اور اس وقت استحباب کے لئے ہو گا جب ظن غالب نہ ہو۔

ابن ملک: آپ ﷺ نے ان کے برتنوں کو دھونے کا حکم دیا اور یہ ان برتنوں سے متعلق ہے جن کے نجس ہونے کا یقین ہوا اگر یقین نہ ہو تو بغیر دھونے کے ان کو استعمال کرنے میں کراہت تنزیہی ہے۔

برماوی: کہتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ان کے برتنوں کے علاوہ برتن پائے جائیں تو ان کے برتن دھو کر بھی استعمال نہ کرے۔ مگر فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کے برتنوں کو دھونے کے بعد استعمال کرنا جائز ہے۔ اور اس میں کراہت نہیں خواہ اور برتن موجود ہوں یا نہ۔

تطبیق: اس ارشاد نبوت میں کراہت کو اس بات پر محمول کریں کہ اس سے وہ برتن مراد ہیں جن میں وہ سور کا گوشت کھاتے اور شراب پیتے ہیں اور نجاست کے کاموں کے لئے مقرر ہیں پس یہ برتن مکروہ ہیں کیونکہ دینی لحاظ سے یہ نہایت گندے ہیں۔ اگرچہ دھو لئے جائیں اور فقہاء نے جن برتنوں کا ذکر کیا ان سے وہ برتن مراد ہیں جو نجاست میں مستعمل نہ ہوں اس کو ابوداؤد نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ (ع)

اپنے تیر کا شکار حلال ہے

۴/۳۹۸۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَمَيْتَ بِسَهْمِكَ فَغَابَ عَنْكَ فَأَذْرَكْنَهُ فِكُلْ مَا لَمْ يُتَيْنِ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۳ / ۱۵۳۲ 'كتاب الصيد والذبائح' باب (۲) 'اذ غاب عنه الصيد ثم وجد' الحديث

رقم (۹ - ۱۴۳۱) وأبو داود في السنن ۳ / ۲۷۸ الحديث رقم ۲۸۶۱ وأحمد في المسند ۴ / ۱۹۴

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم اپنا تیر پھینکو اور وہ شکار تم سے غائب ہو اور پھر وہ شکار مل جائے یعنی اس شکار میں تیرے تیر کا اثر موجود ہو تو اس کو کھا سکتے ہیں جب تک کہ متغیر نہ ہو یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ہمارے علماء لکھتے ہیں کہ یہ بطور استحباب ہے ورنہ گوشت کا بودا لا ہو جانا اس کے حرام ہونے کا باعث نہیں ایک روایت میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے بویا ہوا گوشت کھایا ہے۔

نووی رحمہ اللہ کا قول:

بد بودار گوشت کا نہ کھانا ممانعت تنزیہی پر محمول ہے مکروہ تحریمی نہیں۔ اسی طرح بد بودار کھانے کا بھی حکم ہے مگر جبکہ ضرر کا خوف ہو۔ (ع)

اپنا شکار تین دن بعد بھی حلال

۵/۳۹۸۵ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الَّذِي يُدْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثِ فُكُلَهُ مَا لَمْ يَنْتِنُ -

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۳۲ کتاب الذبائح باب ۲ الحدیث رقم (۱۰ - ۱۹۳۱) والنسائی فی ۷ /

۱۹۴ الحدیث رقم ۳۴۰۴

ترجمہ: حضرت ابو نعیمؒ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم اپنے شکار کو تین دن بعد پاؤ تو اسے کھاؤ جب تک کہ بونہ کرے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا نام لے کر کھانے کا معاملہ

۶/۳۹۸۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا أَقْوَامًا حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِشِرْكٍ يَأْتُونَنَا بِلُحْمَانٍ لَا نَدْرِي أَيُّكُمْ رَوْنِ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا قَالَ اذْكُرُوا اَللَّهُمَّ اسْمِ اللَّهِ وَكُلُوا - (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۳۴ کتاب البیوع باب من یرالوساوس ونحوها من الشبهات ح ۵۰۰۷ وأبو داود فی السنن ۳ / ۲۵۴ الحدیث رقم ۲۸۲۹ والنسائی فی ۷ / ۲۳۷ الحدیث رقم ۴۴۳۶ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۵۹ الحدیث رقم ۳۱۷۴ ومالك فی الموطأ ۲ / ۴۸۸ الحدیث رقم ۱ من کتاب الذبائح۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہاں بہت سے لوگ ہیں کہ جن کا زمانہ شرک قریب ہے یعنی نئے مسلمان ہوئے ہیں اور ابھی اسلام کے احکام انہوں نے پورے طور پر نہیں سیکھے۔ وہ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں ہم نہیں جانتے کہ آیا وہ ان کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھتے ہیں یا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ کا نام لے کر کھاؤ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث کا یہ معنی نہیں کہ اب بسم اللہ کہنا یہ ذبح کرنے والے کے بسم اللہ کہنے کے قائم مقام ہو گیا بلکہ اس طرح فرمایا کہ بسم اللہ کھانا کھانے کے وقت کہنا مستحب ہے اور تمہیں معلوم نہیں کہ آیا انہوں نے بسم اللہ پڑھی یا نہیں تو اس جانور کا کھانا درست ہے بشرطیکہ ذبح کرنے والا ان لوگوں سے ہو جن کا ذبیحہ حلال ہے ان کی حالت کو مسلمانی پر محمول کیا جائے گا اور اس کے متعلق نیک گمان کرنا چاہئے (ع۔ ح)

احکام میں کسی کا اختصاص نہیں

۷/۳۹۸۷ وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ سِئِلَ عَلِيٌّ هَلْ خَصَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَيْءٍ فَقَالَ مَا خَصَّنَا بِشَيْءٍ لَمْ يَعُمَّ بِهِ النَّاسَ إِلَّا مَا فِي قِرَابٍ سَفِيٍّ هَذَا فَأُخْرِجَ صَحِيفَةً فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ

وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارَ الْأَرْضِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعِنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَوَى مُحَدِّثًا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵۶۷ / ۲ کتاب الاضاحی باب تحریم الذبائح لغير الله تعالى ولعن فاعله الحديث

رقم (۴۵ - ۱۹۷۸) والنسائی فی السنن ۲۳۲ / ۷ الحديث رقم ۴۴۲۲

ترجمہ: حضرت ابو الطفیلؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ سے دریافت کیا گیا کیا تم اہل بیت کو پیغمبر خدا ﷺ نے کسی چیز کے ساتھ مخصوص اور ممتاز کیا ہے یعنی احکام کے سلسلے میں کہ اوروں کو تو نہ فرمائے اور آپ کو فرمائے ہوں۔ تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ہمیں آپ ﷺ نے کسی ایسی چیز سے خاص نہیں فرمایا جو اوروں کو نہ فرمائی ہو۔ سوائے اس چیز کے جو تلواریں کے خلاف میں ہے یعنی ان کے متعلق میں نہیں جانتا کہ آیا وہ ہمارے ساتھ خاص ہیں یا سب کے لئے عام ہیں۔ پھر حضرت علیؓ نے ایک کاغذ نکالا جس میں یہ احکام تھے۔ نمبر ۱: غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ نمبر ۲: جو زمین میں لگے نشان (پیمائش کے لئے) چرائے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ نمبر ۱: جو شخص زمین کے نشانات میں تغیر و تبدل کرے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ نمبر ۲: جو شخص اپنے باپ پر لعنت کرے اس پر بھی لعنت ہو۔ نمبر ۳: بدعتی کو ٹھکانا دینے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: مَنَارَ الْأَرْضِ اس سے مراد حد بندی کے پتھر ہیں ان نشانات کو تبدیل کرنے کا مقصد ہمسایہ کی زمین زبردستی چرانا ہوتا ہے۔

لَعَنَ وَالِدَهُ: والد کو صریحاً لعنت کرے یا کسی کے باپ کو لعنت کرے اور وہ اس کے باپ پر لعنت کرے تو یہ اپنے باپ کی لعنت کا ذریعہ اور سبب بنا تو گویا اسی نے خود لعنت کی۔

اَوَى مُحَدِّثًا: جس نے بدعتی کو ٹھکانا دیا اور بدعتی کی حمایت کی جو کہ دین میں بے اصل اور خلاف سنت بات نکالنے والا ہے تو یہ گویا دین کو گرانے والا بنا۔ (ح)

بڈی ودانت سے ذبیحہ کی ممانعت

۸/۳۹۸۸ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوا الْعَدُوَّ عَدَاً وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَقْدَبُ بِالنَّصَبِ قَالَ مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَأُحَدِّثُكَ عَنْهُ أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبَشِ وَأَصَبْنَا لَهَبَ إِبِلٍ وَغَنِمَ فَنَدَمْنَاهَا بَعِيرٌ فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَإِذَا غَلِبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَفْعَلُوا بِهِ هَكَذَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۳۸ / ۹ کتاب الشریکۃ باب ۳ قسمة الغنم الحديث رقم (۵۵۰۹ ۲۴۸۸)

مسلم فی ۱۵۵۸ / ۳ الحديث رقم (۲۰ - ۱۹۶۸) وأبو داود فی السنن ۲۴۷ / ۳ الحديث رقم ۲۸۲۱

والترمذی فی ۴ / ۶۹ الحدیث رقم ۱۴۹۲ والنسائی فی ۷ / ۱۹۱ الحدیث رقم ۴۲۹۷ وابن ماجہ فی ۲ /

۱۰۶۲ الحدیث رقم ۳۱۸۳ والدارمی فی ۲ / ۱۱۴ الحدیث رقم ۱۹۷۷ وأحمد فی المسند ۳ / ۶۳

ترجمہ: رافع بن خدیج سے روایت ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کل دشمن سے ہمارا مقابلہ ہے اور ہمارے پاس ذبح کے لئے چھریاں موجود نہیں تو کیا میں بانس کی کچھی سے ذبح کر سکتا ہوں آپ نے فرمایا جو چیز خون کو بہادے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا جائے تو اس ذبیحہ کا کھانا جائز ہے خواہ جس سے خون بہایا گیا ہے لوہا ہو یا کچھ اور۔ مگر دانت ہڈی اور ناخن نہ ہو میں عنقریب ان کے بارے میں تمہیں بتاؤں گا ناخن تو حبشیوں کی چھری ہے اور دانت ہڈی ہے یعنی ان سے جائز نہیں اس پر سب علماء کا اتفاق ہے۔ چنانچہ ہمیں غنیمت اونٹوں اور بکریوں کی صورت میں ملی جن میں ایک اونٹ بھاگ نکلا تو اس کو ایک شخص نے تیر مارا پس اس کو روک دیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان اونٹوں میں بھاگنے اور نفرت کرنے والے بھی ہیں۔ جس طرح کہ جنگلی جانور انسانوں سے بھاگتے اور نفرت کرتے ہیں جب اونٹوں میں کوئی اس طرح تم پر غلبہ پالے تم اس کے ساتھ اسی طرح کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: السِّنُّ قَعْظٌ یعنی دانت ہڈی ہے اور ہڈی سے ذبح جائز نہیں شیخ ابن صلاح فرماتے ہیں مجھے بحث و کرید کے باوجود آج تک اس کی عقلی وجہ معلوم نہیں ہو سکی کہ ہڈی سے ذبح کرنا کیوں منع کیا گیا شیخ عبدالسلام کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ نووی کا قول: غلامہ نووی فرماتے ہیں اس کی علت یہ ہے کہ جب ذبح کیا جائے تو ہڈی جانور کے خون سے نجس ہو جاتی ہے اور ہڈی کو نجاست میں ملوث کرنے کی ممانعت آئی ہے کیونکہ یہ جنات کی خوراک ہے۔

امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ناخن سے ذبح کرنے میں حبشیوں کے ساتھ (جو کہ کفار ہیں) ان کے فعل شیع میں مشابہت لازم آتی ہے اور ہمیں کفار کی مشابہت سے روکا گیا ہے۔

اہم بات: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دانت اور ناخن سے ذبح کی ممانعت مطلق ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مقید ہے کہ ایسے دانت اور ناخن جو اپنی جگہ منہ اور ہاتھ میں موجود ہوں البتہ اکھاڑے ہوئے ناخن اور دانت سے ذبح کرنے میں مضائقہ نہیں اگرچہ یہ ذبیحہ جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور شاخ کا بھی یہی حکم ہے دیگر ائمہ کی دلیل تو یہی روایت ہے مگر ہماری دلیل آپ ﷺ کا یہ قول ہے: ”انہر الدم بما شئت اور وافر الاوداج“ یعنی جس سے چاہے خون بہادے اور رگوں کو کاٹ دے اور یہ روایت اس ناخن پر محمول ہے جو جسم سے الگ نہ کیا گیا ہو کیونکہ یہ حبشیوں کے ساتھ مشابہت ہے۔

فافعلوا بہ: اس کے ساتھ اسی طرح کرو یعنی اگر گھر کا پلا ہوا جانور اونٹ گائے بکری وغیرہ بھاگ جائے تو ذبح کے سلسلے میں اس کا حکم وحشی جانوروں جیسا ہے یعنی بسم اللہ پڑھ کر اس پر تیر چلایا جائے اور وہ اس جانور کو لگ جائے تو وہ ذبیحہ کے حکم میں ہوگا اسی طرح پالتو جانور جو جنگلی کی طرح بن جائے تو اس کے بھی سارے اعضاء ذبح کے مقامات ہیں اس کا گوشت حلال ہو جائے گا اور یہی حکم اونٹ، بیل وغیرہ کے کنویں میں گر جانے کا ہے اونٹ کا تذکرہ اس لئے ہے کہ اس میں وحشیت دوسرے جانوروں کی بنسبت زیادہ پائی جاتی ہے ذبح اختیاری کی شکل تو یہی ہے کہ تیر دھار آ لے چھری وغیرہ سے گلے میں پائی جانے والی رگوں کو کاٹا جائے اور اگر اونٹ ہو تو اس کے سینے میں خنجر مارا جائے اور اضطراری حالت یہ ہے کہ جانور کے جسم کے کسی بھی حصے کو زخمی کر کے اسے مارا جائے۔

لوٹڈی کا تیز پتھر سے ذبیحہ

۹/۳۹۸۹ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ كَانَ لَهُ غَنَمٌ تَرَعَى بِسَلْعٍ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً لَنَا بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِنَا مَوْتًا فَكَسَّرَتْ حَجَرًا فَلَذَبَحَتْهَا بِهِ فَسَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴ / ۴۸۲ کتاب الوکالۃ باب اذا ابصر الراعی او الوکیل شاة تموت الحدیث رقم ۲۳۰۴ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۶۲ الحدیث رقم ۳۱۸۲

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ میرے پاس ایک ریوڑ تھا جو جبل سلج پر چرا کرتا تھا ایک دن ہماری ایک لوٹڈی نے ایک بکری کو دیکھا کہ وہ مرنے والی ہے اس نے پتھر کا ایک ٹکڑا توڑ کر اس سے اس کو ذبح کر دیا پھر کعب نبی ﷺ کی خدمت میں مسئلہ دریافت کرنے آئے تو آپ ﷺ نے اس بکری کا گوشت کھانے کا حکم دیا۔

ذبح میں احسان

۱۰/۳۹۹۰ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفُورَتَهُ وَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۴۸ کتاب الصيد والذبائح باب الامر باحسان الذبح والقتل الحدیث رقم (۵۷ - ۱۹۵۵) وأبو داود فی السنن ۳ / ۲۴۴ الحدیث رقم ۲۸۱۵ والترمذی فی ۴ / ۱۶ الحدیث رقم ۱۴۰۹ والنسائی فی ۷ / ۲۲۹ الحدیث رقم ۴۴۱۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۵۰۸ الحدیث رقم ۳۱۷۰ والدارمی فی ۲ / ۱۱۲ الحدیث رقم ۱۹۷۰ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۲۳

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کا حکم دیا یعنی ہر کام کو حسن و خوبی اور نرمی سے انجام دینے کا حکم دیا فرمایا جب تم قتل کرو یعنی قصاص یا حد میں تو خوبی کے ساتھ قتل کرو یعنی ایذا نہ دو بلکہ تیز تلوار کے ساتھ قتل کرو اور جب کسی جانور کو ذبح کرو تو خوبی سے ذبح کرو اور تم میں سے ذبح کرنے والا اپنی چھری کو خوب تیز کر لے اور اپنے ذبیحہ کو آرام پہنچائے۔

تشریح: وَلْيُرِحْ ذَبِيحَتَهُ: آرام پہنچانے کا مطلب یہ ہے کہ ذبح کے بعد اس کو تھوڑی دیر چھوڑ دے تاکہ خون نکل جائے اور وہ جانور ٹھنڈا ہو جائے یہ جملہ درحقیقت ماقبل کی وضاحت ہے علمائے احناف کے ہاں جانور کی کھال اتارنا اس وقت تک مکروہ ہے جب تک وہ ٹھنڈا نہ ہو اور یہ بھی بہتر ہے ذبح کرنے والے جانور کے سامنے چھری کو تیز نہ کیا جائے اور ایک سے زائد جانور ذبح کرنے ہوں تو ایک دوسرے کے سامنے نہ ذبح کیا جائے اور نہ ہی ٹانگوں سے کھینچ کر ان کو ذبح کی طرف لے جایا جائے۔

چوپائے کو باندھ کر نشانہ کی ممانعت

۱۱/۳۹۹۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى أَنْ تُصْبَرَ بِهَيْمَةٍ أَوْ غَيْرِهَا لِلْقَتْلِ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۴۲ الحدیث رقم ۵۵۱۴ وأحمد فی المسند ۲ / ۹۴ و مسلم کتاب الذبائح والصيد باب ما یکرہ من الثلث والمصبورة والمجتمعة الحدیث رقم ۵۵۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ اس بات سے منع فرماتے تھے کہ کسی چوپائے وغیرہ کو باندھ کر اس پر نشانہ لگایا جائے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت کا ایک مطلب یہ ہے کہ کسی جانور کو باندھ کر پھر اس کو تیروں پتھروں گولیوں سے مارنا ممنوع ہے۔ نمبر ۲ یہ مطلب ہے کہ کسی جانور کو باندھ کر بغیر کھلائے پلائے مار ڈالنا ممنوع ہے۔

باندھ کر نشانہ لگانے والے پر لعنت

۱۲/۳۹۹۲ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۴۳ الحدیث رقم ۵۵۱۵ و مسلم کتاب الصيد والذبائح باب النهی عن اصبر البهائم الحدیث رقم (۵۹ - ۱۹۵۸) والنسائی فی السنن ۷ / ۳۳۸ الحدیث رقم ۴۴۱ وأحمد فی المسند ۲ / ۸۶ ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی جاندار چیز کو باندھ کر اس پر نشانہ لگائے یہ مسلم کی روایت ہے۔

باندھ کر نشانہ کی ممانعت

۱۳/۳۹۹۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۴۹ کتاب الصيد والذبائح باب ۱۲ الحدیث رقم (۵۸ - ۹۵۷) والنسائی فی السنن ۷ / ۳۳۸ الحدیث رقم ۴۴۴۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۶۳ الحدیث رقم ۳۱۸۷ وأحمد فی المسند ۱ / ۲۱۶

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی جاندار چیز کو باندھ کر نشانہ نہ بناؤ۔ تشریح: یہ ممانعت بطور تحریم ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے جس شخص نے ایسا کیا اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس فعل کے ذریعہ ایک ذی روح کو ہی اذیت نہیں پہنچائی جاتی بلکہ یہ ضیاع مال بھی ہے۔

منہ پرداغنے کی ممانعت

۱۴/۳۹۹۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ وَعَنِ الْوُضْمِ فِي الْوَجْهِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۶۷۳ کتاب اللباس والزینۃ باب النہی عن ضرب الحيوان فی وجهہ ووضمہ فیہ الحدیث رقم (۱۰۶ - ۲۱۱۶) وأخرجه الترمذی فی المنن ۴ / ۱۸۳ الحدیث رقم ۱۷۱۰ وأحمد فی المسند ۳ / ۳۱۸

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے منہ پرداغنے اور منہ پر مارنے سے منع فرمایا ہے یعنی کسی جانور یا آدمی کے منہ پر طمانچہ یا کوڑا نہ مارا جائے اور نہ کسی کے منہ پرداغ دیا جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

منہ پرداغ دینے والا ملعون

۱۵/۳۹۹۵ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ حِمَارٌ وَقَدْ وُضِمَ فِي وَجْهِهِ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي وَسَّمَهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۶۷۳ کتاب اللباس والزینۃ باب النہی عن ضرب الحيوان فی وجهہ ووضمہ فیہ الحدیث رقم (۱۰۷ - ۲۱۱۷) وأبو داود فی السنن ۳ / ۵۷ الحدیث رقم ۲۵۶۴ وأحمد فی المسند ۳ / ۲۹۷

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے سے ایک گدھا گزرا جس پرداغ دیا گیا تھا آپ ﷺ نے اس کو دیکھ کر فرمایا اس شخص پر لعنت ہو جس نے اس کو داغ دیا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح

سوال: اگر یہاں یہ سوال پیدا ہو کہ آپ ﷺ نے اس گدھے کے منہ پرداغنے والے پر لعنت فرمائی حالانکہ مسلمانوں پر لعنت کی ممانعت ہے؟

جواب: ممکن ہے کہ داغنے والا مسلمان نہ رہا ہو۔ نمبر ۲ منافقین سے ہو۔ نمبر ۳ ممکن ہے کہ آپ کا لعنت کرنا بددعا کے طور پر نہ ہو بلکہ اخبار بالغیب کے طور پر ہو۔ یعنی آپ ﷺ نے اس جملے سے یہ اطلاع دی ہے کہ وہ شخص اس لعنت کا حقدار بن گیا ہے۔

اہم تنبیہ:

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جاندار کے منہ پرداغ دینا ممنوع ہے خواہ انسان ہو یا حیوان۔ جانور کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی حصہ پرداغ کا مسئلہ یہ ہے کہ امتیاز و فرق کے لئے زکوٰۃ و جزیہ کے جانوروں کو بعض علماء نے مستحب قرار دیا ہے اور ان کے علاوہ دوسرے جانوروں کو بھی داغنا جائز ہے جہاں تک انسانوں کو داغ دینے کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں صحابہ کرامؓ کے مختلف اقوال و اخبار قبول اور فعلاً منقول ہیں۔

بعض تو اسے اچھا نہیں گردانتے اور دیگر اقوال ترک مدح پر دل ہیں۔ اور بعض اقوال سے صریح طور پر ممانعت ثابت

ہوتی ہے جبکہ آپ ﷺ کا یہ عمل جواز پر دلالت کرتا ہے آپ نے ایک طبیب کو حضرت ابی کے پاس بھیجا جس نے ان کی فصد کھولی اور داغاً۔ نمبر ۱۲ اسی طرح حضرت سعد بن معاذ زخمی ہوئے تو آپ ﷺ نے ان کو داغ دینے کی اجازت دی جبکہ درم ہونے پر انہیں اور داغ دیا گیا۔ نیز حضرت جابر اور حضرت ابو زرارہ کے جسم پر بھی داغ دینا روایات میں وارد ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ جن اقوال میں انسانی جسم کو داغنے کی ممانعت مذکور ہے ان کا تعلق قصداً اور بلا ضرورت اور امتیازی طور پر داغنے سے ہے۔ البتہ مرض کے سلسلہ میں داغنا بلاشبہ جائز ہے۔

علماء کا قول یہ ہے کہ علاج کی نیت سے انسانی جسم کے کسی حصہ کو داغنا اسباب وہمیہ میں سے ہے کیونکہ اسے اختیار کرنا جذبہ توکل اور اعتماد علی اللہ کے اعتبار سے مناسب نہیں ہے جبکہ دیگر علل اسباب ظنیہ میں سے ہونے کی بناء پر توکل کے منافی نہیں ہیں۔ البتہ اگر ظن غالب ہو کہ داغنا اس مرض کے لئے ایک سودمند علاج ہوگا تو اس صورت میں اس کو اختیار کرنا غیر مناسب نہ ہوگا چنانچہ اہل افتاء نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ کہ داغنا بذاتہ مکروہ تحریمی ہے۔ مگر ظن غالب حاصل ہونے کی صورت میں اس طرح کہ ماہر طبیب یہ کہہ دے کہ اس مرض کا دفعیہ صرف داغنے پر ہے اور اس کے سواء دوسرا علاج نہیں تو داغنا مکروہ تحریمی نہ ہوگا۔

دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ داغنے کی ممانعت اس بناء پر ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا پختہ عقیدہ تھا کہ داغنا دفعیہ مرض کا ایک قطعی علاج ہے۔ ظاہر ہے کہ اسلامی نظریہ کے لحاظ سے یہ ایک باطل اعتقاد تھا۔ اس لئے مسلمانوں کو اس سے روک دیا گیا تاکہ وہ اس کو اختیار کرنے سے شرک خفی کے جال میں نہ پھنس جائیں۔

اونٹ کو داغ دینے کا ثبوت

۱۶/۳۹۹۶ اَوْعَنْ أَنَسٍ قَالَ غَدَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ لِيُحَنِّكَهُ فَوَافَيْتُهُ فِي يَدِهِ الْمِيسَمَ يَسْمُ أَهْلَ الصَّدَقَةِ۔ (متن علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳ / ۳۶۶ کتاب الزکوۃ باب وسم الامام اهل الصدقة بيده الحديث رقم ۱۵۰۲

و مسلم فی ۳ / ۱۶۷۴ الحديث رقم (۱۰۹ - ۲۱۱۹)

ترجمہ: حضرت انس کہتے ہیں کہ ایک دن میں صبح کے وقت عبد اللہ بن ابوطحہ کو جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گیا تاکہ کھجور چبا کر اس کے تالو میں لگا دیں تو اس وقت میں نے آپ کو اس حال میں دیکھا کہ آپ کے دست مبارک میں داغنے کا آلہ تھا جس کے ذریعہ آپ زکوۃ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: عبد اللہ بن ابوطحہ ماں کی طرف سے حضرت انس کے حقیقی بھائی ہیں اور باپ کی طرف سے سوتیلے بھائی تھے حضرت ابوطحہ یہ ام سلیم کے خاوند ہیں جو انس کی والدہ ہیں۔ عبد اللہ انہی کے ہاں پیدا ہوئے تحنیک سنت ہے۔ آپ ﷺ کا اونٹوں کو داغنا کسی خلجان کا باعث نہ ہونا چاہئے کہ آپ ﷺ منہ کے علاوہ جسم کے دوسرے حصوں پر داغ دے رہے تھے اور داغنے کی ممانعت کا تعلق خصوصاً منہ سے ہے یا بلا ضرورت داغنے کی ممانعت ہے اور زکوۃ کے اونٹوں کو ایک ضرورت سے داغنا جارہا تھا۔ تاکہ ان میں اور دوسرے اونٹوں میں واضح فرق ہو۔

بکریوں کو داغ دینے کا ثبوت

۳۹۹۷/۷ اَوْ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَرْبِدٍ فَرَأَيْتُهُ يَسِمُ شَاءَ حَسْبَتُهُ قَالَ فِي أَذَانِهَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۵۳ کتاب الذبائح والصيد باب الوسم والعلم فی الصورة الحديث رقم ۵۵۴۲ و مسلم فی ۳ / ۱۶۷۴ الحديث رقم (۱۱۱ - ۲۱۱۹) و أبو داود فی السنن ۳ / ۵۷ الحديث رقم ۲۵۶۳

ترجمہ: ہشام بن زید نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے بتلایا کہ میں ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ جانوروں کے باڑے میں تھے میں نے دیکھا کہ آپ بکریوں وغیرہ کے کسی عضو پر داغ دے رہے تھے۔ ہشام کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے یہ بیان کیا تھا کہ آپ ان بکریوں وغیرہ کے کان پر داغ دے رہے تھے۔ بخاری و مسلم۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منہ میں کان شامل نہیں ہیں کیونکہ چہرہ پر داغ کی ممانعت ہے اگر کان کا تعلق بھی چہرہ سے ہوتا تو آپ کان پر داغ نہ دیتے۔

الفصل الثانی:

تیز و ہار والی چیز کا ذبیحہ

۳۹۹۸/۱۸ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ أَحَدًا أَصَابَ صَيْدًا وَلَيْسَ مَعَهُ سِكِّينٌ أَيْذُبُحُ بِالْمَرْوَةِ وَشِقَّةِ الْعَصَا فَقَالَ أَمْرٌ بِالْذَّمِّ بِمِ شِئْتِ وَأَذْكَرَ اسْمَ اللَّهِ۔

(رواہ ابو داود والنسائی)

اخرجه أبو داود فی السنن ۳ / ۲۴۹ کتاب الاضاحی باب فی الذبیحة بالمروة الحديث رقم ۲۸۲۴ والنسائی فی ۷ / ۱۹۴ الحديث رقم ۳۴۰۴ وابن ماجہ ۲ / ۱۰۶۰ الحديث رقم ۳۱۷۷ وأحمد فی المسند ۴ / ۲۵۶

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے بتلائیں کہ اگر ہم میں سے کوئی شخص جانور کا شکار پکڑے اور اس وقت اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ کسی پتھر کے ٹکڑے اور لکڑی کی کھج سے اس شکار کو ذبح کر سکتا ہے آپ نے ارشاد فرمایا جس چیز سے چاہو بسم اللہ پڑھ کر خون بہا دو۔ (ابو داود و نسائی)

شرعی ذبیحہ اور اضطراری ذبیحہ

۳۹۹۹/۱۹ وَعَنْ أَبِي الْعُشْرَاءِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تَكُونُ الذَّكَاءُ إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ فَقَالَ لَوْ طَعَنْتُ فِي لَحْيَيْهَا لَا جُزْأَ عَنْكَ۔ (رواہ الترمذی و ابو داود والنسائی وابن

ماجة والدارمی وقال ابو داود هذا ذكاة المتردی وقال الترمذی هذا فی الضرورة

اخرجه أبو داود فی السنن ۳ / ۲۵۰ الحديث رقم ۲۸۲۵ والترمذی فی ۴ / ۶۲ کتاب الاطعمة باب ما جاء فی الزكاة فی الحلق واللثة الحديث رقم ۱۴۸۱ والنسائی فی ۷ / ۲۲۸ الحديث رقم ۴۴۰۸ وابن ماجه فی ۲ / ۱۰۶۳ الحديث رقم ۳۱۸۴ والدارمی فی ۲ / ۱۱۳ الحديث رقم ۱۱۳ / ۲ الحديث رقم ۱۹۷۲ وأحمد فی المسند ۴ / ۲۳۴

ترجمہ: حضرت ابوالعشرؓ اپنے والد محترم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا شرعی ذبح کا تعلق حلق اور سینہ کے درمیانی حصہ سے ہے یعنی کیا شرعی ذبح اسی کو بولیں گے کہ جانور کے حلق اور سینہ کے مابین حصہ سے جراحت کے ساتھ خون بہائیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا اگر تم شکار کے ران میں بھی زخم پہنچا دو گے تو تمہارے لئے کافی ہو گا۔ یہ ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ اس قسم کے ذبیحہ کی اجازت کا تعلق اس جانور سے ہے جو کنویں میں گر پڑا ہو۔ یعنی یہ ذبح اضطراری ہے امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حالت ضرورت کا حکم ہے۔
تشریح: امام ترمذی نے ابو داؤد کی وضاحت کو مزید توسع سے ذکر کر دیا تا کہ اس ذبح میں بھاگے ہوئے اونٹ کو ذبح کرنے کی صورت بھی آجائے۔

سدھائے ہوئے کتے کا شکار کیونکر حلال ہے

۲۰/۴۰۰۰ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ أَوْ بَازٍ لَمْ أَرْسَلْتَهُ وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ فِكُلْ مِمَّا أَمْسَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قُتِلَ قَالَ إِذَا قَتَلَهُ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ - (رواه ابو داود)

اخرجه أبو داود فی السنن ۳ / ۲۷۱ کتاب الصيد باب فی الصيد الحديث رقم ۲۸۵۱۔

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس جانور کو تم نے سکھلایا خواہ وہ کتا ہو یا باز اور پھر تم نے ان میں سے کسی کو شکار پر چھوڑا اور چھوڑتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا نام لیا تو تم اس جانور کو کھا لو جس کو اس کتے اور باز نے تمہارے لئے پکڑا ہے میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے شکار کو مار ڈالا ہو۔ آپ نے فرمایا جب وہ کتا اور باز شکار کو مار ڈالے اور خود اس میں سے کچھ نہ کھائے تو اس کا مطلب یہی ہوگا کہ اس نے اس شکار کو تمہاری خاطر پکڑا ہے۔ (ابو داؤد)

اپنے تیر کا شکار حلال ہے

۲۱/۴۰۰۱ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرْمِي الصَّيْدَ فَأَجِدُ فِيهِ مِنَ الْغَدِ سَهْمِي قَالَ إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ سَهْمَكَ قَتَلَهُ وَلَمْ تَرْفِهِ الرَّسْبِعَ فِكُلْ - (رواه ابو داود)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۵۵ کتاب الصيد باب ما جاء فی الرجل يرمى الصيد فيغيب عنه الحديث رقم

۱۴۶۸ والنسائی فی ۷/ ۱۹۳ الحدیث رقم ۴۳۰۰

ترجمہ: حضرت عدیؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں شکار پر اپنا تیر چلاتا ہوں پھر اگلے دن وہ شکار پڑا ملتا ہے تو اس میں میں اپنا تیر پاتا ہوں کیا وہ شکار میں کھا سکتا ہوں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس صورت میں اگر تم یہ جانو کہ اس شکار کو تمہارے تیر نے مار ڈالا ہے۔ اور اس شکار میں کسی درندے کا نشان نہ پاؤ۔ تو اس کو کھا سکتے ہو اور اگر اس شکار میں کسی درندے کے پنجے اور دانت کا نشان پاؤ یا کسی دوسرے کے تیر کی علامت پاؤ تو اس صورت میں اسے مت کھاؤ۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

مجوی کا شکار ممنوع ہے

۲۲/۴۰۰۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَيْنَا عَنْ صَيْدِ كَلْبِ الْمَجُوسِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/ ۲۴۰ کتاب الصيد باب ما جاء فی صید کلب المجوس الحدیث رقم ۱۴۶۶ وابن ماجہ فی ۲/ ۱۰۷۰ الحدیث رقم ۳۲۰۹

ترجمہ: حضرت جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ ہمیں مجوس کے کتے کا پکڑا ہوا شکار کھانے کی ممانعت کی گئی ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جس شکار کو مجوسی اپنے کتے یا مسلمان کے کتے کے ذریعہ پکڑے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ البتہ:

- ① اگر وہ شکار زندہ مل جائے اور اسے ذبح کر لیا جائے تو اس کا کھانا جائز ہوگا۔ اسی طرح
- ② اگر کسی مسلمان نے کسی مجوسی کے کتے کے ذریعہ شکار مارا ہے تو اس کو کھانا بھی جائز ہوگا۔
- ③ اگر کتے چھوڑنے اور تیر چلانے میں مسلمان اور مجوسی دونوں شریک ہوں اور وہ شکار مارے تو وہ شکار حلال نہ ہوگا یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ غیر مسلم جو اہل کتاب نہ ہو اس کے ہاتھ کا ذبیحہ حلال نہیں ہے اور اگر وہ کتے وغیرہ کے ذریعہ شکار مارے تو وہ بھی حلال نہ ہوگا۔

کفار کے برتنوں کا برتنا کیسا؟

۲۳/۴۰۰۳ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَهْلُ سَفَرٍ نَمُرُّ بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ فَلَا نَجِدُ غَيْرَ آبِئِهِمْ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَاغْسِلُوهَا بِالْمَاءِ ثُمَّ كُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/ ۵۳ کتاب الصيد باب ما جاء ما یوکل من صید الکلب ومالا یوکل حد ۱۴۶۴ واحمد فی المسند ۴/ ۱۹۳

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ خنسہؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم اکثر سفر کرنے والے لوگوں سے ہیں ہم یہودیوں عیسائیوں اور مجوسیوں کی آبادیوں سے گزرتے ہیں اس وقت ان کے برتنوں کے علاوہ اور برتن ہمارے پاس نہیں

ہوتے کیا ہم ان کے برتنوں میں کھاپی سکتے ہیں آپ نے فرمایا اگر تمہیں ان کے برتنوں کے علاوہ برتن دستیاب نہ ہوں تو ان کے برتنوں کو اچھی طرح دھو کر استعمال کرلو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ غیر مسلم کے برتنوں میں کھانے پینے کے سلسلہ میں فصل اول میں روایت گزری ہے اور اس موقع پر اس کی تفصیل کر دی گئی ہے۔

حلال میں شک و شبہ کی ممانعت

۲۴/۴۰۰۴ وَعَنْ قَيْصَةَ بْنِ هَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ النَّصَارِيِّ وَفِي رِوَايَةٍ سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ مِنَ الطَّعَامِ طَعَامًا اتَّخَرَجَ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَتَخَلَّجَنَّ فِي صَدْرِكَ شَيْءٌ صَارَعَتْ فِيهِ النَّصْرَانِيَّةُ - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴ / ۱۸۷ کتاب الاطعمة باب فی کراهیة التخلُّج للطعام الحدیث رقم ۳۷۸۴ و الترمذی فی ۴ / ۱۱۳ الحدیث رقم ۱۵۶۵ وابن ماجہ ۲ / ۹۴۴ الحدیث رقم ۲۸۳۰

ترجمہ: حضرت قیصہ بن ہلبؓ نے اپنے والد سے روایت نقل کی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے نصاریٰ کے کھانے کے سلسلہ میں دریافت کیا کہ اس کو کھایا جائے یا نہیں اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے ایک شخص نے دریافت کیا اس نے کہا کھانوں میں سے ایک کھانا یہود و نصاریٰ کا کھانا ہے میں اس سے پرہیز کرتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے دل میں کوئی شک و شبہ نہ آنا چاہئے تم نے اپنے اس طرز سے نصرائیوں کے عمل کی مشابہت اختیار کر لی ہے۔ یہ ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❁ صَارَعَتْ یعنی اپنے اس فعل سے تو نصرائیوں کے مشابہہ ہوا وہ اس چیز سے پرہیز کرتے ہیں جس کے متعلق ان کے دل میں آتا ہے کہ یہ حرام ہے یا مکروہ ہے اور یہ قلیل کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ تم پرہیز مت کرو اور بلا دلیل شک میں مبتلا نہ ہو اور ملت حنفیہ کے مطابق ظاہر پر عمل کرو۔ اگر تو پرہیز کرے گا تو نصرائیوں کے مشابہہ ہوگا اس لئے کہ یہ عیسائیوں کی عادات سے ہے۔ انہوں نے اپنے دین میں بلا وجہ کی پابندیاں لگا رکھی ہیں اور نصرائیوں کی قید اس لئے لگائی کیونکہ سوال کرنے والے عدی بن حاتم تھے جو پہلے نصرائی رہ چکے تھے۔ (ع)

مجثمہ کی ممانعت

۲۵/۴۰۰۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْمُجْتَمَةِ وَهِيَ الَّتِي تُصَبَّرُ بِالنَّبْلِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۵۹ کتاب الاطعمة باب ما جاء فی کراهیة اكل المصبورة الحدیث رقم ۱۴۷۳۔

ترجمہ: حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجثمہ جانور کے کھانے سے منع فرمایا مجثمہ وہ جانور

ہے جس کو کھڑا کر کے تیروں کے نشانہ سے مارا جائے یہ ترمذی کی روایت ہے۔
تشریح: مَجْتَمَعۃ کی تفسیر کسی راوی کی ہے اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ قتل ذبح نہیں ہے اس لئے اس فعل کی ممانعت ہے اور اس جانور کا گوشت حرام ہے۔ (ع)

چھ اقسام محرمات

۲۶/۴۰۰۶ وَعَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَعَنِ الْمُجْتَمَعَةِ وَعَنِ الْخَلِيسَةِ وَأَنْ تُوطَأَ الْحَبَالِيُّ حَتَّى يَضَعَنَّ مَا فِي بَطُونِهِنَّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى سَأَلَ أَبُو عَاصِمٍ عَنِ الْمُجْتَمَعَةِ فَقَالَ أَنْ يُنْصَبَ الطَّيْرُ أَوْ الشَّيْءُ فَيُرْمَى وَسُئِلَ عَنِ الْخَلِيسَةِ فَقَالَ الذَّبُّ أَوِ السَّبْعُ يُذْرِكُهُ الرَّجُلُ فَيَأْخُذُ مِنْهُ فَيَمُوتُ فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَذْكِبَهَا۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۵۹ کتاب الاطعمة باب الحدیث رقم ۱۴۷۳۔

ترجمہ: حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر کچل والے جانور کے کھانے سے منع فرمایا یعنی وہ درندہ جو اپنی کچلیوں سے پھاڑتا ہو مثلاً شیر، بھیڑیا، چیتا، ریچھ، بندر، سور وغیرہ اسی طرح کے جانور۔ اور آپ ﷺ نے ذوقلب یعنی بچے والے پرندوں کے کھانے سے منع فرمایا یعنی ایسا پرندہ جو دوسروں کا شکار کرتا ہے مثلاً باز، چیل وغیرہ اور آپ نے پالتو گدھے کے گوشت سے منع فرمایا۔ پہلے ان کا کھانا حلال تھا۔ اور مجتمة سے منع فرمایا اور درندے سے چھینا ہوا جانور جو ذبح سے پہلے مر جائے اور جہاد میں آنے والی حاملہ لونڈیوں کے ساتھ صحبت سے منع فرمایا جب تک کہ وہ حمل وضع نہ ہو جائے (اور استبراء نہ ہو) محمد بن یحییٰ کہتے ہیں کہ ابو عاصم سے مجتمة کا معنی دریافت کیا گیا تو انہوں نے بتلایا ایک پرندے یا چمندے کو باندھ دیا جائے پھر اسے تیروں سے نشانہ بنایا جائے ابو عاصم سے خلیسہ کا معنی دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا بھیڑے یا اور کسی درندے نے کسی جانور کو پکڑا اور کسی نے اس سے چھڑا لیا پھر وہ جانور اس کے ہاتھوں میں مر جائے اس سے پہلے کہ وہ ذبح کرتا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

شریطہ شیطان

۲۷/۴۰۰۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ زَادَ ابْنُ عِيْسَى هِيَ الدَّبِيحَةُ يَقْطَعُ مِنْهَا الْجِلْدُ وَلَا تَقْرُبُ الْأَوْدَاجُ ثُمَّ تَتْرَكُ حَتَّى تَمُوتَ۔

(رواه ابو داود)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۵۹ الحدیث رقم ۱۴۷۴ وأحمد فی المسند ۴ / ۱۲۷ و سنن ابو داود کتاب الاضاحی باب فی المبالغة فی الذبح ح ۲۸۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شریطہ شیطان سے منع فرمایا ابن عیسیٰ نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہا کہ جانور کا چمڑا اتار لیا جائے اور اس کی گردن کی رگیں نہ کاٹی جائیں پھر اسے چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ وہ مر جائے یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ جانور کے حلق سے تھوڑا سا چمڑا کاٹتے پھر اسے چھوڑ دیتے یہاں تک کہ وہ جانور مر جاتا۔ اس کو شریطہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ شرط کا معنی پھیلنا اور نشتر مارنا ہے۔ یہ شرط الحجام سے لیا گیا ہے۔ کہ شرط علامت کے معنی میں ہے۔ اور شیطان کی طرف اضافت کی وجہ یہ ہے کہ اس کی انگلیخت پر یہ عمل کیا گیا اور وہ اس پر خوش ہوا۔ (ح)

پیٹ کے بچہ کی حلت ماں کے ذبح پر ہے

۲۸/۴۰۰۸ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ زَكَاةُ الْجَنِينِ زَكَاةُ أُمِّهِ۔

(رواہ ابوداؤد والدارمی، ورواہ الترمذی عن ابی سعید)

انخرجه ابوداؤد فی السنن ۳ / ۲۵۱ کتاب الاضاحی، باب ۹۷، الحدیث رقم ۲۸۲۶ والدارمی فی ۲ / ۱۱۵

الحدیث رقم ۱۹۷۹ انخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۶۰ الحدیث رقم ۱۴۸۶

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا بچے کا ماں کے پیٹ میں ذبح کرنا اس کی ماں کے ذبح کرنے سے ہوتا ہے یہ ابوداؤد کی روایت ہے دارمی نے بھی روایت کی ہے ترمذی نے اسے ابوسعید سے نقل کیا ہے۔

تشریح: زکوة الجنین: پیٹ کے بچہ کی حلت کے لئے اس کی ماں کا ذبح کیا جانا کافی ہے مثلاً بکری ذبح کی گئی ہو اور اس کے پیٹ میں بچہ مر گیا تو اس کا گوشت حلال ہے ائمہ ثلاثہ اسی بات کے قائل ہیں مگر امام شافعیؒ کے ہاں اس وقت بھی حلال ہے خواہ بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں اور امام مالکؒ کے ہاں اس کی خلقت تمام ہو اور بال نکلے ہوں تو تب حلال ہے۔

امام ابوحنیفہؒ: اس جنین کا کھانا اس وقت درست ہے جبکہ زندہ نکلے اور اسے ذبح کر لیا جائے زفر و حسن بن زیاد کا بھی یہی قول ہے۔

دلیل: ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر شکار کا جانور پانی میں گر کر مر جائے تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ اس میں احتمال ہے کہ پانی میں گر کر مرا ہو تو شک کے موقع پر کھانا حرام کیا گیا کیونکہ جان نکلنے کا سبب مشکوک ہو گیا اور اس بچہ میں یہ چیز بدرجہ اولیٰ موجود ہے۔ اس کی ماں کو ذبح کرنے سے مراد دم گھٹ کر اس کی موت واقع ہوئی اگر بچہ زندہ نکلے تو اس کا ذبح کرنا واجب ہے اس میں سب کا اتفاق ہے یہ روایت متکلم فیہ ہے۔ واللہ اعلم۔ (ح)

زکاة جنین

۲۹/۴۰۰۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَحَرْنَا نَاقَةً وَنَذَبِحُ

الْبُقْرَةَ وَالشَّاةَ فَنَجِدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنِينَ أَلْنَلِّقُهِ أَمْ نَأْكُلُهُ قَالَ كُلُّوهُ إِنْ شِئْتُمْ فَإِنَّ ذَكَاتِهِ ذَكَاةُ أُمِّهِ۔

(رواہ ابوداؤد وابن ماجہ)

اخرجه أبو داود في السنن ۲ / ۲۵۲ كتاب الاضاحي 'باب ما جاء في زكاة الجنين' الحديث رقم ۲۸۲۷ وابن

ماجه في ۲ / ۱۰۶۷ الحديث رقم ۳۱۹۹ وأحمد في المسند ۳ / ۳۱

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم اونٹنی کو نحر کرتے اور گایوں اور بکریوں کو ذبح کرتے ہیں پھر اس کے پیٹ میں بچہ پاتے ہیں یعنی مردہ بچہ کیا اسے پھینک دیں یا کھائیں آپ نے فرمایا اس کو پسند کرو تو کھاؤ۔ اس کی ماں کا ذبح کرنا اس کے ذبح کے قائم مقام ہے یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: نحر: اونٹ کے سینہ میں نیزہ مارنا یہ اونٹ کے لئے سنت طریقہ ہے اگرچہ ذبح بھی درست ہے اور بکری گائے وغیرہ میں سنت ذبح یعنی رگہائے حلق کا کاٹنا ہے۔ (ح)

چھوٹے حلال پرند کا ناحق قتل

۳۰/۴۰۱۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهَا بِغَيْرِ حَقِّهَا سَأَلَهُ اللَّهُ عَنْ قَتْلِهِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَقُّهَا قَالَ أَنْ يَذْبَحَهَا فَيَأْكُلَهَا وَلَا يَقْطَعَ رَأْسَهَا فَيُرْمَى بِهَا۔ (رواه احمد والنسائي والدارمي)

اخرجه النسائي في السنن ۷ / ۲۳۹ كتاب الضحايا 'باب من قتل عصفورا بغير حقها' الحديث رقم ۴۴۴۵ والدارمي في ۲ / ۴ الحديث رقم ۱۹۷۸ وأحمد في المسند ۲ / ۱۶۶

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چڑیا یا اس سے چھوٹے یا بڑے جانور کو ناحق قتل کیا یعنی ذبح کر کے کھانے کے لئے نہیں۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے قتل سے متعلق سوال کریں گے عذاب و عتاب فرمائیں گے یعنی قیامت کے دن۔ آپ سے پوچھا گیا کہ ان کا حق کیا ہے یا رسول اللہ ﷺ۔ آپ نے فرمایا اسے ذبح کرے اور کھائے یعنی بلا وجہ پتھر وغیرہ سے نہ مارے۔ اور نہ کاٹے اس کا سر اور پھر اسے پھینک دے یعنی یہ ناحق مارنا ہے۔ یہ احمد نسائی دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: فَمَا فَوْقَهَا: یعنی اس سے فائدہ اٹھائے اور اسے پھینک کر ضائع مت کرے۔

ابن الملک: کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس حیوان کو کھانا نہ ہو اسے ذبح کر کے ضائع مت کرے۔ انتہی۔ بہتر قول: یہ ہے کہ ان کا بلا وجہ مارنا مکروہ تحریمی ہے اسی وجہ سے جناب رسول اللہ ﷺ نے حیوانات کو قتل کرنے سے منع فرمایا جو کھائے نہیں جاتے جیسا کہ روایت آرہی ہے۔

علامہ طیبی کا قول: حقہا: یہ انتفاع اور فائدہ اٹھانے کی تعبیر ہے جیسا کہ سر کاٹنا اور پھینکنا یہ ضیاع کی تعبیر ہے پس آپ کا ارشاد: "وَلَا يَقْطَعَ رَأْسَهَا فَيُرْمَى بِهَا" یہ سابقہ عبارت کی تاکید ہے۔ (ع)

زندہ جانور کا عضو کاٹنے کی ممانعت

۳۱/۴۰۱۱ وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُحْبُونَ أَسِنَّةَ

الْإِبِلَ وَيَقْطَعُونَ الْكِبَابَ الْغَنَمَ فَقَالَ مَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ لَا تَوْكُلُ-

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳ / ۲۷۷ الحديث رقم ۲۸۵۸ والترمذی فی ۴ / ۶۲ کتاب الاطعمہ باب ما قطع من الحي فهو ميت الحديث رقم ۱۴۸۰ والدارمی فی ۲ / ۱۲۸ الحديث رقم ۲۰۱۸ وأحمد فی المسند ۵ / ۲۱۸ ترجمہ: حضرت ابوقدلیس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے اس وقت مدینہ منورہ میں اونٹ کے کوہان کاٹ لینے کا رواج تھا اسی طرح دنبوں کی چکیاں کاٹ لی جاتیں اور ان کو وہ (بلا تکلف) اپنے کھانے کے لئے استعمال کرتے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا زندہ جانور کی جو چیز کاٹی جائے یعنی کوہان، چکی، دم وغیرہ۔ وہ مردار ہے اس کو مت کھایا جائے۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ✽ ما یقطع زندہ جانور کا جو عضو کاٹ لیا جائے۔ پس وہ مردار کے حکم میں ہے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ (ع۔ مولانا)

الفصل الثالث:

اضطراری ذبح کی کیفیت

۳۲/۴۰۱۲ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَرْطِي لِقْحَةً بِشُعْبٍ مِنْ شُعَابِ أَحَدٍ فَرَأَى بِهَا الْمَوْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَنْحَرُّهَا بِهِ فَأَخَذَ وَتَدَا فَوَجَّاهُ فِي لَيْتِهَا حَتَّى أَهْرَاقَ دَمَهَا ثُمَّ أَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَهُ بِأَكْلِهَا - (رواہ ابوداؤد و مالک و فی رواہ قال فذکامہا بشیطاط)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳ / ۲۴۹ کتاب الاضاحی باب فی الذبیحة بالمروءة الحديث رقم ۲۸۲۳ و مالک فی الموطا ۲ / ۴۸۹ الحديث رقم ۳ من کتاب الذبائح و أحمد فی المسند ۵ / ۴۳۰

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے انہوں نے قبیلہ بنی حارثہ کے ایک شخص سے نقل کیا جو کہ گاہن اونٹنی احد کے درہ کے پاس چرا رہا تھا اس نے اونٹنی میں موت کے آثار محسوس کئے یعنی اس نے اندازہ لگایا کہ وہ اونٹنی مر رہی ہے۔ اس نے اس کو نحر کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائی اس کو ایک کیل مل گئی جس کی نوک اس نے اونٹنی کے سینہ میں گھونپ دی جس سے اس کا خون بہا دیا پھر اس نے اس واقعہ کو جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا تو آپ نے اس کو کھانے کا حکم فرمایا۔ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آخر کار اس نے ایک دھاردار لکڑی سے اسے ذبح کر ڈالا۔ یہ ابوداؤد و مالک کی روایت ہے۔

دریائی جانوروں کا ترکیہ

۳۳/۴۰۱۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْبَحْرِ إِلَّا وَقَدْ ذَكَّاهَا اللَّهُ لِنَبِيِّ آدَمَ - (رواہ الدارقطنی)

اخرجه الدارقطنی فی السنن ۴ / ۲۶۷ الحدیث رقم ۴ فی کتاب الصيد والذبائح

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دریا کا جو جانور بھی ہے اللہ تعالیٰ نے اسے بنی آدم کے لئے حلال کیا ہے یہ دارقطنی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿ذُكِّهَا اللَّهُ﴾ یعنی وہ بغیر ذبح کے حلال ہے اس کا شکار اور دریا سے نکالنا یہ ذبح کا حکم رکھتا ہے۔
نمبر ۲: اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام دریائی جانور حلال ہیں۔ خواہ وہ خود مر جائیں یا انکو شکار کیا جائے اور مچھلی تمام کے ہاں بالاتفاق حلال ہے۔ دیگر جانوروں میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں دریائی جانوروں میں صرف مچھلی حلال ہے اور وہ مچھلی جو پانی میں مرکز خود تیر آئے وہ حرام ہے البتہ سردی گرمی کے اثر سے مرکز تیرے تو وہ حلال ہے۔

بَابُ ذِكْرِ الْكَلْبِ

کتے سے متعلقہ بیان

اس باب میں کتوں کا حکم ذکر کیا گیا ہے کہ کس کتے کو پالنا درست ہے اور کس کو پالنا درست نہیں۔ اور کس کتے کو مارنا درست ہے اور کس کو مارنا درست نہیں۔ (ج)

الفصل الاول:

شوقیہ کتے کے سبب دو قیراط ثواب کا گھٹنا

۱۴۰۱/۱۲/۱۳/۱۴/۱۵/۱۶/۱۷/۱۸/۱۹/۲۰/۲۱/۲۲/۲۳/۲۴/۲۵/۲۶/۲۷/۲۸/۲۹/۳۰/۳۱/۳۲/۳۳/۳۴/۳۵/۳۶/۳۷/۳۸/۳۹/۴۰/۴۱/۴۲/۴۳/۴۴/۴۵/۴۶/۴۷/۴۸/۴۹/۵۰/۵۱/۵۲/۵۳/۵۴/۵۵/۵۶/۵۷/۵۸/۵۹/۶۰/۶۱/۶۲/۶۳/۶۴/۶۵/۶۶/۶۷/۶۸/۶۹/۷۰/۷۱/۷۲/۷۳/۷۴/۷۵/۷۶/۷۷/۷۸/۷۹/۸۰/۸۱/۸۲/۸۳/۸۴/۸۵/۸۶/۸۷/۸۸/۸۹/۹۰/۹۱/۹۲/۹۳/۹۴/۹۵/۹۶/۹۷/۹۸/۹۹/۱۰۰/۱۰۱/۱۰۲/۱۰۳/۱۰۴/۱۰۵/۱۰۶/۱۰۷/۱۰۸/۱۰۹/۱۱۰/۱۱۱/۱۱۲/۱۱۳/۱۱۴/۱۱۵/۱۱۶/۱۱۷/۱۱۸/۱۱۹/۱۲۰/۱۲۱/۱۲۲/۱۲۳/۱۲۴/۱۲۵/۱۲۶/۱۲۷/۱۲۸/۱۲۹/۱۳۰/۱۳۱/۱۳۲/۱۳۳/۱۳۴/۱۳۵/۱۳۶/۱۳۷/۱۳۸/۱۳۹/۱۴۰/۱۴۱/۱۴۲/۱۴۳/۱۴۴/۱۴۵/۱۴۶/۱۴۷/۱۴۸/۱۴۹/۱۵۰/۱۵۱/۱۵۲/۱۵۳/۱۵۴/۱۵۵/۱۵۶/۱۵۷/۱۵۸/۱۵۹/۱۶۰/۱۶۱/۱۶۲/۱۶۳/۱۶۴/۱۶۵/۱۶۶/۱۶۷/۱۶۸/۱۶۹/۱۷۰/۱۷۱/۱۷۲/۱۷۳/۱۷۴/۱۷۵/۱۷۶/۱۷۷/۱۷۸/۱۷۹/۱۸۰/۱۸۱/۱۸۲/۱۸۳/۱۸۴/۱۸۵/۱۸۶/۱۸۷/۱۸۸/۱۸۹/۱۹۰/۱۹۱/۱۹۲/۱۹۳/۱۹۴/۱۹۵/۱۹۶/۱۹۷/۱۹۸/۱۹۹/۲۰۰/۲۰۱/۲۰۲/۲۰۳/۲۰۴/۲۰۵/۲۰۶/۲۰۷/۲۰۸/۲۰۹/۲۱۰/۲۱۱/۲۱۲/۲۱۳/۲۱۴/۲۱۵/۲۱۶/۲۱۷/۲۱۸/۲۱۹/۲۲۰/۲۲۱/۲۲۲/۲۲۳/۲۲۴/۲۲۵/۲۲۶/۲۲۷/۲۲۸/۲۲۹/۲۳۰/۲۳۱/۲۳۲/۲۳۳/۲۳۴/۲۳۵/۲۳۶/۲۳۷/۲۳۸/۲۳۹/۲۴۰/۲۴۱/۲۴۲/۲۴۳/۲۴۴/۲۴۵/۲۴۶/۲۴۷/۲۴۸/۲۴۹/۲۵۰/۲۵۱/۲۵۲/۲۵۳/۲۵۴/۲۵۵/۲۵۶/۲۵۷/۲۵۸/۲۵۹/۲۶۰/۲۶۱/۲۶۲/۲۶۳/۲۶۴/۲۶۵/۲۶۶/۲۶۷/۲۶۸/۲۶۹/۲۷۰/۲۷۱/۲۷۲/۲۷۳/۲۷۴/۲۷۵/۲۷۶/۲۷۷/۲۷۸/۲۷۹/۲۸۰/۲۸۱/۲۸۲/۲۸۳/۲۸۴/۲۸۵/۲۸۶/۲۸۷/۲۸۸/۲۸۹/۲۹۰/۲۹۱/۲۹۲/۲۹۳/۲۹۴/۲۹۵/۲۹۶/۲۹۷/۲۹۸/۲۹۹/۳۰۰/۳۰۱/۳۰۲/۳۰۳/۳۰۴/۳۰۵/۳۰۶/۳۰۷/۳۰۸/۳۰۹/۳۱۰/۳۱۱/۳۱۲/۳۱۳/۳۱۴/۳۱۵/۳۱۶/۳۱۷/۳۱۸/۳۱۹/۳۲۰/۳۲۱/۳۲۲/۳۲۳/۳۲۴/۳۲۵/۳۲۶/۳۲۷/۳۲۸/۳۲۹/۳۳۰/۳۳۱/۳۳۲/۳۳۳/۳۳۴/۳۳۵/۳۳۶/۳۳۷/۳۳۸/۳۳۹/۳۴۰/۳۴۱/۳۴۲/۳۴۳/۳۴۴/۳۴۵/۳۴۶/۳۴۷/۳۴۸/۳۴۹/۳۵۰/۳۵۱/۳۵۲/۳۵۳/۳۵۴/۳۵۵/۳۵۶/۳۵۷/۳۵۸/۳۵۹/۳۶۰/۳۶۱/۳۶۲/۳۶۳/۳۶۴/۳۶۵/۳۶۶/۳۶۷/۳۶۸/۳۶۹/۳۷۰/۳۷۱/۳۷۲/۳۷۳/۳۷۴/۳۷۵/۳۷۶/۳۷۷/۳۷۸/۳۷۹/۳۸۰/۳۸۱/۳۸۲/۳۸۳/۳۸۴/۳۸۵/۳۸۶/۳۸۷/۳۸۸/۳۸۹/۳۹۰/۳۹۱/۳۹۲/۳۹۳/۳۹۴/۳۹۵/۳۹۶/۳۹۷/۳۹۸/۳۹۹/۴۰۰/۴۰۱/۴۰۲/۴۰۳/۴۰۴/۴۰۵/۴۰۶/۴۰۷/۴۰۸/۴۰۹/۴۱۰/۴۱۱/۴۱۲/۴۱۳/۴۱۴/۴۱۵/۴۱۶/۴۱۷/۴۱۸/۴۱۹/۴۲۰/۴۲۱/۴۲۲/۴۲۳/۴۲۴/۴۲۵/۴۲۶/۴۲۷/۴۲۸/۴۲۹/۴۳۰/۴۳۱/۴۳۲/۴۳۳/۴۳۴/۴۳۵/۴۳۶/۴۳۷/۴۳۸/۴۳۹/۴۴۰/۴۴۱/۴۴۲/۴۴۳/۴۴۴/۴۴۵/۴۴۶/۴۴۷/۴۴۸/۴۴۹/۴۵۰/۴۵۱/۴۵۲/۴۵۳/۴۵۴/۴۵۵/۴۵۶/۴۵۷/۴۵۸/۴۵۹/۴۶۰/۴۶۱/۴۶۲/۴۶۳/۴۶۴/۴۶۵/۴۶۶/۴۶۷/۴۶۸/۴۶۹/۴۷۰/۴۷۱/۴۷۲/۴۷۳/۴۷۴/۴۷۵/۴۷۶/۴۷۷/۴۷۸/۴۷۹/۴۸۰/۴۸۱/۴۸۲/۴۸۳/۴۸۴/۴۸۵/۴۸۶/۴۸۷/۴۸۸/۴۸۹/۴۹۰/۴۹۱/۴۹۲/۴۹۳/۴۹۴/۴۹۵/۴۹۶/۴۹۷/۴۹۸/۴۹۹/۵۰۰/۵۰۱/۵۰۲/۵۰۳/۵۰۴/۵۰۵/۵۰۶/۵۰۷/۵۰۸/۵۰۹/۵۱۰/۵۱۱/۵۱۲/۵۱۳/۵۱۴/۵۱۵/۵۱۶/۵۱۷/۵۱۸/۵۱۹/۵۲۰/۵۲۱/۵۲۲/۵۲۳/۵۲۴/۵۲۵/۵۲۶/۵۲۷/۵۲۸/۵۲۹/۵۳۰/۵۳۱/۵۳۲/۵۳۳/۵۳۴/۵۳۵/۵۳۶/۵۳۷/۵۳۸/۵۳۹/۵۴۰/۵۴۱/۵۴۲/۵۴۳/۵۴۴/۵۴۵/۵۴۶/۵۴۷/۵۴۸/۵۴۹/۵۵۰/۵۵۱/۵۵۲/۵۵۳/۵۵۴/۵۵۵/۵۵۶/۵۵۷/۵۵۸/۵۵۹/۵۶۰/۵۶۱/۵۶۲/۵۶۳/۵۶۴/۵۶۵/۵۶۶/۵۶۷/۵۶۸/۵۶۹/۵۷۰/۵۷۱/۵۷۲/۵۷۳/۵۷۴/۵۷۵/۵۷۶/۵۷۷/۵۷۸/۵۷۹/۵۸۰/۵۸۱/۵۸۲/۵۸۳/۵۸۴/۵۸۵/۵۸۶/۵۸۷/۵۸۸/۵۸۹/۵۹۰/۵۹۱/۵۹۲/۵۹۳/۵۹۴/۵۹۵/۵۹۶/۵۹۷/۵۹۸/۵۹۹/۶۰۰/۶۰۱/۶۰۲/۶۰۳/۶۰۴/۶۰۵/۶۰۶/۶۰۷/۶۰۸/۶۰۹/۶۱۰/۶۱۱/۶۱۲/۶۱۳/۶۱۴/۶۱۵/۶۱۶/۶۱۷/۶۱۸/۶۱۹/۶۲۰/۶۲۱/۶۲۲/۶۲۳/۶۲۴/۶۲۵/۶۲۶/۶۲۷/۶۲۸/۶۲۹/۶۳۰/۶۳۱/۶۳۲/۶۳۳/۶۳۴/۶۳۵/۶۳۶/۶۳۷/۶۳۸/۶۳۹/۶۴۰/۶۴۱/۶۴۲/۶۴۳/۶۴۴/۶۴۵/۶۴۶/۶۴۷/۶۴۸/۶۴۹/۶۵۰/۶۵۱/۶۵۲/۶۵۳/۶۵۴/۶۵۵/۶۵۶/۶۵۷/۶۵۸/۶۵۹/۶۶۰/۶۶۱/۶۶۲/۶۶۳/۶۶۴/۶۶۵/۶۶۶/۶۶۷/۶۶۸/۶۶۹/۶۷۰/۶۷۱/۶۷۲/۶۷۳/۶۷۴/۶۷۵/۶۷۶/۶۷۷/۶۷۸/۶۷۹/۶۸۰/۶۸۱/۶۸۲/۶۸۳/۶۸۴/۶۸۵/۶۸۶/۶۸۷/۶۸۸/۶۸۹/۶۹۰/۶۹۱/۶۹۲/۶۹۳/۶۹۴/۶۹۵/۶۹۶/۶۹۷/۶۹۸/۶۹۹/۷۰۰/۷۰۱/۷۰۲/۷۰۳/۷۰۴/۷۰۵/۷۰۶/۷۰۷/۷۰۸/۷۰۹/۷۱۰/۷۱۱/۷۱۲/۷۱۳/۷۱۴/۷۱۵/۷۱۶/۷۱۷/۷۱۸/۷۱۹/۷۲۰/۷۲۱/۷۲۲/۷۲۳/۷۲۴/۷۲۵/۷۲۶/۷۲۷/۷۲۸/۷۲۹/۷۳۰/۷۳۱/۷۳۲/۷۳۳/۷۳۴/۷۳۵/۷۳۶/۷۳۷/۷۳۸/۷۳۹/۷۴۰/۷۴۱/۷۴۲/۷۴۳/۷۴۴/۷۴۵/۷۴۶/۷۴۷/۷۴۸/۷۴۹/۷۵۰/۷۵۱/۷۵۲/۷۵۳/۷۵۴/۷۵۵/۷۵۶/۷۵۷/۷۵۸/۷۵۹/۷۶۰/۷۶۱/۷۶۲/۷۶۳/۷۶۴/۷۶۵/۷۶۶/۷۶۷/۷۶۸/۷۶۹/۷۷۰/۷۷۱/۷۷۲/۷۷۳/۷۷۴/۷۷۵/۷۷۶/۷۷۷/۷۷۸/۷۷۹/۷۸۰/۷۸۱/۷۸۲/۷۸۳/۷۸۴/۷۸۵/۷۸۶/۷۸۷/۷۸۸/۷۸۹/۷۹۰/۷۹۱/۷۹۲/۷۹۳/۷۹۴/۷۹۵/۷۹۶/۷۹۷/۷۹۸/۷۹۹/۸۰۰/۸۰۱/۸۰۲/۸۰۳/۸۰۴/۸۰۵/۸۰۶/۸۰۷/۸۰۸/۸۰۹/۸۱۰/۸۱۱/۸۱۲/۸۱۳/۸۱۴/۸۱۵/۸۱۶/۸۱۷/۸۱۸/۸۱۹/۸۲۰/۸۲۱/۸۲۲/۸۲۳/۸۲۴/۸۲۵/۸۲۶/۸۲۷/۸۲۸/۸۲۹/۸۳۰/۸۳۱/۸۳۲/۸۳۳/۸۳۴/۸۳۵/۸۳۶/۸۳۷/۸۳۸/۸۳۹/۸۴۰/۸۴۱/۸۴۲/۸۴۳/۸۴۴/۸۴۵/۸۴۶/۸۴۷/۸۴۸/۸۴۹/۸۵۰/۸۵۱/۸۵۲/۸۵۳/۸۵۴/۸۵۵/۸۵۶/۸۵۷/۸۵۸/۸۵۹/۸۶۰/۸۶۱/۸۶۲/۸۶۳/۸۶۴/۸۶۵/۸۶۶/۸۶۷/۸۶۸/۸۶۹/۸۷۰/۸۷۱/۸۷۲/۸۷۳/۸۷۴/۸۷۵/۸۷۶/۸۷۷/۸۷۸/۸۷۹/۸۸۰/۸۸۱/۸۸۲/۸۸۳/۸۸۴/۸۸۵/۸۸۶/۸۸۷/۸۸۸/۸۸۹/۸۹۰/۸۹۱/۸۹۲/۸۹۳/۸۹۴/۸۹۵/۸۹۶/۸۹۷/۸۹۸/۸۹۹/۹۰۰/۹۰۱/۹۰۲/۹۰۳/۹۰۴/۹۰۵/۹۰۶/۹۰۷/۹۰۸/۹۰۹/۹۱۰/۹۱۱/۹۱۲/۹۱۳/۹۱۴/۹۱۵/۹۱۶/۹۱۷/۹۱۸/۹۱۹/۹۲۰/۹۲۱/۹۲۲/۹۲۳/۹۲۴/۹۲۵/۹۲۶/۹۲۷/۹۲۸/۹۲۹/۹۳۰/۹۳۱/۹۳۲/۹۳۳/۹۳۴/۹۳۵/۹۳۶/۹۳۷/۹۳۸/۹۳۹/۹۴۰/۹۴۱/۹۴۲/۹۴۳/۹۴۴/۹۴۵/۹۴۶/۹۴۷/۹۴۸/۹۴۹/۹۵۰/۹۵۱/۹۵۲/۹۵۳/۹۵۴/۹۵۵/۹۵۶/۹۵۷/۹۵۸/۹۵۹/۹۶۰/۹۶۱/۹۶۲/۹۶۳/۹۶۴/۹۶۵/۹۶۶/۹۶۷/۹۶۸/۹۶۹/۹۷۰/۹۷۱/۹۷۲/۹۷۳/۹۷۴/۹۷۵/۹۷۶/۹۷۷/۹۷۸/۹۷۹/۹۸۰/۹۸۱/۹۸۲/۹۸۳/۹۸۴/۹۸۵/۹۸۶/۹۸۷/۹۸۸/۹۸۹/۹۹۰/۹۹۱/۹۹۲/۹۹۳/۹۹۴/۹۹۵/۹۹۶/۹۹۷/۹۹۸/۹۹۹/۱۰۰۰/۱۰۰۱/۱۰۰۲/۱۰۰۳/۱۰۰۴/۱۰۰۵/۱۰۰۶/۱۰۰۷/۱۰۰۸/۱۰۰۹/۱۰۱۰/۱۰۱۱/۱۰۱۲/۱۰۱۳/۱۰۱۴/۱۰۱۵/۱۰۱۶/۱۰۱۷/۱۰۱۸/۱۰۱۹/۱۰۲۰/۱۰۲۱/۱۰۲۲/۱۰۲۳/۱۰۲۴/۱۰۲۵/۱۰۲۶/۱۰۲۷/۱۰۲۸/۱۰۲۹/۱۰۳۰/۱۰۳۱/۱۰۳۲/۱۰۳۳/۱۰۳۴/۱۰۳۵/۱۰۳۶/۱۰۳۷/۱۰۳۸/۱۰۳۹/۱۰۴۰/۱۰۴۱/۱۰۴۲/۱۰۴۳/۱۰۴۴/۱۰۴۵/۱۰۴۶/۱۰۴۷/۱۰۴۸/۱۰۴۹/۱۰۵۰/۱۰۵۱/۱۰۵۲/۱۰۵۳/۱۰۵۴/۱۰۵۵/۱۰۵۶/۱۰۵۷/۱۰۵۸/۱۰۵۹/۱۰۶۰/۱۰۶۱/۱۰۶۲/۱۰۶۳/۱۰۶۴/۱۰۶۵/۱۰۶۶/۱۰۶۷/۱۰۶۸/۱۰۶۹/۱۰۷۰/۱۰۷۱/۱۰۷۲/۱۰۷۳/۱۰۷۴/۱۰۷۵/۱۰۷۶/۱۰۷۷/۱۰۷۸/۱۰۷۹/۱۰۸۰/۱۰۸۱/۱۰۸۲/۱۰۸۳/۱۰۸۴/۱۰۸۵/۱۰۸۶/۱۰۸۷/۱۰۸۸/۱۰۸۹/۱۰۹۰/۱۰۹۱/۱۰۹۲/۱۰۹۳/۱۰۹۴/۱۰۹۵/۱۰۹۶/۱۰۹۷/۱۰۹۸/۱۰۹۹/۱۱۰۰/۱۱۰۱/۱۱۰۲/۱۱۰۳/۱۱۰۴/۱۱۰۵/۱۱۰۶/۱۱۰۷/۱۱۰۸/۱۱۰۹/۱۱۱۰/۱۱۱۱/۱۱۱۲/۱۱۱۳/۱۱۱۴/۱۱۱۵/۱۱۱۶/۱۱۱۷/۱۱۱۸/۱۱۱۹/۱۱۲۰/۱۱۲۱/۱۱۲۲/۱۱۲۳/۱۱۲۴/۱۱۲۵/۱۱۲۶/۱۱۲۷/۱۱۲۸/۱۱۲۹/۱۱۳۰/۱۱۳۱/۱۱۳۲/۱۱۳۳/۱۱۳۴/۱۱۳۵/۱۱۳۶/۱۱۳۷/۱۱۳۸/۱۱۳۹/۱۱۴۰/۱۱۴۱/۱۱۴۲/۱۱۴۳/۱۱۴۴/۱۱۴۵/۱۱۴۶/۱۱۴۷/۱۱۴۸/۱۱۴۹/۱۱۵۰/۱۱۵۱/۱۱۵۲/۱۱۵۳/۱۱۵۴/۱۱۵۵/۱۱۵۶/۱۱۵۷/۱۱۵۸/۱۱۵۹/۱۱۶۰/۱۱۶۱/۱۱۶۲/۱۱۶۳/۱۱۶۴/۱۱۶۵/۱۱۶۶/۱۱۶۷/۱۱۶۸/۱۱۶۹/۱۱۷۰/۱۱۷۱/۱۱۷۲/۱۱۷۳/۱۱۷۴/۱۱۷۵/۱۱۷۶/۱۱۷۷/۱۱۷۸/۱۱۷۹/۱۱۸۰/۱۱۸۱/۱۱۸۲/۱۱۸۳/۱۱۸۴/۱۱۸۵/۱۱۸۶/۱۱۸۷/۱۱۸۸/۱۱۸۹/۱۱۹۰/۱۱۹۱/۱۱۹۲/۱۱۹۳/۱۱۹۴/۱۱۹۵/۱۱۹۶/۱۱۹۷/۱۱۹۸/۱۱۹۹/۱۲۰۰/۱۲۰۱/۱۲۰۲/۱۲۰۳/۱۲۰۴/۱۲۰۵/۱۲۰۶/۱۲۰۷/۱۲۰۸/۱۲۰۹/۱۲۱۰/۱۲۱۱/۱۲۱۲/۱۲۱۳/۱۲۱۴/۱۲۱۵/۱۲۱۶/۱۲۱۷/۱۲۱۸/۱۲۱۹/۱۲۲۰/۱۲۲۱/۱۲۲۲/۱۲۲۳/۱۲۲۴/۱۲۲۵/۱۲۲۶/۱۲۲۷/۱۲۲۸/۱۲۲۹/۱۲۳۰/۱۲۳۱/۱۲۳۲/۱۲۳۳/۱۲۳۴/۱۲۳۵/۱۲۳۶/۱۲۳۷/۱۲۳۸/۱۲۳۹/۱۲۴۰/۱۲۴۱/۱۲۴۲/۱۲۴۳/۱۲۴۴/۱۲۴۵/۱۲۴۶/۱۲۴۷/۱۲۴۸/۱۲۴۹/۱۲۵۰/۱۲۵۱/۱۲۵۲/۱۲۵۳/۱۲۵۴/۱۲۵۵/۱۲۵۶/۱۲۵۷/۱۲۵۸/۱۲۵۹/۱۲۶۰/۱۲۶۱/۱۲۶۲/۱۲۶۳/۱۲۶۴/۱۲۶۵/۱۲۶۶/۱۲۶۷/۱۲۶۸/۱۲۶۹/۱۲۷۰/۱۲۷۱/۱۲۷۲/۱۲۷۳/۱۲۷۴/۱۲۷۵/۱۲۷۶/۱۲۷۷/۱۲۷۸/۱۲۷۹/۱۲۸۰/۱۲۸۱/۱۲۸۲/۱۲۸۳/۱۲۸۴/۱۲۸۵/۱۲۸۶/۱۲۸۷/۱۲۸۸/۱۲۸۹/۱۲۹۰/۱۲۹۱/۱۲۹۲/۱۲۹۳/۱۲۹۴/۱۲۹۵/۱۲۹۶/۱۲۹۷/۱۲۹۸/۱۲۹۹/۱۳۰۰/۱۳۰۱/۱۳۰۲/۱۳۰۳/۱۳۰۴/۱۳۰۵/۱۳۰۶/۱۳۰۷/۱۳۰۸/۱۳۰۹/۱۳۱۰/۱۳۱۱/۱۳۱۲/۱۳۱۳/۱۳۱۴/۱۳۱۵/۱۳۱۶/۱۳۱۷/۱۳۱۸/۱۳۱۹/۱۳۲۰/۱۳۲۱/۱۳۲۲/۱۳۲۳/۱۳۲۴/۱۳۲۵/۱۳۲۶/۱۳۲۷/۱۳۲۸/۱۳۲۹/۱۳۳۰/۱۳۳۱/۱۳۳۲/۱۳۳۳/۱۳۳۴/۱۳۳۵/۱۳۳۶/۱۳۳۷/۱۳۳۸/۱۳۳۹/۱۳۴۰/۱۳۴۱/۱۳۴۲/۱۳۴۳/۱۳۴۴/۱۳۴۵/۱۳۴۶/۱۳۴۷/۱۳۴۸/۱۳۴۹/۱۳۵۰/۱۳۵۱/۱۳۵۲/۱۳۵۳/۱۳۵۴/۱۳۵۵/۱۳۵۶/۱۳۵۷/۱۳۵۸/۱۳۵۹/۱۳۶۰/۱۳۶۱/۱۳۶۲/۱۳۶۳/۱۳۶۴/۱۳۶۵/۱۳۶۶/۱۳۶۷/۱۳۶۸/۱۳۶۹/۱۳۷۰/۱۳۷۱/۱۳۷۲/۱۳۷۳/۱۳۷۴/۱۳۷۵/۱۳۷۶/۱۳۷۷/۱۳۷۸/۱۳۷۹/۱۳۸۰/۱۳۸۱/۱۳۸۲/۱۳۸۳/۱۳۸۴/۱۳۸۵/۱۳۸۶/۱۳۸۷/۱۳۸۸/۱۳۸۹/۱۳۹۰/۱۳۹۱/۱۳۹۲/۱۳۹۳/۱۳۹۴/۱۳۹۵/۱۳۹۶/۱۳۹۷/۱۳۹۸/۱۳۹۹/۱۴۰۰/۱۴۰۱/۱۴۰۲/۱۴۰۳/۱۴۰۴/۱۴۰۵/۱۴۰۶/۱۴۰۷/۱۴۰۸/۱۴۰۹/۱۴۱۰/۱۴۱۱/۱۴۱۲/۱۴۱۳/۱۴۱۴/۱۴۱۵/۱۴۱۶/۱۴۱۷/۱۴۱۸/۱۴۱۹/۱۴۲۰/۱۴۲۱/۱۴۲۲/۱۴۲۳/۱۴۲۴/۱۴۲۵/۱۴۲۶/۱۴۲۷/۱۴۲۸/۱۴۲۹/۱۴۳۰/۱۴۳۱/۱۴۳۲/۱۴۳۳/۱۴۳۴/۱۴۳۵/۱۴۳۶/۱۴۳۷/۱۴۳۸/۱۴۳۹/۱۴۴۰/۱۴۴۱/۱۴۴۲/۱۴۴۳/۱۴۴۴/۱۴۴۵/۱۴۴۶/۱۴۴۷/۱۴۴۸/۱۴۴۹/۱۴۵۰/۱۴۵۱/۱۴۵۲/۱۴۵۳/۱۴۵۴/۱۴۵۵/۱۴۵۶/۱۴۵۷/۱۴۵۸/۱۴۵۹/۱۴۶۰/۱۴۶۱/۱۴۶۲/۱۴۶۳/۱۴۶۴/۱۴۶۵/۱۴۶۶/۱۴۶۷/۱۴۶۸/۱۴۶۹/۱۴۷۰/۱۴۷۱/۱۴۷۲/۱۴۷۳/۱۴۷۴/۱۴۷۵/۱۴۷۶/۱۴۷۷/۱۴۷۸/۱۴۷۹/۱۴۸۰/۱۴۸۱/۱۴۸۲/۱۴۸۳/۱۴۸۴/۱۴۸۵/۱۴۸۶/۱۴۸۷/۱۴۸۸/۱۴۸۹/۱۴۹۰/۱۴۹۱/۱۴۹۲/۱۴۹۳/۱۴۹۴/۱۴۹۵/۱۴۹۶/۱۴۹۷/۱۴۹۸/۱۴۹۹/۱۵۰۰/۱۵۰۱/۱۵۰۲/۱۵۰۳/۱۵۰۴/۱۵۰۵/۱۵۰۶/۱۵۰۷/۱۵۰۸/۱۵۰۹/۱۵۱۰/۱۵۱۱/۱۵۱۲/۱۵۱۳/۱۵۱۴/۱۵۱۵/۱۵۱۶/۱۵۱۷/۱۵۱۸/۱۵۱۹/۱۵۲۰/۱۵۲۱/۱۵۲۲/۱۵۲۳/۱۵۲۴/۱۵۲۵/۱۵۲۶/۱۵۲۷/۱۵۲۸/۱۵۲۹/۱۵۳۰/۱۵۳۱/۱۵۳۲/۱۵۳۳/۱۵۳

اختلاف علماء:

اس بارے میں اختلاف ہے کہ عمل میں ثواب کے کم ہونے کی کیا وجہ ہے۔ نمبر ۱ ملائکہ رحمت گھر میں داخل نہیں ہوتے۔ نمبر ۲ لوگوں کو ایذا دینے کی وجہ سے ثواب کم ہوتا ہے۔ نمبر ۳ کتے برتنوں میں حالت غفلت میں منہ ڈالتے ہیں اور لوگ ان کو نہیں دھوتے (نجس استعمال کرتے ہیں) (ح-ع)

شوقیہ کتار کھنے سے ایک قیراط ثواب کی کمی

۲/۴۰۱۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّخَذَ كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَا شِئَ أَوْ صَبَدَ أَوْ زُرِعَ انْتَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵ / ۵ کتاب الحرث والمزارعة باب اقتناء الكلب للحرث الحدیث رقم ۲۳۲۲ و مسلم فی ۳ / ۱۲۰۳ الحدیث رقم (۵۸ - ۱۵۷۵) والنسائی فی السنن ۷ / ۱۸۹ الحدیث رقم ۴۲۸۹ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۶۹ الحدیث رقم ۳۲۰۴ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۶۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص شکار اور کھیتی اور مویشیوں کی حفاظت کے علاوہ کتا پالے اس کا ثواب ہر روز ایک قیراط کے برابر کم ہو جاتا ہے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ روایت گزشتہ روایت کی طرح ہے۔ مگر اس میں کھیتی کا کتا زائد ہے یعنی جو کھیتی کی حفاظت کے لئے کتا پالے۔ قیراط: گزشتہ روایت میں دو قیراط اور اس روایت میں ایک قیراط ثواب کم کئے جانے کا ذکر ہے۔ نمبر ۱ یہ تفاوت کتوں کی انواع کے اعتبار سے ہے کہ بعض انواع ان میں بہت موذی ہوتی ہیں ان سے نقصان دو قیراط کی مقدار ہوتا ہے اور بعض ایذا میں ان سے کم تر ہیں تو ان سے ایک قیراط کی مقدار ثواب کم ہوتا ہے۔ نمبر ۲ پھر مکانات و مقامات کے اعتبار سے ثواب کم ہوتا ہے بعض مکانات میں کتا پالنے کی وجہ سے دو قیراط ثواب کم ہوتا ہے مثلاً مکہ و مدینہ میں کیونکہ وہ عظمت والے مقامات ہیں اور ان کے علاوہ مقامات میں ایک قیراط کی مقدار کمی ہوتی ہے۔ نمبر ۳ دو قیراط شہروں اور قصبہ جات میں اور ایک قیراط جنگلوں میں۔ نمبر ۴ زمانہ کے اعتبار سے ثواب میں کمی ہوتی ہے پہلے ایک قیراط کے نقصان کا حکم کیا اور لوگوں میں کتوں کی مخالفت اور الفت زیادہ ہوئی تو زجر و تشدید زیادہ ہوئی اور دو قیراط کے برابر نقصان کا حکم فرمایا۔ (ح)

کتوں کے قتل کا حکم

۳/۴۰۱۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّىٰ إِنَّا الْمَرَاةَ تَقْدِمُ مِنَ الْبَادِيَةِ بِكَلْبٍهَا فَتَقْتُلُهُ ثُمَّ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِهَا وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ الْبُهْمِيِّ ذِي النُّقْطَتَيْنِ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳۰ / ۱۲۰۰ کتاب المساقاة باب ۱۰ الحدیث رقم (۴۷ - ۱۵۸۲) والترمذی فی

السنن ۴ / ۶۶ الحدیث رقم ۱۴۸۶

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ کتوں کو قتل کر دو۔ یہاں تک کہ جنگل سے جو عورت مدینہ میں اپنے کتے کے ساتھ آتی تو اس کے کتے کو بھی ہم قتل کرتے تھے۔ پھر آپ ﷺ نے ان کے قتل سے منع فرمایا۔ اور فرمایا تم پر سیاہ رنگ کے دو نشان والے کتے کا قتل لازم ہے کہ وہ شیطان ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: علماء نے تحریر کیا ہے کہ کتوں کا قتل یہ مدینہ منورہ کے ساتھ خاص تھا۔ کیونکہ یہ وحی اور ملائکہ کے کثرت سے اترنے کی جگہ تھی پس اس جگہ کو کتوں سے پاک کرنا چاہئے کیونکہ یہ فرشتوں کے دخول سے مانع ہیں۔

نمبر ۲:..... إِنَّ الْمَرْأَةَ: عورت کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ جو عورتیں جنگل میں مقیم ہوتی ہیں ان کو کتوں کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے پس عورت کی قید اتفاق ہے۔ واللہ اعلم۔

نمبر ۳:..... ذِي النُّقْطَتَيْنِ: دو نقطوں والا یعنی جس کی آنکھوں کے اوپر دو سفید نکتے ہوتے ہیں۔ اسے شیطان شدت خباثت کی وجہ سے کہا۔ اور وہ دوسروں کی نسبت موزی بھی زیادہ ہوتا ہے مگر نگہبانی میں بدتر ہوتا ہے۔ اور شکار سے بہت دور ہوتا ہے یہاں تک کہ امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ نے کہہ دیا کہ سیاہ شکاری کتے کا شکار بھی حلال نہیں۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

علامہ نوویؒ کا قول: علماء کا اتفاق ہے کہ کلب عقور کو قتل کرنا چاہئے۔ یعنی کٹ کھنے کو خواہ اس کا رنگ سیاہ نہ ہو۔ اور اس کتے کے متعلق اختلاف ہے جو نقصان دہ نہ ہو۔ امام حریمین کا قول یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تمام کتوں کے قتل کا حکم فرمایا پھر اس کو منسوخ کر کے صرف سیاہ کتے تک محدود کر دیا پھر شریعت میں تمام کتوں کے قتل کی ممانعت کر دی گئی جو ضرر رساں نہ ہوں۔ یہاں تک کہ سیاہ رنگ کا کتا بھی جو عقور نہ ہو تو اس کا حکم بھی یہی ہے۔ انتہی۔ (ح۔ ع)

تین اقسام کے علاوہ تمام کتوں کے قتل کا حکم

۴/۳۰۱۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ كَلْبَ غَنَمٍ أَوْ مَاشِيَةٍ۔

(متفق علیہ)

اندرجہ مسلم فی تصحیحه ۳ / ۱۲۰۰ کتاب المناقاة باب ۱۰ الحدیث رقم (۴۶ - ۱۵۷۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کتوں (یعنی مدینہ کے یا تمام ہی) کو قتل کرنے کا حکم کیا لیکن شکاری کتے اور بکریوں کی حفاظت کی خاطر اور مویشیوں کی رکھوالی والے کتے اس حکم سے باہر تھے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ○ اَوْ مَاشِيَةٍ: بے عموم کے بعد تخصیص ہے اس صورت میں اَوْ تنویع کیلئے ہے۔ جیسا کہ اس سے پہلی عبارت میں ہے۔

نمبر ۲: اَوْشَكْ رَاوِي کے لئے ہے کہ آیا غَنَمٍ کا لفظ فرمایا یا مَاشِيَةٍ۔ واللہ اعلم۔ (ح)

الفصل الثانی:

کتوں سے متعلق تشدید حکم

۵/۴۰۱۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَّ الْكِلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ لَأَمَرْتُ بِقَتْلِهَا كُلِّهَا فَاقْتُلُوا مِنْهَا كُلَّ أَسْوَدَ بَيْهَمٍ (رواه ابوداود والدارمی وزاد الترمذی والنسائی) وَمَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَرْتَبُطُونَ كَلْبًا إِلَّا نَقِصَ مِنْ عَمَلِهِمْ كُلُّ يَوْمٍ قِرَاطٌ إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ كَلْبَ غَنَمٍ۔

اخرجه ابوداود فی السنن ۳ / ۲۶۷، کتاب الصيد، باب فی اتخاذ الکلب الصيد وغيره، الحديث رقم ۲۸۴۵ والترمذی فی ۴ / ۶۷، الحديث رقم ۱۴۸۹، والنسائی فی ۷ / ۱۸۵، الحديث رقم ۴۲۸۰، وابن ماجه فی ۲ / ۱۰۶۹، الحديث رقم ۳۲۰۵، والدارمی فی ۲ / ۱۲۰، الحديث رقم ۲۰۰۸، وأحمد فی المسند ۵ / ۵۴

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر یہ بات نہ ہوتی کہ کتے جماعتوں میں سے ایک جماعت ہیں۔ تو میں تمام کتوں کے قتل کا حکم کرتا۔ پس تم ہر خالص سیاہ کتے کو قتل کرو۔ یہ روایت ابو داؤد اور دارمی نے نقل کی ہے۔ اور ترمذی اور نسائی میں یہ عبارت زائد ہے۔ کوئی گھر والا ایسا نہیں جو کتے کو پالے مگر اس کے ثواب عمل میں سے ایک معین مقدار ثواب کم کی جاتی ہے۔ البتہ شکاری کتا، کھیتی کا کتا اس میں شامل نہیں۔

تشریح: اُمّة: یعنی ایک جماعت ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَّةٌ أَمْثَالُكُمْ﴾۔

فَاقْتُلُوا: یہ شرط محذوف کا جواب ہے گویا اس طرح فرمایا۔ جب تمام کتے قتل کی راہ سبب مذکور کی وجہ سے نہ رہی تو بس قتل کرو سیاہ کو۔

حاصل کلام یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی جماعتوں سے ایک جماعت کا فناء کرنا ناپسند کیا کیونکہ مخلوق کی ہر قسم میں ایک طرح کی حکمت تکوینی ہے۔ اور مصلحت ہے۔ (اور فناء میں وہ مصلحت فوت ہوتی ہے پس) جب تمام کے مارنے کی کوئی صورت نہیں تو ان کے علاوہ سیاہ رنگ والے کو قتل کرو اور باقی کو رہنے دو۔ تاکہ ان کی حفاظت سے فائدہ حاصل کر سکو۔

چوپایوں کا لڑانا ممنوع ہے

۶/۴۰۱۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّحْرِيشِ بَيْنَ الْبَهَائِمِ۔

(رواه الترمذی و ابوداود)

اخرجه ابوداود فی السنن ۳ / ۵۶، الحديث رقم ۲۵۶۲، والترمذی، کتاب الجہاد، باب ما جاء فی کراہیۃ

التحريش بين البهائم، الحديث رقم ۱۷۰۸

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے چوپایوں کو باہمی لڑانے سے منع فرمایا یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: البہائم: مینڈھوں، ہاتھیوں، بیلوں کو لڑانا ممنوع ہے اسی طرح پرندوں مرغ، شیر، لال تیر وغیرہ کو لڑانا بھی ممنوع ہے جب جانوروں کو لڑانا ممنوع ہے تو انسانوں کو لڑانا بدرجہ اولیٰ ممنوع ہے۔ بعض علاقوں میں حیوانات کا لڑانا کثرت سے مروج ہے۔

بَابُ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَمَا يَحْرُمُ

جن کا گوشت حلال اور جن کا حرام ہے

جن چیزوں کی حرمت کتاب اللہ سے ثابت ہوئی ہے وہ مرزا، دم مسفوح اور سور کا گوشت اور ان جانوروں کا گوشت ہے جنہیں غیر اللہ کی نیاز کے طور پر ذبح کیا جائے۔ چنانچہ آیت:

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - (سورة الانعام)

اس کے بعد سنت رسول اللہ ﷺ نے اور چیزوں کا اضافہ کیا مثلاً ذی ناب، ذی مخلب، پالتو گدھے، ان کے علاوہ بعض تو متفق علیہ ہیں چونکہ ان کے سلسلہ میں قطعی روایات ہیں اور ان میں سے بعض ائمہ کے درمیان مختلف فیہ ہیں کیونکہ ان کے متعلق روایات بھی مختلف ہیں نیز اس آیت سے بھی اختلاف ہوا۔ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ..... اس آیت کو ہمارے علماء نے مچھلی کے علاوہ دریائی جانوروں کی حرمت کی دلیل بنایا ہے۔

صاحب ہدایہ کا قول: کہ امام مالکؒ اور اہل علم کی ایک جماعت نے دریا کے تمام جانوروں کو حلال قرار دیا۔ اور بعض نے اس میں سے دریائی سوز کتا، انسان کو مستثنیٰ کیا ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں بھی دریا کے تمام جانور مطلقاً حلال ہیں۔ انکی دلیل یہ ارشاد الہی ہے: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ((هو الطهور ماءه والحل ميتته.....)) احناف کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ.....﴾ اس لئے مچھلی کے علاوہ دریا کا ہر جانور خبیث ہے۔ اور خبیث کی مراد یہ ہے کہ طبیعت سلیمہ اسے ناپسند کرتی ہو۔ بخلاف طیب کے۔ مچھلی کے علاوہ جو چیز بھی ہے طبیعت سلیمہ اسے خبیث سمجھتی ہے۔ (ج)

الفصل الاول

درندوں کی حرمت

۱/۴۰۲۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّيَاحِ فَكُلُّهُ حَرَامٌ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۳۴ کتاب الصيد والذبائح باب تحریم اکل کل ذی ناب من السباع الحدیث رقم (۱۵ - ۱۹۳۳) والترمذی فی السنن ۴ / ۶۱ الحدیث رقم ۱۴۷۹ والنسائی فی ۷ / ۲۰۰ الحدیث رقم ۴۲۲۴ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۷۷ الحدیث رقم ۳۲۳۳ ومالك فی الموطا ۲ / ۴۹۱ الحدیث رقم ۱۴ من کتاب الصيد وأحمد فی المسند ۲ / ۴۱۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا درندوں میں جو جانور کچلی والا (دانتوں سے شکار کرنے والا ہے جیسے شیر اور بھیڑیا) ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ (مسلم)

ذی مخلب پرندے کی حرمت

۲/۴۰۲۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۳ / ۱۵۳۴ کتاب الصيد والذبائح باب تحریم اکل کل ذی ناب الحدیث رقم (۱۶ - ۱۹۳۴) وأبو داود فی السنن ۴ / ۱۵۹ الحدیث رقم ۳۸۰۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۷۲ الحدیث رقم ۳۲۳۴ وأحمد فی المسند ۱ / ۳۷۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر کچلی والے درندے کے کھانے سے اور پرندوں میں سے پنجے سے شکار کرنے والے پرندے سے مثلاً باز وغیرہ سے منع فرمایا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

پالتو گدھے کے گوشت کی حرمت

۳/۴۰۲۲ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۵۳ کتاب الذبائح والصيد باب لحوم الحمر الانسية الحدیث رقم ۵۵۲۷ ومسلم فی ۳ / ۱۵۳۸ الحدیث رقم (۲۳ - ۱۹۳۶)

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پالتو گدھے کا گوشت حرام فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: جنگلی گدھے جن کو گور خر کہا جاتا ہے وہ بالاتفاق حلال ہیں۔ (ع)

گھوڑے کے گوشت کی اباحت

۴/۴۰۲۳ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لَحُومِ الْخَيْلِ۔ (متفق علیہ)

إخبرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۵۳ الحدیث رقم ۵۵۲۴ و مسلم فی ۳ / ۱۵۴۱ کتاب الصيد والذبائح
باب فی اکل لحوم الخیل الحدیث رقم (۳۶ - ۱۹۴۱) و أبو داود فی السنن ۴ / ۱۶۱ الحدیث رقم ۳۸۰۸
والنسائی فی ۷ / ۲۰۵ الحدیث رقم ۴۳۴۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے روز پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ائمہ گاس بات پر اتفاق ہے کہ گھوڑے کا گوشت مباح ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ اس کو مکروہ تحریمی یا تنزیہی قرار دیتے ہیں یہ حضرت شیخؒ نے لکھا ہے اور پھر کراہت کی بہت سی روایات بھی امام صاحب سے نقل کی ہیں۔ مگر کفایت المنتہی سے نقل کیا ہے کہ بعض کا قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے گھوڑے کے گوشت کی حرمت والے قول سے اپنی وفات سے پہلے رجوع کیا ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

صاحب در مختار کا قول:

امام صاحب کے ہاں گھوڑے کا گوشت حلال نہیں البتہ صاحبین اور امام شافعی رحمہم اللہ کے ہاں حلال ہے۔ بعض نے کہا امام صاحب نے اس کی حرمت سے وفات سے تین روز پہلے رجوع کر لیا تھا۔ علیہ الفتویٰ انتہی۔
شاہ اسحاق کا قول: میرے استاذ بھی اسی روایت کو اختیار کرتے تھے۔

گورخر کی حلت

۵/۴۰۲۳ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ رَأَى حِمَارًا وَخَشِيًا لَعَقَرَهُ لَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ قَالَ مَعَنَا رَجُلُهُ فَأَخَذَهَا فَأَكَلَهَا (متفق علیہ)

إخبرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۱۳ کتاب جزاء الصيد باب فرائض الحلال ناہدی للمحرم الصيد اكله
الحدیث رقم (۱۸۲۱ - ۵۴۹۰) و مسلم فی ۲ / ۸۵۵ الحدیث رقم (۶۳ - ۱۱۹۶) وأخبرجه النسائی فی السنن
۷ / ۲۰۵ الحدیث رقم ۴۳۴۵ وأحمد فی المسند ۵ / ۳۰۸

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ میں نے گورخر دیکھا اور اس کا شکار کیا اور اس کے متعلق جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ آیا اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں تو آپؐ نے ارشاد فرمایا۔ کیا اس کا کچھ گوشت تمہارے پاس موجود ہے۔ ابو قتادہؓ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ اس کا ایک پاؤں ہمارے پاس موجود ہے آپ ﷺ نے ان سے لے کر اس کو استعمال فرمایا یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

خرگوش کی حلت

۶/۴۰۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَلْفَجْنَا أَرْبَابًا بِمَرِّ الظُّهْرَانِ فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ إِلَيَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَوْرِكْهَا وَقَحْدَيْهَا فَقَبِلَهُ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۲ / ۵ کتاب الہبة، باب قبول ہدیۃ الصيد الحدیث رقم ۲۵۷۲ و مسلم فی ۳ / ۱۵۴۷ الحدیث رقم (۵۳ - ۱۹۵۳) والترمذی فی المعنن ۴ / ۲۲۱ الحدیث رقم ۱۷۸۹ والنسائی فی ۷ / ۱۹۷ الحدیث رقم ۴۳۱۲ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۸۰ الحدیث رقم ۲۳۴۳ والدارمی فی ۲ / ۶۲۷ الحدیث رقم ۲۰۱۳ وأحمد فی المسند ۳ / ۱۷۱

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم نے شکار کے لئے خرگوش کو بھگا یا وادی مرطہ ان میں (یہ مکہ کے قریب وادی ہے) میں نے اسے پکڑ لیا پھر میں اسے حضرت ابو طلحہؓ کے پاس لایا اور اس کو ذبح کیا اور اس کی سرین اور دونوں رانیں آپ کی خدمت میں بھیج دیں تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: اگر اس کا کھانا ناجائز ہوتا تو آپ اسے قبول نہ فرماتے بلکہ اس سے منع فرمادیتے۔ قبول کرنے سے اسکی حلت معلوم ہوئی۔

کتاب الرحمة فی اختلاف الائمة میں تحریر کیا گیا ہے کہ خرگوش بالاتفاق حلال ہے۔

گوه کا حکم

۴۰۲۲/ع وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْضَّبُّ لَسْتُ أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ

(متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۶۲ الحدیث رقم ۵۵۳۶ و مسلم فی ۳ / ۱۵۴۲ کتاب الصيد، باب اباحة الضب الحدیث رقم ۱۵۴۲ الحدیث رقم (۴۰ - ۱۹۴۳) والترمذی ۴ / ۲۲۱ الحدیث رقم ۱۷۹۰ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۸۰ الحدیث رقم ۳۲۴۲ والدارمی فی ۲ / ۱۲۷ الحدیث رقم ۲۰۱۵ و مالک فی ۲ / ۹۶۸ الحدیث رقم ۱۱ من کتاب الاستیذان۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا گوه کو نہ کھاتا ہوں اور نہ حرام کرتا ہوں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: گوه کی عمر سات سو سال تک ہو سکتی ہے یہ پانی نہیں پیتی بلکہ ہوا پر کفایت کرتی ہے اور چالیس روز میں ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اس کے دانت نہیں ٹوٹتے اور بعض کا کہنا ہے کہ گوه کا استعمال نہ کرنا کراہت طبع کی وجہ سے تھا۔ اور نہ حرام کرنا اس وجہ سے تھا کہ اس کے متعلق وحی سے کوئی حکم نہ آیا تھا۔ اور وہ روایت بھی وارد ہے جو اس کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اس حدیث کی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کا کھانا حرام ہے۔ امام احمد و شافعیؒ کے ہاں اس کے کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ جیسا کہ اس روایت کی دلالت ہے۔ (ج-ع)

خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا گوہ کو استعمال کرنا

۸/۲۰۲۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا ضَبًّا مَحْنُودًا فَقَدَمَتْ الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ خَالِدٌ أَحْرَامُ الضَّبِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَاجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَيَّ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۶۳ الحدیث رقم ۷۷۳۵ و مسلم فی ۳ / ۱۵۴۲ الحدیث رقم (۴۴) -

(۱۹۴۶) والنسائی فی السنن ۷ / ۱۹۸ الحدیث رقم ۴۳۱۷ و مالک فی الدارمی ۲ / ۱۲۸ الحدیث رقم ۲۰۱۷

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ خالد بن ولیدؓ نے ان کو بتلایا کہ میں آپ ﷺ کے ساتھ مل کر حضرت میمونہؓ کے ہاں گیا یہ میمونہ حضرت خالد اور ابن عباسؓ کی خالہ تھیں تو میں نے یا آپ ﷺ نے میمونہ کے پاس بھی ہوئی گوہ پائی میمونہ نے وہ گوہ آپ کو پیش کی تو جناب رسول اللہ ﷺ نے گوہ سے ہاتھ ہٹالیا۔ تو میں (خالد) نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ کیا یہ حرام ہے۔ آپ نے فرمایا۔ نہیں۔ لیکن یہ ہمارے علاقہ میں نہیں ہوتی اس لئے مجھے اس سے کراہت ہے۔ یعنی اس سے طبعی کراہت ہے تو خالد کہنے لگے میں نے اسے اپنی طرف کھینچا اور اس کو کھالیا اس حال میں کہ آپ میری طرف دیکھ رہے تھے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: گوہ کے کھانے سے جو نہی وارد ہے یہ اس سے پہلے کا واقعہ ہے۔ پس یہ حدیث منسوخ ہے۔ واللہ اعلم۔ (ح)

مرغ کا گوشت آپ ﷺ نے کھایا

۹/۲۰۲۸ وَعَنِ أَبِي مُوسَى قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ لَحْمَ الدَّجَاجِ -

(متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۴۵ کتاب الذبائح والصيد باب لحم الدجاج الحدیث رقم ۵۵۱۷ و مسلم

فی ۳ / ۱۲۷۰ الحدیث رقم ۱۶۴۹ والترمذی فی البنین ۴ / ۲۳۹ الحدیث رقم ۱۸۲۷ والنسائی فی ۷ /

۲۰۶ الحدیث رقم ۴۳۴۸ والدارمی فی ۲ / ۱۴۰ الحدیث رقم ۲۰۵۵ وأحمد فی المسند ۴ / ۳۹۴

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو میں نے مرغ کا گوشت کھاتے دیکھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

ٹڈی دَل کے استعمال کی اجازت

٢٩٠/١٠ اوَعِنَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَكُنَّا نَأْكُلُ مَعَهُ الْجُرَادَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

أخرج البخاري في صحيحه ٩ / ٦٢٠ كتاب الذبائح والصيد، باب أكل الجراد، الحديث رقم ٤٥٥٩٥ و مسلم
في ٣ / ١٥٤٦ الحديث رقم (٥٢ - ١٩٥٢) وأبو داود في السنن ٤ / ١٦٤، الحديث رقم ٣٨١٢ والترمذي ٩
في السنن ٤ / ٢٣٦ الحديث رقم ١٨٢٢ والنسائي في ٧ / ٢١٠، الحديث رقم ٢٣٥٦ والدارمي في ٢ /
١٢٦ الحديث رقم ٢٠١٠ وأحمد في المسند ٤ / ٣٨٠

ترجمہ: حضرت ابن ابی اوفیٰ سے روایت ہے کہ ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کی معیت میں سات غزوات میں شمولیت کی۔ ہم ٹڈی کھاتے تھے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ نَأْكُلُ مَعَهُ الْجَرَادَ ﴾: معہ کالفظ مسلم وترمذی میں نہیں ہے اکثر روایات میں یہ اضافہ موجود نہیں۔ اور جنہوں نے اس اضافہ کو تسلیم کیا تو انہوں نے اس طرح معنی بیان کیا کہ ہم کھاتے تھے اور حضرت کی معیت میں تھے اور آپ ﷺ ہم پر انکار نہیں کرتے تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ ساتھ مل کر کھاتے تھے۔ یہ تاویل ظاہر کے خلاف ہے لیکن یہ بات ثابت شدہ ہے کہ آپ نے ٹڈی نہیں کھائی۔ اور فرمایا میں نہ کھاتا ہوں اور نہ حرام کرتا ہوں۔ (ح)

عزیز مجھلی کا قصہ

١١/٣٠٣٠ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ غَزَوْتُ جَيْشَ الْخَبَطِ وَأَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ فَبَجَعْنَا جَوْعًا شَدِيدًا فَأَلْقَى الْبُحْرَ حَوْتًا مَيِّتًا لَمْ نَرِ مِثْلَهُ يَقُولُ لَهُ الْعَبْرُ فَأَكَلْنَا مِنْهُ نِصْفَ شَهْرٍ فَأَخَذَ أَبُو عُبَيْدَةَ عَظْمًا مِنْ عِظَامِهِ فَمَرَّ الرَّاكِبُ تَحْتَهُ فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ كُلُوا رِزْقًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ وَأَطِيعُوا إِنْ كَانَ مَعَكُمْ قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ (متفق عليه)

انخرجه البخارى فى صحيحه ٧٨/٨ الحديث رقم ٤٣٦٢، ومسلم فى ٣/١٥٣٦ كتاب الصيد والذبائح، باب
اباحة بيتات البحر، الحديث رقم (١٧ - ١٩٣٥) وأبو داود فى السنن ٤/١٧٨ الحديث رقم ٣٨٤٠، والنسائى
فى ٧/٢٠٧، الحديث رقم ٤٣٥٢، وابن ماجه فى ٢/١٣٩٢، الحديث رقم ٤١٥٩، ومالك فى الموطأ ٢/
٩٣٠ الحديث رقم ٢٤، من كتاب صفة النبى صلى الله عليه وسلم وأحمد فى المسند ٣/٣٧٨.

تذکرہ جہاد: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں لشکرِ خبط میں شامل جہاد تھا۔ اس کی امارت حضرت ابو عبیدہؓ کے سپرد تھی۔ ہمیں سخت بھوک نے آیا۔ تو سمندر نے ایک مری ہوئی مچھلی پھینک دی یعنی سمندر کے کنارے پر۔ اتنی بڑی مچھلی ہم نے آج تک نہیں دیکھی تھی۔ اس قسم کی مچھلی کا نام عنبر تھا۔ ہم نے نصف ماہ تک اس مچھلی کا گوشت کھایا پھر حضرت ابو عبیدہؓ نے اس کی

ایک ہڈی لی یعنی پہلو کی ہڈی کھڑی کی تو اونٹ کا سوار اس کے نیچے سے گزر گیا۔ پھر جب ہم اس جہاد سے واپس لوٹے تو ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس کا واقعہ ذکر فرمایا تو آپ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کا رزق کھاؤ۔ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے نکالا۔ یعنی تم نے اچھا کیا کہ اس کو کھایا۔ اگر اس کا کچھ حصہ باقی ہو تو اسے کھاؤ یا اس جنس سے اور رزق پاؤ تو وہ خود بھی کھاؤ اور ہمیں بھی کھلاؤ اگر تمہارے ساتھ ہو۔ یعنی اگر اس میں سے کچھ بچ رہا ہو تو ہمیں بھی کھلاؤ۔ یہ بات آپ نے ان کی طیب خاطر کے لئے کہی۔ اور اس کے حلال ہونے کے لئے بطور تاکید فرمایا۔ تاکہ یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ بطور اضطرار حلال تھی۔ جابر کہتے ہیں ہم نے اس میں سے (ایک ٹکڑا) آپ کی خدمت اقدس میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے اس میں سے استعمال فرمایا یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: خبط: درخت کے پتے جو لاشی سے جھاڑے جاتے ہیں۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھوک کی وجہ سے درختوں کے پتے کھانے پڑے۔ یہاں تک کہ ان کے منہ اور ہونٹ زخمی ہو گئے اور اونٹوں کے منہ کی طرح ہو گئے تھے۔ یہ جہاد ۶ میں صلح حدیبیہ سے پہلے پیش آیا۔ قاموس میں لکھا ہے عنبر جو کہ خوشبو ہے۔ یہ ایک دریائی جانور کا گوہر ہے یا ایک چشمہ سے نکلتا ہے جو کہ دریا میں ہے اور عنبر ایک دریائی مچھلی کا بھی نام ہے اس کے چمڑے کی ڈھال بنتی ہے۔ اس جہاد کی مدت نصف ماہ اور بعض روایات میں ایک ماہ آئی ہے۔ بعض روایات میں لشکر کا اس مچھلی سے اٹھارہ دن کھانا منقول ہے۔ ان روایات میں تطبیق اس طرح ہے۔ آدھ ماہ تک تو تمام لشکر نے کھایا اور اٹھارہ دن تک لشکر کے بعض آدمیوں نے کھایا۔ اور بعض افراد مکمل ماہ کھاتے رہے۔ (واللہ اعلم۔ ع)

مکھی کے کھانے میں گزرنے کا حکم

۱۲/۴۰۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِيْ إِنْاءٍ أَخَذْتُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِيْ أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءٌ وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰ / ۲۵۰ کتاب الطب باب اذا وقع الذباب فی الاناء الحديث رقم ۵۷۸۲ وأبو داود فی السنن ۴ / ۱۸۲ الحديث رقم ۳۸۴۴ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۵۹ الحديث رقم ۳۵۰۵ وأحمد فی المسند ۲ / ۲۲۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہارے برتن میں مکھی گر پڑے خواہ وہ پانی کا برتن ہو یا کھانے کا پس اس کو غوطہ دے پھر اس کو نکال دے اس لئے کہ اس کے ایک پر میں شفاء اور دوسرے میں بیماری ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: دوسری فصل کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ مکھی بیماری والے پر کو پہلے ڈالتی ہے پس غوطہ دوتا کہ علاج والا پر بھی ڈوب جائے اور بیماری دور ہو کر ضرر سے محفوظ رہے۔

چوہا گھی میں گرنے کا حکم

۱۳/۴۰۳۲ وَعَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ فَارَةَ وَقَعَتْ فِي سَمْنٍ فَمَاتَتْ فَسَيَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ الْقَوَّهَاءُ وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوهُ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۶۶۷ کتاب الذبائح والصيد باب اذا وقعت الفارة فی السمن الحامد والذائب الحديث رقم ۵۵۳۸ و أبو داود فی السنن ۴ / ۱۸۰ الحديث رقم ۳۸۴۱ والترمذی فی ۴ / ۲۲۵ الحديث رقم ۶ / ۳۲۹ والنسائی فی ۷ / ۱۷۸ الحديث رقم ۳۲۵۸ وأحمد فی المسند ۶ / ۳۲۹

ترجمہ: حضرت میمونہ سے روایت ہے کہ ایک چوہا گھی میں گر کر مر گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ سے اس سلسلہ میں دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس چوہے کو پھینک دو اور اس کے ارد گرد کے گھی کو اور اس گھی کو استعمال کرو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی باقی گھی کو کھاؤ۔ یہ اس گھی کا حکم ہے جو جما ہوا ہو پگھلا ہوا گھی تمام نجس ہو جاتا ہے۔ اس کا بالاتفاق استعمال جائز نہیں اور اس کی فروخت بھی اکثر ائمہ کے ہاں ناجائز ہے۔

ہاں امام ابو حنیفہؒ نے اس کو جائز قرار دیا ہے اس مال سے نفع اٹھانے میں اختلاف ہے بعض نے جائز کہا جبکہ دوسروں نے ناجائز قرار دیا ہے۔ یعنی اس کو چراغ میں جلا سکتے ہیں اور کشتیوں پر ملا جلا سکتا ہے وغیرہ۔ اسی طرح کے کاموں میں صرف ہو سکتا ہے۔ اور یہ قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور امام شافعیؒ کے دونوں اقوال میں سے زیادہ ظاہر قول یہی ہے۔ اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ سے دور روایتیں ہیں۔ امام مالکؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس کو مسجد کے چراغ میں جلانا جائز نہیں۔ (ح۔ ع)

سانپوں کا حکم

۱۳/۴۰۳۳ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ سَمْعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرَ فَإِنَّهُمَا يَطْمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْجَبَلَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً أَقْتُلُهَا نَا دَانِي أَبُو لُبَابَةَ لَا تَقْتُلْهَا فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ فَقَالَ إِنَّهُ نَهَى بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْيُوتِ وَهِنَّ الْعَوَامِرُ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۳۴۷ صحیح البخاری کتاب بدو الخلق باب ۱۴ ح ۳۲۹۷ و مسلم فی ۴ / ۱۷۵۲ الحديث رقم (۱۲۸ - ۲۲۳۳) و أبو داود فی السنن ۵ / ۴۱۱ الحديث رقم ۵۲۵۲ والترمذی ۴ / ۶۴ الحديث رقم ۱۴۸۳ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۱۶۹ الحديث رقم ۳۵۳۵ وأحمد فی المسند ۲ / ۱۲۱

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ سانپوں کو قتل کرو۔ اور اس سانپ کو قتل کرو کہ جس کی پشت پر دو سیاہ خط ہیں اور اس سانپ کو قتل کرو جس کا نام ابتر ہے (ابتر کا معنی ہے دم کٹا اس کی دم

چھوٹی ہونے کی وجہ سے کئی ہوئی معلوم ہوتی ہے) یقیناً یہ دونوں قسم کے سانپ اندھا کر دیتے ہیں یعنی ان کو صرف دیکھنے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے ان کی زہر اس قدر شدید ہے کہ جس سے حمل گر جاتا ہے یعنی اگر حاملہ عورت اسے دیکھ لے تو اس کا حمل گر پڑتا ہے یعنی اس کے خوف یا اس کے زہر کی خاصیت سے۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں ایک سانپ کو مارنے کے لئے اس پر حملہ کر رہا تھا کہ مجھے ابولبابہ انصاریؓ کہنے لگے اے مت مارو۔ میں نے کہا مجھے پیغمبر ﷺ نے تمام سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ ابولبابہ کہنے لگے کہ آپ ﷺ نے گھر کے سانپ کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ وہ آباد کرنے والے ہیں یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿هُنَّ الْعَوَامِرُ﴾: گھروں کو آباد کرنے والے کا مطلب گھر کو آباد کرنا ہے یہ نام ان کی طوالت عمر کی وجہ سے رکھا گیا ہے ان کو بھومیا کہا جاتا ہے۔ کذا فی النہایہ۔

تورپشتی کا قول: گھروں کے آباد کرنے والے جن ہیں جو کہ گھروں میں رہنے والے ہیں۔ طبرانی نے ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے کہ: "اقتلوا الحیة والعقرب وان کتم فی الصلوة" نماز میں بھی ہو تو سانپ بچھو قتل کر دو۔ نیز ابو داؤد و ترمذی نے ابن مسعودؓ سے اور طبرانی نے جریر بن عثمان بن ابی العاصؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ: اقتلوا الحیات کلھن فمن خاف ثارھن فلیس منی "تم تمام سانپوں کو قتل کرو جو ان کے حملہ سے ڈرا وہ ہم سے نہیں۔ ملا علی کہتے ہیں تمام سانپوں کو مارنا درست ہے مگر پہلے ان کو خبردار کر دینا چاہئے۔

تطبیق: یہ ظاہر ہے کہ روایات مطلقہ گھر کے علاوہ سانپوں سے متعلق ہیں کیونکہ گزشتہ روایت میں ان کو مارنے کی ممانعت کی گئی ہے (ع)

جن سانپ کی صورت میں

۱۵/۴۰۳۴ وَعَنْ أَبِي السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذَا سَمِعْنَا نَحْتَ سَرِيرِهِ حَرَكَةً فَنَظَرْنَا فَإِذَا فِيهِ حَيَّةٌ فَوَبَّتْ لِأَقْلَبِهَا وَأَبُو سَعِيدٍ يُصَلِّي فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ أَجْلِسُ فَجَلَسْتُ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَيَّ بِيْتٍ فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ كَانَ فِيهِ لَتِي مِنْ حَدِيثٍ عَهْدٍ بِعَرَسٍ قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِالنَّصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اخْذْ عَلَيْكَ سَلَاخَكَ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قَرِيظَةً فَآخَذَ الرَّجُلُ سَلَاخَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا امْرَأَتُهُ بَيْنَ الْبَابَيْنِ قَائِمَةٌ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمَحِ لِيَطْعَنَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ لَهُ أَكْفُفْ عَلَيْكَ رُمَحَكَ وَادْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَوِيَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمَحِ فَانْطَوَتْ بِهَا ثُمَّ خَرَجَ فَرَكَّزَهُ فِي الدَّارِ فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ فَمَا يَدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعُ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَّرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَقُلْنَا ادْعُ اللَّهَ

يُحْيِيهِ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ النِّيَّوَاتِ عَوَامِرًا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَحَرِّجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ وَالْأَفْقَلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَقَالَ لَهُمْ اذْهَبُوا فَأَذْنَبُوا صَاحِبَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جُنًّا قَدْ اسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَأَذْنَبُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَّالَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۴ / ۱۷۵۶ 'كتاب السلام' باب قتل الحيات وغيرها الحديث رقم (۱۴۰ - ۲۲۳۶)

والترمذی فی السنن ۴ / ۶۵ 'الحديث رقم ۱۴۸۴

ترجمہ: حضرت ابوسائب کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید خدریؓ کی خدمت میں گئے اچانک ان کے تحت کے نیچے ایک حرکت ہوئی تو میں نے اچانک نگاہ ڈالی تو ایک سانپ کو دیکھا میں اسے قتل کرنے کے لئے اٹھا۔ ابوسعید خدریؓ اس وقت نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے میری طرف اشارہ کیا تو میں بیٹھ گیا جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے گھر کے ایک حجرے کی طرف اشارہ کیا پھر کہنے لگے تم یہ حجرہ دیکھ رہے ہو میں نے کہا جی ہاں۔ ابوسعید کہنے لگے اس حجرے میں ایک نوجوان رہتا تھا۔ جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی ہم اس نوجوان سمیت جناب رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ خندق میں شریک ہوئے وہ نوجوان دو پہر کے وقت آپ سے اجازت لے کر رات کو گھر آ جاتا اس لئے کہ اسے اپنے اہل سے بہت محبت تھی رات گزار کر صبح کو خندق کے کام میں شرکت کرتا پھر آپ سے اجازت لے کر گھر آ جاتا۔ اس نے ایک دن آپ ﷺ سے اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا تم اپنے ہتھیار بھی پہن کر جاؤ۔ مجھے تیرے متعلق یہود بنی قریظہ کا خطرہ ہے یہ وہ قبیلہ یہود ہے جس نے قریش کے ساتھ غزوہ خندق میں ساز باز کر لی تھی۔ چنانچہ اس نوجوان نے ہتھیار لئے اور اپنے اہل کی طرف لوٹ آیا اچانک اس نے دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کے درمیان کھڑی ہے۔ یعنی اندر اور باہر کے دروازہ کے درمیان۔ نوجوان نے اپنی بیوی کے متعلق غیرت کرتے ہوئے نیزہ لیا تاکہ اس عورت کو قتل کرے کہ وہ باہر کیوں کھڑی ہے۔ عورت نے کہا اس نیزے کو روک اور گھر کے اندر داخل ہو کر دیکھو کہ میں کیوں کر نکلی ہوں وہ نوجوان اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بڑا سانپ کنڈلی مارے پھونے پر پڑا ہے نوجوان نیزہ لے کر اس کی طرف بڑھا اور اس کو نیزے میں پرو کر باہر نکلا اور نیزے کو محسن میں گاڑ دیا سانپ نے تڑپ کر اس پر حملہ کیا پھر یہ معلوم نہ ہوسکا کہ ان دونوں میں سے پہلے کون مرا۔ نوجوان یا سانپ یعنی ساتھ ساتھ مر گئے کہ کسی کے پہلے مرنے کا علم نہ ہوسکا۔ حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ پھر ہم نے یہ سارا واقعہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا آپ ﷺ سے گزارش کی کہ آپ اس کے لئے دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اسے ہمارے لئے زندہ کر دے۔ تو آپ نے فرمایا تم اپنے دوست کے لئے استغفار کرو۔ پھر فرمایا ان گھروں میں آباد کرنے والے ہیں یعنی جنات رہتے ہیں ان میں مومن و کافر ہر دو ہیں۔ پس جب تم ان میں سے کسی کو دیکھو یعنی سانپ کی صورت میں تو تین دن ان پر تنگی کرو۔ تین بار یا تین روز پس اگر وہ چلا جائے تو مناسب ہے ورنہ اسے قتل کر دو۔ کیونکہ وہ یقیناً کافر ہے یعنی جنابت سے۔ اور آپ نے انصار کو فرمایا جاؤ اور اپنے ساتھی کو دفن کر آؤ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ مدینہ میں جن ہیں یعنی ایک جماعت جو کہ مسلمان ہو گئی تھی۔ پس ان میں سے کسی کو دیکھو تو اس کو خیردار کرو تین دن تک۔ پھر اس کے بعد اگر وہ تمہارے سامنے ظاہر ہو۔ تو پھر اسے قتل کر دو ایسے کہ وہ

شیطان ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اذْعُ اللَّهُ ﴾ علماء نے لکھا ہے کہ صحابہ کرام کا یہ طرز عمل نہ تھا کہ آپ سے کسی نشانی کا مطالبہ کریں گویا ان کے خیال و گمان میں یہ تھا کہ اس کی حقیقت موت واقع نہیں ہوئی بلکہ زہر کے اثرات سے بے ہوشی ہے۔

استغفروا: آپ ﷺ نے فرمایا زندہ کرنے کی دعا کیا چاہتے ہو اس کی بخشش چاہو جو کہ اس کے لئے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مفید ہے وہ اپنے راستے پر چلا گیا۔

فَحَرِّجُوا عَلَيْهِمَا: اس پر تنگی کرو یعنی اسے کہو کہ تنگی میں ہے (یہاں سے وسعت والی جگہ میں چلے جاؤ) اگر پھر نکلے گا تو ہم مار ڈالیں گے (اب تو جان اور تیرا کام) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ فرماتے :

انشدکم بالعهد الذی اخذ علیکم سلیمان بن داؤد علیہما السلام لا تاذونا ولا تظہروا لنا۔
هُوَ شَیْطَانٌ: یعنی وہ شیطان ہے وہ مسلمان جن نہیں ہے پھر وہ یا تو کافر جن ہے یا سانپ ہے یا بلیس کا بیٹا۔ شیطان تو اس کی سرکشی کی وجہ سے قرار دیا۔ کیونکہ آگاہی کے باوجود وہ نہیں گیا اور جو بھی انس و جن و حیوانات میں سرکشی اختیار کرے اسے شیطان کہا جاتا ہے۔ (ح۔ ع)

گرگٹ کو مار ڈالو

۱۶/۴۰۳۵ وَعَنْ أُمِّ شَرِیکٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَقَالَ كَانَ يَنْفَخُ عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶ / ۳۸۹ کتاب الانبیاء باب ۸ الحدیث رقم ۳۳۵۹ و مسلم فی ۴ / ۱۷۵۷ الحدیث رقم (۱۴۲ - ۲۲۳۷) والنسائی فی السنن ۵ / ۲۰۹ الحدیث رقم ۲۸۸۵ وابن ماجہ فی ۲ / ۱۰۷۶ الحدیث رقم ۳۲۲۸ والدارمی فی ۲ / ۱۲۱ الحدیث رقم ۳۰۰۰ وأحمد فی المسند ۶ / ۴۲۱

ترجمہ: حضرت ام شریک سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے گرگٹ کو قتل کرنے کا حکم فرمایا کیونکہ وہ ابراہیم علیہ السلام پر آگ کو پھونکتا تھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اس سے اس کی خباثت کو بیان کیا کہ وہ زہر یلا اور موذی ہے اور لوگوں کے کھانے پینے میں اس کا ضرر بہت زیادہ ہے۔ تجربہ اس بات کا شاہد ہے۔ (ح) ﴾

چھوٹا فاسق قتل کرو

۱۷/۴۰۳۶ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَسَمَّاهُ فَوَيْسِقًا - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۴ / ۱۷۵۸ کتاب السلام باب استحباب قتل الوزغ الحدیث رقم (۱۴۴ - ۲۲۳۸)

وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۵ / ۱۶۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۲۶۲ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۲ / ۱۰۷۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۲۳۰ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱ / ۱۷۶

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے گرگٹ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اور اس کو فوسق کے نام سے تعبیر فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: فوسق: یہ فاسق کی تصغیر ہے اس کا معنی چھوٹا فاسق ہے یعنی یہ بھی ان فواسق خمسہ کی طرح ہے جو حل و حرم میں مارے جاتے ہیں۔ لغت میں فسق خروج کو کہا جاتا ہے اور شرع میں حدود شریعت اور طریق حق سے نکلنے والے کو کہا جاتا ہے۔

ایک ضرب ایک گرگٹ سونکیاں

۱۸/۳۰۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ وَرَغَا فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۴ / ۱۷۵۸ كتاب السلام باب استحباب قتل الوزغ الحديث رقم (۱۴۷ - ۲۲۴۰) وأبو داود في السنن ۵ / ۱۶۶ الحديث رقم ۵۲۶۳ والترمذي في ۴ / ۶۴ الحديث رقم ۱۴۸۲ وابن ماجه في ۲ / ۱۰۷۶ الحديث رقم ۳۲۲۹ وأحمد في المسند ۲ / ۳۵۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص گرگٹ کو پہلی ضرب میں قتل کرے اس کے لئے سونکیاں لکھی جاتی ہیں اور جو دو ضربوں میں مارے اس کی اس سے کم اور جو تین ضربات میں مارے اس کی نیکیاں اس سے کم لکھی جاتی ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت میں درجہ بدرجہ ضربات کا ذکر کر کے جلد مارنے کی ترغیب دلائی ہے۔ (ع)

تشیع والی ایک جماعت

۱۹/۳۰۳۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَصَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأُحْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقْتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَبِّحُ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۶ / ۱۵۴ صحيح البخاری كتاب الجهاد باب ۱۵۳ الحديث رقم ۳۰۱۹ و مسلم في ۴ / ۱۷۵۹ الحديث رقم (۱۴۸ - ۲۲۴۱) و أبو داود في السنن ۵ / ۱۸۸ الحديث رقم ۵۲۶۶ ۵۲۶۶ والنسائي في السنن ۷ / ۲۱۰ الحديث رقم ۴۳۵۸ وابن ماجه في ۲ / ۱۰۷۵ الحديث رقم ۳۲۲۵ وأحمد في المسند ۲ / ۴۰۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی پیغمبر کو ایک چیونٹی نے کاٹا تو انہوں نے ان کے بل کو جلانے کا حکم دیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ تم نے تشیع کرنے والی ایک جماعت کو ہلاک کر دیا۔ حالانکہ کاٹا تو ان میں سے ایک سے تھا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱: بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ انہوں نے اس درخت کو جلانے کا حکم فرمایا جس میں چیونٹیاں تھیں اور اس کا سبب یہ ہوا کہ انہوں نے عرض کیا اے میرے رب! آپ تمام بستی والوں کو عذاب دیتے ہیں حالانکہ ان میں مطیع بھی ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے عبرت کے لئے ان کو دکھا دیا اور ان پر گرمی کو مسلط کر دیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے مجبور ہو کر ایک سایہ میں پناہ لی پھر ان پر نیند کا غلبہ ہوا نیند کے دوران ان کو ایک چیونٹی نے کاٹ لیا تو انہوں نے تمام چیونٹیوں کو جلانے کا حکم دیا یا اس وجہ سے سب کو جلایا کہ کاٹنے والی چیونٹی کا تو علم نہ تھا موزی کی ایذا پر اس کا قتل درست ہے اور جس موزی کا قتل بھی درست ہے حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے ہر جاندار کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔ مگر جب کہ وہ ایذا پہنچائے۔ کذا ذکر علی القاری۔

اور حضرت شیخ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قریہ نمل سے مراد چیونٹیوں کا بل ہے۔

نمبر ۲: فَأَوْحَى اللَّهُ: یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پیغمبر پر عتاب ہے۔ علماء نے اس بات پر محمول کیا کہ ان کی شرع میں چیونٹی کا مارنا اور جلانا جائز تھا۔ باقی وجہ عتاب یہ ہے کہ ایک نے زیادہ چیونٹیوں کو جلایا۔ لیکن اس شریعت میں حیوان کو جلانا درست نہیں خواہ جوئیں اور کھٹل ہی کیوں نہ ہوں۔

نمبر ۳: مطالب المؤمنین میں محمد بن مسلمہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر چیونٹی ایذا دے تو مارو ورنہ نہیں۔ فقیہ نے کہا کہ ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں اور چیونٹی کو پانی میں ڈالنا مکروہ ہے اور چیونٹیوں کے گھر نہ جلانے جائیں ایک چیونٹی کے ایذا دینے کی وجہ سے۔ کذا فی جامع الفقہ انتہی۔

الفصل الثانی:

چوہا گھی میں گرنے کا حکم

۲۰/۴۰۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتِ الْفَارَةُ فِي السَّمَانِ لَحْنًا كَانَ جَامِدًا فَلْيَقُوْهَا وَمَا حَوْلَهَا وَإِنْ كَانَ مَائِعًا فَلَا تَقْرُبُوْهُ۔

(رواہ احمد و ابوداؤد و رواہ الدارمی عن ابن عباس)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۸۱ الحدیث رقم ۳۸۴۲ وأحمد فی المسند ۲ / ۳۲۔ اخرجہ ابوداؤد الدارمی

فی السنن ۲ / ۱۴۹ الحدیث رقم ۲۰۹۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب گھی میں چوہا گر پڑے یعنی وہ مر جائے پس اگر گھی جما ہوا ہو تو چوہے اور اس کے ارد گرد کے گھی کو پھینک دیا جائے یعنی اور کو استعمال کر لیا جائے اور اگر پکھلا ہوا ہو تو اس کے نزدیک بھی مت جاؤ۔ یعنی اس کو مت کھاؤ۔ یہ روایت احمد اور ابوداؤد نے نقل کی ہے اور دارمی نے اسے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

حباری حلال ہے

۲۱/۴۰۴۰ عَنْ سَفِينَةَ قَالَتْ أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْمَ حَبَارَى - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۵۵ الحدیث رقم ۳۷۹۷ والترمذی فی ۴ / ۲۳۹ الحدیث رقم ۱۸۲۸

ترجمہ: حضرت سفینہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حباری پرندے کا گوشت کھایا یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یہ وہ پرندہ ہے جس کی حماقت میں مثال بیان کی جاتی ہے۔ (ع) اور مولانا۔

نجاست خور جانور کے گوشت کی حرمت

۲۲/۴۰۴۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَاءِ (رواه

الترمذی) (وفی رواية ابی داؤد) قَالَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ الْجَلَالَةِ -

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۸۴ کتاب الاطعمة باب فی اكل لحم الحباری الحدیث رقم ۳۷۸۵ والترمذی

فی ۴ / ۲۳۸ الحدیث رقم ۱۸۲۴ وابن ماجه فی ۲ / ۱۰۶۴ الحدیث رقم ۳۱۸۹

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نجاست خور جانور کا گوشت کھانے اور دودھ پینے کی ممانعت فرمائی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابوداؤد کی روایت میں یہ ہے کہ آپ نے اس پر سواری سے بھی منع فرمایا۔

تشریح: جلالہ اس جانور کو کہا جاتا ہے کہ جو جانور خود تو حلال ہو مگر جس کھانے کا عادی بن جائے۔ خواہ وہ اونٹ ہو یا گائے وغیرہ اور جو جانور کبھی نجاست کھائے مثلاً مرغی تو اس کا گوشت حرام نہیں اور اگر وہ بھی نجاست کو خوراک بنالے اور اسکے گوشت میں سے بد بو آنے لگے تو اس کا گوشت حلال نہیں ہوگا۔ مگر جبکہ اس کو بند کر دیا جائے اور اس کو ایسی چیزیں کھلائی جائیں جو نجس نہ ہوں یہاں تک کہ اس کے گوشت میں سے بد بو ختم ہو جائے تو اس کے گوشت اور دودھ کو استعمال کرنا حلال ہوگا۔ یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے اور امام مالک کے ہاں اس کے بعد بھی اس کو مبالغہ سے دھونا ضروری ہے۔

صاحب فتاویٰ کبریٰ نے لکھا ہے کہ مرغی مخلات کو تین دن اور جلالہ جانور کو دس روز تک بند کیا جائے تو تب ان کا گوشت حلال ہے اور سوار ہونے کی ممانعت اس سبب سے فرمائی کہ ان کا پسینہ ان کے گندے گوشت سے پیدا ہونے والا ہے اور وہ بھی گنداہے۔ (ع اور ح)

گورہ کا گوشت منع فرمایا

۲۳/۴۰۴۲ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الضَّبِّ -

(رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۵۵ الحدیث رقم ۳۷۹۶ والترمذی کتاب الاطعمة باب ما جاء فی اكل لحوم

الحلالۃ والبیہانہا الحدیث رقم ۱۸۲۴۔

ترجمہ: عبدالرحمان بن شبل سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یہ روایت گوہ کے حرام ہونے پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔ اور شاید کہ یہ بھی سابقہ اباحت کو منسوخ کرنے والی ہے۔ (ع۔ ح)

بلی کا گوشت حرام ہے

۲۳/۴۰۴۳ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَّةِ وَأَكْلِ ثَمَنِهَا۔

(رواہ ابوداؤد و الترمذی)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۶۱ کتاب الاطعمہ باب فی اکل الصنب الحدیث رقم ۳۷۹۶۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بلی کا گوشت کھانے اور اس کی قیمت کھانے کی ممانعت فرمائی۔ یہ روایت ابوداؤد اور ترمذی کی ہے۔

تشریح: بلی کا گوشت بالاتفاق حرام ہے البتہ اس کی فروخت اور اس کی قیمت کا کھانا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ (ع)

چار حرام گوشت جانور

۲۵/۴۰۴۳ وَعَنْهُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ الْحُمْرَ الْإِنْسِيَّةَ وَالْحُومَ الْبِغَالَ وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلَّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴ / ۶۱ کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی کراهیة کل ذی ناب و ذی مخلب ح ۱۴۷۸۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے دن پالتو گدھوں اور خچروں اور ہر پکلی والے درندوں اور بچے سے شکار کرنے والے پرندوں کے گوشت کو حرام فرمایا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

گھوڑے کے متعلق ایک روایت

۲۶/۴۰۴۵ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۵۱ کتاب الاطعمہ باب فی اکل لحوم الخیل الحدیث رقم ۳۷۹۰ والنسائی فی

۲۰۲/۷ الحدیث رقم ۴۳۳۱، وابن ماجہ فی ۲/۱۰۶۶، الحدیث رقم ۳۱۹۸، وأحمد فی المسند ۴/۸۹

ترجمہ: حضرت خالد بن ولیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے گھوڑوں کے گوشت اور چروں اور پالتو گدھوں کے گوشت کی ممانعت فرمائی۔ یہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: یہ حدیث حدیث جابر کے معارض ہے جس میں گھوڑے کے گوشت کی اباحت مذکور ہے یہ روایت اس کے مقابلے میں کمزور ہے اکثر علماء کے نزدیک اس روایت کا حکم گھوڑے کے گوشت کے سلسلے میں منسوخ ہے۔

بغیر حق ذمی کا مال حرام ہے

۲۷/۴۰۴۶ وَعَنْهُ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَاتَتْ الْيَهُودُ فَشَكُّوا أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى خَضَائِرِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا لَا يَحِلُّ أَمْوَالُ الْمُعَاهِدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا۔
(رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴/۱۶۱، کتاب الاطعمۃ، باب النہی عن اکل السباع، الحدیث رقم ۳۸۰۶، وأحمد فی المسند ۴/۸۹

ترجمہ: حضرت خالدؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ خیبر میں شرکت کی یہود نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں شکایت کی کہ لوگوں نے جلدی سے ہماری کھجوریں توڑ لی ہیں یعنی کھجور کے درختوں پر سے میوہ توڑ لیا حالانکہ ہم عہد میں داخل ہیں۔ آپ ﷺ نے (اعلان) فرمایا کہ سنو! عہد میں داخل ہونے والے کا مال حق کے علاوہ حلال نہیں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: جس سے معاہدہ ہے اگر وہ ذمی ہے تو اس پر صرف جزیہ کا حق ہے اور اگر وہ تجارت کے لئے امن نامہ حاصل کر کے آیا ہے تو اس کے مال میں حق صرف عشر کا ہے۔ (ع)

دومردار اور دوخون حلال ہیں

۲۸/۴۰۴۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ الْمَيْتَتَانِ الْحَوْتُ وَالْجَرَادُ وَالْدَّمَانِ الْكَبِدُ وَالْطَّلْحَالُ۔ (رواہ احمد وابن ماجہ والدارقطنی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۴/۱۶۵، الحدیث رقم ۳۸۱۵، وابن ماجہ فی ۲/۱۰۸۲، الحدیث رقم ۳۲۴۷

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے اللہ تعالیٰ نے بغیر ذبح کے دو مردے حلال کئے ہیں اور دو خون حلال کئے یعنی کبھی اور تلی جو کہ جے ہوئے خون ہیں۔ اور دو مردے مچھلی اور مڈی ہیں۔ یہ روایت احمد ابن ماجہ دارقطنی نے نقل کی ہے۔

دریا میں مرکرتیرنے والی مچھلی مت کھاؤ

۲۹/۴۰۲۸ وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلْقَاهُ الْبَحْرُ وَجَزَرَعَنهُ الْمَاءُ فَكُلُوهُ وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطَفَا فَلَا تَأْكُلُوهُ (رواه ابوداود وابن ماجه وقال محي السنة) الْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى جَابِرٍ -

اخرجه ابوداود في السنن ۴ / ۱۶۵ كتاب الاطعمة باب في اكل الطافي من السمك الحديث رقم ۳۸۱۳ وابن

ماجه في ۱۰۷۳ الحديث رقم ۳۲۱۹

ترجمہ: حضرت ابو زبیرؓ نے حضرت جابرؓ سے روایت کی ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس مچھلی کو دریا نے کنارے پر پھینک دیا یا پانی خشک ہو گیا یا پانی واپس مڑ گیا تو اس کو کھاؤ اور جو مچھلی دریا میں مرکر پانی پر تیرنے لگے اسے مت کھاؤ۔ یہ ابوداود اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔ صاحب محی السنہ کہتے ہیں کہ یہ روایت جابر پر موقوف ہے۔ یعنی جابر کا قول ہے۔ ارشاد نبوت نہیں۔

تشریح: یہ روایت مچھلی طافی کی حرمت پر امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے۔ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت کا بھی یہ قول ہے۔ البتہ امام مالک و شافعی رحمہم اللہ کے ہاں مضائقہ نہیں کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ کا فرمان: ”احل لکم میتان“ مطلق ہے میتہ بحر کی صفت حلت سے کی گئی ہے۔

جواب: میتہ بحر سے مراد وہ ہے کہ جس کو سمندر ڈال دے اور اس کے مرنے کی نسبت سمندر کی طرف ہو باقی جو خود مر کر بعد آفت تیرے وہ اس کی طرف منسوب نہیں اور نہ شامل ہے۔ (ح)

ٹڈی کا حکم

۳۰/۴۰۲۹ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرَادِ فَقَالَ أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لَا أَكَلَهُ وَلَا أُحْرِمُهُ - (رواه ابوداود وقال محي السنة ضعيف)

اخرجه ابوداود في السنن ۴ / ۱۶۵ كتاب الاطعمة باب في اكل الجراد الحديث رقم ۳۸۱۳ وابن ماجه في

۱۰۷۳ الحديث رقم ۳۲۱۹

ترجمہ: حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ ٹڈی کے پیدا کرنے کی کیا حکمت ہے اور کیا حکم ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کے لشکروں میں کثرت والی ہیں۔ میں نہ ان کو کھاتا ہوں یعنی طبعاً ناپسند کرتا ہوں اور نہ ان کو حرام کرتا ہوں یعنی شرعاً دوسروں پر حرام نہیں کرتا کیونکہ یہ بتلایا جا چکا ”احلت لنا الميتتان“ یہ ابوداود کی روایت ہے محی السنہ نے کہا یہ روایت ضعیف ہے۔

تشریح: أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ: یہاں اللہ تعالیٰ کے لشکروں میں بڑا لشکر ہے جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر ناراض ہوتے ہیں

توان کی کھیتی اور درختوں کی تباہی کے لئے اس کو مسلط کر دیتے ہیں۔ تاکہ ان میں قحط پڑے یہاں تک کہ وہ ایک دوسرے کو کھانے لگتے ہیں۔ یہاں تک کہ تمام ہلاک ہو جاتے ہیں۔ بڑی کھانا حلال ہے کیونکہ بہت سی روایات اس سلسلہ میں وارد ہیں۔ چاروں ائمہ ان کی حلت کے قائل ہیں خواہ یہ اپنی موت مر جائیں یا ذبح سے یا شکار سے۔ اس کا شکار خواہ مجوسی نے کیا ہو یا مسلمان نے ہر دو حلال ہے۔ (ع)

مرغ نماز کے لئے جگاتا ہے

۳۱/۴۰۵۰ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَبِّ الدِّيكِ وَقَالَ إِنَّهُ يُؤْذِنُ لِلصَّلَاةِ - (رواه في شرح السنة)

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۱۶ / ۱۹۹ الحدیث رقم ۳۲۷۰ وأحمد فی المسند ۵ / ۱۹۲

ترجمہ: حضرت زید بن خالدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مرغ کو برا کہنے سے منع فرمایا کیونکہ وہ نماز کے لئے خبردار کرتا ہے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

- ① نماز سے مراد نماز تہجد ہے حدیث میں وارد ہے کہ جب مرغ بانگ دیتا تو آپ ﷺ نماز تہجد کے لئے اٹھتے۔
- ② اس میں فجر کی نماز کا بھی احتمال ہے وہ اپنی بانگ سے مطلع کرتا ہے کہ نماز صبح کا وقت قریب آ گیا بار بار آواز کرتا ہے تنبیہ کے لئے اس سے معلوم ہوا کہ بعض حیوانات کی بعض اچھی خصلتیں ان کے برا کہنے سے مانع ہیں تو مومن کو برا کہنے کا کیا حال ہوگا۔ (ع)

مرغ کو برا مت کہو

۳۲/۴۰۵۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الدِّيكَ فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ -

(رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵ / ۳۳۱ الحدیث رقم ۱۹۲ / ۱۹۲ أحمد فی المسند ۵ / ۱۹۳

ترجمہ: حضرت زیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ مرغ کو برا مت کہو۔ اس وجہ سے کہ وہ نماز کے لئے جگاتا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

گھر میں سانپ نکل آنے کا حکم

۳۳/۴۰۵۲ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ قَالَ أَبُو لَيْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ظَهَرَتِ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا لَهَا إِنَّا نَسْتَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ أَنْ لَا تُؤْذِينَا فَإِنْ عَادَتْ فَاقْتُلُوهَا - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه أبو داود في السنن ٥ / ٤١٥ كتاب الادب باب في قتل الحيات الحديث رقم ٥٢٦٠ والترمذي في ٤ / ٦٦ الحديث رقم ١٤٨٥

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت ہے کہ حضرت ابولیلیٰ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سانپ گھر میں ظاہر ہو تو اسے کہو۔ ہم تجھے نوح علیہ السلام اور سلیمان بن داؤد علیہ السلام کا عہد یاد دلاتے ہیں کہ تم ہمیں ایذا نہ دو۔ پھر اس کے باوجود اگر نکلے تو اسے مار دو۔ اس روایت کو ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کیا۔
تشریح: حضرت نوح علیہ السلام نے عہد لیا تھا جبکہ حیوانات کو کشتی میں داخل کیا۔

بدلے کے ڈر سے سانپ کا قتل مت چھوڑو

٣٣/٣٠٥٣ وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا رَفَعَ الْحَدِيثَ إِنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ وَقَالَ مَنْ تَرَكَهُنَّ خَشِيَةً لِّأَنِّ قَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواه في شرح السنة)

اخرجه احمد في المسند ١ / ٣٤٨

ترجمہ: حضرت عکرمہ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا کہ آپ ﷺ حکم فرماتے تھے کہ سانپ کو قتل کر دو اور فرماتے جو ان کا قتل چھوڑ دے اس خوف سے کہ یہ بدلہ لیں گے وہ ہم سے نہیں یعنی ہماری راہ پر نہیں۔ کیونکہ اس نے موذی کو نہ مارا اور اللہ تعالیٰ کی قضاء پر توکل نہ کرنے کی وجہ سے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: بدلے کا خوف: مطلب یہ ہے کہ جو شخص اس خطرہ کے پیش نظر نہ مارے کہ شاید اس کا جوڑا مجھ سے بدلہ لے۔ اور کبھی کبھی یہ واقعہ ہوتا ہے کہ ایک نے سانپ کو مارا۔ اس کے جوڑے نے آکر اسے کاٹ لیا اور بدلہ چکا لیا۔ اگر نہ رہے تو اس کی مادہ آتی ہے اور اگر مادہ ہے تو زراتا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہ عادت تھی کہ لوگ کہتے سانپ کو مت مارو۔ اگر مارو گے تو اس کا جوڑا بدلہ لے گا۔ تو آپ ﷺ نے ایسا کہنے سے منع فرمایا۔

سانپوں سے ہم نے صلح نہیں کی

٣٥/٣٠٥٣ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلْنَا مِنْهُمْ مُنْذَ حَارَبْنَاهُمْ وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ خِيْفَةً فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواه أبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ٥ / ٤٠٩ الحديث رقم الادب باب في قتل الحيات ح ٥٢٤٨ والنسائي في ٦ / ٥١ الحديث رقم ٣١٩٣

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم نے سانپوں سے جب سے لڑائی کی اس وقت سے صلح نہیں کی۔ جو شخص کسی سانپ کو خوف سے چھوڑ دے یعنی سانپ کے ضرر یا جوڑے کے ضرر کے خوف سے وہ ہم سے نہیں یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: بعض روایات میں منذ حاربنا کی بجائے منذ عادینا ہم وارد ہوا ہے یعنی ہم نے سانپوں کے ساتھ لڑائی کے بعد

صلح نہیں کی اور نہ دشمنی کے بعد صلح کی ہے۔ مراد یہ ہے کہ سانپ و انسان کی دشمنی چلی آرہی ہے۔ کہ ہر ایک دوسرے کو مارتا ہے بعض نے کہا کہ اس سے مراد وہ عداوت ہے جو سانپ اور آدم علیہ السلام کے درمیان ہوگی جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ ابلیس نے جنت میں جانا چاہا تو اسے جنت کے دربانوں نے منع کیا۔ سانپ نے اپنے منہ میں لے کر اس کو داخل کیا اور ابلیس نے وسوسہ ڈالا۔ یہاں تک کہ آدم و حوا نے ممنوعہ درخت کا پھل کھا لیا۔ اس کی وجہ سے ان کو جنت سے نکال دیا گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”اهبطوا بعضکم لبعض عدو.....“ اس میں خطاب آدم علیہ السلام و حواء علیہا السلام اور ابلیس اور سانپ کو کیا گیا ہے۔ سانپ خوبصورت تھا اس کی خوبصورتی مسخ کر دی گئی۔ پس مناسب تھا کہ یہ عداوت ہمیشہ رہے اور ضمیر عقلاء کی سانپوں اور اضافت صلح کے لئے لائی گئی ہے کیونکہ یہ افعال عقلاء میں سے ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں ہے: ”والشمس والقمر رایتھم لی ساجدین.....“ اس طرح قاعدہ کے مطابق آنا چاہئے تھا: ”باسالمنانھن منلحار بنانھن“۔

سانپوں کو قتل کرو

۳۶/۴۰۵۵ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كُلَّهِنَّ فَمَنْ خَافَ ثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي۔ (رواہ ابو داود و النسائی)

اخرجه ابو داود فی السنن ۵ / ۴۰۹، کتاب الادب، باب ۱۷۴، ح ۵۲۴۹، والنسائی فی ۶ / ۵۱، الحديث رقم ۳۱۹۳
ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سانپوں کو قتل کرو جو ان کے بدلے کا خوف کرنے والے ہیں۔ یہ ابو داود و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث سے ظاہر معلوم ہو رہا ہے کہ تمام اقسام کے سانپوں کو قتل کرنا چاہئے مگر اس میں سے عوامر البیوت گھر کے سانپوں کو مستثنیٰ کیا جائے گا۔ یا پھر اس سے مراد قتل ہے جو کہ اعلان کے بعد کیا جائے۔ جیسا کہ ابوسائب والی روایت میں مذکور ہوا۔

صفائی زمزم میں سانپوں کے قتل کا حکم

۳۷/۴۰۵۶ وَعَنِ الْعَبَّاسِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نَكْنَسَ زَمْزَمَ وَإِنْ فِيهَا مِنْ هَذِهِ الْجِنَانِ يَعْنِي الْحَيَّاتِ الصَّغَارَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِهِنَّ۔

(رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۵ / ۴۱۰، کتاب الادب، باب فی قتل الحیات، الحديث رقم ۵۲۵۱۔

ترجمہ: حضرت عباس سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہمارا ارادہ یہ ہے کہ چاہ زمزم کو صاف کیا جائے۔

اس میں سانپ ہیں جو چھوٹے چھوٹے ہیں آپ ﷺ نے ان کے قتل کا حکم دیا۔ اس کو ابو داود نے نقل کیا ہے۔

تشریح: الْحَيَّاتِ الصَّغَارَ: اس روایت میں تمام چھوٹے سانپوں کے قتل کا حکم دیا۔ بعد والی روایت میں ان میں سے ایک

قسم کو مارنے سے منع فرمایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زمزم کی صفائی تمام سانپوں کو قتل کئے بغیر ممکن نہ تھی اس کے باوجود بعض کا استثناء ممکن ہے۔

جان کے قتل سے ممانعت

۳۸/۴۰۵۷ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كُلَّهَا إِلَّا الْجَانَّ الْأَبْيَضَ الَّذِي كَأَنَّهُ قُضِيبٌ فِضَّةً (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵ / ۱۵۰ کتاب الادب، باب فی قتل الحیات، الحدیث رقم ۵۲۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمام قسم کے سانپوں کو قتل کرو۔ مگر جان یعنی سفید سانپ جو چاندی کی چھڑی کی طرح ہوں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔
تشریح: اس سانپ کو مارنے سے شاید ممانعت کی وجہ یہ ہو کہ وہ ضرر نہیں پہنچاتا۔

مکھی کے کھانے میں گرنے کا معاملہ

۳۹/۴۰۵۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِتَاءٍ أَحَدِكُمْ فَاْمَقْلُوهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ فَإِنَّهُ يَتَّقِي بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴ / ۱۸۲ کتاب الاطعمه، باب فی الذباب يقع فی الطعام، الحدیث رقم ۳۸۴۴
وأحمد فی المسند ۲ / ۳۴۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہارے برتن میں مکھی گر پڑے تو اسے غوطہ دو اس لئے کہ اس کے ایک بازو میں بیماری اور دوسرے میں شفاء ہے مکھی اپنے اس بازو کو ڈالتی ہے جس میں بیماری ہے۔ پس مناسب یہ ہے کہ ساری مکھی کو غوطہ دو تاکہ بیماری کے بازو کا شفاء والے بازو سے دفاع ہو جائے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

مکھی کا ایک بازو زہر والا ہے

۴۰/۴۰۵۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي الطَّعَامِ فَاْمَقْلُوهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ سَمًّا وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ فَإِنَّهُ يَقْدِمُ السَّمَ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ۔

(رواہ فی شرح السنہ)

اخرجه ابوداؤد ابن ماجہ السنن ۲ / ۱۱۵۹ الحدیث رقم ۳۰۵۴ وأحمد فی المسند ۳ / ۶۷ والبغوی، شرح

السنة ۱۱ / ۲۶۱ کتاب الصيد باب الذباب يقع في الشراب الحديث رقم ۲۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مکھی کھانے میں گر جائے۔ تو اسے غوطہ دو اس لئے کہ اس کے ایک بازو میں زہر ہے اور دوسرے میں شفاء ہے وہ اپنے زہر والے بازو کو ڈالتی ہے اور شفاء والے بازو کو پیچھے ڈالتی ہے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

چار جانور مت مارو

۴۰۶۰/۴۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ النَّمْلَةِ وَالنَّحْلَةِ وَالْهُدُودِ وَالصُّرَدِ (رواه ابوداود والدارمی)

اخرجه ابوداود في السنن ۵ / ۴۱۸ کتاب الادب باب في قتل الذر الحديث رقم ۵۲۶۷ وابن ماجه في ۲ /

۱۰۷۴ الحديث رقم ۳۲۲۴ والدارمی في ۲ / ۱۲۱ الحديث رقم ۱۹۹۹ وأحمد في المسند ۱ / ۳۲۲

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے چار جانوروں کے قتل سے منع فرمایا۔ چیونٹی، شہد کی مکھی، ہد ہد، کالی چڑی۔ یہ ابوداود اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: چیونٹی کے مارنے کی ممانعت اس طور پر ہے کہ کاٹنے سے پہلے نہ مارے۔ البتہ کاٹنے کے بعد اس کا مارنا جائز ہے۔
نمبر ۲: بعض نے کہا اس چیونٹی سے بڑی چیونٹی مراد ہے جس کے پاؤں دراز ہوتے ہیں کیونکہ اس کے کاٹنے کا ضرر کم ہوتا ہے۔
شہد کی مکھی کو مارنے کی ممانعت اس لئے فرمائی کیونکہ وہ فائدہ پہنچاتی ہے۔ شہد و موم پیدا ہوتا ہے۔

ہد ہد: یہ سیاہ سفید مختلف رنگوں کا جانور ہے بعض نے کہا وہ چڑیوں کا شکار کرتا ہے ان دونوں جانوروں کو مارنے سے منع فرمایا کیونکہ ان کا گوشت حرام ہے۔ اس جانور کو مارنے کی ممانعت جو کھایا نہ جاتا ہو۔ بعض نے کہا کہ ہد ہد میں بد بو ہوتی ہے اس اعتبار سے یہ جلالہ کا حکم رکھتا ہے۔

صرد: کی آواز سے عرب لوگ بد قالی لیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع فرمایا تاکہ اس کی نحوست کا اعتقاد لوگوں کے دل سے نکل جائے۔ (ع۔ ح)

الفصل الثالث:

حلال و حرام اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے

۴۰۶۱/۴۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُلُونَ أَشْيَاءَ وَيَتْرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقَدَّرَ فَبَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحَلَّ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتَلَا قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا أَوْ لَحْمًا

(رواه ابوداود)

اخرجه أبو داود في السنن ٤ / ١٥٧ السنن 'كتاب الاطعمه' باب ما لم يذكر تحريمه' الحديث رقم ٣٨٠٠۔
 حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ کئی چیزوں کو تقاضائے خواہش سے کھاتے اور کئی چیزوں کو بسبب نفرت طبع چھوڑتے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر ﷺ کو بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی اور امت پر اپنے حلال کو حلال اور حرام کو حرام کیا۔ یعنی واضح بیان کر دیا کہ یہ اشیاء حلال و حرام ہیں پس جو چیز اللہ تعالیٰ نے حلال کی وہ حلال اور جو اس نے حرام کی وہ حرام ہے۔ اور جس سے سکوت اختیار فرمایا۔ یعنی اس کی حلت و حرمت بیان نہ کی وہ درجہ عفو میں ہے۔ پس اس پر مواخذہ نہیں پھر ابن عباسؓ نے یہ آیت پڑھی قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ آپ کہہ دیں میں اس وحی میں ان چیزوں کو حرام پاتا ہوں جو کہ مردار یا دم مسفوح یا خنزیر کا گوشت یا غیر اللہ کے لئے نامزد کیا جانے والا جانور۔ آخر آیت تک۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿حلالہ﴾ اس لفظ میں مصدر لائے جو مفعول کے قائم مقام ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر ﷺ اور نزول کتاب سے حلال کو حلال کیا اور پھر انہوں نے یہ آیت آخر تک پڑھی یعنی اہل جاہلیت کی تردید فرمائی کہ حلال وہ چیز ہے جو اللہ تعالیٰ نے حلال کی اور حرام وہ چیز ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے حرام کی۔ یہ نہیں کہ حلت و حرمت خواہش نفس کے موافق ہو۔
 اوحی: وحی کی گئی یعنی قرآن مجید میں یا مطلق میری طرف وحی ہوئی اس میں خبردار کر دیا کہ حرمت وحی سے معلوم ہوتی ہے خواہش نفس سے معلوم نہیں ہوتی۔ بقیہ آیت اس طرح ہے:

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (الانعام: ١٤٥)۔

کتاب میں یہی چیزیں حرام کی گئی ہیں ان کے علاوہ چیزوں کی حرمت سنت سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر ابن عباسؓ نے آیت پڑھی اور سنت میں بیان کردہ چیزوں کا ذکر نہ کیا اس لئے کہ وہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں۔ (ع۔ ح)

گدھوں کے گوشت کی حرمت کا اعلان

٣٣/٢٠٦٣ وَعَنْ زَاهِرِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ إِنِّي لَا وَقَدْتُحْتَ الْقُدُورِ بِلُحُومِ الْحُمُرِ اذْنَادِي مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ۔

(رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ٧ / ٤٥١ 'كتاب المغازی' الحديث رقم ٤١٧٣

حضرت زاہر اسلمیؓ سے روایت ہے کہ میں ہندیا کے نیچے آگ جلا رہا تھا اور گدھوں کا گوشت پکا رہا تھا اچانک آپ کے منادی نے آواز دی کہ رسول اللہ ﷺ گدھوں کے گوشت سے تمہیں منع فرماتے ہیں یہ بخاری کی روایت ہے۔

جنات کی تین اقسام

۴۴/۴۰۶۳ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ يَرْفَعُهُ الْجِنُّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ صِنْفٌ لَهُمْ أَجْنَحَةٌ يَطِيرُونَ فِي الْهَوَاءِ وَصِنْفٌ حَيَاتٌ وَكِلَابٌ وَصِنْفٌ يَحْلُونَ وَيَطْعَنُونَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

الطحاوی فی المسند۔

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ خُسنیؓ سے روایت ہے کہ مرفوع روایت بیان کرتے تھے کہ جنات تین قسم کے ہیں۔ نمبر ۱: ایک وہ قسم ہے جو ہوائیں اڑتے ہیں اور ان کے پر ہیں۔ نمبر ۲: ایک قسم ان کی سانپ اور کتے (کی شکل والے) نمبر ۳: ایک قسم وہ ہے جو مکان میں اترتے اور کوچ کرتے ہیں۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

عقیقہ کا بیان

عقیقہ یہ علق سے مشتق ہے اور علق کا معنی پھاڑنا ہے اور یہاں ان بالوں کو کہا جاتا ہے جو پیدائش کے وقت لڑکے کے سر پر ہوتے ہیں اور اس کو عقیقہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ساتویں دن ان بالوں کو مونڈا جاتا ہے اور اسی وجہ سے وہ بکری جو سر مونڈنے کے وقت ذبح کی جاتی ہے اسے بھی عقیقہ کہتے ہیں تینوں ائمہ کے نزدیک یہ سنت ہے اور اکثر احادیث سے اس کا سنت ہونا معلوم ہوتا ہے اور امام احمدؒ کی روایت میں یہ وارد ہے اس میں وہ تمام شرائط و احکام معتبر ہیں جو قربانی کے تسلسلے میں معتبر ہیں ہمارے نزدیک عقیقہ سنت نہیں امام محمدؒ نے موطا میں لکھا ہے کہ دراصل عقیقہ رسوم جاہلیت میں سے تھا شروع اسلام میں اس پر عمل کیا جاتا تھا اس کے بعد قربانی نے اپنے ماقبل کے ہر ذبح کو منسوخ کر دیا۔ جس طرح کہ رمضان المبارک کے روزے نے اپنے سے پہلے والے ہر روزے کو منسوخ کر دیا اور غسل جنابت نے اس سے پہلے والے ہر غسل کو منسوخ کر دیا اور زکوٰۃ نے اپنے سے پہلے ہر صدقہ کو منسوخ کر دیا۔ (ح)

الفصل الاول

عقیقہ کا حکم

۱/۴۰۶۳ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الصَّبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا وَامِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹ / ۵۹۰ کتاب العقیقہ باب اماطۃ الاذی عن الصبی الحدیث رقم ۵۴۷۱ و أبو داود فی السنن ۳ / ۲۶۱ الحدیث رقم ۲۸۳۹ والترمذی فی ۴ / ۸۲ الحدیث رقم ۱۵۱۵ والنسائی فی ۷ / ۱۱۴ الحدیث رقم ۲۴۱۴ والدارمی فی ۲ / ۱۱۱ الحدیث رقم ۱۹۶۷

ترجمہ: حضرت سلمان بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کی پیدائش پر عقیقہ

(سنت) ہے تم اس کی طرف سے جانور ذبح کرو اور اس سے ایذا کو دور کرو یعنی سر کے بال اور میل کچیل وغیرہ یہ بخاری کی روایت ہے۔

۲۰۶۵/۲ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِي بِالصَّيَّانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُحَنِّكُهُمْ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيح ۱ / ۲۳۷ الحديث رقم (۱۰۱ - ۲۸۶) وأخرجه أبو داود فی السنن ۵ / ۳۳۳ الحديث رقم ۵۰۱۶ و صحيح البخاری، کتاب العقیقہ، باب تسمیة المولود، الحديث رقم ۵۴۶۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیدائش کے بعد بچوں کو لایا جاتا آپ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے یعنی: ”بارک اللہ علیک“ کہتے اور تحنیک کرتے تھے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تحنیک یہ ہے کہ کھجور یا کوئی میٹھی چیز چبا کر لڑکے کے تالو میں لگائی جائے یہ سنت ہے نیک بخت کو تحنیک کرنی چاہئے۔ (ج) ۴

مہاجرین کا پہلا بچہ

۳/۲۰۶۶ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ قَالَتْ فَوَلَدْتُ بِقُبَاءٍ ثُمَّ آتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجْرِهِ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ثُمَّ تَفَلَ فِيهِ ثُمَّ حَنَنَهُ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ وَكَانَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ وَلَدَ فِي الْإِسْلَامِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۹ / ۵۸۷، کتاب مناقب الانصار، باب حجرة النبی ﷺ، الحديث رقم (۳۹۰۹ - ۵۴۶۹) و مسلم فی ۳ / ۱۶۹۱ الحديث رقم (۲۶ - ۲۱۴۶) وأحمد فی المسند ۶ / ۳۴۷۔

ترجمہ: اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ میں عبد اللہ بن زبیر کے ساتھ مکہ میں حاملہ تھی مدینہ پہنچنے کے بعد قباء میں عبد اللہ کی ولادت ہوئی پھر میں آپ ﷺ کی خدمت میں لائی اور آپ کی گود میں اسے رکھ دیا آپ ﷺ نے کھجور منگوا کر اسے چبایا پھر اس کے لعاب کو اس کے منہ میں ڈالا یعنی وہ کھجور جو آپ کے لعاب مبارک سے ملی ہوئی تھی وہ عبد اللہ کے منہ میں لگائی گئی پھر آپ نے اس کے لئے برکت کی دعا کی۔ یعنی باریک فرمایا عبد اللہ بن زبیر پہلے بچے تھے جو اسلام میں پیدا ہوئے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: قباء مدینہ کے قریب ایک مکان ہے آپ ﷺ ہجرت کے بعد وہیں قیام پذیر ہوئے آپ نے تین روز وہاں قیام فرمایا اور وہاں ایک مسجد کی بنیاد رکھی جو اب بھی مسجد قباء کے نام سے معروف ہے۔

اول مولود: یعنی مہاجرین کے مدینہ ہجرت کرنے کے بعد مہاجرین کے ہاں یہ پہلے بچے ہیں ورنہ آپ کے ہجرت کرنے کے بعد سب سے پہلا بچہ نعمان بن بشیر انصاری ہے۔ (ج-ع)

الفصل الثانی:

لڑکے کی طرف سے دو لڑکی کی طرف سے ایک بکری

۴/۴۰۶۷ عَنْ أُمِّ كُرْزٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْرُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانَتَيْهَا قَالَتْ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ وَلَا يَضُرُّكُمْ ذُكْرَانَا كُنَّا أَوْ إِنَاثَا.

(رواہ ابو داود و الترمذی و النساء من قوله يقول عن الغلام الى اخره وقال الترمذی هذا صحيح)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۲۲۷ كتاب الضحايا باب في العقيقة الحديث رقم ۲۸۳۵ و الترمذی فی ۴ / ۸۳ الحديث رقم ۱۵۱۶ و النسائی فی ۷ / ۱۶۵ الحديث رقم ۴۲۱۷ و ابن ماجه فی ۲ / ۱۰۵۶ الحديث رقم ۳۱۶۲ و الدارمی فی ۲ / ۱۱۱ الحديث رقم ۱۹۶۶ و أحمد فی المسند ۶ / ۲۸۱

ترجمہ: حضرت ام کرز سے روایت کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم پرندوں کو ان کے گھونسلوں میں برقرار رکھو اور انہوں نے فرمایا میں نے یہ بھی بات سنی کہ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ یعنی بطور عقیقہ کے دو۔ اور نر اور مادہ میں کوئی فرق نہیں۔ اس روایت کو ابو داؤد نے نقل کیا اور ترمذی اور نسائی نے "يقول عن الغلام" سے آخر تک نقل کیا اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

تشریح: اقروا الى اخره: مکانات۔ یہ مکنة کی جمع ہے گھونسلہ اور مکان کے معنی میں آتا ہے یعنی پرندوں کو ان کے گھونسلوں سے مت اڑاؤ۔ بعض نے کہا یہ لفظ مکناة ہے میم کے فتح کے ساتھ۔ جس کا معنی گوہ کا انڈا ہے مگر یہاں مطلق انڈے مراد ہیں۔ یعنی پرندوں کو ان کے انڈوں سے مت اڑاؤ۔ یعنی ان کو ایذا نہ دو۔ یا اس میں پرندے کو اڑا کر برا قال لینے کی ممانعت ہے جیسا کہ عربوں کا رواج تھا کہ جب کوئی کسی کام کا ارادہ کرتا تو پرندے کے گھونسلے کے پاس جاتے اور اس کو اڑا کر دیکھتے کہ وہ دائیں طرف سے گزرا ہے یا بائیں طرف سے۔ دائیں طرف سے گزرتا تو اس کو مبارک سمجھتے اور کام کے لئے روانہ ہو جاتے اور اگر بائیں جانب سے پرندہ اڑ کر جاتا تو اس کو منحوس سمجھتے۔ اور اس کام کے لئے نہ جاتے تو قال لینے کی ممانعت فرمائی۔ (ع)

ساتویں دن نام رکھا جائے اور عقیقہ کیا جائے

۵/۴۰۶۸ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مَرَّتَهُنَّ بِعَقِيقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ (رواه احمد و الترمذی و ابو داود و النسائی لكن فی روايتهما) رَهْنَةً بَدَلْ مَرَّتَهُنَّ (وفی رواية لاحمد و ابی داود) وَيُدْمَى مَكَانَ يُسَمَّى وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَيُسَمَّى أَصَحُّ.

اخرجه أبو داود الترمذی فی السنن ۳ / ۲۵۹ كتاب الضحايا باب في العقيقة الحديث رقم ۲۸۳۸ و ۲۷۳۸ الترمذی فی ۴ / ۸۵ الحديث رقم ۱۵۲۲ و النسائی فی ۷ / ۱۶۶ الحديث رقم ۴۲۲۰ و ابن ماجه فی ۲ /

۱۰۵۷: الحديث رقم ۳۱۶۵ والدارمی ۱۱۱ / ۲ الحديث رقم ۱۹۶۹ وأحمد فی المسند ۷ / ۵

ترجمہ: حضرت حسن بصری نے حضرت سرہ سے نقل کیا ہے لڑکا اپنے عقیقہ کے سبب رہن رکھا ہوا ہے اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے اور اس کا نام رکھا جائے اور اس کے بال مونڈے جائیں۔ یہ احمد ترمذی ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے اور نسائی اور ابوداؤد کی روایت میں ”مرتھن“ کی بجائے ”رہینہ“ کا لفظ ہے۔ ”یسمی“ کی بجائے ”ویدمی“ کا لفظ ہے اور ابوداؤد نے ”یسمی“ کو زیادہ صحیح قرار دیا۔

تشریح: ﴿رَهِينَةً﴾ کا لفظ مبالغہ کے لئے ہے یا تاویل نقص ہے گروی ہونے کا مفہوم۔ عقیقہ کے بدلے لڑکے کے گروی ہونے کا کیا مطلب ہے حالانکہ نہ وہ مکلف ہے کہ اس کو سزا ملے یا عقیقہ چھوڑنے کی وجہ سے قابل مواخذہ ہو۔
امام احمد رحمہ اللہ کا قول:

اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ جب تک والدین بچے کا عقیقہ نہ کریں تو اس وقت تک کے لئے یہ لڑکا والدین کے حق میں شفاعت کرنے سے روکا اور منع کیا ہوا ہے۔

نمبر ۲: بعض نے کہا کہ یہ لڑکا بھلائیوں سے روکا ہوا اور آفات سے حفاظت سے روکا ہوا ہے اور جب تک عقیقہ نہ کریں تو زیادہ نشوونما نہ پائے گا۔ اور یہ گرفت حقیقتاً ترک عقیقہ کی والدین پر ہی ہے۔

نمبر ۳: ایذاء اور پلیدی کے گروی ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہوا: ”فاميطوا عند الاذى“ یعنی بچے سے اذی یعنی بال اور میل کچیل اور خون وغیرہ کو دور کر دو۔

”یڈمی“ یہ خون آلود ہونے کے معنی میں ہے اور ایک جگہ اس کی بجائے ”یسمی“ کا لفظ واقع ہوا ہے اور ابوداؤد نے اس کو زیادہ صحیح قرار دیا۔

حضرت قتادہ رحمہ اللہ کا قول:

قتادہ کہتے ہیں کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب بکری کو ذبح کر دیا جائے تو اس کے چند بال لے کر خون والی رگوں کے سامنے رکھیں تاکہ ذبح کی جگہ سے نکلنے والا خون ان بالوں کے ساتھ لگ جائے پھر ان کو لڑکے کے تالو پر رکھ دیں تاکہ ایک خط کی طرح خون وہاں سے جاری ہو جائے اس کے بعد سر کو دھو ڈالے اور مونڈ دیں۔

صاحب سفر السعادت کا قول:

یہ خون لگانے کی ضرورت نہیں کیونکہ ”یڈمی“ یہ راوی کی تعریف ہے آپ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا عقیقہ کیا اور یہ فعل نہیں کیا نیز یہ فعل جاہلیت کے معاملات کے بہت مشابہہ ہے۔ جیسا کہ فصل ثالث میں ابھی آئے گا۔ واللہ اعلم۔ انتہی۔

علماء کا قول:

علماء نے کہا کہ ابوداؤد کی یہ روایت جس میں ”یڈمی“ کا لفظ ہے یہ ہام راوی کا وہم ہے اور قتادہ کی تفسیر منسوخ ہے۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ کا قول:

یہ کیسے ممکن ہے کہ خون تر جو کہ نجس ہے اس سے سر کو آلودہ کیا جائے حالانکہ اس سے ایذا اور خشک نجاست کے بدن سے دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے البتہ سر پر خلوق اور زعفران ملا جائے گا جیسا کہ بعض علماء نے تجویز کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

ایک بکری عقیقہ میں

۶/۴۰۶۹ رَعْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي طَالِبٍ قَالَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ احْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصَدَّقِي بِزَنَةِ شَعْرِهِ فَضَةً فَوَزَنَاهُ فَكَانَ وَزَنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غريب واستاده ليس بمتصلين لأنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ لَمْ يُدْرِكْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ)

اخرجه الترمذی فی السنن فی ۴ / ۸۴ کتاب الاضاحی 'باب العقیقہ بشاة' الحدیث رقم ۱۵۱۹۔

ترجمہ: حضرت امام محمد باقرؑ نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت حسنؑ کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ عقیقہ کیا اور فرمایا اے فاطمہ! اس کا سر مونڈ دو اور بالوں کے ہم وزن چاندی خیرات کر دو۔ ہم نے بالوں کا وزن کیا تو ایک درہم یا اس سے کم وزن پایا۔ ترمذی کی روایت ہے یہ روایت حسن غریب ہے یہ منقطع روایت ہے کیونکہ محمد بن علی کا سماع حضرت علیؑ سے ثابت نہیں۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکے کا عقیقہ ایک بکری سے بھی ہو سکتا ہے۔ ابوداؤد نے ابن عباسؓ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حسن و حسین کا عقیقہ ایک ایک دنبہ سے کیا۔ جیسا کہ آئندہ روایت میں مذکور ہے نسائی نے ابن عباسؓ سے دود و دنبہ کی روایت نقل کی ہے اور بریدہ کی روایت میں مطلق عقیقہ کا تذکرہ ہے۔

صاحب سفر السعادت کا قول:

یہ ایک بکری والی روایت اگرچہ صحیح ہے مگر "عن الغلام شتان" والی روایت زیادہ قوی و صحیح ہے۔ کیونکہ اسے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت سے نقل کیا گیا ہے۔

نمبر ۲: دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ قول فعل سے اقویٰ اور اتم ہے کیونکہ فعل میں تخصیص کا احتمال موجود ہے۔

نمبر ۳: فعل کی دلالت جواز پر ہے اور قول استحباب کو ظاہر کرتا ہے۔

ترمذی رحمہ اللہ کا قول:

اس باب میں حضرت علیؑ عائشہؓ ام کرزؓ بریدہؓ سمرہؓ اور ابو ہریرہؓ ابن عمرؓ انسؓ سلمان بن عامرؓ اور ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم سے روایات وارد ہوئی ہیں۔ (کذا قال الشيخ)

ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول:

- ① عین ممکن ہے کہ لڑکے کے متعلق استحباب کا اقل درجہ ایک بکری ہے اور کمال استحباب دو بکریاں ہیں اور اس روایت میں ایک کا ذکر بیان جواز کے لئے ہے اور اقل پر اکتفاء کیا گیا ہے۔
 - ② یہ روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ دو بکریوں کا ذبح کرنا ساتویں دن لازم نہیں پس ممکن ہے کہ آپ نے ان کی طرف سے ایک ذنبہ پیدائش کے دن اور ایک ذنبہ ساتویں دن ذبح کیا ہو اس طرح روایات میں تطبیق پیدا ہو جاتی ہے۔
 - ③ آپ ﷺ نے ایک ذنبہ عقیقہ کیا اور پھر آپ نے فاطمہؓ یا حضرت علیؓ کو دوسرا ذنبہ ذبح کرنے کا حکم فرمایا۔ تو آپ ﷺ کی طرف نسبت ایک ذنبہ عقیقہ کی نسبت حقیقی ہے اور دو ذنبوں کی نسبت مجازی ہے۔ واللہ اعلم۔
- اُخْلِیقُ: اور اس کا سر خود موٹھ حقیقت میں یا کسی کو موٹھ نے کا کہو کہ وہ سر موٹھ دے۔ یہ امر استحباب کے لئے ہے اسی طرح بالوں کا وزن کرنے کا امر بھی استحبابی ہے۔

ایک ایک ذنبہ کا ذبح کرنا

۷/۴۰۷۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ كَبْشًا كَبْشًا (رواه أبو داود وعند النسائي) كَبْشَيْنِ كَبْشَيْنِ.

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۲۶۱ كتاب الضحايا باب في العقيقة ح ۲۸۴۱ والنسائي في ۷ / ۱۶۶ الحديث رقم ۴۲۱۹

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے عقیقہ کیا حضرت حسن و حسینؓ کی طرف سے ایک ایک ذنبہ۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے اور نسائی میں دو ذنبہ کا ذکر ہے۔

دو بکریاں عقیقہ میں

۸/۴۰۷۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ لَا يُحِبُّ الْعَقُوقُ كَأَنَّهُ إِسْمُ الْإِسْمِ وَقَالَ مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَاحْبَبْ أَنْ يَنْسُكَ عَنْهُ فَلْيَنْسُكَ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَيْنِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً۔ (رواه أبو داود والنسائي)

اخرجه أبو داود في السنن ۳ / ۲۶۲ كتاب الاضاحي باب في العقيقة الحديث رقم ۲۸۴۲ والنسائي في السنن ۷ / ۱۶۲ الحديث رقم ۴۲۱۲ وأحمد في المسند ۲ / ۱۸۲

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ عقوق کو پسند نہیں کرتا۔ گویا عقیقہ کے لفظ کو ناپسند فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا۔ جس کے ہاں لڑکا ہو تو وہ اس کی طرف سے دو بکریاں ذبح کرے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری۔ یہ ابوداؤد و نسائی

کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَا يُحِبُّ الْعُقُوقُ﴾: اللہ تعالیٰ عقوق کو ناپسند کرتے ہیں جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کا لڑکا اس کا نافرمان نہ ہو تو چاہئے کہ وہ چھوٹی عمر میں اس کی طرف سے عقیقہ کرنے کیونکہ عقوق والدین کا سبب عقوق فرزند یعنی عقیقہ نہ کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ عقوق کو پسند نہیں کرتا یہ ارشاد نبوت: ”من ولد له“ کی تمہید ہے تو گویا کہ اس کو مکروہ رکھا۔ یہ کسی راوی کا کلام ہے۔ آپ ﷺ نے عقیقہ کا نام عقیقہ رکھنا پسند نہ فرمایا تا کہ یہ گمان نہ کیا جائے کہ وہ عقوق سے مشتق (نکلا) ہے۔ اور اس کا بہتر نام رکھنے کو پسند کیا۔ مثلاً ذبیحہ اور نسیکہ وغیرہ کذا فی النہایۃ۔

علامہ تورپشتی رحمہ اللہ: یہ کلام بے ربط ہے کیونکہ آپ ﷺ نے کئی احادیث میں عقیقہ کا خود ذکر فرمایا ہے اگر یہ نام برا ہوتا تو پھر استعمال نہ کیا جاتا۔ البتہ اس طرح کہنا بہتر ہے کہ سائل نے گمان کیا کہ عقیقہ کا عقوق کے ساتھ اشتقاق اس بات کو چاہتا ہے کہ یہ حکم زیادہ مضبوط نہ ہو۔ پس آپ ﷺ نے بتلایا کہ بات اس کے الٹ ہے (کہ اشتقاق کا ایک ہونا ضعف کی علامت نہیں) اس کے علاوہ بھی احتمالات صاحب مرقات نے ذکر کئے ہیں: من شاء فلیبراجع الیہ۔ شیخ عبدالحق کا قول: انہوں نے نہایہ کے کلام کو نقل کرنے کے بعد لکھا کہ بعض روایات میں جو عقیقہ کا ذکر وارد ہے وہ کراہت سے پہلے کا ہے۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے کان میں اذان

۹/۴۰۷۲ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ

حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵ / ۳۳۳ کتاب الادب باب فی الصبی یولد فیوذن فی اذنه الحدیث رقم ۵۱۰۵

والترمذی فی ۴ / ۸۲ الحدیث رقم ۱۵۱۴ واحمد فی المسند ۶ / ۹

ترجمہ: حضرت ابورافع سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے حضرت حسنؑ کے کان میں اذان دی۔ جبکہ وہ حضرت فاطمہؑ کے ہاں پیدا ہوئے وہ اذان نماز والی اذان کی طرح تھی۔ یہ ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا۔

تشریح ﴿اس سے معلوم ہوا کہ لڑکے کے کان میں پیدائش کے بعد اذان دینا سنت ہے مسند ابویعلیٰ موصلی میں حضرت حسینؑ سے مرفوعاً منقول ہے کہ جس کے ہاں لڑکا پیدا ہوا اور وہ اس کے دائیں کان میں اذان دے اور بائیں میں تکبیر کہے تو اس بچے کو ام الصبیان نہ ہوگی۔ کذا فی الجامع الصغیر للسیوطی۔

نووی کہتے ہیں: لڑکے کے کان میں اس طرح کہنا مستحب ہے۔ انی اعیذہا بک و ذریعتہا من الشیطان الرجیم (کتاب الروضہ)

الفصل الثالث:

ذبح کے بعد سر موٹنا

۱۰/۲۰۷۳ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لِأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ شَاةً وَلَطَخَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كُنَّا نَذْبَحُ الشَّاةَ يَوْمَ السَّابِعِ وَنَحْلِقُ رَأْسَهُ وَنَلَطُخُهُ بِزَعْفَرَانٍ۔ (رواه ابوداؤد وزاد رزین) وَنُسَمِّيهِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳ / ۲۶۳ کتاب الاضاحی باب فی العقیقة الحدیث رقم ۲۸۴۳۔

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب ہمارے کسی کے ہاں لڑکا پیدا ہوتا تو وہ بکری ذبح کرتا اور اس کے سر کو اس کا خون لگاتا۔ جب اسلام آیا تو ہم ساتویں دن بکری ذبح کرتے تھے اور اس کا سر موٹ کر اس پر زعفران لگاتے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔ اور رزین کے یہ الفاظ زائد ہیں کہ ہم ساتویں دن نام رکھتے تھے۔

تشریح: اکثر احادیث کے مطابق عقیقہ ساتویں دن ہے اور شافعی اور احمد کے ہاں ساتویں دن میسر نہ ہو تو چودھویں دن کرے اور چودھویں نہ ہو تو اکیسویں دن اٹھائیسویں دن اور پینتیسویں دن۔ علی ہذا القیاس۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ظہور نبوت کے بعد اپنا عقیقہ کیا۔ اس لئے کہ یہ معلوم نہ تھا کہ پیدائش کے دن عقیقہ ہوا تھا یا نہیں۔ مگر اس روایت کی سند میں ضعف ہے اور بعد سے خالی نہیں۔ واللہ اعلم۔ امام شافعی کے ہاں عقیقہ کی ہڈیاں توڑے اور مالک کے ہاں نہ توڑے شوافع کی کتب میں مذکور ہے۔ عقیقہ کا گوشت پکا کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینا بہتر ہے اور اگر شیریں پکائے تو بہتر ہے۔ تفاؤل کے ساتھ حلاوت یعنی لڑکے کے اخلاق اچھے ہونے کو ظاہر کرتا ہے۔

کِتَابُ الْأَطْعِمَةِ

کھانے کا بیان

یعنی اس میں کھانے کی اقسام مذکور ہیں کہ آپ ﷺ نے کیا کیا کھانے کھائے ہیں اور کیا کیا نہیں اور کھانے کے احکام و آداب مذکور ہیں۔

الفصل الاول:

سائمنے سے اور دائیں ہاتھ سے کھاؤ

۱/۴۰۷۴ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ غُلَامًا فِي حَجَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ يَدِي تَطِيشُ فِي الصَّحْفَةِ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَمِ اللَّهَ وَكُلْ بِيَمِينِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ - (متفق علیہ)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۵۹۷/۳ الحديث رقم (۱۰۲-۲۰۱۷) وأبو داود فی السنن ۱۳۹/۴ الحديث رقم ۳۷۶۶ وأحمد فی المسند ۳۸۳/۵۔

ترجمہ: حضرت عمر بن ابوسلمہؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی پرورش میں چھوٹا بچہ تھا۔ برتن میں میرا ہاتھ گھومتا تھا۔ یعنی بچوں کی عادات کی طرح برتن میں ہر طرف ہاتھ ڈالتا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ بسم اللہ کہو اور دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اور اپنے سے متصل جانب سے کھاؤ۔ یہ روایت بخاری و مسلم نے نقل کی۔

تشریح: جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ تینوں امور اس ارشاد میں استحباب کے لئے ہے۔

بعض نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے کھانے کا امر وجوب کے لئے۔ جمہور کے نزدیک یہ بھی ہے کہ اگر کئی آدمی کھانا کھائیں تو تمام بسم اللہ پڑھیں۔ بعض علماء کے نزدیک امام شافعیؒ بھی انہی میں سے ہیں کہ جماعت میں ایک آدمی کی بسم اللہ کافی ہے۔

اسی طرح دوائی اور پانی پینے کے لئے بھی کھانے کی طرح بسم اللہ ہے۔

بسم اللہ والا کھانا شیطان کے لئے حلال نہیں

۲/۴۰۷۵ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يُذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ

عَلَيْهِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۹۷/۳ الحديث رقم (۱۰۲-۲۰۱۷) وأبو داود في السنن ۱۳۹/۴ الحديث رقم

۳۷۶۶ وأحمد في المسند ۳۸۳/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے تو شیطان وہ کھانا اپنے لئے حلال سمجھتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یَسْتَحِلُّ یعنی اس کھانے کو کھا سکتا ہے یہ ظاہر پر محمول ہے۔ بعض نے یہ تاویل کی ہے کہ وہ کھانے کی برکت لے جاتا ہے گویا وہ شیطان کھا گیا۔

نمبر ۲: اس کو اللہ تعالیٰ کی ناپسند جگہ میں صرف کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی یاد سے خالی گھر شیطان کی رہائش گاہ

۳/۴۰۷۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ

طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عِشَاءَ وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ

أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعِشَاءَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۹۸/۳ الحديث رقم (۱۰۳-۲۰۱۸) وأبو داود في السنن ۱۳۸/۴ الحديث رقم

۳۷۶۵ وابن ماجه في السنن ۱۲۷۹/۲ الحديث رقم ۳۸۸۷ وأحمد في المسند ۳۸۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص اپنے گھر میں داخل ہو یعنی

رہائش گاہ میں تو داخلے کے وقت اور کھانے کے وقت اللہ تعالیٰ کو یاد کرے تو شیطان اپنے تابعداروں سے کہتا ہے کہ اس گھر

میں نہ تمہاری جگہ ہے اور نہ کھانا۔ اور جب داخلے کے وقت اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کرے تو شیطان اپنے پیروکاروں سے کہتا ہے کہ

تمہارے لئے رہائش مل گئی۔ اور جب کھانے کے وقت بھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کرے تو شیطان کہتا ہے کہ تمہیں کھانا اور جگہ

دونوں مل گئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

دائیں ہاتھ سے کھاؤ پیو

۴/۴۰۷۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَكَلَ أَكَلْ أَكْلَكُمْ فَلْيَاكُلْ بِيَمِينِهِ وَإِذَا شَرِبَ

فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۵۹۸/۳ الحديث رقم (۱۰۵-۲۰۲۰) وأبو داود في السنن ۱۴۴/۴ الحديث رقم

۳۷۷۶ و الترمذی فی ۲۲۷/۴ الحدیث رقم ۱۸۰۰ والدارمی فی ۱۳۲/۲ الحدیث ۲۰۳۰ وأحمد فی المسند ۳۴۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کھاؤ تو دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور جب پیو تو دائیں ہاتھ سے پیو۔ یعنی پانی والا برتن دائیں ہاتھ میں پکڑو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: امر اس میں وجوب کے لئے معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں وعید بھی موجود ہے جیسا کہ اس کی طرف بعض علماء گئے ہیں وعید والی روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو بائیں ہاتھ سے کھاتے دیکھا تو آپ نے فرمایا۔ اپنے دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اس نے کہا میں طاقت نہیں رکھتا تو آپ نے فرمایا۔ خدا کرے طاقت نہ ہو۔ تو اس کے بعد اس کا وہ ہاتھ منہ کی طرف نہ اٹھ سکا۔

طبرانی کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے سب سے اسلمیہ کو ایک دن بائیں ہاتھ سے کھاتے دیکھا تو آپ ﷺ نے اس کے لئے بددعا کی تو وہ طاعون میں مبتلا ہو کر مر گئی۔ جمہور نے اس روایت کو زبردستی پر محمول کیا ہے۔

بائیں ہاتھ سے کھانا شیطانی عمل

۵/۴۰۷۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدُكُمْ بِشِمَالِهِ وَلَا يَشْرَبَنَّ بِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِهَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۵۹۸/۳ الحدیث رقم (۱۰۶-۲۰۲۰) وأبو داود فی السنن ۱۴۴/۴ الحدیث رقم ۳۷۷۶ و الترمذی فی السنن ۲۲۶/۴ الحدیث رقم ۱۷۹۹ ومالك فی الموطأ ۹۲۲/۲ الحدیث رقم ۶ من كتاب صفة النبي ﷺ وأحمد فی المسند ۳۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ تم بائیں ہاتھ سے مت کھاؤ اور نہ پیو۔ اس لئے کہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا پیتا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تورپشتی کا قول: اس کا مطلب یہ ہے کہ شیطان اپنے دوستوں کو اس کام پر برا بیگنہ کرتا ہے۔ علامہ طینی کا قول: اس حدیث کو ظاہر پر محمول کریں گے۔ حسن بن سفیان نے اپنی مشند میں سند حسن سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں جب تم کھاؤ یا پیو تو دائیں سے کھاؤ پیو اور (کوئی چیز) لو یا دو وہ بھی دائیں ہاتھ سے کرو کیونکہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا پیتا اور (چیزیں) لیتا دیتا ہے۔

تین انگلیوں سے کھانا اور چاٹنا

۶/۴۰۷۹ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ بِثَلَاثَةِ أَصَابِعٍ وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۰۵/۳ الحدیث رقم (۱۳۱-۲۰۳۲) وأحمد فی المسند ۴۵۴/۳۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ تین انگلیوں سے کھاتے یعنی انگوٹھے شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی سے اور اپنا ہاتھ چاٹ لیتے یعنی کھانے سے فراغت کے بعد چاٹ لیتے اس سے قبل کہ رومال سے صاف کریں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

نووی رحمہ اللہ کا قول:

تین انگلیوں سے کھانا سنت ہے ان کے ساتھ چوٹی اور پانچویں کو بلا ضرورت نہ ملائے۔
یُلْعَقُ: اپنا ہاتھ یعنی درمیانی انگلی پھر اس کے پاس والی پھر انگوٹھا چاٹتے۔ طبرانی نے عمرو بن ربیعہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ تین انگلیوں سے کھاتے اور چوٹی سے معاونت کرتے اور مرسل روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ پانچ انگلیوں سے کھاتے تھے۔ شاید کہ اس روایت کی مراد پتلی چیز کے کھاتے وقت کا معمول ہے یا بیان جواز کے لئے بھی اس طرح کھایا ہو۔ اور آپ ﷺ کی اکثر عادت مبارکہ تین انگلیوں سے کھانے کی تھی بعض روایات میں ”یَمْسَحُهَا“ کا لفظ بھی وارد ہوا ہے اور یہ اضافہ بھی موجود ہے ”ثُمَّ يَغْسِلُهَا“ یعنی اولاً ہاتھ چاٹتے پھر دھوتے تھے۔ (ع۔ ح)

کونسا نوالہ برکت والا

۴/۲۰۸۰ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِلْعَقِ الْأَصَابِعِ وَالصَّحْفَةِ وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي آيَةِ الْبَرَكَاتِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۰۶/۳ الحدیث رقم (۱۳۳-۲۰۳۳)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے رکابی اور انگلیوں کے چاٹنے کا حکم دیا۔ اور ارشاد فرمایا کہ تمہیں نہیں معلوم کہ کونسا نوالہ برکت والا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: وَالصَّحْفَةُ: واؤ مطلقاً جمع کے لئے ہے۔ پس برتن پہلے چاٹیں پھر انگلی۔

آیہ: یہ مونث کی علامت کے ساتھ ہے۔ اسی کا ترجمہ تحریر کیا گیا ہے مگر بعض نسخوں میں یہ ہا ضمیر کے ساتھ ہے یعنی کس کھانے میں برکت ہے۔ آیا کھائے جانے والے کھانے یا چاٹے جانے والے کھانے میں۔ اس کی تائید آئندہ روایت سے ملتی ہے۔

فانہ لایدرنی: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل تو انگلیوں کا چاٹنا سنت ہے اور وہ چیز اتارنا جو انگلی پر لگی ہے اور مبالغہ کے طور پر انگلیوں کا منہ میں داخل کرنا مراد نہیں۔ (ع۔ ح)

ہاتھ چاٹ لو یا چٹو ادو

۸/۲۰۸۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ حَتَّى يُلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۷/۹ الحدیث رقم ۵۴۵۶، و مسلم فی ۱۶۰۵/۳ الحدیث رقم (۱۲۹-۲۰۳۱) وأبو داؤد فی السنن ۱۸۵/۴ الحدیث رقم ۳۸۴۷ وابن ماجہ فی ۱۰۸۸/۲ الحدیث رقم ۳۲۶۹ والدارمی فی ۱۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۰۲۶، وأحمد فی المسند ۱/۲۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو وہ اس وقت تک اپنا ہاتھ کسی چیز سے صاف نہ کرے جب تک وہ خود ہاتھ نہ چاٹ لے یا چٹوادے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: چٹوائے! مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو چٹوادے جن کو گھن نہ آتی ہو مثلاً بیوی، لونڈی، خادم وغیرہ کو کیونکہ ان کو اس سے لذت حاصل ہوتی ہے۔ اور شاگردوں کا بھی یہی حکم ہے۔ وہ تو اس کو تبرک سمجھیں گے۔ (ع)

گرے لقمہ کو صاف کر کے کھالو

۹/۴۰۸۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيُمِطْ مَا كَانَ بِهَا مَا أَذَى لَمْ يَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا فَرَعَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ يَكُونُ الْبُرْكَهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۰۷/۳ الحدیث رقم (۱۲۵-۲۰۳۳)۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے فرمایا شیطان تم میں سے ہر ایک کے پاس حاضر ہوتا ہے اس کے تمام کاموں کے موقع پر یہاں تک کہ وہ اس کے کھانے میں حاضر ہوتا ہے۔ پس جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر جائے تو اس کو جو مٹی وغیرہ لگی ہے اسے دور کر دے اور کھالے شیطان کے لئے نہ چھوڑے جب کھانے سے فارغ ہو تو اپنی انگلیاں چاٹ لے۔ وہ یقینی طور نہیں جانتا کہ اس کے کس کھانے میں برکت ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: فلیمط! اگر کسی نجس چیز پر پڑے تو دھو ڈالے اگر اس کا دھونا ممکن ہو ورنہ کسی جانور کو کھلا دے۔

وَلَا يَدْعُهَا: شیطان کے لئے چھوڑنا یا تو حقیقت پر محمول ہے کہ وہ بھی کھاتا ہے اور یا کنایہ ہے کہ لقمہ کو ضائع نہ کرے اور حقیر نہ جانے اور متکبروں کی عادت یہ ہے کہ گرے ہوئے لقمے کو اٹھانا عیب سمجھتے ہیں اور یہ شیطانی حرکت ہے اس لئے تکبر کو دفع کرنے اور تواضع پیدا کرنے کے لئے یہ بات فرمائی کہ جب وہ فارغ ہو تو اپنی انگلیاں چاٹ لے۔ (ح)

تکلیف لگا کر مت کھاؤ

۱۰/۴۰۸۳ وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا أَكُلُ مِنْكِأ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۰/۹ الحدیث رقم ۵۳۹۹، وأبو داؤد فی السنن ۱۴۰/۴ الحدیث رقم ۳۷۶۹ وابن ماجہ فی ۱۰۸۶/۲ الحدیث رقم ۳۲۶۲ والدارمی فی ۱۴۵/۲ الحدیث رقم ۲۰۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں تکلیف لگا کر نہیں کھاتا یہ بخاری کی

روایت ہے۔

تشریح ﴿ صاحب سفر السعادت نے لکھا ہے کہ تکیہ لگانے کی تین قسمیں ہیں۔ نمبر ۱ پہلو زمین پر رکھے۔ نمبر ۲ چار زانوں بیٹھے۔ نمبر ۳ ایک ہاتھ زمین پر ٹیک کر بیٹھے اور دوسرے ہاتھ سے کھانا کھائے یہ تینوں قسمیں قابل مذمت ہیں بعض نے ایک چوتھی قسم بھی بیان کی ہے کہ تکیہ یاد یواری یا اسی طرح کی کسی چیز سے ٹیک لگا کر بیٹھے عام شارحین نے متکینا کی تفسیر جھک کر دونوں جانبوں میں سے کسی ایک جانب بیٹھنے سے کی ہے کیونکہ اس طرح کھانا رگوں میں سہولت سے نہیں پہنچتا اور ضرر دیتا ہے اور جلدی ہضم نہیں ہوتا علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ نہ تکیہ لگا کر کھائے اور نہ منہ کے بل لیٹ کر نہ کھڑے ہو کر بلکہ دوزانو بیٹھ کر یا بصورت اقعاء یعنی سرین کوزمین پر ٹیک کر اور دونوں زانوں کھڑے کر کے جیسے عموماً کتا بیٹھتا ہے یا دونوں پاؤں اکڑوں بیٹھ کر یا دایاں زانوں کھڑا رکھ کر اور بیٹھے بائیں زانوں پر یہ درست ہے۔ (ح۔ ع) (کتاب عمل اليوم والليلة للسيوطی)

آپ ﷺ دسترخوان پر روٹی کھاتے

۱۱/۴۰۸۴ وَعَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى خِوَانٍ وَلَا فِي سُكْرُجَةٍ وَلَا خُبْزَةٍ مُرَقَّقَةٍ قِيلَ لِقَتَادَةَ عَلَى مَا يَأْكُلُونَ قَالَ عَلَى السُّفْرِ۔ (رواه البخاری)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۲۳/۳ الحديث رقم (۱۷۰-۲۰۵۳) والترمذی فی السنن ۴/۲۳۰ الحديث رقم ۱۸۰۷ وأحمد فی المسند ۵/۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت قتادہ نے حضرت انسؓ سے روایت کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نہ تو چوکی پر کھایا اور نہ طشتری میں کھایا نہ آپ نے میدے کی روٹی کھائی حضرت قتادہ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ کس چیز پر کھاتے تھے تو انہوں نے کہا کہ آپ دسترخوان پر روٹی کھاتے تھے یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اور خوان پر کھانا کھانا یہ چین والوں کا طریقہ ہے اور متکبروں کا طرز عمل ہے تاکہ جھکنا نہ پڑے۔ سُكْرُجَةٍ: بعض نے اس کو راء کے زیر کے ساتھ پڑھا ہے اس کا معنی طشتری یا پیالی ہے اس میں چٹنی یا اچار رکھا جاتا ہے۔

السُّفْر: دسترخوان۔ دسترخوان پر اس لئے کھانا کھایا کیونکہ یہ کھانا جلدی ہضم ہونے والا ہوتا ہے حضرت انسؓ نے بتایا کہ آپ ﷺ کے دسترخوان پر اس طرح کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی جو متکبرین اور فراغت والے اور چین والوں کے دسترخوان پر ہوتی ہے بلکہ سادہ کھانا ہوتا تھا۔

وَلَا خُبْزٍ: اور حضرت کے لئے چپاتی وغیرہ نہیں پکائی گئی اور نہ آپ نے کھائی یا آپ کے علاوہ دوسروں کے لئے پکائی گئی ہو جیسا کہ اور روایات میں آیا لیکن آپ نے چپاتی نہیں کھائی۔ خوان پر کھانے کی نفی سے سوال ہوتا تھا کہ آپ نے کس چیز پر رکھ کر کھانا کھایا کہ آیا اور بھی کوئی چیز رکھنے والی تھی یا نہیں اس کا جواب دے دیا گیا البتہ طشتری وغیرہ کہ مطلقاً اس کی نفی ہے۔

قِيلَ لِقَتَادَةَ: حضرت قتادہ نے کہا گیا کہ وہ کس چیز پر کھاتے تھے یعنی صحابہ کرامؓ تو آپ کے پیروکار تھے اور سنت پر چلنے والے تھے تو وہ کس چیز پر کھاتے تھے صحابہ کے احوال کے بارے میں دریافت کرنا درحقیقت آپ کے احوال کو ہی دریافت

کرنا تھا اس لئے یا کھون کی ضمیر جمع لائی گئی یا یا کھون کی ضمیر حضرت اور صحابہ دونوں کی طرف راجع ہو اس سے معلوم ہوا کہ دسترخوان پر کھانا کھانا سنت ہے اور خوان وغیرہ پر بدعت ہے۔ اور اگر تکبر کی نیت سے نہ ہو تو پھر جائز ہے۔ (ع۔ ح)

آپ ﷺ نے چپاتی نہیں کھائی

۱۲/۴۰۸۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَعْلَمُ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَغِيفًا مُرَقَّقًا حَتَّى لِيَحْقَ بِاللَّهِ وَلَا رَأَى شَاءَ سَمِيطًا بِعَيْنِهِ قَطُّ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۰/۹ الحدیث رقم ۵۳۸۵ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۰۰/۲ الحدیث رقم ۳۳۰۹ وأحمد فی المسند ۱۲۸/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ نے تلی روٹی یعنی چپاتی دیکھی بھی ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے جا ملے اور نہ ہی آپ نے دم سے کچی ہوئی بکری کبھی دیکھی یہ بخاری کی روایت ہے۔
تشریح: سَمِيطًا: سمیط اس بکری کو کہا جاتا ہے کہ جس کی کھال کے بال گرم پانی سے دور کر کے اسی کھال میں اس کے گوشت کو بھونا جائے یہ چین والوں کی عادت ہے اس لئے اس کو بیان فرمایا۔

اور روایت کے اندر بعینہ کا لفظ تاکید کے لئے وارد ہوا ہے جیسا کہ عرب لوگ کہتے ہیں: ”کتبہ بیدہ ومشی برجلہ“۔ (ح)

آپ ﷺ نے بے چھنا آٹا استعمال فرمایا

۱۳/۴۰۸۶ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَرَّ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّقِيُّ مِنْ حِينَ ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ وَقَالَ مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُنْخُولًا مِنْ حِينَ ابْتَعَثَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ قِيلَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَأْكُلُونَ الشَّيْءَ غَيْرَ مَنْخُولٍ قَالَ كُنَّا نَطْحَنُهُ وَنَنْفُخُهُ فَيَطِيرُ مَا طَارَ وَمَا بَقِيَ ثَرِينًا فَأَكَلْنَاهُ۔

(رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۹/۹ الحدیث رقم ۵۴۱۳ وابن ماجہ فی ۱۱۰۷/۲ الحدیث رقم ۳۳۳۵ وأحمد فی المسند ۳۳۲/۵۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب سے آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا تو آپ نے میدے کو نہیں دیکھا اور سہل کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے وفات تک چھلنی نہیں دیکھی۔ سہل سے پوچھا گیا پھر تم کس طرح کھاتے تھے یعنی بے چھنے آٹے کی روٹی کس طرح کھاتے تھے تو وہ کہنے لگے پیسنے کے بعد ہم اس میں پھونک مارتے۔ چنانچہ جو بھوسی پھونک سے اڑ جاتی۔ سواڑ جاتی اور جو باقی رہتی تو اس کو اس آٹے میں گوندھ کر اسی کی روٹی پکا کر کھاتے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔
تشریح: ابْتَعَثَهُ اللَّهُ: علامہ عسقلانی فرماتے ہیں کہ سہل نے یہ کہہ کر اس بات سے اجتراز کیا کہ نبوت سے قبل آپ ﷺ دو مرتبہ تجارت کے سلسلے میں شام تشریف لے گئے اور بحیرہ راہب کے ہاں بھی ضیافت کھائی اور شام میں تو یہ چیز عام ہے تو ظاہر

ہے کہ آپ نے یہ چیز دیکھی اور کھائی بھی ہوگی اور ظہور نبوت کے بعد تنگی معاش کا زمانہ مشہور ہے اس وقت میں ایسی چیزوں کا استعمال نہیں ہوا۔ اس روایت میں آپ ﷺ کے ترک تکلف اور کھانے کا خصوصی اہتمام نہ کرنا بیان کیا گیا ہے۔ کیونکہ ان چیزوں کی طرف عام طور پر غافل و احمق لوگ متوجہ ہوتے ہیں۔ (ع)

کھانے کا عیب مت چنو

۱۳/۴۰۸۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ النَّبِيُّ ﷺ طَعَامًا قَطُّ إِنْ اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ۔

(متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۴۷/۹ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۴۰۹ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۶۳۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۱۸۷-۲۰۶۴) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۳۷/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۷۶۳ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۳۳۱/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۰۳۱ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۰۸۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۳۲۵۹ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۲۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے کسی کھانے میں کبھی عیب نہیں نکالا۔ اگر رغبت ہوتی تو کھا لیتے اور پسند نہ ہوتا تو آپ چھوڑ دیتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

مومن ایک اور کافر سات انٹریوں سے کھاتا ہے

۱۵/۴۰۸۸ وَغَنَهُ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا كَثِيرًا فَاسْلَمَ وَكَانَ يَأْكُلُ قَلِيلًا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَا وَاحِدٍ وَإِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ (رواه البخاری وروای مسلم) عَنْ أَبِي مُوسَى وَابْنِ عُمَرَ الْمُسْنَدُ مِنْهُ لَقَطٌ وَفِي أُخْرَى لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَافَهُ ضَيْفٌ وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَاةٍ فَحُلِبَتْ فَشَرِبَ حِلَابُهَا ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ ثُمَّ أُخْرَى فَشَرِبَهُ حَتَّى شَرِبَ حِلَابَ سَبْعِ شِيَاهٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَاسْلَمَ فَأَمَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِشَاةٍ فَحُلِبَتْ فَشَرِبَ حِلَابُهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَمِمْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَمْؤٌ مِنْ يَشْرَبُ فِي مَعَا وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ۔

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۳۶/۹ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۵۹۶ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۰۸۴/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۲۵۶ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۳۶۱/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۰۴۳۔ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۳۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۱۸۴-۲۰۶۱) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۳۴/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۸۱۸۔ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۳۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۱۸۵-۲۰۶۲) وَابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ ۱۰۸۴/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۲۵۸۔ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۳۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۱۸۶-۲۰۶۳) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۳۵/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۸۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی بہت کھانا کھاتا تھا پھر وہ مسلمان ہو گیا تو کم کھانے لگا۔ آپ ﷺ

کی خدمت میں یہ بات ذکر کی گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "مومن ایک انتڑی اور کافر سات انتڑیوں سے کھاتا ہے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ اور مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فقط آپ کا ارشاد "ان المؤمن" الحدیث روایت کی ہے۔ اس میں قصہ مذکور نہیں ہے اور مسلم کی وہ روایت جس کو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے وہ اس طرح ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک مہمان آیا جو کہ کافر تھا آپ ﷺ نے ایک بکری کو دوہنے کا حکم فرمایا وہ دوہا گیا پس اس نے پی لیا یہاں تک کہ سات بکریاں دوہی گئیں وہ سب کا دودھ پی گیا۔ پھر صبح ہوئی وہ مسلمان ہو گیا تو آپ ﷺ نے ایک بکری کو دوہنے کا حکم فرمایا۔ وہ دوہی گئی اس نے اس کا دودھ پی لیا۔ آپ ﷺ نے ایک اور بکری کے دوہنے کا حکم فرمایا۔ تو وہ تمام نہ پی سکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مومن ایک انتڑی سے پیتا ہے اور کافر سات انتڑیوں سے پیتا ہے۔

تشریح: ❶ کہا جاتا ہے کہ آدمی کے پیٹ میں سات انتڑیاں ہیں۔ یہاں ایک انتڑی سے قلت حرص اور سات سے کثرت حرص مراد ہے یعنی مسلمان کھانے میں زیادہ حرص نہیں ہوتا اس کے بالمقابل کافر زیادہ حرص ہوتا ہے یہ بات اکثر واعظ کے اعتبار سے ہے۔

نمبر ۲: وہ خاص شخص مراد ہے جو کفر میں زیادہ کھاتا تھا اسلام لا کر کم کھانے لگا۔

نمبر ۳: کامل الایمان مومن مراد ہے جو ذکر الہی اور نور و معرفت الہی سے سیر ہوتا ہے اور اسے زیادہ کھانے اور اس کے اہتمام کی طرف زیادہ دھیان نہیں ہوتا (کہ ہر وقت اسی میں مشغول ہو) اس کے بالمقابل کافر وہ ہر وقت کھانے پینے کے اہتمام میں لگا رہتا ہے۔

نمبر ۴: درحقیقت اس میں متنبہ کیا گیا کہ مومن کی شان یہ ہے کہ وہ صبر و قناعت اور زہد و ریاضت کو اختیار کرے اور ضرورت کی حد تک کھانے کو استعمال کرے اور معدے کو خالی رکھے کیونکہ وہ دل کی نورانیت صفائی باطن اور شب بیداری کا باعث ہے۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں ایک فقیر آیا اور اس نے بہت کھانا کھایا آپ نے فرمایا اس کو پار دیگر میرے پاس نہ لانا۔ علماء نے اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ وہ اس صفت میں کفار کے مشابہہ بن گیا۔ جو کفار بے مشابہت رکھتا ہو اس سے تعلق نہ رکھنا چاہئے۔ کم کھانا عقلاء اور اصحاب ہمت کے ہاں اور اہل معنی کے نزدیک ہمیشہ سے قابل تعریف رہا ہے۔ اور اس کے خلاف قابل مذمت رہا ہے۔

البتہ ایسی بھوک جو حد افراط کو پہنچ جائے اور بدن کی کمزوری کا باعث ہو۔ اور اس کی وجہ سے قوائے بدنہ میں اختلال پیدا ہو اور ضروری کاموں سے باز کر دے وہ ممنوع اور حکمت اسلام کے منافی ہے۔ (ع)

دو کا کھانا تین کے لئے کفایت کرنے والا ہے

۱۶/۴۰۸۹ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ

(متفق علیہ)

اخرجه مسلم في صحيحه ۵۳۶/۹ الحديث رقم ۵۳۹۲ ومسلم ۱۳۰/۳ الحديث رقم (۱۷۸-۲۰۵۸) والترمذي في السنن ۲۳۶/۴ الحديث رقم ۱۸۲۰ والدارمي في ۱۳۶/۲ الحديث ۲۰۴۴ ومالك في الموطأ

۹۲۸/۲ الحدیث رقم ۲۰ من کتاب صفة النبی ﷺ وأحمد فی المسند ۲/۲۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو کا کھانا تین کے لئے کافی ہے اور تین کا کھانا چار کے لئے کفایت کرنے والا ہے۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ﴾: یعنی جس طعام سے دو آدمی سیر ہو جائیں وہ بطور قناعت تین کے لئے کفایت کرنے والا ہے اور انکو طاعت پر قوت دینے والا ہے اور ان سے ضعف کو دور کرتا ہے۔ یہ نہیں کہ وہ تین کو سیر کر دیتا ہے اور اسی طرح مابعد جملے تین کا کھانا چار کے لئے کافی ہے کو سمجھ لینا چاہئے۔ غرض و مقصود یہ ہے کہ آدمی پیٹ بھرنے سے کم پر قناعت کرے اور زائد کو محتاج پر خرچ کرے۔ (ع)

کھانے میں کفایت کا تذکرہ

۱۷/۴۰۹۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ وَطَعَامُ الْارْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۳۰/۳ الحدیث رقم (۱۷۹-۲۰۵۹) والترمذی فی السنن ۲۳۶/۴ الحدیث رقم ۱۸۲۰ وابن ماجہ فی السنن ۱۰۸۴/۲ الحدیث رقم ۳۲۵۴ وأحمد فی المسند ۳۰۱/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ ایک کا کھانا دو کے لئے کفایت کرنے والا اور دو کا چار کے لئے کفایت کرنے والا ہے اور چار کا آٹھ کو کفایت کرنے والا ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿اس میں بھی وہی تاویل ہے جو اوپر والی روایت میں مذکور ہوئی مگر اوپر والی روایت میں بحساب ثلث وربع کے فرمایا اور اس میں دو گنا کے حساب سے بتلایا اور یہ اختلاف حالات و اشخاص کے لحاظ سے ہے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے قحط سالی میں فرمایا میں نے قصد کیا ہے کہ ہر گھر والوں پر ان کی تعداد کے مطابق آدمی مہمان بھیج دوں تاکہ وہ ان کے طعام میں شریک ہوں۔ کیونکہ آدھ پیٹ کھانے میں ہلاک نہیں ہوتا۔ بہر تقدیر اس روایت میں غرباء کی خبر گیری کی رغبت دلائی گئی ہے اور قدر کفایت پر قناعت کا حکم فرمایا گیا ہے۔ (ع)

بیمار کے لئے راحت رساں کھانا

۱۸/۴۰۹۱ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ التَّلْبِينَةُ مُجِمَّةٌ لِفَوَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بَعْضُ الْحَزَنِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۵۵/۹ الحدیث رقم ۵۴۱۷ و مسلم فی ۱۷۳۶/۴ الحدیث رقم (۲۲۱۶/۹۰) وأحمد فی المسند ۸۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو میں نے فرماتے سنا کہ تلہینہ بیمار کے دل کو راحت دیتا ہے اور اس کے کچھ غم کا ازالہ کرتا ہے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: التلبینہ: تلبینہ آٹے اور دودھ سے بنتا ہے جو حریرہ کی طرح ہوتا ہے کبھی اس میں شہد بھی ڈالتے ہیں دودھ کی طرح سفید ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس کو تلبینہ کہتے ہیں۔ یہ لبن سے مشتق ہے۔ (ع۔ ح)

کدو کا سالن آپ کو پسند تھا

۱۹/۴۰۹۲ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ خِيَاطًا دَعَا النَّبِيَّ ﷺ لِبَطْعَامٍ صَنَعَهُ فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَرَّبَ خُبْزَ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدِيدًا فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَّاءَ مِنْ حَوَالِي الْقُبْصَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَّاءَ بَعْدَ يَوْمَئِذٍ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۲۴/۹ الحدیث رقم ۵۳۷۹ ومسلم فی ۱۶۱۵/۳ الحدیث رقم (۱۴۴-۲۰۴۱) وأبو داؤد فی السنن ۱۴۶/۴ الحدیث رقم ۳۷۸۲ والترمذی فی ۲۵۰/۴ الحدیث رقم ۱۸۵۰ والدارمی فی ۱۳۸/۲ الحدیث رقم ۲۰۵۰۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک درزی نے جناب رسول اللہ ﷺ کو کھانے پر بلایا میں بھی آپ کے ساتھ گیا اس نے جو کی روٹی اور شوربا حاضر کیا جس میں کدو اور خشک گوشت پکایا گیا تھا۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ کدو کو پیالے کے کنارے سے تلاش کر رہے تھے۔ اس دن سے مجھے کدو سے پیار ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کو پسند تھا۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: انسؓ آپ ﷺ کے ساتھ اس لئے گئے یا تو ان کی بھی دعوت تھی یا اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کے خادم تھے۔ آپ کی معیت میں اجازت عرفی سمجھ کر گئے۔

نمبر ۱: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کا پیالے کی اطراف میں دراز کرنا جائز ہے جبکہ کھانا مختلف طرح کا ہو۔ اور ساتھ والا بھی ناپسند نہ کرتا ہو۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کمزوروں کی دعوت بھی قبول کرنا چاہئے اسی طرح محنت مزدوری کرنے والوں کی۔ اور اس چیز کی طرف رغبت کرے جو لا کر کھانے کے لئے رکھی جائے۔

نمبر ۲: خادم کو بھی ساتھ کھلایا جائے۔

نمبر ۳: کدو کو پسند کرنا مسنون ہے اور اسی طرح اس کو بھی پسند کرنا چاہئے جس کو آپ پسند کرتے تھے۔ (ع۔ ح)

بکری کے شائے کا گوشت

۲۰/۴۰۹۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ أُمَيَّةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْقَاهَا وَالسَّيِّئِينَ الَّتِي يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۴/۹ الحدیث رقم ۵۴۶۲ ومسلم فی ۲۷۴/۱ الحدیث رقم (۹۳-۳۵۵) والترمذی فی السنن ۲۴۳/۴ الحدیث رقم ۱۸۳۶ وأخرجه الدارمی فی ۱۴۶/۵ الحدیث رقم ۷۲۷ وأحمد فی ۲۸۸/۵۔

ترجمہ: حضرت عمر بن امیہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ بکری کے کندھے سے گوشت کاٹتے تھے جو کہ آپ کے ہاتھ میں تھا پھر آپ کو نماز کی طرف بلایا گیا تو آپ نے شانہ کو رکھ دیا۔ اور گوشت والی چھری کو بھی رکھ دیا پھر آپ نے کھڑے ہو کر نماز ادا کی اور وضو نہ کیا (کیونکہ پہلے سے وضو تھا) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ گوشت کا چھری سے کاٹنا درست ہے جبکہ اس سے کاٹنے کی ضرورت ہو اور اگر گوشت گلا ہوا ہو کہ کاٹنے کی ضرورت نہ رکھتا ہو تو اس کا چھری سے کاٹنا مکروہ ہے۔ اور تکلفات عجمیہ ہونے کی وجہ سے مناسب نہیں۔ جیسا کہ دوسری فصل میں آئے گا۔

نمبر ۲: اس روایت سے معلوم ہوا کہ حق کی طرف بلانے والے کی بات کو قبول کرے۔ اور نماز میں طعام کی حاضری کے باوجود حاضر ہو یہ اس صورت میں ہے جبکہ کھانے کے ضائع ہونے کا خدشہ نہ ہو۔ اور اس کی طرف لوگوں کو زیادہ محتاجی بھی نہ ہو۔ اور اس کے بعد طعام کے نہ پائے جانے کا خوف بھی نہ ہو۔

نمبر ۳: یہ بھی معلوم ہوا کہ پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو لازم نہیں آتا۔ (ج)

شہد کی پسندیدگی

۲۱/۴۰۹۴ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ الْخُلُوءَ وَالْعَسَلَ۔ (رواہ البخاری)

المخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۴/۹ الحدیث رقم ۵۴۶۲، و مسلم فی ۲۷۴/۱ الحدیث رقم (۱۴۷۴-۲۱) وأبو داؤد فی السنن ۱۰۶/۴ الحدیث رقم ۳۳۲۳، والدارمی فی ۲۴۱/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۵، وأحمد فی المسند ۵۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ شہد اور میٹھی چیز کو پسند فرماتے تھے یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: خلواء وہ چیز جو چکنائی اور مٹھاس سے بنائی جائے (کدانی جمع البهار) بعض نے کہا مطلق میٹھی چیز کو خلواء کہتے ہیں۔ پس اس صورت میں العسل یہ نعیم کے بعد تخصیص ہے۔

خطابی کا قول: آپ ﷺ کو خلواء کی محبت خواہش نفس کی وجہ سے نہ تھی بلکہ جب آپ کے سامنے آتا تو اس طرح رغبت سے تناول فرماتے گویا یوں معلوم ہوتا کہ حضرت کو مرغوب ہے۔ (ج-ع)

سرکہ بہترین سالن

۲۲/۴۰۹۵ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ أَهْلَهُ الْإِدَامَ فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نَعَمْ الْإِدَامُ الْخَلُّ نَعَمْ الْإِدَامُ الْخَلُّ۔ (رواہ مسلم)

المخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۲۲/۳ الحدیث رقم (۱۶۶-۲۰۵۲) وأبو داؤد فی السنن ۱۹۹/۴ الحدیث رقم ۳۸۲۰، والترمذی فی ۲۴۵/۴ الحدیث رقم ۱۸۳۹، والدارمی فی ۱۳۷/۲ الحدیث رقم ۴۰۴۵، وأحمد فی

المسند ۴/۴۰۰۔

تہ جہا: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے گھر والوں سے سالن مانگا تو انہوں نے کہا ہمارے پاس تو سرکہ ہے تو آپؐ نے اسے منگوایا اور اس کے ساتھ روٹی کو کھانا شروع کیا اور ساتھ فرماتے جاتے: نِعْمَ الْإِدَامُ۔ سرکہ خوب سالن ہے۔ سرکہ خوب سالن ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نِعْمَ الْإِدَامُ: یہ بار بار اس لئے فرمایا تا کہ سرکہ کی خوب تعریف ہو جائے اس سے ثابت ہوا کہ نفس کو لذائذ سے باز رکھنا اور میانہ روی اختیار کرنا اچھی بات ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی یہ قسم کھائے کہ میں سالن سے روٹی نہ کھاؤں گا اور سرکہ سے روٹی کھالی۔ تو وہ حانت ہو جائے گا اور ایک روایت میں ہے کہ سرکہ انبیاء علیہم السلام کا سالن ہے۔ سرکہ کے منافع کتب طب میں بہت مذکور ہیں۔ (ع۔ ح)

کھنسی من وسلوی کی قسم سے ہے

۲۳/۴۰۹۶ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

أخرج البخاري في صحيحه ۱۶۳/۱ الحديث رقم ۵۷۰۸، ومسلم في ۱۶۱۹/۳ الحديث رقم (۱۵۷-۲۰۴۹) والترمذي في ۳۵۰/۴ الحديث رقم ۲۰۶۷، وابن ماجه في ۱۱۴۲/۲ الحديث رقم ۳۴۵۳، وأحمد في المسند ۱/۱۸۸۔

تہ جہا: حضرت سعید بن زیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کھنسی من کی قسم سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لئے شفاء ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ کھنسی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمایا۔

تشریح: الْكُمَاةُ: یہ رحمت کے وزن پر گماتہ ہے وہ سفید رنگ کی چیز ہے۔ اس کو حم الارض (زمین کی چربی) بھی کہا جاتا ہے یہاں اس کو کھنسی کہتے ہیں وہ بہر حال حلال ہے اگرچہ لوگ اس کو ناپسند کریں کیونکہ استعمال کی عادت نہیں آپ ﷺ نے فرمایا یہ من وسلوی کی قسم سے ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی قوم پر اتاری گئی۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا: "وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ" جملہ من سے فرمانے کی وجہ یہ ہے تو اس سے مشابہت ہے کہ جس طرح بلا مشقت آسمان سے اترتی تھی اسی طرح یہ بھی بلا مشقت زمین سے نکلتی ہے۔

نمبر ۲: منفعت میں اس کے مشابہہ ہے ورنہ بنی اسرائیل کا من تو وہ ایک چیز تھی جو ترنجبین کے مشابہہ تھی اور آسمان سے اترتی تھی یہ ویسی نہیں اس کا پانی آنکھ کے لئے مفروضات کے طور پر شفاء ہے بعض نے کہا دیگر اویات شمیت شفاء ہے اس کے پانی کا اکیلے ہی شفاء ہونا ظاہر حدیث کے ساتھ زیادہ مطابقت رکھنے والا ہے۔ اس کی تفصیل کتاب الطب والرقی میں آئے۔ (ع۔ ح)۔

۲۳/۴۰۹۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْقِشَاءِ۔ (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی ۵۶۴/۹ الحدیث رقم ۵۴۴۰، ومسلم فی ۱۶۱۶/۳ الحدیث رقم (۱۴۷-۲۰۴۳) وأبو داؤد فی السنن ۱۷۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۳۵ وابن ماجہ فی ۱۱۰۴/۲ الحدیث رقم ۳۳۲۵ والدارمی ۱۴۰/۲ الحدیث رقم ۲۰۵۸ وأحمد فی المسند ۲۰۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ تازہ کھجور کٹری کے ساتھ کھاتے تھے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی دونوں کو ملا کر منہ میں رکھ لیتے اور نوش فرماتے اس لئے کہ کھجور میں حرارت اور کٹری میں برودت ہے دونوں مل کر معتدل ہو جائیں۔ اور اعتدال مرکبات بڑی اصل ہے۔ اس سے مزاج میں اعتدال پیدا ہوتا ہے۔ اور فائدہ زیادہ ہوتا ہے۔ نمبر ۲: اس روایت میں دلیل ہے کہ دو چیزوں کو ملا کر کھانا جائز ہے اور کھانوں میں وسعت میں حرج نہیں۔ علماء کا اس کے جواز میں اختلاف نہیں۔ بعض علماء سے اس کی کراہت عادت بنا لینے پر محمول ہے دینی مصلحت کے بغیر توسع و تنعم کراہت سے خالی نہیں۔ (طبی) (ع-ح)۔

بکریاں چرانا اور پیلو کا پھل

۲۵/۳۰۹۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ نَجَبِي الْكَبَاثَ فَقَالَ عَلَيْنَا بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لَقِيلَ أَكُنْتَ تَرْعَى الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا رَعَاهَا۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۷۵/۹ الحدیث رقم ۵۴۵۳، ومسلم فی ۱۶۲۱/۳ الحدیث رقم (۱۶۳-۱۲۰۵۰) ومالک فی الموطأ ۹۷۱/۲ الحدیث رقم ۱۸ من کتاب الاستئذان۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مر الظہران میں تھے یہ مکہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے اور پیلو کے پختہ پھل توڑ رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے سیاہ پھل کا قصد کرو اس لئے وہ بہتر ہوتا ہے یعنی لذیذ و فائدہ مند ہوتا ہے تو ہم نے پوچھا کیا آپ نے بکریاں چرائی ہیں تو آپ نے فرمایا جی ہاں اور پھر فرمایا کوئی نبی ایسا نہیں جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: پیلو کا پھل بکریاں چرانے والوں اور جنگل کے رہنے والے لوگوں کی خوراک ہے اس کا اچھا برا ہونا وہی لوگ جانتے ہیں اور اسی وجہ سے یہ آپ سے سوال کیا گیا۔

وہل من نبی: مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کا منصب دنیا داروں بادشاہوں اور متکبروں کو نہیں دیا بلکہ بکریاں چرانے والوں اور اہل فقر و خرقہ اور متواضع لوگوں کو عنایت فرمایا۔ جیسے حضرت ایوب علیہ السلام خیاطت کا کام کرتے تھے اور زکریا علیہ السلام نے بڑھئی کا کام کیا اور موسیٰ علیہ السلام نے حضرت شعیب کے ہاں اجرت کے ساتھ بکریاں چرائیں دراصل اس میں حکمت یہ تھی کہ غذا حلال کھائیں اور عمل صالح کریں پھر بکریاں چرانے میں ایک فائدہ اور زائد تھا کہ لوگوں سے تنہائی اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ خلوت حاصل ہوتی اور رعایا کی پرورش اور غریب اور ضعیف پر مہربانی کا ڈھنگ آتا ہے۔ چنانچہ روایات میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی فرمائی کہ اے موسیٰ کیا تم جانتے ہو کہ ہم نے تجھے نبوت کیوں دی موسیٰ علیہ السلام نے

عرض کیا اے میرے پروردگار آپ ہی اس بات کو خوب جانتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تمہیں یاد ہے کہ ایک دن تو وادی ایمن میں بکریاں چرا رہا تھا کہ ایک بکری بھاگ نکلی اور تم اس کے پیچھے دوڑے اور خوب مشقت اٹھانی پڑی جب تم نے اس بکری کو پالیا تو تم نے نہ اس کو مارا نہ اس پر غصہ کیا بلکہ شفقت کرتے ہوئے تم نے یہ کہا کہ اے بے چاری تو نے اپنے آپ کو اور مجھے تکلیف میں ڈالا۔ پس جب ہم نے تم میں یہ رحمت و شفقت پائی جو تم نے اس حیوان پر کی تو تم پر رحمت کرتے ہو تمہیں نبوت سے نوازدیا اور نبوت کے لئے چن لیا۔ (ع۔ ح)

کو لہے زمین پر رکھ کر بیٹھنا

۲۶/۲۰۹۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُقْبِعًا يَأْكُلُ تَمْرًا وَفِي رِوَايَةٍ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا ذَرِيعًا

(رواہ مسلم)

مسلم فی صحیحہ ۱۶۱۶/۳ الحدیث رقم (۲۰۴۴-۱۴۸) و ۲۰۴۴-۱۴۹ و أحمد فی المسند ۲۰۳/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو حالت اقعاء کے اندر بیٹھے کھجوریں کھاتے پایا اور ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ جلدی کھجوریں کھا رہے تھے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اقعاء سے یہاں مراد یہ ہے کہ کو لہے زمین پر رکھ کر اور زانو کھڑے کر کے آپ بیٹھے تھے اور جلدی اس لئے کھا رہے تھے کہ کوئی اہم کام کا سامنا تھا تا کہ جلدی کھا کر اس میں مشغول ہو سکیں۔ (ح)

بلا اجازت دو کھجوریں ملا کر نہ کھاؤ

۲۷/۲۱۰۰ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْرَنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ - (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۳۱/۵ الحدیث رقم ۲۳۸۹ و مسلم فی ۱۹۱۷/۳ الحدیث رقم (۲۰۴۵-۱۵۱)

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شریک مجلس کی اجازت کے بغیر دو کھجوریں ملا کر نہ کھانے سے منع فرمایا یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: سیوطی کا قول: تنگی معاش اور اوقات فقر میں دو کھجوروں کو ساتھ ملا کر کھانے کی ممانعت فرمائی پھر یہ منسوخ ہو گئی اس روایت کا مضمون یہ تھا کہ میں تمہیں دو کھجوریں ملا کر کھانے کی ممانعت کرتا تھا اللہ تعالیٰ نے تمہیں فراخی و وسعت دی پس تم جمع کرو یعنی اگر جمع کرو تو یہ مکروہ یا حرام نہ ہوگا۔

قول صواب: زیادہ درست بات یہ ہے کہ ساتھ والا شریک خرچ کرنے میں راضی نہ ہو مگر اتنی مقدار خرچ ہو تو اس صورت میں ملا کر کھانا حرام ہے اور اپنے حق سے تجاوز کر کے اس کا حق لینا ہے اس کے علاوہ مروت کے خلاف ہے۔ البتہ اگر صریح اجازت یا دلالت اذن ہو سابقہ ممانعت فقر و شراکت دونوں صورتوں کو شامل ہوگی اور اباحت و استثناء وہ شرکت کے علاوہ

سے متعلق ہے۔ (ج)

کھجور والا گھر بھوکا نہیں

۲۸/۲۱۰۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُمُ التَّمْرُوفِي رِوَايَةٌ قَالَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ جِيَاعُ أَهْلُهُ قَالَتْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۱۸/۳ الحدیث رقم (۲۰۴۶-۱۵۳) وأبو داؤد فی السنن ۱۷۴/۴ الحدیث رقم ۳۸۳۱ والترمذی فی ۲۳۳/۴ الحدیث رقم ۱۸۱۵ وابن ماجہ فی ۱۱۰۴/۲ الحدیث رقم ۳۳۲۷ والدارمی فی ۱۴۱/۲ الحدیث رقم ۲۰۶۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس گھر کے لوگ بھوکے نہیں رہتے جن کے ہاں کھجوریں ہوں اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس گھر میں کھجور نہ ہو اس کے گھر والے بھوکے ہیں۔ یہ کلمہ آپ نے دو بار یا تین بار فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: بعض نے کہا کہ اہل یہ مراد فقط اہل مدینہ ہیں کیونکہ ان کی اکثر خوراک کھجور ہے مگر نووی نے ایک دوسرا راستہ اپنایا ہے کہ اس روایت میں کھجور کی فضیلت کا ذکر ہے اور گھروں میں اس کے ذخیرہ کرنے کے جواز کا تذکرہ اور اس کی طرف رغبت دلائی گئی ہے۔

عجوة زہر کا علاج

۲۹/۲۱۰۲ وَعَنْ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۶۹/۹ الحدیث رقم ۵۴۴۵ ومسلم فی ۱۶۱۸/۳ الحدیث رقم (۲۰۴۷-۱۵۵) وأبو داؤد فی السنن ۲۰۸/۴ الحدیث رقم ۳۸۷۶ وأحمد فی المسند ۱۸۱/۱۔

ترجمہ: حضرت سعید سے روایت ہے کہ میں نے پیغمبر ﷺ کو فرماتے سنا جو شخص صبح کے وقت سات عجوة کھجوریں کھائے تو اس دن وہ زہر و سحر سے محفوظ کر دیا جاتا ہے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: عجوة: مدینہ منورہ کی کھجوروں میں سے سیاہ رنگ کی ایک کھجور ہے جو نہایت افضل کھجور ہے اور اس کی اصل یہ ہے کہ اس کو جناب رسول اللہ ﷺ نے بویا تھا۔

سعد: اس زہر سے معروف زہر قاتل مراد ہے یا یہ سانپ بچھو اور اسی قسم کے دیگر جانوروں کے زہروں کو بھی شامل ہے اور یہ خاصیت اس کھجور میں طبعی و فطری طور پر رکھی گئی ہے جیسا کہ اور کئی نباتات ہیں اور آپ ﷺ کو یہ بات وحی سے معلوم ہوئی۔
نمبر ۲: آپ کی دعا سے یہ خاصیت ودیعت کردی گئی اور نباتات کی تعداد کو خاص کرنے کی کوئی وجہ معلوم نہیں اور اس کا علم آپ ﷺ سے سننے پر موقوف ہے۔ جیسا کہ عدد رکعات نماز (ع-ج)

مقام عالیہ کی عجوہ شفاء والی ہے

۳۰/۴۱۰۳ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً وَأَنَّهَا تَرِيَّاقٌ أَوَّلَ الْبُكَرَةِ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۱۹/۳ الحدیث رقم (۱۵۶-۲۰۴۸) وأحمد فی المسند ۱۰۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ عجوہ عالیہ میں شفاء ہے اور یہ نہار منہ صبح کو کھائی جائے تو ازالہ زہر کے لئے تریاق ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) الْعَالِيَةُ: یہ مدینہ منورہ کے ایک مقام کا نام ہے یہ مسجد قباء والی جانب ہے اس اطراف کے دیہات کو عالیہ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ سرزمین نجد کی جانب ہیں اور اس کے مقابل دوسری جانب کو سافلہ کہا جاتا ہے اور اس جانب تہامہ ہے۔ اور عالیہ کا قریبی حصہ مدینہ سے تین میل (ایک کوس) اور عالیہ کا اعلیٰ آٹھ کوس یعنی چوبیس میل ہے۔

شفاء: مدینہ کی کھجور میں اور جگہ کی عجوہ کھجور کے مقابلے میں شفاء زیادہ ہے۔

نمبر ۲: اوپر مطلق عجوہ کا ذکر کیا تھا تو اس کی تنقید عالیہ سے کی گئی ہے یعنی یہ عالیہ کی عجوہ کو خصوصیت حاصل ہے۔

تریاق: زہر کا علاج جس مرکب دوائی سے کیا جاتا ہے اسے تریاق کہتے ہیں۔ (ع-ج)

ایک ایک ماہ تک کھجور و پانی پر گزارا

۳۱/۴۱۰۴ وَعَنْهَا قَالَتْ يَا بَنِي عَلَيْنَا الشَّهْرُ مَا نَوْقِدُ فِيهِ نَارًا إِنَّمَا هُوَ التَّمْرُ وَالْمَاءُ إِلَّا أَنْ يُؤْتَى بِاللَّحْمِ۔

(متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۸۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۵۸. ومسلم فی ۲۲۸۲/۴ الحدیث رقم

(۲۶-۲۹۷۲) والترمذی فی السنن ۵۵۶/۴ الحدیث رقم ۲۴۷۱ وابن ماجہ فی ۱۳۸۸/۲ الحدیث رقم

۴۱۴۴. وأحمد فی المسند ۱۰۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم پر مہینہ گزار جاتا اور ہم آگ نہ جلاتے کھجور اور پانی عمومی خوراک ہوتی بعض

اوقات معمولی گوشت لایا جاتا یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) إِلَّا أَنْ يُؤْتَى بِاللَّحْمِ: ہماری غذا کھجور اور پانی ہوتی مگر یہ کہ کوئی گوشت بھیج دیتا تو ہم کھا لیتے یا مطلب یہ ہے کہ ہم پکانے کے لئے آگ نہ جلاتے تھے مگر یہ کہ کچھ گوشت کہیں سے آجاتا تو اس کے پکانے کیلئے آگ جلاتے۔ (ع-ج)

مسلل دودن بھی گندم کی روٹی نہ کھائی

۳۲/۴۱۰۵ وَعَنْهَا قَالَتْ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ يَوْمَئِذٍ مِنْ خَبْزٍ بَرٍّ إِلَّا وَاحِدَهُمَا تَمْرٌ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۸۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۵۵. وابن ماجہ فی السنن ۱۰۸/۶ الحدیث رقم

۳۳۴۴، وأحمد فی المسند ۱۵۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے گھر والے دو دن (مسل) گندم کی روٹی سے سیر نہ ہوئے مگر ایک ان دونوں میں سے کھجور ہوتی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی گندم کی روٹی دو دن مسلسل نہیں کھائی۔ گندم کی قید شاید اس لئے لگائی ہو کہ جو کی روٹی میسر ہوتی ہو (ع)

دوسیاہ چیزیں

۳۳/۲۱۰۶ وَعَنْهَا قَالَتْ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۲۷/۹ الحدیث رقم ۵۲۸۳، و مسلم فی ۲۲۸۴/۴ الحدیث رقم (۲۱-۲۹۷۵) وأحمد فی المسند ۱۵۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور ہم نے دوسیاہ چیزوں یعنی کھجور اور پانی سے پیٹ نہیں بھرا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: الْأَسْوَدَيْنِ: کھجور تو سیاہ ہے مگر پانی کو محاورہ کی وجہ سے سیاہ کہا اور محاورہ عرب میں اس کی بہت امثلہ ہیں مثلاً ابون قمرین اور اس کو تغلیب کہا جاتا ہے اور مقصود کھجور ہے پانی کو تابع اور طفیلی خشیت سے ذکر کیا پانی سے سیر ہونا مقصود نہیں اس میں تو کمی نہ تھی۔ اس سے معلوم ہوا کھجور کی خوراک بھی سیر ہو کر نہ ملتی تھی۔ (ح)

تعیش آپ ﷺ کو پسند نہ تھا

۳۳/۲۱۰۷ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أُنْسْتُ فِي طَعَامٍ وَشَرَابٍ مَا شِئْتُ لَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ وَمَا يَجِدُ مِنَ الذَّقْلِ مَا يَمْلَأُ بَطْنَهُ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۴/۴ الحدیث رقم (۳۰۴-۲۹۷۷) والترمذی فی السنن ۵۰۶/۴ الحدیث رقم ۲۳۷۲ وابن ماجہ فی ۱۳۸۸/۲ الحدیث رقم ۴۱۴۶، وأحمد فی المسند ۲۶۸/۴۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ کہنے لگے تم ایک کھانے اور پینے پر نہیں رکتے بلکہ اس میں جس طرح چاہتے ہو وسعت کرتے ہو۔ میں نے تمہارے پیغمبر ﷺ کو دیکھا کہ آپ کا کارہ کھجور بھی اس قدر نہ پاتے جو پیٹ بھر دے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اُنْسْتُ: یہ تابعین یا صحابہ کرام کو زمانہ نبوت کے بعد خطاب کیا۔ عیکم یہ الزام دینے کے لئے ہے کہ تم نے دنیا سے اعراض نہیں کی لذات سے بے رخی میں وہ راستہ اختیار نہیں کیا۔ گزشتہ روایت میں گزرا کہ بعض دنوں میں فقط کھجور کھانے کی جگہ ہوتی اور اس روایت میں تو یہ فرمایا کہ ناکارہ کھجور بھی جن کو فقراء ہی استعمال کرتے ہیں پیٹ بھر کر میسر نہ ہوتی تھی۔

چونکہ آپ ﷺ نے فقر و تجرید اپنی مرضی سے اختیار کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر قائم و ثابت قدم رکھا اور درحقیقت یہ قلت اور نہ ہونے کی بناء پر نہ تھا بلکہ سخاوت، ایثار و زہد، تقویٰ اور قناعت اور تعلیم و تربیت امت کی خاطر تھا۔ (ع-ح)

لہسن والے کھانے کی واپسی

۳۵/۴۱۰۸ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ وَإِنَّهُ بَعَثَ إِلَيَّ يَوْمًا بِقُصْعَةٍ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا لِأَنَّ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَكْرَهُهُ مِنْ أَجْلِ رِيحِهِ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُهُ مَا كَرِهْتَ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ جب آپ کے پاس کھانا لایا جاتا تو آپ اس میں سے تناول فرماتے اور بچا ہوا کھانا میرے پاس بھیج دیتے تھے ایک دن آپ ﷺ نے ایک بڑا پیالہ کھانے کا جس میں لہسن تھا میری طرف بھیجا اس میں سے کچھ بھی آپ نے تناول نہ فرمایا تھا۔ میں نے پوچھا کہ کیا لہسن حرام ہے یعنی آپ پر۔ ورنہ اگر مطلقاً حرام ہوتا تو آپ کے پاس بھیجے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ آپ نے فرمایا یہ حرام نہیں لیکن اس کی بو کی وجہ سے میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔ ابو ایوب کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ میں بھی اس چیز کو ناپسند کرتا ہوں جس کو آپ ناپسند کرتے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے مدینہ منورہ ہجرت کے بعد سب سے پہلے ابو ایوب انصاریؓ کے ہاں قیام فرمایا۔ اور شاید یہ کھانا بھیجے کا تذکرہ انہی ایام کا ہے۔

فَإِنِّي أَكْرَهُهُ: یہاں کھانے کا عیب نکالنا نہیں بلکہ تصور مسجد اور خطاب ملائکہ سے مانع کا ذکر مقصود ہے۔
 نوویؒ کا قول: اس میں لہسن کے مباح ہونے کی صراحت ہے لیکن اس کے لئے ناپسند ہے جو حضور جماعت کا ارادہ کرے۔ آپ ﷺ لہسن کو ہمیشہ ترک فرماتے کیونکہ ہر گھڑی وحی کی توقع ہوتی تھی۔
 اختلاف علماء: لہسن پیاز اور گندے کے متعلق اختلاف ہے کہ آپ ﷺ پر یہ چیزیں حرام نہ تھیں اور صحیح تر یہ ہے کہ علماء کے ہاں یہ آپ کے لئے مکروہ تنزیہی کے درجہ میں تھیں۔

نمبر ۲: اس روایت سے معلوم ہوا کہ کھانے یا پینے والے کے لئے مستحب ہے کہ وہ اس چیز میں سے کچھ باقی چھوڑے۔ اور اس کو محتاج ہمسایوں کو تقسیم کر دے۔

فانی اکبرہ: میں بھی ناپسند کرتا ہوں جس کو آپ نے ناپسند کیا۔ یہ کمال متابعت کی طرف اشارہ ہے۔ یا ممکن ہے وہ جماعت میں حاضری کا ارادہ رکھتے ہوں۔ (ع۔ ح)

کچے پیاز و لہسن کے استعمال کا پسند نہ فرمانا

۳۶/۴۱۰۹ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَأَوْصَلَ فَلْيَعْتَزِلْ أَوْ قَالَ فَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا أَوْ لِيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا أُتِيَ بِقُدْرٍ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بَقُولٍ لَوْ جَدَّ لَهَارِيحًا فَقَالَ قَرَّبُوهُنَّ إِلَيَّ مِنْ مَعْضِ أَصْحَابِهِ وَقَالَ كُلُّ فَإِنِّي أَنَا جِيءُ مَنْ لَا تَبَاجُجِي۔ (مطلق علیہ)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۴۳۹/۲ الحدیث رقم ۸۵۵، ومسلم فی ۲۹۴/۱ الحدیث رقم (۷۳-۵۶۴) وأبو داؤد فی السنن ۱۷۰/۴ الحدیث رقم ۲۸۲۲ والترمذی فی ۲۲۹/۴ الحدیث رقم ۱۸۰۶۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص لہسن و پیاز یعنی کچا کھائے وہ ہم سے ایک طرف رہے۔ وہ ہماری مجلس میں نہ آئے یا اس طرح فرمایا وہ ہماری مسجد سے ایک طرف رہے یا فرمایا وہ اپنے گھر میں بیٹھا رہے۔ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک ہنڈی لائی گئی اس میں ترکاریوں کی ہریاؤں تھیں یعنی لہسن و پیاز پڑا تھا آپ ﷺ نے اس میں (ان کی) بو پائی تو بعض خدام کو فرمایا اسے فلاں شخص کے پاس لے جاؤ اور اپنے صحابہ کرام میں سے ایک کی طرف اشارہ فرمایا جو کہ موجود تھا اور پھر اس شخص کو مخاطب کر کے فرمایا مجھے اس سے کلام کرنا ہوتا ہے جس سے تجھے کلام نہیں کرنا ہوتا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مسجد نبوی کے لئے ہے جیسا کہ مفرد لانا ظاہر کرتا ہے اور مسجدنا تعظیم کے لئے ہے۔ لیکن علت مشترک ہے جو دوسری مساجد اور محافل علماء میں بھی پائی جاتی ہے۔ پس ان کا حکم اسی طرح ہوگا۔ یہ احتمال ہے کہ مراد اس سے جنس ہو اور بعض روایات جن میں مساجدنا جمع کا لفظ وارد ہوا وہ اس کی مؤید ہیں۔ اور تمام مساجد کے سلسلہ میں شمول حکم کے لئے صریح ہے۔

اولیٰ قعد: ادا اگر شک راوی کا ہو تو مراد یہ ہے کہ آپ نے فلیجزل فرمایا یا فلیجزل مسجدنا فرمایا یا آپ نے فرمایا: من اکل ثوما او بصلا فلیقعد فی بیتہ یعنی اسے اپنے گھر میں بیٹھنا چاہئے کسی کے پاس نہ بیٹھے خواہ مسجد ہو یا غیر مسجد۔ نمبر ۲: یہ بھی احتمال ہے کہ ادتنویج کا ہو یا تقسیم کا ہو۔ اور اس کا تعلق دوسرے فلیجزل سے ہو۔ یعنی فلیجزل مسجدنا کے ساتھ ہو۔ اور اس کا معنی اس طرح ہو کہ ان کے کھانے کے بعد مسجد میں آنا مکروہ ہے۔ کیونکہ وہاں حضور ملائکہ اور جناب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام موجود ہیں۔ لیکن عام لوگوں سے صحبت مباح ہے یا یہ بھی نہ کرے بلکہ گھر کے کونے میں بیٹھے اور مطلق صحبت ترک کرے کیونکہ یہ سب سے بہتر ہے۔

انی اناجی: یعنی جبرائیل اور فرشتوں سے بات کرنا ہوں مطلب یہ ہے کہ میں ان سے کلام کرتا ہوں اور تم ان سے ہم کلام نہیں ہوتے۔ پس تیرے لئے وہ چیز جائز ہے جو میرے لئے جائز نہیں اس میں اشارہ ہے کہ آدمی اپنے ساتھی کی حالت کا خیال رکھے۔ (ج۔ ع)

کیل میں برکت

۳۷/۳۱۱۰ وعن المقدام بن معدیکرب عن النبی ﷺ قال کیلوا طعامکم یمارک لکم فیہ۔

(رواہ البخاری)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۳۴۵/۴ الحدیث رقم ۲۱۲۸ وابن ماجہ فی السنن ۷۵۱/۲ الحدیث رقم ۲۴۳۲ وأحمد فی المسند ۱۳۱/۴۔

ترجمہ: حضرت مقدام بن معدیکربؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیل کیا کرو یعنی اپنے طعام کو

ناپ تول لیا کرو۔ اس میں اللہ تعالیٰ تمہارے لئے برکت پیدا فرمادیں گے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔
 تشریح: جو چیز ناپ کے ذریعہ ناپی جاتی ہے مثلاً غلہ جات وغیرہ اس کو قرض دیتے ہوئے اور لیتے اور خریدتے وقت اور پکانے کے وقت ناپ تول کر کے دینا کرنا کہ اس کا اندازہ معلوم ہو اور افراط و تفریط سے بچ جاؤ۔ اور تول کو شارع کے حکم کے مطابق برکت میں خصوصی دخل ہے۔ جبکہ آپ کے حکم کی رعایت اور سنت کی بجا آوری ہو۔ کذا ذکرہ الشیخ۔
 ملا علی قاری کا قول: ملا علی قاری نے اسی طرح کی بات مظہر سے نقل کی ہے کہ اگر کسی کے ذہن میں ہو کہ اس روایت اور حضرت عائشہ کی روایت میں کیلے تطبیق ہے۔ کہ وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا۔ تو میرے پاس سوائے تھوڑے سے جو کے کوئی چیز کھانے والی موجود نہ تھی اور وہ جو ایک بخاری میں پڑے تھے میں ایک مدت تک اس میں سے کھاتی رہی پھر ایک دن میں نے نکال کر ناپ دیئے تو برکت جاتی رہی۔

جواب: خرید و فروخت کے وقت ماپنا یہ قیام عدل کے لئے ہے اور اس میں خیر و برکت ہوتی ہے۔ اور خرچ کرنے کے وقت حساب کر کے رکھنا ہے جو کہ ممنوع ہے آپ ﷺ نے فرمایا اے بلال خرچ کرو اور عرش والے سے کمی کا خطرہ مت رکھو۔

کھانے کی دعا

۳۸/۳۱۱۱ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبْرَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا۔ (رواہ البخاری)

أخبرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۸۰/۹ الحدیث رقم ۵۴۵۸ وأبو داؤد فی السنن ۱۸۸۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۴۹ والترمذی فی ۴۷۳/۵ الحدیث رقم ۲۴۵۶ وابن ماجہ فی ۱۰۹۲/۲ الحدیث رقم ۳۲۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کھانا کھا چکے تو یہ دعا پڑھتے: "الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبْرَكًا فِيهِ غَيْرُ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا" اللہ تعالیٰ کے لئے تمام پاکیزگی ہے۔ اسی میں برکت ہے یعنی بابرکت حمد جس میں انقطاع نہ ہو نہ کفایت کی گئی اور نہ متروک ہوئی اور نہ اس سے بے نیازی ہوئے ہمارے رب۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: غَيْرُ مَكْفِيٍّ: کئی طرح پر اس کی تصحیح کی ہے اور اس کا معنی بیان کیا ہے تمام کو بیان نہیں کیا جاسکتا ہے مختصر یہ ہے کہ غیر اور رہنا کو مرفوع پڑھا ہے یا منصوب یا ایک کو مرفوع اور دوسرے کو منصوب حاصل معنی یہ ہے کہ یہ احوال و صفات یا تو حمد کی ہیں یعنی ایسی حمد جس سے کفایت نہ کی جائے اور جو نہ متروک ہو اور نہ اس سے دوا یا استغناء ہو کیونکہ انعامات تو متواتر ہیں۔
 نمبر ۲: یہ طعام کی صفات ہیں کیونکہ اس سے بھی ترک و کفایت اور استغناء ممکن نہیں ہے۔
 نمبر ۳: یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں کہ کسی چیز کے ساتھ اس کی ذات سے استغناء نہیں کر سکتا۔ (ح)

شکر گزار اللہ تعالیٰ کو پسند

۳۹/۳۱۱۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْأَكْلَةَ

فَيُحْمَدُهُ عَلَيْهَا أَوْ يَشْرَبُ الشَّرْبَةَ فَيُحْمَدُهُ عَلَيْهَا (رواه مسلم وسند ذكر حديثي عائشة وابي هريرة) مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ وَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الدُّنْيَا فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. أخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۹۵/۴ الحديث رقم (۲۷۴۳-۸۹).

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بندے سے اس بات پر راضی ہوتے ہیں کہ لقمہ کھا کر اس کی تعریف کرے یا پانی پی کر اس کی تعریف بیان کرے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اکلہ فعلہ کا وزن ہے یعنی ایک بار کا کھانا یہاں تک کہ اس سے سیر ہو۔ اکلہ ہو تو لقمہ کا معنی ہوگا۔ (ع) حضرت عائشہؓ اور ابو ہریرہؓ کی دو روایات باب فضل الفقراء میں مذکور ہوں گی اور مصباح کتاب الاطعمہ میں یہ دونوں روایات مذکور ہو چکیں۔

الفصل الثانی:

بسم اللہ سے کھانے میں برکت اور نہ پڑھنے سے بے برکتی

۳۱۱۳/۴۰ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا طَعَامٌ فَلَمْ أَرِطَعَامًا كَانَ أَعْظَمَ بَرَكَهَ مِنْهُ أَوَّلَ مَا أَكَلْنَا وَلَا أَقْلَ بَرَكَهَ فِي آخِرِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ هَذَا قَالَ إِنَّا ذَكَّرْنَا اسْمَ اللَّهِ حِينَ أَكَلْنَا ثُمَّ قَعَدَ مَنْ أَكَلَ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ فَاكُلَ مَعَهُ الشَّيْطَانُ

أخرجه البغوی فی شرح السنہ ۲۷۵/۱ الحديث رقم ۲۸۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے قریب تھے آپ کے قریب کھانا لایا گیا تو شروع میں میں نے اس سے زیادہ برکت والا کھانا نہیں دیکھا اور آخر میں میں نے اس سے زیادہ کم برکت والا کھانا نہیں دیکھا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کھانے کا حال کیوں ایسا تھا کہ شروع میں اتنی برکت والا اور آخر میں اتنا بے برکت۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہم نے اللہ تعالیٰ کا نام کھانا شروع کرتے وقت لیا۔ پھر آخر میں ایسا شخص بیٹھا کہ جس نے کھایا اور اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا پس اس کے ساتھ شیطان نے کھایا یعنی اللہ تعالیٰ کا نام ترک کرنے کی وجہ سے۔ اس وجہ سے آخر میں بے برکتی ہوئی۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: اَنَا ذَكَّرْنَا ہم نے اللہ تعالیٰ کا نام ابتداء کھانے میں لیا اس میں اشارہ کر دیا کہ صرف بسم اللہ کہنے سے ہی سنت حاصل ہو جاتی ہے لیکن الرحمان الرحیم کا اضافہ افضل ہے۔ اور حائض و نفساء جنابت والے تمام کو بسم اللہ کہنا شروع کھانے میں مستحب ہے۔ جبکہ تلاوت کا قصد نہ ہو۔ ورنہ حرام ہے۔

نمبر ۲: حرام اور مکروہ کھانے کے دوران بسم اللہ مستحب نہیں ہے۔ بلکہ شراب پیتے وقت بسم اللہ پڑھنے والا کافر ہو جاتا ہے۔

(۱) لَمْ يَكُلْ مَعَهُ: شیطان کا کھانا حقیقت پر محمول ہے اس پر جمہور علماء محققین و متاخرین کا اتفاق ہے۔ بعض علماء نے کہا

ہے کہ جماعت میں سے ایک فرد کی بسم اللہ کفایت کرنے والی ہے۔ ہر ایک کا بسم اللہ کہنا شرط نہیں۔ یہ روایت ان کے خلاف حجت ہے۔ (یعنی ہر ایک پر بسم اللہ کو مسنون بتلارہی ہے ورنہ بركت نہ اڑتی) (ع۔ ح)

بھولنے والا بسم اللہ اولہ و آخرہ کہے

۳۱/۳۱۱۴ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَتَنَسَّى أَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ عَلَى طَعَامِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ - (رواه الترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۳۹/۴ الحدیث رقم ۳۷۶۷ و الترمذی فی ۲۵۴/۴ الحدیث رقم ۱۸۵۸ والدارمی فی ۱۲۹/۲ الحدیث رقم ۲۰۲۰ و أحمد فی المسند ۲۰۸/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے اور وہ بسم اللہ بھول جائے یعنی ابتداء میں بھول جائے پھر درمیان میں یاد آئے تو اسے اس طرح کہنا چاہئے بسم اللہ اولہ و آخرہ۔ یہ ترمذی و ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) اَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ: اس سے معلوم ہوا کہ ابتداء طعام میں اللہ تعالیٰ کا مطلقاً ذکر کافی ہے۔ لیکن بسم اللہ افضل ہے۔ صاحب محیط کا قول: اگر کوئی لا الہ الا اللہ کہے یا الحمد للہ کہے یا شہدان لا الہ الا اللہ ابتداء وضو میں کہے لے تو وہ سنت کا ادا کرنے والا شمار ہوگا اور کھانے میں بھی یہی حکم ہے۔ اسی طرح ابتداء وضو میں بسم اللہ بھول گیا پھر درمیان وضو میں کہے تو سنت ادا نہ ہوگی البتہ کھانے کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ (ع)

اللہ تعالیٰ کے نام سے شیطان کا قے کر دینا

۳۲/۳۱۱۵ وَعَنْ أُمِّةَ بْنِ مَخْشِي قَالَ كَانَ رَجُلٌ يَأْكُلُ فَلَمْ يُسَمِّ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْ طَعَامِهِ إِلَّا لُقْمَةٌ فَلَمَّا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ فَصَحِكَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ مَا زَالَ الشَّيْطَانُ يَأْكُلُ مَعَهُ فَلَمَّا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ اسْتَقَاءَ مَا فِي بَطْنِهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۴۰/۴ الحدیث رقم ۳۷۶۸ و أحمد فی المسند ۳۳۶/۴

ترجمہ: حضرت امیہ بن مخشی سے روایت ہے ایک شخص نے کھانا شروع کیا مگر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جب ایک لقمہ باقی رہ گیا تو اسے منہ کی طرف اٹھاتے ہوئے کہنے لگا بسم اللہ اولہ و آخرہ تو آپ ﷺ کو اس کی اس بات پر ہنسی آگئی پھر آپ نے فرمایا۔ شیطان اس کے ساتھ کھانا رہا جب اس نے اللہ تعالیٰ کا نام لیا تو شیطان نے جو کچھ اس کے پیٹ میں تھا وہ قے کر دی۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) اسْتَقَاءَ: یہ حقیقت پر محمول ہے یا اس سے مراد بركت کا ختم ہونا ہے جو کہ ترک بسم اللہ کی وجہ سے ہوتی جب بسم اللہ کہی تو گویا وہ اس کے پیٹ میں امانت تھی جو واپس آگئی۔ (ع)

کھانے کے اختتام کی دعا

۴۳/۴۱۱۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ - (رواه الترمذی و ابو داود وابن ماجہ)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۸۷/۴ الحديث رقم ۳۸۵۰ والترمذی فی ۴۷۴/۵ الحديث رقم ۳۴۵۷ وابن ماجہ فی ۱۰۹۲/۲ الحديث رقم ۳۲۸۳ وأحمد فی المسند ۳۲/۳

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کھانے سے فارغ ہوتے تو اس طرح دعا فرماتے الحمد للہ..... تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں کھلایا پلایا اور ہمیں مسلمان بنایا۔ یہ ترمذی ابو داود ابن ماجہ کی روایت ہے۔

شکر گزار کا مرتبہ صابر کے برابر

۴۴/۴۱۱۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ كَالصَّائِمِ الصَّابِرِ -

(رواه الترمذی ورواه ابن ماجہ والدارمی عن سنان بن سنان عن ابیہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۶۳/۴ الحديث رقم ۲۸۴۲ وأحمد فی المسند ۲۸۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کھانا کھا کر شکر گزاری کرنے والا صبر کرنے والے روزہ دار کی طرح ہے یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس کو ابن ماجہ اور دارمی نے سنان بن سنان سے روایت کیا ہے اور انہوں نے اپنے والد سے۔

تشریح: شکر کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ کھانے کی ابتداء بسم اللہ سے اور انتہاء حمد پر ہو اور صبر کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ مفادات صوم سے اپنے کو محفوظ رکھے۔

گالصائیم یہ اصل ثواب میں تشبیہ ہے کہ دونوں اصل ثواب میں شریک ہیں مقدار میں مشابہت مقصود نہیں۔ یہ اسی طرح ہے جیسا کہتے ہیں زہد کعمر و مطلب یہ ہے کہ زید عمرو کے مشابہہ ہے یعنی اس کی بعض خصلتیں اس جیسی ہیں یہ نہیں کہ تمام خصلتیں ایک جیسی ہیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ صابر فقیر غنی شاکر سے زیادہ فضیلت والا ہے۔ کیونکہ عموماً مشابہہ بہ مشابہہ سے قوی تر ہوتا ہے۔ (ع)

پانی پینے کی دعا

۴۵/۴۱۱۸ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ وَسَقَى وَسَوَّغَهُ وَجَعَلَ لَهُ مَخْرَجًا - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۱۸۷/۴ الحديث رقم ۳۸۵۱

ترجمہ: حضرت ابویوبؓ کہتے ہیں جب آپ ﷺ کھانا کھاتے یا پانی پیتے تو یہ دعا پڑھتے۔ الحمد للہ..... تمام تعریفوں کا حقدار وہی ہے جس نے کھلایا اور پلایا اور خلق کے لئے ہولت کے ساتھ اتارا اور اس کے نکلنے کا راستہ بنایا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

وضو سے کھانے میں برکت

۴۶/۳۱۱۹ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ بَرَكَهَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ بَعْدَهُ قَدْ كُتِبَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرَكَهَ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۵۱ و الترمذی فی ۲۴۸/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۶ و أحمد فی المسند ۴۴۱/۵

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ میں نے تورات میں پڑھا کہ وضو کرنا کھانے میں برکت کا باعث ہے پھر میں نے یہی مضمون آپ ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کھانے کی برکت وضو میں ہے جو اس سے قبل اور بعد کیا جائے یہ ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: وضو سے مراد کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا اور کھانے کے بعد ہاتھ منہ دھونا ہے اور وضو کی وجہ سے کھانے کی برکت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے کھانے کو زیادہ کر دیتے ہیں اور کھانے کے بعد برکت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے سکون ہوتا ہے۔ اور وہ وضو طاعات و عبادات میں تقویت اور اخلاق و افعال حسنہ میں عمدگی پیدا کرتا ہے۔ (ع)

وجوب وضو حدث کے بعد

۴۷/۳۱۲۰ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ فَقَدِمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالُوا لَا نَأْكُلُكَ يَوْضُوءٍ

قَالَ إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی و رواہ ابن ماجہ عن ابی ہریرہؓ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۳۶/۴ الحدیث رقم ۲۷۲۱ و الترمذی فی ۲۴۸/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۷ و النسائی فی ۸۵/۱ الحدیث رقم ۳۲

و أحمد فی المسند ۴۴۱/۵ الحدیث رقم ۱۸۴۸ و ابن ماجہ فی السنن ۲/۵ الحدیث رقم ۱۸۴۹

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے تو آپ کے لئے کھانا لایا گیا بعض صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیا آپ کے لئے وضو کا پانی نہ لائیں تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے وجوب کے ساتھ وضو کا حکم اس صورت میں ہے جبکہ میرا نماز پڑھنے کا ارادہ ہو گیا ہو یا نہ ہو یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور ابوداؤد و نسائی نے ابن عباسؓ سے اور ابن ماجہؓ نے ابویوبؓ سے روایت کی ہے۔

تشریح: اِذَا قُمْتُ: یعنی جب میں نماز کے لئے کھڑے ہونے کا ارادہ کروں یہ غالب حالت ہے کہ نماز سے پہلے وضو کرنا واجب ہے اور قرآن مجید کو چھونے کے لئے بھی وضو واجب ہے تو آپ ﷺ نے محسوس فرمایا کہ کھانے سے پہلے وضو کا مطلب شرعی وضو یا

ہے تو آپ ﷺ نے اس کی نہایت شاندار انداز سے نفی فرمائی۔ یعنی کلمہ حصر لائے اور یہ نہ سمجھا جائے کہ وضو جائز ہی نہیں۔ بلکہ یہ بات جواز و استحباب کے منافی نہیں۔

پس یہاں وضو سے مراد وضو نماز ہے وضو طعام مراد نہیں اور سیاق حدیث کی دلالت بھی اسی پر ہے اور ظاہر بھی یہی ہے۔
نمبر ۲: اور اگر اَلَا فَاَتَيْكَ سے وضو طعام مراد لیں۔

اِنَّمَا اُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ سے وضو نماز مراد لیں تو یہ بھی درست ہے کیونکہ کھانے کے شروع میں ہاتھوں کا دھونا سنن و آداب طعام سے ہے۔ واجب نہیں ہے۔ اس کو اس لئے ترک کیا تا کہ جواز امت کے لئے بحال رہے۔ (وضو کا معنی حسن و لطافت ہے کھانے سے پہلے پاکیزگی مقصود ہے)

حاصل معنی: کھانے کے شروع میں تو وضو یعنی ہاتھ دھونے کی درخواست کرتے ہو وہ واجب اور مامور نہیں۔ اگر میں نہ کروں تو کچھ نقصان نہیں البتہ وضو صلاۃ تو وہ نماز کے لئے واجب ہے۔ (ع۔ ح)

درمیان میں برکت اترتی ہے

۳۸/۳۱۲۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ أُتِيَ بِقِصْعَةٍ مِنْ ثَرِيدٍ فَقَالَ كُلُوا مِنْ جَوَانِبِهَا وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهَا فَإِنَّ الْبَرَكَهَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِهَا (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح وفي رواية ابی داود) قَالَ إِذَا أَكَلْتَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَأْكُلُ مِنْ أَعْلَى الصَّحْفَةِ وَلَكِنْ يَأْكُلُ مِنْ أَسْفَلِهَا فَإِنَّ الْبَرَكَهَ تَنْزِلُ مِنْ أَعْلَاهَا.

آخر حصہ ابو داؤد فی السنن ۱۴۲/۴ الحدیث رقم ۳۷۷۲ والترمذی فی ۲۲۹/۴ الحدیث رقم ۱۸۰۵ وابن ماجہ فی ۱۰۹۰/۵ الحدیث رقم ۳۲۷۷ والدارمی فی ۱۲۷/۲ الحدیث رقم ۲۰۴۶ وأحمد فی المسند ۱۴۳/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ثرید کا بڑا پیالہ لایا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا اس کے کناروں سے کھاؤ اور درمیان سے مت کھاؤ کیونکہ درمیان میں برکت اترتی ہے۔ یہ ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی نے روایت کو حسن کہا۔ اور ابو داؤد کی روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو وہ پیالے کے اوپر سے مت کھائے بلکہ نیچے سے کھائے اس لئے کہ اوپر (درمیان) والے حصہ میں برکت اترتی ہے۔

تشریح: ثرید: روٹی کے ٹکڑے توڑ کر شوربے میں ڈال دیئے جائیں۔ (یہ افضل ترین کھانا ہے)

نمبر ۲: مِنْ جَوَانِبِهَا: اس میں جمع کے بالمقابل جمع لائے یعنی ہر ایک شخص اپنی اپنی جانب سے کھائے۔
نمبر ۳: الْبَرَكَهَ: درمیان میں برکت اترتی ہے وہ افضل جگہ ہے پس خیر و برکت اترنے کے وہی مقام مناسب ہے جب کھانے کے درمیان والا برکت کا مقام ہے تو کھانے کے اختتام تک اس کا باقی رکھنا مناسب ہے تاکہ آخر تک برکت باقی رہے اور اسے فناء کرنا مناسب نہیں۔ اوپر سے مراد یہاں درمیان ہے اور نیچے سے مراد کنارہ ہے یعنی اپنے مطالبے سے کھائے۔

تکیہ لگا کر مت کھاؤ

۴۹/۳۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَارَوْعًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ مِنْكُمْ قَطُّ وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ رَجُلَانِ

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۱/۴ الحدیث رقم ۳۷۷۰ وابن ماجہ فی ۸۹/۱ الحدیث رقم ۲۴۴۰ وأحمد فی المسند ۱۶۵/۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو کبھی تکیہ لگا کر کھاتے نہیں دیکھا گیا اور نہ یہ دیکھا گیا کہ آپ کے پیچھے دو آدمی چلے ہوں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: تکیہ لگا کر کھانے کے متعلق پہلے وضاحت کی جا چکی ہے۔

وَلَا يَطْأُ عَقِبَهُ: جب دو بھی آپ کے پیچھے نہیں چلے تو زیادہ کا سوال خود ختم ہو گیا یعنی تواضع کی وجہ سے آپ ﷺ صحابہ کرام سے آگے نہ چلتے جیسا کہ متکبر سرداروں اور بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے آپ کی عادت مبارکہ درمیان میں چلنے یا پیچھے چلنے کی تھی بلکہ آپ پیچھے چلتے جیسا کہ روایت میں یسوی اصحابہ وارد ہوا ہے۔
رَجُلَانِ: دو کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایک آدمی جیسے خدام پیچھے ہوں تو اس کی نفی نہیں اور یہ ضرورت کے لئے تھا جو تواضع کے منافی نہیں۔ (ح۔ع)

آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا

۵۰/۳۳۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ قَالَ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَيْرٍ وَلَحْمٌ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَكَلْنَا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ أَنْ مَسَحْنَا أَيْدِيَنَا بِالْخَضِيبِ۔

(رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی ۸۷/۲ الحدیث رقم ۳۳۰۰۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزءؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے آپ کے لئے روٹی اور گوشت لایا گیا آپ نے کھایا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ کھایا پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے اور نماز ادا فرمائی اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ نماز ادا کی ہم نے کھانے کے بعد صرف کنکریوں سے ہاتھ صاف کئے (چکناہٹ اتاری) یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی ہم نے کھانے کے بعد پانی سے ہاتھ نہ دھوئے اس وجہ سے کہ کھانے میں چکناہٹ نہ تھی۔ نماز کے لئے جلدی تھی یا رخصت پر عمل کیا اور تکلف کو ترک کر دیا کیونکہ غیر واجب میں رخصت پر عمل یہ بھی اللہ تعالیٰ کو پسند ہے جیسا کہ اکثر اوقات غزیمت پر عمل اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔

صاحب احیاء العلوم کہتے ہیں کہ بعض صحابہ کرام سے نقل کیا گیا ہے کہ کھانے کے بعد ہمارے رومال پاؤں کی ایڑیاں

ہوتی تھیں یعنی ہاتھ ان سے پونچھ لیتے تھے۔ جیسا رومال سے صاف کئے جاتے ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ لمہ نزد اور مسح جمع متکلم کے صیغے آپ ﷺ اور صحابہ کرام سب کو شامل ہیں واللہ اعلم۔

نمبر ۲: اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں کھانا کھانا جائز ہے۔ اور بہت سی روایات میں یہ وارد ہے۔ خاص طور پر کھجوروں کا کھانا۔

قول علماء: فرماتے ہیں کہ مسجد میں کھانا کھانے کی شرط یہ ہے کہ مسجد آلودہ نہ ہو اور نہ حرام و مکروہ ہے۔ کتب فقہ میں مذکور ہے کہ غیر معتکف مسجد میں نہ کھائے نہ پئے نہ سوئے اور نہ خرید و فروخت کرے کیونکہ یہ افعال اس کے لئے مکروہ ہیں۔ البتہ وہ مسافر جو اور جگہ ٹھکانا رکھتا ہو اس کے لئے جائز ہے۔

نمبر ۲: آدمی کو چاہئے کہ مسجد میں داخلہ کے وقت نیت اعتکاف کرے تاکہ یہ اس کے لئے نہ صرف مباح ہوں بلکہ وہ ثواب کا مستحق قرار پائے۔ (کذا قال الشیخ)

ملا علی قاری کا قول: اکل اور اکلنا معہ کے تحت لکھا ہے کہ شاید کہ حضرت معتکف ہوں گے یا مہمانوں کے ساتھ کھایا یا بیان جواز کے لئے اس طرح کیا کیونکہ مسجد کے آلودہ نہ ہونے کی صورت میں مسجد میں کھانا مباح ہے۔ (اس سے روایات اور قول فقہاء میں تطبیق ہو جاتی ہے)۔ (ج-ع)

دستی کی پسندیدگی

۵۱/۴۱۲۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُمِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلَّحِمٍ قَرَفَعِ إِلَيْهِ الدِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَتَهَسَّ مِنْهَا - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۵/۸ الحدیث رقم ۴۷۱۲ من حدیث طویل ' و كذلك مسلم فی ۱۸۴/۱ الحدیث رقم (۱۹۴-۳۲۷۰) وأخرجه الترمذی فی السنن ۲۴۴/۴ الحدیث رقم ۱۸۳۷ وابن ماجہ فی ۱۰۹۹/۲ الحدیث رقم ۳۳۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گوشت لایا گیا آپ کو دوستی اٹھا کر دی گئی آپ کو دوستی کا گوشت پسند تھا۔ آپ نے دانتوں سے توڑ کر گوشت کو کھایا یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: دانتوں سے توڑ کر کھانا تواضع اور بے تکلفی کو ظاہر کرتا ہے۔ اس طرح کھانا مستحب ہے۔

طیبی کا قول: آپ ﷺ کو دوستی کا گوشت اس لئے پسند فرماتے کہ یہ جلد گلتا اور زود ہضم ہے اور لذیذ بھی زیادہ ہوتا ہے۔ یہ نجاست کی جگہوں سے دور ہوتا ہے۔ شامل ترمذی میں حضرت عائشہؓ سے منقول ہے۔ کہ گوشت دستی کا آپ کو محبوب تر نہ تھا لیکن چونکہ مدت کے بعد گوشت میسر آتا اور گلنے میں یہ گوشت سب سے نرم ہے اس لئے آپ اسے پسند فرماتے۔ ایک روایت میں اس طرح وارد ہے کہ لذیذ ترین اور خوش ذائقہ گوشتوں میں پشت کا گوشت ہے۔ (ج-ع)

گوشت چھری سے کاٹ کر کھانا عجمی تہذیب

۵۲/۳۱۲۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّينِ فَإِنَّهُ مِنْ صُنْعِ الْأَعَاجِمِ وَأَنْهَسُوهُ فَإِنَّهُ أَهْنٌ وَأَمْرٌ - (رواه ابو داود والبيهقي في شعب الایمان وقال ليس هو بالقوى)

أخرجه أبو داود في السنن ۱۴۵/۴ الحديث رقم ۳۷۷۸ والبيهقي في شعب الایمان ۹۱/۵ الحديث رقم ۵۸۹۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گوشت کو چھری سے مت کاٹو یعنی چھری سے کاٹ کر نہ کھاؤ۔ کیونکہ یہ اعاجم کا فعل ہے۔ دانتوں سے توڑ کر کھایا کرو۔ کیونکہ دانتوں سے کھانا لذیذ تر اور زود ہضم ہوتا ہے یہ ابو داود اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے اور یہ کہا کہ سند کے لحاظ سے یہ حدیث قوی نہیں بلکہ ضعیف ہے۔

تشریح: عجمی: عرب کے علاوہ کو کہا جاتا ہے یہاں اہل فارس مراد ہیں۔ وہ تکبر کی وجہ سے چھریوں سے کاٹ کر کھاتے تھے بعض مواقع میں آپ سے بھی چھری کے ساتھ کاٹ کر کھانا ثابت ہے ان میں تطبیق یہ ہے کہ اگر گوشت نرم اور پختہ ہو تو دانتوں سے چبائے چھری سے کاٹ کر نہ کھائے۔ اور اگر سخت ہو تو چھری سے کاٹ کر کھانا درست ہے اور ممانعت سے بھی تزیہی مراد ہے۔

چقندر کا حریرہ

۵۳/۳۱۲۶ وَعَنْ أُمِّ الْمُنْذِرِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيٌّ وَلِنَادَوَاهُ مُعَلَّقَةً فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ وَعَلَيٌّ مَعَهُ يَأْكُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ مَهْ يَا عَلِيُّ فَإِنَّكَ بَاقٍ قَالَتْ فَجَعَلْتُ لَهُمْ سِلْقًا وَشَعِيرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا عَلِيُّ مِنْ هَذَا فَأَصْبُ فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ۔

(رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

آخرجه أبو داود في السنن ۱۹۳/۴ الحديث رقم ۳۸۵۶ والترمذی في ۲۳۵/۴ الحديث رقم ۲۰۳۷ وابن ماجه في ۱۱۳۹/۲ الحديث رقم ۳۴۴۲ وأحمد في المسند ۳۶۴/۶۔

ترجمہ: حضرت ام المنذر انصاریہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ میرے ہاں تشریف لائے اس وقت علیؓ بھی ساتھ تھے ہمارے گھر میں کھجور کے خوشے لٹکے تھے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے کھانا شروع کیا اور حضرت علیؓ بھی آپ کے ساتھ کھانے لگے تو آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کو فرمایا اے علی ان کو مت کھاؤ کیونکہ تم کمزور ہو یعنی ابھی بیماری سے اٹھے ہو اور کمزور کو ضرور پرہیز کرنا چاہئے۔ ام منذر کہتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ اور آپ کے احباب کے لئے چقندر اور جو تیار کئے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے علی! اس میں سے کھاؤ کیونکہ یہ تمہارے لئے موافق ہے۔ یہ احمد ترمذی ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ بیمار اور نقاہت والے کو پرہیز لازم ہے بلکہ بعض اطباء کا قول یہ ہے نقاہت والے کو پرہیز نہایت مفید ہے اور تندرست کو مضر ہے۔ (ع)

کھرچن آپ ﷺ کو پسند تھی

۵۴/۳۱۲۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْجِبُهُ الثُّفْلُ - (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه أحمد فی المسند ۲۲۰/۳ والبیہقی فی الشعب۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو نیچے کا کھانا پسند تھا یعنی دیک کی تہہ میں لگنے والا۔ یہ ترمذی و شعب الایمان بیہقی کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ کا طریق مبارک یہ تھا کہ دیگر کی حاجات کو اپنی حاجات پر مقدم رکھتے تھے پہلے اہل و عیال اور مہمانوں اور محتاجوں کو اوپر والا کھانا تقسیم فرمادیتے اور جو نیچے کا کھانا بچتا وہ اپنے لئے رکھتے۔ یہ صبر و تواضع تھی اس روایت میں اغنیاء و متکبرین کی تردید ہے جو کہ نیچے والے کھانے کو عار سمجھتے اور پھینک دیتے ہیں اور کھانا گوارا نہیں کرتے (ع)

پیالے کا استغفار

۵۵/۳۱۲۸ وَعَنْ نُبَيْشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَكَلَ فِي قُصْعَةٍ فَلَحِسَهَا اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقُصْعَةُ -

(رواه احمد والترمذی وابن ماجہ والداریم وقال الترمذی هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۲۸/۴ الحدیث رقم ۱۸۰۴ وابن ماجہ فی ۱۰۸۹/۲ الحدیث رقم ۳۲۷۱ والدارمی ۱۳۱/۲ الحدیث رقم ۲۰۲۷۔

ترجمہ: حضرت نبیہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پیالہ میں کھائے پھر اسے چاٹ لے تو پیالہ اس کے لئے استغفار کرتا ہے یہ احمد ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: نمبر ۱: ظاہر یہی ہے کہ پیالہ حقیقت میں استغفار کرتا ہے۔

نمبر ۲: علماء لکھتے ہیں چائے تو واضح سے براءت کی علامت ہے اور گناہوں کی مغفرت کا ذریعہ ہے اور پیالے کی طرف استغفار کی نسبت اس لئے کی گئی کیونکہ وہ استغفار کا باعث ہے۔ (ح)

کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کی تاکید

۵۶/۳۱۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ عَمْرُكُم يَغْسِلُهُ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ الْإِنْفُسَةَ - (رواه الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۱۸۸/۴ الحدیث رقم ۳۸۵۲ والترمذی فی السنن ۲۵۵/۴ الحدیث رقم ۱۸۶۰

و ابن ماجہ فی ۱۰۶۶/۲ الحدیث رقم ۳۲۹۷ والدارمی فی ۱۴۲/۲ الحدیث رقم ۲۰۶۳ وأحمد فی المسند ۲۶۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو اپنے ہاتھوں سے چکنائی

دھوئے بغیر سوئے اور پھر اسے کوئی ایذا والا جانور کاٹ لے تو وہ اپنے آپ کو ملامت کرے کیونکہ کھانے اور چکنائی کی بو پر کیڑے مکوڑے آتے ہیں یعنی ہاتھ نہ دھونے کی وجہ سے اپنے آپ کو ایذا پہنچنے کا ذریعہ بنا۔ یہ ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

ثرید و حیس کی پسندیدگی

۵۷/۴۱۳۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْثَرِيدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالثَّرِيدُ مِنَ الْحَبْسِ - (رواہ ابو داؤد)

اُخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۴۷/۴ الحدیث رقم ۷۳۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ آپ کو روٹی کا ثرید اور حیس کا ثرید (حلوے کی قسم) پسند تھا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ثرید: شوربے میں روٹی کے ٹکڑے بھگونا۔

حیس: کھجور اور روغن آٹے یا پیپر سے بنا ہے جیسا مالیدہ۔

روغن زیتون ایک مبارک روغن

۵۸/۴۱۳۱ وَعَنْ أَبِي أُسَيْبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُوا الزَّيْتُ وَأَذْهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ - (رواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

اُخرجہ الترمذی فی السنن ۲۵۱/۴ الحدیث رقم ۱۸۵۲ والدارمی فی ۱۳۹/۲ الحدیث رقم ۲۰۵۲ وأحمد فی المسند ۴۹۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابواسید انصاریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ زیتون کا روغن کھاؤ اور اس کی مالش کرو کیونکہ یہ روغن مبارک درخت سے ہے یہ ترمذی، ابن ماجہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: زیتون کے درخت کو بابرکت فرمایا۔ اس میں خیر و برکت اور منافع بے شمار ہیں قرآن مجید میں اللہ نور السموات..... میں درخت سے یہی مراد ہے سب سے اعلیٰ سرزمین شام میں ہوتا ہے۔ سورۃ التین میں اسی کی قسم کھائی گئی ہے۔ اہل شام اس کے شیریں کو کھاتے اور تلخ کو چراغ میں جلاتے ہیں۔ اور اس کے تیل کی مالش بدن کے لئے بہت مفید ہے۔ (ح)

خشک روٹی اور سر کے استعمال

۵۹/۴۱۳۲ وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَعِنْدَكَ شَيْءٌ قُلْتُ لَا إِلَّا خُبْزٌ يَابَسٌ وَخَلٌّ فَقَالَ هَانِئُ مَا أَفْقَرُ بَيْتٍ مِنْ أَدَمٍ فِيهِ خَلٌّ - (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غریب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۲۴۶/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۱۔

ترجمہ: حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ میرے ہاں تشریف لائے اور فرمایا کیا تمہارے پاس کچھ (یعنی کھانا) موجود ہے میں نے کہا میرے پاس کھانے کو کچھ نہیں سوائے خشک روٹی اور سرکہ کے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ لے آؤ۔ پھر فرمایا جس گھر میں سرکہ ہے وہ سالن سے خالی نہیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے اسے حسن غریب قرار دیا۔

تشریح: جناب رسول اللہ ﷺ نے ام ہانیؓ سے یہ مذکورہ طعام طلب فرمایا تاکہ ان کا دل خوش ہو۔ اور اس سے یہ بھی بتلایا کہ جو کم درجہ چیز موجود ہو اس پر قناعت کرنا چاہئے۔ (ح)

جو کی روٹی کھجور سے تناول فرمائی

۶۰/۴۱۳۳ وَعَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ كُسْرَةً مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ فَوَضَعَ عَلَيْهَا تَمْرَةً فَقَالَ هَذِهِ إِذَا مَ هَذِهِ وَأَكَلَّ - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۷۳/۴ الحدیث رقم ۳۸۲۰۔

ترجمہ: حضرت یوسف بن عبد اللہ بن سلامؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے جو کی روٹی کا ٹکڑا لیا اور اس پر کھجور رکھ کر فرمایا۔ یہ کھجور روٹی کے اس ٹکڑے کا سالن ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

دل کی بیماری کا آسان علاج

۶۱/۴۱۳۴ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ مَرْصُطٍ مَرَضًا أَتَانِي النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُنِي فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى فُرَادِي وَقَالَ إِنَّكَ رَجُلٌ مَفْزُودٌ أَنْتَ الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَيَّبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجَاهُنَّ بِنَوَاهُنَّ ثُمَّ لِيَلْذُكَ بِهِنَّ - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۰۷/۴ الحدیث رقم ۳۸۷۵۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ میں شدید مرض میں مبتلا ہو گیا جناب رسول اللہ ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے آپ نے اپنا دست اقدس میرے سینہ پر رکھا یہاں تک کہ آپ کے دست اقدس کی ٹھنڈک مجھے دل میں محسوس ہوئی اور فرمایا۔ تو ایسا شخص ہے جو دل کے درد میں مبتلا ہے۔ تم حارث بن کلدہ کے پاس جاؤ جو کلدہ قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ وہ طب جانتا ہے اور اسے چاہئے کہ مدینہ منورہ کی سات کھجور لے جو مدینہ کی افضل ترین قسم ہے پھر ان کو گھلیوں سمیت کولے پھر اسے تیرے منہ میں رکھنا چاہئے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

۱: آپ نے ان کو طبیب کے پاس جانے کا کیوں حکم دیا اور علاج خود تجویز فرمایا اور دوائی بنانے کے لئے حکیم کے سپرد کیا؟

جواب: شروع میں آپ نے طبیب کا حوالہ دیا تاکہ وہ علاج کرے پھر آپ کو اس سے آسان تر علاج یاد آیا کہ اس میں فائدہ جلد ہے اور اس کو شفقت کے طور پر بیان فرمایا اور اس بات پر نہ چھوڑا کہ ممکن ہے طبیب ان کو طول طویل علاج میں ڈالے اور اس کا

بنانا طبیب کے لئے آسان تر تھا اس لئے اس کا حوالہ دیا۔

علماء کا قول: اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ کافر طبیب کی طرف رجوع برائے علاج جائز ہے کیونکہ حارث ابن کلدہ ابتداء اسلام میں مرا اور اس کا اسلام لانا ثابت نہیں (سعد کی یہ بیماری ۹ھ کی بات ہے قدر)

تربوز و کھجور کا استعمال

۶۲/۴۱۳۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْكُلُ الْبَطِيخَ بِالرُّطْبِ - (رواہ الترمذی وزاد ابو داؤد ویقول) يَكْسِرُ حَوْثًا بِرَدِّ هَذَا وَيَرُدُّ هَذَا بِحَوْثٍ هَذَا - (وقال الترمذی هذ حدیث حسن غریب) أخرجه أبو داؤد فی السنن ۱۷۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۳۶ والترمذی فی ۲۴۶/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ تربوز کو تازہ کھجور کے ساتھ کھاتے تھے یہ ترمذی کی روایت ہے ابو داؤد نے اس میں اضافہ کیا کہ کھجور کی گرمی کو تربوز کی سردی سے توڑا جاتا ہے تربوز کی سردی کا ازالہ کھجور سے کیا جاتا ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: طیبی فرماتے ہیں: شاید تربوز سے کچا مراد ہو وہ طب میں بارد شمار ہوتا ہے ورنہ پختہ گرم ہے لیکن باوجود اس کے بمقابلہ کھجور سرد ہے۔

جہور کا قول: بطیخ سے مراد تربوز ہے اس کا مزاج ٹھنڈا ہے۔ (ع۔ ح)

کیڑے سے کھجور نجس نہیں ہوتی

۶۳/۴۱۳۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ بِتَمْرٍ عَتِيقٍ فَجَعَلَ يَقْتِشُهُ وَيَخْرُجُ السُّوسَ مِنْهُ -

(رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۱۷۴/۴ الحدیث رقم ۳۸۳۲ وابن ماجہ فی ۱۱۰۶/۲ الحدیث رقم ۳۳۳۳۔ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پرانی کھجور لائی گئی اس میں کیڑے پڑے ہوئے تھے آپ ﷺ نے اس کو چیر کر کیڑے نکالنے شروع کئے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: طبرانی نے اسناد حسن کے ساتھ ابن عمرؓ سے مرفوع روایت بیان کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو چیرنے سے منع فرمایا۔

تطبیق: ممانعت کا تعلق نئی کھجور سے ہے یا دفعہ وسوسہ کے لئے یا بیان جواز کے لئے آپ نے ایسا کیا اور نہیں تنزیہی ہے۔

طیبی کا قول: یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ کیڑا پڑنے سے کھانا نجس نہیں ہوتا۔ انتہی۔

صاحب مطالب المؤمنین کا قول: اگر سیب یا بیز میں کیڑا پڑ گیا ہو تو وہ حلال ہے۔ اس سے بچنا ممکن نہیں مگر جب اسے نکال دیا گیا تو اس کا حکم کبھی بھڑ، مچھر جیسا ہے۔ اور ہر اس جاندار کی طرح ہے جس میں بھنے والا خون نہیں ہے ان کا کھانا حرام اور اگر پانی اور کھانے میں پڑ جائیں تو پانی پلید نہ ہوگا۔ (ع۔ ح)

چھری سے پنیر کا ٹٹا درست ہے

۶۳/۴۱۳۷۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِجُبْنَةٍ فِي تَبُوكٍ فَذَعَا بِالسَّكِينِ فَسَمَّى وَقَطَعَ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۹/۴ الحدیث رقم ۳۸۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پنیر کا ایک ٹکڑا لایا گیا یہ غزوہ تبوک کا موقع تھا آپ ﷺ نے چھری منگوائی اور بسم اللہ پڑھ کر اسے کاٹا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔
تشریح: یہ اسی طرح ہے جیسے کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہی جاتی ہے اس طرح نہیں جیسا ذبح کے وقت تکبیر پڑھتے ہیں جیسا کہ بعض عوام الناس کدو کو چیرتے وقت کرتے ہیں۔

مظہر کا قول:

اس میں دلیل ہے کہ چستہ پاک ہے اگر وہ پلید ہوتا تو پنیر بھی ناپاک شمار ہوتا کیونکہ اس کے بغیر پنیر نہیں بنتا تھا۔

تین اشیاء کا حکم

۶۵/۴۱۳۹۹ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْبَسْمَنِ وَالْجُبْنِ وَالْفِرَآءِ فَقَالَ الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَّتْ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ۔

(رواہ ابن ماجہ والترمذی وقال هذا حدیث غریب وموقوف علی الاصح)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱۹۲/۴ الحدیث رقم ۱۷۲۶ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۱۷/۲ الحدیث رقم ۳۳۹۷۔

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے پنیر، گھی، پوشتین یا گورخر کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا حلال وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال کی۔ یعنی اس کی حلت قرآن مجید میں بیان کی۔ اور حرام وہ ہے جس کی حرمت قرآن مجید میں بیان کر دی اور جس چیز سے خاموشی اختیار کی گئی یعنی نہ حلال کہا نہ حرام۔ پس وہ ایسی قسم ہے جس کی معافی دی گئی یعنی اس کا کھانا مباح کیا یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے انہوں نے اس کو غریب قرار دیا صحیح تر قول یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے۔

تشریح: یعنی تین اشیاء کے متعلق دریافت کیا کہ کیا حکم ہے ان میں سے ایک گھی ہے۔ ممکن ہے کہ ابتداء اسلام میں اس کی حلت کے متعلق شبہ ہو۔ اس لئے دریافت کیا۔ پنیر کے متعلق پوچھا کہ اس میں گمان عدم حلت کا ہوتا ہے کیونکہ وہ چستہ سے بنتا ہے۔ فراء کے متعلق پوچھا اکثر شارحین نے اس کو فری کی جمع قرار دیا ہے جس کا معنی گورخر ہے بعض نے فرو کی جمع کہا جس کا معنی پوشتین ہے۔ اسی وجہ سے ترمذی نے اس روایت کو باب اللباس میں ذکر کیا ہے۔ اس سوال کا مقصد یہ تھا کہ کفار کے افعال سے ہمیں بچنا چاہئے کیونکہ وہ مردار کی کھال سے پوشتین بناتے تھے اس کھال میں دباغت نہیں ہوتی تھی۔

فی کتابہ: اپنی کتاب میں اس چیز کو یا تو صراحتہ بیان کیا یا اپنے ارشاد سے مجمل بیان فرمایا۔ ”وما اتاکم الرسول..... تا کہ ان اکثر اشیاء کی وجہ سے اشکال لازم نہ آئے کہ جن کی حرمت حدیث سے ثابت ہو اور وہ کتاب اللہ میں صریح نہیں۔

حدیث کا آخری جملہ اس بات کی دلیل ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔ یہ روایت موقوف ہے یعنی سلمان کا قول ہے حدیث نبوی نہیں ہے بلکہ موقوف ہے۔

موقوف: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے قول و فعل کو موقوف کہتے ہیں۔ جیسا کہ مرفوع قول و فعل رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہیں۔ (ج۔ ع)

گھی کی چوری کی خواہش

۶۶/۴۱۳۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدِدْتُ أَنْ عِنْدِي خُبْزَةٌ بَيْضَاءُ مِنْ بُرَّةٍ سَمَرَاءَ مُلَبَّقَةً بِسَمْنٍ وَلَكِنْ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَاتَّخَذَهَا فَجَاءَ بِهِ فَقَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ هَذَا قَالَ فِي عُكَّةٍ ضَبَّ قَالَ أَرْقَعُهُ - (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و قال ابو داؤد و هذا حدیث منکر)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۶۸/۴ الحدیث رقم ۳۸۱۸ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۰۹/۲ الحدیث رقم ۳۳۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں پسند کرتا ہوں کہ میرے پاس سفید گندمی گہوں کی گھی اور دودھ سے نرم کی ہوئی روٹی ہو۔ صحابہ کرام میں سے ایک شخص اٹھ کر گیا اور ایسی روٹی تیار کر کے لایا آپ نے دریافت فرمایا گھی کس برتن میں تھا اس نے عرض کیا گوہ کے چڑے سے بنی ہوئی کچی میں تھا آپ نے فرمایا اس کو میرے سامنے سے اٹھا لو۔ یہ ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ابو داؤد نے کہا یہ روایت منکر ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے گوہ سے تنفر طبع کی بناء پر اس روٹی کے اٹھانے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ وہ آپ کے علاقہ میں نہ تھی۔ اس پر خالد بن ولیدؓ والی روایت دلالت کرتی ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ گوہ کا چمڑہ ناپاک ہوتا ہے ورنہ اس کو پھینکنے کا حکم فرماتے اور اس کے کھانے سے منع فرماتے۔ کذا قال الطیبی۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں: اس روٹی کی طلب اور تمنا عادت شریفہ کے خلاف تھی اور طبعی خواہش سے تھی اسی وجہ سے ابو داؤد نے اس کو منکر قرار دیا۔

ایک تاویل: اگر روایت سنداً درست ثابت ہو جائے تو اس کی توجیہ ممکن ہے کہ یہ طبعی خواہش امت کے لئے اس کے بیان جواز کے لئے فرمائی ہو۔ (ج۔ ع)

بچے لہسن کی ممانعت

۶۷/۴۱۴۰ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ الثَّوْمِ إِلَّا مَطْبُوعًا - (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۷۳/۴ الحدیث رقم ۳۸۲۸ و الترمذی فی ۲۳۰/۴ الحدیث رقم ۱۸۰۸۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بچے ہوئے لہسن کے علاوہ لہسن (کچے) سے منع فرمایا۔ یہ ترمذی ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❁ پکنے سے اس کی بو ختم ہو جاتی ہے پیاز اور گندنا وغیرہ بھی یہی حکم رکھتے ہیں یہ نہی تنزیہی ہے۔ (ع)

پکی ہوئی پیاز کا حکم

۶۸/۴۱۴۱ وَعَنْ أَبِي زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْبَصْلِ فَقَالَتْ إِنَّ آخِرَ طَعَامِ أَكَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَعَامٌ فِيهِ بَصْلٌ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۷۳/۴ الحدیث رقم ۳۸۲۹ واحمد فی المسند ۵۹/۶ وابن ماجہ فی ۱۱۰۶/۲ الحدیث رقم ۳۳۳۴۔

ترجمہ: ابو زریاد کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ سے سوال کیا گیا کہ پیاز کھانے کا کیا حکم ہے یعنی پکی ہوئی پیاز کا حکم دریافت کیا گیا کہ آیا حلال ہے یا حرام تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا سب سے آخری کھانا جو آپؐ نے تناول فرمایا اس میں پیاز تھی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❁ طَعَامٌ فِيهِ بَصْلٌ : پکی پیاز تھی اس کی تفصیل احادیث میں اس طرح ہے آپؐ نے پیاز وہن نہیں کھایا مگر اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے کھانے میں پکا ہوا استعمال فرمایا اور دوسری روایات سے کھانے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

تاویل نمبر ۱: ممانعت کا تعلق کچے سے ہے پکے سے نہیں (روایت ابو یوب اس کے خلاف ہے) نمبر ۲: صحیح تر قول یہ ہے کہ کچے پیاز کی نہی بھی تنزیہی ہے تحریمی نہیں اور نہ حرام ہے آپؐ کی ذات گرامی پر اور نہ امت پر۔

علامہ طحاویؒ نے شرح معانی الآثار میں کئی روایات ذکر کی ہیں جو پیاز وہن گندنے وغیرہ کے پختہ اور خام استعمال کرنے پر دلالت کرتی ہے کہ ان چیزوں کو کھائے تو گھر میں بیٹھے اور بو کے زوال تک مسجد میں نہ جائے کیونکہ یہ مکروہ ہے کہ بدبو کے ساتھ جائے ہمارے ہاں یہی قول مختار اور ائمہ احنافؒ نے اسی کو اختیار کیا۔

ابن ملک کا قول: آپؐ کے آخری کھانے میں پیاز وغیرہ کا استعمال جواز کی تعلیم کے لئے ہے تاکہ کراہت تنزیہی ہونا ثابت ہو نہ کہ تحریمی واللہ اعلم (ع۔ ح)

کھجور و مکھن کا استعمال

۶۹/۴۱۴۲ وَعَنْ ابْنِ بَسْرِ السُّلَمِيِّ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ مَنَازَبَدًا أَوْ تَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزَّيْبَدَ وَالتَّمْرَ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۷۶/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۷ وابن ماجہ فی ۱۱۰۶/۲ الحدیث رقم ۳۳۳۱

ترجمہ: بسر سلمیہ کے دو بیٹوں سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے ہمارے ہاں تشریف لائے تو ہم نے مکھن اور کھجور آپؐ کی خدمت میں پیش کی (آپؐ نے انہیں استعمال فرمایا) آپؐ کی خدمت میں مکھن اور کھجور پسند فرماتے تھے۔ یہ ابو

داؤد کی روایت ہے۔

مختلف قسم کے کھانے ہر جانب سے کھا سکتے ہیں

۷۰/۴۱۲۳ وَعَنْ عِكْرَاشِ بْنِ ذُوَيْبٍ قَالَ أَتَيْنَا بِجَفْنَةٍ كَثِيرَةٍ الشَّرِيدِ وَالْوَذْرِ فَخَبَطْتُ بِيَدِي فِي نَوَاحِيهَا وَآكَلْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَقَبَضَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى يَدِي الْيُمْنَى ثُمَّ قَالَ يَا عِكْرَاشُ كُلْ مِنْ مَوْضِعٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ طَعَامٌ وَاحِدٌ ثُمَّ أَتَيْنَا بِطَبَقٍ فِيهِ الْوَانُ الثَّمَرِ فَجَعَلْتُ أَكُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَجَعَلْتُ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الطَّبَقِ فَقَالَ يَا عِكْرَاشُ كُلْ مِنْ حَيْثُ شِئْتَ فَإِنَّهُ غَيْرُ لَوْنٍ وَاحِدٍ ثُمَّ أَتَيْنَا بِمَاءٍ فَغَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ وَمَسَحَ بِكُلِّ كَفْفِهِ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَرَأْسَهُ وَقَالَ يَا عِكْرَاشُ هَذَا الْوَضُوءُ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ - (رواه الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۲۴۹/۴ الحدیث رقم ۱۸۴۸ وابن ماجہ فی ۱۰۸۹/۲ الحدیث رقم ۳۲۷۴

حضرت عکراش بن ذویب سے روایت ہے کہ ہمارے لئے شریک کا ایک بڑا پیالہ لایا گیا جس میں خوب بوٹیاں تھیں تو میں نے اپنا ہاتھ پیالے میں گھمایا۔ میں نے پیالے کے سامنے سے کھایا تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے میرا ہاتھ پکڑ لیا پھر ارشاد فرمایا اے عکراش! ایک جگہ سے کھا یعنی اپنے آگے سے کھاؤ اس لئے کہ یقیناً یہ ایک طرح کا کھانا ہے پھر ہمارے سامنے ایک طباق کھجوروں کا لایا گیا جس میں قسم کی کھجوریں تھیں میں نے اس میں سے اپنے آگے سے کھانا شروع کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ پورے طباق میں گھومنے لگا یعنی ہر جانب سے آپ کھاتے تھے جدھر طبیعت کا میلان ہوتا اور اس سے لوگوں پر اس بات کو بھی ظاہر کرنا مقصود تھا کہ وہ کھجوریں ہر طرف سے کھا سکتے ہیں تو قول سے جس طرح تعلیم دی فعل سے بھی اسی طرح تعلیم دی پھر آپ نے فرمایا اے عکراش! اس میں سے جہاں سے چاہو کھاؤ۔ اس لئے کہ یہ ایک رنگ کی نہیں پھر ہمارے پاس پانی لایا گیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست اقدس دھوئے اور اپنے تر ہاتھوں کو اپنے چہرہ مبارک سر اور کہنیوں پر پھیر لیا اور فرمایا اے عکراش! یہ کھانے کا وضو ہے جس کو آگ نے متغیر کیا یعنی یہ عرفی وضو اس وجہ سے ہے کہ کھانے کو آگ سے پکایا گیا ہے یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ۱) طَعَامٌ وَاحِدٌ یہ ایک کھانا ہے اس کو کھاتے ہوئے ہر طرف ہاتھ لے جانا حرص و طمع کی علامت ہے یعنی اگر کھانا کئی قسم کا ہوتا یا کھانا ایک قسم کا ہوتا مگر مختلف رنگوں کا ہوتا تو طبیعت کے میلان سے جدھر سے چاہیں استعمال کر سکتے ہیں جب کھانا ایک ہی رنگ کا ہو تو ہر جانب ہاتھ دوڑانا معیوب اور ناپسندیدہ حرکت ہے۔

غیر لَوْنٍ : کئی رنگ کا ہے جہاں سے چاہو کھاؤ۔ درمیان والی جگہ یا تو مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ برکت کے اترنے کی جگہ ہے۔

نمبر ۲: درمیان سے نہ کھانا ایک رنگ کے کھانے سے مخصوص ہے اور یہ ایک رنگ نہیں۔

ابن ملک کا قول: اس سے یہ بات سمجھائی گئی کہ اگر میوہ بھی ایک رنگ ہو تو پھر تمام اطراف میں ہاتھ دوڑانا مناسب

نہیں جیسا کہ کھانے میں حکم ہے۔

نمبر ۲: اگر طعام کئی قسم کا ہو تو ہر جانب سے کھایا جاسکتا ہے۔ (ع۔ ح)

حساء غمزہ دل کا علاج

۱/۳۳۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوَعَكُ أَمَرَ بِالْحَسَاءِ فَصُنِعَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَرُوا مِنْهُ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّهُ لَيَرْتُو فُلُودَ الْحَزِينِ وَيَسْرُو عَنْ فُلُودِ السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو أَحَدًا كُنَّ الْوَسْخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۳۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۹ وابن ماجہ فی ۱۱۴۰/۲ الحدیث رقم ۳۴۴۵ وأحمد فی المسند ۳۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب آپ کے گھر والوں کو بخار ہوتا تو آپ حساء پکانے کا حکم فرماتے وہ تیار کیا جاتا پھر گھر والوں کو پینے کا حکم فرماتے اور خود بھی نوش فرماتے اور ارشاد فرماتے حساء کھانا غمگین دل کو تقویت دیتا ہے اور بیمار دل سے رنج و بیماری کا ازالہ کرتا ہے جیسا کہ تمہاری یعنی عورتوں کی جماعت منہ سے میل کو پانی کے ذریعہ صاف کرتی ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: حساء: یہ ایک کھانے کی قسم ہے جو آٹے پانی روغن اور شیرینی سے تیار ہوتا ہے اہل مکہ اسے حریرہ کہتے ہیں اور فصل اول میں تلہینہ اسی کو کہا گیا ہے آپ ﷺ نے آخری جملہ میں عورتوں کو خصوصاً مخاطب کر کے فرمایا کیونکہ وہ منہ سے میل کے دور کرنے میں مبالغہ کی حد تک جاتی ہیں یا جس وقت یہ ارشاد فرمایا تو اس وقت وہاں عورتیں بھی موجود تھیں (بتا کہ وہ سمجھیں یہ خطابات ہمیں بھی ہیں) (ح)

کھجور کی افضل ترین قسم عجوہ

۲/۳۱۳۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ وَالْكُمَاةِ مِنَ الْمَنِّ وَمَاءٌ هَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی السنن ۳۵۰/۴ الحدیث رقم ۲۰۶۶ وابن ماجہ فی ۱۱۴۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۵۵ والدارمی فی ۴۳۶/۲ الحدیث رقم ۲۸۴۰ وأحمد فی المسند ۳۰۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عجوہ کھجور کی افضل قسم ہے یہ جنت کی کھجور ہے اور اس میں زہر کی شفاء ہے اور کھنسی یہ من کی قسم سے ہے۔ اس کا پانی آنکھ کے لئے شفاء ہے یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: مِنَ الْجَنَّةِ: یعنی عجوہ کی اصل جنت سے آئی ہے۔ عجوہ جنت میں ہوگی۔ ایسی راحت بخش اور فائدہ مند ہے گویا جنت سے ہے۔ پہلا معنی زیادہ ظاہر ہے باقی روایت کی وضاحت پہلے کی جا چکی۔

الفصل الثالث:

بھنا گوشت استعمال فرمانا

۷۳/۴۱۲۶ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ صِفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَمَرَ بِجَنْبٍ فَشَوِي ثُمَّ أَخَذَ الشُّفْرَةَ فَجَعَلَ يَحُزُّ لِي بِهَا مِنْهُ فَجَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَأَلْقَى الشُّفْرَةَ فَقَالَ يَمَالَهُ تَرَبَّتْ يَدَاهُ قَالَ وَكَانَ شَارِبُهُ وَقَاءً فَقَالَ لِي أَقْصَهُ عَلَى سِوَاكَ أَوْ قُصَّهُ عَلَى سِوَاكَ - (رواه الترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۳۱/۱ الحديث رقم ۱۸۸ والترمذی فی الشمائل الحديث رقم ۱۶۷ واحمد فی المسند ۲۵۲/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک رات مہمان بنا یعنی آپ ﷺ اور میں کسی کے ہاں مہمان تھے اس نے ایک بکری ذبح کی تو آپ ﷺ نے اس کا ایک پہلو بھوننے کا حکم فرمایا وہ بھونا گیا پھر آپ ﷺ نے چھری لی اور میرے لئے اس پہلو سے گوشت کاٹنے لگے۔ حضرت بلال آئے اور آپ کو نماز کی اطلاع دی پھر آپ نے چھری ڈال دی اور فرمایا یعنی بطور تعجب فرمایا بلال کو کیا ہوا اس کے دونوں ہاتھ خاک آلود ہوں۔ مغیرہ کہتے ہیں میری لہیں بڑھی ہوئیں تھیں تو آپ نے فرمایا میں تیری لہیں مسواک پر کتر دوں یا تم لہیں مسواک پر کاٹ لو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: تَرَبَّتْ يَدَاهُ: یہ خواری اور فقر سے کننا یہ ہے جس کو عموماً عرب بددعا کے لئے بولتے تھے اور ملامت کے لئے آتا ہے یہاں اس سے مراد حقیقت میں اس چیز کا وقوع نہیں بلکہ بطور عادت عامہ کے استعمال کیا گیا ہے یہاں صرف ملامت مراد ہے اور سرزنش مقصود ہے۔ گویا آپ کو بلال کا اس وقت نماز سے آگاہ کرنا ناگوار ہوا کیونکہ کھانے میں مشغولیت تھی اور وقت میں وسعت و گنجائش تھی۔

نمبر ۲: ممکن ہے کہ میزبان کی حالت کا لحاظ کر کے یہ فرمایا۔

شارح: ان کی لہیں تھیں۔ اس عبارت کا ترجمہ کئی طرح کیا گیا ہے۔

نمبر ۱: ضمیر کا مرجع مغیرہ ہوں اور ظاہر میں شاربی ہونا چاہئے تھا اور اس کی بجائے غائب کی ضمیر لفظ کلام کے لئے لائے اس کو معانی کی اصطلاح میں تجرید والتفات کہا جاتا ہے تو حاصل یہ ہے کہ میری لہیں دراز تھیں آپ نے مسواک کو پیچھے رکھ کر چھری سے لبوں کو کاٹنے کا حکم فرمایا یہ نہیں فرمایا کہ میں کاٹ ڈالوں۔

نمبر ۲: ہ کی ضمیر آپ ﷺ کی طرف راجع ہو کہ آپ کی لہیں دراز تھیں تو آپ نے مجھ سے فرمایا میں ان کو تیرے لئے کتر دوں یعنی تیرے لئے وہ بال بطور تبرک ہوں۔

نمبر ۳: مغیرہ کو کہا کہ میری لبوں کے بالوں کو کاٹ دو۔ (ح)

شیطان کی چال

۴۴/۳۱۴۷ عَنْ حُذِيفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا حَضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا لَمْ نَضَعْ أَيْدِيَنَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا حَضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ جَارِيَةٌ كَانَتْ تَدْفَعُ فَذَهَبَتْ لِتَضَعَ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهَا ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَانَتْ تَدْفَعُ فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يَذْكُرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذْتُ بِيَدِهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَابِيِّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَهُ فِي يَدِي مَعَ يَدِهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَآكَلَ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۹۷/۳ الحديث رقم (۱۰۲-۲۰۱۷) وأبو داود في السنن ۱۳۹/۴ الحديث رقم ۳۷۶۶، وأحمد في المسند ۳۸۳/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ جب ہم آپ ﷺ کے ساتھ کسی کھانے میں حاضر ہوتے تو ہم اس وقت تک کھانے میں ہاتھ نہ رکھتے جب تک آپ شروع نہ فرماتے یعنی آپ کے کھانا شروع کرنے کے بعد شروع کرتے۔ اور ہم جلد بازی نہ کرتے ایک مرتبہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ ایک کھانے میں حاضر ہوئے۔ پس ایک لڑکی آئی جو اس طرح محسوس ہوتی تھی کہ پیچھے سے دھکیلی جا رہی ہے یعنی گویا کوئی اس کو کھانے پر گرا رہا ہے یعنی بھوک سے بے اختیار کھانے پر پل پڑی وہ اپنا ہاتھ کھانے میں ڈالنا چاہتی تھی یعنی اللہ تعالیٰ کا نام لئے بغیر تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر ایک دیہاتی آیا وہ بھی (اس زور سے آیا) گویا دھکیلا جا رہا ہے یعنی اس نے بھی اپنا ہاتھ کھانے میں ڈالنا چاہا تو آپ ﷺ نے اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا پھر آپ نے ارشاد فرمایا شیطان اپنے لئے کھانے کو حلال کرتا اور اللہ تعالیٰ کا نام نہ لینے کے سبب اس کھانے پر قدرت پاتا ہے شیطان پہلے اس لڑکی کو لایا اور اس کے ذریعہ اس نے اپنے لئے کھانا حلال کرنا چاہا اس طرح کہ لڑکی اللہ تعالیٰ کا نام لئے بغیر اس کھانے میں سے کھالے۔ تو میں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ پھر شیطان اس بد کو لایا تاکہ اپنے لئے اس کے سبب کھانے کو حلال کرنے میں اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا مجھے اس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ شیطان کا ہاتھ بھی میرے ہاتھ میں اس لڑکی کے ہاتھوں کے ساتھ پکڑا ہوا ہے۔

ایک روایت میں حذیفہؓ یا مسلم نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں پھر آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا نام لیا اور کھانا کھایا یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ایک روایت میں مع یدھا کی بجائے مع یدیہا کے لفظ بھی ہیں یہ روایت ظاہر ہے اور یہ روایت لڑکی کے ساتھ خاص ہے اس روایت کے یہ مخالف نہیں کیونکہ لڑکی پہلے آئی تھی اس لئے اس کے ہاتھ کا تذکرہ کر دیا اور بعد میں آنے والے کا تذکرہ چھوڑ دیا اور ممکن ہے کہ اعرابی کا ہاتھ بھی ہو۔ کیونکہ روایت میں اس کے ہاتھ کا پکڑنا مذکور ہے۔ کیونکہ اول لڑکی آئی تھی۔ اس لئے اس کا خصوصاً ذکر کر دیا۔ (خ)

زیادہ کھانا بے برکتی کا باعث ہے

۴۵/۳۱۴۸ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَانَ يَشْتَرِي غُلَامًا فَأُلْفَى بَيْنَ يَدَيْهِ تَمْرًا فَأَكَلَ الْغُلَامُ فَأَكْثَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ كَثْرَةَ الْأَكْلِ شُومٌ وَأَمْرٌ بِرَدِّهِ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اُخرجہ البیہقی فی شعب الايمان ۳۱/۵ الحديث رقم ۵۶۶۱

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک غلام خریدنے کا ارادہ کیا پس اس کے سامنے کھجوریں ڈالی گئیں غلام نے بہت کھجوریں کھائیں تو جناب پیغمبر ﷺ نے فرمایا۔ زیادہ کھانا بے برکتی کا سبب ہے۔ چنانچہ اس کے واپس کر دینے کا حکم فرمایا۔ یہ بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔

نمک بہترین سالن

۴۶/۳۱۴۹ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَيْدُ إِذَا مِمْكُمُ الْمِلْحُ - (رواه ابن ماجه)

اُخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۰۲/۲ الحديث رقم ۳۳۱۵

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمہارا بہترین سالن نمک ہے یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: کیونکہ یہ مشقت میں کم اور قناعت کے قریب تر ہے بہت سارے عارفین نے اس پر قناعت کی ہے اور آپ ﷺ کا یہ ارشاد اس کے منافی نہیں۔ سید الادام فی الدنيا والاخرة اللعیم - (ع)

جوتے نکال کر کھانا کھاؤ

۴۷/۳۱۵۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضَعَ الطَّعَامُ فَأَخْلَعُوا نِعَالَكُمْ فَإِنَّهُ أَرْوَحُ لَأَقْدَامِكُمْ -

اُخرجہ الدارمی فی السنن ۱۴۸/۲ الحديث رقم ۲۰۸۰

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تمہارے سامنے کھانا رکھا جائے تو جوتے نکال ڈالو کیونکہ جوتوں کا نکالنا راحت ہے قدموں کے لئے۔

حرارت کا جوش کم ہونے پر کھانا کھاؤ

۴۸/۳۱۵۱ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا أُتِيَتْ بِشَرِيدٍ أَمَرَتْ بِهِ فَعُطِيَ حَتَّى تَذْهَبَ قُوْرَةُ دُخَانِهِ وَتَقُولُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ هُوَ أَكْبَرُ لِلْبَرَكَةِ - (رواهما الدارمی)

اُخرجہ الدارمی فی السنن ۱۳۷/۲ الحديث رقم ۲۰۴۷

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ جب ان کے پاس شریہ لایا جاتا تو اس کو ڈھانپ دینے کا حکم دیتیں

اور اس وقت تک ڈھانپے رکھتیں یہاں تک کہ جوش اور حرارت ختم ہو جاتی اور پھر فرماتیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ کھانے میں سے گرمی کے جوش کا دور ہو جانا کثرت برکت کا سبب ہے۔ ان دونوں روایتوں کو داری نے نقل کیا ہے۔

تشریح ❁ ثرید کا تذکرہ اس میں اتفاقاً کر دیا گیا کیونکہ یہ کثرت سے کھایا جاتا تھا دوسرے کھانوں کا بھی یہی حکم ہے۔ جامع الصغیر میں روایت کو اس طرح نقل کیا گیا ہے۔ ابرودوا بالطعام فان الحار لا برکة فيه اور بیہقی کی مرسل روایت اس طرح ہے: نهی عن الطعام الحار حتی یبرد۔ گرم کھانے سے ٹھنڈا ہونے تک (کھانے سے) منع فرمایا کھانے کو ٹھنڈا کرو گرم کھانے میں برکت نہیں (ح۔ع)

پیالہ دعا گو

۷۹/۴۱۵۲ وَعَنْ نُبَيْشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ فِي قِصْعَةٍ ثُمَّ لَحِسَهَا فَقُولُ لَهُ الْقِصْعَةُ أَعْتَقَكَ اللَّهُ مِنَ النَّارِ كَمَا أَعْتَقَنِي مِنَ الشَّيْطَانِ

رواہ رزین۔

تشریح ❁ حضرت نبی ﷺ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص پیالے میں کھا کر پھر اس کو چاٹ لے تو پیالہ اس کے لئے اس طرح دعا کرتا: أَعْتَقَكَ اللَّهُ مِنَ النَّارِ..... یعنی اللہ تم کو آگ سے اسی طرح آزاد کرے جس طرح تم نے مجھے شیطان سے آزاد کیا یعنی یہ پیالہ زبان حال سے کہتا ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ زبان قال سے کہتا ہے اسی روایت کو رزین نے نقل کیا ہے۔

تشریح ❁ ترمذی احمد ابن ماجہ اور داری کی روایت میں اس طرح ہے: استغفرت له القصعة یعنی پیالہ اس کے لئے استغفار کرتا ہے اور طبرانی نے عرباض سے اس طرح نقل کیا: من لعق الصفحة ولعق اصابعه اشبعه الله في الدنيا والاخره۔ جس نے پیالے کو چاٹا اور اپنی انگلیوں کو چاٹا یعنی کھانے کے بعد (اللہ تعالیٰ اس کو دنیا اور آخرت میں سیر کر دیں گے)۔ (ع)

بَابُ الضِّيَافَةِ

مہمانی کا بیان

ضیف کا معنی مہمان اور ضاف کا معنی مہمانی کرنا مضاف مہمانی کرنے والا جمہور کے نزدیک مختار یہ ہے۔ ضیافت والا حق مکارم اخلاق سے ہے جیسا کہ اکثر احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں بعض کے ہاں ایک روز کی مہمانی واجب ہے اور اس کے بعد مستحب ہے۔

ضیافت کی آٹھ قسمیں ہیں ان کا بیان باب الولیمہ کی ابتداء میں ہے۔

الفصل الاول:

اکرام مہمان علامت ایمان

۱/۱۵۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِجَارَةً وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ (وفی زوایہ) بَدَلِ الْبَارِ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً. (متفق علیہ)
 أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۸۹، ومسلم فی ۶۸/۱ الحدیث رقم (۷۵-۷۶) والترمذی فی السنن ۵۶۹/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۰، وأحمد فی المسند ۲۶۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو اسے اپنے مہمان کا اکرام کرنا چاہئے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنے ہمسائے کو ایذا نہ دے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو بھلی بات کہنی چاہئے یا وہ خاموش رہے اور ایک روایت میں جار کے بدلے **فَلْيَصِلْ رَحْمَةً** کے الفاظ وارد ہیں یعنی وہ صلہ رحمی کرے۔ یہ روایت بخاری و مسلم نے نقل کی ہے۔

تشریح: **يُؤْمِنُ بِاللَّهِ**: اس سے مراد یہ نہیں کہ ایمان ان افعال پر موقوف ہے بلکہ یہ مبالغہ ہے کہ یہ افعال ضرور انجام دینے چاہئیں جیسا کہ بیٹے کو رغبت کے لئے کہیں کہ اگر تو میرا بیٹا ہے تو میری اطاعت کر۔
 نمبر ۲: مراد یہ ہے جو کامل الایمان ہو اس کو یہ افعال انجام دینے چاہئیں۔

فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ: اکرام ضیف یہ ہے کہ کھلے چہرے کے ساتھ اس کو ملے اور گفتگو بھی نرم کرے اور تین روز تک کھانا کھلائے پہلے روز حسب مقتدرت سے کچھ تکلف سے کھلائے البتہ ضیاع حقوق نہ ہو۔ بقیہ ایام میں جو بلا تکلف میسر آئے تاکہ دونوں پر گراں نہ گزرے اور تین دنوں کے بعد صدقہ ہے خواہ کھلائے یا نہ کھلائے۔

فَلَا يُوْذِجَارَةً: ہمسایہ کو ایذا نہ دے اس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اسے دکھ نہ دے۔ بخاری و مسلم کی روایت میں **فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ** اور ایک اور روایت میں **فَلْيُحَسِّنْ جَارَهُ** ہے یعنی اس کی اس چیز میں اعانت کر جس کی اسے حاجت ہو اور اس سے دکھ تکلیف کا ازالہ کر جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے کہ ہمسایہ کا حق کیا ہے اگر وہ تم سے مدد چاہے تو تم اس کی مدد کرو اور اگر وہ قرض مانگے تو اس کو قرض دو اور محتاج ہو تو اس کو کچھ دوا کر بیمار ہو تو اس کی عیادت کرو۔ اگر مر جائے تو اس کے جنازہ کے ساتھ جاؤ اور اس کو خوشی ملے تو اسے مبارک دو اور مصیبت کا شکار ہو تو اس سے ہمدردی کا اظہار کرے اور تسلی دے اور اس کے مکان کے پاس اونچا مکان نہ بنا کہ اس کی ہوا بند ہو البتہ اگر وہ بلند کرنے کی اجازت دے تو درست ہے۔ اگر تم میوہ خریدو تو اس کی طرف بطور تحفہ بھیجو اور اگر یہ تم نہ کرو تو اس کو تحفی طور پر لاؤ (یعنی پھل کو) اور اس کو تمہارا بیٹا باہر نکل نہ کر کھائے تاکہ اس کی اولاد کو دکھ نہ پہنچے اور اس کو ہانڈی کے دھوئیں سے ایذا نہ دو۔ البتہ اس میں سے کچھ اس کی طرف بھیج دو۔ تمہیں کیا معلوم کہ ہمسایہ کا کیا حق ہے مجھے اللہ کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے ہمسایہ کا حق وہی پہنچانا ہے جس پر اللہ تعالیٰ رحم

کرتا ہے۔ (اربعین غزالی)

فَلْيَقُلْ خَيْرًا: بھلی بات کہنے یعنی جب کلام کا ارادہ کرے تو اسے خیر کا کلام کرنا چاہئے خواہ وہ واجب ہو یا مستحب۔ اگر اس کی بھلائی معلوم نہ ہو خواہ وہ حرام یا مکروہ یا مباح کی قسم سے ہو تو اس سے باز رہے اور مباح کلام کو چھوڑ دے کہ کہیں وہ حرام کی طرف لے جانے والی نہ ہو۔

فَلْيَصِلْ رَحْمَةً: رشتہ داری کا لحاظ کرے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ قطع رحمی کرنے والے کا گویا اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان نہیں کیونکہ وہ قطع رحمی کرنے والے کو ملنے والے شدید عذاب سے نہ ڈرا۔

مہمان بلا استدعا تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے

۲/۴۱۵۴ وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْكَعْبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَوَلَّى عِنْدَهُ حَتَّى يُخْرِجَهُ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیح ۴۴۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۱۹، ومسلم فی ۱۳۵۳/۳ الحدیث رقم (۴۸/۱۵) وأبو داؤد فی السنن ۱۲۷/۴ الحدیث رقم ۳۷۴۸ والترمذی فی ۳۰۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۶۷ وابن ماجہ فی ۱۲۱۲/۲ الحدیث رقم ۳۶۷۵۰ والدارمی فی ۱۳۴/۲ الحدیث رقم ۶۰۳۵، مالک فی الموطأ ۲-۹۲۹ الحدیث رقم ۲۲، ومن کتاب الأدب، وأحمد فی المسند ۳۸۵/۶۔

ترجمہ: حضرت ابو شریح کعبیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسے اپنے مہمانوں کی تعظیم کرنی چاہئے اور مہمان سے تکلیف و احسان کا زمانہ ایک دن اور مہمانداری کا زمانہ تین دن رات ہے اس کے بعد جو دیا جائے وہ خیرات ہے مہمان کو مناسب نہیں کہ وہ میزبان کے ہاں تین دن سے زیادہ ٹھہرے البتہ اس کی استدعاء پر ٹھہر سکتا ہے تاکہ کہیں وہ تنگی میں مبتلا نہ ہو۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: انہی ایہ جزریہ میں حدیث کا معنی یہ لکھا ہے کہ تین روز مہمانی کرے پہلے دن اپنی ہمت کے مطابق تکلف کرے دوسرے اور تیسرے دن جو میسر آئے وہ مہمان کی خدمت میں بلا تکلف پیش کرے اس کے بعد اس قدر دے کہ جس کی بناء پر وہ ایک دن رات کا سفر کر سکے اور جائزہ کی مراد یہی ہے جائزہ کا لغوی معنی بخشش و تحفہ و لطف ہے۔ مگر یہاں ایک دن کی خوراک مراد ہے اور اس کی معاونت سے وہ منزل مقصود تک پہنچ جائے جائزہ کے بعد دیا جانے والا صدقہ و احسان ہے اس معنی کے لحاظ سے جائزہ ضیافت سے متاخر ہے اور زائد ہے۔

نمبر ۲: ممکن ہے کہ جائزہ عطاء و لطف کا بیان ہو جو کہ پہلے دن کیا جاتا ہے اور انہی مہمانی کے تین دنوں میں دخل ہو کذا قال الشیخ ابوداؤد کی عبارت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جائزہ مہمان کا وہ اکرام ہے جو پہلے دن کیا جاتا ہے۔

مولانا شاہ اسحاقؒ نے فرمایا ہمارے نزدیک بھی جائزہ کا یہی معنی ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَهُ: درست نہیں علماء کہتے ہیں کہ اگر مسافر کسی عذر کی وجہ سے تین روز سے زائد ٹھہرے تو اپنے پاس سے

کھائے گھر والے کو تنگ نہ کرے۔

مہمان کا حق میزبان پر

۳/۳۱۵۵ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنَّكَ تَبْعُنَا فَنَنْزِلُ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَنَا فَمَا تَرَى فَقَالَ لَنَا إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا الْكُفَّ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبَلُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخُذُوا مِنْهُ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۷/۵ الحدیث رقم ۲۴۶۱، ومسلم فی ۱۳۵۳/۳ الحدیث رقم (۱۷-۱۷۲۷) وأبو داود فی السنن ۱۳۰/۴ الحدیث رقم ۳۷۵۲، والترمذی فی ۲۵/۴ الحدیث رقم ۱۵۸۹، وابن ماجہ فی ۱۲۱۲/۲ الحدیث رقم ۳۶۷۶، وأحمد فی المسند ۱۴۹/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ہمیں جہاد اور دیگر کاموں کے بھیجتے ہیں ہم بعض لوگوں کے ہاں ٹھہرتے ہیں تو وہ ہماری مہمانی نہیں کرتے۔ اس کے متعلق کیا حکم ہے کہ زور قوت کے ساتھ مہمانی لی جاسکتی ہے یا نہیں تو آپ نے فرمایا اگر تم ایسی قوم پر اترو۔ وہ مناسب چیزیں دیں جو مہمان کے لئے مناسب ہے تو ان کو قبول کرو۔ اگر وہ یہ نہ کریں یعنی مہمانی نہ کریں تو ان سے مہمان کا حق لو یعنی زبردستی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ ضیافت واجب ہے اگر وہ نہ دیں تو زور سے لی جائے یہ ان لوگوں کی دلیل ہے جو مہمانی کو واجب قرار دیتے ہیں مگر جمہور اس کی کئی طرح سے تاویل کرتے ہیں۔ نمبر ۱: یہ اضطراری حالت پر محمول ہے اس صورت میں ضیافت واجب ہے اگر وہ نہ دیں تو جبراً بھی جائز ہوگا۔ نمبر ۲: شروع اسلام میں یہ حکم تھا فقراء اور محتاجوں کی خبر گیری واجب تھی جب مسلمانوں کو وسعت ملی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ نمبر ۳: اہل ذمہ کے ہاں اترنے کی صورت میں لازم تھا کیونکہ ذمیوں کے ساتھ شرائط میں یہ بات طے تھی کہ اگر مسلمان ان کے ہاں اتریں تو ایک دن کی مہمانی لازم ہوگی۔

نمبر ۴: اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ معاوضہ اور بدلے کے طریقہ سے نہ دیں اور مہمانوں کے پاس ضرورت کی وہ چیز موجود نہیں تو مہمان زور کے ساتھ خرید کر ان سے حاصل کریں۔

حضرت ﷺ ابوالہشیم کے باغ میں

۴/۳۱۵۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِابْنِ بَكْرِ وَعُمَرُ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بُيُوتِكُمَا هَذِهِ السَّاعَةَ قَالَ لَا الْجُوعُ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمَا قَوْمًا فَقَامُوا مَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيْنَ فَلَانٌ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ

الَا نَصَارِي فَقَطَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ أَكْرَمُ أَضْيَافًا مِنِّي قَالَ فَاَنْطَلَقَ فَجَاءَهُمْ بِعَذْقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرَطْبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ هَذِهِ وَآخَذَ الْمُدِيَّةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ فَذَبَحَ لَهُمْ فَآكَلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعَذْقِ وَشَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا بِيْ بَكْرٍ وَعُمَرُو الَّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ لَتُسَالَنَ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا النَّعِيمُ۔

(رواہ مسلم و ذکر حدیث ابی مسعود کان رجل من الانصار فی باب الولیمة)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۰۹/۳ الحدیث رقم (۱۴۰-۲۰۳۸) وابن ماجہ فی السنن ۱۰۶۲/۲ الحدیث رقم ۳۱۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک دن یا ایک رات اپنے گھر سے نکلے پس اچانک ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو ملے پھر فرمایا تمہیں کس چیز نے نکالا ہے یعنی تمہارے گھروں سے نکلنے کا باعث کون سی چیز بنی حالانکہ اس وقت گھر سے نکلنے کی عادت نہ تھی۔ تو وہ کہنے لگے بھوک کی وجہ سے نکلے ہیں یعنی شدت بھوک نے نکالا ہے آپ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے مجھے بھی اس چیز نے نکالا ہے جس چیز نے تمہیں نکالا یعنی بھوک۔ اٹھو! پس وہ آپ کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوئے۔ پس آپ ﷺ ایک انصاری کے ہاں آئے۔ جن کا نام ابو الہشیم تھا۔ اچانک ان کو گھر میں نہ پایا جب آپ ﷺ کو ان کی بیوی نے دیکھا تو اس نے آپ کو مرحبا و اہلا و سہلا کہا۔ آپ ﷺ نے اسے فرمایا۔ تمہارا خاوند کہاں ہے۔ اس نے بتلایا کہ وہ ہمارے لئے بیٹھا پانی لینے گئے ہیں۔ اچانک وہ انصاری آپہنچا۔ اس نے جناب رسول اللہ ﷺ اور آپ کے دونوں صحابہ ابو بکر و عمر کو دیکھا پھر کہنے لگا الحمد للہ۔ آج سب سے زیادہ معزز مہمانوں والا میں ہوں یعنی میرے مہمان بڑی شان والے ہیں تمام دوسروں کے مہمانوں سے۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ شخص باغ میں گیا یعنی ان کو اپنے باغ میں لے گیا اور ان کے لئے بچھونا بچھا دیا۔ پھر اپنی کھجور کے درختوں کے پاس گیا۔ اور ان کے پاس کھجوروں کا خوشہ لے کر آیا۔ اس میں خشک اور نیم پختہ کھجوریں تھیں اور تر کھجوریں بھی۔ پھر وہ کہنے لگا اس میں سے کھاؤ۔ پھر وہ چھری لے کر چلا آیا یعنی بکری ذبح کرنے کے لئے آپ ﷺ نے فرمایا دودھ والی بکری ذبح نہ کرنا۔ پس اس نے آپ کے لئے اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے لئے بکری ذبح کر دی۔ بکری پکائی اور اس (کے گوشت) میں سے کھایا اور خوشہ سے اور پانی پیا جب پانی اور کھانے سے پیٹ بھر گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر و عمر! مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم ضرور اس قسم کی نعمتوں کے متعلق قیامت کے دن سوال کئے جاؤ گے۔ تمہیں بھوک نے گھروں سے نکالا پھر اللہ تعالیٰ نے خالی واپس نہیں کیا بلکہ یہ نعمت عنایت فرمادی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿أَخْرَجَكُمْ الْجُوعُ﴾: اس سے معلوم ہوا کہ دکھ ورنج کا اظہار مخلص دوستوں سے کیا جاسکتا ہے جبکہ بطور شکوۃ الہی نہ ہو اور نہ ہی عدم رضا اور اظہار جزع و فزع کے لئے نہ ہو۔ جب زور کی بھوک ہو اور وہ عبادت میں نشاط سے اور کمال کے ساتھ عبادت سے مانع ہو دل کی مشغولی کا باعث ہو۔ تو نکلنا اور اس کے ازالہ کے لئے علاج کرنا کسی مباح سبب سے اور اس کے دفع کے لئے دوڑ دھوپ کرنا نہ صرف جائز بلکہ لازم ہوتا ہے اور نزدیک دوستوں کے ہاں جانا اور کھانے کو طلب کرنا جبکہ وہ یقینی ہو تو

ان کے قبول کرنے کے ساتھ تو بے تکلف مباح ہوتا ہے بلکہ محبت کے اضافے کا سبب ہے روایات میں ہے کہ جب صحابہ کرام بھوکے ہوتے تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور آپ کے جمال باکمال کو دیکھتے تو ان کا رنج و غم اور بھوک جاتی رہتی اور نورانیت کے مشاہدے سے سیر ہو جاتے کھانے کی ضرورت نہ رہتی۔

قوموا: جمع سے خطاب کیا یہ مجاز ہے یعنی اکثر کو اٹھنے کا حکم دیا۔ اقل تعداد جمع دو ہے۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اجنبی کا کلام عورت کو ضرورت سننا جائز ہے۔ اسی طرح ضرورت کلام بھی درست ہے اور مہمان کو داخلہ کی اجازت دینا جبکہ ہر قسم کی آفت سے امن ہو تو جائز ہے اور اس بات کا یقین ہونا بھی ضروری ہے کہ خاوند اس کے آنے سے خوش ہوگا۔

الحمد للہ: اس سے معلوم ہوا کہ ظہور نعمت کے وقت شکر کرنا چاہئے اور مہمان کے سامنے اس کی آمد پر اظہار خوشی درست ہے۔ نمبر ایہ بھی معلوم ہوا کہ کھانے سے پہلے میوہ لانا بہت ہے تاکہ مہمان اسے استعمال کرے اور اس کا پیٹ بھرے۔ نووی کا قول: اس سے معلوم ہوا کہ پیٹ بھر کر کھانا آپ کے زمانہ میں بھی تھا۔ اور وہ اب بھی درست ہے اور اس کی کراہت کے بارے میں جو کچھ روایات وارد ہیں وہ اس بات پر محمول ہیں کہ اس کی عادت نہ ڈالو اور اس پر مداومت اختیار نہ کرو کیونکہ یہ سنگدلی اور محتاجوں کو بھلا دینے کا سبب بنتا ہے۔

لتسئلن یعنی پوچھ جائے بعضوں سے یہ سوال تو توخ اور زئش کے لئے ہوگا اور بعضوں سے احسان جتلانے اور اظہار نعمت اور ان کی کرامت و اعزاز کے لئے ہوگا بہر صورت ہر نعمت پر سوال ہوگا کہ اس کا کس قدر شکر یہ ادا کیا ہے۔ تسئل اللہ العافیۃ حضرت ابن مسعود انصاریؓ کی روایت باب الولیۃ کتاب النکاح میں گزر چکی جس کی ابتداء ان الفاظ سے ہے کان رجل من الانصار۔

وَذِكْرَ حَدِيثِ أَبِي مَسْعُودٍ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَابِ الْوَلِيْمَةِ۔

الفصل الثانی:

مہمان کی مہمانی میزبان پر حق

۵/۳۱۵۷ عَنْ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ أَيُّمَا مُسْلِمٍ ضَافَ قَوْمًا فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مَحْرُومًا كَانَ حَقًّا عَلَيَّ كُلِّ مُسْلِمٍ نَصْرُهُ حَتَّى يَأْخُذَ لَهُ بِقِرَاهٍ مِنْ مَالِهِ وَزَرْعِهِ (رواه الدارمی و ابو داود و فی روایۃ لہ) وَأَيُّمَا رَجُلٍ ضَافَ قَوْمًا فَلَمْ يَقْرُوهُ كَانَ لَهُ أَنْ يُعَقِّبَهُمْ بِمِثْلِ قِرَاهٍ۔
أخرجه أبو داود فی السنن ۱۲۹/۴ الحدیث رقم ۳۷۵۱ والدارمی فی ۶۲۴/۲ الحدیث رقم ۲۰۲۷ وأحمد فی المسند ۱۳۱/۴۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکربؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو میں نے فرماتے سنا کہ جو شخص کسی کے ہاں مہمان ہو اور وہ محرومی کی حالت میں صبح کرے یعنی رات کو اس کی مہمانی نہیں کی گئی تو ہر مسلمان پر یہ لازم ہے کہ اس کی اس حد تک معاونت کرے کہ وہ اس کے مال اور کھیتی باڑی میں سے مہمانی کی مقدار حاصل کرے اور اس کو یہ حق پہنچتا ہے۔

کہ ان کا پیچھا کر کے اپنی مہمانداری کی مقدار وصول کرے اس روایت کو داری اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور ابوداؤد کی ایک اور روایت میں اس طرح ہے کہ جو شخص کسی کے ہاں مہمان ہو اور انہوں نے اس کی مہمانی نہ کی تو اس کو حق پہنچتا ہے کہ وہ ان کا پیچھا کرے اور ان کے اموال میں سے مہمانی کی مقدار پوری کرے۔

تشریح ❁ اس روایت سے بھی ضیافت کا وجوب ثابت ہو رہا ہے اس کی تاویل وہی ہے جس کو ہم حدیث عقبہ بن عامر کے فوائد میں نقل کر چکے ہیں۔

مہمانی نہ کرنے والے کا حکم

۶/۲۱۵۸ وَعَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ الْجُشَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ فَلَمْ يَقْرِنِي وَلَمْ يُصَفِّنِي ثُمَّ مَرَّ بِي بَعْدَ ذَلِكَ أَقْرَبِيهِ أَمْ أَجْزِيهِ قَالَ بَلِ اقْرِهِ۔ (رواہ الترمذی)
 أخرجه الترمذی فی السنن ۳۲۰/۴ الحدیث رقم ۲۰۰۶ وأحمد فی المسند ۴۷۳/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوالاحوص جشمی اپنے والد مالک سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے ایک دن عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر میرا گزر کسی شخص کے پاس سے ہو اور وہ میری مہمانی نہ کرے اور نہ میری مہمانی کا حق ادا کرنے پھر بعد میں اسی شخص کا میرے پاس سے گزر ہو تو کیا میں اس کی مہمان داری کروں یا اس سے بدلہ چکاؤں یعنی اسی طرح کا معاملہ کروں جس طرح اس نے میرے ساتھ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم مہمانی کرو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔
 تشریح ❁ یعنی برائی کے بدلے میں برائی نہ کرنی چاہئے بلکہ نیکی کرنی چاہئے جیسے مقولہ ہے۔
 بدی را بدی بہل باشد جزاء ☆ اگر مردی احسن الی من اساء

سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا والہانہ عمل

۷/۲۱۵۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَوْ غَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَأْذَنَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَقَالَ سَعْدٌ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَلَمْ يَسْمَعْ النَّبِيَّ ﷺ حَتَّى سَلَّمَ ثَلَاثًا وَرَدَّ عَلَيْهِ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَلَمْ يَسْمِعْهُ فَرَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ فَاتَّبَعَهُ سَعْدٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبِیْ أَنْتَ وَأُمِّیْ مَا سَلَّمْتَ تَسْلِيمَةً إِلَّا وَهِيَ بِأَذْنِي وَلَقَدْ رَدَدْتُ عَلَيْكَ وَلَمْ أَسْمِعْكَ أَحَبِّتُ أَنْ أَسْتَكْثِرَ مِنْ سَلَامِكَ وَمِنَ الْبَرَكَاتِ ثُمَّ دَخَلُوا الْبَيْتَ فَقَرَّبَ لَهُ زَبِيبًا فَآكَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ أَكَلْتُ طَعَامَكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلْتُ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ وَأَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

أخرجه أحمد فی المسند ۱۳۸/۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یا ان کے علاوہ اور کسی صحابی سے یہ روایت ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن عبادہ کے ہاں اذن چاہا یعنی گھر میں داخلے کی اجازت طلب کی چنانچہ آپ ﷺ نے دروازے پر کھڑے ہو

کر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہانی کیا میں گھر میں داخل ہو سکتا ہوں۔ سعدؓ نے علیکم اسلام ورحمۃ اللہ کہا لیکن زور سے نہ کہا جو آپ کو سنائی دیتا تو آپ نے تین بار سلام کیا اور سعدؓ نے تینوں بار ان کا جواب دیا مگر آپ ﷺ کو سنا کرنے کی یعنی اتنے زور سے نہ کیا کہ آپ کو جواب سن جائے پس جناب رسول اللہ ﷺ اپنے گھر کی طرف واپس مڑے تو حضرت سعدؓ بھی آپ کے پیچھے پیچھے آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں آپ ﷺ کا سلام سنتا رہا اور میں نے جواب بھی دیا مگر میں نے وہ جواب آپ کو نہ سنایا میں یہ پسند کرتا تھا کہ آپ کا سلام اور برکتیں زیادہ سے زیادہ حاصل کروں یعنی آپ کے سلام اور رحمت کی دعا سے پھر آپ ﷺ اور سعدؓ واپس لوٹے حضرت سعدؓ نے آپ کی خدمت میں خشک انگور پیش کئے جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو کھایا جب فارغ ہوئے تو ان کے لئے یہ دعا فرمائی: ”اَكَلْ طَعَامَكُمْ الْاَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمُ الْمَلَائِكَةُ وَافْطَرَعْنَدَكُمْ الصَّائِمُونَ“ کہ تمہارا کھانا نیک لوگ کھائیں اور فرشتے تمہارے لئے دعا کریں اور روزہ دار تمہارے ہاں اپنے روزے افطار کریں یہ شرح السنۃ نے نقل کی ہے۔

یہ کھانا کھانے کے بعد آپ ﷺ نے ان کے حق میں دعا فرمائی۔ (ج)

مومن کی عجیب مثال

۸/۴۱۶۰ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَمَثَلُ الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي أَخِيَّتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَخِيَّتِهِ وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْهُوُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ فَاطْعِمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتْقِيَاءَ وَأُولُوا مَعْرُوفِكُمُ الْمُؤْمِنِينَ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان وابو نعیم فی الحلیۃ)

اخرجه احمد فی المسند ۵۵/۳ والبیہقی فی الشعب ۴۰۲/۷ الحديث رقم ۱۰۹۶۴ وابو نعیم فی الحلیۃ ۱۷۹/۸

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مومن اور مومن کے ایمان کی مثال اس گھوڑے جیسی ہے جو اپنی رسی کے ساتھ بندھا ہوا ہو اور چکر لگا کر اپنی رسی کی طرف لوٹ جاتا ہے یعنی واقعہ یہ ہے کہ مومن غفلت کرتا ہے اور پھر ایمان کی طرف لوٹ جاتا ہے پس تم اپنا کھانا متقی لوگوں کو کھلاؤ اور اپنا عطیہ ایمان والوں کو دو۔ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان اور ابو نعیم نے حلیہ میں نقل کیا ہے۔

تشریح: ❁ اخیتہ: اس لکڑی کو کہا جاتا ہے کہ جس کے دونوں سرے دیوار میں مضبوطی سے گاڑ دیئے جائیں اور پھر اس میں رسی ڈال کر گھوڑے کو باندھ دیا جائے اور اس کے آس پاس گھاس ڈال دی جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی حالت ایمان کے ساتھ مضبوطی سے بندھے ہوئے اس گھوڑے جیسی ہے جو آخیت سے بندھا ہوا ہے اور ادھر ادھر چکر لگا کر پھر اپنے آخیت کے پاس آکھڑا ہوتا ہے اسی طرح مومن طبعی میلان کے تحت بعض اوقات گناہ میں گرفتار ہو جاتا ہے لیکن پھر شرمندہ ہو کر اور استغفار کر کے اپنی فوت شدہ عبادت کا تدارک کر لیتا ہے اور اپنے کمال ایمان کو پالیتا ہے اور یہی اس عبارت کا مطلب ہے۔ ان المؤمن یسحو.....

اطعموا طعامکم: یہ شرط محذوف کی جڑ ہے یعنی جب ایمان کا حکم آخیت جیسا ہے تو تمہیں ان چیزوں کو کہ جو

تمہارے اور ایمان کے درمیان وسائل کی حیثیت رکھتی ہیں انہیں خوب مضبوط رکھنا چاہئے انہیں میں ایک کھانا کھلانا ہے کھانا کھلانے میں یہاں متقین کی تخصیص کی گئی اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کھانا کھا کر عبادت کریں گے اور اس عبادت کا بھی تمہیں ثواب ملے گا اسی طرح وہ دعا کریں گے جو تمہارے حق میں قبول ہوگی اسی وجہ سے متقین کو کھانا کھلانے کے ساتھ خاص کیا گیا باقی مطلق احسان و اعانت کا معاملہ تو کبھی ایمان والوں کے ساتھ کرنا چاہئے جیسا کہ حدیث کا آخری جملہ اس پر دلالت کر رہا ہے۔ (ح)

غراء پیالے کا تذکرہ

۹/۲۱۶۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ قَصْعَةٌ يَحْمِلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ فَلَمَّا أَصْحَبُوا وَسَجَدُوا الصُّلْحَىٰ أَتَىٰ بِتِلْكَ الْقَصْعَةِ وَقَدْ ثُرِدَ فِيهَا فَالْتَفَرُّوا عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا حَتَّىٰ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا هَذِهِ الْجِلْسَةُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوْا مِنْ جَوَانِبِهَا وَذَعُوْا ذُرْوَتَهَا يَبَارِكُ فِيْهَا - (رواه ابو داود)

اخرجه ابی داود فی المسنن ۱۴۳/۴ الحدیث رقم ۳۷۷۳ وابن ماجہ فی ۱۰۸۶/۲ الحدیث رقم ۳۲۶۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن بسر روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کا ایک بڑا پیالہ تھا جس کو چار آدمی اٹھاتے تھے یعنی جب اس میں کھانا ڈال لیا جاتا تو اس قدر بھاری ہو جاتا کہ چار آدمیوں کے بغیر نہ اٹھایا جاسکتا یا پھر بڑا ہونے کی وجہ سے خالی ہی وہ اتنا بھاری تھا کہ جس کو چار آدمی اٹھا سکتے تھے اس کا نام غراء تھا۔ جب چاشت کا وقت ہوتا اور چاشت کی نماز پڑھ چکے تو اس پیالے کو لایا جاتا اور اس میں شریذ تیار کیا جاتا پھر اس کے گرد جمع ہو کر لوگ بیٹھ جاتے جب لوگوں کی تعداد زیادہ ہو جاتی تو آپ ﷺ گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتے یعنی جگہ کی تنگی کی وجہ سے تو ایک بدو کہنے لگا کیا اس طرح بیٹھتے ہیں (آپ کے رتبہ کے لائق نہیں کہ آپ اس طرح بیٹھیں) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تواضع والا بندہ بنایا ہے یعنی اس طرح بیٹھنا تواضع کے قریب تر ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجھے سرکش و ضدی نہیں بنایا۔ پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کے کنارے سے کھاؤ اور اس کی درمیانی بلندی کو چھوڑ دو (یعنی درمیان والا کھانا) اس میں برکت دی جائے گی یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: غراء: غراء کا لغوی معنی تو روشن ہے اور یہ اس لئے کہا گیا کہ وہ کھلا اور بڑا ہونے کی وجہ سے ظاہر اور کشادہ تھا۔ یبارک: یعنی تمہیں برکت دی جائے گی یعنی اس طرح جبکہ درمیان کا حصہ چھوڑ دیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ کثرت سے برکت دیں گے کیونکہ جو کت کھانے کے درمیان میں اترتی ہے اور درمیان سے کھا لینے سے برکت منقطع ہو جاتی ہے یعنی اس کے نچلے حصے میں برکت نہیں رہتی۔ (ح۔ ع)

مل کر کھانے کی برکت

۱۰/۲۱۶۲ اَوْ عَنْ وَحْشِيِّ بْنِ حَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّا نَأْكُلُ وَلَا نَشْبَعُ قَالَ فَلَعَلَّكُمْ تَفْتَرِقُونَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَىٰ طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا

اَسْمَ اللّٰهِ يَبَارِكُ لَكُمْ فِيْهِ - (رواہ ابو داؤد)

اُخرجه ابی داؤد فی السنن ۱۳۸/۴ الحدیث رقم ۳۷۶۴ وابن ماجہ فی ۱۰۹۲/۲ الحدیث رقم ۳۲۸۶ و احمد فی المسند ۵۰۱/۳۔

ترجمہ: وحشی بن حرب نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے ایک دن عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کہ ہم کھاتے ہیں مگر پیٹ نہیں بھرتا یعنی ہم ارادہ کرتے ہیں قناعت کا اور طاعت پر قوت کا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ شاید تم الگ الگ کھاتے ہو گے انہوں نے عرض کیا جی ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنا کھانا مل کر کھایا کرو اور اس پر اللہ کا نام لو تمہیں برکت دی جائے گی اس روایت کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔

تشریح: وحشی کے دادا کا نام بھی وحشی بن حرب تھا جنہوں نے سید الشہداء حضرت حمزہؓ کو احد کے دن شہید کیا جبکہ وہ حالت کفر میں تھے۔ پھر غزوہ طائف کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو دولت ایمان سے نوازا دیا۔ اور مسیلمہ کذاب کا قتل انہیں کے ہاتھوں پیش آیا۔

فاجتمعوا..... کھانے پر جمع ہو جاؤ کھانا مل کر کھانا اور اللہ کا نام لینا یہ دونوں باعث برکت ہیں۔ رہا آیت کے اندر اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ تو اس سے مراد رخصت ہے یا اس آدمی سے حرج کا دور کرنا مقصود ہے جو اکیلا ہو۔

الفصل الثالث:

اس قسم کی نعمتوں کا سوال ہوگا

۱۱/۳۱۶۳ عَنْ أَبِي عَسِيبٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلًا فَمَرَّ بِي فَدَعَانِي فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ ثُمَّ مَرَّ بَابِي بِكُرٍ فَدَعَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ حَائِطًا لِبَعْضِ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لِصَاحِبِ الْحَائِطِ أَطْعِمْنَا بُسْرًا فَجَاءَ بِعِدْقٍ فَوَضَعَهُ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ بَارِدٍ فَشَرِبَ فَقَالَ لَسْأَلُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ فَأَخَذَ عُمَرُ الْعِدْقَ فَضْرَبَ بِهِ الْأَرْضَ حَتَّى تَنَاقَرَتِ الْبُسْرُ قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَمَسْئُولُونَ عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ نَعَمْ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ خَرَقَةٍ لَفَ بِهَا الرَّجُلُ عَوْرَتَهُ أَوْ كُسْرَةً سَدَّ بِهَا جُوعَتَهُ أَوْ حُجْرِيَّتَهُ دَخَلَ فِيهِ مِنَ الْحَرِّ وَالْقُرِّ - (رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اُخرجه احمد فی المسند ۸۱/۵ والبیہقی فی شعب الایمان ۱۴۳/۴ الحدیث رقم ۴۶۰۱

ترجمہ: حضرت ابو عسیب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک رات اپنے گھر سے باہر تشریف لائے اور آپ کا میرے پاس سے گزر ہوا آپ ﷺ نے مجھے بلایا میں نکل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر ہمارا گزر ابو بکر صدیق کے پاس سے ہوا تو ان کو بھی آپ ﷺ نے بلایا اور وہ نکل کر آپ کی خدمت میں آگئے پھر آپ کا گزر عمر کے پاس سے ہوا تو آپ نے ان کو بھی بلایا وہ گھر سے نکل کر آپ کی خدمت میں پہنچ گئے آپ ﷺ چلتے ہوئے ایک انصاری کے باغ میں

بچے اور اس کو فرمایا کہ ہم کو کھجوریں کھلاؤ وہ کھجوروں کا خوشہ لایا اور آپ ﷺ کی خدمت میں رکھ دیا اس میں سے آپ ﷺ نے اور آپ کے صحابہؓ نے کھجوریں کھائیں پھر ٹھنڈا پانی منگوا یا پس آپ ﷺ نے اور صحابہؓ نے پیا پھر ارشاد فرمایا قیامت کے دن تم سے اس نعمت کے متعلق سوال ہوگا راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمرؓ نے کھجور کا خوشہ لے کر اس کو زمین پر مارا یہاں تک کہ اس کی کچی کھجوریں بکھر کر آپ کی طرف گئیں پھر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا واقعی اس قسم کی نعمتوں کے بارے میں قیامت کے دن سوال کیا جائے گا آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں۔ یعنی ہر قلیل و کثیر نعمت کے بارے میں سوال ہوگا البتہ تین چیزوں کا سوال نہ ہوگا ایک وہ کپڑا جس سے اپنے ستر کو ڈھانپے اور دوسرا وہ روٹی کا ٹکڑا جو اس کی بھوک کا ازالہ کرے اور تیسرا وہ سوارخ جس سے سردی اور گرمی سے بچا جائے اس روایت کو احمد اور بیہقی نے نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿بَعْضُ الْأَنْصَارِ﴾: اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ وہ اپوالہیشم ہیں جن کا واقعہ پیچھے گزرا اور ممکن ہے اور کوئی انصاری ہو۔ **فَضْرَبَ بِهِ**..... یعنی اس کو زمین پر مارا اور یہ چیز حضرت عمرؓ سے کمال خوف اور ہیبت کی وجہ سے واقع ہوئی کہ ایسے جزوی معاملات کے اندر بھی سوال ہوگا۔

حججو: حجر کا معنی تو حجر ہے اور مشکوٰۃ کے صحیح نسخہ میں جوہر کا لفظ آیا ہے جس کا معنی سوارخ ہے یعنی معمولی مکان جو چاہے کے سوارخ کی طرح ہو کہ جس میں گرمی اور سردی کے سبب تکلف سے داخل ہو سکے۔ (ع)

دستر خوان کا ادب

۱۲/۴۱۶۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَضَعْتَ الْمَائِدَةَ فَلَا يَقُومُ رَجُلٌ حَتَّى تَرْفَعَ الْمَائِدَةَ وَلَا يَرْفَعُ يَدَهُ وَإِنْ شَبِعَ حَتَّى يَفْرُغَ الْقَوْمُ وَلْيَعْدِرْ فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْعِلُ جَلِيسَهُ فَيَقْبِضُ يَدَهُ وَعَسَى أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الطَّعَامِ حَاجَةٌ۔ (رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

آخر حجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۰۹۶/۲ الحدیث رقم ۳۲۹۵ والبیہقی فی الشعب ۸۳/۵ الحدیث رقم ۵۸۶۴۔
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب دستر خوان بچھا دیا جائے تو اس وقت تک کوئی شخص نہ اٹھے جب تک دستر خوان نہ اٹھایا جائے اور کھانے سے ہاتھ نہ اٹھائے خواہ اس کا پیٹ بھر چکا ہو جب تک کہ لوگ فارغ نہ ہو جائیں اور چاہئے کہ عذر کرے یعنی اگر ہاتھ پہلے کھینچ لے یا پہلے اٹھ کھڑا ہو تو اپنا عذر ظاہر کرے کیونکہ اس کے اٹھ جانے سے اس کا ہم نشین بھی شرمندہ ہو کر ہاتھ سمیٹ لے گا اور شاید اس کو کھانے کی ابھی حاجت ہو یہ ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کی ہے۔

تشریح ﴿لَا يَرْفَعُ يَدَهُ﴾: یعنی اپنے ساتھیوں سے پہلے اپنا ہاتھ کھانے سے نہ کھینچے اگر اس کے ہاتھ کھینچ لینے پر وہ شرمندہ ہوں تو یہ ان کے سامنے معذرت کرے اگر تھوڑا کھانے والا ہے تو آہستہ آہستہ کھا کر آخر تک ان کی موافقت کرے۔

لوگوں کے ساتھ کھانے میں شرکت

۱۳/۴۱۶۵ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ كَانَ آخِرَهُمْ

اکلاً۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان مرسل)

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۱۲۲/۵ الحديث رقم ۶۰۳۷۔

ترجمہ: امام جعفر بن محمد نے اپنے والد محمد باقر سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب لوگوں کے ساتھ کھانا کھاتے تو آپ ﷺ سب سے آخر تک کھانے والے ہوتے یہ بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کی ہے صحیح روایات میں یہ اور قابل اعتماد نسخوں میں مرسل کا لفظ بھی مذکور ہے کیونکہ محمد باقر تابعی ہیں اور ان کا سماع زین العابدین اور جابر بن عبد اللہ سے ہے خود صحابی نہیں اس لئے یہ روایت مرسل ہے۔ آخرہم اکلاً یعنی آپ کھانے سے لوگوں سے پہلے ہاتھ نہ کھینچتے تھے یا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ شروع میں نہ کھاتے بلکہ آخر میں کھاتے یا یہ ہے کہ آپ ﷺ کم کھاتے اور آخر میں شروع فرماتے تاکہ لوگ شرمندہ نہ ہوں اور کھانے سے ہاتھ نہ کھینچ لیں۔ (ح۔ ع)

جھوٹ و بھوک جمع نہ کرو

۱۴/۳۱۶۶ اَوْ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ أُنِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِطَعَامٍ فَعَرَضَ عَلَيْنَا فَقُلْنَا لَا تَشْتَهِيهِ قَالَ لَا تَجْتَمِعَنَّ جُوعًا وَكَذِبًا۔ (رواہ ابن ماجہ)

أخرجه ابن ماجه في السنن ۱۰۹۷/۲ الحديث رقم ۳۲۹۸۔

ترجمہ: اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ کی خدمت میں کھانا لایا گیا اور پھر وہ کھانا ہمارے سامنے رکھا گیا تو ہم نے کہا کہ ہم کھانا نہیں چاہتے یعنی بھوک تو تھی لیکن عادت کے طور پر ہم نے اس طرح کہا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بھوک اور جھوٹ جمع نہ کرو یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: لا تجمعی.....: یعنی بھوک تو ہو لیکن تکلف سے کہہ رہی ہو کہ مجھے بھوک نہیں تو اس سے ایک طرف دنیا کا رنج کہ وہ بھوک ہے اور دوسری طرف دین کا نقصان کہ وہ جھوٹ ہے دونوں حاصل کر رہی ہو۔ (ح۔ ع)

۱۵/۳۱۶۷ اَوْ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُوا جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فَإِنَّ الْبُرْكَهَ مَعَ الْجَمَاعَةِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

أخرجه ابن ماجه في السنن ۱۰۹۳۲ الحديث رقم ۳۲۸۷۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اکٹھے ہو کر کھاؤ اور جدا جدا مت کھاؤ اس لئے کہ برکت جماعت کے ساتھ ہے۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

مہمان کے ساتھ مشایعت

۱۶/۳۱۶۸ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُخْرِجَ الرَّجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ إِلَى

بَابِ الدَّارِ۔ (رواہ ابن ماجہ ورواہ البیہقی فی شعب الایمان عنہ وعن ابن عباس وقال فی اسنادہ ضعف)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۱۴/۲ الحدیث رقم ۳۳۵۸۔ البیہقی فی شعب الایمان / الحدیث رقم ۳۳۵۸۔
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ آدمی اپنے مہمان کے ساتھ گھر کے دروازے تک نکلے یعنی مہمان کے اکرام کے لئے یہ ابن ماجہ کی روایت ہے اور بیہقی نے اس کو حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے اور اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح ﴿ مِنَ السُّنَّةِ ﴾ یعنی فطرت سلیم اور عادت قدیم ہے یا یہ میری سنت اور طریقہ ہے اگرچہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے لیکن دیگر روایات اس کی مؤید ہیں۔ نیز فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔

میزبان کے گھر میں برکت کا جلد نزول

۱۷/۳۱۶۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُوَكَّلُ فِيهِ مِنَ الشُّفْرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - (رواہ ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۱۱۴/۲ الحدیث رقم ۳۳۵۷۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس گھر میں خیر و برکت اور بھلائی اس تیزی سے آتی ہے جتنی تیزی سے چھری کو ہان میں گھسی ہے جہاں مہمانوں کو کھانا کھلایا جاتا ہو۔ (ح)

بَابُ (فِي أَكْلِ الْمَضْطَرِ)

یہ باب پہلے باب سے متعلق ہے اور بعض نسخوں میں باب اکل فی المضطر بھی لکھا ہے اس باب میں فصل اول نہیں ہے بعض نسخوں میں فصل اول کے ساتھ الثالث کا لفظ بھی ہے کہ تیسری فصل بھی نہیں۔ مگر پہلا نسخہ زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ مصنف تو مصابیح سے نقل کر رہا ہے اور انہوں نے اپنی کتاب میں فصل اول نہیں رکھی بقیہ تیسری فصل کا لانا تو مصنف کے اپنے اختیار میں ہے اس کے کہنے کی ضرورت نہیں اور اس کو کسی باب میں لائے اور کسی میں نہیں لائے مگر وہاں یہ نہیں ذکر کیا کہ میں نے اس باب میں تیسری فصل ذکر نہیں کی مثلاً باب تغطية الاواني۔ (ح)

الفصل الثاني:

مردار کھانا کب درست ہوتا ہے

۱/۳۱۷۰ عَنِ الْفَجَّيْعِ الْعَامِرِيِّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ مَا يَجِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْتَةِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قُلْنَا نَغْتَبِقُ وَنَصْطَبِحُ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ فَسَرَهُ لِي عَقَبَةُ قَدْحٍ غُدُوَّةٍ وَقَدْحٍ عَشِيَّةٍ قَالَ ذَاكَ وَأَبَى الْجُوعُ فَأَحَلَّ لَهُمُ الْمَيْتَةَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۷/۴ الحدیث رقم ۳۸۱۷۔

ترجمہ: فیج العامری سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ ہمارے لئے مردار میں سے کیا چیز حلال ہے آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری کھانے کی مقدار کیا ہے انہوں نے کہا کہ ہم ایک شام کو دودھ کا پیالہ پیتے ہیں اور ایک صبح کو دودھ کا پیالہ پیتے ہیں۔ ابو نعیم کہتے ہیں کہ مجھے عقبہ راوی نے اس طرح تشریح کی کہ ایک پیالہ صبح کے وقت اور ایک پیالہ شام کو تو غیر خدا ﷻ نے فرمایا اس قدر کھانا جس کا ذکر کیا گیا مجھے اپنے باپ کی قسم ہے یہ بھوک کا موجب ہے۔ پس آپ ﷺ نے ان کے لئے اس حالت میں مردار کے استعمال کو جائز قرار دیا۔ یہ روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے۔

تشریح: ﴿مَا يَحِلُّ لَنَا﴾: اس سے مقصود اضطراری حالت کا دریافت کرنا ہے کہ جس میں مردار اور جو کچھ کہ حرام ہے اس کا استعمال جائز ہو جاتا ہے یعنی سوال کرنے کا مطلب یہ تھا کہ اضطراری حالت کی حد کیا ہے اور بھوک کی وہ کتنی مقدار ہے جس میں حرام مباح ہو جاتا ہے اگرچہ ظاہری عبارت یہ ہے کہ مردار میں سے کتنی مقدار حلال ہے مگر مقصود یہ نہیں اور نہ ہی اس کا جواب ہے بلکہ مقصود وہی ہے جو ذکر کر دیا گیا یہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں۔ اور طبرانی کی روایت میں ما یحل لنا المیتۃ یعنی یاء کے ضم کے ساتھ ہے یعنی کون سی حالت ایسی ہے جو مردار کو حلال کر دیتی ہے چنانچہ مقصود پر دلالت کرنے کے لئے یہ عبارت زیادہ واضح ہے اور تورپشتی نے یہی بات کی ہے۔

﴿مَا طَعَامُكُمْ﴾: یعنی تم کتنی مقدار طعام پاتے ہو یعنی مقدار طعام بیان کرو تا کہ تمہاری بھوک کے معاملے میں معلوم ہو جائے کہ وہ اضطراری حالت کو پہنچی ہے یا نہیں مخاطب جماعت کو کیا اگرچہ سائل جمع عامری تھے تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ حکم سب کے لئے ہے اور اسی لئے جمع نے بھی جواب میں جمع کے صیغے استعمال کئے صبح صبح کے کھانے اور عتوق شام کے کھانے کو کہا جاتا ہے روایت میں اس کی تشریح دودھ کے پیالے سے کی گئی۔

قَالَ أَبُو نَعِيمٍ: راوی نے یہ تفسیر خود کی ہو یا سن کر کی گئی ہو بہر صورت معتبر ہے۔
وَأَبَى: یعنی مجھے باپ کی قسم یہ ممانعت سے پہلے کی بات ہے جبکہ غیر اللہ کی قسم اٹھانے کی ممانعت نازل نہ ہوئی تھی۔ بلا قصد زبان سے عادت کے مطابق نکل گئی۔

فَأَحَلَّ لَهُمْ: یعنی مردار کو حلال کیا اس حالت میں کہ ایک پیالہ صبح و شام دودھ کا کیا کفایت کرے گا یعنی تم سب بھوکے رہتے ہو گے یہ حالت اضطراری ہے اس لئے اس میں مردار درست ہے۔ (ج)

اضطرار کی حالت

۲/۳۱۷۱ وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَتَانِي بَارِضٌ فَتَصَيَّبْنَا بِهَا الْمَخْمَصَةَ فَمَتَى يَحِلُّ لَنَا الْمَيْتَةُ قَالَ مَا لَمْ تَصْطَبِحُوا أَوْ تَغْتَبِقُوا أَوْ تَحْتَفِرُوا بِهَا بَقْلًا فَشَانَكُمْ بِهَا مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ تَجِدُوا صَبُوحًا أَوْ عَتُوقًا وَلَمْ تَجِدُوا بَقْلًا تَأْكُلُونَهَا حَلَّتْ لَكُمْ الْمَيْتَةُ۔ (رواه الدارمی)

أخرجه الدارمی فی السنن ۱۲۰/۲ الحدیث رقم ۱۹۹۶ وأحمد فی المسند ۵/۲۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو واقد لیثی سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم بعض اوقات ایسی زمین میں

پہنچتے ہیں کہ جہاں کچھ کھانے کی قسم میں سے نہیں ملتا۔ تو اس حالت میں ہمیں شدید بھوک پیش آ جاتی ہے تو کس حالت میں ہمارے لئے مردار جائز ہوگا تو آپ نے فرمایا جبکہ تم صبح تک یا شام تک کھانے کی کوئی چیز نہ پاؤ یعنی کھانے پینے کی کوئی چیز نہ ملے یا اس زمین میں جہاں تم ہو تو ترکاری کی قسم میں سے کوئی چیز میسر نہ ہو تو یہ تمہاری حالت اضطراری ہے کہ جس میں مردار کھانے کی اجازت ہے اس کے بعد راوی نے حدیث کے مفہوم کو اس طرح بیان کیا ہے کہ جب تم دن بھر اور رات بھر کھانے پینے کی کوئی چیز نہ پاؤ اور نہ ترکاری کی اور اسی کی مانند جو گھاس اور درختوں کے پتے ہیں وہ بھی میسر نہ ہو تو مردار کی اتنی مقدار جس سے جان بچ جائے اس کا استعمال درست ہوگا یہ داری کی روایت ہے۔

تشریح: تعارض روایات: ان دو روایتوں میں ظاہری طور پر تعارض ہے پہلی روایت میں یہ ہے کہ صبح و شام دودھ پر قدرت کے باوجود بھوک کی حالت کو منحصر قرار دیا گیا اور مردار کو اس کے لئے مباح کیا گیا اور دوسری روایت میں صبح و شام کے وقت بالکل کسی چیز کا نہ ملنا بلکہ کھانے والی کوئی تر چیز گھاس اور پتے وغیرہ کا بھی نہ ہونا اس کو منحصر قرار دیا گیا اور ایسی حالت میں مردار کو مباح کیا گیا چنانچہ ان دونوں روایات کے اختلاف کی وجہ سے فقہاء کے درمیان اختلاف ہوا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ مردار سے اس وقت کھانا حلال ہے جبکہ ہلاکت کا خوف ہو اور اتنی مقدار میں صرف کھانا درست ہے کہ جس سے جان بچ سکے اور امام شافعی کا ایک قول بھی اسی طرح ہے اس قول میں اگرچہ تنگی ہے مگر یہ احتیاط اور تقویٰ کے قریب تر ہے۔

امام مالک اور احمد: جب اتنی مقدار نہ پائے کہ جس سے سیر ہو سکے اور جو حاجت نفس کا تقاضا ہے تو اس کے لئے مردار کا استعمال اس حد تک روا ہے کہ نفس کی حاجت پوری ہو جائے اور امام شافعی کا بھی دوسرا قول یہی ہے اس میں سہولت و رخصت کا دائرہ وسیع ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سدر متق کا اعتبار ہے اور دوسرے ائمہ کے ہاں قوت کا اعتبار ہے ان کی دلیل وہ پہلی روایت ہے کہ جس میں دودھ کے صبح و شام کے دو پیالوں کا تذکرہ ہے۔ تو اس اعتبار سے سدر متق اور قیام نفس تو اس سے حاصل ہو جاتا ہے اگرچہ پوری قوت اور سیری حاصل نہیں ہوتی تو ایسی حالت میں مردار کے حلال ہونے کا معنی یہ ہے کہ حد اضطرار کہ جس کی وجہ سے مردار مباح ہو جاتا ہے یہ ہے کہ جب پیٹ بھر کر میسر نہ ہو۔ اس صورت میں مردار کا بقدر قوت کے کھانا درست ہے۔

دلیل ابو حنیفہ: دوسری روایت ان کی دلیل ہے جیسا کہ روایت کی تقریر میں لکھا جا چکا البتہ حدیث اول کا جواب یہ ہے کہ دودھ کا صبح و شام کا پیالہ قوم کے لئے بطور اشتراک کے ہے۔ ہر ہر ایک کے لئے دودھ کا پیالہ مراد نہیں ہے اس لئے صیغہ طعامکم جمع کے لئے تھے اسی لئے انہوں نے مایحل لنا کہا اب اس بات میں کوئی شبہ نہ رہا کہ ایک پیالہ بڑی جماعت کے لئے کیا کفایت کرتا اور کیا سدر متق کرتا وہ تو بھوک کے لئے ذرا بھی دفع کرنے والا نہ بنے گا۔ البتہ ایک پیالہ ایک آدمی کے لئے کفایت کرنے والا ہے۔ کذا قال تورپشتی (ج۔ ۷)

بَابُ الْأَشْرِبَةِ

مشروبات کا بیان

الفصل الاول:

تین سانس سے پانی پیا جائے

۱/۳۱۷۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا (متفق عليه وزاد مسلم في رواية) وَيَقُولُ إِنَّهُ أَرَوَى وَأَبْرَأُ وَأَمْرًا۔

اخرجه في البخاری فی صحیحہ ۹۲/۱۰ الحديث رقم ۵۶۲۱ ومسلم فی ۱۶۰۱/۳ الحديث رقم (۱۲۳-۲۰۲۸) وأبو داود فی السنن ۱۱۴/۴ الحديث رقم ۳۸۲۷ والترمذی فی ۲۶۷/۴ الحديث رقم ۱۸۸۴ وأحمد فی المسند ۲۱۱/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ پانی پینے کے دوران تین سانس لیتے تھے یہ بخاری، مسلم کی روایت ایک روایت میں مسلم نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے اس طرح پینا یعنی سانس لے کر خوب سیراب کرتا اور پیاس کو دور کرتا ہے اور بدن کو خوب صحت بخشتا اور زود بخم ہوتا ہے اور بہت جلد معدے میں پہنچتا ہے۔
تشریح: ۱۔ یَتَنَفَّسُ: یعنی تین سانس لیتے اور یہ اکثری عادت مبارک تھی کیونکہ بعض روایات میں دو سانس لے کر پینا بھی مذکور ہے۔ اور ہر سانس کے وقت منہ مبارک کو برتن سے جدا کر لیتے۔ (ع)

مشک سے منہ لگا کر مت پیو

۲/۳۱۷۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشَّرْبِ مِنْ فِي السِّقَاءِ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۰/۱۰ الحديث رقم ۵۶۲۹ وأبو داود فی السنن ۱۰۹/۴ الحديث رقم ۳۷۱۹ والنسائی فی ۲۶۰/۷ الحديث رقم ۴۴۴۸ وابن ماجہ فی ۱۱۳۲ الحديث رقم ۳۴۲۱ والدارمی فی ۱۶۰/۲ الحديث رقم ۲۱۱۷ وأحمد فی المسند ۲۲۶/۱۔

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے مشک سے منہ لگا کر پانی پینے سے منع فرمایا۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: ۱۔ مشک کے منہ سے پینے کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ پانی کپڑوں پر گرتا ہے اور دفعہ پینا معدے کے لئے مضر ہوتا ہے اور طریق سنت کے خلاف ہے۔ (ع)

مشک کے منہ سے پینے کی ممانعت

۳/۴۱۷۴ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ وَزَادَنِي رَوَايَةٌ وَاخْتِنَاثُهَا أَنْ يُقْلَبَ رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۸۹/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۶۲۵ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۶۰۰/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۰۲۳/۱۱۱) وَأَبُو فِي السَّنَنِ ۱۱۰/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۷۲۰ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۲۶۹/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۸۹۰ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۱۳۱/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۳۱۸ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۱۶۰/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۱۹ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۶۷/۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مشک کا منہ موڑ کر پانی پینے سے منع فرمایا ایک روایت میں یہ ہے کہ مشک کا منہ موڑنا یہ ہے کہ اس کا سر اٹھائے اور پھر اس سے پانی پئے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔
تشریح: ایک اور روایت میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے مشک کے دھانے سے پیا۔ وہ روایت فصل ثانی میں آئے گی اس سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے اسی وجہ سے بعض نے کہا کہ ممانعت بڑی فراخ دھانے والی مشک سے ہے۔ اور پینا چھوٹی مشک پر محمول ہے۔

نمبر ۲: ممانعت اس بات سے ہے کہ اس کو عادت بنایا جائے اور کبھی کبھی ممنوع نہیں عادت بنانے سے مشک کے منہ سے بدبو آنے لگے گی۔

نمبر ۳: اباحت کا تعلق احتیاج و ضرورت سے ہے اور نبی کا تعلق عدم احتیاج سے ہے تاکہ کہیں مشک میں کوئی موزی جانور نہ ہو۔ جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے کہ کسی شخص نے مشک کے منہ سے پانی پیا تو اس کے اندر سے ایک سانپ نکل آیا۔
نمبر ۴: نبی اباحت کو منسوخ کرنے والی ہے۔ واللہ اعلم (ح)

کھڑے ہو کر نہ پیو

۴/۴۱۷۵ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا - (رواه مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۰۰/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۰۲۴-۱۱۳) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۰۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۷۱۷ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۲۱۵/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۸۷۹ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۱۳۲/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۲۲۴ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۱۶۲/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۱۲۷ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۹۹/۳

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پینے کی ممانعت فرمائی یہ مسلم کی روایت ہے۔

کھڑا ہو کر پینے والے پر زجر

۵/۴۱۷۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُشْرَبَنَّ أَحَدُكُمْ قَائِمًا لَمْ يَسْنِ مِنْكُمْ

فَلْيَسْتَقِي - (رواہ مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۰۱/۳ الحدیث رقم (۲۰۲۶-۱۱۹)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی کھڑا ہو کر نہ پیئے جو پی لے وہ قے کرے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ امر استحباب کے لئے ہے اور کھڑے ہو کر پینے والے کو قے کر دینا مستحب ہے جیسا کہ اس حدیث صریح میں ہے۔ قاضی کہتے ہیں کہ یہاں بھی تادیب کے لئے ہے نہی تحریمی نہیں ہے۔

فلہذا وہ روایت اس کے معارض نہیں ہے جس میں کھڑے ہو کر پینا منقول ہے۔ (ع)

زمزم کھڑے ہو کر پیا

۶/۳۱۷۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَذْلُو مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ (متفق علیہ)

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۸۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۱۷ 'ومسلم فی ۱۶۰۲/۳ الحدیث رقم (۲۰۲۷-۱۲۰) والترمذی فی السنن ۲۶۶/۴ الحدیث رقم ۱۸۸۲ وابن ماجہ فی ۱۱۳۲/۲ الحدیث رقم ۳۴۲۱

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں زمزم کا ایک ڈول لایا آپ نے کھڑے ہونے کی حالت میں نوش فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر پینا

۷/۳۱۷۸ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ فِي رَحِيَةِ الْكُوفَةِ سَخَى حَضْرَتِ صَلَوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ اتَى بِمَاءٍ فَشَرِبَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَذَكَرَ رَأْسَهُ وَرَجَلَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَشَرِبَ فَضْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَنَسًا يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قَائِمًا وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ۔

(رواہ البخاری)

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۸۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۱۶

ترجمہ: حضرت علیؓ کے متعلق منقول ہے کہ انہوں نے نماز ظہر ادا کی اور پھر آپ لوگوں کے خصوصیات کا فیصلہ کرنے کے لئے کوفہ کے چبوترہ پر بیٹھے یہاں تک کہ نماز عصر کا وقت آگیا پھر آپ کے پاس پانی لایا گیا آپ نے اس پانی میں سے پیا یعنی ازالہ پیاس کیا اور پھر منہ ہاتھ دھوئے اور راوی کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے سر اور پاؤں دھوئے پھر آپ کھڑے ہوئے اور وضو کا بچا پانی کھڑے ہو کر پیا اور فرمایا کہ بعض لوگ کھڑے ہو کر پیئے گو مکروہ خیال کرتے ہیں۔ بے شک پیغمبر ﷺ نے اسی طرح کیا جیسا کہ میں نے کیا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ طبری کا قول: پیچھے کاراوی ان دو چیزوں یعنی سر اور پاؤں کا تذکرہ چھوڑ گیا جس کو اوپر کے راوی نے ذکر کیا تھا

حاصل کلام یہ ہے کہ نیچے والا راوی ان تفصیلات کو بھول گیا جو اس کو یاد آئیں وہ ذکر کر دیں۔

ظاہر یہی ہے کہ اوپر کے راوی نے سر کا مسح اور پاؤں دھونے کا بھی ذکر کیا ہوگا جیسا کہ ان سے ایک دوسری روایت میں وارد ہے کہ حضرت علیؑ نے سر کا مسح کیا اور اپنے پاؤں کا پاؤں کے مسح سے مراد پاؤں کا خفیف دھونا ہے یا آپ نے موزے پہن رکھے تھے ان پر مسح کیا۔

وَهُوَ قَائِمٌ: یہ تاکید ہے جس سے اس وہم کا ازالہ مقصود ہے کہ ممکن ہے کہ کھڑے ہونے کے بعد پانی بیٹھ کر پیا ہو تو بتلایا کہ آپ نے اسی طرح کھڑے کھڑے وضو کا پانی پیا۔ جاننا چاہئے کہ بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت وارد ہے اور آپ ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل اس کے خلاف ثابت ہو رہا ہے۔

صاحب مواہب لدنیہ کا قول: حضرت جبر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا۔

امام مالک کا قول: مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمرؓ علی عثمان رضی اللہ عنہم نے کھڑے ہو کر پانی پیا۔ ازالہ تعارض: یہی تشریح ہے۔ کھڑے ہو کر پینے کی عادت بنالینے پر یہی محمول کی گئی ہے اور آپ ﷺ کا فعل بیان جواز کے لئے ہے اور زمزم کا پانی اور وضو کا بچا ہوا پانی اس میں سے مستثنیٰ ہے۔ ان کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے بعض فقہی روایات میں ہے کہ صرف زمزم اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیئیں۔ (ع)

ابو الہشیم کے ہاں مہمانی

۸/۳۱۷۹ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَسَلَّمَ قَرَدًا الرَّجُلُ وَهُوَ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ فِي شَنَةِ وَالْأَكْرَعُ غَنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شَنٍ فَانْطَلَقَ إِلَى الْعَرِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ أَعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۷۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۱۳ وأبو داؤد فی السنن ۱۱۲/۴ الحدیث رقم ۳۷۲۴ والذاری فی ۱۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۲۳ وأحمد فی المسند ۳۲۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک انصاری کے ہاں تشریف لے گئے یعنی ابو الہشیم کے پاس اور اس وقت آپ کے ساتھ ابو بکر صدیقؓ بھی تھے آپ نے اس کو سلام کیا اس نے سلام کا جواب دیا وہ اس وقت اپنے باغ کو پانی لگا رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تیرے پاس پرانی مشک میں پانی ہو تو لے آتا کہ اسے ہم پیئیں اور اگر نہ ہو تو ہم ندی یا نہر سے منہ لگا کر پانی پی لیں گے وہ کہنے لگا کہ میرے پاس مشک میں باسی پانی ہے وہ باغ کے چھپر کی طرف گیا اور پیالے میں پانی ڈالا اور اس میں اپنی بکری کا دودھ دوہا (اور لایا) جناب رسول اللہ ﷺ نے نوش فرمایا پھر وہ ایک اور پیالہ پہلے کی طرح لایا اس شخص نے پیا جو آپ کے ساتھ آیا تھا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿کرعنا﴾ یہ کرع سے ہے اس کا معنی پینا ہے کرع اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں بارش کا پانی جمع ہو یا چھوٹی نہر۔ یعنی نہر

سے ہم منہ لگا پانی پی لیں گے۔

نمبر ۲: کرع نہر سے منہ لگا کر پانی پینے کو کہا جاتا ہے۔ جیسا چوپائے پیتے ہیں اور اپنے اکارع یعنی ہاتھ پاؤں پانی میں ڈالتے ہیں۔

سیوطی کا قول: روایت ابن ماجہ میں کرع کی نفی وارد ہوئی ہے پس وہ نہی تریبی ہے اور اس طرح آپ کا پینا بیان جواز کے لئے تھا۔ (ع)

چاندی کے برتن میں پینے والا آگ پیتا ہے

۹/۳۱۸۰ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي إِنِيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) إِنَّ الَّذِي يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ فِي إِنِيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ۔

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۹۶/۲۰ الحدیث رقم ۵۶۳۴ ومسلم فی ۱۶۳۴/۴ الحدیث رقم (۱-۲۰۶۵) وابن ماجہ فی السنن ۱۱۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۴۱۳ والدارمی فی ۱۶۳/۲ الحدیث رقم الحدیث رقم ۲۱۲۹ ومالك فی الموطأ ۹۲۴/۲ الحدیث رقم ۱۱ من کتاب صفة النبی ﷺ وأحمد فی المسند ۳۰۶/۶۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں دوزخ کی آگ داخل کرتا ہے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو سونے چاندی کے برتن میں کھائے اور پیئے یعنی اس کا حال بھی یہی ہوتا ہے۔

تشریح: تمام ائمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ مرد اور عورت کو سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا حرام ہے اسی طرح ان کو وضو وغیرہ کے لئے بھی استعمال میں لانا حرام ہے۔ اسی طرح ان کا عطر دان اور حقہ بھی جائز نہیں۔

اگر چاندی کے برتن میں کھانے کی چیز ہو تو اسے دوسرے برتن میں نکال کر رکھ لے اور پھر استعمال میں لائے اسی طرح عطر وغیرہ ہو تو بائیں ہاتھ پر نکال کر دائیں ہاتھ سے لگائے اور اگر چاندی کے برتن ہی سے ہتھیلی پر ڈال کر مل لیا تو یہ جائز نہ ہوگا۔

صاحب ہدایہ کا قول: جس برتن کے ساتھ چاندی لگی ہو اس میں پانی پینا درست ہے بشرطیکہ منہ لگانے کی جگہ چاندی نہ ہو۔ اسی طرح سونے اور چاندی کے مذہب برتن کا بھی حکم ہے کیونکہ زباب برابر کرنے کے لئے ہوتا ہے زینت کے لئے نہیں ہوتا۔ (ج-ع)

ریشم اور سونے و چاندی کے برتن کی ممانعت

۱۰/۳۱۸۱ وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيْبَاجَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي إِنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَكُمْ فِي

الْآخِرَةَ - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۳۳ ومسلم فی ۱۶۳۷/۳ الحدیث رقم (۴-۲۰۶۷) وأبو داؤد فی السنن ۱۱۲/۴ الحدیث رقم ۳۷۲۳ والترمذی ۲۶۴/۴ الحدیث رقم ۸۷۸ وابن ماجہ فی ۱۱۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۴۱۴ وأحمد فی المسند ۴۰۸/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ ریشمی کپڑا اور دیباچ مت پہنویہ ریشمی کپڑے کی قسم ہے اور سونے چاندی کے برتن میں مت پیو۔ اور سونے چاندی کی رکابیوں میں مت کھاؤ۔ کیونکہ یہ چیزیں دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ: چار انگشت کی پٹی اور کناری اس سے مستثنیٰ ہے جس کو کاف وغیرہ میں لگا سکتے ہیں۔ اور جس کپڑے کے تانے اور بانے میں سوت ہو۔ تو اس کا پہننا جائز ہے اور اگر سوت تانے میں اور ریشم بانے میں تو صرف لڑائی میں جائز ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح ریشمی کپڑا جوؤں کی کثرت اور خارش میں مباح ہے۔ (ع)

دودھ میں ٹھنڈا پانی ڈال کر نوش فرمایا

۱۱/۳۱۸۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ حَلَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَاةً دَاجِنٌ وَشِيبَ لَبَنُهَا بِمَاءٍ مِنَ الْبُئْرِ الَّتِي فِي دَارِ أَنَسٍ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَدَحَ فَشَرِبَ وَعَلَى يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ عُمَرُ أَعْطِ أَبَا بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ الَّذِي عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ الْإِيْمَنُ فَلَا يُمَنُّ وَفِي رِوَايَةٍ الْإِيْمَنُونَ الْإِيْمَنُونَ لَا قِيَمَتُونَ - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰/۵ الحدیث رقم ۲۳۵۲ ومسلم فی ۱۶۰۳/۳ الحدیث رقم (۱۲۵-۲۰۲۹) وأبو داؤد فی السنن ۱۱۳/۴ الحدیث رقم ۳۷۵۶ والترمذی فی ۲۷۱/۴ الحدیث رقم ۱۸۹۳ وابن ماجہ فی ۱۱۳۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۲۵ والدارمی فی ۱۶۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۱۶ ومالك فی الموطأ ۹۲۶/۲ الحدیث رقم ۱۷ فی کتاب صفة النبی ﷺ وأحمد فی المسند ۱۱۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے دودھ دوہا گیا جو کہ پالتو بکری کا تھا۔ اور اس کے ساتھ کنوئیں کا پانی ملا یا گیا جو انسؓ کے گھر میں تھا۔ پھر وہ آپؐ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپؐ نے اس میں سے کچھ نوش فرمایا (اس وقت) آپؐ کے بائیں جانب ابو بکرؓ تھے اور دائیں طرف ایک بدو بیٹھا تھا۔ حضرت عمرؓ کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ یہ بچا ہوا دودھ ابو بکرؓ کو دیں۔ تو آپؐ نے اس گنوار کو دیا جو آپؐ کے دائیں جانب تھا۔ پھر فرمایا دایاں پھر دایاں مقدم ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ دائیں طرف والے احق ہیں پس دائیں طرف والوں کو دیا کرو۔ یعنی جب تم جانتے ہو کہ دائیں طرف والے زیادہ حقدار ہیں تو تم بھی ان کی رعایت کیا کرو۔ کہ ابتداء انہیں سے کرو یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: فی بیت انس: یہ کہنا بھی درست تھا ہمارے گھر میں مگر تفنن عبارت کے لئے اس طرح فرمایا۔ اس کو وضع المظہر موضع المضمر کہتے ہیں۔ وہ بکری بھی انسؓ کے گھر میں تھی۔ کیونکہ آپؐ وہاں تشریف لے گئے تھے۔

الایمن : دونوں نون کے پیش کے ساتھ ہیں یعنی دایاں مقدم ہے پھر دایاں۔ یعنی پہلے دائیں والے کو ذیں پھر اس کے پہلو والے کو اسی ترتیب سے دیتا جائے یہاں تک کہ بائیں طرف والے کو سب سے آخر میں پہنچے۔ ایک نسخہ الایمن نون کے زبر سے ہے۔ یعنی میں دائیں پھر دائیں کو دوں گا۔ اور اس کی موید ایمن فالایمن والی روایت ہے اس سے معلوم ہے کہ کسی چیز کے دینے میں دائیں طرف کی رعایت مستحب ہے خواہ دائیں طرف والا بائیں طرف والے سے رتبہ میں کم ہو۔ کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر پر اعرابی کو مقدم کیا اس لئے کہ وہ دائیں جانب تھا۔

ایک دلیل: اس میں آپ کے کمال عدل اور حق شناسی کی واضح دلیل ہے کہ ابو بکرؓ کے قرب و فضل اور شفاعت عمر کے باوجود آپ نے اعرابی کے حق کی رعایت و نگہبانی ترک نہ فرمائی۔ اور حضرت عمرؓ نے یاد دہانی کے لئے عرض کیا کہ شاید آپ کو ابو بکرؓ کا موجود ہونا یاد نہ رہا ہو۔ (ح۔ ع)

دائیں جانب والے کا حق مقدم

(۱۲/۳۱۸۳) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِقَدَحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ أَصْغَرُ الْقَوْمِ وَالْأَشْيَاخُ عَنْ يَسَارِهِ فَقَالَ يَا غُلَامُ اتَّكَدُنْ أَنْ أُعْطِيَهُ الْأَشْيَاخُ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ فَضْلٍ مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ۔

(متفق علیہ و حدیث ابنی قتادہ سنذکر فی باب المعجزات ان شاء اللہ تعالیٰ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۴/۵ الحدیث رقم ۲۳۵۸، ومسلم فی ۱۶۰۴/۳ الحدیث رقم (۱۶۷-۳۰۲۰)

ومالك في الموطأ ۹۲۶/۲ الحدیث رقم ۱۸ من كتاب صفة النبي ﷺ، وأحمد في المسند ۳۳۸/۵۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ آپ کی خدمت میں ایک پیالہ لایا گیا (دودھ کا تھا یا پانی کا) اس میں سے آپ نے نوش فرمایا۔ آپ کے دائیں طرف ایک چھوٹا لڑکا تھا یعنی ابن عباسؓ اور بوڑھے حضرات آپ کی بائیں طرف تھے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اے لڑکے! کیا تو اجازت دیتا ہے کہ میں بوڑھوں کو دے دوں۔ وہ لڑکا کہنے لگا میں آپ کے پسماندہ کے لئے اپنے اوپر کسی کو ترجیح نہیں دیتا۔ تو آپ ﷺ نے اپنا بچا ہوا اس لڑکے کو عنایت فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: دائیں طرف والے سے ابتداء کرنا اولیٰ ہے اور وہ ابتداء کا زیادہ جقدار ہے خواہ وہ کم عمر ہو۔ اور اگر مصلحت ہو تو دائیں طرف والے سے اجازت طلب کی جائے اگر وہ اجازت دے تو بائیں طرف والے کو دے۔ ورنہ نہیں۔

ان دونوں روایات میں اعرابی اور ابن عباسؓ میں سے ابن عباسؓ سے اذن طلب کیا گیا اور اوپر والی روایت میں اذن نہ طلب کرنا مذکور ہے کیونکہ ابن عباسؓ کے ساتھ اس بوڑھے قریشی کی قرابت داری تھی آپ نے گمان کیا کہ اس کو دینا ابن عباسؓ کو ناگوار نہ ہوگا اور اس کی تالیف قلب ہو جائے گی اور ابو بکرؓ کی محبت و اخلاص لوگوں کے دلوں میں راسخ تھی اور اعرابی سے اگر اذن چاہتے تو شاید وہ متوحش ہو جاتا کیونکہ وہ نیا نیا مسلمان ہوا تھا۔ اس کی تالیف قلب اس کو پانی عنایت کرنے میں تھی۔ اذن چاہنے میں نہ تھی۔

فقہاء کا قول: فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ طاعت میں ایثار جائز نہیں۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ اگر ایثار واجبات میں ہو تو حرام ہے اور فضائل و مستحبات میں مکروہ ہے۔ مثلاً ایک شخص کے پاس وضو کا پانی تھا اس نے ایثار کیا اور خود تیمم سے نماز ادا کی یا وہ کپڑا جس سے ستر پوشی کرتا وہ اور کو دے دیا اور ننگے نماز ادا کی تو یہ حرام ہے۔

نمبر ۲: اگر صف اول میں امام کے قریب بیٹھا تھا اپنی جگہ دوسرے کو دی اور خود پچھلی صف میں نماز ادا کی تو یہ مکروہ ہے۔ ایثار محمود: امور دنیویہ میں ایثار محمود ہے اور صوفیا سے طاعات میں ایثار کی جو روایات ہیں وہ ممکن ہے غلبہ حال کی وجہ سے ہو۔ واللہ اعلم۔ (ح)

ابوقادہ کی روایت باب المعجزات میں آئے گی۔

الفصل الثانی:

کھڑے ہو کر ضرورت پی سکتے ہیں

۱۳/۴۱۸۳ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَمْشِي وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ - (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح غريب)

انخرجه الترمذی فی السنن ۲۱۵/۴ الحديث رقم ۱۸۸۰ ابن ماجہ فی السنن ۱۰۹۸/۲ الحديث رقم ۱-۳۳ والدارمی فی ۱۶۲/۲ الحديث رقم ۲۱۲۵ وأحمد فی المسند ۱۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کھاتے اس حال میں کہ چلتے ہوئے اور کھڑے ہوئے پی لیتے تھے۔ یہ ترمذی ابن ماجہ اور دارمی کی روایت ہے ترمذی نے اسے حسن صحیح غریب قرار دیا ہے۔

تشریح: علماء فرماتے ہیں چلتے ہوئے کھانا اور کھڑے ہو کر پینا اصلاً تو جائز ہے البتہ مختار اور اولیٰ یہ ہے کہ چلتے ہوئے کھانا خلاف ادب ہے اور اسی طرح پینے کا حکم ہے۔ جیسا کہ گزرا۔ (ح)

کھڑے بیٹھے پینے کی اباحت

۱۳/۴۱۸۵ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا - (رواه الترمذی)

(رواه الترمذی)

انخرجه الترمذی فی السنن ۲۲۶/۴ الحديث رقم ۱۸۸۳ وأحمد فی المسند ۱۷۴/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو کھڑے اور بیٹھے ہونے کی حالت میں پیتے دیکھا یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: کھڑے ہو کر ایک یا دو بار پینا یہ بیان جواز کے لئے ہے۔ نمبر ۲ ضرورت کی بناء پر ہے۔ البتہ بیٹھ کر پینا تمام اوقات کے لئے ہے۔ (ع)

پانی میں پھونک کی ممانعت

۱۵/۳۱۸۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ أَوْ يُنْفَخَ فِيهِ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۱۱۴/۴ الحدیث رقم ۳۷۲۸ والترمذی فی ۲۶۹/۴ الحدیث رقم ۱۸۸۸ وابن ماجہ فی ۱۱۳۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۲۸ وأحمد فی المسند ۱/۲۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پینالے میں سانس لینے اور اس میں پھونک مارنے سے منع فرمایا۔ یہ ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ تھوک پانی میں نہ گرے۔ اور دوسرا اس سے کراہت نہ کرے اور بعض اوقات منہ بدبودار ہوتا ہے۔ کہیں وہ پانی کو بدبودار نہ کر دے۔ نمبر ۲ اور اس لئے بھی کہ پانی میں سانس لینا چوپایوں کا فعل ہے۔ نمبر ۳ بعض نے کہا اگر ٹھنڈا کرنے کے لئے پھونکنا ہو تو صبر کرے یہاں تک کہ خود ٹھنڈا ہو جائے۔ پھونک نہ مارے۔ نکا ہو تو اسے تنکے سے نکالے۔ انگلی اور پھونک سے نہ نکالے کیونکہ طبیعت اس سے متفر ہوتی ہے۔ (ع)

پانی دو تین سانس میں پیو

۱۶/۳۱۸۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشْرَبِ الْبُعِيرِ وَلَكِنْ اشْرَبُوا مَثْنَى وَثَلَاثَ وَسَمُوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ وَاحْمَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ۔ (رواہ الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۲۶۷/۴ الحدیث رقم ۱۸۸۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم ایک سانس میں پانی نہ پیو جس طرح اونٹ پیتا ہے لیکن دو سانس سے پیو یا تین سانس سے پیو اور پیتے وقت بسم اللہ کہو۔ اور برتن کو منہ سے ہٹاتے وقت الحمد للہ کہو۔ یعنی ہر مرتبہ یا آخر میں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱: ادنیٰ درجہ دو سانسوں میں پینا ہے تاکہ اونٹ کے ساتھ مشابہت سے نکل جائے۔ لیکن تین سانس میں پینا زود ہضم اور بہتر ہے جیسا کہ گزر چکا اور اکثر اوقات آپ کی عادت مبارکہ بھی یہی تھی۔

وَاحْمَدُوا: حمد کرو۔ احياء العلوم میں امام غزالیؒ نے لکھا ہے کہ اول سانس میں الحمد للہ کہے اور دوسرے سانس میں رب العالمین کا اضافہ کرے۔ اور تیسرے سانس میں الرحمن الرحیم کا اضافہ کرے۔ اور یہ دعا بھی منقول ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَهُ عَذْبًا فُرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مِلْحًا أَجَا جًا بِذُنُوبِنَا۔ (ح)

پانی میں پھونک کی ممانعت

۱۷/۳۱۸۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ فَقَالَ رَجُلٌ الْقَدَاةَ

أَرَاهَا فِي الْإِنَاءِ قَالَ أَهْرِقْهَا قَالَ فَإِنِّي لَا أَرَوِي مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَالَ فَإِنَّ الْقَدْحَ فَبِكَ تُمْ تَنْفَسُ۔

(رواہ الترمذی و الدارمی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۲۶۸/۴ الحدیث رقم ۱۸۸۷ والدارمی فی ۱۶۱/۲ الحدیث رقم ۲۱۲۱ ومالك فی الموطأ ۲۱۵/۲ الحدیث رقم ۱۲ من کتاب صفة النبی ﷺ وأحمد فی المسند ۲۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پانی میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ایک شخص کہنے لگا اگر تنکا وغیرہ پڑا ہو تو پھر پھونک نہ ماروں تو کیا کروں۔ وہ کیسے نکلیں گے۔ آپ نے فرمایا تم اس کو پھینک دے۔ یعنی تھوڑا سا پانی گرا دو تا کہ وہ تمام نکل جائیں۔ اس شخص نے پھونکنے کی ممانعت سے سانس لینے کی بھی ممانعت خیال کر لی۔ اس سے لازم آیا کہ پانی ایک سانس میں پی لے۔ اس نے سوال کیا میں تو ایک سانس میں سیر نہیں ہوتا تو آپ نے فرمایا سانس کے وقت اپنے منہ سے پیالے کو ہٹا دو۔ پھر سانس لوجو برتن سے باہر ہو پھر (دوبارہ) پیو۔ یہ ترمذی و دارمی کی روایت ہے۔

پیالے کے سوراخ سے پانی پینے اور پھونک کی ممانعت

۱۸/۲۱۸۹ وَعَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثَلَمَةِ الْقَدْحِ وَأَنْ يَنْفُخَ فِي الشَّرَابِ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۱۱/۴ الحدیث رقم ۲۷/۲۲ وأحمد فی المسند ۸۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیالے کے سوراخ سے پانی پینے اور پھونک مارنے سے منع فرمایا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سوراخ سے مراد برتن کا ٹوٹا ہوا مقام ہے۔ اور اس سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ہونٹ اس کی اچھی طرح گرفت نہیں کرتے اور پانی کپڑوں اور بدن پر گرتا ہے اور برتن دھوتے وقت وہ جگہ اچھی طرح صاف نہیں ہوتی۔ اس پر مٹی و میل لگی رہتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ سوراخ سے مراد برتن کی ٹوٹی نہیں بلکہ ٹوٹی ہوئی جگہ مراد ہے۔ (ح)

لنگی مشک سے آپ کا پانی پینا

۱۹/۲۱۹۰ وَعَنْ كُبَيْشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَرِبَ مِنْ فِي قُرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ فَإِنَّمَا فَقُمْتُ إِلَى فِيهَا فَقَطَعْتُ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب صحیح)

آخرجه الترمذی فی السنن ۲۷۰/۴ الحدیث رقم ۱۸۹۲ وابن ماجہ فی ۱۱۳۲/۲ الحدیث رقم ۳۴۲۳ وأحمد فی المسند ۴۳۴/۶۔

ترجمہ: حضرت کبیشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ میرے ہاں تشریف لائے آپ نے لنگی ہوئی مشک کے منہ سے کھڑے کھڑے پانی پیا۔ میں مشک کے منہ کی طرف اٹھی اور اس مشک کے اس مقام کو کاٹ لیا۔ (جہاں آپ ﷺ

نے منہ لگا کر پانی پیا تھا) یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے ترمذی نے اسے حسن غریب صحیح کہا ہے۔

تشریح ﴿فَقَطَعْتُهُ﴾ یعنی مشک کے منہ کا وہ حصہ جہاں آپ کا وہن مبارک لگا تھا وہ کاٹ لیا تاکہ تبرک ہو یا اس حفاظت کے لئے کہ کسی کا منہ اس کو نہ لگے۔ جیسا کہ ام سلیم کی روایت میں اس جیسی صورت واضح منقول ہے۔ کہ میں نے مشک کا وہ مقام کاٹ لیا تاکہ اس جگہ سے اور کوئی نہ پیئے۔ (ح)

ٹھنڈی میٹھی چیز کی پسندیدگی

۲۰/۳۱۹۱ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحُلُوءُ الْبَارِدُ۔ (رواہ الترمذی وقال والصحيح ما روى عن الزهري عن النبي ﷺ مرسل)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۲۷۲/۴ الحديث رقم ۱۸۹۵ وأحمد فی المسند ۳۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کو پینے میں ٹھنڈی میٹھی چیز نہایت پسند تھی۔ یہ ترمذی کی روایت ہے مگر اس میں صحیح روایت زہری کی ہے جو مرسل ہے۔

تشریح ﴿الْحُلُوءُ الْبَارِدُ﴾ میٹھی چیز یہاں عام ہے خواہ پانی ہو یا دودھ یا شہد وغیرہ کا شربت۔ اس طرح روایت ابن عباس میں ہے: کان احب الشراب اليه اللبن..... اور کان احب الشراب اليه العسل۔

والصحيح: اس روایت کو زہری نے دو طرق سے روایت کیا ایک مرفوع دوسری مرسل مگر مرسل روایت کی سند مرفوع سے قوی ہے۔ (ع۔ ح)

کھانے کی دعا

۲۱/۳۱۹۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَاطْعَمْنَا خَيْرًا مِنْهُ وَإِذَا سَقَى لَنَا مِنْهُ فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا اللَّبَنُ۔ (رواہ الترمذی وابوداؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۱۶/۴ الحديث رقم ۳۷۳۰ والترمذی فی ۴۷۲/۵ الحديث رقم ۳۴۵۵ وابن ماجہ فی ۱۱-۳/۲ الحديث رقم ۳۳۲۲ وأحمد فی المسند ۲۲۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو اس طرح دعا کرے اَللّٰهُمَّ بَارِكْ اے اللہ ہمارے کھانے میں برکت عنایت فرما اور اس سے بہتر کھانا۔ اور تم میں سے کسی کو دودھ پلایا جائے۔ تو وہ اس طرح دعا کرے اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ اے اللہ ہمارے اس دودھ میں برکت دے اور ہمیں اس سے زیادہ پہنچا یعنی اس طرح نہ کہے کہ اس سے بہتر پہنچا اس لئے کہ دودھ سے بہتر کوئی چیز نہیں۔ کیونکہ کھانے پینے کی جگہ دودھ کفایت کرنے والا ہے۔ یہ سیر اور سیراب کرتا ہے یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابوداؤد نے بھی نقل کی ہے۔

سقیاء کا پانی نوش فرمانا

۲۲/۴۱۹۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسْتَعَذَّبُ لَهُ الْمَاءُ مِنَ السَّقْيَا قِيلَ هِيَ عَيْنُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَئِذٍ - (رواه ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۱۱۹/۴ الحدیث رقم ۳۷۲۵ واحمد فی المسند ۱۰۰/۶
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ کے لئے سقیاء سے ٹٹھا پانی لایا جاتا۔ یہ مدینہ منورہ سے دو منزل پر واقع ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

الفصل الثالث:

سونے کے برتن میں پینے والا پیٹ میں آگ بھرنے والا

۲۳/۴۱۹۴ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ نَسِيءٌ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّمَا يَجْعَلُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ - (رواه الدارقطني)

آخر جہ الدارقطني فی السنن ۱/۴۰ الحدیث رقم ۱ من کتاب الطہارۃ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جو شخص سونے اور چاندی کے برتن میں یا جو برتن کچھ سونا چاندی ہو اس سے پانی پیے گا وہ اپنے پیٹ میں دوزخ کی آگ پیتا ہے۔ یہ دارقطنی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فِيهِ نَسِيءٌ﴾: کچھ کا مطلب یہ ہے کہ میخیں یا کنارے وغیرہ سونے چاندی سے ہوں۔

طبی کا قول: طبی نے نووی سے نقل کیا کہ اگر معمولی میخوں کو لگایا جائے اور بقدر حاجت ہوں (بغرض زہمت نہ ہوں) تو حرام و مکروہ نہیں۔ اور اگر بڑی اور چوڑی ہوں تو جائز نہیں۔

امام ابو حنیفہ: جس برتن میں سونے چاندی کی میخیں ہوں اس میں پانی پینا جائز ہے۔ بشرطیکہ منہ والی جگہ چاندی اور سونا نہ ہو۔ اور تفصیل پیچھے گزر چکی۔ ملاحظہ کر لیں۔ (ع)

بَابُ النَّقِيعِ وَالْأَنْبِذَةِ

نقیع ونبیذ کا بیان

آپ ﷺ نے جن چیزوں کو پینے کے لئے استعمال فرمایا ان میں سے ایک نقیع ہے اور دوسرا نبیذ ہے۔

نقیع: انگور یا کھجور کو پانی میں بغیر پکانے کے ڈال دیا جائے یہاں تک کہ ان کی شیرینی پانی میں منتقل ہو جائے یعنی شربت بن جائے یہ نہایت لذیذ ہوتا ہے اور بدن کے لئے نفع بخش ہے خاص طور پر کھجور کا نقیع کھانے کے ہضم کے لئے نہایت

نفع بخش ہے اور نقیع انگور فضول حرارت کو زائل کرنے کے لئے بے حد مفید ہے۔

نبیذ: نبیذ بھی کھجور و نخل کو بھگو کر بنتا ہے لیکن اس کو چھوڑ دیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس میں کچھ تیزی آجائے اور اس میں کچھ تبدیلی پیدا ہو جائے لیکن ایسی تبدیلی نہ ہو جو حد نشہ تک پہنچانے والی ہو اسی لئے اس کو رسول اللہ ﷺ تین دن کے بعد استعمال نہ فرماتے تھے جیسا کہ روایت میں آجائے گا یہ نبیذ بھی بدن کے لئے انتہائی مفید اور حفظ صحت کے لئے اور اضافہ قوت کے لئے فائدہ مند ہے اگر یہ حد نشہ کو پہنچ جائے تو یہ حرام ہے انگور اور کھجور کے علاوہ نبیذ اور چیزوں سے بھی بنتی ہے چنانچہ صاحب نہایہ نے لکھا ہے کہ نبیذ کھجور، انگور، شہد، گیہوں، جو وغیرہ سے بھی بنتی ہے اسی لئے مصنف نے انبذہ جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے جو کہ تعدد انواع پر دلالت کر رہا ہے۔ (ح)

الفصل الاول:

پانی، شہد، نبیذ اور دودھ کا استعمال

۱/۴۱۹۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِقَدْحِي هَذَا الشَّرَابَ كُلَّهُ الْعَسَلَ وَالنَّبِيذَ وَالْمَاءَ وَاللَّبَنَ - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۵۹۱/۳ الحديث رقم (۸۹-۲۰۰) وأحمد فی المسند ۲۴۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو اپنے اس پیالہ کے ساتھ شہد، نبیذ، پانی اور دودھ پلایا ہے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: آنحضرت ﷺ کا یہ پیالہ حضرت انسؓ کے پاس آیا نصر بن انس نے اس کو حضرت انسؓ کی میراث سے آٹھ لاکھ درہم میں خریدا اور امام بخاریؒ نے اس پیالے کو نصرہ میں دیکھا اور ان کی خوش نصیبی یہ ہوئی کہ ان کو بھی اس پیالے میں پانی پینے کا موقع ملا۔

مشک میں نبیذ بنانا

۲/۴۱۹۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَبْدُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سِقَاءِ يَوْمَكَأَاعْلَاهُ وَلَهُ عَزْلَاهُ نَبِيذُهُ غُدُوَّةً فَيَشْرَبُهُ عِشَاءً وَنَبِيذُهُ عِشَاءً فَيَشْرَبُهُ غُدُوَّةً - (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۵۹۰/۳ الحديث رقم (۸۵-۲۰۰۵) وأبو داود فی السنن ۱۰۴/۴ الحديث رقم

۳۷۱۱؛ والترمذی فی ۲۶۱/۴ الحديث رقم ۸۷۱؛ وابن ماجہ فی ۱۱۲۶/۲ الحديث رقم ۳۳۹۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک مشک میں نبیذ بناتے تھے کہ اس کی اوپر والی جانب بند کر دیتے اس کی چلی جانب بھی ایک منہ تھا جس سے اس میں کھجوریں ڈالی جاتی تھیں ہم صبح کو کھجوریں ڈالتے تو آپ ﷺ اس کو رات کے وقت استعمال فرماتے اور اگر رات کے وقت ڈالتے تو آپ صبح کے وقت استعمال فرماتے یہ

مسلم نے روایت نقل کی ہے۔

تشریح ﴿عَزَّوَالَهُ﴾: توشہ دان کے دھانہ کو کہا جاتا ہے اور یہاں مراد یہ ہے کہ اس مشک میں چٹکی جانب بھی دھانہ پایا جاتا تھا جیسے کہ میں ہوتا ہے یعنی مشک کے مزہ کو باندھنے اور نچلے دھانے کو پینے کے لئے استعمال کرتے تھے۔ اس طرح کی نبیذ گرم موسم میں ہوگی کیونکہ اس میں تغیر کا احتمال بہت جلد ہوتا ہے۔ اور کبھی ایک دن رات سے زیادہ بلکہ تین دن رات کا تذکرہ بھی روایات میں وارد ہے اور وہ موسم سرما میں ہوگا جس میں کئی روز تک چیز خراب نہیں ہوتی۔ (ح)

نبیذ کا استعمال تین دن سے پہلے پہلے

۳/۴۱۹۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُبْدِلُهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيَشْرَبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ اللَّيْلَةَ الَّتِي تَجِيءُ وَالْفَدَى وَاللَّيْلَةَ الْآخِرَى وَالْفَدَى إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمَ أَوْ امْرَأَةً قُصْبًا - (رواہ مسلم)

آخر جہ: أخرجه مسلم في ۱۵۸۹/۳ الحديث رقم (۲۰۰۴-۲۹) وأحمد في المسند ۲۴۰/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے نبیذ بنائی جاتی۔ اگر رات کے شروع میں ڈالتے تو آپ اس دن صبح کو نوش فرماتے اور آئندہ رات اور اگلے دن اور اگلی رات اور اس کے بعد اگلے دن عصر تک استعمال فرماتے اگر کچھ باقی ہوتی تو خادم کو پلاتے یا اسے پھینک دینے کا حکم فرماتے یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿وَالْفَدَى﴾: او: یہ تنویر کے لئے ہے شک کے لئے نہیں ہے جب کچھ بچ جاتی تو خادم کو پلاتے اور تلچٹ کو پھینکوا دیتے اور اگر حد تک کو پھینکتی تو پھینکوا دیتے۔

مظہر کہتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آقا کے لئے جائز ہے کہ خود اوپر کا کھانا کھالے اور نیچے والا خادم کو کھائے۔ (ع)

پتھر کے برتن میں نبیذ

۳/۴۱۹۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ يُبْدِلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سِقَاءٍ فَإِذَا لَمْ يَجِدُوا سِقَاءً يُبْدِلُهُ فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ - (رواہ مسلم)

آخر جہ: أخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۸۴/۳ الحديث رقم (۱۹۹۹-۶۲) وأبو داود في السنن ۹۹/۴ الحديث رقم ۳۷۰۲ والنسائي في ۳۰۹/۸ الحديث رقم ۵۶۴۸ وابن ماجه في ۱۲۲۶/۲ الحديث رقم ۳۴۰۰ والذامی فی ۱۵۷/۲ الحديث رقم ۲۱۰۷۵ وأحمد في المسند ۳۰۴/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کے لئے مشک میں نبیذ بنائی جاتی اور اگر مشک نہ ہوتی تو پتھر کے برتن میں بنائی جاتی۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

چار ممنوعہ برتن

۵/۴۱۹۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْمُزَقِّ وَالنَّقِيرِ وَأَمْرَانِ يُنْبَذُ فِي أَسْقِيَةِ الْآدَمِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۸۰/۳ الحديث رقم (۱۹۹۷-۴۶)

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا۔ کدولا کھ کا بنا ہوا برتن رال سے روغن شدہ برتن، لکڑی کا برتن۔ بلکہ مشک میں نبیذ بنانے کا حکم فرمایا۔

تشریح: ان برتنوں سے حرمت شراب کے بعد شروع شروع میں ممانعت فرمائی گئی۔ جب حرمت شراب طبائع میں رچ گئی تو اجازت دی گئی۔ وجہ یہ تھی کہیں جلد نشہ لائے اور اس کا حال معلوم نہ ہو اور اس کا استعمال کر لیا جائے آئندہ روایت میں اباحت ثابت ہو رہی ہے۔ (ع)

حلت و حرمت کا دار و مدار برتن پر نہیں

۶/۴۲۰۰ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ فَإِنْ ظُرِفًا لَا يُحِلُّ شَيْئًا وَلَا يُحَرِّمُهُ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي ظُرُوفِ الْآدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَغَاءٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۵۸۵/۳ الحديث رقم (۹۷۷-۶۵) والترمذی فی السنن ۲۶۰/۴ الحديث رقم ۱۸۶۹ وأحمد فی المسند ۳۵۹/۵

ترجمہ: حضرت بريدہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ان ظروف میں نبیذ بنانے کی ممانعت کی تھی (تم نے خیال کر لیا کہ حلت و حرمت کا دار و مدار برتنوں پر ہے۔ حالانکہ اس طرح نہیں) کوئی برتن اس چیز کو حلال نہیں کرتا جس کو حرام کر دیا گیا۔ اور جو حلال ہے اس کو حرام نہیں کرتا۔ حکم یہ ہے کہ جو چیز نشہ لائے وہ حرام ہے یعنی جس برتن میں بھی اس کو پیا جائے اور جو چیز نشہ نہ لائے وہ جس ظرف میں بھی ہو وہ حلال ہے اور ایک روایت میں اس طرح وارد ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے تم کو پینے کی چیزوں سے منع کیا تھا۔ یعنی مذکورہ ظروف سے مگر چڑے کے برتن۔ اب میں نے اس حکم کو منسوخ کیا اور تمام ظروف میں پینا مباح کیا ہے ہر برتن میں پیو مگر نشہ والی چیز نہ پیو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی

شراب کو اور نام سے پینے والے

۷/۴۲۰۱ وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ سَمْعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَيْشْرَبَنَّ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي

الْخَمْرُ يُسَمُّونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۹۱/۴ الحدیث رقم ۳۶۸۸ وابن ماجہ فی ۱۳۳۳/۲ الحدیث رقم ۴۰۲۰ وأحمد فی المسند ۳۴۲/۵۔

ترجمہ: حضرت ابومالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا میری امت کے کئی لوگ شراب پیئیں گے اور اس کا نام اور رکھیں گے۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿لِشْرَبِنَ﴾: اور نام سے پینے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کے لئے حیلے بہانے کریں گے مثلاً اس کا نام نبیذ اور شربت رکھ کر پیئیں گے اور گمان کریں گے کہ یہ حلال ہے حرام نہیں کیونکہ یہ نہ کھجور کی ہے اور نہ انگور کی مگر یہ نام اباحت کے لئے چنداں مفید نہ ہوگا کیونکہ حکم یہ ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے خواہ وہ کسی چیز سے بنی ہو کذا فی الشرح ظاہری عبارت یہ ہے کہ شراب پیئیں گے مگر اس کا نام دوسرا رکھ لیں گے۔ اس کو شراب نہ کہیں گے تاکہ لوگ یہ نہ کہیں کہ یہ شرابی ہیں۔ یہ نام رکھنا ان کے لئے کچھ فائدہ نہ دے گا کیونکہ اسم معتبر نہیں مسمی معتبر ہے۔ (ح)

الفصل الثالث:

نفرت دلانے کے لئے روغنی گھڑے میں نبیذ کی ممانعت

۸/۳۲۰۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ الْأَخْضَرِ قُلْتُ أَتَشْرَبُ فِي الْأَبْيَضِ قَالَ لَا۔ (رواہ البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ، ۵۸/۱ الحدیث رقم ۵۵۹۶ وأحمد فی المسند ۳۵۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے بزرگھڑے کی نبیذ سے منع فرمایا۔ میں عرض کیا کیا ہم سفید گھڑے کی پی لیں فرمایا نہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿بِزَرْغُورِ﴾ کا نام حاتم ہے۔ عبداللہ بن اوفیؓ نے بزرگھڑے کی قید کو واقعی سمجھ کر سوال کیا کہ سفید سے پی لیں تو فرمایا کہ نہیں یعنی بزرگھڑے کی قید تو اتفاقی ہے اور بزرگھڑے کا حکم یکساں ہے۔ یہ روایت بھی منسوخ ہے۔ جیسا کہ بریدہ کی روایت میں مذکور ہے۔ (ح)

بَابُ تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي وَغَيْرِهَا

برتن وغیرہ کو ڈھانپنا

اس باب میں رات سونے کے وقت برتنوں کو ڈھانپنے اور اس کے علاوہ گھر کا دروازہ بند کرنے، چراغ بجھانے وغیرہ کا حکم ہے۔ (ح)

الفصل الاول:

رات کو اللہ کا نام لے کر برتنوں کو ڈھانک دو

۱/۲۲۰۳ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صَبِيَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَخَلُّوهُمْ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا وَأَوْكُوا قَرَبَاتِكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَخَمِّرُوا إِيْتَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضُوا عَلَيْهِ شَيْئًا وَاطْفِئُوا مَصَابِيحَكُمْ (متفق عليه وفي رواية للبخاری) قَالَ خَمِّرُوا الْأَنْيَةَ وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ وَأَجِفُّوا الْأَبْوَابَ وَاكْفِتُوا صَبِيَانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ فَإِنَّ لِلْجِنِّ انْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَاطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرَّقَادِ فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ رُبَّمَا اجْتَرَبَتِ الْفَيْلَةَ فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ غَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَاطْفِئُوا السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سِقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا أَنْ يُعْرِضَ عَلَى إِنَائِهِ عُوْدًا وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ نَارَهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ لَا تُرْسِلُوا قَرَابَاتِكُمْ وَصَبِيَانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحَمَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْعَثُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ فَحَمَةُ الْعِشَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ غَطُّوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَيْسَ عَلَيْهِ غِطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَاءٌ إِلَّا نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ -

اخرجه البخاری فی صحیح ۲۳۶/۶ الحديث رقم ۴۲۸۰، ومسلم فی ۱۵۹۵/۳ الحديث رقم (۲۰۱۲-۹۷) وأبو داود فی السنن ۱۱۷/۴ الحديث رقم وأحمد فی المسند ۳۰۶/۳ - أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۵/۶ الحديث رقم ۳۳۱۶، وأبو داود فی السنن ۱۱۸/۴ الحديث رقم ۴۷۳۳، والترمذی فی ۱۳۱/۵ الحديث رقم ۲۸۵۷، وأحمد فی المسند ۳۸۸/۳ - أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵۹۴/۳ الحديث رقم (۲۰۱۲-۹۶) وأحمد فی المسند ۳۸۶/۳ - أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵۹۵/۳ الحديث رقم (۲۰۱۳-۹۸) وأحمد فی المسند ۳۹۵/۳ - أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۵۹۶/۳ الحديث رقم (۲۰۱۴/۹۹) -

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جب رات کی ابتداء ہو یا شام ہو تو تم اپنے بچوں کو بند رکھو یعنی ان کو گھروں سے باہر لے کر چلوں میں مت پھرنے دو۔ اس لئے کہ شیطان یعنی اس وقت جنات منتشر ہوتے ہیں پس جب رات کی ایک گھڑی گزر جائے اور مناسب ہو تو لڑکوں کو چھوڑ دو اور گھر کے دروازوں کو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بند کر دو۔ کیونکہ شیطان بند دروازے کو نہیں کھولتا یعنی جس کو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بند کیا جائے۔ یعنی اگرچہ شیاطین دروازوں اور دیواروں میں بیٹھنے

کی قدرت رکھتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے ذکر کی وجہ سے بیٹھنے کی مجال نہیں رکھتے۔ اور اپنی مشکوں کے منہ باندھ دو یعنی جن میں پانی ہوتا کہ ان میں کوئی کیڑا مکوڑہ وغیرہ نہ گھسے اور اللہ تعالیٰ کا نام لو یعنی باندھتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لو۔ اور اپنے برتن ڈھانپ دو اور اللہ تعالیٰ کا نام لو یعنی ان پر ڈھکنا رکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا نام لو۔ اگرچہ عرض میں کوئی چیز رکھو یعنی اگر ڈھانپنے کی کوئی چیز نہ ہو تو لکڑی چوڑائی میں رکھ دینا بھی کفایت کر جائے گا اور اس سے کراہت دور ہو جائے گی اور وہ ضرر ختم ہو جائے گا جو کہ نہ ڈھانکنے کی صورت میں ہوتا ہے مثلاً شیاطین کا تصرف وغیرہ۔ اور اپنے چراغوں کو بجھا دو یعنی سوتے وقت یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ یعنی یہ الفاظ ان کے مشترک ہیں اور ہر ایک کی روایت میں یہ مضمون مختلف الفاظ کے ساتھ وارد ہوا ہے جیسا کہ کہا اور بخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے برتنوں کو ڈھانکو اور مشکوں کے منہ بند کر دو اور دروازے بند رکھو اور شام کے وقت اپنے بچوں کو اپنے پاس بٹھا کر رکھو یعنی ادھر ادھر مت جانے دو۔ اس لئے کہ اس وقت جنات پھیلنے ہیں اور اُچکتے ہیں اور سوتے وقت چراغ بجھا دو۔ اس لئے کہ چوہا اکثر یا بعض اوقات بتی کو کھینچ لے جاتا ہے اور گھر کے لوگوں کو جلا دیتا ہے اور مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا برتنوں کو ڈھانپو اور مشک کو بند رکھو اور دروازوں کو بند کرو اور چراغوں کو گل کر دو کیونکہ شیطان بند مشک اور بند دروازوں کو نہیں کھولتا یعنی اس وجہ سے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جاتا ہے اگر تم میں سے کسی کو ڈھانکنے کی کوئی چیز میسر نہ ہو تو برتن کی چوڑائی میں لکڑی رکھ دے اور اس برتن پر اللہ تعالیٰ کا نام لے۔ یعنی جس وقت کہ لکڑی رکھے پس اس طرح کرنا چاہئے یعنی اللہ تعالیٰ کا نام لے کر بند کرے۔ (چراغ بجھا دیا کرو) اس لئے کہ چوہا بسا اوقات گھر کو آگ لگا کر گھر کے لوگوں پر آگ بھڑکا دیتا ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اپنے مویشی اور لڑکوں کو غروب آفتاب کے وقت مت چھوڑو۔ یہاں تک کہ رات کی اول تاریکی جاتی رہے یعنی رات کی کچھ تاریکی جاتی رہے کیونکہ غروب کے وقت شیاطین منتشر کئے جاتے ہیں یہاں تک کہ رات کا اول وقت جاتا رہے۔ مسلم کی ایک روایت اس طرح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا برتنوں کو ڈھانک دو اور مشک کو بند رکھو اس لئے کہ سال میں ایک ایسی رات آتی ہے جس میں وہاں اترتی ہیں وہ وہاں جس کسی کے منہ والے برتن اور وہ مشک جس کا منہ بند نہ کیا ہو اس پر سے گزرتی ہے تو اس میں اتر پڑتی ہے۔

تشریح: بخاری کا لفظ عند المساء: اس میں احتمال ہے کہ یہ تمام افعال سے متعلق ہو تو اس سے طویل وقت مراد ہوگا یعنی ابتدائے شام سے عشاء تک کا وقت ہے کہ جس میں برتن ڈھانکنے اور دروازے بند کرنے کا حکم ہے۔

نمبر ۱: گفتوا: اگر صرف اکھوا سے متعلق ہو تو پھر حاصل معنی یہ ہوگا کہ رات میں یہ سب کام کرو۔ لڑکوں کو شروع رات میں نکلنے نہ دو جو کہ جنات کے پھیلنے کا وقت ہے اور ایک ساعت گزرنے پر لڑکوں کو چھوڑ دو اور یہ کام کرو جو مذکور ہیں اس توجیہ سے یہ روایت متفق علیہ روایت کے موافق ہو جاتی ہے اور یہ سیاق حدیث کے زیادہ مناسب ہے۔

خطفہ: یہ بات واقع ہوئی ہے اگرچہ قلیل الوقوع ہے۔

نمبر ۲: لڑکوں کی عقل و ہوش کو دور کرنا اور ان کو کھیل کود میں مصروف کرنا مراد ہے۔

جنات: جنات اور شیاطین ایک چیز ہیں جو ان میں فاسق اور سرکش ہیں ان کو شیاطین کہا جاتا ہے۔ کذا ذکر البعض قرطبی کا قول: اس باب کے تمام ادا مرار شادی قسم سے تعلق رکھتے ہیں اور اس میں انسانوں کی بھلائی ہے اور ممکن ہے

کہ انتخاب کے لئے ہوں۔

فخمة: وہ تاریکی جو مغرب وعشاء کے درمیان ہو۔

عسس: صبح اور عشاء کے وقت پائی جانے والی تاریکی جیسا فرمایا واللہ اذاعسس اس میں اسی وقت کی طرف اشارہ ہے۔

نووی کا قول: اس روایت میں خیر کی کثیر انواع کا ذکر کیا اور جامع آداب مذکور ہیں اور سب سے افضل یہ ہے کہ ہر حرکت وسکون میں اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے۔ اس سے دنیا و آخرت کی سلامتی حاصل ہوتی ہے۔ (ج۔ ع)

ڈھانک کر دودھ لاتے

۲/۲۲۰۴ وَغَنُ قَالَ جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ النَّقِيعِ بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْأَخْمَرُتَهُ وَلَوْ أَنَّ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُوْدًا - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۰۵، ومسلم فی ۱۵۹۳/۳ الحدیث رقم (۹۵-۲۰۱۱) وأبو داؤد فی السنن ۱۱۸/۴ الحدیث رقم ۳۷۳۴، والدارمی فی ۱۶۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۳۱، وأحمد فی المسند ۳۱۴/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے ابو حمید انصاری مقام نقیع سے جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے کھلے برتن میں دودھ لایا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اسے ڈھانپ کر کیوں نہ لائے۔ اگر اس پر اتنا ڈھانکنا ہوتا کہ تو عرض میں ایک لکڑی رکھ دیتا تو وہ بھی کفایت کرتا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

آگ کے متعلق خبردار فرمانا

۳/۲۲۰۵ وَغَنِ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تَتْرُكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۵/۱۱ الحدیث رقم ۱۲۹۳، ومسلم فی ۱۵۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۰۰-۲۰۱۵) وأبو داؤد فی السنن ۴۰۸/۵ الحدیث رقم ۵۲۴۶، والترمذی فی ۲۳۲/۴ الحدیث رقم ۱۸۱۳، وابن ماجہ فی ۱۲۳۹/۲ الحدیث رقم ۳۷۶۹، وأحمد فی المسند ۷۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم آگ کو گھروں میں مت جلتا چھوڑو۔ یعنی جب آگ سے جلنے کا خطرہ ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: آگ چراغ اور اس کے علاوہ کوشاں ہے اگر قنادیل لٹکے ہوئے ہوں اور جلنے کا خوف نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ وہ اس ممانعت میں داخل نہ ہوں گے۔ کیونکہ علت منہی تو حکم منہی ہو۔ کذا قال النووی۔

مولانا عبدالحق: یہ بندہ عرض گزار ہے کہ اگر آگ گھر میں محفوظ رکھی جائے کہ جلنے کا خطرہ نہ ہو تو ممنوع نہ ہوگی مثلاً کسی مصلحت کے لئے سردی میں جلائے۔ (ع)

آگ تمہاری دشمن ہے

۴/۳۲۰۶ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ احْتَرَقَ بَيْتٌ بِالْمَدِينَةِ عَلَى أَهْلِهِ مِنَ اللَّيْلِ فَحَدَّثَ بِشَأْنِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارُ إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ لَكُمْ فَإِذَا نِمْتُمْ فَأَطْفِئُوهَا عَنْكُمْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۵/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۹۴ ومسلم فی ۱۵۹۶/۳ الحدیث رقم (۱۰۱-۲۰۱۶) وابن ماجہ فی ۱۲۳۹/۲ الحدیث رقم ۳۷۷۰ وأحمد فی المسند ۳۹۹/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک رات ایک گھر گھر والوں سمیت جل گیا آپ ﷺ سے یہ واقعہ ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ آگ تمہاری دشمن ہے جو تمہارے مال و جان کو نقصان دیتی ہے۔ جب تم سونے لگو تو اس کا ضرر دور کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

کتوں، گدھوں کی آواز پر اعوذ باللہ پڑھو

۵/۳۲۰۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بُحَا الْكِلَابِ وَنَهْيَ الْخَمِيرِ مِنَ اللَّيْلِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَإِنَّهُنَّ يَرَيْنَ مَا لَا تَرَوْنَ وَأَقْلُوا الْخُرُوجَ إِذَا أَهْدَاتِ الْأَرْجُلُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْتَغِي مِنْ خَلْقِهِ فِي لَيْلَتِهِ مَا يَشَاءُ وَاجْتَفُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا إِذَا أُجِيفَ وَذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَغَطُّوا الْجَرَارَ وَاكْفُوا الْإِيَّةَ وَأَوَكُوا الْقُرْبَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۳۲/۵ الحدیث رقم ۵۱۰۳ وأحمد فی المسند ۳۰۶/۳ والبیہقی فی شرح السنۃ ۳۹۲/۱۱ الحدیث رقم ۳۰۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کتوں اور گدھوں کی آواز رات کو سنو تو اس وقت شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو اس لئے کہ کتے اور گدھے اس چیز کو دیکھتے ہیں جس کو تم نہیں دیکھتے۔ یعنی شیاطین اور اس کے لشکر کو دیکھتے ہیں۔ اور اس وقت گھر سے نکلا کم کرو جب چلنے پھرنے والے پاؤں رک جائیں۔ یعنی لوگوں کی آمد و رفت بند ہو جائے اور رات گئے کم نکلا کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ عزت و جلال والے اپنی مخلوقات کو منتشر کرتا اور پھیلاتا ہے جس کو چاہتا ہے جنات و شیاطین اور موزی جانوروں وغیرہ سے رات کے وقت اور دروازوں کو بند کرو اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لو۔ کیونکہ شیطان اس بند دروازے کو نہیں کھولتا جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو۔ اور ان برتنوں کو ڈھانپ دو جن میں پانی ہو اور برتن الٹ کر رکھو یعنی جبکہ وہ خالی ہوں اور مشکوں کا منہ باندھ دو یہ روایت محی السنہ نے شرح السنہ میں نقل کی ہے۔

چوہے کی شیطنت

۶/۲۲۰۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَتْ فَارَةَ تَجْرُ الْفَتِيلَةَ فَالْقَتْهَا بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخُمْرَةِ الَّتِي كَانَ قَاعِدًا عَلَيْهَا فَأَحْرَقَتْ مِنْهَا مِثْلَ مَوْضِعِ الدِّرْهِمِ فَقَالَ إِذَا نِمْتُمْ فَأَطْفِئُوا سُرُجَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْدُلُ مِثْلَ هَذِهِ عَلَى هَذِهِ فَيُحْرِقُكُمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۵/۴۰۸ الحديث رقم ۳۰۶۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ چوہا ایک بتی کو کھینچ لایا اور آپ کے سامنے اس بورے پر ڈال دی جس پر آپ تشریف فرما تھے اس کی وجہ سے اس بورے سے درہم کی مقدار جل گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا جب تم سوؤ تو چراغ کو گل کر دو اس لئے کہ شیطان اس چوہے جیسے موزی کو ایسے فعل کی راہ دکھاتا ہے اور جلا دیتا ہے اور اسی حیلہ سے وہ تمہارے جلنے کا باعث بن جاتا ہے ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس باب میں مصنف نے تیسری فصل نہیں لکھی اور اس باب کو فصل ثالث سے خالی رہنے دیا۔ اس کی وجہ اوپر مذکور ہوئی۔

کِتَابُ اللَّبَاسِ

لباس کا بیان

فوائد الباب: لباس مصدر ہے اور یہ ملبوس کے معنی میں ہے جیسے کتاب بمعنی مکتوب یہ علم يعلم سے ہے۔ مصدر لبس ہے۔ لبس ہو تو التباس و خلط ملط کے معنی میں آتا ہے اور اس کا باب ضرب ہے۔

الفصل الاول:

حبرہ کی پسندیدگی

۱/۴۲۰۹ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبُّ الثِّبَابِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَلْبَسَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبْرَةُ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۷۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۱۳ ومسلم فی صحیحہ ۱۶۴۸/۳ الحدیث رقم

(۳۲ - ۲۰۷۹) وأبو داؤد فی السنن ۳۳۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۶۰ والترمذی فی ۲۱۹/۴ الحدیث رقم ۱۷۸۷

والنسائی فی ۲۰۴/۸ الحدیث رقم ۳۵۱۵ وأحمد فی المسند ۱۳۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو تمام کپڑوں میں پہننے کے لئے حبرہ بہت پسند تھی۔

یعنی یہ چادر صرف آپ پہنتے تھے۔ یہ بچھانے اور کسی کو دینے کے لئے استعمال نہ ہوتی تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❁ الحبرۃ: یہ زغبہ کے وزن پر ہے یہ چادر کی افضل اقسام سے ہے۔ اس پر سرخ خطوط ہوتے ہیں اور کبھی یہ سبز خطوط اور سوت کی بنی جاتی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اسی وجہ سے آپ اسے پسند فرماتے تھے۔ بعض نے کہا کہ اس کو سبز ہونے کی وجہ سے پسند کرتے تھے۔ کیونکہ سبز کپڑا الٰہی جنت کے لباس سے ہے اور دوسری روایت میں وارد ہوا ہے کہ: انہ کان احب الالوان الیہ الخضرۃ طبرانی الاوسط۔ وابن السنی و ابو نعیم فی الطب۔

بعض نے کہا اس کو اس وجہ سے پسند کرتے تھے کہ اس میں سرخ خطوط تھے اور وہ میل کو جلد ظاہر کرنے والا نہیں ہوتا۔

تنگ آستین والے جبے کا استعمال

۳/۴۲۱۲ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَبَسَ جُبَةً رُومِيَّةً ضَيِّقَةً الْكُمَيْنِ - (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۷۳/۱ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۶۲ وَمُسْلِمٌ فِي ۲۲۹/۱ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۷۴-۷۷) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۱۰/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۷۷/۸ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۵۵/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تنگ آستین والا رومی جبہ پہنا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ایک اور روایت میں آیا ہے کہ آستین ایسی تنگ تھیں کہ جب آپ وضو کرنے لگے تو آستین اوپر نہ چڑھ سکیں بلکہ آپ نے ہاتھ دھونے کے لئے آستین کے نیچے سے نکالے اور یہ بھی وارد ہے کہ یہ سفر کا واقعہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں تنگ آستین بنانا مستحب ہے۔ حضر میں نہیں۔ کیونکہ صحابہ کرام کی آستینیں فراخ تھیں۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کا قول:

ائمہ کا قول یہ ہے کہ آستینوں کا زیادہ فراخ کرنا بدعات مذمومہ کی قسم سے ہے۔ انتہی۔

مگر ممکن ہے کہ ائمہ کے فراخی والے قول کو افراط پر محمول کیا جائے۔ یعنی حد سے زائد کھلا رکھنے پر محمول کیا جائے اور صحابہ کرام سے آستینوں کا کھلا رکھنا وہ فراخی غیر مفرط پر محمول ہے کیونکہ ملتقی میں ذکر کیا گیا کہ آستین کو ایک بالشت فراخ کرنا مستحب ہے۔ یہ ائمہ ہی کی ایک کتاب ہے۔ (ع)

وفات کے وقت پیوند والی چادر

۴/۴۲۱۱ وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ كِسَاءً مُلْبَدًا وَازَّارًا غَلِيظًا فَقَالَتْ قُبِضَ رُوحُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَيْنِ - (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي ۲۱۲/۶ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۱۰۸ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۶۴۸/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۰۸۰-۳۴) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۹۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۷۲۳ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۲/۶۔

ترجمہ: حضرت ابو بردہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک پیوند والی چادر نکال کر ہمیں دکھائی اور ایک مونا تہہ بند اور فرمانے لگیں جناب رسول اللہ ﷺ کی روح مبارک ان دو کپڑوں میں قبض کی گئی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ نے جودعا کی تھی: اللھم احیني مسکینا و امتنی مسکینا..... یہ اسی کا اثر تھا اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو دنیا سے بے رغبتی اور اس کی ٹھاٹھ باٹھ سے نفرت تھی۔ امت کو چاہئے کہ وہ آپ کی ہر خصلت کی اتباع کرے۔ (ع)

جناب رسول اللہ ﷺ کا چمڑے والا بچھونا

۵/۳۲۱۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ آدَمُ حَشْوُهُ لَيْفٌ۔ (متفق علیہ)
 أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۵۶ ومسلم فی ۱۶۵۰/۳ الحدیث رقم (۲۰۸۲-۳۸) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۱/۴ الحدیث رقم ۴۱۴۷ وابن ماجہ فی ۱۳۹۰/۲ الحدیث رقم ۴۱۵۱ وأحمد فی المسند ۲۰۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بچھونا جس پر آپ آرام فرماتے وہ چمڑے کا تھا اور روئی کی جگہ اس میں کھجور کا چھلکا بھرا تھا۔ یہ مسلم و بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: شامل ترمذی میں وارد ہے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ کا بچھونا ٹاٹ کا تھا۔ (ع)

چمڑے کا تکیہ

۶/۳۲۱۳ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ وَمَادُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي يَتَكِي عَلَيْهِ مِنْ آدَمَ حَشْوُهُ لَيْفٌ۔

(رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیح ۱۶۵۰/۳ الحدیث رقم (۲۰۸۲-۳۷) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۱/۴ الحدیث رقم ۴۱۴۶ والتیرمذی فی ۵۵۵/۴ الحدیث رقم ۲۴۶۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا تکیہ جس پر آپ ٹیک لگاتے وہ چمڑے کا تھا جس میں کھجور کا چھلکا بھرا تھا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یتکی: تکیہ لینے کا مطلب بیٹھتے وقت تکیہ لگاتے یا سوتے وقت سر کے نیچے رکھتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سونے اور ٹیک لگانے کے لئے تکیہ بنانا مستحب ہے لیکن آدمی اس میں اسراف نہ کرے اور نہ تنعم و عیش پرستی میں مبتلا ہو۔

آپ ﷺ تکیہ لگاتے اور اس کو پسند کرتے تھے اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اگر تمہیں کوئی تحفہ میں تکیہ اور خوشبودے تو رد نہ کرو اور ان احادیث اور اسی طرح کی روایات سے معلوم ہوا کہ آپ کو متاع دنیا سے بے رغبتی تھی اور دنیا میں زہد اختیار فرمانے والے تھے۔ چنانچہ لباس بھی مونا جوٹھا پہنتے اور پیوند والا استعمال فرماتے اور روایات میں ہے کہ آپ جیسا لباس میسر ہوتا پہنتے اور تکلف نہ فرماتے اور کبھی بیان جواز کے لئے نفیس کپڑے بھی استعمال فرماتے مگر اس کو عادت نہیں بنایا۔ اس لئے تکلف کرنا اور اس کی عادت بنانا خلاف سنت ہے۔ اگرچہ اصل کے لحاظ سے مباح ہے اور اگر کوئی شخص مونا کپڑا اس لئے پہنے تاکہ اس کا زاہد ہونا ظاہر ہو یا لوگ اس کو سائل سمجھ کر دیں یا ریادہ سمعہ کے لئے پہنے تو یہ درست نہیں۔ اکثر اہل خیر و دیانت نے اچھے کپڑے پہن کر اپنے کو لوگوں سے چھپایا ہے اور اپنی عفت و پاک دامنی کو بھی ظاہر نہیں ہونے دیا۔

حاصل: اگر تکبر و اسراف کے طور پر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں اور میانہ روی ہر جگہ پسندیدہ ہے۔ (ع۔ ح)

دوپہر کو ابوبکر کے گھر میں آمد

۷/۲۲۱۳ وَعَنْهَا قَالَتْ بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي حَرِّ الظَّهْرِ قَالَ قَائِلٌ لَأَبِي بَكْرٍ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُقْبِلًا مُتَقِنًا - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۷۳/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۰۷ وأبو داؤد فی السنن ۳۴۳/۴ الحدیث رقم ۴۰۸۳ وأحمد فی المسند ۱۹۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم اپنے گھر میں بیٹھے تھے اور دوپہر کا وقت تھا کہ کسی کہنے والے نے کہا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کہ یہ حضرت محمد ﷺ ہیں جو چادر کے ایک کنارے سے سر کو ڈھانکے ہوئے تشریف لارہے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) مُتَقِنًا: سرمبارک کو چادر سے دھوپ کی بناء پر ڈھانک رکھا تھا یا تاکہ آپ کو پہچانا نہ جاسکے۔ یہ روایت حدیث ہجرت کا ایک حصہ ہے اور بیعت عقبہ کے بعد کا واقعہ ہے جبکہ آپ ﷺ کی طرف سے مکہ سے حکم ہجرت کے حکم کے منتظر تھے اور حضرت ابوبکرؓ نے آپ سے رفاقت سفر کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر ہجرت کا حکم ہوا تو تو میرے ساتھ چلے گا۔ پس اسی طرح ہوا اور اچانک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہجرت کا حکم آیا تو آپ ﷺ دوپہر کے وقت ابوبکرؓ کے گھر تشریف لے گئے اور اطلاع دی کہ ہجرت کا حکم ہو چکا ہے اور یہ حکم بھی ہوا ہے کہ میں ہجرت کروں تو تمہیں ساتھ لے جاؤں۔ پس آپ رات کو ابوبکرؓ کے گھر کی اس کھڑکی سے نکل کر روانہ ہوئے جو جبل ثور کی طرف کھلتی تھی یہ جبل ثور اسفل مکہ کی جانب واقع ہے۔ غار ثور میں تین دن قیام رہا۔ الی آخر القصہ - (ع)

تین بستر کفایت کرنے والے ہیں

۸/۲۲۱۶ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشٌ لِمَرْأَتِهِ الثَّلَاثُ لِلضَّيْفِ وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۵۱/۳ الحدیث رقم (۲۰۸۴-۴۱) وأبو داؤد فی السنن ۲۷۹/۴ الحدیث رقم ۴۱۴۲ والنسائی فی ۱۳۵/۶ الحدیث رقم ۳۳۸۵ وأحمد فی ۲۹۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک بچھونا مرد اور دوسرا عورت کے لئے اور تیسرا مہمان کے لئے اور چوتھا شیطان کے لئے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) آدمی کو تین بچھونے چاہئیں ایک اپنے اور ایک بیوی کے لئے شاید کہ اسے کسی مرض کی وجہ سے یا عذر کی بناء پر الگ سونا پڑے ورنہ بیوی کے ساتھ سونا طریقہ سنت کے موافق ہے آپ ﷺ ازواج مطہرات کے ساتھ سوتے تھے۔ اگر کوئی مہمان آئے تو تیسرا بچھونا اس کو دیا جائے گویا یہ تین کفایت کرنے والے ہیں اور ان سے زیادہ اسراف ہے جیسا کہ فرمایا شیطان کے

لئے۔ شیطان کی طرف نسبت کی وجہ اس کا قدر ضرورت سے زائد ہونا ہے اور مفاخرت کا کل ہے اور مفاخرت دینا شیطان کا فعل ہے اس لئے اس کی طرف نسبت کی۔ چونکہ وہ زائد از حاجت ہے تو اس پر شیطان رات گزارتا ہے اور اگر کسی کی عادت سخاوت کی ہو اور اس کے ہاں مہمانوں کی آمد آمد ہو تو بستر زیادہ ہونا مذموم نہیں۔ مذموم وہ ہے جو مفاخرت کی غرض سے ہو۔ (ح)

ازار دراز نظر رحمت سے محروم

۹/۳۲۱۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ أَزَارَهُ بَطْرًا۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۸۸، ومسلم ۱۶۵۲/۳ الحدیث رقم (۲۰۱۸، ۴۸) وابن ماجہ فی ۱۱۸۲/۲ الحدیث رقم ۳۵۷۱ و مالک فی الموطأ ۹۱۴/۴ الحدیث رقم ۱۰ من کتاب اللباس وأحمد فی المسند ۴۷۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف نہیں دیکھے گا یعنی نظر رحمت نہ فرمائے گا جو شخص اپنی ازار دراز کرے۔ یعنی ٹخنے سے ازار نیچی رکھے اور اس کا مقصد تکبر اور اترانا ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: تکبر کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر اس عیت کے بغیر اپنے ازار کو دراز کرے تو وہ حرام نہیں مگر کراہت تنزیہی سے وہ بھی خالی نہیں اور اگر کسی مرض و سردی کے عذر سے دراز کرے تو وہ مکروہ بھی نہیں۔ (ح)

تکبر سے چادر گھسیٹنے والا رحمت سے محروم

۱۰/۳۲۱۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۸۴، ومسلم فی ۱۶۵۲/۳ الحدیث رقم (۲۰۸۵-۴۴) وأبو داؤد فی السنن ۳۴۵/۴ الحدیث رقم ۴۰۸۵۰ والنسائی فی ۲۰۶/۸ الحدیث رقم ۵۳۲۸ وابن ماجہ فی ۱۱۸۱/۲ الحدیث رقم ۳۵۶۹ و مالک فی الموطأ ۹۱۴/۲ الحدیث رقم ۱۱ من کتاب اللباس، وأحمد فی المسند ۱۰۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص تکبر کی بنا پر اپنی چادر گھسیٹے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر نہ فرمائیں گے یعنی نظر رحمت نہ فرمائیں گے یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ثوبہ: یہاں کپڑا عام ہے خواہ چادر قمیض، پاجامہ، انگرکھا، قباء، فرغل، دوپٹہ وغیرہ تمام ممانعت میں داخل ہیں۔ (ع)

متکبر کی فوری پکڑ

۱۱/۴۲۱۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَجُرُّ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ خُسِفَ بِهِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۱۵/۶ الحدیث رقم ۳۴۸۵ والنسائی فی ۲۰۶/۸ الحدیث رقم ۵۳۲۶ وأحمد فی المسند ۶۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص متکبر کی وجہ سے اپنے ازار کو گھسیٹتا چارہا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں دھنسا دیا وہ قیامت تک دھنستا جائے گا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

① یہ گزشتہ امتوں میں سے کسی شخص کے اس عذاب میں مبتلا ہونے کی خبر دی یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

② ممکن ہے اس امت میں کسی کے ساتھ یہ معاملہ ہوگا یقینی وقوع کی وجہ سے ماضی سے خبر دی گئی ہے۔ امام بخاری نے اس روایت کو حالات بنی اسرائیل میں ذکر کر کے قول اول کی توثیق کی ہے۔

③ بعض نے قارون مراد لیا ہے (ح)

آگ میں جلنے والے ٹخنے

۱۲/۴۲۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ۔

(رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۵۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۸۷ والنسائی فی ۲۰۷/۸ الحدیث رقم ۵۳۳۰ وابن ماجہ فی ۱۱۸۳/۲ الحدیث رقم ۳۵۷۳ وأحمد فی المسند ۴۶۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چیز ٹخنوں سے ازار کی قسم سے نیچی ہوگی وہ آگ میں جائے گی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: فی النار: ٹخنے سے نیچے جتنے حصے قدم پر ازار لگتی ہوگی وہ آگے میں ڈالے جائیں گے۔

نمبر ۲: یہ مذموم فعل ہے اور دوزخ والوں کی عادات میں داخل ہے درازی ازار کے سلسلہ میں شدید وعید وارد ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ ایک نیچے پائینچنے والا نماز ادا کر رہا تھا تو آپ ﷺ نے اسے نماز و وضو کے اعادہ کا حکم فرمایا شروع کتاب میں یہ روایت مذکور ہے اور ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ شعبان کی پندرہویں رات تین آدمیوں کے سوا تمام کی بخشش کر دی جاتی ہے ان میں ایک (ماں و باپ کا) عاق شراب کا عادی ازار کو لٹکانے والا ہیں۔

تحقیقی قول:

درازی کا حکم تمام کپڑوں پر لاگو ہوتا ہے یعنی جو کپڑا بھی ضرورت کی مقدار سے زائد اور سنت کے خلاف ہو گا وہ ممنوع درازی میں شامل ہے ازار کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ چیز عموماً اسی میں واقع ہوتی ہے۔ زمانہ نبوت میں لوگوں کا لباس چادرو ازار تھے۔ دوسری فصل میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت الاسیال فی الازار والقمیص والعمامة من جر منها شیئا خیلاء..... اسی طرح اس فصل میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت بھی گزری ہے اس میں بھی صرف کپڑا مذکور ہے۔ ازار میں عزیمت یہ ہے کہ نصف پنڈلی تک ہو اور آپ کی ازار اسی طرح تھی اور رخصت کا درجہ ٹخنوں کے اوپر تک ہے اور دامن اور پیراہن قباء کا بھی یہی حکم ہے۔ آستین میں سنت ہاتھ کے بند تک ہے اور عمامہ میں اسبال یہ ہے کہ شملہ عادت سے زائد غرض میں چھوڑا جائے اور اس کی انتہاء نصف پشت تک ہے اور اس سے زائد بدعت اور ممنوعہ درازی میں داخل ہے اور بعض عرب کے شہروں میں بڑے بڑے عمامے اور لمبی لمبی آستینیں خلاف سنت ہیں۔ ان میں جو درازی بطور تکبر ہو وہ تو حرام ہے اور جو عرف عادت کے طور ہو وہ مکروہ ہے اور عورتوں کے لئے بھی دراز کپڑے حرام ہیں مگر ان کے لئے ایک بالشت یا دو بالشت کی مقدار جائز ہے جو مردوں سے زائد ہوتا ہے کہ اس سے ستر پوشی کا قصد ہو تو باعث ثواب ہے۔ حضرت ام سلمہ کی روایت جو دوسری فصل میں آئے گی اس میں اسی طرح ہے۔

ایک اہم تنبیہ:

حضرت شیخ عبدالحق اور شاہ اسحاق رحمہم اللہ نے ترجمہ کے وقت طوالت کو ترک کرتے ہوئے سند کا ترجمہ نہیں کیا اور حوالے کا بھی ترجمہ نہیں کیا بلکہ عموماً صحابی یا تابعی کا نام لکھنے اور کتاب کا حوالہ دینے پر اکتفا کیا ہے۔ ہم نے بھی یہی راستہ اپنایا ہے۔ البتہ مشکل سند کو کھول دیا گیا ہے۔ تھوڑی عقل والا بھی سمجھ جائے گا۔

بائیں ہاتھ سے بلا مجبوری کھانے کی ممانعت

۱۳/۴۲۲۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ أَوْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَاءَ أَوْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَمَا شَفَا عَنْ قُرَيْبٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۶۱/۳ الحديث رقم (۷۰-۲۰۹۹) ومالك فی الموطأ ۹۲۲/۲ الحديث رقم ۵ من کتاب صفة النبی ﷺ وأحمد فی المسند ۲۹۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کو بائیں ہاتھ سے نہ کھانا چاہئے اسی طرح ایک جوتے میں چلنے سے منع فرمایا اور جسم پر کپڑے کو اس طرح لپٹنے سے منع فرمایا کہ ہاتھ بھی اندر لپٹ جائیں یا ایک کپڑے میں گونڈ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا جبکہ ستر کھلا ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اَنْ يَّاْكُلَ ﴾ : بائیں ہاتھ کے ساتھ کھانے کی ممانعت تنزیہی ہے اور بعض نے کہا کہ تحریمی ہے اور ایک جوتے سے چلنا خلاف وقار ہے اور جوتا اونچا ہو تو گرنے اور ٹھوکر کا باعث بنے گا۔

يَشْتَمِلُ الصَّمَاءُ : کپڑے کو بدن پر اس طرح لپیٹ لے کہ تمام بدن ڈھک جائے اور کپڑے کی کوئی طرف نہ اٹھائی جاسکے کہ جس سے ہاتھ نکل سکیں۔ اس طرح پہننے والا طوق پہننے والے کی طرح ہو جاتا ہے۔ عرب اس کو اشتمال الصماء کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ تمام راستوں کو اسی طرح بند کرتا ہے جس طرح سخت پتھر بند کرتا ہے۔ صماء وہ سخت پتھر جس میں کوئی شکاف اور پھٹن نہ ہو۔

علامہ ابن ہمام نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ اشتمال صماء نماز میں مکروہ ہے اور وہ ایک کپڑے میں اپنے سر سمیت تمام بدن کو لپیٹنا ہے جس میں ہاتھوں کے نکلنے کی جگہ بھی نہ چھوڑی جائے۔

امام محمد رحمہ اللہ کا قول:

ان کے ہاں شرط یہ ہے کہ اس نے از ارز نہ پہن رکھی ہو دیگر علماء کے ہاں یہ شرط نہیں۔

نوی رحمہ اللہ کا قول: فقہاء کے ہاں اشتمال صماء یہ ہے کہ بدن پر ایک کپڑا اور پھر اس کے اوپر دوسرا کپڑا اور پھر اس کی ایک جانب کندھے پر اٹھا کر رکھ لے۔ یہ حرام ہے۔ اس لئے کہ اس سے ستر کھل جاتا ہے۔ اتنی۔ حاصل کلام یہ ہے: اگر اس سے ستر کا کھلنا یقینی ہو تو یہ حرام ہے اگر کھلنے کا احتمال ہو تو مکروہ ہے۔

يَحْتَسِبُ : گوٹھ مار کر بیٹھنا یہ ہے کہ دونوں چوڑوں پر بیٹھے اور پنڈلیاں کھڑی کرے اور دونوں ہاتھ ان پر لپیٹ لے یا کپڑا دونوں ہاتھوں اور پنڈلیوں پر لپیٹ لے۔ اس طرح بیٹھنا تب ممنوع ہے جبکہ اس کے پاس فقط چادر ہو۔ کہ اس طرح کرنے سے ستر کھل جائے گا۔ ورنہ جائز بلکہ مستحب ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نماز کی حالت کے علاوہ کعبہ کے سامنے چادر اور ہاتھوں سے گوٹھ مار کر بیٹھتے تھے۔ اسی لئے اگر بڑی چادر ہو کہ ستر نہ کھلے تو جائز ہے۔

ریشم پہننے والا آخرت کے ریشم سے محروم

۱۳/۲۲۲۱ وَعَنْ عُمَرَ وَالْأَسِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَآبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۳۲ عن انس و ۵۸۳۳ عن ابن الزبیر و ۵۸۳۴ عن عمر و مسلم فی ۱۶۴۵/۳ الحدیث رقم (۲۰۷۳-۲۱) عن انس و فی ۱۶۴۱/۳ الحدیث رقم (۱۱-۲۰۶۹) عن عمر و فی ۱۶۴۶/۳ الحدیث رقم (۲۰۷۴-۲۲) عن ابی أمامة و ابن ماجہ عن انس فی السنن ۱۱۷۸/۲ الحدیث رقم ۳۵۸۸ و أحمد فی المسند ۵/۴ عن ابن الزبیر۔

ترجمہ: حضرت عمر انس ابن زبیر ابو امامہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے دنیا میں ریشم



پہناوہ آخرت میں نہ پہنے گا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ یہ روایت حلال سمجھ کر استعمال کرنے والے پر محمول ہے یا پھر زبردستی پر یا ایک مدت تک یعنی جنت میں اولی داخلہ نہ ہوگا کیونکہ اہل جنت کا لباس جنت میں حریر ہوگا۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

اکثر کے ہاں اس کی تاویل یہ ہے کہ وہ شخص سابقین و قاترین اولین میں داخل نہ ہوگا۔ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو حضرت جویریہؓ سے احمد رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے من لبس الحریر فی الدنیا البسہ اللہ یوم القیامۃ ثوبا من النار۔ کہ جس نے دنیا میں ریشم پہنا اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے آگ کا کپڑا پہنائیں گے۔

دنیا میں ریشم والا آخرت کے ریشم سے محروم

۱۵/۳۲۲۲ اَوْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلْمَاتِلِسُ الْحَرِيرِ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ۔ (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۸۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۳۵ و مسلم فی ۱۶۳۹/۳ الحدیث رقم (۲۰۶۸-۷) ابو داؤد فی السنن ۱۴۹/۱ الحدیث رقم ۲۰۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے دنیا میں ریشم پہنا اس کا آخرت میں حصہ نہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ لا خَلَاقَ: یعنی اس کا آخرت پر اعتقاد میں حصہ نہیں۔ نمبر ۲ ریشم پہننے سے آخرت میں ریشم کا حصہ نہیں۔ جیسا کہ اوپر والی روایت میں ہے۔ لا یلبسہ فی الآخرة تو یہ جنت میں داخل نہ ہونے سے کنایہ ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمادیا: "وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ" (القرآن) پس اس صورت میں یہ روایت کافر سے متعلق ہوگی البتہ مومن کے حق میں تغلیظ و تشدید اظہار کے لئے ہے۔ نمبر ۲ ابتداء میں اس کا داخلہ نہ ہوگا اور آگ کے کپڑے کا عذاب پہننے کے بغیر جنت میں نہ جائے گا۔

ریشم و سونے چاندی کے برتنوں کی ممانعت

۱۶/۳۲۲۳ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَشْرَبَ فِي ائِیَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَأَنْ نَتَكَلَّ فِيهَا وَعَنْ لُبَسِ الْحَرِيرِ وَالذِّيَّاجِ وَأَنْ نَجْلِسَ عَلَيْهِ۔ (متفق علیہ)

آخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۹۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۳۷ و مسلم فی ۱۶۳۷/۳ الحدیث رقم (۲۰۶۷/۴) و ابو داؤد فی السنن ۱۱۲/۴ الحدیث رقم ۳۷۲۷ و الترمذی فی ۲۶۴/۴ الحدیث رقم ۱۸۷۸ و ابن ماجہ فی ۱۱۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۴۱۴ و أحمد فی المسند ۳۹۷/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ان باتوں سے منع فرمایا۔ جسرا چاندی و سونے کے برتنوں میں پینے اور کھانے سے۔ نمبر ۲ ریشم پہننے سے خواہ وہ موٹا ہو یا باریک۔ نمبر ۳ ریشم (کے گدے) پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ اَنِیَّةِ الْفِضَّةِ: سونے چاندی کے برتنوں سے متعلق اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔

فتاویٰ قاضی خان کا اقتباس:

جس طرح ریشم کا استعمال بالغ کو حرام ہے۔ اسی طرح لڑکوں کو بھی اس کا پہننا ناجائز و حرام ہے اور اس کا گناہ پہننے والے کو ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ریشم کے کپڑے کو بچھا کر سونے میں اور بچھانے میں حرج نہیں۔ اسی طرح تکیہ اور پردہ حریر میں بھی حرج نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ یہ سب مکروہ ہے۔

حاصل یہ ہے: کہ اس روایت کی نہی صاحبینؒ کے ہاں تحریم پر دلالت کرتی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ نہی تنزیہی ہے جیسا کہ لباس کے قول میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا۔ کیونکہ پرہیزگار وہ شخص ہے جو مالا لباس فیہ سے اپنے کو بچائے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس میں حرج ہو اور اس روایت کا یہی مطلب ہے۔ ۶۰ مایں بیک الی مالا یریبک..... پس امام ابو حنیفہؒ کو اس کی حرمت پر قطعی دلیل نہ ملی تو انہوں نے نہی تنزیہی قرار دی اور جن نصوص میں ریشم کی تحریم وارد ہے۔ ان کا اطلاق بیٹھنے پر نہیں ہوتا بلکہ پہننے پر ہے اس لئے تنزیہی کا حکم دیا۔

ریشمی کپڑا عورتوں کے لئے درست ہے

۱۷/۲۲۲۲ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُلَّةَ سَبْرَاءَ فَبَعَثَ بِهَا إِلَيَّ فَلَبِسْتُهَا فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُشَقِّقَهَا خُمُرًا بَيْنَ النِّسَاءِ۔ (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۹/۵ الحدیث رقم ۲۶۱۴ و مسلم فی ۱۶۴۴/۳ الحدیث رقم (۱۰۷-۲۰۷۱) والنسائی فی ۱۹۷/۸ الحدیث رقم ۵۲۹۸ وابن ماجہ فی ۴۱۸۹ الحدیث رقم ۳۵۹۶۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک جوڑا بھیجا گیا جس میں تہہ بند اور خطوط والی ریشمی چادر تو آپ ﷺ نے اسے میری طرف بھیج دیا تو میں نے اسے پہن لیا تو میں نے آپ ﷺ کے چہرہ پر غصہ کے آثار پائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے یہ اس لئے تیری طرف نہ بھیجا تھا کہ تو اسے پہن لے میں نے اس لئے بھیجا تھا کہ عورتوں کے درمیان اس کو پھاڑ کر اوڑھنی کے لئے تقسیم کر دو۔

تشریح ❁ حضرت علیؓ نے یہ سمجھا کہ یہ ریشم آپ نے پہننے کو بھیجا ہے۔ اگر اس کا پہننا مطلقاً ناجائز ہوتا تو آپ ﷺ ان کی

طرف نہ بھیجے اور آپ اس لئے ناراض ہوئے کیونکہ اس میں اکثر یا تمام ریشم تھا یا اس لئے ناراض ہوئے کہ انہیں سوچنا چاہئے تھا کہ یہ متقین کا لباس نہیں ہے۔ اگرچہ اس میں ریشم کی اتنی مقدار تھی کہ جس کا پہننا جائز تھا مگر یہ ان کی شان و عظمت کے لائق نہ تھا کہ وہ اس کو پہنتے۔

مرد کے لئے ریشمی پٹی کی اجازت

۱۸/۳۲۲۵ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ الْأَهْلَكَذَا وَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْبَعَهُ الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ وَضَمَّهُمَا (متفق علیہ) وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ (أَنَّهُ خَطَبَ بِالْجَابِيَةِ فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ أَصْبَعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ).

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۲۹ و مسلم فی ۱۶۴۲/۳ الحدیث رقم (۲۰۶۹-۱۲)۔ اخرجہ فی صحیحہ ۱۶۴۳/۳ الحدیث رقم (۲۰۶۹-۱۵) وأبو داود فی السین ۳۰۲۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۴۲ والترمذی فی ۱۹۰/۴ الحدیث رقم ۱۷۲۱۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ریشم پہننے سے منع فرمایا مگر اتنی مقدار جو دو انگشت کی مقدار ہو۔ آپ نے (اس کی وضاحت کے لئے) دو انگلیاں وسطی و سبابہ اٹھائیں اور ان دونوں کو ملایا کہ اتنی مقدار لباس میں ہو تو مباح ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے جابیہ (شام کا شہر) میں خطبہ دیا اور فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے ریشم پہننے سے منع فرمایا مگر دو انگلیوں یا تین یا چار انگشت کی مقدار۔

تشریح: پہلی روایت سے دو انگشت کی مقدار ریشم کا پہننا مباح معلوم ہوا تھا مگر دوسری روایت سے چار انگشت کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔

طیلسانی و کسروانی جبہ کا استعمال

۱۹/۳۲۲۶ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا أَخْرَجَتْ جُبَّةً طِيلَاسَةً كِسْرَوَانِيَةً لَهَا لَبْنَةٌ دِيَّاجٌ وَفُرْجِيهَا مَكْفُوفَتَانِ بِالْذِّيَّاجِ وَقَالَتْ هَذِهِ جُبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَلَمَّا قُبِضَتْ قَبِضْتُهَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْبَسُهَا وَنَحْنُ نَفْسِلُهَا لِلْمَرْضَى نَسْتَشْفِي بِهَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۳۱/۳ الحدیث رقم (۲۰۶۹۱۰) وأبو داود فی ۳۲۸/۳ الحدیث رقم ۴۰۵۴۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ نے روایت ہے کہ انہوں نے ایک طیلسانی کسروانی جبہ نکالا اس میں ریشمی ٹکڑا اگر بیان پر سلا ہوا تھا یعنی بطور سجاوٹ ملا تھا اور میں نے دونوں کشادگیوں کو دیکھا کہ ان کے ساتھ بھی ریشمی کپڑا سلا تھا۔ حضرت اسماءؓ کہنے لگیں یہ جناب رسول اللہ ﷺ کا وہ جبہ ہے جو عائشہؓ کے پاس تھا ان کی وفات پر میں نے ان سے لیا یعنی یہ مجھے میراث میں ملا ہے۔ کیونکہ یہ حضرت عائشہؓ کی بہن تھیں۔ آپ ﷺ اس کو کبھی کبھی پہنتے تھے۔ ہم اس کو پانی میں دھو کر

بیماروں کو امراض کے لئے اس کا پانی پلاتے ہیں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: طیلس: یہ طیلسان کی جمع ہے یہ طالسان کا معرب ہے وہ چادر جو سیاہ اون سے بنتی ہے۔

کسروانی: یہ کسری کی طرف نسبت ہے یہ خسرو کا معرب ہے۔ جو ایران کے بادشاہ کا لقب ہے۔

فرجیہا: دونوں کشادگیوں سے مراد اگلی اور پچھلی جانب کی کشادگی جیسا کہ بعض جہوں میں معلوم ہے کہ اگلی اور پچھلی جانب دامن میں چاک بنے ہوتے ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے دونوں چاکوں کو دیکھا کہ ان پر ریشم کی سنجاف لگی تھی حضرت اسماء کے اس جبہ کو دکھانے کی غرض یہ تھی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے جو برکات کا باعث ہے اور یہ بیان کرنے کا مطلب کہ اگر اس طرح کی سنجاف ریشمی جبہ پر لگی ہو تو جائز ہے۔ کہ اس کو استعمال کریں چنانچہ آپ ﷺ نے اسے پہنا ہے۔

دوسری فصل میں عمران بن حصین کی روایت وارد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ریشمی سنجاف والی قمیص نہیں پہنتا۔ یہ روایت اس روایت کے خلاف ہے۔

حجۃ: حضرت عمران والی روایت اس پر محمول ہے کہ سنجاف ریشمی چار انگشت ہونی چاہئے اور اس روایت میں اس کم کو بیان کیا گیا۔

نمبر ۲: روایت عمران کا تعلق تقویٰ و ورع سے ہے اور روایت اسماء اصل جواز کو ثابت کرتی ہے۔

نمبر ۳: بعض کہتے ہیں کہ قمیص میں تجل جبہ کی نسبت زیادہ ہوتا ہے جیسا کہ معمول ہے۔

نفسلہا: یعنی اس کو دھو کر اس کا پانی مریضوں کو پلاتے ہیں تاکہ وہ بیماری صحت یاب ہوں شفاء اس پانی کے ذریعہ یا جبہ کے ذریعہ طلب کرتے ہیں۔ کہ اسے مریض کے سر آنکھوں پر رکھ دیا جائے تاکہ اس کو شفاء ہو جائے یا ہاتھ لگا کر یا بوسہ دے کر برکت حاصل کرتے ہیں۔ واللہ اعلم

مریض کے لئے ریشم کی اجازت

۳۰/۲۲۷۷ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلزُّبَيْرِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ لِحُجَّةٍ

بِهِمَا (متفق علیہ وفی رواۃ لمسلم) قَالَ إِنَّهُمَا شَكَا الْقُمَّلَ فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قُمَصِ الْحَرِيرِ -

أخرجه البخاری فی ضعیفہ ۲۹۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۳۹، ومسلم فی ۱۶۵۶/۳ الحدیث رقم

(۲۰۷۶-۲۵) وأبو داؤد فی السنن ۳۲۹/۴ الحدیث رقم ۴۰۵۶، والترمذی فی ۱۹۰/۴ الحدیث رقم ۱۷۲۲،

والنسائی فی ۲۰۲/۸ الحدیث رقم ۵۳۱۰، وابن ماجہ فی ۱۱۸۸/۲ الحدیث رقم ۳۵۹۲، وأحمد فی المستد

۱۲۲/۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت زبیر اور عبدالرحمان بن عوف کو ریشم پہننے کی

اجازت دی کیونکہ ان کو خارش تھی جو جوؤں کی وجہ سے تھی جیسا کہ اگلی روایت میں ہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے۔

مسلم کی ایک روایت اس طرح ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے جوؤں کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان کو ریشم کی قمیص پہننے کی اجازت دی۔

تشریح: • موجز: میں تحریر کیا گیا ہے کہ ریشم گرم اور مفرح ہے اور اس کا پہننا جوؤں کو دفع کرتا ہے۔

کسم سے رنگے کپڑے مردوں کو جائز نہیں

۳۱/۳۲۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ثَوْبَيْنِ مُعْصَفَرَيْنِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسُوهَا وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ اغْسِلُوهَا قَالَ بَلْ أَخْرِقُوهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ حَدِيثِ عَائِشَةَ خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ ذَاتَ غَدَاةٍ فِي بَابِ مَنْاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ -

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۴۷/۳ الحديث رقم (۲۰۷۷-۲۷) والنسائي في السنن ۲۰۳/۸ الحديث رقم ۵۳۱۶ وأحمد في المسند ۱۶۲/۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو ابن عاصؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے کسم سے رنگے ہوئے کپڑوں میں ملبوس دیکھا تو آپؐ نے ارشاد فرمایا یہ کفار کے کپڑوں میں سے ہے جو حلال و حرام میں تمیز نہیں کرتے اور نہ ہی مردوں عورتوں کے لباس میں تمیز کرتے ہیں ان کو مت پہنوں میں نے کہا کیا میں ان کو دھو ڈالوں آپؐ نے فرمایا ان کو جلا دو یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: • شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ جلانے کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے ان کے اتار دینے کے سلسلے میں مبالغہ فرمایا کہ ان کو اپنی ملکیت سے خارج کر دو خواہ بیچ کر دیا بہنہ غرضیکہ اپنے پاس مت رکھو اور دھونے کا حکم اس وجہ سے نہ فرمایا کہ کسم کا رنگا ہوا کپڑا اگرچہ مردوں کو حرام ہے اور مکروہ ہے مگر عورتوں کے لئے مکروہ نہیں تو دھونے میں مال کا ضیاع لازم آتا ہے بس یا تو اپنی عورتوں کو دے دو یا بیچ ڈالو یا دوسری عورتوں کو دے دو تا کہ وہ اس سے فائدہ اٹھائیں اور ایک روایت میں وارد ہے کہ عبداللہ بن عمر کو آپ ﷺ نے ان کپڑوں کو جلا دینے کا حکم فرمایا جب وہ دوسرے دن حاضر ہوئے اور حقیقت حال کی اطلاع دی تو آپؐ نے فرمایا تم نے وہ کپڑے اپنی عورتوں کو کیوں نہ پہنا دیئے کیونکہ عورتوں کو ان کا پہننا جائز ہے اس روایت کے قرینہ کی وجہ سے شارحین حدیث نے جلانے کے لفظ کو ظاہر کے خلاف پر محمول کیا ہے۔

نمبر ۲: بعض لوگوں نے جلانے کو اس کے اثر کو زائل کرنے سے مبالغہ قرار دیا ہے مگر یہ روایت و درایت کے خلاف ہے۔

ایک اہم تنبیہ:

کسم کو پہننے کے سلسلے میں علماء کا اختلاف ہے بعض اس کو مطلق حرام مانتے ہیں اور بعض مباح قرار دیتے ہیں۔ نمبر ۲ بعض کہتے ہیں کہ بننے کے بعد رنگا ہو تو حرام ہے اور دوسروں کا قول یہ ہے کہ رنگنے کے بعد بنا ہو تو مباح ہے۔ نمبر ۳ بعض کہتے ہیں کہ اگر بو اس کی زائل ہو جائے تو مباح ہے ورنہ حرام ہے۔ نمبر ۴ بعض کہتے ہیں کہ اس کا مجالس میں پہننا مکروہ ہے گھر میں درست ہے۔ نمبر ۵ احناف کا مختار قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور اس میں نماز بھی مکروہ ہے۔ نمبر ۶ سرخ رنگ کے متعلق جو کسم کے علاوہ ہو اس میں بھی اختلاف ہے چنانچہ علامہ قسطلانی کے استاد شیخ قاسم خنی جو متاخرین میں اعلیٰ مقام رکھتے ہیں انہوں نے

سرخ رنگ کی حرمت کا فتویٰ دیا ہے پس ہر سرخ رنگ حرام و مکروہ ہے۔ واللہ اعلم (ح)

ہم عنقریب حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت مناقب اہل بیت کے اندر ذکر کریں جس کی ابتداء اس طرح ہے۔

النبی ﷺ.....

الفصل الثانی

قیص کی پسندیدگی

۲۲/۲۲۲۹ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ أَحَبَّ الثَّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْقَمِيصُ -

(رواہ الترمذی و ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۱۲/۴ الحدیث رقم ۴۰۲۵ و الترمذی فی ۲۰۸/۴ الحدیث رقم ۱۷۶۲۔
ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کو کپڑوں میں سے قیص بہت محبوب تھا۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: * مرغوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے اعضاء خوب چھپتے ہیں اور بدن پر ہلکا پھلکا رہتا ہے اور پہننے والے کے مزاج میں تواضع کو ظاہر کرتا ہے اور ظاہر بات ہے کہ جو چیز آپ ﷺ کو محبوب اور مرغوب ہوگی اس میں ابرار و انوار ہوں گے جو دوسرے میں نہیں ہوں گے جیسا کہ تمام مستحبات کا حکم ہے۔ (ح)

آستین گٹے تک

۲۲/۲۲۳۰ وَأَعْنِ أَسْمَاءُ بِنْتُ يَزِيدَ قَالَتْ كَانَ كُمٌ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الرُّصْعِ -

(رواہ الترمذی و ابو داؤد و قال الترمذی ہذا حدیث حسن غریب)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۱۳/۴ الحدیث رقم ۴۰۲۵ و الترمذی فی ۲۰۹/۴ الحدیث رقم ۱۷۶۵۔
ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزیدؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی قیص مبارک کی آستین ہاتھ کے گٹے تک تھی یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: * بعض روایات میں آپ کے آستین کا اگلیوں کے سروں تک ہونا بھی معلوم ہوتا ہے اور آپ کے کرتے کی لمبائی ٹخنوں سے اوپر تک تھی۔ (ح۔ ع)

دائیں طرف سے پہننے کی ابتدا

۲۲/۲۲۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَبَسَ قَمِيصًا بَدَأَ بِمِائِمِهِ - (رواہ الترمذی)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۳۷۹/۴ الحدیث رقم ۴۱۴۱، والترمذی فی ۲۰۹/۴ الحدیث رقم ۱۷۶۶، وابن ماجہ فی ۱۴۱/۱ الحدیث رقم ۴۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب قمیص پہننا شروع فرماتے تو دائیں جانب سے ابتداء فرماتے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: میان یہ میمنہ کی جمع ہے یعنی جانب یمن اور جمع کا لفظ اس لئے لایا گیا تاکہ قمیص اور دائیں جانب جسم کی سب اس میں شامل ہو جائیں یعنی گلہ باز و وغیرہ وغیرہ۔ (ح)

نصف پنڈلی تک تہبند

۲۵/۲۲۳۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ وَمَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي النَّارِ قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزْرَهُ بَطْرًا۔ (رواہ ابو داود وابن ماجہ)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۳۵۳/۴ الحدیث رقم ۴۰۹۳، وابن ماجہ فی ۱۱۸۳/۳ الحدیث رقم ۳۵۷۳، ومالك فی الموطأ ۹۱۴/۲ الحدیث رقم ۱۲ من كتاب اللباس، أحمد فی المسند ۹۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ مومن کی پسندیدہ حالت تہبند کے سلسلے میں یہ ہے کہ وہ آدھی پنڈلیوں تک باندھے۔ یعنی اولیٰ تو یہ ہے۔ البتہ مومن کامل کو اس میں بھی کچھ گناہ نہیں کہ وہ اپنے تہبند کو نصف پنڈلی اور ٹخنے کے درمیان باندھے اور جو اس سے نیچے ہوگی پس وہ آگ میں ہے اور یہ تین بار آپ نے فرمایا اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف نہ دیکھیں گے جو اپنے تہبند کو تکبر کی وجہ سے زمین پر کھینچے۔ یہ ابو داود اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

ہر کپڑے میں درازی منع ہے

۲۶/۲۲۳۳ وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْإِسْبَالُ فِي الْإِزَارِ وَالْقَمِيصِ وَالْعِمَامَةِ مَنْ جَرَّ مِنْهَا شَيْئًا خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ (رواہ ابو داود والنسائی وابن ماجہ)

أخرجہ أبو داود فی السنن ۳۲۵/۴ الحدیث رقم ۴۰۸۵، والنسائی فی ۲۰۸/۸ الحدیث رقم ۵۳۳۴، وابن ماجہ فی ۱۱۸۴/۲ الحدیث رقم ۳۵۷۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تہبند قمیص اور پگڑی میں درازی ہے مگر جو شخص ان میں سے کسی چیز کو بھی تکبر کی بنا پر لٹکا کر کھینچے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف قیامت کے دن نظر نہیں فرمائے گا۔ یہ ابو داود نسائی اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: درازی صرف تہبند کے اندر ہی نہیں جیسا کہ عام مشہور ہے بلکہ قمیص اور عمامہ میں بھی ہوتی ہے جیسا کہ ہم روایت ابو ہریرہؓ فصل اول میں بیان کر آئے ہیں۔

سر سے ملی ہوئی ٹوپی کا استعمال

۲۷/۲۲۳۲ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ قَالَ كَانَ كِمَامُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَطْحًا۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث منکر)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۲۱۶/۴ الحدیث رقم ۱۷۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابو کبشہؓ سے روایت ہے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ کی ٹوپیاں سر سے لگی ہوئی تھیں بلند نہ تھیں یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے۔

تشریح: نمبر ۱: اکثر شارحین نے کہا ہے کہ کِمَام جمع کِمَہ کی جیسے قباہ جمع قباہ کی ہے گول ٹوپی کذا فی القاموس اور بطحا سگریزوں والی زمین کو کہا جاتا ہے۔ گویا جس طرح سگریزوں والی زمین برابر ہوتی ہے اس طرح وہ ٹوپیاں سر سے لگی ہوئی تھیں ہوا میں بلند نہ تھیں۔

نمبر ۲: بعض نے کہا کِمَام جمع کِمَہ کی ہے بمعنی آستین جیسے کفاح جمع کف کی اس کا معنی بلند زمین اور اس صورت میں بطحاء کا معنی کشادہ اور فراخ زمین یعنی ان کی آستینیں ہندی اور رومی نہ تھیں۔ جو جسم سے ملی ہوں بلکہ ایک بالشت کی مقدار چوڑی تھیں۔

عورت کو ازار کی درازی میں مبالغہ نہ کرنا چاہئے

۲۸/۲۲۳۵ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ ذَكَرَ الْأَزَارَ قَالَتْ مَرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَرُوحِي شِئْرًا فَقَالَتْ إِذَا تَنَكَّشْتُ عَنْهَا قَالَ فَلِذَاعًا لَا تَزِيدُ عَلَيْهِ (رواہ مالک و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و فی روایہ الترمذی و النسائی) عَنْ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَتْ إِذَا تَنَكَّشْتُ أَقْدَامَهُنَّ قَالَ فَيُرْحِنُ ذِرَاعًا لَا يَزِدْنَ عَلَيْهِ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۶۴/۴ الحدیث رقم ۴۱۷، و الترمذی فی ۱۹۵/۴ الحدیث رقم ۱۷۳۱، و النسائی فی ۲۰۹/۸ الحدیث رقم ۵۳۳۶، و ابن ماجہ فی ۱۱۸۵/۲ الحدیث رقم ۳۵۸۰، و مالک فی الموطأ ۹۱۵/۲ الحدیث رقم ۱۳ من کتاب اللباس، و أحمد فی المسند ۳۰۹/۶۔ آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۶۵/۴ الحدیث رقم ۴۱۱۹، و الترمذی فی ۱۹۵/۴ الحدیث رقم ۱۷۳۱، و النسائی فی ۲۰۹/۸ الحدیث رقم ۵۳۳۶۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ نے یہ حکم فرمایا کہ ازار میں درازی نہ کرنی چاہئے تو میں نے استفسار کیا کہ عورت کو پھر کیا کرنا چاہئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت اپنی ازار کو ایک بالشت دراز کرے یعنی آدھی پنڈلیوں سے اور لٹکائے اور بعض نے کہا کہ ٹخنوں سے نیچے ایک بالشت۔ تو اس وقت میں نے کہا کہ اگر ایسا بھی کرے تب

بھی کھلا رہے گا یعنی بالشت بھر میں بھی ستر کے کھلنے کا احتمال ہے۔ پس اگر پنڈلی کی درازی کی وجہ سے مثلاً فرمایا ستر کھلا رہے تو ایک گز دراز کرے یعنی شرعی گز اور دراز کا معنی یہ ہے کہ پہنچے ایک بالشت یا ایک شرعی گز (ہاتھ) دراز کرے تا آنکہ یہ مقدار زمین تک پہنچے اور قدم ڈھکے رہیں پھر ممانعت میں مبالغہ کرتے ہوئے فرمایا کہ عورت ایک گز سے زیادہ نہ کرے۔ یہ مالک، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ نے نقل کی ہے اور ترمذی اور نسائی کی ایک روایت میں جو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے وارد ہے۔ ام سلمہؓ کہنے لگیں پھر ان کے قدم کھلے رہیں گے تو آپ نے فرمایا ایک ہاتھ کی مقدار رکالیں اور اس سے زائد نہ کریں۔

گھنڈی دار قمیص کا استعمال

۲۹/۲۲۳۶ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَتْ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي رَهْطٍ مِنْ مُزَيْنَةَ فَبَايَعُوهُ وَانَّهُ لَمُطْلَقُ الْإِزَارِ فَأَدْخَلْتُ يَدِي فِي جَيْبٍ قَمِيصِهِ فَمَسِسْتُ الْخَاتَمَ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۴۲/۴ الحدیث رقم ۴۰۸۲، وابن ماجہ فی ۱۱۸۴/۲ الحدیث رقم ۳۵۷۸ وأحمد فی المسند ۱۹/۴۔

ترجمہ: حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ مزینہ کی ایک جماعت اسلام لانے کے لئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی انہوں نے اس حالت میں بیعت کی کہ آپ ﷺ کے قمیص مبارک کی گھنڈیاں کھلی تھیں تو میں نے اپنا ہاتھ آپ کے قمیص مبارک میں داخل کیا اور میں نے مہر نبوت پر ہاتھ پھیرا یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: آپ ﷺ کے قمیص کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا اور بہت سی روایات اس پر دلالت کرتی ہیں علامہ سیوطی فرماتے ہیں بعض لوگ سنت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے یہ گمان کرتے ہیں کہ قمیص کا گریبان سینہ پر رکھنا درست نہیں بلکہ بدعت ہے۔ حالانکہ ان کا یہ قول باطل ہے۔

سفید کپڑے کی محبوبیت

۳۰/۲۲۳۷ وَعَنْ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْبُسُورُ الثِّيَابُ الْبَيْضُ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ وَكَفُّوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ۔ (رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۹/۵ الحدیث رقم ۲۸۱۰ والنسائی فی ۳۴/۴ الحدیث رقم ۱۸۹۶ وابن ماجہ فی ۱۱۸۱/۲ الحدیث رقم ۳۵۶۷ وأحمد فی المسند ۱۳/۵۔

ترجمہ: حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ سفید کپڑے پہنو کہ وہ بہت پاکیزہ اور خوشبو سے بھری ہوئی ہیں اور اپنے اموات کو سفید کپڑوں کا کفن دو۔ یہ احمد ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: أَطْهَرُ: بہت پاک کا مطلب یہ ہے کہ وہ جلدی میلے ہونے کی وجہ سے جلد دھوئے جاتے ہیں۔ رنگین کپڑے میل خورے ہونے کی وجہ سے دیر سے دھوئے جاتے ہیں اور اس لئے بھی پاکیزہ ہے کہ کسی رنگ کی ملاوٹ نہیں ہے اور خوشتر اس لئے

کہ سلیم الطبع لوگ ان کی طرف میلان رکھتے ہیں اور جہاں کسی ضرورت کی وجہ سے مثلاً صوفیاء نے نیلا رنگ وغیرہ اختیار کیا وہ اس سے خارج و مستثنیٰ ہے۔

ایک اہم بات:

کفن سفید افضل ہے کیونکہ میت اور ملائکہ کے سامنے پیش ہوگا اور جس طرح خود پہننا افضل ہے تاکہ مجالس میں حاضر ہو مثلاً مسجد جمعہ، جماعت علماء کی ملاقات بزرگوں کی زیارت وغیرہ مگر بعض نے کہا کہ عید کے موقع پر اظہار نعمت کے لئے زیادہ قیمتی کپڑا افضل ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سرخ چادر اوڑھتے تھے یعنی سرخ خطوط والی جبکہ عیدین کا موقع ہوتا یا جمعہ وغیرہ میں (ح۔ع)

پگڑی کا شملہ مونڈھوں کے مابین

۳۱/۲۲۳۸ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اعْتَمَّ سَدَلَ عِمَامَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ۔

(رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث حسن غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۹۷/۴ الحدیث رقم ۱۷۳۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب شملہ باندھتے تو پگڑی کا شملہ دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑتے یہ ترمذی کی روایت ہے یہ روایت حسن غریب ہے۔

دو شملے کا استعمال

۳۲/۲۲۳۹ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَمَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَدَلَهَا بَيْنَ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۴۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۷۹۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے پگڑی بندھوائی اور اس کا ایک شملہ اگلی جانب اور ایک پچھلی جانب چھوڑ دیا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی دونوں طرف شملہ چھوڑا سینے اور پیٹھ کی جانب۔ عمامہ باندھنا سنت ہے اور اس کی فضیلت میں بہت سی روایات وارد ہیں اور عمامہ کے ساتھ دو رکعت بلا عمامہ ستر رکعات سے افضل ہے اور عمامہ کا شملہ چھوڑنا افضل ہے مگر آپ ﷺ کبھی شملہ چھوڑتے اور کبھی نہ چھوڑتے یہ دائمی عمل نہ تھا اور بعض اوقات دستار کا سرا دستار میں انکا دیتے اور دوسرا سرا چھوڑتے اور اکثر آپ کا شملہ مبارک پیٹھ کے پیچھے ہوتا تھا اور کبھی دائیں جانب اور کبھی دو شملے ہوتے جو دو مونڈھوں کے درمیان ہوتے بائیں طرف شملہ چھوڑنا بدعت ہے۔ کذا قیل۔

اور شملہ کی ادنیٰ مقدار چار انگشت اور اکثر ہاتھ بھر ہوتی اور اس سے زیادہ ذرا زکریا بدعت ہے اور یہ اسبال و اسراف میں داخل اور ممنوع ہے اور اگر بطور تکبر ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ اور خلاف سنت ہے اور شملہ چھوڑنے کی تخصیص نماز سے موافق ہے سنت نہیں ہے بلکہ ثواب یہ ہے کہ شملہ کا چھوڑنا مستحب ہے اور سنن زوائد سے ہے جو کہ سنن ہدی کے مقابل ہے اس کے ترک میں گناہ اور برائی نہیں اگرچہ اس کے فعل میں فضیلت و ثواب ہے اور جن لوگوں نے سنت موکدہ کہا وہ خلاف تحقیق ہے اور کنز میں لکھا ہے کہ سیاہ عمامہ کا پہننا مستحب اور شملہ کا مونڈھوں کے درمیان چھوڑنا بھی مستحب ہے۔ کذا فی کتب الفقہ للحنفیہ۔ (ج)

پگڑی کے نیچے ٹوپی

۳۳/۲۲۲۰ وَعَنْ رُكَانَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فَرَّقُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَمَائِمُ عَلَى الْقَلَانِسِ

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب و اسنادہ لیس بالقائم)

أخرجه أبو داود في السنن ۴/۳۴۰ الحدیث رقم ۴۰۷۸، والترمذی فی ۴/۲۱۷ الحدیث رقم ۱۷۸۴۔

ترجمہ: حضرت رکانہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق یہ ہے کہ ہم ٹوپی پر پگڑی باندھتے ہیں یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند درست نہیں۔

تشریح: یہ روایت ابوداؤد نے نقل کی ہے اور اس پر سکوت کیا شاید کہ اسکی سند درست ہو یا دونوں کی وجہ سے درستی ہو جائے۔

روایت کا مطلب:

نمبر ۱ ہم ٹوپی پر دستار باندھتے اور وہ صرف دستار باندھتے ہیں۔ نمبر ۲ ہم ٹوپی پر دستار باندھتے ہیں اور وہ فقط ٹوپی پہنتے ہیں جو بلا عمامہ ہوتی ہے۔ شارحین حدیث نے اول معنی مراد لیا ہے اس لئے کہ مشرکین کا دستار باندھنا مشاہدات سے ثابت ہے اور نری ٹوپی کا پہننا واقعی بات نہیں ہے۔ (ج)

مردوں کے لئے ریشم و سونے کی حرمت

۳۳/۲۲۲۱ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أُحِلَّ الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ لِلنَّاتِ مِنْ أُمَّتِي وَحُرِّمَ عَلَى ذُكُورِهَا۔

أخرجه الترمذی فی السنن ۴/۱۸۹ الحدیث رقم ۱۷۲۰ الحدیث رقم ۱۶۱/۸ الحدیث رقم ۵۱۴۸، وأحمد فی المسند ۴/۳۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت کے مردوں پر ریشم اور سونا حرام کیا اور میری امت کی عورتوں کے لئے ان کو حلال کیا۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔ ترمذی نے اس

کو حسن صحیح کہا۔

تشریح ﴿ ذُكُورَهَا ﴾ : کالفظ مردوں اور بچوں کو بھی شامل ہے۔ کیونکہ وہ مکلف نہیں اس لئے ان کو پہنانے کا گناہ پہنانے والوں کے ذمہ ہوگا اور سونے سے مراد زیور ہے ورنہ چاندی و سونے کے برتن تو مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے حلال ہیں۔ اسی طرح چاندی کا زیور عورتوں کے ساتھ خاص ہے۔ البتہ مردوں کے لئے چاندی کی انگوٹھی مستثنیٰ ہے (ح)

کپڑا پہننے کی دعا

۳۵/۲۲۲۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَجَدَّ ثَوْبًا سَمَاءَهُ بِاسْمِهِ عِمَامَةً أَوْ قَمِيصًا أَوْ رِدَاءً ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ۔ (رواه الترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۰۹/۴ الحدیث رقم ۴۰۲۰، و الترمذی فی ۲۰۰/۴ الحدیث رقم ۱۷۶۷، وأحمد فی المسند ۳۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کوئی کپڑا پہنتے تو اس کپڑے کا نام لے کر مثلاً عمامہ، قمیص، پھر یہ دعا فرماتے اللھم لک الحمد کما..... اے میرے اللہ تمام تعریفیں تیرے لئے ہیں کہ آپ نے مجھے یہ قمیص پہنایا۔ میں آپ سے اس کپڑے کی بھلائی اور بدن کی عافیت مانگتا ہوں اور اس کی بھلائی مانگتا ہوں کہ جس کے لئے بنایا گیا ہے یعنی پہن کر طاعت کی توفیق دے اور اس کی برائی سے میں تیری پناہ مانگتا ہوں اور اس کی برائی سے جس کے لئے بنایا گیا یعنی اس کو پہن کر گناہ نہ کروں۔ یہ ترمذی و ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ابن حبان، بغوی اور خطیب کی روایت میں یہ دعائے کپڑے کے لئے لکھی ہے اور جب آپ نیا کپڑا پہننے کا ارادہ فرماتے تو جمعہ کے دن پہنتے۔

سَمَاءُ بِاسْمِهِ : یعنی اس کپڑے کا نام لیتے خواہ وہ پگڑی ہو یا قمیص یا چادر یا اور کپڑا۔ مقصود اس سے تعیم ہے کہ یہ دعا عام ہے یہ تخصیص بطور مثال ہے اور اس طرح نام لیتے۔ رزقنی اللہ او اعطانی او کسائی هذه العمامة او القميص او الرداء یا کہتے قمیص او رداء او عمامة اور پہلا ظاہر ہے۔ (ع)

کھانا کھانے کی دعا

۳۶/۲۲۲۳ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَكَلَ طَعَامًا ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ غُفْرَتِهِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (رواه الترمذی وزاد ابو داود) وَمَنْ لَبَسَ ثَوْبًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ

غُفْرَکَہُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِہِ وَمَا تَاَخَّرَ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۳۱۰ الحدیث رقم ۴۰۲۳، والترمذی فی ۵/۴۷۴ الحدیث رقم ۳۴۵۸ وابن ماجہ فی ۲/۱۰۹۳ الحدیث رقم ۳۲۸۵ وأحمد فی المسند ۳/۴۳۹۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کھانا کھائے وہ اس طرح دعا کرے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ تمام تعریف اس اللہ تعالیٰ کی جس نے مجھے یہ کھانا کھلایا اور یہ کھانا بغیر میرے حیلہ اور قوت کے پہنچایا۔ (جب یہ دعا پڑھتا ہے) تو اس کے پہلے گناہ یعنی صغیرہ بخشے جاتے ہیں یہ ترمذی کی روایت ہے۔ ابو داؤد میں یہ الفاظ زائد ہیں۔ کہ جو کپڑا پہنے وہ اس طرح کہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ کَسَانِیْ ہَذَا وَرَزَقْنِیْہِ مِنْ غَیْرِ حَوْلٍ مِّنِّیْ وَلَا قُوَّةَ۔ تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا اور میرے حیلہ اور قوت کے بغیر عنایت فرمایا۔ (یہ کہنے سے) اس کے اگلے پچھلے گناہ بخشے جاتے ہیں۔

مسافر کے توشہ پر دنیا میں اکتفاء

۳۷/۴۲۴۴ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَائِشَةُ اِنْ ارَدْتِ اللُّحُوقَ بِيْ فَلَیْکَ فِکَ مِنَ الدُّنْیَا کَزَادِ الرَّاکِبِ وَایَاکَ وَمُجَالَسَةُ الْاَغْنِیَاءِ وَلَا تَسْتَخْلِیْقِ ثَوْبًا حَتّٰی تُرْقِعِہِ۔ (رواہ الترمذی)

وقال هذا حديث غریب لا نعرفه الا من حديث صالح بن حسان وقال محمد بن اسماعیل صالح بن حسان منكر الحديث

آخر جہ الترمذی فی السنن ۴/۲۱۵ الحدیث رقم ۱۷۸۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! اگر تو میرے ساتھ ملنا چاہتی ہے یعنی دنیا و آخرت میں اتصال و پیوستگی چاہتی ہے تو تجھے دنیا سے اسی پر اکتفاء کرنا ہوگا جو توشہ کہ مسافر سوار لیتا ہے اور دولت مندوں کی ہم نشینی سے بچتی رہ اور کپڑے کو پرانے ہونے پر پرانا شمار نہ کر اور نہ اس کو پھینک یہاں تک کہ اس پر پیوند لگائے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے یہ صرف صالح بن حسان کی سند سے معروف ہے۔ امام بخاری نے صالح کو منکر الحدیث قرار دیا ہے یعنی اس کی روایت منکر ہے۔

تشریح: کَزَادِ الرَّاکِبِ: یہ مثال دے کر آپ نے حقیر دنیا پر قناعت کی رغبت دلائی اور سوار کی تخصیص ممکن ہے کہ اس وجہ سے ہو کہ وہ منزل کی طرف جانے کے لئے جلدی کرتا ہے اور اس کو تھوڑا سا توشہ کفایت کرتا ہے۔ البتہ پیدل جانے والا آہستہ چلتا ہے اس لئے اسے زیادہ توشے کی ضرورت ہوتی ہے۔

وایاک: اس لئے کہ امیروں کی ہم نشینی شہوات و لذات کا باعث ہوتی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا تتمدن عینیک اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موتی کی ہم نشینی سے بچو! صحابہ کرامؓ نے پوچھا وہ موتی کون ہیں یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے فرمایا وہ مالدار ہیں۔

حَتّٰی تُرْقِعِہِ: اور پیوند کرے پھر اسے ایک بار پہنے اس میں حقیر کپڑے پر کفایت کرنے کی رغبت دلائی چنانچہ

حضرت عمرؓ کے متعلق منقول ہے کہ ایام خلافت میں ایک روز خطبہ دے رہے تھے اور اس وقت انہوں نے جو تہ بند باندھ رکھا تھا اس کو بارہ پیوند لگے تھے۔ (ع۔ ح)

کپڑے کی بوسیدگی اور ترک دنیا علامت ایمان

۳۸/۲۲۳۵ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ إِيَّاسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا تَسْمَعُونَ أَلَا تَسْمَعُونَ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۹۳/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۱ وابن ماجہ فی ۱۳۷۹/۲ الحدیث رقم ۴۱۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ان کا نام ایاس بن ثعلبہؓ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم نہیں سنتے! یعنی غور سے سنو! کہ کپڑے کی کھنگی اور ترک دنیا اور اس کی زینت کو چھوڑنا ایمان کے اخلاق میں سے ہے تحقیق کپڑوں کی کھنگی اور ترک زینت ایمان کے اخلاق میں سے ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی لباس میں تواضع اور دنیا کی زینت سے بچنا اہل ایمان کی صفات میں سے ہے۔

أَنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ: یعنی ایمان کے اخلاق کا مطلب یہ ہے کہ آخرت پر ایمان کا نتیجہ ہے اور آخرت کی زینت کی رغبت اس کا باعث ہے۔ (ع۔ ح)

شہرت کے کپڑے کی مذمت

۳۹/۲۲۳۶ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ فِي الدُّنْيَا كَبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ مُدْلَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ احمد و ابو داؤد وابن ماجہ)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۱۴/۴ الحدیث رقم ۴۰۲۹ وابن ماجہ فی ۱۱۹۲/۲ الحدیث رقم ۳۶۰۶ و احمد فی المسند ۱۳۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص شہرت کا کپڑا دنیا میں پہنے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے ذلت کا کپڑا پہنائے گا۔ یہ احمد ابو داؤد وابن ماجہ اور ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ثَوْبُ شُهْرَةٍ: نمبر ۱ جس نے نفیس کپڑا پہنا اور اس کا مقصد اظہار تکبر و عزت تھا تا کہ اس سے اپنے کو معزز گردانے تو اس کو اللہ تعالیٰ ذلیل و برا کپڑا پہنائے گا جس سے قیامت میں وہ لوگوں میں ذلیل و خوار ہوگا اس سے یہ سمجھا گیا کہ جو تواضع اور خاکساری والا کپڑا اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے دنیا میں اختیار کرے تو اللہ تعالیٰ اسے آخرت میں عزت کا کپڑا پہنائیں گے۔ نمبر ۲ بعض نے کہا شہرت کے کپڑوں سے حرام کپڑے مراد ہیں کیونکہ ان کا پہننا جائز نہیں۔ نمبر ۳ وہ کپڑا مراد ہے جو تکبر اور فقر کی حقارت کے لئے پہنے تاکہ ان کے دل شکستہ ہوں۔ نمبر ۴ وہ کپڑا مراد ہے جو تمسخر اور مذاق اڑانے کے لئے پہنے یا لوگوں پر زہد و پارسائی دکھانے کے لئے پہنے جائیں۔ نمبر ۵ بعض نے کپڑوں کی تاویل نفس اعمال سے کی ہے کہ وہ ریا کاری کے

لئے اعمال کرے اور اپنے آپ کو اچھا مشہور کرے۔ بلاشبہ پہلی تاویل ظاہر ہے اور سیاق حدیث کے موافق ہے۔ (ع۔ ح)

غیروں سے مشابہت کی ممانعت

۴۰/۳۲۳۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۳۱۴ الحدیث رقم ۴۰۳۱، وأحمد فی المسند ۲/۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کسی قوم سے مشابہت کرے وہ ان میں سے ہے۔ یہ احمد ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: تَشَبَّهَ: یعنی جو اپنے کو کفار کے ساتھ مشابہ کرے مثلاً لباس وغیرہ فساق و فجار کے مشابہ بنائے یا اہل تصوف و صلحاء سے مشابہت کرے وہ ان ہی میں سے ہے۔ یعنی ان جیسے اعمال لکھے جاتے ہیں۔ یہ کلمہ بہت سی باتوں کو جامع ہے مشابہت عام ہے خواہ افعال میں کی جائے یا لباس یا کھانا پینا وغیرہ اسی طرح رہنے بولنے مکان بنانے وغیرہ میں۔ (ع)

تواضع کے تقاضے

۴۱/۳۲۳۸ وَعَنْ سُوَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ لِبْسَ ثَوْبٍ جَمَالٍ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ تَوَاضَعًا كَسَاهُ اللَّهُ حُلَّةَ الْكَرَامَةِ وَمَنْ تَزَوَّجَ لِلَّهِ تَوَجَّهَ اللَّهُ تَاجَ الْمُلْكِ۔

(رواہ ابو داؤد وروی الترمذی منہ عن معاذ بن انس حدیث اللباس)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۱۳۸ الحدیث رقم ۴۷۷۸۔ أخرجه الترمذی فی السنن ۴/۵۶۱ الحدیث رقم ۲۴۸۱۔

ترجمہ: حضرت سويد بن وهب سے روایت ہے انہوں نے صحابہ کرام کی اولاد میں سے ایک سے نقل کیا ہے کہ اس نے اپنے والد سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو آدمی قدرت کے باوجود زینت والا کپڑا چھوڑ دے اور ایک روایت میں تواضع کا لفظ زائد ہے یعنی کہ تواضع سے چھوڑ دے۔ تو اس کو اللہ تعالیٰ بزرگی کا جوڑا یعنی جنت کا جوڑا پہنائے گا۔ جو باعث رفعت و بزرگی ہو گا یا اس کو بزرگی عنایت فرمائیں گے دنیا اور آخرت میں جیسا کہ روایت ہے: مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ..... اور جو اللہ تعالیٰ کی خاطر نکاح کرے گا اللہ تعالیٰ اسے باؤ شہادت کا تاج پہنائے گا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے اور ترمذی نے مکمل طور پر معاذ بن انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کی ہے جو باب اللباس میں ہے۔

تشریح: وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ: اس کو وہ کپڑا پہننے کی وسعت ہو اور وہ اسے صرف اللہ تعالیٰ کے خوف سے ترک کرنے والا ہو۔ یا اس لئے ترک کرے کہ اسے امید ہو کہ اسے آخرت میں اس کا صلہ و مرتبہ ملے گا یا اس لئے ترک کرے کہ دنیا ایک حقیر چیز ہے۔ وَمَنْ تَزَوَّجَ لِلَّهِ: اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے نکاح کرے یعنی ایسی عورت سے نکاح کرے جو کفو میں اس کے برابر نہ

ہو اور نہ عقل و غناء میں برابر ہو فقط رضائے الہی کے لئے نکاح کرے یا نفس کو فتنہ سے محفوظ رکھنے کے لئے نکاح کرے اور تاکہ اس کا دین محفوظ رہے اور اس کی نسل چلے۔

تاج المُلک: یعنی جنت میں بادشاہی کا تاج عنایت فرمائیں گے یا اس کی دنیا و آخرت میں عزت ہوگی اور حدیث لباس یہ ہے: من لبس لباس الجمال..... اور اس سے حدیث تزوج مراد نہیں ہے۔ (ع۔ ح)

نعمتوں کا اثر لباس میں نظر آنا چاہئے

۴۲/۴۲۴۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى أَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ - (رواه الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱۱۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۱۹ وأحمد فی المسند ۱۸۲/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یقیناً اللہ تعالیٰ یہ پسند فرماتے ہیں کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندے پر نظر آئے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: یرى..... یعنی جب اللہ تعالیٰ بندے کو نعمت دے تو اس کو ظاہر کرے یعنی اسراف مبالغہ چھوڑ کر وہ کپڑے پہنے جو اس کی حالت کے مناسب ہوں اس کا مقصود اظہار نعمت اور شکرگزاری ہو۔ تاکہ صدقات و عطیات کے لئے لوگ اس کی طرف آئیں تکبر کی بناء پر نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ نعمت کا چھپانا جائز نہیں گویا یہ کفران نعمت ہے اور اس طرح جو نعمت اللہ تعالیٰ بندہ کو دے مثلاً علم و فضل تو اسے بھی ظاہر کرنا چاہئے تاکہ لوگ اس سے فائدہ حاصل کریں۔

سوال: روایت بالا میں تو ترک زینت کی رغبت ہے اور اس میں زینت اختیار کرنے کی طرف رغبت دلائی گئی۔ یہ تعارض ہے۔
جواب: زینت کی طرف رغبت اس لئے دلائی تاکہ ضرورت کے موقع پر اسے استعمال کریں اور کپڑوں کے لئے تکلف نہ کریں۔ جیسا کہ لوگوں میں عادت ہے اور علماء و صوفیاء میں بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ پس جو ترک زینت کو قدرت کے باوجود عادت بنا لے تو یہ خست ہے جو مناسب نہیں۔ (ع۔ ح)

میلے کپڑے اور پراگندہ حالت کی ناپسندیدگی

۴۳/۴۲۵۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرًا فَرَأَى رَجُلًا شَعْنًا قَدْ تَفَرَّقَ شَعْرُهُ فَقَالَ مَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يُسْكِنُ بِهِ رَأْسَهُ وَرَأَى رَجُلًا عَلَيْهِ ثِيَابٌ وَسَخَةٌ فَقَالَ مَا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَغْسِلُ بِهِ ثَوْبَهُ - (رواه أحمد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۳۲/۴ الحدیث رقم ۴۰۶۲ والنسائی فی ۱۸۳/۸ الحدیث رقم ۵۲۳۶ وأحمد فی المسند ۳۵۷/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے ہاں ملاقات کے لئے تشریف لائے آپ نے ایک آدمی کو پراگندہ حالت میں دیکھا اس کے بال بکھرے تھے آپ نے فرمایا کیا اس آدمی کو ایسی چیز میسر نہیں جس سے یہ اپنے سر کے بال سمیٹے۔ اسی طرح آپ نے ایک اور شخص کو دیکھا جس کے بدن پر میلے کپڑے تھے آپ نے فرمایا کیا اس کو وہ چیز میسر نہیں جس سے یہ اپنے کپڑے صاف کرے یہ احمد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: ❶ قَدْ تَفَرَّقَ شَعْرُهُ: یعنی صابون اور پانی اس کو میسر نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بدن اور کپڑوں کی صفائی و ستھرائی آپ کو نہایت محبوب تھی اور اس کے خلاف کو آپ ناپسند کرتے تھے اور بعض روایات میں ہے البذائخ من الایمان الحدیث اس کا مطلب موٹے جھوٹے کپڑے پر قناعت ہے۔ پس وہ روایت نظافت کے منافی نہیں ہے جس کے متعلق انہا من الدین..... فرمایا ہے۔ نیز بذات سے یہ لازم نہیں آتا کہ آدمی میلا کچیلار ہے۔ (واللہ اعلم۔ ع)

مال و نعمت کا اثر جسم پر نظر آنا چاہئے

۴۲۵/۴۲۴ وَعَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى ثَوْبٍ دُونَ فَقَالَ لِي أَلَيْكَ مَالٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مِنْ أَيِّ الْمَالِ قُلْتُ مِنْ كُلِّ الْمَالِ قَدْ أَعْطَانِي اللَّهُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالنَّعَمِ وَالْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ قَالَ فَإِذَا آتَاكَ اللَّهُ مَالًا فَلْيُرْ أَنْزَعِيَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَكَرَامَتِهِ۔

(رواہ احمد و النسائی و فی شرح السنۃ بلفظ المصابیح)

اخرجه أبو داود في السنن ۴/۲۳۳ الحديث رقم ۴۰۶۳، والترمذی ۴/۲۲۰ الحديث رقم ۲۰۰۶، والنسائی في ۱۹۶/۸ الحديث رقم ۵۲۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابوالاخوصؓ نے اپنے والد سے نقل کیا کہ میں جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آیا اور میرے بدن پر ناکارہ کپڑے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس مال ہے میں نے عرض کیا جی ہاں! فرمایا کس قسم کا مال ہے۔ میں نے کہا ہر قسم کا مال اللہ تعالیٰ نے مجھے عنایت کیا ہے۔ اونٹ، گائے، بکری، گھوڑا، غلام۔ آپ نے فرمایا جب تمہیں مال دیا گیا ہے تو تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اثر نظر آنا چاہئے اور اس کا اثر بھی معلوم ہو کہ اس نے یہ نعمت عنایت کی ہے۔ یہ نسائی کی روایت ہے شرح السنۃ میں دیگر الفاظ سے نقل کی گئی ہے جو مصابیح سے مختلف ہیں۔ یعنی عبارت الگ مضمون ایک ہے۔

تشریح: ❷ فلیری: یعنی اچھا کپڑا پہننا کہ لوگ سمجھیں کہ تو غنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تجھے نعمتیں دی ہیں۔

شرح السنۃ میں ہے کہ یہ چیز نئے ستھرے کپڑے پہننے سے حاصل ہوتی ہے جس قدر وسعت ہو بغیر اس بات کے کہ نفاست میں مبالغہ آمیزی سے کام لے اور باریک کپڑے پہننے لگ جائے آپ ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ دو شہر توں سے منع فرماتے۔ نمبر ایک کپڑا نمبر ۲ موٹا کپڑا اسی طرح نرم سے اور سخت سے اور دراز اور کوتاہ سے۔ بلکہ اس کے درمیان ہونا چاہئے۔ کذا ذکر علی۔

حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ کپڑوں کی کھنگی اچھی اور افعال ایمانیہ سے ہے بشرطیکہ یہ تواضع و اکسار اور زہد عن الدنیا کے

لئے ہو اور بخل و خست کی وجہ سے ہو تو بیچ اور قابل مذمت ہے۔

سرخ کپڑے کی ناپسندیدگی

۳۵/۲۲۵۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَحْمَرَانِ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ۔ (رواه الترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۳۶/۴ الحدیث رقم ۴۰۶۹، و الترمذی فی ۱۰۷/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص گزرا جس نے دو کپڑے سرخ رنگ کے اوڑھ رکھے تھے اس نے آپ ﷺ سے علیک سلیک کی۔ آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب نہ دیا یہ ترمذی اور ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: یہ حدیث صراحتہ دلالت کرتی ہے کہ سرخ کپڑا پہننا مرد کو حرام ہے۔ نمبر ۲: اور اس پر دلالت کرتی ہے جو سلام کے وقت ممنوع چیز میں مبتلا ہو وہ اکرام اور جواب کا مستحق نہیں۔ نمبر ۳: ریشمی کپڑے پر بیٹھنا بھی ممنوع ہے یہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کا مسلک ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں جائز ہے اور ریشمی لحاف بھی مکروہ ہے مگر اس پر تکیہ اور سونا جائز ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں درست ہے۔ صاحبین اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔ (ح۔ ع)

سرخ زین اور کم کے رنگے کپڑے کی مذمت

۳۶/۲۲۵۳ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَرَكِبُ الْأَرْجُونَ وَلَا الْبُسَ الْمُعْصَفَرُ وَلَا الْبُسَ الْقَمِصَ بِالْحَرِيرِ وَقَالَ إِلَّا وَطِيبُ الرِّجَالِ رِيحٌ لَا لَوْنٌ لَهُ وَطِيبُ النِّسَاءِ لَوْنٌ لَا رِيحٌ لَهُ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۲۴/۴ الحدیث رقم ۴۰۴۸، و أحمد فی المسند ۴۴۲/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سرخ رنگ کے زین پوش پر سوار نہیں ہوتا اور نہ کم کا رنگا کپڑا پہنتا ہوں اور نہ وہ قمیص بھی نہیں پہنتا جس کا شفاف ریشمی ہو اور فرمایا خبردار ہومردوں کو وہ خوشبو لگانی چاہئے جو پور کھتی ہو مگر اس کا رنگ نہ ہو یعنی گلاب و عطر وغیرہ تاکہ زینت لازم ہو اور عورتوں کو خوشبو رنگدار ہو مگر مہک نہ رکھتی ہو مثلاً زعفران اور مہندی وغیرہ تاکہ اس کی خوشبو باہر نہ پھیلے اور مردوں کے قبتہ کا باعث نہ ہو۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ الْأَرْجُونَ: سرخ زین پوش۔ مطلب یہ ہوا کہ میں ایسے زین پوش پر سوار نہیں ہوتا جو سرخ ہو۔ کذا قال بعض الشراح من علمائنا۔

صاحب نہایت لکھتے ہیں کہ یہ ارغوان کا معرب ہے اور وہ سرخ پھولوں والا درخت ہے اور جو رنگ اس کے مشابہ ہو اس کو ارغوان یہ سرخ رنگ ہے۔ صاحب قاموس کہتے ہیں کہ ارغوان سرخ کو کہا جاتا ہے۔

بندہ عرض گزار ہے کہ حدیث میں ار جوان سے مراد سرخ ہے خواہ ریشمی ہو یا سوتی، اونی۔ اس میں مبالغہ کے طور پر سرخ رنگ سے پرہیز کی دلالت ملتی ہے کیونکہ سوار ہونے پر پہننے کا اطلاق نہیں آتا جب آپ اس سے بچتے تھے تو پہننے سے بطریق اولیٰ بچتے تھے۔

وَلَا الْبَسُ الْمُعْصَفَرُ : جس قمیص میں چار انگشت سے زائد سبباف ہو میں اس کو نہیں پہنتا۔ نمبر ۲ یہ ورع و تقویٰ پر محمول ہے۔

لَوْنٌ لَا رِيحَ : عورتوں کو ایسی چیز لگانا جائز نہیں ہے جس میں عمدہ خوشبو ہو جبکہ وہ گھر سے باہر جائیں اور جب گھر میں ہوں تو جائز ہے۔ یہ روایت خبر بمعنی امر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ مردوں کی خوشبو بلا رنگ اور عورتوں کی خوشبو رنگ والی ہو خوشبو نہ رکھتی ہو۔ ثمال میں اس طرح ہے کہ مردوں کی خوشبو یہ ہے کہ جس کا رنگ پوشیدہ اور خوشبو ظاہر ہو اور عورتوں کی خوشبو یہ ہے کہ رنگ ظاہر اور خوشبو پوشیدہ ہو اور اس روایت میں بھی یہی مراد ہے کیونکہ طیب بلا خوشبو نہ ہوگی پس اس کے لئے خوشبو کا اثبات بے فائدہ ہے اور اس کی نفی اس سے درست نہیں۔ (ع۔ ح)

دس ممنوعات

۳۷/۲۲۵۴ وَعَنْ أَبِي رِيحَانَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَشْرِ عَنِ الْوَشْرِ وَالْوَشْمِ وَالتَّيْفِ وَعَنْ مُكَامَّةِ الرَّجُلِ الرَّجُلِ بِغَيْرِ شَعَارٍ وَمُكَامَّةِ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ شَعَارٍ وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ اسْفَلَ ثِيَابِهِ خَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ أَوْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ خَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ وَعَنِ النَّهْيِ وَعَنْ رُكُوبِ الثُّمُورِ وَلَبُوسِ الْخَاتَمِ إِلَّا لِيَذَى سُلْطَانٍ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۲۵/۴ الحدیث رقم ۴۰۴۹ والنسائی فی ۱۴۳/۸ الحدیث رقم ۵۰۹۱ واحمد فی المسند ۱۳۴/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ریحانہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دس چیزوں سے منع فرمایا۔ نمبر ۱ دانتوں کو تیز کرنے۔ نمبر ۲ گودنے۔ نمبر ۳ بال اکھاڑنے۔ نمبر ۴ مرد کو مرد کے ساتھ سونے سے بغیر کسی کپڑے کے درمیان میں حائل ہونے کے۔ نمبر ۵ عورت کو عورت کے ساتھ کپڑے کے حائل ہونے کے بغیر سونے سے منع فرمایا۔ نمبر ۶ مرد کو عجم کی طرح ریشم کا ستر لگانے سے منع فرمایا۔ نمبر ۷ عجم کی طرح موٹے ہونے پر ریشمی کپڑا لگانے کی ممانعت فرمائی۔ نمبر ۸ لوٹ مار سے۔ نمبر ۹ چپتے کے چمڑے کی زمین پر لیٹنے اور سوار ہونے۔ نمبر ۱۰ انگوٹھی پہننے کی ممانعت فرمائی البتہ حاکم مہر کے لئے پہن سکتا ہے یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: عَنِ الْوَشْرِ وَالْوَشْمِ : عرب میں بوڑھی عورتیں دانتوں کے سرے تیز کرتیں تاکہ جوانوں سے مشابہ معلوم ہوں اس سے منع فرمایا گیا۔ سَوَّى کے ساتھ بدن گود کر ٹیل وغیرہ بھرنے سے منع فرمایا۔

وَالْتَّيْفِ : بال اکھاڑنے سے منع فرمایا یعنی سفید بال داڑھی اور سر کے اکھاڑے تاکہ جوان معلوم ہو۔ اسی طرح

زینت کے لئے بھوس کاٹنے سے ممانعت کی گئی۔ نمبر ۲ وہ عورتیں جو پیشانی کے بال اکھاڑیں یا چنیں اس کی بھی ممانعت اسی میں شامل ہے۔ ان کی ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس سے خلقت الہی میں تبدیلی لازم آتی ہے اور یہ قابل مذمت تکلف ہے۔ اگرچہ عورتوں کو زینت جائز و حلال ہے۔ مگر ان تکلفات کی ممانعت کی گئی ہے۔ نمبر ۳ بعض نے بال اکھاڑنے سے مراد سر اور داڑھی کے بال لئے ہیں کہ مصیبت کے وقت جذبات میں ان کو نوچنا شروع کرے۔ یہ بھی ممنوع ہے۔

وَعَنْ مُكَامَلَةَ: مرد کا مرد سے ہم خواب ہونا بلا حائل ممنوع ہے یہ ظاہری اطلاق ہے اور احتمال یہ بھی ہے کہ نہی اس احتمال سے مقید ہو کر دونوں ستر ڈھانپے ہوئے نہ ہوں اور عورتوں کے حق میں بھی یہ دونوں احتمال ہیں اگر اس سے خوف فتنہ و فساد ہو تو وہ ظاہر ہے اور اس کے علاوہ ترک ادب اور بے حیائی ہے۔

وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ اسْفَلًا: یعنی ریشمی کپڑا مردوں کو بہر حال حرام ہے خواہ ابرہ ریشمی ہو خواہ استر ریشم کا ہو۔ صحیح روایت یہی ہے۔

عَلَى مَنْكِبَيْهِ: کندھوں پر ریشمی کپڑے سے مراد ریشم کی سجاوٹ وغیرہ ہے جو چار انگشت سے زائد ہو ممکن ہے کہ اس سے مراد کندھے پر ریشمی پٹکا وغیرہ ڈالنا ہو جو متکبر لوگ کرتے ہیں۔

رُكُوبُ السُّمُورِ: اس پر سوار ہونے سے اس لئے ممانعت فرمائی کیونکہ یہ متکبر لوگوں سے مشابہت ہے اور بعض مشائخ نے لکھا کہ چوپایوں اور درندوں کے چمڑوں پر بیٹھنے سے تفرقہ اور وحشت پیدا ہوتی ہے۔

الْخَاتِمِ: انگٹھی جاکم کو مناسب ہے محض زینت کے لئے انگٹھی کا استعمال مکروہ تنزیہی ہے اور بعض نے اس روایت کے نسخ کا دعویٰ کیا اس کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے جناب رسول اللہ ﷺ اور خلفاء کے زمانہ میں انگٹھیاں پہنی ہیں اور کسی نے انکار نہیں کیا۔ (ع۔ ح)

سونے کی انگٹھی کی ممانعت

۲۸/۳۲۵۵ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَاتِمِ الذَّهَبِ وَعَنْ لَيْسٍ الْقَيْسِيِّ وَالْمَيْلِيِّ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ وفي رواية لابی داؤد قال نهى عن مياثر الأرجوان) أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۲۷/۴ الحديث رقم ۴۰۵۱، والترمذی فی ۱۹۸/۴ الحديث رقم ۱۷۳۷، والنسائی فی ۱۶۶/۸ الحديث رقم ۵۱۶۶، وابن ماجہ فی ۱۲۰۵/۲ الحديث رقم ۳۶۵۴، وأحمد فی المسند ۱۲۷/۱۰۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے سونے کی انگٹھی سے منع فرمایا۔ قنسی کے پہننے اور میاثر کے استعمال سے منع فرمایا یہ ترمذی ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ کی روایت ہے ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے کہا آپ ﷺ نے سرخ رنگ کے میاثر سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: ائمہ اربعہ کے ہاں سونے کی انگٹھی حرام ہے۔ بعض صحابہ کرام مثلاً سعدؓ، صہیبؓ کے متعلق پہننے کی روایات وارد ہیں وہ ممانعت سے پہلے کی ہیں۔

قسی: یہ قس کا اسم منصوب ہے یہ مصر کا ایک شہر ہے وہاں کے بنے ہوئے کپڑے قسی کہتے ہیں بعض شارحین نے کہا یہ خطوط والا ریشمی کپڑا ہے اتنی۔ پس اس سے ممانعت تنزیہی ہے اور تقویٰ کا تقاضا ہے کہ نہ پہنے۔

ابن ملک کہتے ہیں کہ اس کی ممانعت ریشمی ہونے کی صورت میں ہے۔ خواہ تمام ریشمی ہو یا بانا ریشمی ہو۔ پس اس میں ممانعت تحریمی ہو جائے گی۔

طیبی کا قول: یہ کتان کے کپڑے کو کہا جاتا ہے جس کی ریشم کے ساتھ ملاوٹ ہو۔

میانر: جمع مشیر۔ سرخ زین پوش کو کہا جاتا ہے اور وہ اکثر ریشمی ہوتا ہے اور اس کی ممانعت بھی ریشمی ہونے کی صورت میں ہے۔ کذا قال بعض الشراح من علمائنا۔

نمبر ۲: ممکن ہے کہ سوتی ہونے کی صورت میں بھی ممانعت ہو اس صورت میں نہیں تنزیہی ہوگی کیونکہ یہ عجم کے متکبرین سے مشابہت اور عیش پرستی کی علامت ہے۔ (ح۔ ع)

ریشمی زین پوش اور چیتے کے چمڑے پر سواری کی ممانعت

۴۹/۲۲۵۶ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْكَبُوا الْخَزَّ وَلَا الْيَمَارَ

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي النَّسَبِ ۳۷۲/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۲۹ وَابْنُ مَاجَه فِي ۱۲۰۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۶۵۶ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۹۳/۴۔

ترجمہ: حضرت معاویہ سے روایت ہے کہ تم ریشمی زین پوش پر سوار مت ہو اور چیتے کے چمڑے سے بنے ہوئے زین پوش پر سواری مت کرو۔ یہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: خنز: یہ پرانے زمانے میں ایک کپڑا تھا جو اون اور ریشم سے بنتا تھا یہ مباح ہے صحابہ اور تابعین سے اس کا پہننا منقول ہے اس کی ممانعت کی صرف وجہ یہ ہے کہ عجی متکبر لوگ اس کو اپنے زین پر ڈالتے تھے ان کے ساتھ مشابہت سے بچانے کے لئے ممانعت فرمائی گئی اور اگر خنز سے وہی مراد ہے جو آج کل مشہور ہے وہ مکمل طور پر ریشم کا ہوتا ہے وہ مطلقاً حرام ہے اور اس معنی پر وہ دوسری روایت بھی محمول ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو خنز اور حریر کو حلال قرار دیں گے۔ چنانچہ یہ روایت بھی اسی روایت کے معنی پر محمول ہے علماء نے لکھا ہے کہ یہ قسم زمانہ نبوت میں نہ تھی پس اس کے متعلق خبر دینا آپ کا معجزہ ہے۔ کما قال الشيخ۔

ملا علی قازی کا قول:

ہمارے بعض شارحین نے کہا ہے کہ خنز سے وہ مراد ہے جو تمام یا اکثر ریشم ہو۔

سرخ زین پوش سے منع فرمایا

۵۰/۲۲۵۷ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمِيثَرَةِ الْحُمْرَاءِ۔

(رواہ فی شرح السنۃ)

رواہ فی شرح السنۃ۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے سرخ زین پوش سے منع فرمایا اس کو بغوی نے شرح السنۃ میں نقل کیا ہے۔

۵۱/۲۲۵۸ وَعَنْ أَبِي رَمْثَةَ التَّيْمِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَحْضَرَانِ وَلَهُ شَعْرٌ قَدْ عَلَاهُ الشَّيْبُ وَشَبَّهَ أَحْمَرُ (رواہ الترمذی وفی رواۃ لابی داود) هُوَ ذُو وَفْرَةٍ وَبَهَارْدُ عٍ مِنْ حِنَاءٍ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۱۶ الحدیث رقم ۴۲۰۶ والترمذی فی ۵/۱۱۰ الحدیث رقم ۲۸۱۲ والنسائی فی ۸/۲۰۴ الحدیث رقم ۵۳۱۹ وأحمد فی المسند ۲/۲۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو رمثہ تمیمیؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپ ﷺ سبز کپڑے پہنے ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے سر اور داڑھی مبارک میں چند بال ایسے تھے کہ جن پر بڑھاپا غالب آیا تھا اور سفید بالوں پر سرخی تھی۔ یہ ترمذی و ابو داؤد کی روایت ہے اور آپ ﷺ صاحب و فرہ تھے اور ان بالوں میں مہندی کا اثر تھا۔
تفسیر: أَحْضَرَانِ: سبز تھے یعنی خالص سبز تھے یا اس میں سبز دھاریاں تھیں اس کے متعلق اور سفید بالوں کی تعداد سے متعلق کئی روایات وارد ہیں:

- ① حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی داڑھی مبارک اور سر مبارک میں میں نے سفید بالوں کو گنا وہ چودہ تھے۔
- ② حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے سفید بالوں کی تعداد بیس تھی۔
- ③ ایک روایت میں ستر کی تعداد بھی منقول ہے۔

وَفْرَةٍ: کانوں کی الوتک بال و فرہ کہلاتے ہیں۔
شَبَّهَ أَحْمَرُ: علاوہ چند بال جو کہ سفید تھے وہ مہندی کی وجہ سے سرخ تھے۔ یہ سرخی بڑھاپے کی وجہ سے تھی یعنی خالص سفید نہ تھے بلکہ مائل سرخی تھے جیسا کہ بڑھاپے کے شروع میں بالوں کا رنگ بھورا ہوتا ہے اور پھر سفید ہو جاتے ہیں۔
مسئلہ خضاب:

اس سلسلہ میں محدثین کے مابین اختلاف ہے کہ آیا آپ ﷺ نے خضاب کیا ہے یا نہیں؟ اکثر محدثین خضاب نہ کرنے کے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خضاب کرنے والا بڑھاپا آپ ﷺ پر نہیں آیا۔ جیسا کہ روایت میں وارد ہے کہ آپ

ﷺ سر پر تیل ڈالتے تو سفید بال چھپ جاتے ورنہ نظر آتے۔ ۲۔ فقہاء کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے سفید بال تھے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چند سفید بالوں کو خضاب کرتے تھے اور یہ بھی احتمال ہے کہ قصد ان کو خضاب نہ کرتے ہوں بلکہ کبھی کبھی دھونے اور صاف کرنے کے لئے آپ ﷺ سر پر مہندی ڈالتے ہوں اور اس کی وجہ سے یہ بال رنگین ہو جاتے ہوں۔

باقی یہ جو روایت حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس موئے مبارک تھا۔ وہ خضاب کیا ہوا دیکھا گیا۔ جواب یہ ہے کہ وہ آپ ﷺ نے خضاب نہ کیا تھا بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تبرک و ادب کی وجہ سے اس کو خوشبو میں رکھتے تھے وہ چمک کی وجہ سے خضاب کیا ہوا معلوم ہوتا تھا یا تقویت کے لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اسے خضاب کیا ہو واللہ اعلم۔

البتہ وہ روایت جن میں وارد ہے کہ آپ ﷺ سرخ و زرد خضاب کرتے تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ داڑھی مبارک کو مہندی اور زعفران سے دھوتے تاکہ خوب صاف ہو جائیں گرد و غبار کا اثر مکمل طور پر ختم ہو جائے۔ آپ ﷺ کے بال مبارک سیاہ تھے۔ اس طرح دھونے سے رنگین ہو جاتے۔ (ع۔ ح)

۵۲/۲۲۵۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاكِبًا فَخَرَجَ يَتَوَكَّأُ عَلَى أُسَامَةَ وَعَلَيْهِ ثَوْبٌ قَطْرِي قَدْ تَوَشَّحَ بِهِ فَصَلَّى بِهِمْ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

احمد فی المسند ۲۱۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ بیمار تھے۔ بیماری کی حالت میں اُسامہ کے سہارے آپ ﷺ باہر تشریف لائے۔ اس وقت آپ ﷺ نے قطری کپڑا بطور بدھی اوپر ڈال رکھا تھا اور آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو نماز پڑھائی۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: ثَوْبٌ قَطْرِي: سرخ کھردری خط والی چادر۔ بعض نے کہا کہ قطر بحرین کی ایک بستی ہے وہاں وہ کپڑا بنتا تھا اور یہ مرض الوفات کی بات ہے۔ یہ آخری نماز تھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امامت کروارہے تھے۔ آپ ﷺ نے حجرہ مبارک سے نکل کر ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بیٹھ کر امامت کروائی۔ باب الامامت میں اس کا تفصیلی بیان مذکور ہے۔ (ح)

قطری کپڑے بدن پر بھاری تھے۔

۵۳/۲۲۶۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطْرِيَّانِ غَلِيظَانِ وَكَانَ إِذَا قَعَدَ فَعَرِقَ ثَقُلًا عَلَيْهِ فَقَدِمَ بَرٌّ مِنَ الشَّامِ لِفُلَانِ الْيَهُودِيِّ فَقُلْتُ لَوَبَعْتُ إِلَيْهِ فَاشْتَرَيْتُ مِنْهُ ثَوْبَيْنِ إِلَى الْمَيْسَرَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ مَا تُرِيدُ إِنَّمَا تُرِيدُ أَنْ تَذْهَبَ بِمَالِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ قَدْ عَلِمَ إِلَيَّ مِنْ أَتْقَاهُمْ وَأَدَاهُمْ لِلْأَمَانَةِ۔ (رواہ الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۸/۳ الحدیث رقم ۱۲۱۳ والنسائی فی ۲۹۴/۷ الحدیث رقم ۴۶۲۸ واحمد فی المسند ۱۴۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ کے جسم مبارک پر دو قطری کپڑے تھے جو کہ

اس سے اس کے بدن اور بال ظاہر نہ ہوں کیونکہ وہ کپڑا باریک ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❁ قباطی: یہ قبلی کی جمع ہے۔ وہ مصر کا ایک باریک و سفید کپڑا ہے۔ (ع)

اوڑھنی کے استعمال کا طریقہ

۵۹/۳۲۶۶ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهِيَ تَخْتَمِرُ فَقَالَ لَيْتَ لَا

لَيْتَيْنِ - (رواہ ابوداؤد)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۶۳/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۱۵ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۹۶/۶

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ان کے پاس اس حالت میں آئے کہ وہ اوڑھنی اوڑھنے والی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کو ایک پیچ سر پر دو نہ کہ دو پیچ۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ❁ یعنی سر پر گلے کے نیچے ایک پیچ دو نہ کہ دو پیچ تاکہ مردوں سے مشابہت نہ ہو۔ کذا قال الطیثی۔
نمبر ۲ مگر ظاہر مراد یہ ہے کہ سر پر کپڑا پھینکا۔ یہ عربی عورتوں کی عادت ہے۔ وہ سر کو کپڑے سے اس طرح باندھتی ہیں جیسے زچہ والی عورت۔ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ بیٹی کی طرح باندھنے کی ضرورت نہیں ایک پیچ کافی ہے۔ تاکہ اسراف نہ ہو اور مردوں کے عمامہ کی مشابہت بھی نہ ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو مردوں کے ساتھ لباس میں مشابہت درست نہیں اور نہ ان جیسا لباس پہننا چاہیے جیسا کہ مردوں کو عورتوں جیسا لباس پہننا جائز نہیں۔ (ع)

الفصل الثالث

حکم نبوی ﷺ پر عمل کی شاندار مثال

۶۰/۳۲۶۷ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِزَارِي اسْتِرْخَاءً فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ اِرْفَعْ إِزَارَكَ فَرَفَعْتُهُ ثُمَّ قَالَ زِدْ قِرْدُتْ فَمَازِلْتُ اتَّخَرْتُهَا بَعْدُ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ إِلَى ابْنِ قَالَ إِلَى أَنْصَابِ السَّاقِينَ - (رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۵۳/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۴۷-۲۰۸۶)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا۔ اس وقت میرا تہبند لٹک رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے عبد اللہ! تو اپنے تہبند کو بلند کر۔ میں نے بلند کیا تو فرمایا اس کو اوپر بلند کرو۔ پس میں ہمیشہ کوشش و قصد سے یہ کام کرتا ہوں۔ بعض لوگوں نے کہا آپ کہاں تک اٹھاتے ہیں تو فرمایا۔ آدھی پنڈلیوں تک یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ اتَّخَرْتُهَا: اس کی ضمیر فعلہ کی طرف لوٹتی ہے اور اوپر ترجمہ میں اس کا لحاظ ہے۔ نمبر ۲ مگر زیادہ ظاہر یہ ہے کہ ضمیر

رفع اخیرہ کی طرف پھرتی ہے۔ یعنی میں ہمیشہ اس بات کی کوشش کرتا ہوں کہ میرے ازار کی بلندی جناب رسول اللہ ﷺ کے اندازہ کے موافق ہو۔ (ع)

قدرتی طور پر چادر لٹک جائے تو گناہ نہیں

۶۱/۳۲۶۸ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَرَّتْ رُؤْبُهُ خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى يَسْتَرْخِي إِلَّا أَنْ اتَّعَاهَدَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَسْتَ بِمَنْ يَفْعَلُهُ خِيَلَاءَ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹/۷ الحدیث رقم ۳۶۶۵ وأبو داؤد فی السنن ۳۴۵/۴ الحدیث رقم ۴۰۸۵ والنسائی فی ۲۰۸/۸ الحدیث رقم ۵۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص تکبر کی وجہ سے اپنے ازار کو ٹخنوں سے نیچے کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر نظرِ رحمت نہ فرمائے گا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ کہنے لگے یا رسول اللہ! میری چادر تو لٹکی رہتی ہے یعنی میرے اختیار کے بغیر لٹک جاتی ہے۔ اور بغضِ اوقات ٹخنے اور قدم تک بھی پہنچ جاتی ہے۔ البتہ میں ہر وقت اس بات کا خیال رکھتا ہوں یعنی اکثر و بیشتر خیال نہیں بھی رہتا خواہ کوئی سبب پیش آتا ہے یا شرعی رکاوٹ بن جاتی ہے یا عرفی وجہ پیدا ہو جاتی ہے۔ پس اس بارے میں میرے حق میں کیا حکم ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو بکر! تو ان میں سے نہیں ہے جو تکبر کی وجہ سے ازار کو لٹکاتے ہیں۔ (ع)

اتباع کا نمونہ

۶۲/۳۲۶۹ وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَأْتِرُ فَيَضَعُ حَاشِيَةَ إِزَارِهِ مِنْ مُقَدِّمِهِ عَلَى ظَهْرِ قَدَمِهِ وَيَرْفَعُ مِنْ مُؤَخَّرِهِ قُلْتُ لِمَ تَأْتِرُ هَذِهِ الْإِزْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِرُهَا۔

(رواه ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۵۴/۴ الحدیث رقم ۴۰۹۶۔

ترجمہ: عکرمہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کو دیکھا کہ وہ اپنا تہبند باندھتے تو اس کا کنارہ اگلی جانب اپنے قدم کی پشت پر رکھتے اور پچھلی جانب سے بلند رکھتے۔ میں نے ابن عباسؓ سے پوچھا تم اس طرح کبھی تہبند کیوں باندھتے ہو تو وہ فرمانے لگے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کبھی اس طرح باندھا کرتے تھے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ پچھلی جانب سے تہبند کا اونچا ہونا عدم اسباب کیلئے کافی ہے۔ (ع)

پگڑیاں فرشتوں کا لباس

۶۳/۲۲۷۰ وَعَنْ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْعَمَائِمِ فَإِنَّهَا سِمَاءُ الْمَلَائِكَةِ وَأَرْخُوهَا خَلْفَ ظَهْرِكُمْ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

آخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۱۷۶/۵ الحديث رقم ۶۲۶۲۔

ترجمہ: حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم پگڑیاں باندھنا لازم پکڑو کیوں کہ پگڑیاں فرشتوں کا لباس ہے۔ (یعنی وہ فرشتے یوم بدر کو دستار باندھے آئے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ اپنی پشتوں کے پیچھے شملے چھوڑو) اس لئے کہ ملائکہ کی آمد بھی اسی کیفیت سے تھی۔ بیہقی نے شعب الإيمان میں نقل کی ہے۔

باریک کپڑے سے نفرت

۶۳/۲۲۷۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ زَقَاقِي فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَقَالَ يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتِ الْمَحِيضَ لَنْ يُصْلِحَ أَنْ يُرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ - (رواه أبو داود)

آخرجه أبو داود في السنن ۳۷۵/۴ الحديث رقم ۴۱۰۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور انہوں نے باریک کپڑے پہن رکھے تھے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان سے منہ پھیر لیا اور فرمایا جب عورت ایام حیض کو پہنچ جائے یعنی بالغ ہو تو اس کے جسم کا کوئی عضو بھی سوائے ان کے اور ان کے ظاہر نہ ہونا چاہیے اور آپ ﷺ نے اپنے چہرے اور ہاتھوں کی طرف اشارہ کیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یہ ستر عورت ہے۔ باقی حجاب یہ ہے کہ عورت لوگوں کے سامنے بدن ڈھانپنے کے باوجود نہ نکلے۔ اور یہ ازواج مطہرات کے خواص میں سے ہے نمبر ۱۲ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب عورت کا بدن باریک کپڑے سے نظر آئے تو اس کا حکم ننگے جسم جیسا ہے۔ (ج)

کپڑا پہننے کی دعا

۶۵/۲۲۷۲ وَعَنْ أَبِي مَبْطَرٍ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَلَاةٍ دَرَاهِمَ فَلَمَّا لَبَسَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَزَقَنِي مِنَ الرِّيشِ مَا أَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ وَأُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي ثُمَّ قَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ (رواہ احمد)

أحمد في المسند ۱/۱۵۷۔

ترجمہ: ابو مضرؒ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ایک دن ایک کپڑا تین درہم کا خرید فرمایا۔ جب اس کو پہنا تو کہنے لگے الحمد للہ..... تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں۔ جس نے زینت والا کپڑا عنایت فرمایا اور وہ کپڑا ہمارے ستر کو چھپانے کا ذریعہ ہے۔ پھر کہنے لگے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا یعنی کپڑے پہننے کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

ایک اور دعا اور پرانے کپڑے کا حکم

۶۶/۳۲۷۳ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ لَبَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَاتَّجَمَلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَوَارِي بِهِ عَوْرَتِي وَاتَّجَمَلُ بِهِ فِي حَيَاتِي ثُمَّ عَمِدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أَخْلَقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ كَانَ فِي كَفِّ اللَّهِ وَفِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي سِتْرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا.

(رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غریب)

أخرجه الترمذی في السنن ۴/۵۲۱ الحديث رقم ۳۵۶۰ وابن ماجہ في ۲/۱۱۷۸ الحديث رقم ۳۵۵۷ وأحمد في المسند ۱/۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنا کپڑا پہنا اور پھر یہ دعا پڑھی: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي..... تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کو لائق ہیں جس نے مجھے ستر چھپانے والا کپڑا عنایت فرمایا۔ اور اس کے ساتھ اپنی زندگی میں زینت کرتا ہوں۔ پھر کہنے لگے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو سنا کہ جو شخص نیا کپڑا پہنے پھر وہ یہ دعا پڑھے۔ پھر پرانا کپڑا خیرات کر دے تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کی پناہ اور غفور مغفرت کے پردہ میں رہے گا جب تک زندہ رہے یا مرے یعنی دنیا و آخرت میں۔ یہ روایت امام احمد ترمذی ابن ماجہ نے نقل کی ترمذی نے اسے غریب کہا۔

باریک اوڑھنی کا پھاڑ ڈالنا

۶۷/۳۲۷۳ وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ دَخَلْتُ حَفْصَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَلَى عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا خِمَارٌ رَقِيقٌ فَشَقَّتْهُ عَائِشَةُ وَكَسَتْهَا خِمَارًا كَثِيفًا۔ (رواہ مالک)

أخرجه مالک في الموطأ ۲/۹۱۳ الحديث رقم ۶ من كتاب اللباس۔

ترجمہ: حضرت علقمہ بن ابی علقمہ سے روایت ہے انہوں نے اپنی والدہ سے نقل کیا کہ جناب حفصہ عبدالرحمن بن ابی بکر صدیقؓ کی بیٹی حضرت عائشہؓ کی خدمت میں آئی۔ وہ اس وقت باریک اوڑھنی پہنے ہوئے تھیں۔ حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا نے وہ اوڑھنی پھاڑ ڈالی اور اسے موٹی اوڑھنی پہنا دی۔ یہ امام کی روایت ہے۔

تشریح ❁ حصہ: یہ حصہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بھتیجی تھیں۔ وہ باریک اوڑھنی دیکھ کر ناراض ہو گئیں اور تادیب کیلئے ان کی اوڑھنی کو دو ٹکڑے کر دیا اور موٹی اوڑھنی پہنا دی۔ (ع)

قطری کرتہ کا استعمال

۶۸/۲۷۵ وَعَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَيْمَنَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا دِرْعٌ قِطْرِيٌّ ثَمَنُهُ خُمُسَةُ دِرَاهِمٍ فَقَالَتْ أَرْفَعُ بَصْرَكَ إِلَى جَارِيتِي أَنْظُرِ إِلَيْهَا فَإِنَّهَا تَزْهِي أَنْ تَلْبَسَهُ فِي الْبَيْتِ وَقَدْ كَانَ لِي مِنْهَا دِرْعٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ تُقْسِنُ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا أَرْسَلْتُ إِلَيَّ تَسْتَعِيرُهُ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۶/۵ الحديث رقم ۲۶۲۸۔

ترجمہ: عبد الواحد بن ایمن نے اپنے والد سے نقل کیا کہ ایک دن میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے قطری لباس پہن رکھا تھا۔ یعنی مصری کرتہ جس کی قیمت پانچ درہم سے زائد نہ تھی۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تم میری لوطی کو دیکھو۔ یہ گھر میں یہ کپڑا پہننے سے تکبر کرتی ہے۔ (چہ جائیکہ کہ اس کو پہن کر باہر نکلا جائے) جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں میرا ایک کپڑا اس طرح کا تھا۔ مدینہ منورہ کی جو عورت زینت کرنا چاہتی تو وہ پیغام بھیج کر یہ کرتہ منگواتی اور پہنتی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے زہد تنگدستی اور فقر کا حال بیان کیا جو آپ کے زمانہ میں تھا۔ (ح)

ناپسندیدہ کپڑے پہننے کا حکم

۶۹/۲۷۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبَاءَ دِيْبَاجٍ أَهْدَى لَهُ ثُمَّ أَوْشَكَ أَنْ نَزَعَهُ فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ فَقِيلَ قَدْ أَوْشَكَ مَا التَزَعْتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ نَهَانِي عَنْهُ جِبْرِيلُ فَبَجَاءَ عُمَرُ يَبْكِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ امْرَأًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ فَمَا لِي فَقَالَ إِنِّي لَمْ أُعْطِكَ تَلْبَسُهُ إِنَّمَا أُعْطَيْتُكَ تَبِيعَهُ قَبَاءَهُ بِالْفَقْرِ دِرْهَمٍ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۴۴/۳ الحديث رقم (۱۶-۲۰۷۰)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ریشمی قبازیب تن فرمائی۔ جو کہ آپ کی طرف تحفہ میں بھیجی گئی تھی۔ پھر جلدی سے اسے اتار ڈالا اور اس کو عمر رضی اللہ عنہ کی طرف بھیجا۔ تو صحابہ (موجودین) نے کہا کہ آپ نے جلد اسے اتار ڈالا تو فرمایا مجھے اس کے پہننے سے جبرئیل نے منع کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ قصہ سن کر روتے ہوئے آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے اسے پسند نہ کیا یعنی اس کے زیب تن کرنے کو۔ اور میری طرف بھیجی تاکہ

میں اسے پہن لوں۔ تو میرا کیا حال ہوگا۔ آپ نے فرمایا یہ میں نے تجھے پہننے کیلئے نہیں دی بلکہ میں یہ چاہتا ہوں کہ تو اسے فروخت کر دے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دو ہزار درہم میں فروخت کر دیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

خالص ریشمی کپڑا ممنوع ہے

۷۰/۳۲۷۷۔ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الثَّوْبِ الْمُصْنَمِ مِنَ الْجَوْبِ فَأَمَّا الْعَلَمُ وَبَدَى الثَّوْبِ فَلَا بَأْسَ بِهِ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۳۲۹/۴ الحديث رقم ۴۰۵۵ واحمد في المسند ۲۱۸/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ کہ یقیناً جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کپڑے کو پہننے سے منع فرمایا۔ جو خالص ریشم کا ہو۔ البتہ ریشم کی گوٹ یا نیل جو چار انگشت کی مقدار ہو وہ جائز ہے۔ یہ ابو داود نے نقل کی ہے۔

تشریح: ایک کپڑے کا تانا بانا ریشم سے ہو تو۔ اس کا استعمال حرام ہے۔ صاحبین اس کو لڑائی میں حاکم قرار دیتے ہیں۔ نمبر ۲: تانا ریشمی اور بانا سوت ہو تو وہ بالاتفاق جائز ہے۔ اور اس کا عکس مکروہ ہے مگر لڑائی میں جائز ہے لڑائی میں جب صاحبین کے ہاں خالص ریشم بھی مباح ہے۔ تو یہ طریق اول مباح ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں تانا سوت اور بانا ریشم ہو تو وہ حرام ہے اور جس میں تانا ریشم اور بانا اور کسی چیز کا ہو وہ مطلقاً جائز ہے۔

خز کی شال کا استعمال

۷۱/۳۲۷۸۔ وَعَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَعَلَيْهِ مَطْرَفٌ مِنْ خَزٍّ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُرَى الْوَرْدُ نِعْمَتَهُ عَلَى عَبْدِهِ - (رواه احمد)

احمد في المسند ۴۳۸/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو رجاء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے تو انہوں نے خز کی شال پہن رکھی تھی۔ وہ کہنے لگے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس کو اللہ تعالیٰ کوئی نعمت عنایت کرے تو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس پر دیکھا جائے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: مطرف نیا ایسا کپڑا ہے جس کے دونوں طرف کنارہ بنا ہوتا ہے۔ قاموس میں کہا گیا ہے کہ مطرف کا وزن مکرم ہے۔ ریشم کی دھاری دار چادر کو کہتے ہیں۔ خز تاکید کیلئے ہیں۔ خز۔ خالص ریشمی کپڑے کو کہتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ وہ کپڑا ریشم واول سے بنایا جاتا ہے اور وہ جائز ہے اور وہی مراد ہے۔ (ع)

اسراف و تکبر سے بچو

۷۲/۲۷۷۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُلُّ مَا شِئْتَ وَالْبَسْ مَا شِئْتَ مَا أَخْطَأْتُكَ اثْنَانِ سَرَفٌ وَمَخِيلَةٌ۔

(رواہ البخاری)

البخاری تعلیقاً ۲۰۶/۱۰ باب قول الله تعالى ﴿قُلْ مَنْ زِينَةُ﴾ کتاب اللباس۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جائز اور مباح چیزوں میں سے جس کو چاہو کھاؤ اور پہنو۔ بشرطیکہ دو چیزوں سے پرہیز رہو اسراف اور تکبر یعنی ان کے دو جوہات سے چیزوں میں کراہت پیدا ہوتی ہے یہ بخاری نے ترجمہ الباب میں روایت نقل کی ہے۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ استراف یہ ہے کہ ہر پسندیدہ چیز تم کھاؤ۔ تو قیاس اس پر ہے کہ ہر وہ چیز جس کو دل چاہے اس کو پہننا یا کھانا شروع کر دیا جائے۔ (ع)

ضرورت کا کھاؤ اور پہنو

۷۳/۳۲۸۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَتَصَدَّقُوا أَوْ الْبُسُوا مَا لَمْ يَخَالِطِ إِسْرَافٌ وَلَا مَخِيلَةٌ۔ (رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ)

أخرجه النسائی فی السنن ۷۹/۵ الحدیث رقم ۲۵۵۹ وابن ماجہ فی ۱۱۹۲/۲ الحدیث رقم ۳۱۰۵ وأحمد

فی المسند ۱۸۱/۲۔

ترجمہ: عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ پو بقتدر ضرورت اور ضرورت سے زائد کوراہ خدا میں دو اور پہنو بشرطیکہ اس میں اسراف اور تکبر نہ ہو یہ نسائی احمد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

سفید کپڑا ملاقات الہی کا لباس

۷۳/۳۲۸۱ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا زُرْتُمُ اللَّهَ فِي

قُبُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمُ الْبَيَاضُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

أخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۸۱/۲ الحدیث رقم ۳۵۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بہترین کپڑا سفید کپڑا ہے جسے پہن کر تم اپنے قبور اور مسجد میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو۔

تشریح: مَارَزْتُمُ اللَّهَ: مسجدیں چونکہ اللہ تعالیٰ کا گھر ہیں وہاں عبادت کے لیے جانا یہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہے پس وہاں

سفید کپڑا پہن کر جانا بہتر ہے اور مرنے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرتا ہے۔ پس وہاں بھی سفید کپڑا کفن میں ہونا چاہیے۔ (ع)

بَابُ الْخَاتَمِ

انگوٹھی کے احکامات

الفصل الاول:

سونے کی انگوٹھی کا پھینکنا

۱/۲۲۸۲۔ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ وَلَهُ رِوَايَةٌ وَجَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ أَلْقَاهُ ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ نُقِشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لَا يَنْقُشَنَّ أَحَدٌ عَلَى نُقْشِ خَاتَمِي هَذَا وَكَانَ إِذَا لَبَسَهُ جَعَلَ لَفْصَهُ مِمَّا يَلِي بَطْنَ كَفِّهِ۔ (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۲۸/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۷۹، ومسلم فی ۱۶۵۵/۳ الحدیث رقم (۵۳-۹۱، ۲) والنسائی فی السنن ۱۹۲/۸ الحدیث رقم ۵۲۷۶، وابن ماجہ فی ۱۲۰۱/۲ الحدیث رقم ۳۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک سونے کی انگوٹھی بنوائی اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ اس کو پہنا دائیں ہاتھ میں پھر اسے پھینک دیا۔ پھر چاندی کی انگوٹھی بنوائی جس پر ”محمد رسول اللہ کندہ“ کروایا اور فرمایا اس طرح کی کوئی انگوٹھی نہ بنوائے۔ آپ جب اسے پہنتے تو اس کا نقش اپنی پتیلی کی طرف کرتے یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: یہ حرمت سے پہلے کی بات ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں مرد کو سونے لوہے۔ کالی وغیرہ کی انگوٹھی جائز نہیں۔ البتہ مرد کو چاندی کی انگوٹھی درست ہے۔

نمبر ۲ عورتوں کیلئے جائز ہے کہ وہ سونے کی انگوٹھی پہن سکتی ہیں۔ بلکہ علماء فرماتے ہیں عورتوں کو چاندی کی انگوٹھی مکروہ ہے۔ کیونکہ وہ مردوں کیلئے ہے اور عورتوں کو مشابہت رجال کی وجہ سے مکروہ ہے اگر عورت چاندی کی انگوٹھی پہننا چاہے تو اس کا رنگ طبع وغیرہ سے تبدیل کر دے۔

۳ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول:

انگوٹھی میں حلقے کا اعتبار ہے نکلنے کا اعتبار نہیں۔

۴۔ والقاء :

یعنی جب تحریم کی وحی نازل ہوئی تو اسے پھینک دیا۔

۵۔ سیوطی کا قول :

انگوٹھی کو دائیں اور بائیں ہاتھ پہننے کی ہر دو روایت وارد ہیں۔ اور بائیں ہاتھ میں پہننے پر عمل ہے۔ دائیں ہاتھ والی منسوخ ہیں۔ ابن عدی نے ابن عمر سے نقل کیا ہے کہ اول آپ ﷺ دائیں ہاتھ میں پہنتے تھے پھر بائیں ہاتھ میں پہننے لگے۔

۶۔ صاحب سفر السعادت کا قول :

دائیں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کی ہر دو قسم کی روایات درست ہیں۔ ظاہر مفہوم یہ ہے کہ کبھی دائیں اور کبھی بائیں میں استعمال فرماتے۔

۷۔ امام نووی کا قول :

اس پر اجماع ہے کہ انگوٹھی دائیں بائیں ہاتھ دونوں میں استعمال کر سکتے ہیں۔

۸۔ مسلک احناف :

ہمارے ہاں دائیں ہاتھ میں شرف و فضیلت کی وجہ سے پہنیں گے وہ اکرام و عزت کا زیادہ حقدار ہے۔ لَا يَنْقُشَنَّ صَحَابَةُ كِرَامِ اتِّبَاعِ نُبُوْعٍ فِي شَدِيدِ حَرِيصٍ تَحْتَهُ۔ تو اس خطرے کے پیش نظر کہ وہ اسی طرح کی انگوٹھیاں بنالیں آپ نے منع فرمایا۔ ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی انگوٹھی بیرونی بادشاہوں کی طرف خطوط میں بطور مہر استعمال ہوتی تھی۔ اگر اور بھی بنوائیں گے تو اس سے بگاڑ پیدا ہوگا (کہ کوئی منافق جعلی خطوط نہ لکھ ڈالے)

۹۔ فتاویٰ قاضی خان :

میں لکھتے ہیں کہ چاندی کی مہر مباح ہے۔ کیونکہ قاضی کو بھی مہر کی ضرورت پڑتی ہے۔ بلا ضرورت ترک افضل ہے۔ پہنتے وقت اس کا نگینہ ہتھیلی کی طرف کرنے (ارجح)۔

قرآن رکوع میں نہ پڑھا جائے

۲/۲۲۸۳ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَبْسِ الْقَيْسِيِّ وَالْمَعْصِفِيِّ وَعَنْ

تَخْتِمْ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۴۸/۳ الحديث رقم (۲۹-۲۰۷۸) (وأبو داود في السنن ۳۲۲/۴ الحديث رقم

۴۰۴۴ و الترمذی فی السنن ۱۹۸/۴ الحدیث رقم ۱۷۲۷ والسنائی فی ۱۹۱/۸ الحدیث رقم ۵۲۶۷ وأحمد فی المسند ۱۱۴/۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قسی اور کسم کے پٹے پہننے اور سونے کی انگوٹھی استعمال کرنے کی ممانعت فرمائی یعنی مردوں کیلئے اور رکوع میں قرآن مجید کی تلاوت سے منع فرمایا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: قسی کی تحقیق کتاب اللباس فصل دوم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کے ذیل میں گزری ہے۔

قراۃ القرآن۔ نبراسیج کی بجائے رکوع و سجدہ میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے۔ نمبر ۲ قرآن کی تکمیل کرنے کی بجائے رکوع میں جلدی کرتا ہو جائے اور بقیہ قراءت کا حصہ رکوع میں جا کر پڑھے یہ بھی جلد بازی کی وجہ سے ممنوع ہے۔ (ح)

سونے کی انگوٹھی پہننے والا آگ کی انگشتی پہنتا ہے

۳/۲۲۸۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَنَزَعَهُ فَطَرَحَهُ فَقَالَ يَغِمِدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَقِيلَ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ خَاتَمَكَ اتَّفَعُ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَخُذُهُ أَبَدًا وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه مسلم)

أعرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۵۵/۳ الحدیث رقم (۵۲-۲۰۹۰)۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی ایک شخص کے ہاتھ میں دیکھی آپ ﷺ نے اس انگوٹھی کو نکال کر پھینک دیا اور فرمایا تم آگ کے انکارے کا قصد کر کے اسے اپنے ہاتھ میں پہنتے ہو۔ یعنی سونا پہننے سے وہ ہاتھ دوزخ میں جلایا جائے گا۔ آپ ﷺ کے تشریف لے جانے کے بعد کہا گیا کہ تم اس انگوٹھی سے فائدہ اٹھاؤ یعنی فروخت کر دیا کسی عورت کو دے دو۔ تو وہ کہنے لگا میں اس چیز کو ہرگز نہ لوں گا جس کو جناب رسول اللہ ﷺ نے پھینک دیا ہو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی منکر چیز کو ہاتھ سے بدل سکتا ہو تو وہ اسے ہاتھ سے بدل ڈالے۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ((إِذَا رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيَغْيِرْهُ بِيَدِهِ)) یعنی جب تم میں سے کوئی شخص کسی خلاف شرع چیز کو دیکھے تو وہ اس کو اپنے ہاتھ سے بگاڑ ڈالے۔

انگوٹھی برائے مہر استعمال کرنے کا جواز

۴/۲۲۸۵ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالذَّجَاشِيِّ فَقِيلَ لَهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ فَصَاغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا حَلَقَةً فِضَّةً

نُقِشَ فِيهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ (رواه مسلم وفي رواية للبخاری) كَانَ نُقْشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةً أَسْطُرَ مُحَمَّدٌ
سَطْرٌ وَرَسُولٌ سَطْرٌ وَاللَّهُ سَطْرٌ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۷۵، ومسلم فی ۱۶۵۷/۳ الحدیث رقم

(۲۰۹۲۔۵۸) وأبو داؤد فی السنن ۴۲۳/۴ الحدیث رقم ۴۲۱۴، والترمذی فی ۲۱۲/۴ الحدیث رقم ۱۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فارس کے بادشاہ کسریٰ اور روم کے بادشاہ قیصر اور حبشہ کے بادشاہ کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ بادشاہ خطوط کو مہر کے بغیر قبول نہیں کرتے تو آپ ﷺ نے انگوٹھی بنوائی جس کا نقش محمد رسول اللہ ﷺ تھا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ انگوٹھی کا نقش تین سطور میں تھا۔ نیچے کی سطر میں آپ کا اسم گرامی ایک سطر میں رسول اور اوپر کی سطر میں اسم پاک باری تعالیٰ تھا۔ محمد رسول اللہ۔

تشریح: اس میں انگوٹھی کے نگینے کا تذکرہ نہیں ہے۔ کیونکہ ہاتھ میں حلقہ پہنا جاتا ہے۔ اور جواز کے لیے اس کو بیان کرنا محل استبعاد ہے بعض روایت میں وارد ہے۔ کہ نگینہ بھی چاندی کا تھا۔ اور بعض میں حبشی بتلایا گیا ہے عنقریب اس کا تذکرہ آئے گا۔

۲ علامہ نووی کا بیان:

کہ پہلی سطر میں اللہ اور دوسری میں رسول اور تیسری میں محمد ﷺ (اللہ رسول محمد) تھا۔

یہ مہر آپ ﷺ کے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی اور بعد میں حضرت عمر فاروق کے ہاتھ میں رہی۔ اور حضرت عثمان غنی کے ہاتھ میں شروع خلافت میں رہی آخری دور میں ان کے خادم معقیب کے ہاتھ سے پیر عریس میں گر پڑی بہت زیادہ تلاش کے باوجود نہ مل سکی۔ بعض علماء نے کہا ہے۔ کہ ان کے عہد کے آخر میں اختلاف وقت کا باعث اس مہر کی گمشدگی تھی۔ کیونکہ اس کی برکت سے باہمی انتظام والتیام تھا۔ جیسا کہ مہر سلیمانی۔ واللہ اعلم (ع)

نگینہ و انگوٹھی دونوں چاندی سے تھے

۵/۳۲۸۶ وَعَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَاتَمَهُ مِنْ لُصْيَةٍ وَكَانَ لُصَّةً مِنْدَبٌ

(رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۲/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۷۵، وأبو داؤد فی السنن ۴۲۴/۴ الحدیث رقم

۴۲۱۷، والترمذی فی ۱۹۹/۴ الحدیث رقم ۱۷۴۰، والسنائی فی ۱۷۳/۸ الحدیث رقم ۵۱۹۸، وأحمد فی

المسند ۲۶۶/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک نبی اکرم ﷺ کی انگوٹھی اور اس کا نگینہ دونوں چاندی کے تھے یہ بخاری کی روایت ہے۔

۶/۳۲۸۷ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَسَ خَاتَمَ لُصْيَةٍ فِي يَمِينِهِ فِيهِ لُصٌّ حَبَشِيٌّ

كَانَ يَجْعَلُ قَصَّةً مِمَّا يَلِيْ كَفَّهُ . (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۵۸/۳ الحديث رقم (۶۲-۲۰۹۴) وأبو داود في السنن ۴۲۴/۴ الحديث رقم ۴۲۱۶ والترمذي في السنن ۱۹۹/۴ الحديث رقم ۱۷۳۹ والنسائي في ۱۷۲/۸ الحديث رقم ۵۱۹۶ وابن ماجه في ۱۲۰۱/۲ الحديث رقم ۳۶۴۱ وأحمد في المسند ۲۰۹/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے چاندی کی انگوٹھی اپنے دائیں ہاتھ میں پہنی جس کا نگینہ حبشی تھا آپ ﷺ انگوٹھی کا نگینہ ہتھیلی کی طرف رکھتے تھے۔ یعنی آپ ﷺ اپنی انگوٹھی کو اس طرح پہنتے کہ اس کا نگینہ ہتھیلی کی طرف ہوتا (بخاری و مسلم)

تشریح: حبشی یہ حبشہ کی طرف منسوب ہے اس کا مطلب عقیق ہے کیونکہ اس کی کان یمن اور حبشہ میں تھی اور اس قسم کا نگینہ حبشہ میں ہوتا ہے۔ یا اس کا رنگ سیاہ تھا جو حبشیوں کے مشابہ ہوتا ہے یا وہ حبشہ میں بنی تھی یا اس کا بنانے والا حبشی تھا۔ اور اس میں اور اس میں کوئی منافات نہیں۔ کہ وہ چاندی کا تھا۔ بعض لوگوں نے متعدد انگوٹھیاں قرار دیں کہ ایک کا نگینہ چاندی اور دوسرے کا نگینہ حبشی تھا/ع

انگوٹھی بائیں چھنگلیاں میں

۲۲۸۸/۷ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ ﷺ فِي هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى الْخَنْصَرِ مِنْ يَدِهِ الْيُسْرَى۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۵۹/۳ الحديث رقم (۶۳-۲۰۹۵)۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کی انگوٹھی بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں میں تھی۔ یہ کہہ کر انہوں نے چھنگلیاں کی طرف اشارہ کیا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

درمیانی انگلی میں انگوٹھی نہ پہنی جائے

۲۲۸۹/۸ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ اتَّخَذَ فِي إِصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ قَالَ فَأَوْمَأَ إِلَى الْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِيهَا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۶۵۹/۳ الحديث رقم (۶۵-۲۰۷۸) والنسائي في ۱۷۷/۸ الحديث رقم ۵۲۱۰ وابن ماجه في ۱۴۰۳/۲ الحديث رقم ۳۶۴۸ وأحمد في المسند ۱۲۴/۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اس بات سے منع فرمایا کہ اپنی اس انگلی میں یا اس انگلی میں انگوٹھی پہنوں۔ راوی کہتے ہیں کہ انہوں نے یہ کہہ کر اپنی درمیانی انگلی اور اس کے قریب شہادت والی انگلی کی طرف اشارہ کیا۔

تشریح ✽ انگوٹھے اور چھنگلیاں کے پاس انگلی میں انگوٹھی کا پہننا ثابت نہیں نہ جناب رسول اللہ ﷺ سے نہ صحابہ اور نہ تابعین سے کسی سے بھی ثابت نہیں۔ مردوں کے متعلق شوافع اور احناف کے ہاں چھنگلیاں میں انگوٹھی پہننے کا استحباب ہوتا ہے عورتوں کے لیے تمام انگلیوں میں پہننی مباح ہے۔

نووی فرماتے ہیں کہ مرد کے لیے درمیانی اور شہادت والی انگلی میں انگوٹھی پہننا مکروہ تشریحی ہے۔

الفصل الثانی:

آپ ﷺ نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی ہے

۹/۳۲۹۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَتَّمُ فِي يَمِينِهِ -

(رواہ ابن ماجہ ورواہ ابو داؤد والنسائی عن علی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۲۰۱/۴ الحدیث رقم ۱۷۴۴ والنسائی فی ۱۷۵/۸ الحدیث رقم ۵۲۰۴ وابن ماجہ فی ۱۲۰۳/۲ الحدیث رقم ۳۶۴۷ أخرجه أبو داؤد فی السنن ۴۳۱/۴ الحدیث رقم ۴۲۲۶ والنسائی فی ۱۷۴/۸ الحدیث رقم ۵۲۰۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اس روایت کو ابن ماجہ اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ اور نسائی نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہے۔

دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا

۱۰/۳۲۹۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَتَّمُ فِي يَسَارِهِ - (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۴۳۱/۴ الحدیث رقم ۴۲۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنی انگوٹھی دائیں ہاتھ میں پہنا کرتے تھے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

مردوں پر سونا و ریشم حرام ہے

۱۱/۳۲۹۲ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ

فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي - (رواہ احمد و ابو داؤد والنسائی)

أخرجہ أبو داؤد فی السنن ۳۳۰/۴ الحدیث رقم ۴۰۵۷ والنسائی فی ۱۶۰/۸ الحدیث رقم ۵۱۴۴ وابن ماجہ فی ۱۱۸۹/۲ الحدیث رقم ۳۵۹۵ وأحمد فی المسند ۹۶/۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ریشمی کپڑا لیا اور اسے اپنے دائیں ہاتھ میں تھاما اور سونا لیکر اس کو اپنے بائیں ہاتھ میں تھاما اور فرمایا کہ یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اس روایت کو احمد اور ابوداؤد اور نسائی نے نقل کیا۔

چیتے کی کھال اور سونے کے استعمال کی ممانعت

۱۲/۴۲۹۳ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ رُكُوبِ النُّمُورِ وَعَنْ لُبْسِ الذَّهَبِ إِلَّا مَعْطَعًا - (رواه ابوداؤد والنسائی)

آخرجه ابو داود فی السنن ۴/۴۳۷ الحدیث رقم ۴۲۳۹ والنسائی فی ۸/۱۶۱ الحدیث رقم ۵۱۵۰ وأحمد فی المسند ۴/۹۳۔

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے چیتے کے چمڑے پر سوار ہونے اور سونا پہننے سے منع فرمایا۔ مگر یہ کہ بہت قلیل مقدار ہو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے تھوڑے سے سونے کی جوابا جنت معلوم ہو رہی ہے وہ بھی منسوخ ہو گئی ہے مولانا قطب الدین صاحب فرماتے ہیں کہ تھوڑے سے سونے کے جواز کو احناف کے علماء نے یا گنہ میں سونے کی میخ لگانے یا دھاری کو سنہری بنانے یا کپڑوں پر پٹی لگوانے پر مجبول کیا ہے اور یہ ان کے ہاں مردوں لے لیے بھی جائز ہے۔

پیتل کے علاوہ تمام انگوٹھیوں کی ممانعت

۱۳/۴۲۹۴ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ عَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ شَبِّهِ مَالِيٍّ أَجْدُمُكَ زَيْجَ الْأَصْنَامِ فَطَرَحَهُ ثُمَّ جَاءَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ مِنْ حَدِيدٍ فَقَالَ مَالِيٌّ أَرَأَيْكَ عَلَيْكَ حَلِيَّةٌ أَهْلُ النَّارِ فَطَرَحَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ أَتَّخِذُهُ قَالَ مِنْ وَرَقٍ وَلَا تُتِمَّهُ مِنْقَالًا (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وقال محی السنۃ وقد صح) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ فِي الصُّدَاقِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ الْتِمَسْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ۔

آخرجه ابو داؤد فی السنن ۴/۴۲۸ الحدیث رقم ۴۲۲۳ والترمذی فی ۴/۲۱۸ الحدیث رقم ۱۷۸۵ والنسائی فی ۸/۱۷۲ الحدیث رقم ۵۱۹۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی پیتل کی انگوٹھی پہنے ہوئے تھے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجھے تجھ سے بتوں کی بد بو آ رہی ہے اور یہ اس لیے فرمایا کہ بت عموماً پیتل کے بنائے جاتے تھے اس نے اسے پھینک دیا اور پھر ایسی حالت میں واپس لوٹا کہ وہ لوہے کی انگوٹھی پہنے والا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ میں تجھ پر روزخیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں تو اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ تو پھر میں کسی چیز کی انگوٹھی بنواؤں تو فرمایا کہ چاندی کی۔ اور اس کو وزن و شقال کے برابر

مت کرو۔ یہ ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے روایت کی۔

حجی السنہ کہتے ہیں کہ یہ بات صحیح حدیث میں وارد ہے جو حضرت سہل ابن سعد سے مروی ہے کہ ایک آدمی نکاح کا ارادہ کرتا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے لئے کوئی مال تلاش کر کے لا جو اس کو مہر کی شکل میں دیا جائے اگر چہ لوہے کی انگٹھی کیوں نہ ہو۔

تشریح ﴿حِلْيَةُ أَهْلِ النَّارِ﴾: اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض کافر تو اسے دنیا میں پہنتے ہیں یا دوزخ میں کفار کو طوق اور زنجیر لوہے کے پہنائے جائینگے۔

وَلَا تُعْتَمَةُ مِثْقَالًا: یہ ممانعت درع اور اولویت کے لیے ہے بہتر یہ ہے کہ انگٹھری یا انگٹھی مثقال سے کم ہو کیونکہ سونے اور چاندی میں اصل کراہت ہے اور ضرورت کی حد تک ہونی چاہئے۔ اسی لیے دو انگٹھیوں کا اور اس سے زیادہ کا پہننا مکروہ ہے۔ لیکن انگٹھیوں کا ایک سے زیادہ بنانا یہ مکروہ نہیں ہے اگر باری باری ان کو پہنا جائے۔

نمبر ۲ قاضی خان کہتے ہیں لوہے پیتل کی انگٹھی مکروہ ہے حجی السنہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ مال تلاش کرو اگر چہ لوہے کی انگٹھی ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نبی کریم کے لیے نہیں۔ اگر نبی کریم ﷺ کے لیے ہوتی تو آپ لوہے کی انگٹھی تلاش کرنے کا حکم نہ فرماتے۔

صاحب مطالب المؤمنین نے ہدایہ اور کافی سے نقل کیا ہے کہ درحقیقت یہ مہر کے متعلق مال خرچ کرنے میں میں مبالغہ ہے یہ اسی طرح ہے جیسے کہا جائے کہ مجھے دو اگرچہ ایک مٹھی خاک ہو اور اس سے تھوڑی سی چیز مراد ہوتی ہے۔ لوہے کی انگٹھی اگرچہ پہننا مکروہ ہے۔ لیکن اشیاء متقومہ میں شامل ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ لوہے کی انگٹھی کی ممانعت حدیث سہل کے بعد ہو۔ اور یہ روایت سہل احکام کے استقرار سے پہلے ہو اور بریدہ والی روایت اس کے بعد ہو پس وہ روایت منسوخ ہو گئی حدیث سہل باب المہر کی فضل میں گزر چکی ہے۔ (ع ح)

دس ناپسندیدہ اشیاء

۱۴/۲۲۹۵ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ عَشْرَ خِلَالٍ الْكُفْرَةَ يَعْنِي الْخُلُوقَ وَتَغْيِيرَ الشَّيْبِ وَجَرَّ الْإِزَارِ وَالتَّخْتُمَ بِالذَّهَبِ وَالتَّبْرُجَ بِالزَّيْنَةِ لِغَيْرِ مَحِلِّهَا وَالصُّرْبَ بِالْكَعَابِ وَالرُّقَى إِلَّا بِالْمُعَوِّذَاتِ وَعَقْدَ التَّمَائِمِ وَعَزَلَ الْمَاءِ لِغَيْرِ مَحِلِّهِ وَفَسَادَ الصَّبِيِّ غَيْرَ مُحَرَّمَةٍ۔

(رواہ ابو داؤد و النسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۴۲۸ الحدیث رقم ۴۲۲۲ والنسائی فی ۱۴۱/۸ الحدیث رقم ۵۰۸۸ وأحمد فی المسند ۱/۳۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو دس چیزیں ناپسند تھیں۔ ① خلوق کا استعمال یعنی زرد رنگ ② بڑھاپے کو متغیر کرنا یعنی خضاب کرنا۔ ③ تہنہ کو لٹکا کر کھینچتے ہوئے چلنا یعنی جب ٹخنوں سے پیچے ہو۔

۴۔ سونے کی انگوٹھی کو پہننا یعنی مردوں کے لیے ۵۔ عورت کا بے محل زینت کو ظاہر کرنا ۶۔ نزد کھیلنا یعنی چوسر ۷۔ معوذات کے علاوہ منتر کو آپ ﷺ ہا پسند کرتے تھے ۸۔ منکے اور کوڑیاں باندھنا ۹۔ عورت سے بے موقع عزل کرنا ۱۰۔ بچے کو خراب کرنا۔ آپ اس کو حرام قرار دینے والے نہ تھے یہ ابوداؤد و نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ۱۰۔ خلوق۔ یہ ایک مرکب خوشبو ہے جو زعفران سے بنتی ہے مردوں کو لگانا درست نہیں عورتوں کے لیے درست ہے۔ بعض روایات سے اس کا منہاج ہونا ثابت ہوتا ہے اور بعض سے ممانعت نکلتی ہے۔ ممانعت کی روایات زیادہ ہیں۔ جو کہ اس کی اباحت کو منسوخ کرنے والی ہیں۔ مردوں کو اس لیے منع کیا گیا کہ یہ خاص عورتوں کی خوشبو ہے۔

نمبر ۲ تَغْيِيرُ الشَّيْبِ۔ ایک تو یہ ہے کہ سفید بالوں کو اکھاڑا جائے دوسرا سیاہ خضاب کیا جائے اور مہندی کا خضاب جائز ہے اس کے جواز پر اتفاق ہے کیونکہ بہت ساری احادیث میں وارد ہے اور سفید بالوں کے اکھاڑنے کے سلسلے میں حرمت و کراہت کا قول مختار ہے۔

نمبر ۳ التَّبَرُّجُ بِالزَّيْنَةِ۔ بے محل اظہار زینت کا مطلب یہ ہے کہ جہاں عورت کو زینت کا ظاہر کرنا جائز نہیں یعنی زوج اور محارم کے علاوہ جیسا قرآن مجید میں فرمایا: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ﴾۔

نمبر ۴ الضَّرْبُ بِالْكَعْبِ: یہ کعب کی جمع ہے نعت کے مہرے۔ یہ قرعہ کی طرح پھینکے جاتے ہیں اور ان کی ممانعت سے مراد نزدیکی ممانعت ہے جو کہ حرام ہے اکثر اہل علم اور صحابہ کے ہاں شطرنج مکروہ تحریمی ہے۔ احناف کا مسلک بھی یہی ہے۔

نمبر ۵ الرِّقَى۔ یہ رقیقہ کی جمع ہے ٹونہ۔ اور معوذات سے مراد سورہ قلقل اور ناس ہے۔ اور احادیث کے معوذات بھی اسی حکم میں ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ معوذات سے قرآن مجید کی وہ تمام آیات ہیں جن میں استعاذہ کا مفہوم ہے خواہ ان سورتوں کے علاوہ ہوں۔ قرآن مجید: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ﴾۔ اور اسماء باری تعالیٰ سے رقیہ جائز ہے ان کے علاوہ سے حرام ہے خاص طور پر وہ الفاظ جن کا معنی معلوم نہ ہو وہاں تو کفر کا خطرہ ہے۔

نمبر ۶ التَّمَامُ: جمع تمیمہ کی۔ اس کا معنی منکے اور ہڈیاں ہیں جن کو نظر کے دور کرنے کے لیے لڑکوں کے گلے میں ڈالے جاتے ہیں یہ زمانہ جاہلیت میں تھا اسلام نے اس کو روک دیا۔ نمبر ۲ تمام سے مراد جاہلیت کے تمام منتر ہیں۔ نمبر ۳ قرآن آیات دعائیں اور اسماء الہیہ لکھ ڈالنا جائز ہے جیسا کہ عبد اللہ ابن عمرو کی روایت حصن حصین میں مذکور ہے۔

نمبر ۷ عَزْلُ الْمَاءِ۔ عزل غیر محل میں مکروہ ہے یعنی حرہ عورت کی رضا مندی کے بغیر منی کو باہر گرانا جائز نہیں البتہ لونڈی وہ محل عزل ہے اس میں کراہت نہیں۔

نمبر ۸ فَسَادُ الصَّنِیِّ۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جس عورت کی گود میں بچہ ہو اس سے صحبت کرنے کو درست نہیں سمجھا جاتا تھا کیونکہ عورت حاملہ ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ سے دودھ فاسد ہو جاتا ہے اور لڑکے کے لیے ضعف کا باعث بنتا ہے۔ اور اس کو جاہلیت میں غمیل کہا جاتا تھا۔ اس کو مکروہ سمجھا جاتا تھا لیکن حرام نہیں کہا جاتا تھا۔ اس لیے کہ منکوحہ عورت سے وطی حلال ہے احتمال حمل سے اس کو حرام نہیں کہا جاسکتا۔ باب السباشرت میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے ا۔ ع۔ ح۔

گھنگر و شیطان کی جرس (گھنٹی) ہے

۱۵/۳۲۹۶ وَعَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ مَوْلَاةَ لَهُمْ ذَهَبَتْ بِابْنَةِ الزُّبَيْرِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَفِي رَجُلِهَا أَجْرَاسٌ فَقَطَعَهَا عُمَرُو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ كُلِّ جَرَسٍ شَيْطَانٌ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۴۳۲ الحدیث رقم ۴۲۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی ایک لونڈی حضرت زبیر کی بیٹی کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئی لڑکی کے پاؤں میں گھنگر تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو کاٹ ڈالا اور فرمایا ہر گھنٹی کے ساتھ شیطان ہے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی شیطان اس کو گھر والوں کے لیے مزین کرتا ہے اور یہ شیطان کا باجہ ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے: الجرس مزامیر الشیطن - (ع' ح)

چھوٹے بچوں کے لئے بھی گھنگرو کا استعمال درست نہیں

۱۶/۳۲۹۷ وَعَنْ بَنَانَةَ مَوْلَاةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَيَّانٍ الْأَنْصَارِيِّ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ إِذْ دَخَلَتْ عَلَيْهَا بِجَارِيَةٍ وَعَلَيْهَا جَلَاجِلٌ يَصَوْتُنَ فَقَالَتْ لَا تَدْخِلْنَهَا عَلَيَّ إِلَّا أَنْ تُقَطَّعَنَّ جَلَاجِلُهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَرَسٌ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۴۳۳ الحدیث رقم ۴۲۳۱ وأحمد فی المسند ۶/۲۴۲۔

ترجمہ: حضرت بنانہ جو کہ حضرت عبدالرحمن بن حیان کی آزاد کردہ لونڈی تھی وہ حضرت عائشہ کے پاس تھیں۔ ایک چھوٹی لڑکی لائی گئی جس نے گھنگرو پہن رکھے تھے جو آواز کرتے تھے پس حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس لانے والی عورت سے فرمایا اس لڑکی کو میرے گھر مت لانا مگر یہ کہ اس کے گھنگرو تم کاٹ ڈالو۔ کیونکہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے میں نے سنا کہ جس گھر میں جرس ہو وہاں رحمت کے فرشتے نہیں آتے یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

سونے کی مصنوعی ناک درست ہے

۱۷/۳۲۹۸ وَأَوْعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرْفَةَ أَنَّ جَدَّهُ عَرْفَجَةَ بْنَ أَسْعَدَ قُطِعَ أَنْفُهُ يَوْمَ الْكَلَابِ فَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ فَأَتَنَنَّ عَلَيْهِ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ۔

(رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۴۳۴ الحدیث رقم ۴۲۳۲ والترمذی فی ۴/۲۱۱ الحدیث رقم ۱۷۷۰ والنسائی

فی ۱۶۲/۸ الحدیث رقم ۵۱۶۱، وأحمد فی المسند ۲۳/۵۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن طرفہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے دادا عرفہ بن اسد کی ناک حرب فجار میں کاٹی گئی انہوں نے چاندی کی ناک بنوائی جس نے چند دن میں تعفن پیدا کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ناک بنانے کی اجازت دی یہ ترمذی ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: کلاب ایک جگہ کا نام ہے جہاں یہ لڑائی واقع ہوئی عرفہ اس لڑائی میں شریک تھے ان کی ناک کٹ گئی۔ اس روایت کی وجہ سے علماء نے سونے کی ناک کا بنوانا اور چاندی کی تاروں سے دانتوں کا باندھنا جائز قرار دیا امام محمد کے نزدیک تو سونے کی تاروں سے بھی باندھنا جائز ہے۔ (ع)

آگ کا کنگن

۱۸/۲۲۹۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُحَلَّقَ حَبِيئَهُ حَلَقَةً مِنْ نَارٍ فَلْيُحَلِّقْهُ حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوَّقَ حَبِيئَهُ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَلْيُطَوِّقْهُ طَوْقًا مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوَّرَ حَبِيئَهُ سَوَارًا مِنْ نَارٍ فَلْيُسَوِّرْهُ سَوَارًا مِنْ ذَهَبٍ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ قَالَعْبُوبُ ابْنُهَا۔ (رواه ابو داود)

أخرجه أبو داود فی البسن ۴/۴۶۱ الحدیث رقم ۴۲۳۷، وأحمد فی المسند ۲/۳۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ پسند کرے کہ وہ اپنے دوست کو آگ کا حلقہ پہنائے تو وہ اسے سونے کا حلقہ پہنادے اور جس کو یہ پسند ہو کہ اپنے دوست کے گلے میں آگ کا طوق ڈالے تو وہ اس کے گلے میں سونے کا طوق ڈال دے۔ اور جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ اپنے دوست کو آگ کا کنگن پہنائے تو وہ اسے سونے کا کنگن پہنادے۔ لیکن تم چاندی کو استعمال کرو اور اس کے ساتھ تصرف کرو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: قَالَعْبُوبُ ابْنُهَا: یعنی چاندی کے ساتھ لہو و لعب کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ چاندی کا زیور پہناؤ۔ زیب و زینت اور زیور اگرچہ مباح ہو یہ لعب میں داخل ہے یا مطلب یہ ہے کہ زیور والی عورت کے ساتھ لعب بازی کرے تو یہ زیور کے ساتھ لہو و لعب ہے۔ اور بقول ابن ملک کے لعب کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز میں تصرف کرنا تو مطلب یہ ہوا کہ زیور کی جس قسم میں چاہو چاندی کو عورتوں کے لیے استعمال کر سکتے ہو۔ مردوں کے لیے صرف مہر اور تلوار کو مزین کرنے اور لڑائی کے ہتھیاروں کے لیے درست ہے۔ (ع/ح)

آگ کا ہار اور بالی

۱۹/۳۳۰۰ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ بَرِيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ تَقَلَّدَتْ قِلَادَةً مِنْ ذَهَبٍ قَلَّدَتْ فِي عُنُقِهَا مِنْهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ

ذَهَبَ جَعَلَ اللَّهُ فِي أُذُنِهَا مِثْلَهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴۳۷/۴ الحدیث رقم ۴۶۰/۶ والنسائی فی ۱۵۷/۸ الحدیث رقم ۵۱۳۹، وأحمد فی المسند ۴۶۰/۶۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو عورت سونے کا ہار پہنے تو اس کو قیامت کے دن اسی طرح کا آگ کا ہار پہنایا جائے گا اور جو عورت اپنے کان میں سونے کی بالی ڈالے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے کان میں اسی طرح کی آگ کی بالی ڈالیں گے۔ یہ ابو داؤد و نسائی کی روایت ہے۔

چاندی پر قناعت کرو

۲۰/۳۳۰ وَعَنْ أُخْتِ لِحَدِيفَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ أَمَا لَكُنَّ فِي الْفِضَّةِ مَا تُحَلِّينَ بِهِ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَمْرًا تُحَلِّيْنَ ذَهَبًا تَظْهَرُهُ إِلَّا عُدْبَتْ بِهِ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴۳۶/۴ الحدیث رقم ۴۲۳۷ والنسائی فی ۱۵۷/۸ الحدیث رقم ۵۱۳۷، وأحمد فی المسند ۳۵۷/۶۔

ترجمہ: حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہا کی بہن روایت کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اے عورتوں کی جماعت! کیا تمہارے لئے چاندی میں وہ چیز نہیں کہ تم اس سے اپنا زیور بناؤ (یعنی چاندی کا زیور کفایت کرنے والا ہے) خبردار! جو عورت تم میں سے بے محل سونے کے زیور کو ظاہر کرے تو اسے عذاب میں مبتلا ہونا پڑے گا۔ یہ روایت ابو داؤد و نسائی نے نقل کی ہے۔

تشریح: ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو بھی خالص سونا منع ہے اور وعید کا سبب ہے۔ البتہ چاندی ان کیلئے مباح ہے۔ حالانکہ عورتوں کیلئے دونوں مباح ہیں۔ ان روایات کی کئی توجیہات کی گئی ہیں۔

توجیہات:

نمبر ۱ یہ پہلے حکم تھا پھر منسوخ ہوا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ والی روایت ناسخ ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خزانہ سونا میری امت کے مردوں پر حرام ہے۔ اس روایت سے ان دونوں کی اباحت عورتوں کیلئے سمجھی گئی۔

نمبر ۲ اس روایت میں ان عورتوں کیلئے وعید ہے جو اس میں سے زکوٰۃ ادا نہ کرنے والی ہوں۔

نمبر ۳ اس عورت کے حق میں وعید ہے جو سونا پہن کر اجنبی مرد کے سامنے ظاہر کرنے والی ہو۔ (ج۔ ع)

الفصل الثالث

آخرت کا زیور چاہتے ہو تو دنیا میں مت پہنو

۲۱/۴۳۰۲ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْنَعُ أَهْلَ الْحِلْيَةِ وَالْحَرِيرِ وَيَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حِلْيَةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهَا فِي الدُّنْيَا۔ (رواه النسائي)
 أخرجه النسائي في السنن ۱۵۶/۸ الحديث رقم ۵۱۳۶۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ زیور و حریر پہننے والوں کو فرماتے کہ اگر آخرت کا زیور و حریر پہننا چاہتے ہو تو یہاں دنیا میں مت پہنو! یہ ناسی کی روایت ہے۔

انگوٹھی کا پھینکنا

۲۲/۴۳۰۳ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتَّخَذَ خَاتَمًا فَلَبِسَهُ قَالَ شَغَلَنِي هَذَا عَنْكُمْ مِنْذُ الْيَوْمِ إِلَيَّ نَظَرَةٌ وَالْيَوْمَ نَظَرَةٌ ثُمَّ الْقَاهُ۔ (رواه النسائي)
 أخرجه النسائي في السنن ۱۹۴/۸ الحديث رقم ۵۲۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک دن آپ نے ایک انگوٹھی پہنی اور پھر اس کو نکال کر پھینک دیا اور فرمایا۔ اس انگوٹھی کی طرف دیکھنے نے مجھے تم سے غافل کر دیا۔ یہ ناسی کی روایت ہے۔
 تشریح: ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ انگوٹھی سونے کی تھی۔ (مولانا)

سونے کا زیور لڑکے کو مکروہ تحریمی ہے

۲۳/۴۳۰۴ وَعَنْ مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْعُلَمَاءُ شَيْئًا مِنَ الذَّهَبِ لِأَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّخْتُمِ بِالذَّهَبِ فَإِنَّا أَكْرَهُهُ لِلرِّجَالِ الْكِبَرِ مِنْهُمْ وَالصَّغِيرِ۔ (رواه في الموطأ)

أخرجه مالك في الموطأ ۹۱۱/۲ الحديث رقم ۴ منك تاب اللباس۔

ترجمہ: امام مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں لڑکے کے لئے سونے کے زیور پہننے کو مکروہ خیال کرتا ہوں کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سونے کی انگوٹھی کی ممانعت فرمائی یعنی جب انگوٹھی ممنوع ہے تو دوسرا کوئی زیور بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوا۔ پس میرے ہاں مردوں کیلئے خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے سونا پہننا منع ہے۔ یہ روایت امام مالک نے موطا میں نقل کی ہے۔

تشریح ❁ لڑکوں کیلئے سونے کی کوئی چیز درست نہیں اور چاندی بھی مہر کے سوا درست نہیں اور حریر و ریشم بھی اسی حکم میں ہیں۔

(ع)

پاپوش کے احکام

نعال یہ نعل کی جمع ہے۔ نعل ہر اس چیز پر بولا جاتا ہے جس کے ذریعہ پاؤں کو زمین سے بچایا اور محفوظ کیا جائے۔ ہر قوم کا عرف اس سلسلہ میں مختلف ہے۔ یہاں جناب رسول اللہ ﷺ کے پاپوش کا بیان کرنا مقصود ہے۔ دیار عرب میں جو پاپوش متعارف ہیں اس کی کئی اقسام ہیں اسی وجہ سے جمع کا صیغہ لائے۔ (ج)

الفصل الاول

پاپوش بغیر بالوں کے تھا

۱/۳۳۰۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ النَّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ۔

(رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۰۸/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۵۱ 'ومسلم فی ۸۴۴/۲ الحدیث رقم (۱۱۸۷-۲۵) 'ومالك فی الموطأ ۳۳۳/۱ الحدیث رقم ۳۱ من کتاب الحج وأحمد فی المسند ۶۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو ایسا پاپوش پہنتے دیکھا کہ جس میں بال نہ تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

پاپوش کے دو تھے

۲/۳۳۰۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ نَعْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهَا قَبْلَانِ۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۱۲/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۵۷ 'وأبو داود فی السنن ۳۶۵/۴ الحدیث رقم ۴۱۳۴ 'والترمذی فی ۲۱۲/۴ الحدیث رقم ۱۷۷۱ 'والنسائی فی ۲۱۷/۸ الحدیث رقم ۵۳۶۷ 'وابن ماجہ فی ۱۱۹۴/۲ الحدیث رقم ۳۶۱۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاپوش کے دو تھے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ قبیل: پاپوش کا تسمہ۔ وہ تسمہ جو دو انگلیوں کے درمیان میں ہوتا ہے۔ پس آپ کے پاپوش میں دو تسمے تھے۔ ایک تسمہ انگوٹھے اور پاس والی انگلی (دونوں) کیلئے تھا اور ایک درمیانی اور اس کے متصل انگلی کیلئے تھا۔ جس کو بنصر کہا جاتا ہے۔ یہ پاپوش عرب میں چپل کی ہم شکل ہوتا ہے۔ جس کو یہاں پہن کر مسجد میں جاتے ہیں (ج)

مرد پاپوش کے ساتھ سواری کی طرح ہے

۳/۲۳۰۷ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا يَقُولُ اسْتَكْبَرُوا مِنَ النَّعَالِ فَإِنَّ الرَّجُلَ لَا يَزَالُ رَاكِبًا مَا اتَّعَلَ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی ۳/۱۶۶۰ الحدیث رقم (۶۶-۲۰۹۶) و أبو داؤد فی السنن ۴/۲۷۵ الحدیث رقم ۴۱۳۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو ایک جہاد کے لئے (روانگی کے موقع پر) فرمایا تم بہت سے پاپوش لے لو۔ کیونکہ مرد پاپوش کے ساتھ سواری کی طرح ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لَا يَزَالُ رَاكِبًا: جلدی چلنے میں جو تاپیدل کیلئے سواری کا سا کام دیتا ہے۔ اور اس سے پاؤں آفات سے محفوظ رہتے ہیں۔ نمبر ۱۲ اس میں سکھایا کہ سفر میں ایسے اسباب ساتھ ہونے چاہئیں جن کی ضرورت پڑ سکتی ہے۔ (ح)

دایاں پاؤں پہننے میں پہلے اور اتارنے میں آخر میں ہو

۴/۲۳۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَّعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمْنَى وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ لِتَكُنَ الْيَمْنَى أَوَّلَهُمَا تَنْعَلُ وَآخِرَهُمَا تَنْزَعُ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰/۳۱۱ الحدیث رقم ۵۸۵۶ و مسلم فی ۳/۱۶۶۰ الحدیث رقم (۶۷-۲۰۹۷) و أبو داؤد فی السنن ۴/۳۷۷ الحدیث رقم ۴۱۳۹ و الترمذی فی ۴/۲۱۵ الحدیث رقم ۱۷۷۹ ابن ماجہ فی ۲/۱۱۹۵ الحدیث رقم ۳۶۱۶ و أحمد فی المسند ۲/۲۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم پاپوش پہنو تو دائیں پاؤں سے ابتداء کرو۔ یعنی دایاں اور پھر بائیں اور جب اتارو تو بائیں طرف شروع کرو۔ پہلے بائیں نکالو پھر دایاں۔ مناسب یہ ہے کہ دائیں پہننے میں اول اور اتارنے میں آخری ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱۳ ضابطہ یہ ہے کہ جس کام میں افضل یہ ہے کہ دائیں سے شروع کیا جائے۔ اس میں یہ طریق مستحب ہے۔ اور جو اس طرح نہ ہو اس میں بائیں سے ابتداء ہوگی۔

نمبر ۲: جوتا پہننا مسجد میں داخلے کا ذریعہ ہے اور اتارنا ایسا نہیں۔ مسجد میں داخلہ کے وقت بھی دایاں پاؤں رکھنا چاہیے اور جب نکلے تو بائیں نکالے۔ بیت الخلاء میں بائیں پہلے رکھا جائے اور نکلتے وقت دایاں نکالے۔ (ح)

نمبر ۳: دائیں کو عظمت حاصل ہے جو بائیں کو نہیں۔ پس اس کا اکرام کیا جائے جو یہ ہے کہ پہنتے ہوئے اسے مقدم کرے اور نکالتے ہوئے بعد میں نکالے تاکہ وہ جوتے میں زیادہ دیر رہے۔ یہ اس کی حرمت کا تقاضا ہے اسی طرح مسجد سے نکلنے اور جانے میں سمجھ لیا جائے۔ (مولانا)

ایک جوتے کے ساتھ چلنے کی ممانعت

۵/۳۳۰۹ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيُخَفِّهَهَا جَمِيعًا أَوْ لِيُنْعِلَهُمَا جَمِيعًا - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۰۹/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۵۵ ومسلم فی ۱۶۶۰/۳ الحدیث رقم (۲۰۹۷-۶۸) وأبو داود فی السنن ۳۷۶/۴ الحدیث رقم ۴۱۳۶ ولا ترمذی فی ۲۱۳/۴ الحدیث رقم ۱۷۷۴ وابن ماجہ فی ۱۱۹۵/۲ الحدیث رقم ۳۶۱۶ ومالك فی الموطأ ۹۱۶/۲ الحدیث رقم ۱۴ من کتاب اللباس وأحمد فی المسند ۲۴۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ایک جوتا پہن کر مت چلو دوسرے پاؤں سے بھی اتار لو یا دونوں میں پہنو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱ اگر پہنے تو دونوں میں پہنے اور اتارے تو دونوں سے اتارے ایک میں پہننا اور دوسرا ننگا رکھنا کراہت تنزیہی رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ مروت و ادب کے خلاف ہے اور ممکن ہے کہ پاؤں لڑکھڑا جائے۔ خصوصاً جب کہ پاپوش بلند اور زمین ناہموار ہو۔ بعض علماء نے آستین سے ایک ہاتھ نکالنے کو بھی اسی میں شمار کیا ہے۔ اسی طرح ایک پاؤں میں جوتا اور دوسرے میں موزہ پہننا یہی حکم رکھتا ہے۔ (ح-ع)

ایک موزہ میں نہ چلا جائے

۶/۳۳۱۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا انْقَطَعَ شِئْءٌ نَعْلِهِ فَلَا يَمْشِي فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يُصْلِحَ شِئْءَهُ وَلَا يَمْشِي فِي خُفٍّ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَلَا يَحْتَبِي بِالتَّوْبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَلْتَحِفُ الصَّمَاءَ - (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۶۱/۳ الحدیث رقم (۲۰۹۹-۷۱) وأبو داود فی السنن ۳۷۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۳۷ وأحمد فی المسند ۳۲۷/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس کے جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے۔ اس کو ایک جوتا پہن کر نہ چلنا چاہیے۔ یہاں تک کہ اس کا تسمہ درست کرنے۔ اور ایک موزہ پہن کر بھی نہ چلے اور بائیں ہاتھ سے بھی نہ کھائے۔ اور ایک کپڑے میں لپٹے ہونے کی حالت میں گوٹ مار کر نہ بیٹھے جب کہ ستر پر کوئی چیز نہ ہو اور بدن کو اس طرح کپڑے میں نہ لپیٹے کہ ہاتھ بھی اندر لپٹ جائیں اور ہاتھ کے نکالنے سے ستر کھل جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

دو تسموں والا پاپوش

۷/۴۳۱۱ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ لِنَعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَانِ مُثْنِي شِرَاكُهُمَا۔

(رواہ الترمذی)

أُخْرِجَهُ ابْنُ مَاجَه فِي السَّنَنِ ۱۱۹۴/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۶۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاپوش دو تسمے والے تھے۔ انگلیوں میں پہنا جانے والا حصہ دوہرا تھا۔ تاکہ وہ پاؤں کو نہ چبھے بلکہ استوار ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

کھڑا ہو کر جوتا نہ پہنو

۸/۴۳۱۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَّعِلَ الرَّجُلُ قَائِمًا۔

(رواہ ابو داؤد ورواہ الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ)

أُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُد فِي السَّنَنِ ۳۷۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۳۵۔ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۱۳/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۷۷۵ وَابْنُ مَاجَه فِي ۱۱۹۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۳۶۱۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ آدمی کھڑے ہو کر جوتا پہنے۔ یہ ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

تشریح: یہ اس صورت میں ہے کہ جب کھڑے ہو کر پہنے میں مشقت ہو اور ایسا جوتا ہو جو پہنے میں ہاتھ کا محتاج ہو۔ مطلق جوتے کا یہ حکم نہیں ہے۔

ناور احوال میں ایک جوتے کا استعمال

۹/۴۳۱۳ وَعَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رُبَّمَا مَشَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّمَا مَشَتْ بِنَعْلٍ وَاحِدَةٍ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا اصح)

أُخْرِجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۱۴/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۷۷۷-۱۷۷۸۔

ترجمہ: حضرت قاسم بن محمد رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ بعض اوقات ایک جوتے میں چلتے تھے۔ اور ایک روایت اس طرح ہے کہ بے شک حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک جوتے میں چلیں۔ ترمذی کی روایت ہے۔ اور انہوں نے اسے اصح کہا ہے۔ یعنی اس کی سند یا معنی صحیح تر ہے۔

تشریح ﴿ نمبر ۱: جن روایات میں ایک جوتا پہننے کی ممانعت وارد ہے۔ یہ روایت ان روایات کے خلاف ہے۔ اس حدیث کی صحت میں علماء نے کلام کیا ہے اور علماء نے لکھا ہے کہ اگر یہ درست ثابت ہو جائے تو یہ نادرا حوال پر محمول ہوگی۔ اور محن تو گھر میں تھا۔ گویا گھر کی بات ہے باہر کی نہیں۔

نمبر ۲ بیان جواز کیلئے کیا تا کہ حرام قرار نہ دیا جائے۔

نمبر ۳ بیان ضرورت کیلئے ایسا کیا جو کہ ایسے موقع پر درست ہے۔

نمبر ۴ اس سے یہ ثابت ہوا کہ ہر وہ چیز جو مکروہ تنزیہی ہے جناب رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت بیان جواز کیلئے ہے۔ اور فعل شارع کی نسبت کے لحاظ سے مکروہ نہیں ہوتا کیونکہ ان پر لازم ہے کہ وہ اس کے جواز کا بیان کر دیں۔ چنانچہ مواہب لدنیہ میں کھڑے ہو کر پانی پینے کے سلسلہ میں یہ نکتہ ذکر کیا گیا ہے۔ (ح)

پاپوش نکال کر بائیں جانب رکھے

۱۰/۳۳۱۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ إِذَا جَلَسَ الرَّجُلُ أَنْ يَخْلَعَ نَعْلَيْهِ فَيَضَعُهُمَا بِيَمِينِهِ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۷۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب آدمی بیٹھے تو پاپوش کو پاؤں سے نکال کر پہلو کی طرف رکھ دے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ نمبر ۱: جوئے سمیت نہ بیٹھے بلکہ اتار کر بیٹھے ادب کا یہی تقاضا ہے۔ اور اسے بائیں طرف رکھے کیونکہ دائیں جانب عظمت والی ہے۔ اور سامنے بھی نہ رکھے کیونکہ قبلہ کی تعظیم اسی کی متقاضی ہے۔

نمبر ۲ پیچھے بھی نہ رکھے تاکہ چوروں کا خطرہ دل میں نہ ہو۔ (ع)

سیاہ موزے کا استعمال

۱۱/۳۳۱۵ وَعَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّجَاشِيَّ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفَيْنِ أَسْوَدَيْنِ سَادَجَيْنِ فَلَبَسَهُمَا۔

(رواہ ابن ماجہ وزاد الترمذی عن ابن بريدة عن أبيه ثم توضأ ومسح عليهما)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۱۱۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۲۰ وابن ماجہ فی ۱۵۲/۱ الحدیث رقم ۵۴۹ وأحمد فی المسند ۳۵۲/۵۔

ترجمہ: حضرت ابن بريدة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو انہوں نے اپنے والد سے نقل کی کہ نجاشی نے دو سادہ سیاہ موزے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں تحفہ بھیجے۔ جن پر نقش نہ تھا۔ آپ ﷺ نے (ظہارت کی حالت میں) ان کو پہنا یہ

ابن ماجہ کی روایت ہے ترمذی نے بھی ابن بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے۔ کہ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا تو ان پر مسح فرمایا۔

تشریح ✽ نجاشی۔ یہ شاہ حبشہ کا لقب ہے آپ ﷺ نے ان موزوں کو بلا کسی تفتیش کے استعمال فرمایا کہ آیا اس کا چہرہ دباغت دیا گیا تھا یا نہیں آیا چہرہ مردار کا ہے یا مذبوح کا۔ اس کی جانچ و پڑتال نہ کی بلکہ ظاہر حال پر عمل کیا۔ اس سے کورے کپڑے اور بوریوں شطرنجی اور فرش و فرش کا اور اسی طرح دیگر اشیاء کا حکم معلوم ہو گیا کہ اگر ان پر نجاست معلوم نہ ہو تو طہارت کا حکم ہوگا۔ (من الشرح۔ مولانا)

بَابُ التَّرَجُّلِ

کنگھی کے احکام

ترجل : کنگھی کرنا۔ خواہ ڈاڑھی میں ہو یا سر میں۔ مگر سر کی کنگھی میں اس کا استعمال زیادہ تر ہے اور ڈاڑھی کیلئے تشریح کا لفظ آتا ہے۔

الفصل الاول

سر کے بالوں میں کنگھی کا استعمال

۱/۴۳۱۲ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرَجِّلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۶۶۸۱ الحدیث رقم ۵۹۲۵، ومسلم فی ۲۴۴/۱ الحدیث رقم (۹-۲۹۷) وأبو داؤد فی السنن ۸۳۴/۲ الحدیث رقم ۲۴۶۹ وابن ماجہ فی ۲۰۸/۱ الحدیث رقم ۶۳۳، والدارمی فی ۲۶۲/۱ الحدیث رقم ۱۰۵۸، ومالك فی الموطأ ۶۰/۱ الحدیث رقم ۱۰۲ من کتاب الطہارۃ، وأحمد فی المسند ۱۰۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں جناب رسول اللہ ﷺ کے سر مبارک کو کنگھی کر دیا کرتی تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ✽ اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا جسم پاک ہے (البتہ حکماً ناپاک ہے) اور اس سے مخالطت جائز ہے۔ (ع)

پانچ امورِ فطریہ

۲/۲۳۱۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِطْرَةُ خَمْسُ الْخِتَانِ وَالْإِسْتِحْدَادُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَتَنْفُ الْأَبْطِ - (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۴۹/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۹۱، و مسلم فی ۲۲۲/۱ الحدیث رقم (۲۵۷-۵۰) و أبو داؤد فی السنن ۴۱۲/۴ الحدیث رقم ۴۱۹۸، و الترمذی فی ۸۵/۵ الحدیث رقم ۲۷۵۶، و النسبی فی ۱۸۱/۸ الحدیث رقم ۵۲۲۵، و ابن ماجہ فی ۱۰۷/۱ الحدیث رقم ۲۹۲، و مالک فی الموطأ ۹۳۱/۲ الحدیث رقم ۳ من کتاب صفة النبی ﷺ و أحمد فی المسند ۴۱۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پانچ چیزیں فطرت سے ہیں: ۱۔ ختنہ کرنا۔ ۲۔ زیر ناف کیلئے لوہے (استرہ بلیڈ) کا استعمال۔ ۳۔ مونچھیں کاٹنا۔ ۴۔ ناخن ترشوانا۔ ۵۔ بغل کے بال اکھاڑنا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: من الفطرة: یعنی یہ پانچ چیزیں ایسی ہیں جو تمام انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں میں ثابت چلی آرہی ہیں۔ اور فطرت کی یہ روایت باب السواک میں گزر چکی ہے۔ وہاں دس چیزوں کا تذکرہ ہے۔

سوال: ایک روایت میں آتا ہے کہ دس چیزیں فطرت سے ہیں اور یہاں فرمایا پانچ چیزیں فطرت سے ہیں۔

جواب: ہر دو جگہ حصر مقصود نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ جملہ دس چیزیں فطرت ہیں۔ جس میں پانچ اس روایت میں ذکر کر دیں اور دوسری روایت میں تمام کی تفصیل کر دی۔ فانظر هناك۔ (ح)

ڈاڑھی بڑھاؤ موچھیں کٹاؤ

۳/۲۳۱۸. وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَوْفَرُوا اللَّحْيَ وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ كُورَ الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ - (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۵۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۹۳، و مسلم فی ۲۲۲/۱ الحدیث رقم (۲۵۹-۵۲) و أبو داؤد فی السنن ۴۱۳/۴ الحدیث رقم ۴۱۹۹، و الترمذی فی السنن ۸۸/۵ الحدیث رقم ۳۷۶۳، و النسبی فی ۱۸۱/۸ الحدیث رقم ۵۲۲۶، و أحمد فی المسند ۵۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مشرکین کی مخالفت کرو۔ وہ موچھیں بڑھاتے اور ڈاڑھی کترواتے ہیں تم موچھیں کتر واد اور ڈاڑھی بڑھاؤ اور ایک روایت میں ہے کہ لبوں کو خوب پست کرو اور ڈاڑھیوں کو چھوڑ دو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

چالیس دن کے اندر اندر چار کام کو انجام دو

۴/۲۳۱۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ وَقَّتْ لَنَا فِي قَصِّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَتَنَفِ الْأَبْطِ وَحَلْقِ الْعَانَةِ أَنْ لَا تَتْرُكَ مِنْ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لئے زیادہ سے زیادہ چالیس دن موچھیں کٹوانے، ناخن تراشوانے، بغل کے بال دور کرنے اور زیر ناف کیلے مقرر فرمائے۔ یعنی چالیس سے زیادہ دن ان کو نہ چھوڑا جائے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱: حضرت ابو عمرؒ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہر جمعہ اپنے ناخن اور لبیں لیتے تھے اور زیر ناف کو نہیں روز کے بعد مونڈتے اور بغل کے بال چالیس روز بعد اکھاڑتے تھے۔

نمبر ۲: صاحب قنہ کا قول: افضل یہ ہے۔ کہ ناخن اور لبیں کتروائے اور زیر ناف بال مونڈے اور اپنے بدن کو ہر ہفتہ میں ایک بار صاف کرے۔ اگر نہ کر سکے تو ہر پندرہ روز کے بعد اور چالیس سے زیادہ روز ترک کرنے میں کوئی عذر قابل قبول نہیں۔ پس ہفتہ افضل اور پندرہ روز اوسط اور چالیس آخری حد ہے۔ اس کے بعد عذر نہیں ترک کرنے پر وعید کا حقدار ہے۔ (قنہ)

نمبر ۳ مظہر مہدیؒ فرماتے ہیں: کہ ابو عمر اور ابو عبد اللہ الاغر نے بیان کیا کہ جناب نبی اکرم ﷺ ہر جمعہ اپنے ناخن اور لبیں کٹواتے تھے اور یہ کٹوانا جمعہ کی طرف تشریف لانے سے قبل تھا بعض نے کہا کہ چالیس دن کے دوران بغلوں کے بال اکھاڑتے اور زیر ناف بال مونڈتے تھے۔ اور بعض نے کہا۔ ایک ماہ میں ایسا کرتے تھے اور یہ معتدل ترین قول ہے۔ (ع)

سیاہ رنگ کے علاوہ خضاب کرو

۵/۲۳۲۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ فَخَالِفُوهُمْ۔

(متفق علیہ)

آخر جہ: البخاری فی صحیحہ ۳۵۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۹۹، ومسلم فی ۱۶۶۳/۳ الحدیث رقم (۲۱۰۳-۸۰) وأبو داؤد فی السنن ۴۱۵/۴ الحدیث رقم ۴۲۰۳، والنسائی فی ۱۳۷/۸ الحدیث رقم ۵۰۷۲، وابن ماجہ فی ۱۹۶/۲ الحدیث رقم ۳۶۲۱، وأحمد فی المسند ۲۴۰/۲۔

آخر جہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہود و نصاریٰ بیشک خضاب نہیں کرتے تم یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرو۔

یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَخَالَفُوهُمْ﴾ مخالفت کا مطلب یہاں یہ ہے کہ تم خضاب کرو اور خضاب سے یہاں سیاہ کے علاوہ مراد ہے کیونکہ سیاہ خضاب حرام ہے۔ اس کے متعلق بحث آئے گی۔

نمبر ۲ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سرخ مہندی سے خضاب کرتے تھے اور بعض اوقات زرد بھی کرتے تھے۔ مہندی کے خضاب میں کئی احادیث وارد ہیں۔

نمبر ۳ علماء کہتے ہیں کہ مہندی کا خضاب علامات مؤمنین میں سے ہے اور تمام علماء کے ہاں یہ جائز ہے۔ بعض فقہاء نے اس کو مستحب کہا ہے۔ خواہ مرد ہوں یا عورتیں اور اس کی فضیلت میں نے انہوں نے احادیث بھی ذکر کی ہیں۔

نمبر ۴ محدثین کے نزدیک اس سے متعلق روایات مطعون اور ضعیف ہیں۔

صاحب مجمع البحار کا قول: خضاب کا حکم فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر بال کبوتر کی طرح سفید ہوں۔ اور جب سیاہ و سفید ملے جلے ہوں تو ان کے لئے خضاب کا حکم نہیں۔ اور علماء سلف میں اختلاف ہے۔ نمبر ۵ بعض نے کہا اس کا دار و مدار مختلف شہروں کی عادات کے لحاظ سے ہے۔ کیونکہ اہل شہر کی عادات سے نکلنا یہ شہرت کا باعث اور مکروہ ہے۔ نمبر ۶ جس کا بڑھا پاپا کیزہ نورانی اور خوشنما ہو اور اس میں خضاب کی بہت زینت زیادہ ہو تو اسے خضاب نہ کرنا چاہیے اور یہ اولیٰ اور احسن ہے اور جس کا بڑھا پاپا بد نما ہو تو اسے خضاب کر کے عیب کو چھپانا اولیٰ ہے۔ (ح)

سیاہ رنگ کے خضاب سے بچو

۶/۲۳۲۱. وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَّا بَابِي لَمَحَافَةِ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأَسُهُ وَلَحِيَّتُهُ كَالثَغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا بَشْيَءٍ وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۶۳/۳ الحديث رقم (۷۹-۲۱۰۲) وأبو داود فی السنن ۴۱۵/۴ الحديث رقم ۴۲۰۳ والنسائی فی ۱۸۵/۸ الحديث رقم ۲۵۴۲ وابن ماجہ فی ۱۱۹۷/۲ الحديث رقم ۳۶۲۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے والد ابو قحافہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلام کے لئے فتح مکہ کے دن لائے گئے۔ انہوں نے اسی دن اسلام قبول کیا۔ اس وقت ان کی ڈاڑھی اور سر ثغامہ کی طرح سفید تھے۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ ان کی سفیدی کو کسی چیز سے بدل ڈالو۔ البتہ سیاہ رنگ سے بچو یعنی سیاہ رنگ نہ کرنا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ثَغَامَةٌ﴾ نمبر ۱ یہ ایک گھاس کا نام ہے جس کے پھل اور شکوے سفید ہوتے ہیں۔

نمبر ۲: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ خضاب مکروہ اور حرام ہے۔

نمبر ۳: صاحب مطالب کا قول: بعض علماء کہتے ہیں کہ غازی اگر سیاہ خضاب کفار پر رعب اور وہبت کیلئے لگائے تو

درست ہے اور جو شخص سیاہ خضاب عورتوں کی پسندیدگی اور نفسانی زینت کیلئے کرے یہ اکثر مشائخ کے ہاں مکروہ (تحریمی) ہے۔

نمبر ۴: یہ بات درست سند سے ثابت ہے کہ جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مہندی اور وسملہ سے اپنی ڈاڑھی کا خضاب کرتے تھے۔ مگر اس کا رنگ سیاہ نہ ہوتا تھا بلکہ سرخی مائل بسیاہی ہوتا تھا۔ اور بعض صحابہ کرام سے جو کچھ اس سلسلہ میں منقول ہے وہ اسی پر محمول ہے۔

نمبر ۵: سیاہ خضاب کے سلسلہ میں شدید وعیدیں وارد ہیں۔ چنانچہ دوسری فصل میں روایات آرہی ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مہندی کا خضاب تو بالاتفاق جائز ہے اور سیاہ خضاب میں مختار قول حرمت و کراہت (تحریمی) کا ہے۔

وحی سے قبل اہل کتاب کی موافقت

۴۳۲۲/۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيمَا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدُلُونَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَفْرُقُونَ رءُوسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِيُّ ﷺ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ (متفق علیہ)

أعرجة البخاری فی صحیحہ ۳۶۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۱۷ 'ومسلم فی ۱۸۱۷/۴ الحدیث رقم (۳۳۶-۹۰) 'وأبو داؤد فی السنن ۴۰۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۸۸ 'والنسائی فی ۱۸۴/۸ الحدیث رقم ۵۲۳۸ 'وابن ماجہ فی ۱۱۹۹/۲ الحدیث رقم ۳۶۳۲ 'وأحمد فی المسند ۲۸۷/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے ایسی چیزوں میں جس کے متعلق ابھی حکم نہ اتر رہا ہوتا تھا۔ اور اہل کتاب اپنے بالوں کو مانگ کے بغیر چھوڑتے اور مشرک مانگ نکالتے تو آپ ﷺ پیشانی کے بالوں کو چھوڑ دیتے بطور موافقت اہل کتاب کے مگر بعد میں آپ نے مانگ نکالنا شروع کر دی۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: سدل۔ سر کے بالوں کا سر کے گرد چھوڑنا اور ان کی اطراف کو جمع نہ کرنا۔ فرق: نصف بال ایک طرف اور نصف دوسری طرف جمع کر لیے جائیں۔

صاحب قاموس کہتے ہیں کہ فرق بالوں کی دونوں جانبوں میں راستہ یعنی مانگ کو کہا جاتا ہے۔

نمبر ۲: آپ ﷺ جب مدینہ میں رونق افروز ہوئے تو اس وقت آپ موافقت اہل کتاب میں سدل کرتے تھے۔ سدل یہ ہے کہ بالوں کو سر کے گرد چھوڑ دیا جائے اور اس میں پیشانی کی تخصیص نہیں ہے۔ البتہ فرق اور سدل میں فرق تو پیشانی سے ظاہر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے تخصیص کی گئی ہے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول: سدل سے یہاں مراد بالوں کا پیشانی پر چھوڑنا ہے۔

نمبر ۳: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی عادت مبارکہ شروع میں سدل کی تھی بعد میں آپ نے فرق کو اختیار فرمایا۔ اس لئے بعض نے سدل کو منسوخ قرار دیا ہے۔ کیونکہ فرق کی طرف انتقال بذریعہ وحی تھا۔ اس لئے کہ آپ کو اہل کتاب کی موافقت کا حکم تھا۔ ان چیزوں میں جن میں ابھی حکم نہ اتر رہا ہوتا تھا۔ پس ان کی مخالفت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے حکم

کی وجہ سے ہوئی۔

نمبر ۴: بعض علماء اصول نے اس روایت سے دلیل لی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی سابق شریعت ہماری شریعت ہے جب تک کہ اس کے مخالف امر کا حکم نہ دیا جائے۔ مگر یہ اس چیز سے متعلق ہے جس میں ان کا تحریف کرنا معلوم نہ ہو۔ اور روایت کی ظاہر عبارت یُحِبُّ مَوَافَقَةَ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ کو اختیار تھا۔ اور اگر شرعی حکم ہوتا تو وہ لازم و واجب ہوتا۔

نمبر ۵: بعض روایات میں وارد ہے کہ اگر جناب رسول اللہ ﷺ کے بال بکھرے ہوتے تو مانگ نکالتے ورنہ ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیتے یعنی سدل یا فرق کیلئے تکلیف نہ فرماتے۔ بلکہ اسی طرح رہنے دیتے گویا سدل و فرق ہر دو جائز ہیں۔ مگر فرق یعنی مانگ افضل ہے واللہ اعلم (ع۔ ح)

قزع کی ممانعت

۸/۳۳۲۳ وَعَنْ نَّافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْقَزَعِ قِيلَ لِنَافِعٍ مَا الْقَزَعُ قَالَ يُحْلَقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيَتْرَكَ الْبَعْضُ۔

(متفق علیہ والحق بعضهم التفسیر بالحديث)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۳/۱۰ الحديث رقم ۵۹۲۰ ومسلم فی ۱۶۷۵۰۳ الحديث رقم ۲۱۲۰/۱۱۳ وأبو داؤد فی السنن ۴/۱۰ الحديث رقم ۴۱۹۳ والنسائی فی ۱۸۲/۸ الحديث رقم ۵۲۲۹ وابن ماجہ فی ۱۲۰۱/۲ الحديث رقم ۳۶۳۷ وأحمد فی المسند ۴/۲۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ آپ قزع سے منع فرماتے تھے نافع سے پوچھا گیا کہ قزع کیا چیز ہے۔ انہوں نے کہا کہ سر کا کچھ حصہ موٹا جائے اور کچھ حصہ چھوڑا جائے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ بعض روایات نے تفسیر کو روایت سے ملایا اور کہا کہ قزع کا یہ معنی جناب رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے

تشریح: ① یحلق: علامہ نووی فرماتے ہیں کہ قزع یہ ہے کہ بعض سر کو مطلقاً موٹا دیا جائے اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ یہی معنی راوی نے بیان کئے ہیں اور وہ ظاہر کے خلاف نہیں ہیں۔ پس اس پر عمل لازم ہے۔ نمبر ۲: لڑکے کی تخصیص اس لئے ہے کہ عادت معروفہ یہی ہے۔ ورنہ بچے اور بڑے سب کے لئے مکروہ ہے۔ چنانچہ فقہاء نے اس کو مطلق ذکر کیا ہے۔ اور اس کی کراہت اس لئے ہے کہ یہ کفار کی مشابہت اور بدعتی بنتی ہے۔ (ع۔ ح)

قزع کا جو معنی نووی نے بیان کیا اور راوی نے روایت میں جس معنی کا تذکرہ کیا اور اس کو اصح کہا اس میں پٹے زلفیں چوٹیاں وغیرہ شامل ہیں۔ یعنی جو طرز مسنون کے خلاف ہو۔

تمام سرمونڈ و یا تمام چھوڑو

۹/۲۳۲۴ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا قَدْ حُلِقَ بَعْضُ رَأْسِهِ وَتُرِكَ بَعْضُهُ فَنَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ احْلِقُوا كُلَّهُ أَوْ اتْرَكُوا كُلَّهُ - (رواہ مسلم)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۱۱۱ الحدیث رقم ۴۱۹۵ والنسائی فی ۸/۱۳۰ الحدیث رقم ۵۰۴۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اس کا کچھ سرمونڈا گیا تھا اور بعض حصہ چھوڑ دیا گیا تھا۔ آپؐ نے لڑکے کی پرورش کرنے والوں کو اس سے منع کیا اور فرمایا تمام سرمونڈ و یا تمام چھوڑ دو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: اس میں یہ اشارہ ہے کہ سرمونڈ وانا حج و عمرہ کے علاوہ جائز ہے۔ اور مرد کو سر پر بال رکھنے اور مونڈوانے کا اختیار حاصل ہے۔ مگر افضل یہ ہے کہ حج و عمرہ کے علاوہ نہ منڈوایا جائے۔ جیسا کہ آپ ﷺ کا معمول اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا معمول تھا۔ البتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سرمونڈواتے تھے باب الجنابت میں اس کا بیان گزرا ہے۔ (ع)

مخنثوں پر آپ ﷺ نے لعنت فرمائی

۱۰/۳۳۲۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ - (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰/۳۳۳ الحدیث رقم ۵۸۸۶ والترمذی فی السنن ۵/۹۸ الحدیث رقم ۲۷۸۵ والدارمی فی ۲/۳۶۴ الحدیث رقم ۲۶۴۹ وأحمد فی المسند ۱/۲۲۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مردوں میں سے مخنثوں پر لعنت فرمائی۔ اور ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو دوسروں سے مشابہت اختیار کرنے والی ہوں۔ اور فرمایا کہ مخنثوں کو اپنے گھروں سے نکال باہر کرو۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: مخنث۔ وہ مرد جو عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرے خواہ لباس و چال و حال میں ہو یا ہاتھوں کو مہندی کے ساتھ رنگین کرنے میں مشابہت ہو۔ اسی طرح آواز و کلام و حرکات و سکنات وغیرہ میں مشابہت ہو۔

لغوی معنی: اس کا لغوی معنی نرمی اور شکستگی ہے۔ مُخَنَّثٌ یا مُخَنَّثٌ (زیادہ صحیح مُخَنَّثٌ ہی ہے) اصل اس کی "مخنث" ہے۔ اقسام مخنث: نمبر اخلاقی اور جبلی طور پر مخنث ہو اور ان کے اعضاء اور چال و حال عورتوں جیسی ہو۔

نمبر ۲ جو بتکلف اپنی شکل اور معاملات کو عورتوں کی طرح کرتا ہو۔ اور لعنت و مذمت کا تعلق اسی سے ہے۔ پہلی قسم سے نہیں۔ کیونکہ وہ فطری اعتبار سے معذور ہے۔ اور آپ ﷺ نے ان عورتوں پر بھی لعنت کی ہے جو وضع اور لباس اور دیگر امور میں مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی ہیں۔

صاحب شرعۃ الاسلام کہتے ہیں کہ مردوں کو مہندی لگانا بلا عذر مکروہ ہے اور عورتوں کیلئے سنت ہے۔ "اس سے یہ بھی سمجھا گیا کہ عورت کو مہندی سے بالکل خالی رہنا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس میں مردوں سے مشابہت ہوتی ہے۔ (ح۔ ع)

مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت

۱۱/۳۳۲۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ
وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۲/۱۰ الحدیث رقم ۵۸۸۵ والترمذی فی السنن ۹۸/۵ الحدیث رقم ۲۷۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ان مردوں پر لعنت کرے جو عورتوں سے مشابہت اختیار کرنے والے ہیں اور ان عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت اختیار کرنے والی ہوں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

بال ملانے اور ملوانے والی عورتیں لعنت کی حقدار ہیں

۱۲/۳۳۲۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ
وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۴/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۳۷ ومسلم فی ۱۶۷۷/۳ الحدیث رقم ۱۱۹-۲۱۲۴ وأبو داؤد فی السنن ۳۹۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۸ والترمذی فی ۲۰۷/۴ الحدیث رقم ۱۷۵۹ وابن ماجہ فی ۶۳۹/۲ الحدیث رقم ۱۹۸۷ وأحمد فی المسند ۲۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اس عورت پر لعنت فرمائی جو اپنے بالوں کے ساتھ دوسری عورتوں کے بال ملائے۔ (یعنی بالوں کو لباً ظاہر کرنے کیلئے) اور اس عورت پر لعنت کی جو اپنے بالوں کے ساتھ دوسری عورت کے بال ملوائے اور اس عورت پر لعنت کی جو بالوں کو گودنے والی اور گدوانے والی ہو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول:

احادیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مطلق طور پر بالوں کا ملانا حرام ہے۔ اور یہی ظاہر و مختار ہے۔
نمبر ۲ احناف اس قدر تفصیل کرتے ہیں کہ اگر عورت کسی انسان کے بال ملائے تو حرام ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں کیونکہ آدمی کے بالوں سے نفع اٹھانا حرام ہے اور دیگر اعضاء سے بھی احترام کی بناء پر نفع اٹھانا حرام ہے۔ البتہ اگر جانور کے پاک بال ہوں تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کا خاوند یا آقا نہ ہو تو ان بالوں کا ملانا بھی حرام ہے اور اگر اس کا خاوند یا آقا ہو تو اس کی تین صورتیں ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ اگر وہ خاوند یا آقا کی اجازت سے ملائے تو جائز ہے۔

نمبر ۳: امام مالک کا قول: طبری مالک رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ بالوں کے ساتھ ہر چیز کا ملانا ممنوع ہے بال ہو یا اون یا چیتھڑے یا ان کے علاوہ کوئی اور چیز۔

نمبر ۴: لیث کا قول: ممانعت بالوں کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے اون پشم کے ملانے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ اور بالوں کو سرخ ڈورے سے باندھنا تا کہ وہ بالوں سے مشابہت نہ رکھیں یہ بلا کراہت جائز ہے۔ کذا فی مجمع البحار۔

نمبر ۵: گودنا۔ سوئیوں وغیرہ کو جلد میں چھو کر اس میں سزمہ یا نیل بھر دیا جاتا ہے۔

نووی کا قول: گودنا اور گدوانا فاعل و مفعول بہا وہ دونوں پر حرام ہے۔ جو جگہ گودی جاتی ہے وہ نجس ہو جاتی ہے۔ اگر اس کا ازالہ علاج سے ممکن ہو تو واجب ہے کہ ازالہ کیا جائے۔ اور اگر بلا حرج ممکن نہ ہو۔ تو پھر دیکھا جائے کہ عضو کے تلف ہونے کا خدشہ ہے یا عضو کی منفعت کے فوت ہونے کا خطرہ ہے یا عیب فاحش کا خوف ہے تو توبہ کے بعد ازالہ اس پر لازم نہیں اور اس پر گناہ بھی باقی نہ رہے گا۔ اور اگر کسی چیز کا خوف نہ ہو تو پھر اس کا ازالہ لازم ہے اور اس کو موخر کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔

(ح-ع)

زبان نبوت سے چار ملعون عورتیں

۱۳/۲۳۲۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَائِشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ وَالْمُتَمِصَّاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغْيِرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ فَبَاءَهُنَّ امْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّهُ بَلَغَنِي إِنَّكَ لَعْنَتْ كَيْتَ وَكَيْتَ فَقَالَ مَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَتْ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ اللَّوْحَيْنِ فَمَا وَجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ قَالَ لَيْنُ كُنْتُ قَرَاتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ مَا قَرَأْتَ مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا قَالَتْ بَلَى قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۲۹/۸ الحدیث رقم ۴۸۸۶، ومسلم فی ۱۶۷۸/۳ الحدیث رقم (۲۱۲۵۲۰) وأبو داؤد فی السنن ۳۹۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۹، وابن ماجہ فی ۱/۶۴۰ الحدیث رقم ۱۹۸۹، والدارمی فی ۳۶۳/۲ الحدیث رقم الحدیث رقم ۲۶۴۷، وأحمد فی المسند ۱/۴۱۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گودنے والیوں اور گودوانے والیوں پر لعنت فرمائی۔ اسی طرح ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو اپنے منہ پر سے بالوں کو اکھڑا دیں۔ اور ان عورتوں پر لعنت فرمائی جو حسن کیلئے دانتوں کو تیز کرانے والی ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کی فطرت کو بدلنے والی ہیں۔ پس آپ کی خدمت میں ایک عورت آ کر کہنے لگی مجھے یہ معلوم ہوا کہ تم ایسی عورتوں پر لعنت کرتے ہو۔ تو ابن مسعود فرمانے لگے کیا میں ان پر لعنت نہ کروں جن پر جناب پیغمبر ﷺ نے لعنت فرمائی ہے۔ اور اس کو جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ملعون قرار دیا ہو۔ تو وہ عورت کہنے لگی میں نے اس قرآن کو پڑھا ہے جو دو جلدوں کے درمیان ہے (یعنی مکمل قرآن پڑھا ہے) مگر میں نے اس میں یہ بات نہیں پائی جو تم نے کہی ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تو پڑھتی تو اس میں یہ پالیتی یعنی اگر غور و فکر سے پڑھتی تو پالیتی۔ کیا تو نے آیت

پڑھی کہ: مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ..... یعنی جو تم کو جناب رسول اللہ ﷺ اس پر عمل کرو اور جس بات سے منع کریں اس سے باز رہو۔ اس پر وہ عورت کہنے لگی ہاں یہ آیت تو میں نے پڑھی ہے۔ تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرمانے لگے جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿وَالْمُتَمَصِّصَاتِ﴾ بال چنوانے والیاں۔ عورت کا اپنے چہرے وغیرہ کے بال چننا مکروہ ہے مگر جب ڈاڑھی یا مونچھیں نکل آئیں تو اس کا منڈوانا مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اس روایت میں نامصہ کی بجائے متمصہ ہے اور فصل دوم کی روایت ۲۳۶۳/۲۸ میں نامصہ کا لفظ وارد ہے۔

نمبر ۲: الْمُتَفَلِّجَاتِ: دانتوں میں جھکلف فاصلہ کروانے والی عورتیں۔ اہل عرب کے ہاں دانتوں میں فاصلہ ایک پسندیدہ حسن کا حصہ تھا۔ اور اکثر نو عمر لڑکیوں کے دانت اس طرح ہوتے ہیں جب بوڑھی ہو کر دانت بڑھ جاتے ہیں تو یہ فرق باقی نہیں رہتا تو کئی عورتیں اظہار حسن کیلئے اور اپنے کو جوان ظاہر کرنے کیلئے اور جوان عورتوں سے مشابہت کی خاطر ریتی سے دانت باریک اور ان میں فاصلہ کرواتے ہیں۔ ایسی عورتوں پر لعنت کی گئی۔

الْمُغَيِّرَاتِ: یہ جملہ لعنت کیلئے بمنزلہ علت ہے۔ الْمُغَيِّرَاتِ ماقبل تمام عورتوں کی صفت ہے اور خلق اللہ اس کا مفعول ہے۔ گویا مطلب یہ ہوا کہ یہ لعنت کی حقدار اس وجہ سے ہیں کہ یہ تخلیق الہی میں تبدیلی کرنے والی ہیں اور مشلہ اور ڈاڑھی منڈوانے میں حرمت کی بھی یہی علت ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر تغیر حرام ہے۔ کیونکہ یہ علت مستقل نہیں۔ اصل علت تو شارع کی نہی ہے۔ اور یہ نہی کی حکمت ہے۔

حاصل کلام ﴿﴾ یہ ہے کہ شارع نے بعض تغیرات کو مباح قرار دیا اور بعض کو حرام قرار دیا۔

فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ: عورت کی بات کا مطلب یہ تھا کہ تم اللہ تعالیٰ کی لعنت ان عورتوں پر کرتے ہو یا خود ان پر لعنت کرتے ہو حالانکہ ان کی لعنت کا تذکرہ قرآن مجید میں مذکور نہیں ہے۔ اور تمہیں ان پر لعنت کرنا جائز نہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت نہ کی ہو۔ جب ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حدیث و قرآن سے دلیل پیش کی۔ حدیث میں اس کے پائے جانے سے متعلق شبہ نہ تھا۔ اس عورت کو قرآن مجید میں بعید معلوم ہوا۔

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ: اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مسلمان کو یہ حکم دیا گیا کہ آپ ﷺ جس چیز سے منع کریں اس سے رک جائیں۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ نے ان عورتوں کو مذکورہ اشیاء سے منع کیا جیسا کہ روایت میں ہے۔ تو گویا تمام ممنوعات رسول اللہ ﷺ اس آیت کے مطابق قرآن مجید میں مذکور ہوئیں۔

علامہ طیبی کا قول:

اس میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا لعنت کرنا وہ اللہ تعالیٰ کے لعنت کرنے کی طرح ہے۔ پس اس پر عمل کرنا لازم ہے۔ (ح۔ ع)

نظر لگنا برحق ہے

۱۲/۲۳۲۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ -

(رواہ البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۰۳/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۷۴۰ 'وَمُسْلِمٌ فِي ۱۷۱۹/۴ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۱۸۷-۴۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ نظر کی تاثیر برحق ہے۔ اور آپ نے گودنے سے منع فرمایا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: حق: یعنی یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں یہ خاصیت رکھی ہے۔ کہ نظر سحر کی طرح آدمی پر اثر انداز ہوتی ہے۔ (ح)

سفر میں بالوں کی حفاظت کیلئے تلبد جائز ہے

۱۵/۲۳۳۰ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلَبِّدًا - (رواہ البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۶۰/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۹۱۴ 'وَمُسْلِمٌ فِي ۸۴۲/۲ الْحَدِيثُ رَقْم (۱۱۸۴-۲۱) وَالنَّسَائِيُّ فِي ۱۳۶/۵ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۶۸۳ 'وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۲۱/۲ -

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ تلبد کرنے والے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ملبد نمبر: سر کے بالوں کو گوند سے جمانا تاکہ ان میں جوئیں نہ پڑیں اور غبار سے بچت رہے۔ نمبر ۲: حالت احرام میں اس طرح اکثر کرتے ہیں۔ یہ حالت احرام یا سفر کے موقع کا تذکرہ ہے۔ (ح)

مرد کو جسم پر زعفران ملنا جائز نہیں

۱۶/۲۳۳۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعْفَرَا الرَّجُلُ - (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۰۴/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۸۴۶ 'وَمُسْلِمٌ فِي ۱۶۶۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۱۰۱۰۷۷) 'وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۴۰۴/۴ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۷۹ 'وَالْتِّرْمِذِيُّ فِي ۱۱۱/۵ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۵۱۵ 'وَالنَّسَائِيُّ فِي ۱۸۹/۸ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۲۵۶ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ مرد اپنے کپڑے یا بدن پر زعفران ملے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ نمبر اس لئے کہ یہ عورتوں کی عادت ہے۔

نمبر ۲ بعض صحابہ کرام سے خلوق کا استعمال منقول ہے۔ یہ خلوق زعفران سے مرکب خوشبو ہے۔ صحابہ کرام کا وہ عمل ممانعت سے قبل پر محمول ہے۔ (ع۔ ح)

ڈاڑھی اور سر میں خوشبو کی چمک

۱۷/۲۳۳۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطْيَبِ مَا نَجِدُ حَتَّى أَجِدَ وَبِضْ الطَّيِّبِ فِي رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۶/۱۰ الحدیث رقم ۹۵۲۳ ومسلم فی ۸۴۷/۲ الحدیث رقم (۱۱۸۹-۳۸) وأبو داؤد فی السنن ۳۵۸/۲ الحدیث رقم ۱۷۴۵ والترمذی فی ۲۵۹/۳ الحدیث رقم ۹۱۷ والنسائی فی ۱۳۸/۵ الحدیث رقم ۲۶۹۰ وابن ماجہ فی ۹۷۹/۲ الحدیث رقم ۲۹۲۶ والدارمی فی ۵۱/۲ الحدیث رقم ۱۸۰۲ ومالك فی الموطأ ۲۲۸/۲ الحدیث رقم ۱۷ من كتاب الحج وأحمد فی المسند ۱۸۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کو بہترین خوشبو لگایا کرتی تھی۔ یہاں تک کہ میں آپ کی ڈاڑھی مبارک اور سر میں خوشبو کی چمک پاتی تھی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ❁ ایک اشکال۔ مردوں کی خوشبو وہ چیز ہے جس کا رنگ پوشیدہ ہو اور وہ مہکنے والی ہو جیسا کہ روایت میں ہے اور اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ کی خوشبو میں رنگ ہوتا تھا جیسا کہ تو اس میں چمک تھی۔

الجواب: یہاں رنگ سے وہ رنگ مراد ہے جس کے ظہور میں زینت اور جمال ہو جیسا کہ زرد رنگ۔ اور جو رنگ ایسا نہ ہو۔ جیسا کہ مشک و عنبر کا رنگ تو وہ جائز ہے۔ کذا قال الطیسی اس سے ثابت ہوا کہ صندل کا رنگ بھی جائز ہے۔ (ح)

اگر اور کافور کی دھونی

۱۸/۲۳۳۳ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اسْتَجْمَرَ بِاللَّوَةِ غَيْرَ مُطَرَّاةٍ وَبِكَافُورٍ يَطْرَحُهُ مَعَ اللَّوَةِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ يَسْتَجْمِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۷۶۶/۴ الحدیث رقم (۲۱-۲۲۵۴) والنسائی فی ۱۵۶/۸ الحدیث رقم ۵۱۳۵۔ ترجمہ: حضرت نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب خوشبو کی دھونی لیتے تو اگر میں مشک ملانے کے بغیر دھونی لیتے تھے یعنی کافور کی دھونی لیتے اور کبھی کافور سمیت لیتے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اسی طرح دھونی لیتے کبھی صرف اگر اور کبھی اس کے ساتھ کافور ملا کر دھونی لیتے تھے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

الفصل الثانی:

سب سے پہلے لبیں کترنے والے خلیل اللہ علیہ السلام ہیں

۱۹/۲۳۳۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْصُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ (صَلَوَاتُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ) يَقْعَلُهُ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی سننہ ۸۶/۵ الحدیث رقم ۲۷۶۰ وأحمد فی المسند ۳۰۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنی لبیں کترتے یا لیتے اور ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام یہ عمل کیا کرتے تھے یعنی وہ بھی لبیں کترتے تھے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ✽ نمبر ۱ لبوں کا کترنا یہ سنت قدیمہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی لبیں کترتے تھے۔ اور دیگر انبیاء علیہم السلام بھی کترتے تھے۔ جیسا کہ فطرت کی تشریح میں ہم لکھ آئے۔
نمبر ۱ ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ان کی عظمت کی وجہ سے کی گئی ہے۔

نمبر ۲: اس شریعت کی ابتداء حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہے۔ اس لئے ان کے عمل کا تذکرہ کر دیا۔ تیسری فصل کی ایک روایت اس پر دلالت کرتی ہے۔ (ج)

لبیں کٹوانا ضروری ہے

۲۰/۲۳۳۵ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه أحمد والترمذی والنسائی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۸۷/۵ الحدیث رقم ۲۷۶۱ والنسائی فی ۱۵/۱ الحدیث رقم ۱۳ وأحمد فی المسند ۳۶۶/۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو اپنی لبیں نہ کٹوائے وہ ہم میں سے نہیں۔ یہ احمد ترمذی نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: ✽ یعنی وہ شخص ہمارے طریقہ پر نہیں۔ اور ظاہر بات یہ ہے کہ وہ ہمارے طریقہ پر پورے طور پر چلنے والا نہیں۔
نمبر ۲ تارک سنت کو تہدید کی گئی ہے نمبر ۳ اس کو خبردار کیا کہ اس کی موت اس ملت پر نہ آئے گی۔ (ج۔ ع)

ڈاڑھی کو طول و عرض سے لینا

۲۱/۲۳۳۶ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ

لِحَيْثِهِ مِنْ عَرْضِهَا وَطُولِهَا۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۸۷/۵ الحدیث رقم ۲۷۶۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ بیشک جناب رسول اللہ ﷺ اپنی ڈاڑھی کے طول و عرض میں سے لیتے تھے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور انہوں نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ ڈاڑھی مبارک کے ہر طرف سے بڑھے ہوئے بال کتر کر برابر کرتے تھے۔ اور یہ اعفا اور توفیر کے منافی نہیں ہے۔ جس کا حکم احادیث میں وارد ہوا ہے۔ کیونکہ ممانعت تو اس بات کی ہے کہ اہل عجم کی طرح ڈاڑھی کو چھوٹا مت کرو اور طول و عرض سے زیادہ لمبے بالوں کا آگے سے کاٹ دینا اس کے منافی نہیں کیونکہ یہ اصلاح کیلئے ہے اور یہ آپ ﷺ سے منقول ہے۔

نمبر ۱۲ ابن مالک رحمہ اللہ کا قول: ڈاڑھی کے بالوں کو برابر کرنا سنت ہے۔

نمبر ۱۳ احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ علماء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ڈاڑھی میں کس قدر طول ہونا چاہیے۔ نمبر ۱۴ بعض نے کہا کہ مٹھی میں پکڑ کر اس کے نیچے سے کتروانے میں مضائقہ نہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے۔

نمبر ۱۵ تابعین کی ایک جماعت کا قول بھی یہی ہے۔ اسی کو شعبی نے اختیار کیا ہے اور ابن سیرین نے اس کی توثیق کی ہے۔ البتہ حسن بصری اور قتادہ نے اس کو ناپسند کیا اور ان کے شاگردوں کا قول بھی اسی طرح ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے قول کے مطابق اس کو چھوڑنا اچھا ہے۔ اعفوا اللہی اتھی قولہ (ع۔ ح)

خلق مرد کیلئے درست نہیں ہے

۲۲/۲۳۳۷ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَلَيْهِ خَلْقًا فَقَالَ أَلَا تَرَى أَمْرًا قَالَتْ لَا قَالَ فَاغْسِلْهُ ثُمَّ اغْسِلْهُ ثُمَّ اغْسِلْهُ ثُمَّ لَا تَعُدْ۔ (رواہ الترمذی والنسائی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۱۱۲/۵ الحدیث رقم ۲۸۱۶ والنسائی فی ۱۵۲/۸ الحدیث رقم ۵۱۲۱ وأحمد فی المسند ۱۷۱/۴۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یعلیٰ پر خلق کا اثر دیکھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کیا تمہاری بیوی ہے۔ اس نے کہا نہیں۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس خلق کو دھو ڈال پھر دھو اور پھر دھو ڈال۔ آئندہ اسے استعمال نہ کرنا۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: ھل لك زوجة: بیوی سے متعلق اس لئے سوال فرمایا۔ کہ اگر بیوی ہو اور اس نے خلق ملی ہو اور اس کے بدن یا کپڑے سے مرد کے بدن یا کپڑے کو لگ گئی تو اس صورت میں معذور شمار ہوگا۔ اگر قصد استعمال کی ہے تو پھر معذور نہ ہوگا۔ اور مرد کو یہ جائز نہیں اس کو دھو ڈالنا چاہیے۔ جیسا کہ آپ نے اسے حکم فرمایا۔ شارحین نے سوال کی یہی وجہ بیان کی ہے۔ یہ وجہ نہیں کہ عورت کی خاطر ملے تو معذور ہے۔ جیسا کہ ظاہر روایت سے وہم پیدا ہوتا ہے۔

فَاغْسِلْهُ: تین بار دھونے کا حکم فرمایا۔ یہ مبالغہ کیلئے فرمایا ظاہر یہ ہے کہ تین بار دھونے کا حکم اس وجہ سے فرمایا کیونکہ اس کا رنگ تین بار دھونے کے بغیر نہیں اترتا۔ (ح۔ ع)

خلوق لگانے والے کی نماز قبول نہیں

۲۳/۲۳۳۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ رَجُلٍ فِي جَسَدِهِ شَيْءٌ مِنْ خَلْقٍ - (رواه ابو داود)

اخرجه البخاری فی السنن ۴۰۳/۴ الحدیث رقم ۴۱۷۸ وأحمد فی المسند ۴۰۳/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ اس آدمی کی نماز قبول نہیں کرتا۔ جس کے بدن پر کچھ خلوق لگا ہو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سید کہتے ہیں کہ اس سے کمال کی نفی مراد ہے۔ کیونکہ خلوق لگانے میں عورتوں سے مشابہت ہو جاتی ہے۔ ابن مالک کا قول:

اس میں درحقیقت استعمال خلوق سے زجر مقصود ہے۔ ع۔

حکم شرع کی خلاف ورزی پر سلام کا جواب نہ دیا

۲۳/۲۳۳۹ وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى أَهْلِ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ تَشَقَّقَتْ يَدَايَ فَخَلَقُونِي بِزَعْفَرَانٍ فَعَدَوْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ وَقَالَ إِذْهَبْ فَاغْسِلْ هَذَا عَنكَ - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۰۲/۴ الحدیث رقم ۴۱۸۶ وأحمد فی المسند ۳۲۰/۴۔

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں سفر سے گھر لوٹا۔ میرے دونوں ہاتھ پھٹ گئے تھے۔ گھر والوں نے میرے ہاتھوں پر خوشبو کا لپ کیا جس میں زعفران ملا ہوا تھا۔ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو سلام کیا تو آپ نے مجھے جواب مرحمت نہ فرمایا اور فرمایا جاؤ اور اسے اپنے بدن سے دھو ڈالو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ایہ ناراضی ان کے عذر کے نہ جاننے کی وجہ سے تھی۔ نمبر ۲ آپ کو یہ پسند نہ آیا کہ وہ اس خوشبو کو لگا کر نکلیں۔

مرد کی خوشبو

۲۵/۲۳۴۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طِيبُ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ

وَخَفِي لَوْنُهُ وَطِيبُ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ (رواہ الترمذی والنسائی)

آخر جہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مرد کی خوشبو یہ ہے کہ خوشبو ظاہر اور رنگ پوشیدہ ہو جیسا کہ مشک، عنبر وغیرہ اور عورت کی خوشبو یہ ہے کہ جس کا رنگ ظاہر اور خوشبو پوشیدہ ہو مثلاً مہندی۔
 المسند ۵۴۱/۲۔

تشریح: نمبر ۱: اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ اس سے مراد وہ رنگ ہے جس میں جمال و زینت ہو۔ جیسا کہ سرخ و زرد نمبر ۲ علماء نے لکھا ہے کہ یہ اس عورت سے متعلق ہے۔ جو گھر سے باہر نکلے اور اگر اپنے خاوند کے پاس استعمال کرے تو خوشبو جس طرح کی بھی ہو جائز ہے۔ (ح)

مرکب خوشبو کا استعمال جائز ہے

۲۶/۳۳۴۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَّةٌ يَطْطِبُ مِنْهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۹۴/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۲۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے سکہ نامی خوشبو تھی یہ ایک مرکب خوشبو کا نام ہے۔ آپ اس سے خوشبو استعمال فرماتے تھے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

کثرت سے تیل کا استعمال

۲۷/۳۳۴۲ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْثِرُ دُهْنَ رَأْسِهِ وَتَسْرِيحَ لِحْيَتِهِ وَيَكْثِرُ الْقِنَاعَ كَانَ ثَوْبُهُ ثَوْبَ زَيْنَابٍ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

آخر جہ البغوی فی شرح السنۃ ۱۸۲/۱۲ الحدیث رقم ۳۱۶۴۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک پر تیل کا استعمال کثرت سے فرماتے تھے اور ڈاڑھی مبارک کو بہت کنگھی کرتے تھے۔ اور سر پر جو کپڑا کثرت سے رکھتے وہ تیل کی وجہ سے تیلی کے کپڑے کی طرح تھا۔ یہ شرح السنۃ میں نقل کی گئی ہے۔

تشریح: تسریر لِحْيَتِهِ ڈاڑھی مبارک میں کنگھی کرتے تھے۔ روایت میں وارد ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز کی کنگھی کرنے سے منع فرمایا۔ وہ نبی تنزیہی ہے۔ تحریمی نہیں اور کثرت سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر روز کرتے ہوں۔ بلکہ کثرت کا لفظ تو کبھی اس پر بھی بول دیا جاتا ہے جو ضرورت کے مطابق کرے اور کنگھی کرنا سنت ہے۔ مگر جو لوگ ہر وضو کے موقع پر کنگھی اٹھائے

پھرتے ہیں وہ سنت صحیحہ سے ثابت نہیں۔

القناع: اس سے مراد وہ کپڑا ہے جو تیل لگانے کے بعد آپ سر پر ڈالتے تھے تاکہ عمامہ مبارک کو تیل نہ لگے۔ پس وہ کپڑا تیل کے جذب کرنے کی وجہ سے تیلی کے کپڑے کی طرح ہو جاتا تھا۔ یہ مطلب نہیں کہ اور کپڑے تیلی جیسے ہوتے تھے۔ کیونکہ یہ مفہوم نظافت سے بعید ہے۔ اور آپ کے طبعی مزاج میں نہایت نظافت و نفاست پائی جاتی تھی۔ اور آپ تو کپڑے بھی سفید رنگ کے پہنتے تھے۔ (ع۔ ح)

چار گیسوئے مبارک

۲۸/۲۳۲۳ وَعَنْ أُمِّ هَانِي قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْنَا بِمَكَّةَ قَدَمَةً وَلَهُ أَرْبَعُ غَدَائِرَ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

أُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۰۹/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۴۱۹۱ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۲۱۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۷۸۱ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۱۹۹/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۶۳۱ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۴۱/۶۔

ترجمہ: حضرت امام ہانی سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے تو آپ کے چار گندھے ہوئے گیسو تھے۔ (دو دائیں طرف اور دو بائیں طرف) یہ ترمذی احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ کی روایت ہے۔

سر کی چوٹی پر مانگ

۲۹/۲۳۲۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِذَا فُرِّقْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُهُ صَدَعَتْ فَرْقَةٌ عَنْ يَافُوخِهِ وَأَرْسَلْتُ نَاصِيَتَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

أُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۰۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۴۱۸۹ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۱۹۹/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۶۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب میں جناب رسول اللہ ﷺ کے بالوں میں مانگ نکالتی تو تالو کے اوپر سے مانگ بناتی اور بالوں کو آپ کی پیشانی پر دونوں آنکھوں کے درمیان چھوڑتی۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: صَدَعَتْ فَرْقَةٌ عَنْ يَافُوخِهِ: یافوخ سر کے درمیان کو اور اس جگہ کو کہتے ہیں جو ہر وقت پھڑکتی رہتی ہے مراد تالو ہے۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک طرف کی مانگ تالو کے نزدیک ہوتی اور دوسری طرف کی عین پیشانی کے درمیان ہوتی تھی جو دونوں آنکھوں کی محاذات میں ہے۔ جیسا کہ روایت میں کہا گیا۔

وَأَرْسَلْتُ: یعنی میں مانگ اس طرف کو کرتی جو طرف پیشانی کی جانب دونوں آنکھوں کے درمیان محاذات میں ہے۔ اس طرح ناصیہ کے نصف بال دائیں اور نصف بائیں پیشانی کی طرف ہوتے تھے۔ علامہ طیبی نے یہی معنی بیان کیا ہے۔

ایک دن چھوڑ کر کنگھی کرنا

۳۰/۳۳۳۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّرَجُّلِ إِلَّا غَبَاً۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۹۲/۴ الحديث رقم ۴۱۵۹، والترمذی في ۲۰۵/۴ الحديث رقم ۱۸۵۶، والنسائی في ۱۲۲/۸ الحديث رقم ۵۰۵۵، وأحمد في المسند ۸۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معقلؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک دن درمیان میں چھوڑے بغیر کنگھی کرنے سے منع فرمایا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱۰ قاضی کہتے ہیں۔ غبا۔ کا معنی ایک دن کرنا اور ایک دن ترک کرنا ہے۔ روایت میں ممانعت سے مراد یہ ہے کہ کنگھی میں مواظبت نہ کی جائے۔ کیونکہ اس طرح زینت کرنے میں مبالغہ اور تکلف لازم آتا ہے۔ نمبر ۲ اور ملاقات میں اس کا استعمال اس معنی میں ہے کہ زیادہ دن تک ملنا چھوڑنا۔ زر غبا تردد حبا کا مطلب ہفتہ میں ایک مرتبہ آنا ہے۔ نمبر ۳ اور بخار کیلئے اس کے استعمال کا مطلب یہ ہے کہ ایک دن چھوڑ کر بخار آئے۔ اسی طرح عیادت مریض اور گوشت میں بھی یہی مطلب ہے۔ نمبر ۴ یہ روایت ہر روز سر اور ڈاڑھی کو کنگھی کرنے کی ممانعت پر مشتمل ہے۔ پس جو لوگ ہر روز کنگھی کرتے ہیں وہ سنت کے موافق نہیں۔

اشکال: غزالیؒ نے نقل کیا کہ آپ دن میں ہر روز دوبار کنگھی کرتے تھے۔ [احیاء العلوم]

الجواب: یہ روایت بے سند ہے۔ یہ غزالیؒ کے علاوہ اور کسی نے شامل میں ذکر نہیں کی۔ احیاء میں کئی روایات ایسی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں (موضوع ہیں)۔ (کذا نقل عن شیخ دلی الدین عراقی)

پھر ظاہر یہ ہے کہ ہر روز کنگھی کی ممانعت صرف مردوں سے متعلق ہے۔ عورتوں کے لئے یہ حکم نہیں کیونکہ ان کو تجل و تزین مکروہ نہیں نمبر ۲ بعض نے اس ممانعت کو عام مانا اور عورتوں کو بھی شامل کیا۔ غرض یہ ہے کہ عورتوں کیلئے ممانعت میں تخفیف ہے کیونکہ تزین کا باب ان کے لئے بہت وسیع ہے۔ بہر صورت اس میں کراہت تزین ہی ہے۔ تحریری نہیں (ح)۔

کبھی ننگے پاؤں بھی چلنا چاہیے

۳۱/۳۳۳۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِفَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ مَالِي أَرَاكَ شِعْنًا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْهَانَا عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْإِرْقَاءِ قَالَ مَالِي لَا أَرَى عَلَيْكَ حِذَاءً قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نَحْفِي أَحْيَانًا۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۹۲/۴ الحديث رقم ۴۱۶۰، وأحمد في المسند ۲۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بریدہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے فضالہ بن عبید کو کہا کہ میں تمہیں پراگندہ بالوں کی

حالت میں دیکھتا ہوں وہ فرمانے لگے جناب رسول اللہ ﷺ میں زیادہ حسین اور عیش کی باتوں سے منع فرماتے تھے۔ کنگھی اور تیل کی کثرت اسی میں داخل ہے۔ وہ کہنے لگا۔ اے فضالہ! کیا وجہ ہے کہ تیرے پاؤں میں جوتا نہیں۔ فضالہ کہنے لگے۔ جناب رسول اللہ ﷺ میں حکم فرماتے کہ ہم کبھی ننگے پاؤں پھرا کریں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اَنْ نَّحْتَفِیْ ﴾: نمبر اتواضع اور کسر نفس کیلئے اور ریاضت کیلئے ایسا کرتے تھے تاکہ اضطرار کے وقت ننگے پاؤں چل سکیں۔ نمبر ۱۲ اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ آپ تیل لگاتے کنگھی کرتے اور اس کو اچھا جانتے تھے۔ اور اس کا حکم دیتے اور ترغیب دلاتے تھے مگر بعض اہل زہد و ریاضت کو اس کے خلاف بھی رکھتے اور اگر وہ آپ کے سامنے ترک کرتے تو اس کی تقریر فرماتے اور اس پر عمل پیرا رکھتے۔

حاصل کلام ﴿ کراہت عیش پرستی اور تنعم میں مبالغہ کرنے اور حد سے آگے بڑھ جانے میں ہے کہ ہر وقت آدمی کنگھی پٹی میں مصروف رہے۔ یہی مکروہ ہے۔ جیسا کہ اہل عجم اور عیش پرست لوگوں کی عادت مالفہ ہے۔ بلکہ آپ نے اس میں میانہ روی اور توسط کا حکم فرمایا۔ اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ طہارت و نظافت ضرور یہ کو چھوڑ دیا جائے۔ کیونکہ نظافت تو دین کا شعبہ ہے جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد آئندہ روایت میں موجود ہے۔ (ح)

بالوں کا اکرام کرو

۳۲/۴۳۴۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ.

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۳۹۴ الحدیث رقم ۴۱۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس شخص کے بال ہوں اسے ان کا اکرام کرنا چاہیے یعنی ان کو دھوئے اور تیل لگایا کرے اور ان کی کنگھی کیا کرے اور ان کو پراگندہ نہ رکھے کیونکہ ستھرائی اور خوش بویی محبوب و پسندیدہ ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

مہندی و وسنہ بڑھاپے کو متغیر کرنے والا ہے

۳۳/۴۳۴۸ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيْرَ بِهِ الشَّيْبُ

الْيَحْنَاءُ وَالْكُتْمُ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۴/۴۱۶ الحدیث رقم ۴۲۰۵ و الترمذی فی ۴/۲۰۴ الحدیث رقم ۱۷۵۳ والنسائی

فی ۸/۱۳۹ الحدیث رقم ۵۰۷۷ و احمد فی المسند ۵/۱۴۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ چیزیں جو بڑھاپے کو بہترین انداز سے متغیر کرنے والی ہیں وہ مہندی اور وسنہ ہے۔ یہ ترمذی ابو داؤد و النسائی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ کتم۔ یہ دسمہ کے ساتھ ملا کر استعمال ہونے والی گھاس ہے۔ اس سے بالوں کو رنگ کیا جاتا ہے۔
نمبر ۲ بعض نے کہا کہ کتم دسمہ کو کہتے ہیں۔ اور انہوں نے حدیث سے مہندی کتم ملا کر خضاب لگانا مراد لیا ہے۔ یا ان میں سے ہر ایک کے الگ الگ خضاب کرنا مراد ہے۔

صاحب نہا یہ کا قول: ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کتم کا استعمال مہندی سے الگ ہے کیونکہ ان دونوں کو ملایا جائے تو خضاب کا رنگ سیاہ بن جاتا ہے۔ اور صحیح روایات سے سیاہ خضاب کی ممانعت ثابت ہے۔ اور شاید کہ حدیث اس طرح ہے۔ ”بالحناء او الکتم۔“ او کا لفظ ہے جو تخیر کے لئے آتا ہے۔ مگر متعدد طریق سے جو روایات ثابت ہیں ان میں واؤ آتا ہے۔ او وارد نہیں ہوا۔ البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ واؤ او کے معنی میں آیا ہو۔ واللہ اعلم۔

بعض حواشی میں مذکور ہے کہ خضاب خالص مہندی کا سرخ اور خالص کتم کا سبز ہوتا ہے۔
بعض کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ خالص کتم کا خضاب خالص سیاہ ہوتا ہے اور کتم مہندی میں ملا کر کرنے سے سرخ مائل سیاہی ہو جاتا ہے۔ خالص سیاہ نہیں ہوتا۔ پس ممکن ہے کہ مہندی اور کتم کو ملا کر خضاب کا حکم فرمایا ہو۔ کذا قیل۔
ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت جو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کے بعد آتی ہے۔ اس سے صراحت یہی بات معلوم ہوتی ہے۔
واللہ اعلم۔ کذا قال الشیخ۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول: ظاہر یہ ہے کہ ملاوٹ مختلف قسم کی ہے۔
نمبر ۱ اگر کتم غالب یا برابر ہو تو پھر خضاب سیاہ ہوتا ہے۔
نمبر ۲ اگر مہندی غالب ہو تو سرخ ہوتا ہے۔ (مرقات)

سیاہ خضاب والوں کی سزا

۳۴/۲۳۴۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُونُ قَوْمٌ فِي الْبَحْرِ الزَّمَانِ

يَخْضِبُونَ بِهَذَا السَّوَادِ كَحَوَائِلِ الْحَمَامِ لَا يَجِدُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ - (رواه ابو داود والنسائی)

اخرجه ابو داود في السنن ۴/۱۸۸ الحديث رقم ۴۲۱۲ والنسائی في ۱۳۸/۸ الحديث رقم ۵۰۷۵ وأحمد في المسند ۱/۲۷۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخری زمانہ میں کچھ لوگ ہوں گے۔ جو اس سیاہی کے ساتھ خضاب کریں گے جو کبوتر کے پوٹوں کی طرح ہوتا ہے۔ (کہ جس طرح بعض کبوتروں کا پوٹا خالص سیاہ ہوتا ہے) یہ لوگ جنت کی خوشبو نہ پائیں گے۔ یہ ابو داود اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ بِهَذَا السَّوَادِ: یعنی خالص سیاہی ہے۔ یہ اس لئے فرمایا تاکہ سیاہ مائل سرخی اس سے خارج ہو جائے جو کتم و مہندی سے مل کر بنتا ہے۔

لَا يَجِدُونَ: خوشبو نہ پانا۔ یہ سیاہ خضاب کے سلسلہ میں زبرد و تونخ میں مبالغہ ہے۔

نمبر ۲ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے اس کو حلال سمجھ کر لگایا۔

نمبر ۳ بعض حواشی میں مذکور ہے کہ یہ لوگ اگرچہ جنت میں جائیں گے مگر اس کی خوشبو سے بہرہ مند نہ ہوں گے۔

نمبر ۴ بعض کہتے ہیں کہ جنت کی وہ خوشبو جو موقف حساب میں آئے گی۔ اور مسلمان محفوظ و سرور ہوں اس سے یہ

خضاب لگانے والے محروم ہوں گے۔ اس سے ثابت ہوا کہ سیاہ خضاب حرام ہے۔ (ع۔ ح)

ڈاڑھی پر ورس کی زردی لگانا

۳۵/۲۳۵۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُلْبَسُ النَّعَالَ السَّيْتِيَّةَ وَيُصْفِرُ لِحْيَتَهُ

بِالْوَرَسِ وَالزَّعْفَرَانِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْعَلُ ذَلِكَ۔ (رواہ النسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۱۷/۴ الحدیث رقم ۴۲۱۰ والنسائی فی ۱۸۶/۸ الحدیث رقم ۵۲۴۳ وجمہد فی المسند ۱۴۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ باغٹ کیے ہوئے بے بال چمڑے کا پاپوش پہنتے اور اپنی ڈاڑھی مبارک کو ورس سے زرد رنگ دیتے۔ ورس ایک گھاس ہے جو یمن میں پائی جاتی ہے۔ اور زعفران سے بھی رنگتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے یعنی اسی طرح کے جوتے پہنتے اور اسی طرح کا خضاب لگاتے۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱ اس روایت سے آپ کا ڈاڑھی کو خضاب کرنا معلوم ہوا اور حدیث انس رضی اللہ عنہ جو کتاب اللباس میں گزری اس سے آپ ﷺ کا خضاب نہ کرنا ثابت ہوتا ہے۔ ان میں تطبیق کی صورت وہاں ذکر کر دی گئی ہے۔ فلیراجع الیہ۔

زرد خضاب والا سب سے اچھا

۳۶/۲۳۵۱ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ قَدْ خَضَبَ بِالْحِنَّاءِ فَقَالَ

مَا أَحْسَنُ هَذَا قَالَ كَمَرَأَخْرُوقَدْ خَضَبَ بِالْحِنَّاءِ وَالْكُتْمِ فَقَالَ هَذَا أَحْسَنُ مِنْ هَذَا لَمْ مَرَأَخْرُوقَدْ

خَضَبَ بِالصُّفْرَةِ فَقَالَ هَذَا أَحْسَنُ مِنْ هَذَا كِلَاهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۱۷/۴ الحدیث رقم ۴۲۱۱ وابن ماجہ فی ۱۱۹۸/۲ الحدیث رقم ۳۶۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے سے ایک آدمی گزرا جس نے مہندی کا خضاب کر رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ یہ کیا خوب ہے۔ پھر ایک شخص گزرا جس نے مہندی اور وسہ کا خضاب کر رکھا تھا۔ یعنی خالص سیاہ نہ تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ پہلے سے بہت اچھا ہے۔ پھر ایک اور شخص گزرا جس نے زرد خضاب کر رکھا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ان تمام سے زیادہ اچھا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

خضاب لگا کر یہود کی مخالفت

۳۷/۲۳۵۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا الشَّيْبَ وَلَا تَشَبَّهُوا

بِالْيَهُودِ - (رواه الترمذی ورواه النسائی عن ابن عمرو الزبیر)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۰۳/۴ الحدیث رقم ۱۷۵۲، وأحمد فی المسند ۴۹۹/۲۔ أخرجه النسائی فی السنن ۱۳۷/۸ الحدیث رقم ۵۰۷۳۔ أخرجه النسائی فی السنن ۱۳۷/۸ الحدیث رقم ۵۰۷۴، وأحمد فی المسند ۱۶۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ بڑھاپے کو خضاب سے تبدیل کرنا اور یہود کی مشابہت مت کرو۔ (کیونکہ یہود خضاب نہیں کرتے) یہ ترمذی کی روایت ہے۔ نسائی نے اس کو ابن عمر اور زبیر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے بعض نسخوں میں زبیر رضی اللہ عنہ ہے۔

تشریح: * نمبر امکان ہے کہ یہ حکم خصوصی طور پر غزاة و مجاہدین کیلئے ہوتا کہ دشمن خوفزدہ رہیں۔ (ع)

بڑھاپا نورانیت کا باعث ہے

۳۸/۲۳۵۳ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَّبِعُوا الشَّيْبَ فَإِنَّهُ نُورُ الْمُسْلِمِ مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً وَكَفَّرَ عَنْهُ بِهَا عَظِيمَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً - (رواه ابو داود)

أخرجه ابو داود فی السنن ۴۱۴/۴ الحدیث رقم ۴۲۰۲، والترمذی فی ۱۱۵/۵ الحدیث رقم ۴۲۰۲، والنسائی فی ۱۳۶/۸ الحدیث رقم ۵۰۶۸، وابن ماجہ فی ۱۲۲۶/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۱، وأحمد فی المسند ۲۱۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سفید بالوں کو مت چنو۔ کیونکہ بڑھاپا مسلمان کیلئے نورانیت کا سبب ہے۔ جس کا ایک بال اسلام میں سفید ہوا اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کی وجہ سے ایک نیکی لکھتا ہے اور اس سے ایک غلطی دور کرتا ہے۔ اور اس کی وجہ سے اس کا درجہ بلند کرتا ہے۔

تشریح: * نور المسلم - مسلمان کیلئے سفید بال نور ہیں کیونکہ بڑھاپا وقار ہے۔ جیسا کہ تیسری فصل میں آیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سفید بال آئے۔ جب ڈاڑھی میں سفید بال دیکھے تو عرض کیا۔ اے میرے رب یہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب ملا۔ یہ وقار ہے! عرض کیا۔ اے میرے رب! میرے وقار میں اضافہ فرما۔ وقار فسق و معاصی سے رکاوٹ ہے اور توبہ و اطاعت کا باعث بنتا ہے اور یہ چیز نور کا سبب ہے۔ جو کہ حشر کے اندھیروں میں مومن کے آگے آگے دوڑے گا۔ جیسا کہ اس ارشاد الہی میں موجود ہے:

نورہم یسعی بین یدہم پس اس تاویل کے مطابق نور سے قیامت کا نور مراد ہوگا۔ جیسا کہ ایک روایت

میں صراحت سے وارد ہوا ہے۔

نمبر ۲: اگر نورانیت سے باطنی صفائی اور جمال صورت اور نیک سیرتی ہو جو بوڑھوں کو اس دنیا میں حاصل ہوتی ہے تو بعید نہیں۔

نمبر ۳: اس روایت کے مطابق سفید بالوں کو چننا مکروہ ہے۔ عند اکثر العلماء۔ (ح۔ ع)

اسلام میں بوڑھا ہونے والے کیلئے بڑھا پا نور

۳۹/۲۳۵۴ رَعْنُ كَعْبِ بْنِ مَرْهٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۴۷/۴ الحدیث رقم ۱۶۳۴ والنسائی فی ۲۶/۶ الحدیث رقم ۳۱۴۲ وأحمد فی المسند ۲۳۶/۴۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو شخص اسلام میں بوڑھا ہو تو اس کا بڑھا پا قیامت کے دن اس کے لئے نور ہوگا۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔

سوال: جب بڑھا پا دنیا و آخرت میں نورانیت کا سبب ہے۔ تو اس کا خضاب سے متغیر کرنا کیونکر مشروع کیا گیا؟

جواب: خضاب کی مشروعیت تو کسی دینی مصلحت کی بناء پر ہے۔ وہ دشمنان اسلام کے سامنے قوت کا مظاہرہ ہے۔ تاکہ وہ مسلمانوں کے خلاف دلیر نہ ہوں اور ان کو کمزور نہ جانیں۔

اور ایک سوال۔ بالوں کو اکھاڑنا کیوں کر اس مصلحت کیلئے جائز نہ کیا گیا؟

الجواب۔ بال چننے میں سفید بالوں کو جڑ سے اکھاڑا جاتا ہے اور آخر میں یہ بد صورتی کا باعث ہوتا ہے۔ اور خضاب تو صورت میں جمال و قوت کا فائدہ دیتا ہے۔ پس دونوں میں فرق ہے۔ (ح)

آپ ﷺ کے بال جمہ سے اوپر تھے

۴۰/۲۳۵۵ رَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِنَاءِ وَاحِدٍ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَوْقَ الْجُمَةِ وَدُونَ الْوُفْرِ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه أبو داود فی السنن ۴۰۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۸۷ والترمذی فی ۲۰۵/۴ الحدیث رقم ۱۷۵۵ وابن ماجہ فی ۱۴۰۰/۲ الحدیث رقم ۳۶۳۵ وأحمد فی المسند ۱۱۸/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور جناب رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے نہایا کرتے تھے (یعنی وہ برتن میرے اور آپ کے درمیان میں رکھا ہوتا تھا) اور آپ کے بال مبارک جمہ سے اوپر اور وفروہ سے نیچے تھے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ❁ آپ ﷺ کے سر کے بالوں کے تین نام ہیں: (۱) جمہ۔ (۲) وفرہ۔ (۳) لمہ۔
نمبر ۱ جمہ۔ جو بال کندھوں تک ہوں نمبر ۲ وفرہ جو لو تک ہوں نمبر ۳ لمہ کندھوں اور کانوں کے درمیان یعنی کانوں سے نیچے اور کندھوں سے اوپر۔

نمبر ۲ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں کہ آپ کے بال مبارک اس وقت جمہ سے اوپر اور وفرہ سے نیچے تھے یعنی لمہ تھے۔ اور بعض اوقات جمہ مطلق بالوں کیلئے بھی آتا ہے جیسا کہ شامل میں وارد ہے۔
کانت جمۃ تضرب بشحمة اذنیہ۔ الحدیث۔ (ج)

خریم رضی اللہ عنہ کا جذبہ اتباع

۴/۲۳۵۶ وَعَنِ ابْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ خُرَيْمُ الْأَسَدِيُّ لَوْلَا طُولُ جُمَّتِهِ وَاسْبَالُ إِزَارِهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ خُرَيْمًا فَأَخَذَ شَفْرَةً فَقَطَعَ بِهَا جُمَّتَهُ إِلَى أُذُنَيْهِ وَرَفَعَ إِزَارَهُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ۔ (رواه ابو داود)
اخرجه ابو داود في السنن ۴/۳۴۸ الحديث رقم ۴۰۸۹ وأحمد في المسند ۴/۱۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابن حنظلیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ یہ صحابی ہیں۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خرم اسدی رضی اللہ عنہ اچھا آدمی ہے۔ اگر اس کے لمبے بال اور تہبند کی درازی نہ ہوتی۔ یہ اطلاع حضرت خرم رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو انہوں نے اُسترا لے کر اپنے بال کانوں تک کاٹ ڈالے اور تہبند کو نصف پنڈلی تک بلند کیا۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔
تشریح ❁ خرم اسدی رضی اللہ عنہ قبیلہ بنو اسد سے تعلق رکھتے تھے۔ بالوں کا لمبا کرنا اگرچہ مذموم و مکروہ نہیں لیکن بالوں کی درازی کی وجہ سے آپ نے ان میں تبختر محسوس کیا ہوگا۔ اس وجہ سے اس انداز سے شکایت فرمائی۔
نمبر ۲ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی مسلمان بھائی میں خلاف شرع بات پائی جاتی ہو اور اس کا تذکرہ غائبانہ کرے تو وہ جائز ہے۔ جب کہ وہ اس کی اصلاح کی نیت سے ہو۔ (ع)

انس رضی اللہ عنہ کے بالوں کا پیار سے پکڑنا

۴/۲۳۵۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ لِي ذُؤَابَةٌ فَقَالَتْ لِي أُمِّي لَا أَجْزُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُدُّهَا وَيَأْخُذُهَا۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴/۴۱۱ الحديث رقم ۴۱۹۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے گیسو تھے۔ میری والدہ نے مجھے کہا کہ میں ان کو نہ کانٹوں گی کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ ان کو (پیارے) پکڑتے اور کھینچتے تھے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح ﴿يَمْدُهَا﴾: آپ شفقت و پیار سے ان کے بالوں کو پکڑتے اور کھینچتے تھے۔ تو ام سلیم تبرک و تحن کی وجہ سے ان کو نہ کاٹی تھیں اور بالوں کی درازی کی کراہت اس سبب سے تھی جو یہاں مفقود تھا پس ان میں کچھ کراہت نہ تھی اور نہ یہ روایت اس کے خلاف ہے۔ (ح)

سر کے تمام بال مونڈنا

۴۳/۲۳۵۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَهَلَ آلَ جَعْفَرٍ ثَلَاثًا ثُمَّ أَتَاهُمْ فَقَالَ لَا تَبْكُوا عَلَيَّ أَخِي بَعْدَ الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ ادْعُوا إِلَيَّ بَنِي أَخِي فَبِئْسَ بَنًا كَانُوا فَرَأَى فَقَالَ ادْعُوا إِلَيَّ الْخَلَائِقَ فَأَمَرَهُ فَخَلَقَ رُؤُسَنَا۔ (رواه ابو داود والنسائي)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۰۹/۴، الحديث رقم ۴۱۹۲، والنسائي في ۹۲/۸ الحديث رقم ۵۲۲۷، وأحمد في المسند ۲۰۴/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ ﷺ نے اولاد جعفر کو تین دن تک (سوگ کی) اجازت دی۔ یہ اجازت ان کی شہادت کی اطلاع پہنچنے کے بعد تھی کہ وہ حضرت جعفرؓ پر روتے تھے اور ان پر عرض کرتے تھے۔ ان دنوں میں آپ تشریف لائے یعنی دلاسہ دینے کیلئے اور ارشاد فرمایا تم آج کے دن کے بعد میرے بھائی پر مت رؤ۔ پھر فرمایا میرے پاس میرے بھتیجوں کو بلا لاؤ یعنی عبداللہ عون اور محمد کو جو کہ جعفر رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں۔ ہمیں آپ کی خدمت میں پیش کیا گیا گویا کہ ہم چوزے تھے یعنی چھوٹے چھوٹے تھے۔ پھر فرمایا کہ نائی کو بلاؤ (چنانچہ اسے بلایا گیا) پھر آپ نے اسے سر مونڈنے کا حکم دیا۔ تو اس نے سر مونڈ دیے۔ یہ ابو داود اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿جَعْفَرٌ﴾: یہ خواجہ ابوطالب کے بیٹے ہیں اور حضرت علیؓ کے بڑے بھائی ہیں یہ آپ ﷺ کے چچا زاد بھائی تھے۔ نمبر ۱۲ مہل۔ اس میں اس بات کی نشاندہی کی گئی ہے کہ میت پر نوحہ کے بغیر رونا اور غم کرنا درست ہے اور آج کے دن کے بعد کا مطلب یہ ہے کہ سوگ کے تین دن ہیں جو ختم ہو گئے۔ اس سے ثابت ہوا کہ میت پر تین دن سے زیادہ غم اور ماتم داری نہ کرنی چاہیے اور تعزیت بھی نہ کرنی چاہیے۔

فَأَمَرَهُ: آپ نے بچوں کے سر مونڈنے کا حکم فرمایا باوجود یہ کہ بالوں کا رکھنا افضل ہے البتہ حج و عمرہ میں مونڈنا افضل ہے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کی والدہ اسماء بنت عمیسؓ مصیبت میں مشغول تھیں اور وہ اس حالت میں بچوں کے بالوں کو سنوار نہ سکتی ہوں گی کہ کنگھی کریں اور دھوئیں۔ اور بالوں میں میل وغیرہ کی وجہ سے جوئیں پڑ جاتیں اس لیے آپ ﷺ نے انہیں منڈوا دیا۔ (ع)

ختنہ میں مبالغہ نہ کرو

۴۴/۲۳۵۹ وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَخْنُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لَا تَنْهَكِي فَإِنَّ ذَلِكَ أَحْطَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَى الْبُعْلِ -

(رواہ ابو داؤد وقال هذا الحديث ضعيف وراويه مجهول)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۴۲۱/۵ الحديث رقم ۵۲۷۱ -

ترجمہ: حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک عورت (عورتوں کا) ختنہ کرتی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ تم چمڑے کو کاٹنے میں مبالغہ نہ کیا کرو۔ اس لئے کہ اس میں مبالغہ نہ کرنا عورت کیلئے باعث لذت ہے اور خاوند کیلئے لذیذ تر ہے یعنی اگر اس جگہ کو کاٹنے میں مبالغہ کیا جائے تو خاوند بیوی لذت سے محروم ہو جاتے ہیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ اور یہ روایت ضعیف اور اس کے روات مجهول ہیں۔

تشریح: احتمال یہ ہے کہ راوی سے مراد یہاں جنس راوی ہیں۔ یعنی تمام راوی ضعیف ہیں اس کی تائید ان الفاظ سے ہوتی ہے جو نسخہ میں وارد ہیں: ورواہ مجهولة کہ اس کے تمام راوی مجهول ہیں۔

نمبر ۲ یہ احتمال بھی ہے کہ اس سے مراد احد رواہ مجهول ہو کہ اس کا ایک راوی مجهول ہے۔ ایک دوسرے نسخہ میں ان الفاظ سے اسکی تائید ہوتی ہے۔ وفی رواہ مجهول مگر طبرانی نے اس کو سند صحیح سے روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں ضحاک بن قیس سے نقل کیا ہے۔ اسکے الفاظ اس طرح ہیں۔ اخفضی ولا تنهکی فانه انضر للزوجة واحطی عند الزوج۔

میرے محبوب مہندی کی بو ناپسند فرماتے

۴۵/۳۳۶۰ وَعَنْ كَرِيمَةَ بِنْتِ هَمَامٍ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ خِضَابِ الْحِجَابِ فَقَالَتْ لَا بَأْسَ وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ كَانَ حَبِيبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُهُ رِيحَهُ - (رواہ ابو داؤد والنسائی)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۹۵/۴ الحديث رقم ۴۱۶۴ والنسائی في ۱۴۲/۸ الحديث رقم ۵۰۹۰ وأحمد في المسند ۲۸۱۰/۶ -

ترجمہ: کریمہ بنت ہمام روایت کرتی ہیں کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے (سر پر) مہندی کے خضاب سے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا اس میں کچھ حرج نہیں مگر میرے ہاں یہ ناپسند ہے میرے محبوب اس کی بو کو ناپسند فرماتے تھے۔ یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر اظاہر یہ ہے کہ آپ کا ناپسند فرمانا صرف بالون کیلئے تھا۔ کیونکہ اگلی روایت میں وارد ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہند سے اس لئے بیعت نہ لی کہ ان کے ہاتھ مہندی سے خالی تھے۔ (ع)

عورت کو مہندی ضروری ہے

۳۶/۳۳۶۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ هِنْدًا بِنْتَ عُبَيْدَةَ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ بَايَعَنِي فَقَالَ لَا أَبَايَعُكَ حَتَّى تُغَيِّرِي كَفَّيْكَ لَكَائِهَمَا كَفَّاسَبُ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۹۵/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک ہند بنت عتبہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! مجھ سے بیعت لیں۔ آپ نے فرمایا میں تجھ سے بیعت نہیں لیتا (یعنی زبان کے ساتھ) یہاں تک کہ تو اپنے ہاتھوں کو مہندی سے متغیر کرے یعنی مہندی لگائے۔ گویا تیرے ہاتھ درندے کے ہاتھ ہیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ہند بنت عتبہ رضی اللہ عنہا۔ یہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی بیوی ہیں اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں۔ یہ فتح مکہ کے دن اسلام لائیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ بیعت اس کے علاوہ ہے۔

نمبر ۱۲ اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو ہاتھوں پر مہندی لگانا مستحب ہے۔ اور اس کا ترک مکروہ ہے۔ اور اس کے ترک میں کراہت مردوں کی مشابہت کی وجہ سے ہے۔ (ج)

عورت کے ہاتھ کی علامت مہندی ہے

۳۷/۳۳۶۲ وَعَنْهَا قَالَتْ أَوْ مَاتَ امْرَأَةٌ مِنْ وَرَاءِ سِتْرِ بَيْدِهَا كِتَابٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ مَا أَدْرِي أَيُّدُ رَجُلٍ أَمْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَتْ بَلْ يَدُ امْرَأَةٍ قَالَ لَوْ كُنْتَ امْرَأَةً لَغَيَّرْتُ أَظْفَارَكَ يَعْنِي بِالْحِنَاءِ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۹۶/۴ الحدیث رقم ۴۱۶۶ والنسائی فی ۱۴۲/۸ الحدیث رقم ۵۰۸۹ وأحمد فی المسند ۲۶۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے پردہ کے پیچھے سے اشارہ کیا اس کے ہاتھ میں ایک خط تھا جو کہ کسی نے جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیجا تھا۔ آپ ﷺ نے اپنا دست اقدس کھینچ لیا اور وہ خط وصول نہ فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ آیا مرد کا ہے یا عورت کا۔ وہ عورت کہنے لگی یہ ہاتھ عورت کا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو عورت ہوتی یعنی عورتوں کے شعار کا لحاظ کرنے والی ہوتی تو اپنے ناخنوں کو مہندی سے متغیر کرتی۔ یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱۳ اس میں تاکید ہے کہ عورتوں کو مہندی لگانا مستحب ہے۔

نمبر ۱۴ اس میں آداب کی شاندار تعلیم دی گئی ہے (ع)

تین ملعون عورتیں

۳۸/۳۳۶۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لُعِنَتِ الْوَاصِلَةُ وَالْمُسْتَوْصِلَةُ وَالنَّاصِلَةُ وَالْمُتَمِصَّةُ وَالْوَاشِمَةُ وَالْمُسْتَوِشِمَةُ مِنْ غَيْرِ دَاءٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۹۹/۴ الحدیث رقم ۴۱۷۰ وأحمد فی المسند ۲۵۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان عورتوں پر لعنت کی گئی۔ ملانے والی اور ملوانے والی بالوں کو چننے والی اور چنوانے والی اور گودنے والی اور گودوانے والی بلامرض کے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ان الفاظ کی شرح فصل اول میں گزری ہے وہاں ملاحظہ کریں۔ بلامرض کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مرض کی وجہ سے گودنا ضروری ہو تو جائز ہے۔ اگرچہ نشان باقی رہے۔ (ع)

مردوں کا لباس پہننے والی عورت پر لعنت

۴۹/۴۳۶۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَ يَلْبَسُ لِبْسَةَ الْمَرْأَةِ وَالْمَرْأَةَ تَلْبَسُ لِبْسَةَ الرَّجُلِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۹۹ الحدیث رقم ۴۱۷۰ وأحمد فی المسند ۲۵۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی۔ جو عورت جیسا لباس پہنے اور اس عورت پر لعنت فرمائی جو مردوں جیسا لباس پہنے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں پر لعنت ہے

۵۰/۴۳۶۵ وَعَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قِيلَ لِعَائِشَةَ إِنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النُّعْلَ قَالَتْ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ (رواہ ابوداؤد)

ابوداؤد: کتاب اللباس، باب ۳۱، ح ۴۰۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ ایک عورت مردوں جیسا جوتا پہنتی ہے۔ تو آپ نے فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے اس عورت پر اللہ تعالیٰ کی لعنت فرمائی ہے۔ جو مردوں جیسی مشابہت اختیار کرنے والیاں ہیں۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱: عورت کی مرد کے ساتھ لباس و کلام میں مشابہت حرام ہے۔ البتہ علم و عقل میں مشابہت غیر مذموم ہے۔ چنانچہ روایات میں وارد ہے: کانت عائشہ رضی اللہ عنہا رجلة الراى کہ حضرت عائشہ رائے و عقل میں مردوں کی طرح تھیں۔ (ع)

کپڑے کا زائد پردہ لٹکانے پر ناراضی

۵۱/۴۳۶۶ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ كَانَ أَخْرَجَ عَهْدَهُ بِانْسَانٍ مِنْ أَهْلِهِ فَاطِمَةً وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَاطِمَةُ فَقَدِمَ مِنْ غَزَاةٍ وَقَدْ عُلِقَتْ مِسْحًا أَوْ شَرًّا عَلَى بَابِهَا

وَحَلَّتِ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ قُلُوبَيْنِ مِنْ فِضَّةٍ فَقَدِمَ فَلَمْ يَدْخُلْ فَظَنَّتْ أَنَّ مَامَنَعَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَا رَأَى
فَهَتَكَتِ السِّتْرَ وَفَكَتِ الْقُلُوبَيْنِ عَنِ الصَّبِيِّينِ وَقَطَعَتْهُ مِنْهُمَا فَأَنْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَبْكِيَانِ فَأَخَذَهُ مِنْهُمَا فَقَالَ يَا ثَوْبَانُ اإِذْهَبْ بِهَذَا إِلَى الْفُلَانِ أَنَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي أَكْرَهُ أَنْ يَأْكُلُوا
طَبِيبَاتِهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ الدُّنْيَا يَا ثَوْبَانُ اشْتَرِ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ وَسَوَارِينَ مِنْ عَاجٍ-

(رواه احمد و ابو داود)

أخرجه أبو داود في السنن ٣٥٥/٤ الحديث رقم ٤٠٩٩ - أخرجه أبو داود في السنن ٤١٩/٤ الحديث رقم ٤٢١٣ وأحمد في المسند ٢٧٥/٥ -

تشریف فرما: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب سفر فرماتے تو آپ ﷺ اپنے اہل و عیال میں سب سے آخر میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ملتے یعنی آخری کلام و گفتگو ان سے فرماتے اور جو وصیت کرنا ہوتی ان کو فرماتے اور رخصت کرتے۔ اور جب سفر سے واپس لوٹتے تو اپنے اہل میں سب سے پہلے ان کے ہاں تشریف لاتے۔ چنانچہ آپ ﷺ ایک جہاد سے واپس تشریف لائے تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے دروازہ پر ایک ٹاٹ اور پردہ لٹکا ہوا تھا (یعنی زینت کیلئے) کیونکہ اگر پردہ کیلئے ہوتا تو وہ آپ کو ناگوار نہ ہوتا۔ اور حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو چاندی کے دو کڑے پہنائے ہوئے تھے۔ (یعنی ہر صاحبزادے کو ایک ایک کڑا پہنایا تھا یا دو دو کڑے پہنائے تھے) پس آپ سفر سے تشریف لائے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں داخل نہ ہوئے۔ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے گمان کیا کہ کون سی چیز نے آپ کو ان کے ہاں داخلہ سے منع کیا ہے۔ وہ چیز پردہ کا لٹکانا اور حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو کڑے پہنانا ہے۔ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے وہ پردہ پھاڑ ڈالا اور دونوں کڑے ہاتھوں سے اتار کر توڑ ڈالے۔ پھر دونوں صاحبزادے آپ ﷺ کی خدمت میں روتے ہوئے گئے۔ آپ ﷺ نے ان سے زیور کو لیا اور فرمایا۔ اے ثوبان! اس زیور کو آل فلاں کے پاس لے جا! آپ نے اپنے قرابت والوں کا نام لیا جو کہ مستحق تھے۔ اس لئے کہ یہ میرے اہل بیت ہیں میں ناپسند کرتا ہوں کہ یہ اپنے لذائذ دنیا کی زندگی میں کھائیں یعنی اچھے کھانوں سے لذت حاصل کریں اور نفیس لباس پہنیں گویا طیبات کا کھانا یہ لذت حاصل کرنے اور سکون لینے سے گناہ یہ ہے بلکہ میں ان کے لئے فقر و ریاضت کو اختیار کرتا ہوں تاکہ ان کے درجات بلند ہوں اور وہ ان لوگوں کے مشابہ نہ ہوں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اذهبتم طیباتکم فی حیاتکم الدنیا.....۔ آپ نے اس سے ایک گونہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شکستہ دلی خیال فرمائی۔ تو ارشاد فرمایا۔ اے ثوبان تم فاطمہ کیلئے ایک ہار عصب کا خرید لاؤ (عصب یہ سمندری جانور کا دانت ہے جس سے ہار بنتے ہیں) اور دو کڑے ہاتھی دانت کے خریدو دونوں صاحبزادوں کیلئے۔ یہ احمد و ابوداؤد کی روایت ہے۔

اصفہانی سرمہ آنکھوں کی صحت کا باعث ہے

٥٢/٣٣٦٤ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اكْتَحِلُوا بِالْإِثْمِدِ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنِيبُ الشَّعْرَ وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً فِي

هَذِهِ وَثَلَاثَةٌ فِي هَذِهِ - (رواه الترمذی)

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۳۳۲/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۴۰۶۱ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۲۰۶/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۷۵۳ وَالنَّسَائِيُّ فِي ۱۴۹/۸ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۵۱۱۳ وَأَخْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۳۱/۱ -

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اصفہانی سرمہ لگاؤ۔ یعنی ہمیشہ لگاؤ۔ پس وہ آنکھوں کو روشن کرتا ہے اور بالوں (پلکوں) کو آگاتا ہے۔ جو کہ باعث زینت اور آنکھوں کی صحت کی علامت ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی ایک سرمہ دانی تھی۔ جس سے آپ ہر رات میں تین مرتبہ سرمہ لگاتے تھے۔ تین بار پے درپے دائیں اور تین بار بائیں آنکھ میں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱ بعض نے کہا۔ کہ اشد اسی سرمہ کو کہتے ہیں۔ مگر زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ اشد سرمہ کی ایک خاص قسم ہے۔ نمبر ۲ بعض نے کہا وہ اصفہانی سرمہ ہے جو آنکھوں کے آنسوؤں کو خشک کرتا ہے اور زخموں کو اور بوڑھوں کی آنکھوں کے پٹھوں کو مضبوط کرتا ہے۔ ایک روایت میں وارد ہے۔ بالاثمد المروح..... اور وہ ایسا سرمہ ہے جس میں خالص مشک ملا یا جائے اور سونے سے پہلے ہر شب میں استعمال کیا جائے جیسا کہ ایک روایت میں الفاظ ہیں: وعند النوم..... اس وقت لگانے میں حکمت یہ ہے۔ کہ سرمہ آنکھوں میں رہتا اور آنکھوں کے طبقات میں خوب سرایت کرتا ہے۔ (ج)

دوائی میں چار چیزیں بہترین

۵۳/۳۳۶۸ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْتَحِلُ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ بِالْإِثْمِدِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ قَالَ وَقَالَ إِنَّ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ اللَّدُّودُ وَالسَّعُوطُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشِيُّ وَخَيْرَ مَا اكْتَحَلْتُمْ بِهِ الْإِثْمِدُ فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيَنْبِتُ الشَّعْرَ وَإِنْ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمُ سَبْعِ عَشْرَةَ وَيَوْمُ تِسْعِ عَشْرَةَ وَيَوْمُ أَحَدَى وَعَشْرِينَ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عُرِجَ بِهِ مَأْمُورٌ عَلَى مَلَأَ مِنَ الْمَلِكَةِ إِلَّا قَالُوا عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ - (زواه الترمذی وقال هذا حديث حسن غريب)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۴۰/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۲۰۴۸ -

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ کہ جناب رسول اللہ ﷺ سونے سے قبل تین تین مرتبہ ہر آنکھ میں سرمہ اصفہانی لگاتے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ دوائی میں چار چیزیں بہترین ہیں نمبر ۱ لدود نمبر ۲ سعوط نمبر ۳ حجامت نمبر ۴ مشی اور جس چیز سے سرمہ لگاؤ ان میں بہترین اصفہانی سرمہ ہے۔ یقیناً وہ بینائی کو روشن کرتا ہے۔ اور بالوں کو آگاتا ہے۔ اور سینگ بھر کر کھینچوانے کے بہترین دن ہترہ انیس اور اکیس کے ہیں اور آپ ﷺ کو جب معراج ہوئی۔ تو آپ کا گزر فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے ہوا انہوں نے یہی کہا تمہیں بھری ہوئی سینگ کھینچوانا لازم ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔ اور انہوں نے اس روایت کو حسن غریب کہا ہے۔

تشریح: لدود۔ وہ دوائی جو باجھ کی طرف سے مریض کے منہ میں ٹپکانی جائے۔

نمبر ۲: سحوط۔ ناک میں ٹپکائی جانے والی ادویہ۔

نمبر ۳: حجامت۔ سینگلی بھر کر کھینچنا۔

نمبر ۴: مشی ایسی دوائی جو قبض کا ازالہ کرے۔ یہ مشی سے مشتق ہے جس کا معنی چلنا ہے۔ اور اس سے مریض کو بار بار پانچا نہ کیلئے چلنا پڑتا ہے اس وجہ سے اس کا نام مشی رکھ دیا گیا۔

خَيْرَ مَا تَحْتَ جَمُودٍ: خون اور دیگر رطوبات ابتداء ماہ سے نصف ماہ تک جوش میں ہوتے ہیں اور مہینہ کے آخر میں سردی اور عدم جوشی میں ہوتے ہیں۔ پس مہینہ کے درمیانی دن مناسب ہیں کیونکہ ان ایام میں طبائع کے اندر اعتدال ہوتا ہے۔ خاص طور پر یہ تین مذکورہ دن۔ اور حجامت کے احکام کی تفصیل کتاب الطب والرتی میں آئے گی۔ انشاء اللہ (ح)

عورتیں حمامات میں داخل نہ ہوں

۵۴/۲۳۶۹ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ عَنْ دُخُولِ الْحَمَّامَاتِ ثُمَّ رَخَّصَ لِلرِّجَالِ أَنْ يَدْخُلُوا بِالْمَيَازِيرِ - (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۰۰/۴ الحدیث رقم ۴۰۰۹ والترمذی فی ۱۰۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۲ وابن ماجہ فی ۱۲۳۴/۲ الحدیث رقم ۳۷۴۹ وأحمد فی المسند ۱۳۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مردوں اور عورتوں کو حمامات میں داخلے سے منع فرمایا۔ پھر مردوں کو تو رخصت عنایت فرمائی کہ وہ تہبند کے ساتھ جاسکتے ہیں (مگر عورتوں کو نہیں دی) یہ ترمذی و ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: مظهر کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو حمام میں جانے کی اجازت نہ فرمائی۔ کیونکہ ان کے تمام اعضاء ستر ہیں اور ان کا جانا جائز نہیں مگر شدید ضرورت کے وقت۔ مثلاً بیمار ہو تو علاج کیلئے داخل ہو یا نفاس کے انقطاع کے وقت طہارت کیلئے یا وہ جو جنابت کی حالت میں ہو اور شدید سردی کا موقع ہو اور پانی گرم کرنے کی قدرت نہ ہو اور ٹھنڈے پانی کے استعمال سے ضرر کا احتمال ہو تو ایسی صورت میں حمام میں داخلہ جائز ہے۔ البتہ مردوں کو گھٹنے تک تہبند کے بغیر جانے کی اجازت نہیں۔ الخ

۲۔ ظاہر کلام سے ممانعت کے حکم میں مردوں اور عورتوں کے درمیان کچھ بھی فرق محسوس نہیں ہو رہا کیونکہ عورتیں عورتوں کے ساتھ جگے جسم میں مردوں کی طرح ہیں۔ جیسے مرد دوسرے مردوں کیلئے۔ ممکن ہے کہ عورتوں کے منع کرنے کی وجہ یہ ہو کہ عورتیں ایک دوسرے کے سامنے ستر کھولنے میں ذرا حیا نہیں کرتیں اور ایک دوسری کو بلا حجاب دیکھتی ہیں بلکہ بعض عورتیں تو اجنبیوں سے بھی پردہ نہیں کرتیں چہ جائیکہ ماں بیٹی سے یا بیٹی ماں سے اس میں تو ان کے ہاں پردہ ہی نہیں۔ وہ گھر میں بھی اس کا اہتمام نہیں کرتیں تو حمام میں کیا کریں گی اور وہ تہبند بھی نہیں باندھتیں مگر بہت کم و بیش اس لئے آنحضرت ﷺ نے نور نبوت سے اس چیز کو پہچانتے ہوئے خصوصی طور پر عورتوں کے لئے اس دروازے کو بند کر دیا۔ واللہ اعلم بالصواب (ح)

حجاب کو شق کرنے والی عورت

۵۵/۴۳۷۰ وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ قَالَ قَدِمَ عَلَى عَائِشَةَ نِسْوَةٌ مِنْ أَهْلِ حِمَاصٍ فَقَالَتْ مَنْ أَنْتِ قُلْنَ مِنَ الشَّامِ قَالَتْ فَلَعَلَّكُمْ مِنَ الْكُورَةِ الَّتِي تَدْخُلُ نِسَائُهَا الْحَمَامَاتِ قُلْنَ بَلَى قَالَتْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَخْلَعُ امْرَأَةٌ لِبَاسَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا هَتَكَتِ السِّتْرَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ رَبِّهَا وَفِي رِوَايَةٍ فِي غَيْرِ بَيْتِهَا إِلَّا هَتَكَتِ سِتْرَهَا فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

(رواہ الترمذی و ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۰۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۱۰، و الترمذی فی ۱۰۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۳ وابن ماجہ فی ۲۳۴/۲ الحدیث رقم ۳۷۵۱، والدارمی فی ۳۶۵/۲ الحدیث رقم ۲۶۵۱، وأحمد فی المسند ۲۱۷/۶۔

ترجمہ: ابوالملیح کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے پاس شام کے مشہور شہر حمص کی کئی عورتیں آئیں آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم کہاں کی رہنے والی ہوا انہوں نے بتلایا کہ ہم شام کی رہنے والی ہیں تو آپ نے فرمایا کہ شاید کہ تمہارا تعلق اسی بستی سے ہے جہاں کی عورتیں حماموں میں داخل ہوتی ہیں۔ انہوں نے عرض کیا جی ہاں تو حضرت عائشہؓ نے لگیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جس عورت نے اپنے خاوند کے گھر کے علاوہ اور کسی گھر میں اپنے کپڑے اتارے تو اس نے اپنے اور اللہ کے درمیان حجاب کو پھاڑ ڈالا اور ایک اور روایت کے اندر یہ اس طرح ہے کہ اپنے گھر کے علاوہ جگہ میں اس نے اپنے پردے کو پھاڑ دیا جو اس کے اور عزت اور بزرگی والے اللہ ﷺ کے درمیان تھا یعنی ان دو روایتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی روایت میں فی غیر بیت زوجها کے الفاظ ہیں۔ اور دوسری میں فی غیر بیتها کے الفاظ ہیں بقیہ الفاظ اسی طرح ہیں یہ ترمذی اور ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: عورت کو چونکہ پردے کا حکم ہے تاکہ وہ اجنبی کے دیکھنے سے اپنے آپ کو محفوظ کر سکے یہاں تک کہ اسے اپنے ستر کو بھی خلوت میں کھولنا جائز نہیں سوائے اسکے کہ وہ خاوند کے پاس ہو تو جب عورت نے حمام میں بلا ضرورت اپنے ستر کو کھول ڈالا تو اس نے اللہ تعالیٰ کے اس پردے والے حکم کو پھاڑ ڈالا۔

۲۔ علامہ طیبی کا قول یہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لباس کو اس کے ستر ڈھانپنے کیلئے مقرر فرمایا ہے۔ پس اس نے اللہ سے تقویٰ اختیار نہ کیا اور اپنے ستر کو کھول دیا تو اس نے اپنے اور اللہ کے درمیان پردے کو پھاڑ ڈالا۔ (ع)

حمام میں بغیر تہبند مت داخل ہو

۵۶/۴۳۷۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَتَفْتَحُ لَكُمْ أَرْضَ الْعَجَمِ وَتَسْجُدُونَ فِيهَا يَوْمًا يَقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ فَلَا يَدْخُلُهَا الرَّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْرِ وَامْنَعُوهَا النِّسَاءَ

الْمَرِيضَةُ أَوْ نَفْسَاءَ - (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۰۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۱۱ وابن ماجہ فی ۱۲۳۳/۲ الحدیث رقم ۳۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ سرزمین عجم کو تمہارے لئے فتح فرمائیں گے اور تم وہاں ایسے مقام پاؤ گے جن کو حمام کہا جاتا ہے ان میں تم بغیر تہبند کے داخل نہ ہونا اور بیمار اور نفاس والی عورت کے علاوہ اپنی عورتوں کو وہاں داخلے سے منع کر دو یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: اِمْنَعُوْهَا یعنی اپنی عورتوں کو منع کر دینی عورتوں کو مطلقاً وہاں جانے سے منع کرو خواہ تہبند باندھے ہوئے ہوں یا اس کے بغیر ہوں اس لئے کہ عورت سر سے لے کر پاؤں تک ستر ہے اور مردوں کا ستر ناف سے لے کر زانوں تک ہے اس لئے ان کو حمام میں جانے کی اجازت ہے مگر عورتیں جب کہ بیمار ہوں تو علاج کے لئے تنہا اور تہبند باندھ کر یا نفاس کے فرضی غسل کے لئے یا اور کسی شدید عذر کے پیش نظر جاسکتی ہیں بلا عذر ان کا حمام میں داخلہ ناجائز ہے۔ (ح۔ ع)

مومن اپنی عورت کو حمام میں داخل نہ ہونے دے

۵۷/۳۳۷۲ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَّامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلُ الْحَمَّامَ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ تُدَارُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ - (رواہ الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۱ والنسائی فی ۱۹۸/۱ الحدیث رقم ۴۰۱۱ واحمد فی المسند ۳۳۹/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا کہ جو آدمی اللہؐ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ بلا تہبند حمام میں داخل نہ ہو اور جو شخص آخرت پر اور اللہ پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنی عورت کو حمام میں داخل نہ کرے اور جو شخص اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ اس دسترخوان پر مت بیٹھے جہاں شراب کا دور چلتا ہو۔ یہ ترمذی اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: فَلَا يَدْخُلُ یعنی اپنی بیوی کو حمام میں جانے کی اجازت نہ دے ماں بیٹی بہن کا بھی یہی حکم ہے۔ مرد کیلئے حمام میں داخل ہونے والی عورت سے اجرت لینا بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ اس کے داخل ہونے میں معاون و مددگار بنا۔ آپ ﷺ کے متعلق بعض فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ حمام میں داخل ہوئے لیکن محدثین کے ہاں ایسی روایات موضوع ہیں کیونکہ صحیح روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نہ حمام میں داخل ہوئے اور نہ ان کو دیکھا اور مکہ مکرمہ میں جو حمام النبی کے نام سے مشہور ہے اس میں ایک مرتبہ آپ ﷺ نے غسل فرمایا تو اس کو حمام النبی کا نام دیکر مشہور کر دیا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ آپ ﷺ کی پیدائش کی جگہ کے قرب و جوار میں واقع ہے۔ واللہ اعلم۔ البتہ حمام کا تذکرہ احادیث میں موجود ہے۔

فَلَا يَجْلِسُ یعنی ایسا دسترخوان جہاں شراب خور شراب پیتے ہیں وہاں نہ بیٹھے اور نہ شراب پیئے اگر وہ ان

کے ساتھ بیٹھا اور منع نہ کیا اور نہ ان سے اعراض کیا نہ ان سے ناراض ہوا تو وہ کامل مومن نہیں۔ (ع)

الفصل الثالث:

آپ ﷺ نے خضاب (سیاہ) نہیں کیا

۵۸/۴۳۷۳ وَعَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنْ خُضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَعْدَّ شَمَطَاتٍ كُنْتُ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ قَالَ وَلَمْ يَخْتَضِبْ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ وَقَدْ اخْتَضَبَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحِنَاءِ وَالْكَتَمِ وَاخْتَضَبَ عُمَرُ بِالْحِنَاءِ بَحْتًا - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۱/۱۰۰ الحدیث رقم ۵۸۹۵ ومسلم فی ۱۸۲۱/۴ الحدیث رقم (۱۰۰)۔

۲۳۴۱ والنسائی فی السنن ۱۴۰/۸ الحدیث رقم ۵۰۸۶ وابن ماجہ فی ۱۹۸/۲ الحدیث رقم ۳۶۲۹۔

ترجمہ: ثابت کہتے ہیں کہ انس بن مالک سے جناب رسول اللہ ﷺ کے خضاب کے متعلق دریافت کیا گیا تو انس کہنے لگے اگر میں چاہتا تو آپ کی ڈاڑھی مبارک اور سر کے سفید بالوں کو شمار کر سکتا تھا پھر آپ ﷺ خضاب کیوں کرتے آپ ﷺ نے خضاب نہیں کیا اور انس یا ثابت نے ایک روایت میں یہ زائد بات بھی کہی ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے مہندی اور کتم کا خضاب کیا اور عمرؓ نے صرف مہندی کا خضاب کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿لَمْ يَخْتَضِبْ﴾..... یعنی خضاب نہیں کیا یعنی سر مبارک میں خضاب نہیں کیا یہ لفظ ڈاڑھی میں خضاب کے منافی نہیں جیسا کہ ابن عمرؓ کی روایت مہندی کے خضاب اور کتم کے خضاب کے متعلق سابقہ صفحات میں گزر چکی (ع)

ڈاڑھی پر زردی کے چھینٹے ڈالنا

۵۹/۴۳۷۴ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يُصْفِرُ لِحْيَتَهُ بِالصُّفْرَةِ حَتَّى يَمْتَلِئَ ثِيَابُهُ مِنَ الصُّفْرِ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا وَقَدْ كَانَ يَصْبِغُ بِهَا ثِيَابَهُ كُلَّهَا حَتَّى عِمَامَتَهُ (رواه أبو داود والنسائي)

أخرجه أبو داود فی السنن ۳۳۳/۴ الحدیث رقم ۴۰۶۴ والنسائی فی ۱۴۰/۸ الحدیث رقم ۵۰۸۵۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنی ڈاڑھی کو زردی کے ساتھ رنگتے یہاں تک کہ اس کے چھینٹے ان کے کپڑوں پر بھی پڑ جاتے تو کسی نے کہا کہ تم زردی سے اپنی ڈاڑھی کو کیوں رنگتے ہو تو وہ کہنے لگے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو زردی کے ساتھ اپنی ڈاڑھی رنگتے دیکھا اور آپ ﷺ کو ڈاڑھی کے خضاب کے لئے اس سے زیادہ کوئی چیز محبوب نہ تھی اور آپ زردی سے اپنے تمام کپڑے یہاں تک کہ عمامہ بھی رنگتے تھے۔ یہ ابوداؤد اور نسائی کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ﴾..... یعنی ورس نامی گھاس جو زعفران کی طرح ہے اس سے آپ ﷺ اپنی ڈاڑھی کو رنگتے

تھے اور بعض اوقات اس میں زعفران بھی ملائی جاتی تھی۔ ابن عمر کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ اپنی داڑھی پر زردی لگاتے۔ علامہ سیوطی کا قول: کہ بعضوں نے یہ کہا کہ اس روایت سے بالوں کا رنگنا مراد ہے اور دوسروں نے کہا ہے کہ اس سے کپڑوں کا رنگنا مراد ہے علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ یہ بات مشتبہ ہے کیونکہ آپ ﷺ سے بالوں کا رنگنا منقول نہیں۔ مگر یہ عرض کرتا ہوں کہ آپ ﷺ نے کم اور زعفران سے رنگے ہوئے کپڑوں کو پہننے سے منع فرمایا پھر کیونکر کپڑے رنگنے پر محمول کیا جاسکتا ہے صحیح بات وہ ہے جو صاحب نہایہ نے ذکر کی ہے۔

صاحب نہایہ کا قول:

مختار قول یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے بال رنگے مگر کبھی کبھی اور اکثر آپ ﷺ نے ترک فرمایا جس نے جو کچھ دیکھا وہ نقل کیا وہ اپنے نقل میں سچا ہے۔ احادیث کے مابین تطبیق کے لئے ہے یہ بات تطبیق تعین کی طرح ہے۔ اچھی۔ اور یہ نہایت عمدہ بات ہے۔

كَانَ يَصْبِغُ رنگنے کا مطلب یہ ہے کہ ڈاڑھی پر زردی لگاتے ہوئے اس کے چھیننے کپڑوں پر پڑ جاتے تھے یہ نہیں کہ کپڑے زرد رنگ میں رنگ کر پہنتے تھے کیونکہ اس کی ممانعت صراحتہ وارد ہے۔ واللہ اعلم۔ (ع)

رنگین بال مبارک

۶۰/۴۳۷۵ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا شَعْرًا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْضُوبًا۔ (رواه البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۵۲/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۸۹۷۔

ترجمہ: عثمان بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے آپ ﷺ کا ایک بال جو کہ رنگین تھا وہ ہمیں نکال کر دکھایا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: میرک کہتے ہیں کہ ابن ماجہ اور احمد نے مہندی اور سرمہ کے لفظ ذکر کیے ہیں اور یہ بھی بخاری کی روایت ہے اور ترمذی نے شامل میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ میں نے آپ ﷺ کا ایک رنگین بال دیکھا اور اوپر حضرت انس کی یہ روایت بھی گزری کہ آپ ﷺ نے خضاب نہیں کیا۔

صورت تطبیق:

شاید کہ نفی سے مراد آپ ﷺ کے اکثر احوال کی نفی ہو یعنی اکثر احوال میں آپ ﷺ نے خضاب نہیں کیا اور اس بات سے مراد بعض احوال ہوں اور یہ بھی جائز ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کو حقیقت پر اور دوسرے کو مجاز پر محمول کیا جائے یعنی بال کے رنگ میں تبدیلی وغیرہ تھا کہ آپ ﷺ نے سر پر کسی موقع پر دوسرے لئے مہندی لگائی یا کثرت خوشبو کی وجہ سے اس کی تبدیلی

رنگت سے اس کو رنگین کہہ دیا۔

۲۔ میرے نزدیک زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ خضاب کی نفی کو سر پر خضاب لگانے پر محمول کیا جائے کہ بڑھاپے کی وجہ سے آپ ﷺ نے سر پر خضاب نہیں کیا اور خضاب کے اثبات کو داڑھی کے بالوں کے لئے مانا جائے کہ جن میں سفیدی کا اثر تھا واللہ اعلم پھر میرے سامنے بخاری کی وہ روایت آئی جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا ایک بال میرے پاس تھا جس میں مہندی اور وسمہ کا اثر تھا پس جو روایت مطلق وارد ہوئی ہے اس کو اسی پر محمول کیا جائے جیسا کہ شامل میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ ﷺ نے خضاب کیا تو انہوں نے کہا جی ہاں (ع)

مخنث کا مدینہ سے اخراج

۶۱/۴۳۷۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمُخْنَثٍ قَدْ خَضَبَ يَدَيْهِ وَرَجُلَيْنِ بِالْحِنَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذَا قَالُوا يَتَشَبَّهُ بِالنِّسَاءِ فَأَمَرَهُ فَنَفَى إِلَى النَّقِيعِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا نَقْتُلُهُ فَقَالَ إِنِّي نَهَيْتُ عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۲۲۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک مخنث لایا گیا جس نے اپنے ہاتھ پاؤں مہندی سے رنگے ہوئے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا کیا معاملہ ہے صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کرتا ہے یعنی قول اور فعل میں آپ ﷺ نے اسے مدینہ منورہ سے نکال دینے کا حکم دیا چنانچہ اسے مدینہ سے مقام نقیع کی طرف جلاوطن کر دیا گیا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اس کو قتل کر دیں یعنی آپ ﷺ فرمائیں تو ہم اس کو قتل کر ڈالیں کیونکہ یہ فسق و فجور کا سبب ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے نمازیوں کے قتل کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح: قتل الْمُصَلِّينَ یہ بظاہر اسلام سے کناہی ہے اس وجہ سے کہ مسلمان اگر نماز نہ پڑھے تو وہ واجب القتل ہے اس کو ظاہر پر محمول کیا گیا ہے۔ (ح)

خلوق کی وجہ سے سر پر ہاتھ نہ پھیرا

۶۲/۴۳۷۷ وَعَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ قَالَ لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ جَعَلَ أَهْلُ مَكَّةَ يَأْتُونَهُ بِصِيبَانِهِمْ فَيَدْعُو لَهُمْ بِالْبَرَكَةِ وَيُمَسِّحُ رُءُوسَهُمْ فَجِئْتُ بِي إِلَيْهِ وَأَنَا مُخَلَّقٌ فَلَمْ يَمَسِّنِي مِنْ أَجْلِ الْخَلْقِ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۰۴/۴ الحدیث رقم ۴۱۸۱ واحمد فی المسند ۳۲/۴۔

ترجمہ: حضرت ولید بن عقبہؓ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ نے مکہ کو فتح کر لیا تو مکہ والے اپنے لڑکوں کو آپ ﷺ کے پاس لے آئے اور آپ ﷺ نے ان کے سر پر ہاتھ نہ پھیرا۔

کے چاس لانے لگے آپ ﷺ ان کے سروں پر ہاتھ پھیرتے اور ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے یعنی شفقت کے طور پر سر پر ہاتھ پھیرتے مجھے بھی آپ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا میں خلو سے آلودہ تھا تو آپ ﷺ نے خلو سے آلودہ ہونے کی بناء پر مجھے ہاتھ نہ لگایا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ خلو زعفران سے مرکب ایک خوشبو ہے جو عورتوں سے مخصوص ہے اور مردوں کو لگانا ممنوع ہے کیونکہ عورتوں سے مشابہت لازم آتی ہے (ع)

بالوں کا احترام کرو

۶۳/۲۳۷۸ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي جُمَّةً أَفَارِجُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَكْرِمُهَا قَالَ فَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ رَبَّمَا ذَهَنَهَا فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنْ أَجْلِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَكْرِمُهَا۔ (رواه مالك)

اخرجه مالك في الموطأ ۹۴۹/۲ الحديث رقم ۶ من كتاب الشعر۔

ترجمہ: حضرت ابوقتادہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ میرے جڑے بال ہیں (یعنی مونڈھوں تک بال ہیں) کیا میں ان میں کنگھی کروں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کا احترام کرو۔ یعنی تیل کنگھی وغیرہ کیا کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابوقتادہ بالوں کی تعظیم کے ارشاد کے بعد بعض اوقات دن میں دو مرتبہ بالوں کو تیل لگاتے تھے۔ یہ موطا کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ کنگھی اور تیل کا ناپسند ہونا اس وقت ہے جب ان میں مبالغہ کیا جائے اور آدمی اس کی تزئین میں تکلف اختیار کرے اور آپ ﷺ کے حکم کے لحاظ سے یہ پسندیدہ ہے۔ جیسا کہ حضرت انسؓ کے گیسو اس لئے دراز تھے کہ آپ پیار سے ان کو پکڑتے اور کھینچتے تھے۔ (ع)

دو گیسو جائز ہیں

۶۳/۲۳۷۹ وَعَنِ الْحُجَّاجِ بْنِ حَسَّانٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَحَدَّثَنِي أَخِي الْمَغِيرَةُ قَالَتْ وَأَنْتَ يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ وَلَكَ قُرْنَانِ أَوْ قِصَّتَانِ فَمَسَحَ رَأْسُكَ وَبَرَكَ عَلَيْكَ وَقَالَ احْلِقُوا هَذَيْنِ أَوْ قَصُّوهُمَا فَإِنَّ هَذَا رِئْىُ الْيَهُودِ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۴۱۲/۴ الحديث رقم ۴۱۹۷۔

ترجمہ: حضرت حجاج بن حسان کہتے ہیں کہ میں اپنے ال سمیت حضرت انسؓ بن مالک کی خدمت میں گیا میری بہن مغیرہ نے روایت بیان کی وہ کہنے لگی کہ تم اس وقت چھوٹے بچے تھے اور تمہارے دو گوندھے گیسو تھے یا یہ کہا: لک قصتان اور حضرت انسؓ نے تمہارے سر پر ہاتھ پھیرا اور برکت کی دعا دی اور یہ فرمایا کہ ان کو کتر واڈا بویا منڈوا دو کہ یہود کی جیسی

ہیئت ہے یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ قُصَّتَانِ ﴾..... ان بالوں کو کہا جاتا ہے جو سر کے اگلی جانب ہوتے ہیں۔ راوی کو اس میں شک ہے کہ قرنان کا لفظ بولا یا قُصَّتَانِ کا۔ (ع)

عورت کا سر منڈوانا ناجائز ہے

۶۵/۳۳۸۰ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَحْلِقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا۔

(رواہ النسائی)

أُخْرِجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۲۵۷/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۹۱۴ وَالنَّسَائِيُّ فِي ۱۳۰/۸ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۰۴۹۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے عورت کو سر منڈوانے سے منع فرمایا یہ نسائی کی روایت ہے۔

عورت کے سر کے بالوں کا حکم مرد کی ڈاڑھی جیسا ہے جیسے مرد کو ڈاڑھی منڈوانا حرام ہے اسی طرح عورت کو سر کے بال منڈوانا حرام ہے۔ (ع)

سر کے بالوں کو شیطان کی طرح پراگندہ مت کرو

۶۶/۳۳۸۱ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ ثَائِرُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ كَأَنَّهُ يَأْمُرُهُ بِاصْلَاحِ شَعْرِهِ وَلَحْيَتِهِ فَقَعَلَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْسَ هَذَا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ ثَائِرُ الرَّأْسِ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ۔ (رواہ مالک)

أُخْرِجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۹۴۹/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۷ مِنْ كِتَابِ الشَّعْرِ

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ایک شخص آیا جس کے سر اور ڈاڑھی کے بال پراگندہ تھے آپ ﷺ نے اس کی طرف اپنے دست مبارک سے اشارہ فرمایا یعنی اس طرح اشارہ کیا کہ جس سے وہ ڈاڑھی اور سر کے بارے میں کچھ سمجھ جاتا کہ گویا آپ ﷺ اس کو سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو سنوارنے کا حکم دے رہے ہیں چنانچہ اس نے اپنے بالوں کو سنوارا اور پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ حالت بہتر نہیں اس سے کہ تم میں سے کوئی شخص سر کے بالوں کو شیطان کی طرح پراگندہ کر کے آنے والا ہو یعنی یہ بد ہیئت گویا شیطان کی مثل ہے۔ یہ حدیث امام مالکؒ نے نقل کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کو پاکیزگی پسند ہے

۶۷/۲۳۸۲ وَعَنِ ابْنِ الْمُسَيْبِ سَمِعَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكُرْمَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ فَتَظْفَرُوا أَرَاهُ قَالَ أَفْنَيْتُكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِمُهَاجِرِ بْنِ مِسْمَارٍ فَقَالَ حَدَّثَنِيهِ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ تَظْفَرُوا أَفْنَيْتُكُمْ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۰۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۹۹۔

ترجمہ: ابن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ بات سنی کہ اللہ تعالیٰ پاکیزگی کو دوست رکھتے ہیں اور خود بھی پاک ہیں اور سخاوت اور کرم کو پسند کرنے والے ہیں اور خود بھی کریم اور بخشش کرنے والے ہیں۔ پس تم صاف رکھو۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ ابن مسیبؒ نے یہ کہا کہ تم اپنے صحفوں کو صاف رکھو اور تم یہود کی مشابہت مت اختیار کرو کیونکہ ان کے محن کوڑے کرکٹ سے ناپاک اور خراب ہوتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے یہ قول مہاجر بن مسمار سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ عامر بن سعد نے اپنے باپ سے یہ روایت نقل کی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح بات فرمائی جیسے سعید ابن مسیبؒ نے کہی ہے۔ صرف فرق اس بات میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے گھر کے صحنوں کو صاف ستھرا رکھو یعنی اس روایت میں افنیتکم کا لفظ صراحتہ مذکور ہے۔ سعید ابن مسیبؒ کے قول کی طرح شک کے ساتھ نہیں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۔ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ یعنی نقصانوں اور عیبوں سے پاک ہے اور لفظ يحب الطيب کا معنی یہ ہے کہ اللہ! خوشحالی اور خوش مقامی کو پسند فرماتے ہیں یا خوشبو کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں کہ اس کے بندے اس کو استعمال کریں اور اس پر اللہ راضی ہوتے ہیں اور ایک نسخے میں طیب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جس آدمی کی پاکیزہ عقائد، اقوال، اخلاق، افعال و احوال کے ساتھ تعریف کی جائے۔

نظافت: طہارت ظاہرہ اور باطنہ۔ علامہ طیبی کہتے ہیں کہ گھر کے صحن کو صاف ستھرا رکھنا یہ جو دو کرم سے کنایہ ہے کیونکہ جب گھر کا صحن ستھرا ہو تو مہمانوں اور لوگوں کو وہاں اترنے کی رغبت بہت ہوتی ہے۔ (ع)

پڑھا پاؤ قار ہے

۶۸/۲۳۸۳ وَعَنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ يَقُولُ كَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ أَوَّلَ النَّاسِ ضَيْفَ الضَّيْفِ وَأَوَّلَ النَّاسِ اخْتَنَ وَأَوَّلَ النَّاسِ قَصَّ شَارِبَهُ وَأَوَّلَ النَّاسِ رَأَى الشَّيْبَ فَقَالَ يَا رَبِّ مَا هَذَا قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَقَارًا يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ رَبِّ زِدْنِي وَقَارًا۔ (رواه مالك)

أخرجه مالك فی الموطأ ۹۲۲/۲ الحدیث رقم ۴ من کتاب صفة النبی ﷺ۔

ترجمہ: یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے سعید ابن مسیبؓ کو کہتے سنا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے شخص ہیں جنہوں نے مہمان کی مہمانی کی ان سے یہ سلسلہ شروع ہوا اور وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے ختنہ کیا اور وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے لبیں کاٹیں اور وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے سفید بال اپنی ڈاڑھی اور سر میں دیکھے تو عرض کیا پروردگار یہ کیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ وقار ہے یعنی بڑھاپا حلم اور وقار پیدا کرتا ہے اور لہو و لعب اور ارتکاب معاصی سے روکتا ہے۔ تو ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے اللہ میرے اس وقار میں اضافہ فرما۔ اس روایت کو امام مالک نے نقل کیا ہے۔

تشریح: علامہ سیوطیؒ نے حاشیہ مؤطا میں ذکر کیا کہ جن چیزوں کی ابتداء ابراہیم علیہ السلام سے ہوئیں وہ یہ ہیں:

- ۱) ناخن کاٹنا ۲) مانگ نکالنا ۳) استرا استعمال کرنا ۴) پاجامہ کا استعمال ۵) مہندی اور رسمہ کا خضاب کرنا ۶) منبر پر خطبہ پڑھنا ۷) راہ خدا میں جہاد کرنا ۸) لشکر کو مرتب کرنا یعنی جنگ میں میمنہ، میسرہ، مقدمہ اور قلب مقرر کرنا ۹) معانقہ کرنا ۱۰) شریہ تیار کرنا۔ (ع)

بَابُ التَّصَاوِيرِ

تصاویر کے احکام

تصاویر تصویر کی جمع ہے جس کا معنی صورت بنانا ہے یہاں جانداروں کی وہ صورتیں مراد ہیں جو پردوں اور فرش پر گڑھی ہوئی ہوں۔

الفصل الاول

فرشتوں کی برکات سے محروم رکھنے والے ”کتا اور تصویر“

۱/۳۳۸۴ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَصَاوِيرٌ۔

(متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۸۰/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۴۹ ومسلم فی ۱۶۶۵/۳ الحدیث رقم (۲۱۰۶-۸۳) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۴/۴ الحدیث رقم ۴۱۵۳ والترمذی فی ۱۰۶/۵ الحدیث رقم ۲۸۰۴ والنسائی فی ۲۱۲/۸ الحدیث رقم ۵۳۴۷ وابن ماجہ فی ۱۲۰۳/۲ الحدیث رقم ۳۶۴۹ وأحمد فی المسند ۲۹/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو طلحہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ جس گھر میں کتا اور تصاویر ہوں وہاں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: علماء نے لکھا ہے کہ اس سے مراد وہ کتا اور تصویر ہیں جن کا رکھنا حرام ہے۔ اور راہ وہ کتا جس کو ذراعت کے لئے

شکار کے لئے مویشیوں کی حفاظت کے لئے رکھا جائے وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح وہ تصاویر جن کو پاؤں کے نیچے روندنا جائے جیسے پتھروں وغیرہ کی تصاویر تو وہ دخول ملائکہ سے مانع نہیں اور یہ تصویر کے استعمال کا حکم ہے۔ البتہ جاندار کی تصویر بنانا یہ مطلقاً حرام ہے خواہ اس کو پھونے پر بنائیں یا درہم و دینار پر یا اور کسی چیز پر۔ جاندار کی تصویر بنانا گناہ کبیرہ ہے۔ البتہ درخت پہاڑ اور وہ چیزیں جو جاندار نہیں ان کی تصویر بنانا درست ہے۔

۲۔ بعض نے یہ کہا کہ یہ حکم عام ہے کتے اور جاندار کی تصویر کے سلسلہ میں کہ وہ گھر میں ملائکہ رحمت کے دخول سے مانع ہے اور اس حکم میں وہ تصاویر بھی شامل ہیں کہ جن کا رکھنا حرام نہیں اس سے مراد کرانا کاتبین یا حفاظتی فرشتے نہیں کیونکہ وہ کسی حالت میں بھی انسان سے جدا نہیں ہوتے۔ (ح)

جبرئیل علیہ السلام کے گھر میں نہ آنے کا باعث کتا اور تصویر

۲/۴۳۸۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ يَوْمًا وَاجِمًا وَقَالَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ كَانَ وَعْدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمَا وَاللَّهِ مَا أَخْلَفَنِي ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ جُرُوءٌ كَلْبٍ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَهُ فَأَمَرَهُ فَأَخْرَجَ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ مَاءً فَنَضَحَ مَكَانَهُ فَلَمَّا امْسَى لَقِيَ جِبْرِئِيلَ فَقَالَ لَقَدْ كُنْتُ وَعْدَتْنِي أَنْ تَلْقَانِي الْبَارِحَةَ قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنَّا لَأَنْدَ خُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَأَمَرَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّى إِنَّهُ يَأْمُرُ بِقَتْلِ كَلْبِ الْخَائِطِ الصَّغِيرِ وَيَتْرُكُ كَلْبَ الْخَائِطِ الْكَبِيرِ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۶۴/۳ الحدیث رقم (۸۲-۲۱۰۵) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۷/۴ الحدیث رقم ۴۱۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت میمونہؓ کہتی ہیں کہ ایک صبح کو رسول اللہ ﷺ کو غاموش اور غمگین پایا گیا تو آپ ﷺ نے غمگین ہونے کا یہ سبب حضرت میمونہؓ یا کسی اور زوجہ محترمہ سے یا بطور تعجب اور حیرانی کے فرمایا کہ آپ ﷺ کے دل میں یہ بات آئی کہ آج رات جبرائیلؑ نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر اس نے ملاقات نہیں کی اللہ کی قسم جبرائیلؑ اپنے وعدے کی خلاف ورزی مجھ سے نہیں کرتے پھر آپ ﷺ کے دل میں خیال آیا کہ کتے کا بچہ جو آپ ﷺ کے خیمہ کے نیچے پڑا تھا جبرائیلؑ اس کی وجہ سے نہیں آئے آپ ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس کتے کے بچے کو نکال دیا جائے اسے نکال دیا گیا پھر آپ ﷺ نے تھوڑا سا پانی لے کر اپنی جگہ پر چھڑکا تو پھر جب شام ہوئی تو جبرائیلؑ کی آپ ﷺ سے ملاقات ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے مجھ سے گزشتہ رات ملنے کا وعدہ کیا تھا۔ انہوں نے کہا جی ہاں مگر ہم ان گھروں میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتا یا تصویر ہو پس جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے چھوٹے باغوں کے کتوں کو بھی مارنے کا حکم دیا کیونکہ ان میں حفاظت کی ضرورت نہیں ہوتی اور بڑے باغات کے کتوں کو چھوڑ دیا کیونکہ ان میں حفاظت کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تصویر والی چیز کا توڑنا

۳/۲۳۸۶ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَتْرُكُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا فِيهِ تَصَالِبٌ إِلَّا نَقَضَهُ۔

(رواہ البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۵۲، وأبو داؤد فی السنن ۳۸۳/۴ الحدیث رقم ۴۱۵۱، وأحمد فی المسند ۲۳۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ اپنے گھر میں کوئی تصویر والی چیز دیکھتے تو اس کو توڑ ڈالتے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: تَصَالِبُ..... یہ تصلیب کی جمع ہے جس کا معنی ہے تصویر بنانا۔ بقول نصاریٰ یہ وہ تصویر ہے جس پر عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی گئی جس کو عیسائی اسی گمان سے پوجتے ہیں کہ وہ ایسی ہی کیفیت کی تھی۔ روایت میں تصالیب سے مراد مطلق تصویریں ہیں (ع)

تصویر کی وجہ سے چہرہ مبارک پر ناراضی

۴/۲۳۸۷ وَعَنْهَا أَنَّهُ اشْتَرَتْ نُمْرُقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتُّوبُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَاسُورِ مَاذَا أَذْنَبْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا بَالُ هَذِهِ النُّمْرُقَةِ قَالَتْ قُلْتُ اشْتَرَيْتُهَا لَكَ لِتَقْعُدَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ وَقَالَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورَةُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ۔ (متفق عليه)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۳/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۶۱، ومسلم فی ۱۶۶۹/۳ الحدیث رقم ۲۱۰۷-۹۶، وأحمد فی المسند ۲۴۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک نمک خردا جس پر تصاویر تھیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے جب اس کو دیکھا تو آپ ﷺ کو زور دے پر ٹھہرے رہے گھر میں تشریف نہ لائے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے آپ ﷺ کے چہرہ مبارک پر ناراضگی کے آثار پائے جس کی وجہ تصویر دار تکیہ تھا۔ تو حضرت عائشہؓ کہنے لگی یا رسول اللہ! میں اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت سے اللہ کی رضا کی طرف رجوع کرتی ہوں۔ میں نے کیا غلطی کی ہے کہ آپ ﷺ گھر میں تشریف نہیں لاتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس تکیے کا کیا معاملہ ہے اور تم اسے کہاں سے لائی ہو۔ حضرت عائشہؓ عرض کرنے لگیں کہ اس کو میں نے آپ ﷺ کے لئے خریدا ہے تاکہ آپ ﷺ اس پر بیٹھیں اور تکیہ لگائیں یعنی جس طرح پسند

ہو۔ تو فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے یہ کہا جائے گا اس چیز کو زندہ کریں جس کو تم نے بنایا تھا اور ارشاد فرمایا یقیناً وہ گھر جس میں تصویر ہو اس میں فرشتے نہیں داخل ہوتے (یعنی اور نہ ہی انبیاء و اولیاء کے لیے ایسے گھر میں داخل ہونا مناسب ہے) یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تصویر والے پردے کو پھاڑ دیا

۵/۲۳۸۸ وَعَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ قَدْ اتَّخَذَتْ عَلَى سَهْوَةٍ لَهَا سِتْرًا فِيهِ تَمَائِيلٌ فَهَتَكَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخَذَتْ مِنْهُ نَمْرُقَتَيْنِ فَكَانَتَا فِي الْبَيْتِ يَجْلِسُ عَلَيْهَا (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۳/۵ الحدیث رقم ۲۴۷۹ و مسلم فی ۱۶۶۸/۳ الحدیث رقم (۲۱۰۷۰۹۴) والنسائی فی السنن ۲۱۴/۸ الحدیث رقم ۵۳۵۵ وأحمد فی المسند ۱۰۳/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنی خاص بیٹھنے کی جگہ پر پردہ لٹکایا جس پر تصاویر تھیں تو آپ ﷺ نے اس پردے کو پھاڑ ڈالا پھر حضرت عائشہ نے اس کے دو تکیے بنائے وہ دونوں گھر میں تھے آپ ﷺ ان پر بیٹھتے تھے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: یہ روایت بظاہر پہلی روایت کے خلاف ہے پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تکیہ کی تصاویر بھی ملائکہ کے داخلے سے مانع ہیں اگرچہ حرام نہ ہو اور اس روایت سے ایسے تکیوں کا استعمال کرنا ثابت ہو رہا ہے جن پر تصاویر تھیں۔
الجواب: یہ تصویر جاندار کی نہ تھیں اور پردے کو پھاڑ دینے کی وجہ وہ ہے جو اگلی روایت میں آرہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پتھر اور مٹی کو کپڑا پہنانے کا حکم نہیں دیا اگر بالفرض وہ حرام تصاویر تھیں تو تکیہ بنانے میں ان کے سرکٹ جانے کی وجہ سے تصاویر نہ رہی تھیں۔
۲۔ بعض نے یہ کہا کہ ہتک کے لفظ کا معنی پھاڑنا نہیں بلکہ قطع کرنا ہے اور ان تصاویر کا مٹا ڈالنا ہے اس سے مزید تاویل کی حاجت نہیں رہتی (ح)

پتھر و مٹی کو کپڑے نہ پہناؤ

۶/۲۳۸۹ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَرَجَ فِي غَزَاةٍ فَاتَّخَذَتْ نَمَطًا فَسَتَرَتْهُ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِمَ قَرَأَ النَّمَطَ فَجَذَبَهُ حَتَّى هَتَكَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْنَا أَنْ نَكْسُوَ الْحِجَارَةَ وَالطِّينَ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۵۴ و مسلم فی ۱۶۶۶/۳ الحدیث رقم (۲۱۰۷۰۹۲) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۴/۴ الحدیث رقم ۴۱۵۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ ایک غزوہ کیلئے تشریف لے گئے۔ میں نے آپ کے بعد ایک کپڑا خرید لیا اور اس کو بطور پردہ دروازہ پر لگا دیا۔ جب آپ تشریف لائے تو آپ نے اس پردے کو ملاحظہ

فرمایا۔ تو آپ نے اس کو کھینچ کر پھاڑ ڈالا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں پتھر اور مٹی کو کپڑے پہنانے کا حکم نہیں فرمایا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ نمط۔ ریشم کے تاروں والا لطیف فرش اس کو ہودج پر بھی ڈالا جاتا ہے۔ اور اس کا پردہ بھی بنایا جاتا ہے۔ شاید کہ یہ نمد کا معرب بنایا گیا ہے اور شاید کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو زینت کیلئے لگایا تھا نہ کہ پردہ کیلئے اس لئے عتاب فرمایا اور اسے پھاڑ ڈالا۔

نمبر ۲ بعض نے لکھا ہے کہ اس نمط پر گھوڑوں کی تصاویر تھیں آپ نے ان تصاویر کو تلف کیا مگر سیاق حدیث یہ چاہتا ہے کہ منع کرنا اور پھاڑنا تصاویر کی بناء پر نہ تھا بلکہ درود یوار کو کپڑے سے ڈھانپنے کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ کہا درود یوار کپڑے پہنانے کیلئے نہیں۔

نمبر ۳ علامہ طیبی کا قول: یہ کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہ تھا پس نہی پر دلالت نہیں کرتا۔ اور آپ کا اسے پھاڑنا اور ناراضگی کا اظہار فرمانا اس لئے تھا کہ پیغمبر ﷺ کے اہل بیت کی شان کے یہ مناسب نہ تھا۔ اور ان کے ورع و تقویٰ کے خلاف تھا۔

نمبر ۴ اس روایت میں دلالت مل گئی کہ دیواروں کو نہ ڈھانپا جائے اور یہ بھی اشارہ مل گیا کہ جس خلاف شرع چیز کو دیکھا جائے اگر ہاتھ سے بدلنے کی طاقت ہو تو ہاتھ سے بدل ڈالا جائے (ع۔ ح)

تخلیق الہی سے مشابہت کرنے والوں پر عذاب

۴۳۹۰/۷ وَعَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ - (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۶/۱۰ الحدیث رقم ۴۹۵۴ و مسلم فی ۱۶۶۸/۳ الحدیث رقم (۲۱۰۷-۹۲) والنسائی فی السنن ۲۱۴/۸ الحدیث رقم ۵۳۵۶ واحمد فی المسند ۳۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن ان پر سخت عذاب ہو گا۔ جو اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے مشابہت اختیار کرنے والے ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ نمبر ۱ یعنی ایسے افعال کرتے ہیں جو صورت میں فعل الہی کے مشابہہ ہیں اور وہ تصویر بنانا ہے۔

نمبر ۲ تقدیر کلام یہ ہے کہ وہ ایسی چیز بناتے ہیں جو مخلوق الہی کے مشابہہ ہے یعنی تصویر۔

ابن ملک کا قول: اگر کوئی شخص اس بات کا اعتقاد کرے (کہ وہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق کی طرح تخلیق کرتا ہے) تو وہ کافر ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو کفر کی وجہ سے زیادہ عذاب دیتے ہیں۔ ورنہ اس حدیث کی تاویل یہ ہے کہ یہ تہدید و زجر ہے۔ (ع)

تصویر بنانے والا بڑا ظالم ہے

۴۳۹۱/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ

أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۵۳، ومسلم فی ۱۶۷۱/۳ الحدیث رقم (۱۰۱-۲۱۱۱) وأحمد فی المسند ۲/۲۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وہ شخص سب سے بڑا ظالم ہے جو میری تخلیق کی طرح تخلیق کرتا ہے یعنی میں نے جس طرح صورت بنائی اسی طرح کی صورت بنائے۔ یہ درحقیقت پیدا کرنا تو نہیں جس مواد سے اللہ تعالیٰ نے بنایا۔ یہ صورت بنا کر یہ گمان کرتا ہے کہ میں نے بنایا ہے۔ اگر یہاں دعویٰ پیدا کرنے کا رکھے تو اسے چاہیے کہ وہ ایک چوٹی یا دانہ یا جو پیدا کرے۔ یعنی یہ تخصیص بعد اعمیم ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

سب سے بڑھ کر عذاب کے حقدار

۹/۳۹۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ اللَّهِ الْمُصَوِّرُونَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۲/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۵۰، ومسلم فی ۱۶۷۰/۳ الحدیث رقم (۹۸-۲۱۰۹) والنسائی فی السنن ۲۱۶/۸ الحدیث رقم ۵۳۶۴، وأحمد فی المسند ۱/۴۲۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں جن کو سب سے سخت عذاب دیا جائے گا وہ تصویر بنانے والے ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) ثمرہ یعنی ایسے لوگ جن پر سخت عذاب ہوگا۔ مجملہ ان کے یہ بھی ہیں۔

نمبر ۲ بعض علماء کہتے ہیں یہ وعید ان سے متعلق ہے۔ جو بتوں کی صورتیں بناتے ہیں تاکہ ان کو پوجا جائے اور ایسے لوگ کافر ہیں۔ پس عذاب سخت اسی وجہ سے ہے۔

نمبر ۳ بعض نے کہا جو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی تصویر کے ساتھ مشابہت کی خاطر بنائے وہ بھی کافر ہے اور اسے بھی سخت عذاب ہوگا۔ اور جس کا یہ قصد نہ ہو وہ فاسق ہے۔ کافر نہیں۔ اور اس کا حکم وہی ہے جو کسی بھی کبیرہ گناہ والے کا ہے۔ اس پر اتفاق ہے کہ اس سے مراد حیوانات کی تصاویر ہیں۔ درختوں وغیرہ کی نہیں۔

نمبر ۴ عرف میں مصور کا اطلاق اول پر کیا جاتا ہے دوسرے کو نقاش کہتے ہیں۔

نمبر ۵ مجاہد نے پھل دار درخت کی تصویر کو بھی مکروہ قرار دیا ہے۔ علماء محققین کے ہاں یہ تمام کراہت سے خالی نہیں اور یہود و لعب اور لایعنی میں داخل ہے۔ (ج)

تصویر کش دوزخ میں

۱۰/۴۳۹۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا نَفْسٌ فَيُعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فَأَعْلًا فَاَصْنَعِ الشَّجَرُ وَمَا لَا رُوحَ فِيهِ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۶/۴ الحدیث رقم ۲۲۲۵ ومسلم فی ۱۶۷۰/۳ الحدیث رقم (۹۹-۲۱۱۰) وأحمد فی المسند ۳۰۸/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ہر تصویر کش دوزخ میں جائے گا۔ اس کی ہر صورت کے بدلے ایک شخص بنایا جائے گا جس کو اس نے بنایا اور وہ شخص اس مصور کو دوزخ میں عذاب دے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے گئے۔ اگر تم نے تصویر بنانا ہو تو درختوں اور غیر ذی روح کی بناؤ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: نمبر ۱۷ کیوں کے لئے گڑیا بنانے کی رخصت ہے۔ مگر امام مالک نے مردوں کو ان کی خریداری مکروہ قرار دی ہے۔ نمبر ۲ بعض نے اس کی اباحت کو منسوخ مانا ہے۔ (ح)

جھوٹے خواب بیان کرنے کی سزا

۱۱/۴۳۹۴ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَحَلَّمَ بِحُلْمٍ لَمْ يَرَهُ كَلَفَ أَنْ يُعْقَدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَنْ يَفْعَلَ وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ أَوْ يَقُولُونَ مِنْهُ صَبَّ فِي أذُنِهِ الْأَنْكُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ صَوَّرَ صُورَةَ عَذَابٍ وَكَلَفَ أَنْ يَنْفَخَ فِيهَا وَلَيْسَ بِنَافِخٍ - (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۷/۱۲ الحدیث رقم ۳۹۱۶ وأبو داود فی السنن ۲۸۵/۴ الحدیث رقم ۵۰۲۴ والترمذی فی السنن ۲۰۳/۴ الحدیث رقم ۱۷۵۱ وابن ماجہ ۱۲۸۹/۲ الحدیث رقم ۳۹۱۶ وأحمد فی المسند ۳۵۹/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے۔ جو آدمی ایسے خواب کا دعویٰ کرے جو اس نے نہیں دیکھا یعنی جھوٹا خواب بنالے۔ اس کو اس بات پر مجبور کیا جائے گا کہ وہ دو جو کے دانوں میں گرہ لگائے۔ وہ اس طرح ہرگز نہ کر سکے گا۔ اور جو دوسرے لوگوں کی بات پر کان لگائے جو اس کے بات سننے کو ناپسند کرتے اور اس سے دور ہوتے ہوں۔ اس کے کان میں قیامت کے دن سیسہ ڈالا جائے گا۔ اور جو کوئی تصویر بنائے تو وہ عذاب دیا جائے گا اور اسے اس بات پر مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس میں روح ڈالے۔ وہ ڈال نہ سکے گا۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: لَنْ يَفْعَلَ: وہ ہرگز نہ کر سکے گا یعنی اس کو عذاب دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ دو جو آپس میں ملا کر ایک کر دو مگر وہ نہ کر سکے گا تو اسے عذاب دیا جائے گا پس وہ اسی طرح عذاب میں مبتلا رہے گا۔

نمبر ۲: جو کے ساتھ مناسبت: جس طرح اس نے خواب کی باتیں جوڑی ہیں اسی طرح یہ جو بھی جوڑے۔ جھوٹا خواب بنانا اگرچہ ایک قسم کا جھوٹ ہے مگر اس پر سخت عذاب کی وجہ یہ ہے کہ وہ عام خواب سے متعلق ہے اور خواب کا تعلق عالم الغیب سے ہے اور سچا خواب اجزاء نبوت کا ایک جزء ہے۔ اور وحی کا حکم رکھتا ہے۔ پس یہ شخص گویا اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنے والا ہے اور اس میں کلام نہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بہتان جھوٹ کی شدید ترین قسم ہے۔

نمبر ۲ یہ وعید اس شخص کیلئے ہے جو نبوت و ولایت کا دعویٰ کرے۔ جیسا کہ بعض جھوٹے مدعی کرتے ہیں مثلاً کہے کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے نبی بنایا ہے۔ اور مجھے اس نے بتایا کہ فلاں ملعون یا مغفور ہے۔ وغیر ذلک۔

نمبر ۳ اس طرح کہنے لگے کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم فرمایا ہے۔ حالانکہ اس نے کچھ بھی نہ دیکھا تھا۔

صَبَّ فِيْ اُذُنَيْهِ یہ اس شخص کیلئے وعید ہے۔ جس نے چغل خوری یا فساد کیلئے کسی کی بات سنی اگر کسی نے کسی کی بات اس لئے سنی کہ وہ اسے فساد سے منع کرے یا ان کے شر سے محفوظ رہے۔ (تو یہ گناہ گار نہ ہوگا) (ح۔ ع)

چوسر باز سور کے خون میں ہاتھ ڈبوئے والا ہے

۱۲/۴۳۹۵ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعَبَ بِالنَّبْرِ دِشِيرٍ لَكَائِمًا صَبَغَ بَدَهُ فِي لَحْمٍ خَنْزِيرٍ وَقَدِمَهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۷۰/۴ الحديث رقم (۱۰-۲۲۶۰) وأبو داود في السنن ۲۳۰/۵ الحديث رقم ۲۹۳۹ وأحمد في المسند ۳۶۱/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص چوسر سے کھیلے۔ اس نے اپنا ہاتھ سور کے گوشت و لہو میں ڈبویا۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: * نرد شیر چوسر کو کہا جاتا ہے۔ جس کو شاہ پور شیر بن ارد شیر مہابک نے ایجاد کیا تھا۔ وہ ایران بادشاہ تھا۔

صبغ۔ یہ دونوں نجس ترین چیزیں ہیں ان کا تذکرہ شدید نفرت دلانے کیلئے کیا گیا ہے۔ مطلقاً چوسر سے کھیلنا تمام علماء کے نزدیک حرام ہے۔ (ع)

الفصل الثانی

تصاویر کے سر کاٹ ڈالو

۱۳/۴۳۹۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَانِي جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اتَيْتُكَ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَكُونَ دَخَلْتُ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ عَلَى الْبَابِ تَمَائِيلٌ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ قَرَامٌ يَسْتَرْفِيهِ تَمَائِيلٌ وَكَانَ فِي الْبَيْتِ كَلْبٌ فَمَرَّ بِرَأْسِ التَّمَائِيلِ الَّذِي عَلَى بَابِ الْبَيْتِ فَيُقْطَعُ

فَيَصِيرُ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ وَمُرٌّ بِالسِّتْرِ فَلْيُقَطَّعْ فَلْيَجْعَلْ وَسَادَتَيْنِ مَبْنُوذَتَيْنِ تَوَطَّانٍ وَمُرٌّ بِالْكَلْبِ فَلْيُخْرِجْ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواه الترمذی و ابو داود)

آخر حہ ابو داود السنن ۴/۳۸۸ الحدیث رقم ۴۱۵۸، و الترمذی فی السنن ۲۸۰۶، و أحمد فی المسند ۲/۳۰۵۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہنے لگے گزشتہ رات بھی تمہارے ہاں آیا۔ مجھے گھر میں داخلہ سے دروازہ کی تصاویر نے منع کر دیا اور گھر میں تصویر والا رنگین منقش پردہ تھا جس کو لٹکایا گیا تھا اور گھر میں کتا تھا۔ پس آپ ان تصاویر کے سر کاٹنے کا حکم فرمائیں جو دروازے پر لگی ہوں یعنی پردے کی تصاویر کے سر کاٹ دیئے جائیں جس سے وہ درخت کی شکل بن جائیں ان کی ہیئت تصاویر والی باقی تہ رہے اور آپ یہ حکم دیں کہ پردے کو کاٹ کر دو ٹکے بنا لیے جائیں۔ تاکہ وہ روندنے میں آئیں اور گھر سے کتا نکالنے کا حکم دیں آپ ﷺ نے وہی کیا جو جبرائیل علیہ السلام نے کہا تھا۔ یہ ترمذی ابو داود کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ اس حالت میں نماز مکروہ ہے جب کہ نمازی کے مصلیٰ کے آگے یا اوپر یادائیں یا بائیں یا پاؤں کے نیچے تصاویر ہوں اس سلسلہ میں دو روایات ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ بچھونے پر اس وقت تک مکروہ نہیں جب تک تصاویر پر سجدہ نہ کرے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب کہ تصاویر ایسی ہوں جو دیکھنے والوں کو بلا تکلف نظر آتی ہوں۔ جب تصویر چھوٹی یا اس کا سرمٹا ہو تو کچھ حرج نہیں۔ (ع)

آگ کی گردن تین آدمیوں کیلئے

۱۴/۴۳۹۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ عُنُقُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَهَا عَيْنَانِ تَبْصِرَانِ وَأُذُنَانِ تَسْمَعَانِ وَلِسَانٌ يَنْطِقُ يَقُولُ إِنِّي وَكَلْتُ بِثَلَاثَةِ بَكَلٍ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَكَلَّ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَبِالْمُصَوِّرِينَ

آخر حہ الترمذی فی السنن ۴/۶۰۴ الحدیث رقم ۲۵۷۴، و أحمد فی المسند ۲/۳۳۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دوزخ سے ایک گردن قیامت کے دن نکلے گی۔ یعنی آگ کا ایک ٹکڑا گردن کی صورت میں نمایاں ہوگا جس کی دو آنکھیں اور دو کان اور زبان ہوگی۔ وہ آنکھوں سے دیکھے اور کانوں سے سنے اور زبان سے بولے گی اور کہے گی۔ مجھے تین آدمیوں کیلئے متعین کیا گیا ہے۔ یعنی اللہ نے مجھ پر پابندی لگائی ہے۔ کہ ان کو میں دوزخ میں داخل کروں۔ اور ان کو زسوائی کا عذاب لوگوں کے سامنے دوں۔ یہ عذاب ان لوگوں کیلئے ہے جو حق سے تکبر اور عناد کرنے والے ہیں اور حق کو قبول نہیں کرتے اور دوسرا ہر وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اوزوں کو شریک کرے اور تیسرا تصویر کھینچنے والوں کیلئے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

ڈھول، شراب اور جو احرام ہیں

۱۵/۲۳۹۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْكُوبَةَ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ قِيلَ الْكُوبَةُ الطَّبْلُ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)
اخرجه أبو داود في السنن ۹۶/۴ الحديث رقم ۳۶۹۶ وأحمد في ۲۸۹/۱ والبيهقي في الشعب ۲۸۲/۵ الحديث رقم ۵۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے آپ کی زبانی شراب، جو اور کوہ یعنی اس کا بجانا حرام کیا۔ اور فرمایا کہ جو نشہ کی چیز ہے وہ حرام ہے۔ کوہ کے متعلق کہا گیا کہ وہ ڈھول ہے۔ یہ روایت بیہقی نے شعب الإيمان میں نقل کی ہے۔

تشریح: کوہ کے متعلق تین قول ہیں نمبر ۱ اور نمبر ۲ بریل نمبر ۳ ڈھول۔ جیسا کہ مصنف نے بعض روایت حدیث سے نقل کیا ہے اور طبل یعنی ڈھول یہ ڈھول کی اور ڈھولک کی طرح دور خا ہوتا ہے۔ اور یہ واجب کیلئے ہوتا ہے۔ غازیان اسلام والا طبل مراد نہیں۔

غیراء شراب حرام ہے

۱۶/۲۳۹۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبَرَاءِ وَالْغُبَرَاءِ شَرَابٌ تَعْمَلُهُ الْحَبَشَةُ مِنَ الدَّرَّةِ وَيَقَالُ لَهَا السُّكْرُكَةُ - (رواه أبو داود)
اخرجه أبو داود في السنن ۸۹/۴ الحديث رقم ۳۶۸۵ وأحمد في المسند ۱۵۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے شراب، جو، کوہ، غیراء۔ (غیراء یہ شراب کی قسم ہے) سے منع فرمایا ہے۔ حبشی اسکو پینے سے مٹاتے ہیں اسے سکر کہہ جاتا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: یقَالَ لَهَا: یہ تفسیر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے یا کسی اور راوی کی ہے۔ (ع)

۱۷/۲۴۰۰ وَعَنِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (رواه أحمد وأبو داود)

اخرجه أبو داود في السنن ۲۴۰/۵ الحديث رقم ۴۹۳۸ وابن ماجه في ۱۲۳۷/۲ الحديث رقم ۳۷۶۲ ومالك في الموطا ۹۵۸/۲ الحديث رقم ۱۱ من كتاب الردييات

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو نرد سے کھیلے اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ یہ احمد ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: نرد سے کھیلنا قمار و جو ہے۔ حقیقت یا صورت۔ اور یہ بات گزری کے نرد سے کھیلنا حرام ہے۔ (ع)

کبوتر باز شیطان ہے

۱۸/۲۴۰۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَتَّبِعُ حَمَامَةً فَقَالَ شَيْطَانٌ يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً - (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۲۴۰۱/۵ الحديث رقم ۴۹۴۰ وابن ماجه في ۱۲۳۸/۲ الحديث رقم ۳۷۶۵ وأحمد في المسند ۳۴۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کبوتروں کے پیچھے پڑا ہوا ہے۔ ان کے کھیل اور ان کو اڑانے میں مشغول ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شیطان شیطان کے پیچھے ہے۔ یہ روایت احمد ابوداؤد ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے۔

تشریح: نمبر ۱: اس شخص کو شیطان کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ حق سے دور ہے اور لاعنی بری بات میں مشغول ہے کبوتر کو شیطان اس لئے فرمایا کیونکہ وہ بازی اور لہو و لعب کا باعث ہیں اور یاد الہی سے باز رکھنے کا سبب ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کبوتر بازی حرام ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول۔ کبوتر کو اگر انڈوں اور بچوں کیلئے رکھا جائے۔ اور ان سے دل بہلانے کا کام لیا جائے یا پیغام رسانی کا ذریعہ بنایا جائے تو درست ہے۔ اس میں کچھ کراہت نہیں اور ان کا اڑانا مکروہ ہے۔ (خ۔ ع)

الفصل الثالث

جاندار کی تصویر کا کاروبار حرام ہے

۱۹/۲۴۰۲ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ إِنِّي رَجُلٌ إِنَّمَا مَعِيشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدَيَّ وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ التَّصَاوِيرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا أُحَدِّثُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فَإِنَّ اللَّهَ مُعَذِّبُهُ حَتَّى يَنْفُخَ فِيهِ الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَا فِخٍ فِيهَا أَبَدًا قَرِيبًا الرَّجُلُ رُبُّهُ شَدِيدَةٌ وَاصْفَرَّ وَجْهُهُ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنَّ آيَتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهِذَا الشَّجَرِ وَكُلِّ شَيْءٍ لَيْسَ فِيهِ رُوحٌ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۶/۴ الحديث رقم ۲۴۲۵ وأحمد في المسند ۳۴۰/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوالحسن تابعی سے روایت ہے کہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بیٹھا تھا ان کے پاس اچانک ایک شخص آیا اور کہنے لگا۔ اے ابن عباس! میں اپنا گزراؤقت اپنے دستکاری سے کرتا ہوں۔ میں یہ تصاویر بناتا ہوں۔ میں کیا کروں شارع علیہ السلام نے اس پیشہ کو حرام کیا اور میں اس کے سوا کوئی پیشہ نہیں جانتا۔ کیا مجھے یہ پیشہ ضرورت کے طور پر

جائز ہے یا نہیں۔ تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ اس کا تعلق اس کام سے سخت ہے۔ اور شاید ممانعت سے باز نہ آئے تو آپ ﷺ کا ارشاد نقل کیا۔ اور فرمانے لگے میں تم سے وہ بات بیان کروں گا جو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ جو شخص تصویر بنائے پس بیشک اللہ تعالیٰ اسے عذاب کرنے والا ہے۔ یہاں تک کہ اس میں روح پھونکے اور وہ اس میں ہرگز روح نہ پھونک سکے گا۔ اس آدمی نے لباس سانس لیا اور اس کا چہرہ زرد ہو گیا۔ یعنی وعید سن کر اس کا یہ حال ہوا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہنے لگے۔ تم پر بڑا افسوس ہے کہ اگر تو تمام پیشوں سے انکار کرنے اور صرف مصوری کا پیشہ اختیار کرنے والا ہے۔ تمہارے لئے لازم ہے کہ تم درختوں اور ان چیزوں کی تصویر بناؤ جن میں روح نہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح ❁ لیس بنافح: نمبر ۱ پس لازم ہوا کہ اسے ہمیشہ عذاب ہو۔ یہ شدید وعید پر محمول ہے۔ نمبر ۲: اس کو حلال سمجھ کر کیا تو ہمیشہ کا عذاب ہے۔

نمبر ۳: و تح کا لفظ رحم کرنے کے طور پر اس شخص کیلئے بولتے ہیں جو ہلاکت میں گرفتار ہو اور وہ اس کا مستحق نہ ہو۔ جیسا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا و یح عماراً تقتلہ الفتنۃ الباغیہ..... نمبر ۴: البتہ ویل کا لفظ اس کیلئے بولتے ہیں جو ہلاکت کا حقدار ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ویل للمطففین..... (ع)

نیکوں کی تصاویر لگانے والے بدترین خلق

۲۰/۲۴۰۳ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيْسَةً يَقَالُ لَهَا مَارِيَّةٌ وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ أَتَتْ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَذَكَرَتْهَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرِ فِيهَا فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ أُولَئِكَ شِرَارُ خَلْقِ اللَّهِ. (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۸۷/۷ الحدیث رقم ۳۸۷۳ ومسلم فی ۲۷۵/۱ الحدیث رقم (۵۲۸-۱۶) وأحمد فی المسند ۵۱/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب جناب نبی اکرم ﷺ بیمار ہوئے آپ کی بعض ازواج نے گرجے کا ذکر کیا اس گرجا کا عربی نام ”ماریہ“ تھا۔ آپ کی ازواج بیماری کے ایام میں مشغول خاطر کیلئے باتیں کرتی تھیں۔ بعض ازواج مطہرات یعنی ام سلمہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہما نے کنیسہ کا ذکر کیا جس کو سرزمین حبشہ میں انہوں نے ملاحظہ کیا تھا۔ اور یہ دونوں سرزمین حبشہ میں گئی تھیں وہاں کے لوگ نصرانیت پر قائم تھے۔ ان دونوں نے گرجے کے حالات ذکر کیے کہ اس میں تصاویر تھیں جناب رسول اللہ ﷺ نے سن کر اپنا سر اٹھایا اور فرمایا نصاریٰ یا اہل حبشہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان میں سے کوئی نیک صالح آدمی مر جاتا ہے۔ اس کی قبر پر مسجد بناتے ہیں۔ یعنی اس کی قبر کے پاس عبادت خانہ بناتے ہیں جس کو گرجا اور کنیسہ کہتے ہیں پھر اس مسجد میں تصاویر بناتے ہیں۔ یہ تصاویر صلحاء کی ہوتی ہے۔ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں بدترین ہیں۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اُولَٰئِكَ شِرَارٌ ﴾ یعنی مسجد کو قبر پر بنانے اور تصاویر بنانے اور قبر کی طرف نماز پڑھنے کی وجہ سے مخلوق میں بدترین ہیں جیسا کہ دیگر روایات میں وارد ہوا ہے۔

شدید عذاب کے مستحق پانچ افراد

۲۱/۲۴۰۴ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ قَتَلَهُ نَبِيٌّ أَوْ قَتَلَ أَحَدَ الدِّينِ وَالْمُصَوِّرُونَ وَعَالِمٌ لَمْ يَتَفَعَّ بِعِلْمِهِ۔

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۱۹۷/۶ الحديث رقم ۷۸۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ لوگ قیامت کے دن سخت ترین عذاب میں مبتلا ہوں گے جس نے کسی پیغمبر کو قتل کیا۔ نمبر ۲: پیغمبر کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ نمبر ۳: اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل۔ نمبر ۴: مصور۔ نمبر ۵: وہ عالم جو اپنے علم سے فائدہ نہ اٹھائے یعنی اس کے مطابق عمل نہ کرے۔

تشریح ﴿ تَجْعَلُكَ جَبَلًا ﴾ یعنی جہاد میں ان کے ہاتھ سے مارا جائے جیسا کہ ایک روایت میں صراحت وارد ہے۔ اشتد غضب اللہ علی رجل يقتله رسول الله في سبيل الله..... کیونکہ اس کا ارادہ پیغمبر علیہ السلام کو قتل کا تھا۔ فی سبیل اللہ کی قید اس لئے لگائی تاکہ حدود و قصاص کا قتل اس سے نکل جائے۔ (ع)

شطنج جو ہے

۲۲/۲۴۰۵ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ الشَّطْرُنَّجُ هُوَ مَيْسِرُ الْأَعَاجِمِ۔

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲۴۱/۵ الحديث رقم ۶۵۱۸۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ یقیناً شطنج عجمیوں کا جو ہے۔

تشریح ﴿ حَقِيقَتِ ﴾ حقیقت میں جو ہے یا صورت جو ہے کی ہے اور عجم کے ساتھ تشبیہ حرام و ممنوع ہے۔

شطنج کھیلنے والا خطا کار

۲۳/۲۴۰۶ وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ قَالَ لَا يَلْعَبُ بِالشَّطْرُنَّجِ إِلَّا خَاطِيٌ۔

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲۴۱/۵ الحديث رقم ۶۵۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابن شہاب سے روایت ہے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ شطنج سے خطا کار کھیلتا ہے۔

شطنج باطل کھیل

۲۴/۲۴۰۷ وَعَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ لَعِبِ الشَّطْرَنْجِ فَقَالَ هِيَ مِنَ الْبَاطِلِ وَلَا يُحِبُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ۔

(رواه البيهقي الاحاديث الاربعة فى شعب الايمان)

أخرج البيهقي في شعب الإيمان ٢٤١/٥ الحديث رقم ٦٥١٨ -

تَنْجِمْ: حضرت ابن شہابؒ سے روایت ہے ان سے دریافت کیا گیا کہ شطرنج کے کھیل کا کیا حکم ہے۔ تو انہوں نے فرمایا یہ باطل کھیل ہے اور اللہ تعالیٰ باطل کو پسند نہیں فرماتے۔ یہ چاروں روایات بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں۔

صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول:

نردو شطرنج کا کھیلنا مکروہ تحریمی ہے۔ اسلئے کہ آپؑ نے فرمایا جو شطرنج یا نرد شیر کھیلے اس نے گویا اپنا ہاتھ سور کے لہو میں ڈبو پایا..... جامع صغیر میں روایت نقل کی گئی ہے کہ وہ شخص ملعون ہے جو شطرنج کھیلے اور جو شخص دیکھتا ہے وہ گویا سور کا گوشت کھاتا ہے۔ نمبر ۲: بعض کتب میں امام شافعی رحمہ اللہ سے کئی شرائط کے ساتھ شطرنج کا جواز منقول ہے۔ امام غزالی نے نصاب الاحساب میں نقل کیا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی یہ مکروہ (تحریمی) ہے۔ معلوم ہوا کہ امام شافعی رحمہ اللہ سے جواز کا قول پہلا ہے پھر رجوع کر کے کراہت کا فتویٰ دیا۔ نمبر ۳ صاحب درمختار کہتے ہیں کہ تمام کھیل مکروہ ہیں۔ (مولف)

بلی ورنده ہے

٢٥/٣٣٠٨ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي دَارَقُومَ مِنَ الْأَنْصَارِ وَدُونَهُمْ دَارُ فُشَقٍّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْتِي دَارَ فُلَانٍ وَلَا تَأْتِي دَارَنَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَنَّ فِي دَارِكُمْ كَلْبًا قَالُوا إِنَّ فِي دَارِهِمْ سَيُّورًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّيُّورُ سَبْعٌ - (رواه الدارقطني)

أخرجه الدارقطني في السنن ١/٦٣ الحديث رقم ٥ من كتاب الطهارة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے ایک گھر تشریف لے جایا کرتے تھے۔ حالانکہ اس سے نزدیک تر دیگر انصار کے مکانات تھے مگر وہاں نہ جاتے۔ پس ان لوگوں پر یہ بات گراں گزری کہ ان کے گھر تشریف لے جاتے ہیں اور ہمارے گھر میں نہیں آتے۔ پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ فلاں گھر تشریف لے جاتے ہیں اور ہمارے گھر نہیں آتے یعنی ہماری کیا کوتاہی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ میں تمہارے گھر اس وجہ سے نہیں آتا کہ تمہارے گھر میں کتا ہے۔ انہوں نے عرض کیا ان کے گھر میں بلی ہے اور وہ بھی کتے کی طرح درندہ ہے۔ ان میں کیا فرق ہے۔ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلی درندہ ہے۔ یہ دارقطنی نے نقل کی۔

تشریح ﴿السَّيِّئُ سَبْعٌ﴾: یعنی بلی درندہ ہے مگر نجاست و شیطنیت نہیں رکھتی جو کہ فرشتوں کی آمد سے مانع ہو۔ اسکے بالمقابل کتا نجس ہے اور اس میں شیطنیت ہے کہ وہ صفات ملائکہ کی ضد ہے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام ملائکہ جیسی طبائع رکھتے ہیں۔



دواؤں اور دُعاؤں کا بیان

طب یطب - علاج کرنے کے معنی میں آتا ہے طبیب معالج اور ماہر فن کو کہنا جاتا ہے۔ یہ طاء کے کسرہ سے جادو کے معنی میں بھی آتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ جسمانی۔ ۲۔ نفسانی و روحانی۔ ظاہر بدن کے علاج کو طب جسمانی کہتے ہیں اور نفس کے مہلک اخلاق کے معالجہ کرنے کو طب نفسانی و روحانی کہتے ہیں۔

الرقی یہ رقیہ کی جمع ہے اسے جھاڑ پھونک یا افسوں کہا جاتا ہے۔ قرآن مجید اور اسماء باری تعالیٰ سے دم بالا اتفاق جائز ہے۔ شرکیہ کلمات سے یا جن الفاظ کے معانی معلوم نہ ہوں ان سے دم جائز نہیں ہے۔ اس کے لئے اوقات، کی تعیین اور بخورات و رنگوں کے استعمال کو علماء نے شدید مکروہ قرار دیا ہے۔ (افہ)

ادویات کی بھی دو قسمیں ہیں: ۱۔ جسمیہ طبعیہ مفردہ۔ ۲۔ مرکبہ معجون وغیرہ۔ روحانیہ زبانیہ جیسا کہ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کے کلمات۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہر دو طرح سے امت کا علاج فرمایا جیسا کہ باب کی روایات اس کی شہادت دیں گی۔

الفصل الاول:

ہر مرض کا علاج ہے

۱/۴۴۰۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو بھی بیماری اتاری ہے اس کا علاج بھی پیدا فرمایا ہے۔ (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے)

تشریح ❁ ما انزل: یہ ما اصاب کے معنی میں ہے کہ جس کو بیماری پہنچ جائے اللہ تعالیٰ اس کے لئے علاج مقدر فرمادیتے ہیں۔ (طبی)

ہر بیماری کا علاج ہے

۲/۲۳۱۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَاءً يَأْذُنُ اللَّهُ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۲۹/۴ الحديث رقم (۶۹-۲۲۰۴) وأحمد في المسند ۳۳۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بیماری کا کوئی نہ کوئی علاج ہے جب علاج بیماری کے موافق بیٹھتا ہے تو مریض اللہ کے حکم سے صحت یاب ہو جاتا ہے۔ (یہ مسلم کی روایت ہے)

تشریح ❁ براء یأذن اللہ: اذن اللہ کی قید کے دو فائدے ہیں: ۱) اللہ تعالیٰ علاج کو آسان کرنے والے ہیں۔ ۲) دوا اذن الہی کے بغیر مؤثر بالذات نہیں ہے اور ایک تیسرے فائدے کی طرف اشارہ کیا کہ دوائی لینا مستحب ہے جیسا کہ جمہور علماء اسلام کا مسلک ہے۔ (طبی)

بآذن اللہ کی قید اس لئے لگائی تاکہ دوا کو مؤثر بالذات نہ سمجھا جائے۔ اس کی وضاحت حمیدی سے نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کا علاج بنایا۔ جب کوئی بیمار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے اس کے ساتھ ایک پردہ ہوتا ہے وہ اس پردے کو بیماری اور دوا کے درمیان حائل کر دیتا ہے۔ پس جو دوا مریض استعمال کرتا ہے وہ بیماری پر اثر نہیں کرتی پھر جب اللہ تعالیٰ اس کی صحت کا ارادہ فرماتے ہیں تو فرشتے کو پردہ اٹھانے کا حکم دیتا ہے۔ پس دوا اثر کرنا شروع کرتی ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ دوا مستحب ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہی مذہب ہے۔

اس حدیث سے ان صوفیاء کی تردید ہوتی ہے جو یہ کہہ کر علاج کا انکار کرتے ہیں کہ ہم قضا و قدر پر بھروسہ کرنے والے ہیں دوا کی ضرورت نہیں جمہور کی دلیل یہ احادیث ہیں جیسا کہ ہم نے طبی سے نقل کیا ہے۔ اس میں اعتقاد چاہیے کہ فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ اور دوا بھی تقدیر الہی سے ہے اور یہی اسی طرح ہے جیسا دعا کا حکم دیا گیا ہے اور کافر سے لڑائی کا حکم دیا حالانکہ اللہ ان کو ویسے بھی مغلوب کر سکتے ہیں حاصل یہ ہے کہ اسباب کی رعایت کرنا تو کل کے خلاف نہیں جیسا کہ کھانے سے بھوک دور ہوتی ہے۔ آپ سید التوکلین بھی علاج کرتے تھے۔

تین اسباب شفاء

۳/۲۳۱۱ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي شَرْطَةٍ مُحْتَجِمٍ أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ كَيْفَةِ بَنَارٍ وَأَنَا أَنْهَى أُمَّتِي عَنِ الْكُفَى - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۳۶/۱۰ الحديث رقم ۵۶۸۰ وابن ماجه في المنن ۱۱۵۵/۱ الحديث رقم

وأحمد فی المسند ۱/۲۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تین چیزوں میں شفاء ہے: ① کچھنے والی سینگی لگانے میں۔ ② شہد کے استعمال میں (خواہ شہد پانی میں ملا کر پیاجائے یا پانی کے بغیر استعمال کیا جائے)۔ ③ آگ سے داغ دینے میں۔ مگر میں اپنی امت کو داغ سے منع کرتا ہوں۔ (اس کو بخاری سے روایت کیا ہے)

تشریح: شروطہ۔ اس سے مراد کچھنے لگانے کا آلہ ہے یعنی استرہ وغیرہ۔ سینگی لگوانے کی فضیلت پر روایت آئندہ سطور میں مذکور ہیں وہاں اس سے متعلق ذکر کریں گے۔

شربة۔ شہد کو قرآن میں شفاء فرمایا اور بہت سی احادیث اس کی فضیلت میں وارد ہیں۔ یہ جنت میں سے آنے والی نعمت ہے۔

کیمۃ۔ آگ میں لوہا تپا کر زخم کو داغنا۔ امراض مادیہ میں داغ اس موذی خلط کے مواد کو ختم کرتا ہے۔ اس لئے مؤثر ہے۔ (سفر السعادت) داغ لگانے سے متعلق دو قسم کی روایات ہیں: ① ممانعت؛ ② ثبوت۔

نمبر ۱: جن مواقع میں ممانعت ہے۔ اس سے جاہلیت کے اعتقاد کہ وہ اسے شفاء کی علت مؤثرہ سمجھتے تھے تردید مقصود ہے اور جہاں ثبوت ہے تو اس سے اس کا من جملہ اسباب علاج سے ہونا ثابت ہوتا ہے۔ (ملخصاً للنفحات) نمبر ۲: ثبوت اصل جواز کو ظاہر کرتا ہے۔ ممانعت کی یہ صورتیں ہیں: ① اس کا باعث مرض نہ ہو بلکہ اختیاری طور پر اپنائے۔ ② ازالہ مرض کے لیے دیگر علاج بھی میسر ہو۔ ③ شرک خفی میں ابتلاء کا خطرہ ہو۔

حاصل یہ ہوا کہ اگر ماہر طبیب اس کے علاج کو ضروری قرار دے تو جائز ہے۔ (اشعہ)

صاحب سفر السعادت فرماتے ہیں: علماء نے کہا کہ اس حدیث میں مادی امراض کے علاج کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کیونکہ مادی امراض کی چار قسمیں ہیں: ۱: دموی۔ ۲: صفراوی۔ ۳: بلغمی۔ ۴: سوداوی۔

اگر دموی ہوں تو اس کا علاج اخراج خون سے ہے اور بقیہ تینوں اقسام کا معالجہ اسہال سے ہے۔ اسی لئے شہد سے علاج بتلا کر مسہلات کی طرف متوجہ کیا اور داغنے سے اسی طرف اشارہ کیا کہ اگر علاج سے عاجزی ہو تو آخری علاج یہ ہے۔ کیونکہ جو خلیط سرکشی اختیار کر جائے وہ داغنے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اور اس کا مادہ سرکڑ منقطع ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اس کو آخر الدواء قرار دیا۔ باقی جن روایات میں داغنے کی ممانعت فرمائی گئی ان کا مطلب یہ ہے کہ اور معالجات کے ہوتے ہوئے اس سے علاج کرنا منع ہے۔ اور اہل عرب اس کو بہت بڑا علاج قرار دیتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ وہ بیماری کے مادہ کو یقینی طور پر منقطع کر دیتا ہے اور نہ داغنے کی صورت میں وہ انسان یا حیوان مر جاتا ہے اور یہ بات بھی ان کے ہاں پائی جاتی تھی کہ آخری دواء داغنا ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا تاکہ شرک خفی کا شکار نہ ہو جائیں اور یہ ممانعت تریہی ہے۔

ورنہ اگر اللہ تعالیٰ سے شفاء کا امیدوار بن کر داغ جائے تو داغنا درست ہے۔

بعض نے کہا کہ یہ ممانعت اس وقت ہے جبکہ تردد ہو اور دل میں شک و شبہ رکھتا ہو۔ جہاں داغنے میں ہلاکت کا خطرہ ہو فائدے کا یقین نہ ہو وہاں ممنوع ہے۔

تفصیل یہ ہے: کہ داغنے کے سلسلہ میں روایات مختلف وارد ہوئی ہیں۔

بعض روایات سے جواز ظاہر ہوتا ہے اور دوسری ممانعت کو ثابت کرتی ہیں۔ جیسا کہ یہ روایت ہے اور دیگر روایات۔
بعض روایات میں اس طرح وارد ہے کہ میں داغنا پسند نہیں کرتا اور بعض روایات میں داغنے کو چھوڑ دینے والے کی تعریف فرمائی۔

تطبیق روایات:

آپ ﷺ کا فعل اصل جواز کو ثابت کرتا ہے اور پسند نہ فرمانا ممانعت کی دلیل نہیں اور تعریف و ثناء اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ اس کا ترک اولیٰ ہے۔

اور ممانعت کو اس بات پر محمول کیا گیا بلا سبب کہ داغنے کو اختیار کر لیا جائے یا اس وقت داغنا شروع کر دے جبکہ اس کی چنداں ضرورت نہ ہو۔ اور دیگر معالجہ سے مرض کا ازالہ ہو سکتا ہو۔ یا اس کی ممانعت اس لئے فرمائی تاکہ شرک خفی میں مبتلا نہ ہوں۔

اور بعض نے یہ کہا ہے کہ آپ ﷺ نے بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس لئے داغا کہ زخم انتہائی شدت اختیار کر چکا تھا یا عضو کا ہوا تھا جس کا مؤثر علاج جو صحت کا باعث ہو وہ داغنا ہی تھا۔

حاصل کلام ❀ یہ ہے کہ عضو کا داغنا اور جلانا مکروہ ہے۔ مگر جب کہ شدید حاجت ہو اور فقط اسی سے علاج کرنے کا دار و مدار طبیب حاذق پر ہے۔ واللہ اعلم (سنن السعادی)

داغنے سے معالجہ

۴/۴۴۴۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رُمِيَ ابْنِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى الْكَحْلِ فَكَوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواہ مسلم)

آخر حصہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۳۰/۴ الحدیث رقم (۷۴-۷۵) واحمد فی المسند ۳۰۳/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر حضرت ابی کی اکھل نامی رگ میں تیر جاگا جس سے خون بہنے لگا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس تیر کے زخم کو داغ دیا یعنی آپ ﷺ نے خود داغا ہو یا کسی کو حکم فرما دیا ہو اس داغ دینے کا مقصد یہ تھا کہ رگ سے جاری خون بند ہو جائے (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے)

تشریح ❀ ① اکھل۔ بازو میں ایک رگ کا یہ نام ہے اسے عرق حیات یا رگ ہفت اندام بھی کہتے ہیں۔ ② ران میں اس کا نام نساء ہے۔ ③ پشت میں اسے ابھر کہتے ہیں۔

یوم الاحزاب:- اسے غزوہ خندق اور احزاب کا نام دیا گیا۔ ۵ھ میں پیش آیا کفار مکہ نے جزیرہ عرب کے بہت گروہوں کو جمع کر کے مدینہ منورہ پر حملہ کیا مگر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی حفاظت فرمائی اور کافران کا کام لوٹے۔ سورہ احزاب میں اسی کا تذکرہ

ہے۔ (تاریخ اسلام ملخصاً)

رگ ہفت اندام کو داغ دینا

۵/۴۴۱۳ وَعَنْهُ قَالَ رُمِيَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فِي أَكْحَلِهِ فَحَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ بِمَشْقَصٍ ثُمَّ وَرِمَتْ فَحَسَمَهُ الثَّانِيَةَ۔ (رواه مسلم)

آخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۷۳۱/۴ الحدیث رقم (۷۵-۲۲۰۸) والترمذی فی السنن ۱۲۲/۴ الحدیث رقم ۱۵۸۲ والدارمی فی ۳۱۱/۲ الحدیث رقم ۲۵۰۹ وأحمد فی المسند ۳۸۶/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے ہی روایت ہے کہ حضرت سعد بن معاذؓ کو غزوہ احزاب کے دن اکھل نامی رگ میں تیر آگیا جس کی وجہ سے رگ کا خون جاری ہو گیا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے تیر کے پیکان کو گرم کر کے اپنے دست اقدس سے داغ دیا پھر جب اس کے ہاتھ میں ورم پیدا ہو گیا تو آپ ﷺ نے دوبارہ اس کو داغ دیا۔

تشریح: سعد بن معاذؓ: یہ اوس کے سردار ہیں ان کو غزوہ احزاب میں تیر لگا اور غزوہ قریظہ کے بعد وفات پائی ان کے جنازہ میں ستر ہزار فرشتوں نے شرکت کی ان کے متعلق آپ ﷺ نے فرمایا: ((اهتز العرش بموت سعد))۔ (ص ۵)

زخم کو داغنا

۶/۴۴۱۴ وَعَنْهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ طَبِيبًا فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقًا ثُمَّ كَوَّاهُ عَلَيْهِ۔ (رواه مسلم)

آخرجه مسلم فی صحیح ۱۷۳۰/۴ الحدیث رقم (۷۳-۷-۲۲) وأبو داؤد فی السنن ۱۹۷/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۴ وابن ماجہ فی ۱۹۵۶/۲ الحدیث رقم ۳۴۹۳ وأحمد فی المسند ۳۱۵/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ابی بن کعب کی طرف طبیب بھیجا جس نے ان کی ایک رگ کاٹ دی پھر زخم کو داغ دیا۔ (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے)

تشریح: گزشتہ روایت میں آپ ﷺ کا خود داغ دینا مذکور ہے اور اس میں طبیب سے داغ دلوانا مذکور ہے۔ اس میں تطبیق اس طرح ہے: ۱: پہلی روایت میں ممکن ہے کہ نسبت مجازی ہو اور بنی الامیر المدینہ کی طرح ہو کیونکہ آپ ﷺ نے ہی طبیب کو حکم فرمایا تھا جیسا کہ دوسری روایت میں تصریح ہے۔ ۲: ممکن ہے پہلے آپ ﷺ نے خود داغ دیا لیکن پھر زخم کی حالت بگڑتی نظر آئی تو طبیب کو بلا کر علاج کروایا۔ دونوں روایات میں غور سے یہ بات بخوبی سمجھ آرہی ہے۔ (خلاصہ الرواح) ۲: ابی بن کعب وہ جلیل القدر انصاری صحابی ہیں جس کو آپ ﷺ نے فرمایا: ((اقرأهم ابی بن کعب))۔

کلونجی باعثِ شفا ہے

۴۴۱۵/۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَمْعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ السَّامُ الْمَوْتُ وَالْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ الشُّونِيزُ - (متفق عليه)
 أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۴۳/۱۰ الحدیث رقم (۵۶۸۸) ومسلم فی ۱۷۳۵/۴ الحدیث رقم ۳۴۴۷ وأحمد فی المسند ۲۴۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سیاہ دانہ یعنی کلونجی میں سام کے علاوہ تمام بیماریوں کی شفا ہے۔ ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ سام سے مراد موت اور سیاہ دانے سے مراد کلونجی ہے۔ (یہ بخاری مسلم کی روایت ہے)

تشریح: ۱: الحبة السوداء: اس کو شونیز اور کلونجی کہا جاتا ہے۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں اگرچہ روایت کے الفاظ من کل داء عام ہیں مگر اس سے مراد رطوبت و بلغم سے پیدا ہونے والی بیماریاں ہیں (ط)۔ ۲: موت کا استثناء عموم شفاء کو متعین کرتا ہے (کرمانی)۔ ۳: حسن اعتقاد ہو تو ہر مرض کے لئے شفاء ہے جیسا کہ بعض اکابرین کا معمول پایا گیا۔ (سفر السعادت)

شہد شفاء ہے

۴۴۱۶/۸ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَحْيَى اسْتَطْلَقَ بَطْنَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِهِ عَسَلًا فَسَقَاهُ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتِطْلَاقًا فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَاءَ الرَّابِعَةَ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتِطْلَاقًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَحْيَى فَسَقَاهُ فَبَرَأَ۔
 (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۳۹/۱۰ الحدیث رقم ۶۷۸۴ ومسلم فی ۱۷۳۶/۴ الحدیث رقم (۲۲۱۷-۹۱) والترمذی فی السنن ۳۵۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۲ وأحمد فی المسند ۱۹/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا کہ میرے بھائی کو استطلاق بطن یعنی دست و اسہال کی بیماری ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جاؤ اس کو شہد پلاؤ (تھوڑی دیر کے بعد) وہ شخص دوبارہ لوٹ کر آیا تو کہنے لگا میں نے اس کو شہد تو پلا دیا مگر اس شہد نے اس کے دستوں میں (کمی کی بجائے) اضافہ کر دیا یعنی شہد پلانے کے بعد اسہال میں تیزی آگئی آپ ﷺ نے اس کو یہی حکم تین مرتبہ دیا یعنی شہد پلانے کا حکم دیا یعنی آپ ﷺ فرماتے رہے اس کو شہد پلاؤ وہ پلا کر بار بار لوٹا اور شکایت کرتا رہا پھر جب چوتھی مرتبہ آیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کو شہد پلاؤ تو اس نے عرض کیا کہ میں نے اس کو شہد پلایا ہے مگر اس کے اسہال میں

اضافہ ہوا ہے۔ اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے تمہارے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے بالآخر اس نے اپنے بھائی کو شہید پلایا تو وہ شفا یاب ہو گیا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۱: استطلق۔ استطلاق یا فاشکی دونوں الفاظ کا معنی پیٹ کا اسہال میں مبتلا ہونا ہے۔ ۲: ہر مرتبہ شہد کا حکم فرمایا کیونکہ اس کی شفاء وحی سے شہد میں بتلائی گئی تھی۔ یہ سب سے بہتر توجیہ ہے۔ (اشعۃ المعانی) ۳: کذب۔ خطا کی جگہ کذب کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو اس کے پیٹ کی شفا شہد میں معلوم ہو چکی تھی جب فائدہ فوری ظاہر نہ ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا پیٹ والے کو فائدہ نہیں ہوا تو اس نے جھوٹ کہا اس لحاظ سے اس پر جھوٹ کا اطلاق کیا گیا۔ پیٹ کے جھوٹ کا مطلب فاسد مادے کا زیادہ ہونا ہے۔ طب نبوی ﷺ کے ساتھ طب یونانی کو کیا نسبت ہے۔ وہ مشکوٰۃ نبوت کی کرن ہے اور یہ ظن و تخمین کا مجموعہ ہے۔ اس کے ساتھ خلوص اعتقاد بھی لازم ہے (سفر السعادة)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب کوئی بیمار ہو تو وہ اپنی بیوی سے مہر کی رقم میں سے مانگے پھر اس سے شہد خریدے اور بارش کے پانی میں ملا کر استعمال کرے تو اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿فیه شفاء للناس﴾ کی برکت سے شفا پائے گا۔ آپ کو وحی سے بتلایا گیا کہ اس کی شفاء شہد ہے۔ کذب: یہ خطا کے معنی میں ہے کہ شفاء کو قبول نہ کر کے اس نے غلطی کی ہے عرب کہتے ہیں کذب سمعہ یعنی کان نے غلط سنا۔ بعض لوگوں کو دستوں کے مریض کو شہد کا حکم دی نے میں اشکال ہوا کیونکہ یہ تو خود مسہل ہے۔ اسی لئے اس کا مرض بڑھا۔ ﴿شفاء﴾ شفاء تو معجزہ سے ہونی تھی۔ دیگر مواد کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اگرچہ یہ اہل کے لئے اچھا طرز ہے۔ یہ اصول طب کے عین موافق ہے دست کا سبب مادہ فاسدہ کا امتلاء ہے اور شہد اس کا مخرج ہے۔ طب نبوی ﷺ کو صدق و صفا اعتقاد سے استعمال کرنے والا شفاء سے ان شاء اللہ محروم نہ ہوگا۔ اس میں اخلاص شرط ہے۔ روایت میں کذب بطن کو عدم خلوص نیت و اعتقاد پر محمول کیا گیا ہے۔ فافہم وباللہ التوفیق۔

بہترین ادویہ سینگی و قسط

۹/۳۳۱۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَثَلَ مَا قَدَّوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةَ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۵۰/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۹۶؛ و مسلم فی ۱۲۰۴/۳ الحدیث رقم (۱۵۷۷-۶۳) وأحمد فی المسند ۱۰۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جن چیزوں کو تم بطور دوا کے استعمال کرتے ہو ان میں بہترین سینگی لگوانا اور قسط بحری کا استعمال ہے۔ (یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے)

تشریح ۱: قسط۔ یہ ایک نباتی دوائی ہے جو اوراد حیض، زہر، پیٹ کے کیروں اور مہاسوں کے لئے نہایت مفید ہے گلے کے امراض کے لئے مؤثر علاج ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں: ۱: قسط بحری یا عربی۔ اس کا رنگ سفید ہوتا ہے۔ ۲: قسط ہندی۔ اسے بعض شارحین نے عود کہا ہے۔ (اللمعات)

نفاس والی عورتوں کے لئے مفید ہے۔ یہ زہر کو دفع کرتا ہے اور شہوت جماع کے لیے محرک ہے۔ دن کے بخار کو بھی دفع کرتا ہے دھونی سے زکام و باء میں فائدہ ہوتا ہے۔ کتب طب میں فائدے دیکھ لیے جائیں۔

گلے کا آجانا

۱۰/۲۳۱۸ اَوْعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعُذْرَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیح ۱۵۰/۱۰ الحدیث رقم ۵۶۹۶، ومسلم فی ۱۲۰۴/۳ الحدیث رقم ۱۵۷۷-۶۳، وأحمد فی المسند ۱۰۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے بچوں کی عزہ کی بیماری کی صورت میں حلق کو ہاتھ یا کپڑے سے دبا کر مت ایذا دو بلکہ قسط کا استعمال کرو۔ (یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے)

تشریح: عذرہ - یہ گلے کی بیماری ہے جس میں تالو نیچے لٹک جاتا ہے۔ اس کا علاج قسط کے محلول کا سقوط ہے۔ جس سے گلا خود درست ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اس ارشاد میں دوسرے علاج کو ایذا فرمایا گیا ہے سقوط کا علاج مسند احمد کی روایت میں موجود ہے (اللمعات) ۲ ممکن ہے کہ قسط سے یہ گلے کا علاج مجزہ نبوت سے ہو۔ (ج)

ذات الجنب کا نبوی علاج

۱۱/۲۳۱۹ اَوْعَنْ أُمِّ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ بِهَذَا الْعِلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ يُسْعَطُ مِنَ الْعُذْرَةِ وَيُلْدَكُ مِنَ ذَاتِ الْجَنْبِ - (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۶۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۱۳، ومسلم فی ۱۷۳۴/۴ الحدیث رقم (۲۲۱۴-۸۶)، وأحمد فی المسند ۳۵۵/۶۔

ترجمہ: حضرت ام قیس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اپنی انگلی کے ساتھ اپنی اولاد کے گلے کیوں دباتی ہو نہیں عود ہندی کو استعمال میں لانا چاہیے کیونکہ اس میں سات بیماریوں کی شفاء ہے۔ اس میں سے ایک نمونیا ہے۔ گلے کی تکلیف ہو جانے کی صورت میں اسے ناک میں پکایا جائے اور ذات الجنب کی تکلیف میں منہ میں پکائی جائے۔

تشریح: گزشتہ روایت میں تالو دبانے کی ہمانعت فرمائی۔ اور اس روایت میں بھی ناپسندیدگی کے انداز سے فرمایا کہ لڑکوں کے گلوں کو کیوں دباتے ہو۔ علاق دوا کا معنی ایک ہیں بعض نے علاق بھی نقل کیا ہے۔ یہ روایت بقول علماء زیادہ بہتر ہے۔ علاق کا معنی مذکورہ علاج ہے۔ حاصل کلام: یہ ہے کہ گلے کی تکلیف کے وقت بچوں کے گلے نہ دباؤ۔ عود ہندی اور قسط ایک چیز ہے۔ ممکن ہے اسی کو قسط کہا

ہو جیسا کہ بعض نے یہ تفسیر کی ہے۔ اور فائدہ سے دونوں خالی نہیں مگر قسط بحرِ زیادہ مفید ہے۔ ذاتِ الجنب سینے کے اطراف میں گرم سوچ کو کہتے ہیں۔ اور وہ شدید امراض سے ہے۔ یہاں ذاتِ الجنب سے ریحِ غلیظہ مراد ہیں جو پہلو کے اطراف میں جمع ہو جاتی ہیں کیونکہ خود عود ہندی ریح کی دوا ہے۔ اور آپ ﷺ نے سات بیماریوں میں سے دو کا ذکر کیا کیونکہ اس وقت اس کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہ تھی یا ممکن ہے کہ بقیہ عرب میں معروف ہونے کی بناء پر ذکر نہ کیں۔ اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ قسط سات امراض سے زیادہ میں مفید نہیں بلکہ یہ بہت سے امراض میں مفید ہے۔ بعض کا تذکرہ اوپر ہوا ممکن ہے سات میں خصوصی فائدہ مند ہونے کی بنا پر دو کا ذکر کیا گیا۔ بعض نے سات سے کثرت مراد لی ہے عدد مخصوص مراد نہیں یہ ستر کی طرح کثرت کے لئے آتا ہے۔

صفاوی بخار کا علاج

۱۲/۲۳۲۰ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ وَرَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۳۰/۶ الحدیث رقم ۳۲۶۳ ومسلم فی ۱۷۳۲/۴ الحدیث رقم (۸۱-۲۲۱۰) والترمذی فی السنن ۳۵۳/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۴ وابن ماجہ فی ۱۱۴۹/۲ الحدیث رقم ۳۴۷۱ والدارمی فی ۴۰۷/۲ الحدیث رقم ۲۷۶۹ وأحمد فی المسند ۵۰/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ اور رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بخارِ جہنم کی بھڑاس ہے پس اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

تشریح: فیح جہنم: بخار کی حرارت کو دوزخ کی آگ سے تشبیہ دینا مقصود ہے۔ ۲: حقیقت پر محمول ہے اور اس روایت کے مطابق جس میں جہنم کو دوسالس کی اجازت ملی ممکن ہے یہ بھی اسی کا اثر ہو۔ (اللمعات)

۳: فابر دوہا۔ صفاوی بخاروں میں ٹھنڈا پانی پلانا اور برف کی پٹی درست ہے تو غسل کرنا کیوں درست نہیں جس کا صراحت کے ساتھ حدیث میں ذکر ہے۔ (اللمعات) ممکن ہے کہ بخار کی حرارت جہنم کی بھڑک کا اثر ہو۔ اس روایت میں اہل حجاز کو خصوصی خطاب ہے۔ کیونکہ ان کے ہاں اکثر بخار حرارتِ شمس یا غضب یا حرکت کے باعث ہوتا ہے۔ اس کے لئے پانی سے ٹھنڈک پہنچانا فائدہ مند ہے۔ بدن پر پانی کے ڈالنے سے فائدہ ہوتا ہے یا اس سے مراد سرد ادویہ کو پانی سے ملا کر استعمال کرنا ہے۔ یا اللہ تعالیٰ کی خاطر پانی پلائے اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے بخار کو دور فرمادیں گے۔

تین چیزوں کا دم سے علاج

۱۳/۲۳۲۱ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۲۵/۴ الحدیث رقم (۵۸-۲۱۹۶) والترمذی فی ۳۲۴/۳ الحدیث رقم ۲۰۵۵

وابن ماجہ فی ۱۱۶۲/۲ الحدیث رقم ۳۵۱۶ وأحمد فی المسند ۱۱۸/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے دم کے ذریعہ نظر بد اور ڈسنے اور پھوڑے پھنسیوں کے علاج کی اجازت رحمت فرمائی ہے۔ (مسلم)

تشریح: فی الرقیۃ۔ جھاڑ پھونک سے یہاں مراد وہ دعائیں اور آیات قرآنی ہیں جو حصول شفاء کے لئے استعمال کی جاتی ہیں شروع کتاب میں نظر بد کی دعائیں ذکر کی جا چکی ہیں اور الحمة پھو کے ڈنگ کو کہا جاتا ہے سانپ کے کاٹنے کا بھی یہی حکم ہے النملة چیونٹی کو کہا جاتا ہے اور یہاں مراد جسم کے تمام حصوں پر نکلنے والے چھوٹے چھوٹے دانے ہیں جن کو جسم پر منتشر ہونے کی وجہ سے النملة سے تعبیر کیا گیا اس کو چھپا کی بھی کہتے ہیں دم تمام بیماریوں میں مفید ہے ان تینوں کا تذکرہ اس لئے فرمایا کہ ان میں دم زیادہ فائدہ کرتا ہے۔ بعض روایات میں دم کو ان تین چیزوں میں محصور کیا گیا ہے اور اس میں بھی یہی تاویل ہے۔ یا شروع زمانہ میں جاہلیت کے دموں کی وجہ سے ممانعت فرمائی پھر رخصت عنایت فرمادی اور ان تین چیزوں کا تذکرہ ضرورت عامہ کی وجہ سے فرمادیا تاکہ لوگوں کو کامل نفع پہنچ سکے۔

نظر بد کا دم

۱۳/۴۴۲۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۹/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۳۸ ومسلم فی ۱۷۱۵/۴ الحدیث رقم (۵۹-۲۱۹۵) وابن ماجہ فی ۱۱۶۱/۲ الحدیث رقم ۳۵۱۲ وأحمد فی المسند ۶۳/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نظر بد کے لئے ہمیں دم کرنے کا حکم فرمایا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: أَنْ نَسْتَرْقِيَ۔ یہ معروف و مجہول دونوں طرح پڑھا گیا ہے اس کا معنی دم کرنا اور کرانا ہے اس میں امر اباحت کے لئے ہے نظر بد کا اثر جس طرح تیزی سے ہوتا ہے اس کا ازالہ بھی تیزی سے ہونا چاہیے اور وہ دم سے ممکن ہے۔ (ت)

اثرات نظر کا علاج

۱۵/۴۴۲۳ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا سَفْعَةٌ تَعْنِي صُفْرَةً فَقَالَ اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹۹/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۳۹ ومسلم فی ۱۷۲۵/۴ الحدیث رقم (۵۹-۲۱۹۷)۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے میرے گھر میں ایک لونڈی

دیکھی جس کے چہرے پر زردی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے دم کراؤ اس لئے کہ اسے نظر لگی ہوئی ہے۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: استرقوا: دم کروانا۔ روایت کے الفاظ تو مطلق نظر کو ثابت کر رہے ہیں مگر شارحین نے اس سے جنات کی نظر مراد لی ہے اور ایک اور روایت میں لونڈی کی بجائے غلام کا تذکرہ وارد ہے۔ سفعة: اس کے کئی معانی ہیں علامت۔ نظربد۔ چہرے کا جھلسنا وغیرہ راوی نے یہاں علامت کو پیش نظر رکھ کر زردی سے اس کی تفسیر کی ہے۔ (ت)

جائز دم کی اجازت

۱۶/۲۲۲۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرُّقَى فَبَجَاءَ آلُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ نَرُقِي بِهَا مِنَ الْعُقُوبِ وَأَنْتَ نَهَيْتَ عَنِ الرُّقَى فَعَرَضُوا مَا عَلَيْهِ فَقَالَ مَا أَرَى بِهَا بَأْسًا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۷۲۶/۴ الحديث رقم ۶۳-۲۱۹۹) وأحمد فی المسند ۳۰۲/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے تعویذات سے ممانعت فرمائی تو آل عمرو بن حزم جو دم وغیرہ کرتے تھے وہ آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہمارے پاس ایک دم ہے۔ جس کو بچھو کے ڈسے ہوئے پر ہم پڑھتے ہیں اب آپ ﷺ نے دم جھاڑنے سے منع فرمادیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ دم پڑھ کر سناؤ۔ تو انہوں نے آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں اس میں کوئی حرج خیال نہیں کرتا۔ تم میں سے جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو وہ ضرور نفع پہنچائے۔

(مسلم)

درست کلمات سے دم کی اجازت

۷/۲۲۲۵ وَأَوْعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ إِلاَّ شَجَعِي قَالَ كُنَّا نَرُقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَعْرِضُوا عَلَيَّ رُقَاكُمْ لَا بَأْسَ بِالرُّقَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۷۲۷/۴ الحديث رقم ۶۴-۲۲۰۰) وأبو داود فی السنن ۲۱۴/۴ الحديث رقم

۳۸۸۶

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی سے مروی ہے کہ ہم زمانہ جاہلیت میں ایک دم کیا کرتے تھے۔ پس ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا۔ دم، جھاڑ کے متعلق آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس دم

کو میرے سامنے پڑھو ایسے دم کے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں جس میں شرک نہ ہو۔

تشریح ﴿كُنَّا نُرْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ﴾ علماء امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید اور اسماء و صفات باری تعالیٰ سے دم بلا کراہت درست ہے پہلے نمبر پر قرآن مجید پھر حدیث صحیحہ جیسا کہ یہ دعا ہے: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ ایسے کلمات جن میں جن و شیاطین کے اسماء ہوں اور اس سے کفر و شرک لازم آتا ہو وہ بالاتفاق ممنوع ہیں۔ جن الفاظ کے معانی معلوم نہ ہوں جن سے دم اس وقت درست ہے جبکہ وہ صحیح نقل شارع سے منقول ہوں اسی طرح نیک شخصیات کے بعض آیات کے متعلق تجربات جو معمول بہا چلے آ رہے ہیں ان سے بھی دم مباح ہے۔ (ت)

تو جنات کو طبعی طور پر انسان سے عداوت اور شیاطین سے دوستی ہے پس جب دم پڑھا جاتا ہے اور شیاطین کے نام ذکر کئے جاتے ہیں تو جنات اس کی تو موافقت کرتے ہوئے نکل جاتے ہیں اسی طرح بعض اوقات سانپ کا ڈسنا بھی جن کا اثر ہوتا ہے اور وہ جن سانپ کی صورت میں آکر کاٹتا ہے تو شیاطین کے ناموں والے دم سے وہ زہر کا مواد بدن انسانی سے دفع ہو جاتا ہے اور جیسا کہ اوپر ذکر کیا اس قسم کا دم ممنوع ہے۔ قرآن مجید، معوذتین، آیت الکرسی اور آپ ﷺ کی معوذات والی دعائیں بغیر کسی اختلاف کے دم کے لئے ان کا استعمال جائز ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا واقعہ:

انہوں نے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا تو ارشاد فرمایا اس کی ٹھوڑی کے گڑھے کو سیاہ کر دو تا کہ نظر بد سے محفوظ رہے۔

علامہ قشیری کا واقعہ:

میرا بیٹا بہت زیادہ بیمار ہوا یہاں تک کہ ہلاکت کا خطرہ ہوا۔ میں نے رات کو رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا اور آپ ﷺ کی خدمت میں بیٹے کی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا تو آیات شفا سے کس قدر دور ہے چنانچہ میں بیدار ہوا اور میں نے قرآن مجید میں آیات شفا کو تلاش کیا وہ یہ چھ آیات تھیں۔

① وَيُشْفَى صَدُورُ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ

② شَفَاءُ لِّمَا فِي الصُّدُورِ

③ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا فِيهِ شَفَاءٌ لِلنَّاسِ

④ وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ

⑤ وَإِذَا مَرِضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ

⑥ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ

چنانچہ میں نے ان آیات کو لکھا اور دھو کر پلایا تو اسی وقت ہی صحت یاب ہو گیا جیسا کہ پاؤں میں پڑے ہوئے بند کو کھول دیا گیا ہوتا (المواہب اللدنیہ)

چلی نے قشیری کی اس حکایت کو اس طرح نقل کیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور یہ آیات شفاء بتائی گئیں ان آیات کو بیمار پر پڑھا تو وہ شفا یاب ہو گیا ان آیات کا چینی کے برتن میں لکھنا اور دھو کر پلانا بھی منقول ہے۔ علامہ اسکی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے بہت سارے مشائخ کو دیکھا کہ وہ ان آیات کو بیماریوں کے لئے لکھتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

منظور کا علاج وضو کے پانی سے

۱۸/۲۲۲۶ اَوْ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ فَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتُغْسِلَتْ فَاغْسِلُوا۔ (رواہ مسلم)

اُخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۱۶/۴ الحدیث رقم (۲۱۸۸-۴۲) والترمذی فی المسنن ۳۴۷/۴ الحدیث رقم ۲۰۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر حق ہے اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کرنے والی ہوتی تو وہ نظر ہوتی۔ جب تم سے اعضاء کے دھونے کا مطالبہ کیا جائے تو دھو دیا کرو۔ (مسلم)

تشریح: ۱۔ لَوْ كَانَ شَيْءٌ: اس میں نظر کی سرعت و شدت کو مبالغہ کے انداز سے بیان کیا گیا اور سبقت کا معنی یہاں تبدیل کرنا ہے نظر برحق ہے اور اس کا اثر آدمی اور ہر چیز پر جس کو اچھا سمجھ کر نظر ڈالی جائے واقع اور ثابت ہو جاتا ہے اور یہ تقدیر الہی سے ہی ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس میں یہ خاصیت رکھی ہے وہ اپنی عادت کریمہ کے مطابق اس میں یہ اثر پیدا فرما دیتے ہیں۔ (ت) یہ سحر کی طرح سبب ضرر اور اس چیز کے لئے ہلاکت کا باعث بن جاتی ہے۔

۲۔ إِذَا اسْتُغْسِلَتْ۔ لوگوں کے ہاں نظر کے معالجے کے لئے ہاتھ پاؤں اور ازار کے نیچے والے اعضاء کو دھونا چلا آ رہا تھا اور پھر وہی پانی نظر لگنے والے کے لئے غسل کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا اور اس کو لوگ سبب شفا سمجھتے تھے آپ ﷺ نے اس کی رخصت دی اور سب سے کم تر فائدہ اس کا یہ ہے کہ وہم چلا جاتا ہے اور دھونے کا طریقہ فصل ثانی کے آخر میں مذکور ہوگا۔ جمہور اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ نظر کا اثر نفوس و اموال میں ثابت ہے بعض معتزلہ اس بات کے منکر ہیں جس طرح وہ دعا اور صدقہ کی تاثیر میں کہتے ہیں کہ جو چیز تقدیر میں ہونے والی ہوتی ہے اس میں اور کسی چیز کا دخل نہیں ہوتا اور وہ یہ نہیں سمجھتے کہ تقدیر عالم اسباب کے منافی نہیں اور نظر کا اثر اور سببیت نظر اس وجہ سے ہے کہ یہ خاصیت اللہ نے اس میں رکھی ہے اور نظر کو اس کا سبب بنایا ہے اور یہ روایت اہل حق کی دلیل ہے اہل حق کی اطلاع سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ اس کا اعتقاد رکھنا واجب ہے۔

کیفیت نظر۔ کیفیت نظر میں علماء نے کلام کیا ہے کہ کس وجہ سے لگتی اور ضرر پہنچاتی ہے۔ ۱۔ بعض نظر لگانے والوں سے منقول ہے کہ جب ہم کسی چیز کو اچھا سمجھ کر دیکھتے ہیں تو ہم محسوس کرتے ہیں کہ ایک حرارت ہماری آنکھ سے نکلتی ہے۔ ۲۔ دوسروں نے یہ بتلایا کہ نظر لگانے والے کی آنکھ سے قوت سمیہ پھوٹی ہے اور ہوا میں وہ اثر انداز ہو کر منظور الیہ کو پہنچتی ہے اور وہی اس کے فساد و ہلاکت کا باعث بن جاتی ہے جیسا کہ نفس سے نکلنے والا زہر۔ بعض نفس ایسے ہیں کہ جن کے فقط دیکھنے سے ہی منظور الیہ کو زہر پہنچ کر ہلاکت کر دیتا ہے۔

حاصل کلام ❀ یہ ہے کہ تیر کی طرح کوئی چیز نظر لگانے والے کی طرف سے روانہ ہو کر منظور الیہ کو لگتی ہے اگر درمیان میں کوئی رکاوٹ ہو تو وہ شخص اس سے محفوظ رہتا ہے ورنہ اس تک پہنچ کر تیر کی طرح اس کو گھائل کر دیتی ہے اور مانع سے مراد یہاں وہ تعویذ علاج اور دعا ہے۔ اگر علاج قوی ہو تو واپس لوٹ کر اٹے لوٹ آتے والے تیر کی طرح نظر لگانے والے کو نقصان پہنچاتی ہے جس طرح بعض نظر لگانے والوں میں قوت و خاصیت نظر لگانے کی پائی جاتی ہے تو اسی طرح و نفوس کاملہ میں اس کے دفعیہ کی قوت بھی اسی طرح پائی جاتی ہے۔

الفصل الثانی:

بڑھاپے کے علاوہ ہر بیماری کا علاج

۱۹/۲۳۲۷ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتَدَاوِي قَالَ نَعَمْ يَا عِبَادَ اللَّهِ تَدَاوُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ الْهَرَمَ۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۹۲/۴ الحدیث رقم ۳۸۵۵ و الترمذی فی السنن ۳۳۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۸ و ابن ماجہ فی ۱۱۳۷/۲ الحدیث رقم ۳۴۳۶ و أحمد فی المسند ۲۷۸/۴۔

حضرت اسامہ بن شریکؓ سے روایت ہے کہ بعض اصحابؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم علاج کے لئے ادویہ استعمال میں لائیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے اللہ کے بندو! علاج معالجہ کرو۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی بیماری پیدا نہیں فرمائی کہ جس کا علاج نہ بنایا گیا ہو مگر بڑھاپا (کہ اس کا کوئی علاج نہیں)۔

تشریح ❀ حضرت اسامہ بن شریکؓ یہ بھی انہی صحابہ کرامؓ سے ہیں جنہوں نے کوفہ میں اقامت اختیار کر لی تھی (اللمعات) ۲ اس روایت میں ادویہ سے علاج کی ترغیب دی گئی ہے اور یہ بتلایا گیا ہے کہ شفاء مرض کے من جملہ اسباب سے ایک سبب علاج بھی ہے صرف بڑھاپے کو لا علاج قرار دیا گیا ہے کیونکہ تمام قوی اس میں اپنی ميعاد کو پہنچ جاتے ہیں۔

یا عباد اللہ۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ دعا اور علاج تو کل و عبودیت کے منافی نہیں مگر دوا کو محض سبب شفا سمجھا جائے اور شافی حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات کو جانا اور مانا جائے۔ (ع)

مریض کو اللہ تعالیٰ کھلاتے ہیں

۲۰/۲۳۲۸ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكْرَهُُوا مَرْضَكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ و قال الترمذی هذا حدیث غریب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۳۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۴۰ و ابن ماجہ فی ۱۱۴۰/۲ الحدیث رقم ۳۴۴۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے مریضوں کو کھانا کھلانے میں زبردستی مت کرو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کھانا پلاتا ہے۔

تشریح: لا تکرہوا مرضکم۔ یعنی اپنے بیماروں کو کھانا کھلانے اور پانی پلانے وغیرہ پر مجبور مت کیا کرو۔ روایت کا آخری جملہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو قوت بخشتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرماتے ہیں اور ایسی خوراک ہے اس کو فائدہ پہنچاتے ہیں جو کہ کھانے پینے اور زندہ رہنے کے لئے ضروری ہے گویا یہ قوت محض قدرت الہی سے ہوتی ہے کھانے پینے کے ساتھ نہیں۔

سرخ بادہ میں داغنا

۲۱/۲۲۲۹ و عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَى اسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ مِنَ الشُّوْكَةِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۱/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۰۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اسعد بن زرارہ کو سرخ بادہ کی بیماری میں داغ دیا۔ ترمذی سے اسے غریب کہا ہے۔

تشریح: الشوکة۔ اس بیماری میں تمام جسم پر سرخی چھا جاتی ہے اس کا داغ سے علاج تو کیا گیا مگر یہ معلوم نہیں کہ داغ کس مقام پر دیا گیا۔ (ع)

آپ ﷺ نے خود اپنے دست اقدس سے داغ دیا یا کسی اور کو داغنے کا حکم فرمایا اس کی وضاحت موجود نہیں۔

زیت وقسط نمونیا کا علاج

۲۲/۲۲۳۰ و عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتَدَاوِيَ مِنْ ذَاتِ

الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۵۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۹ وأحمد فی المسند ۲۶۹/۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ذات الجنب میں قسط اور روغن زیتون سے علاج کریں۔ (ترمذی)

تشریح: ذات الجنب۔ نمونیا۔ اس روایت میں قسط بحری اور زیتون کو نمونے کا علاج فرمایا گیا۔ سعوٹ کے ذریعے یا مالش کے ذریعے جس طرح فائدہ کرے اس طرح علاج کرے۔ واللہ اعلم

زیتون و ورس سے نمونیا کا علاج

۲۳/۴۳۳۱ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْعَتُ الزَّيْتُ وَالْوُرْسَ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ.

(رواہ الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۵۵/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۰۷۸، وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۱۴۸/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۳۴۶۷، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۷۲/۴.

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے ہی روایت ہے جناب نبی اکرم ﷺ ذات الجنب کے علاج کے لیے روغن زیتون اور ورس کی تعریف فرماتے تھے۔

تشریح: الزیت والورس۔ ورس وزیتون سے نمونے کا علاج کھلانے سے ہونا ظاہر ہے (ع) اور ذات الجنب کا علاج منہ میں ٹپکانے یا ناک میں ٹپکانے سے ہوگا۔ (ح)

سنا کا مسہل مفید ہے

۲۴/۴۳۳۲ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ لَهَا بِمَا تَسْتَمِشِينَ قَالَتْ بِالشُّبْرَمِ قَالَ حَارٌّ جَارٌّ قَالَتْ ثُمَّ اسْتَمَشَيْتُ بِالسَّنَاءِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ شَيْئًا كَانَ فِيهِ الشِّفَاءُ مِنَ الْمَوْتِ لَكَانَ فِي السَّنَاءِ.

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث حسن غريب)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۳۵۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۰۸۱، وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۱۴۵/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۳۴۶۱، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۶۹/۶.

ترجمہ: حضرت انس بنت عمیس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا تم کس چیز سے مسہل (جلاب) لیتی ہو۔ تو انہوں نے عرض کیا شبرم سے۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ تو گرم ہے اور خوب کھینچنے والا ہے۔ اسماء کہتی ہیں کہ پھر میں نے سنا سے جلاب لیا تو جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر کوئی چیز موت سے شفاء دے سکتی تو وہ سنا ہوتی۔ یہ ترمذی وابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: الشبرم۔ ۱: حضرت اسماء بنت عمیسؓ یہ جلیل القدر فاضلہ مہاجرات صحابیات میں سے ہیں۔ یہ بالترتیب حضرت جعفر، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت علیؓ کی زوجہ رہی ہیں۔ اور تینوں سے ہی ان کی اولاد ہوئی۔

۲ شبرم۔ یہ ایک نبات ہے جو جلاب آور ہے مگر شدید گرم ہے۔ اس کو آپ ﷺ نے ترک کرنے کا ارشاد فرمایا۔

۳ سنا۔ سرزمین حجاز کی نبات ہے۔ یہ عمدہ قسم کی جلاب آور دواء ہے۔ دل کو تقویت دیتی اور سوداوی امراض کے لئے خصوصاً مفید ہے۔ اس کی تعریف مبالغہ کی حد تک فرمائی۔ ان شاء اللہ فائدہ بھی مبالغہ کی حد تک ہوگا۔ (ع) سنا کا فائدہ جہاں صفراء سوداء

اور بلغمی امراض میں ہے تو دوسری طرف سوداء سے پیدا ہونے والے وساوس میں بھی مفید ہے۔

حرام سے علاج مت کرو

۲۵/۴۳۳۳ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالدَّوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ - (رواہ ابو داود)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۰۶/۴ الحديث رقم ۳۸۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مرض و شفاء اتارے ہیں۔ اور ہر مرض کے لئے دواء مقرر فرمائی ہے۔ پس تم دوائی کرو مگر حرام سے علاج نہ کرو۔

تشریح: تداووا تمہارا کام دواء کرنا ہے شفاء اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

۲ بحرام۔ مطلق حرام اشیاء اور خصوصاً شراب سے علاج کی ممانعت میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں روایت ابن مسعودؓ میں ہے کہ حرام میں شفاء نہیں اور روایت ابو داؤد میں شراب کو بیماری فرمایا گیا ہے۔ پس حرام سے تداوی درست نہیں (ع) بعض فقہاء نے حاذق اطباء کے اتفاق پر کہ جب اس بیماری کا کوئی اور علاج نہ ہو تو اس سے علاج کی اجازت دی ہے مگر ایسے حاذق نایاب ہیں۔

خبیث دواء کی ممانعت

۲۶/۴۳۳۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيثِ -

(رواہ احمد و ابو داود و الترمذی و ابن ماجہ)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۳۶/۴ الحديث رقم ۳۸۷۰، والترمذی في السنن ۳۳۹/۴ الحديث رقم ۲۰۴۵، وابن ماجه في ۱۱۴۵/۲ الحديث رقم ۳۴۵۹، وأحمد في المسند ۲۰۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خبیث دواء سے منع فرمایا ہے۔

(ابو داؤد، ترمذی، احمد)

تشریح: اس کے دو معنی ہیں: ۱: پلید و حرام۔ اس معنی کے لحاظ سے ایسی دوا کا استعمال مکروہ تحریمی ہے۔ ۲: بدبودار، بد ذائقہ جس سے طبیعت کو گھن آئے اور جب دوا سے طبیعت کو گھن آئے اس سے فائدہ بھی نہایت کم ہوگا۔ اس لحاظ سے یہ مکروہ تنزیہی ہے (ع)

دموی سردرد کا علاج

۲۷/۲۳۳۵ عَنْ سَلْمَى خَادِمَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا كَانَ أَحَدٌ يَشْتَكِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا فِي رَأْسِهِ إِلَّا قَالَ احْتَجِمْ وَلَا وَجَعًا فِي رِجْلَيْهِ إِلَّا قَالَ احْتَضِبْهُمَا۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۴/۴ الحدیث رقم ۳۸۵۸ واحمد فی المسند ۶/۴۶۲۔

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ کی خادمہ سلمیٰ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب بھی آپ ﷺ سے کوئی سردرد کی شکایت کرتا تو آپ ﷺ اسے سینگی لگوانے کا حکم فرماتے اور جو شخص پاؤں کے درد کی شکایت کرتا تو آپ ﷺ اسے مہندی لگانے کا حکم فرماتے، یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سلمیٰ: ۱: حضرت سلمیٰ رضی اللہ عنہا جلیل القدر صحابیہ ہیں یہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ لونڈی اور آپ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ کی زوجہ اور اولاد فاطمہ اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی دایہ ہیں۔ (ع) ۲: پاؤں کے درد کی وجہ سے مردوں کے لئے پاؤں کے نچلے حصہ پر مہندی لگانے کی اباحت ثابت ہو رہی ہے۔ البتہ عورتوں کی مشابہت سے بچنا ضروری ہے۔ یہ روایت اپنے اطلاق کے ساتھ مرد اور عورت دونوں کو شامل ہے البتہ مردوں کو عورتوں کی مہندی والے مقامات سے حتی الامکان احتراز کرنا ضروری ہے۔ (ع)

زخم پر مہندی لگاؤ

۲۸/۲۳۳۶ وَعَنْهَا قَالَتْ مَا كَانَ يَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرْحَةٌ وَلَا نَكْبَةٌ إِلَّا أَمَرَنِي أَنْ أَضَعَّ عَلَيْهَا الْيَحْنَاءَ۔ (رواہ الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۴۳/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۴ وابن ماجہ فی ۱۱۵۸/۲ الحدیث رقم ۳۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت سلمیٰ سے ہی روایت ہے کہ جب کبھی جناب رسول اللہ ﷺ کو کوئی زخم یا خراش پہنچتی تو آپ ﷺ حکم فرماتے کہ میں اس پر مہندی رکھ دوں۔ (ترمذی)

تشریح: قرحہ: پھوڑا، پھنسی، نکبت، ضرب یا کاٹنے سے بننے والا زخم۔ ان دونوں بیماریوں کے لئے آپ ﷺ کا معمول مہندی کا لپ تھا۔ مہندی کی برودت سے جسم کی حرارت اور زخم کی ٹیس سے جو تکلیف ہو وہ دور ہو جاتی ہے۔ (ع)

کندھوں کے درمیان سینگی لگوانا

۲۹/۲۳۳۷ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَحْتَجِمُ عَلَى هَامَتِهِ

وَبَيْنَ كَتْفَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ مَنْ أَهْرَقَ مِنْ هَذِهِ الدِّمَاءِ فَلَا يَصُرُّهُ أَنْ لَا يَتَدَاوَى بِشَيْءٍ۔

(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۵/۴ الحدیث رقم ۳۸۵۹ وابن ماجہ فی ۱۱۵۲/۲ الحدیث رقم ۳۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابو کبشہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اپنے سر کی مانگ پر اور کندھوں کے درمیان سینگی لگواتے تھے۔ اور فرماتے تھے جو شخص ان خونوں میں سے کچھ نکوالے تو اگر وہ کسی بیماری کا علاج نہ کروائے تو اسے دوسری بیماری سے نقصان نہیں پہنچے گا۔

تشریح: ۱: ہامتہ: کھوپڑی۔ کتفیہ: دونوں کندھے۔ ۲: ابو کبشہؓ، یہ شام میں مستقل اقامت پذیر صحابہ کرامؓ سے ہیں۔ ۳: ہذہ الرماء: بظاہر تو دونوں اعضاء سے خون نکوانا مراد ہے بعض نے مطلق مراد لے کر تمام اعضاء سے خون لینا قرار دیا ہے۔ (ع) ۴: سینگی کی افادیت کو ظاہر کرنے کے لئے تمام امراض کا علاج قرار دیا۔ فاسد خون تمام امراض کا منبع ہے۔ سر اور کندھوں کے درمیان سینگی لگوانا ثابت ہے۔

موج کا علاج سینگی سے

۳۰/۳۳۳۸ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ عَلَى وَرِكَيْهِ مِنْ وَثَاٍ كَانَ بِهِ۔

(رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۷/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۳ والنسائی فی ۱۹۳/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۸ وابن ماجہ فی ۱۱۵۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۸۵۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے اپنی ران کے بالائی حصہ پر سینگی لگوائی۔ اس موج کی وجہ سے جو آپ ﷺ کو پہنچی تھی۔ (ابو داؤد)

تشریح: ۱: وثا: عضو کے ٹوٹنے کے بغیر اس سے پہنچنے والی تکلیف موج، ٹھوکر، گوشت کا اندرونی زخم، (مرقات، طبی) روایت میں اندرونی زخم کا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

فرشتوں کا قول سینگی لگواؤ

۳۱/۳۳۳۹ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى بِهِ أَنَّهُ لَمَ يَمُرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا أَمَرُوهُ مُرَامَتَكَ بِالْحِجَامَةِ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۴۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے لیلۃ العراج کے متعلق بیان کرتے ہوئے فرمایا

کہ میرا گزر فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے ہوا انہوں نے یہی کہا کہ آپ ﷺ اپنی امت کو سینگ لگوانے کا حکم فرمائیں۔ یہ روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے نقل کی اور اس کو حسن غریب کہا جاتا ہے۔

تشریح: الحجامۃ: سینگ سے خون نکلوانا، اس روایت سے سینگ کی افادیت ظاہر ہو رہی ہے کیونکہ سینگ جلد کے تمام اطراف سے خون نکالتی ہے۔ گرم علاقوں میں خصوصاً یہ انتہائی مفید ہے۔ ۲: مراہمک: فرشتوں نے سینگ کے سلسلہ میں مبالغہ کیا اس کی ایک وجہ تو اوپر مذکور ہوئی، دوسری علامہ طیبی نے لکھی ہے کہ خون فوائد حیوانیہ کا منبع ہے اور فوائد حیوانیہ مکاشفات غیبیہ میں آڑ ہیں تو جب قصد سے خون میں کمی آجائیگی تو مکاشفات غیبیہ کا باب کھل جائے گا۔ (ط۔ع)

مینڈک کو دوا میں استعمال کرنے سے ممانعت

۳۲/۲۲۲۰ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ طَبِيًّا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضِفْدَعٍ يَجْعَلُهَا فِي دَوَاءٍ فَتَهَادُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِهِ۔ (رواه ابو داود)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۰۳/۴ الحديث رقم ۳۸۷۱ والسناني في ۲۱۰/۷ الحديث رقم ۴۳۵۵ وأحمد في المسند ۴۵۳/۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمان بن عثمان سے روایت ہے کہ ایک طبیب نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا مینڈک کو دوا میں استعمال کر لیا جائے تو آپ ﷺ نے اس کے مارنے سے منع فرمایا۔ (ابو داود)

تشریح: عبدالرحمان: یہ حضرت طلحہ کے بھتیجے ہیں۔ بیعت رضوان یا فتح مکہ کے روز اسلام لائے۔ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ شہادت پائی۔

ضفدع: ممانعت قتل سے مراد یہاں دوا میں استعمال کی حرمت بیان کرنا ہے۔ (ع) ۲: قاضی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مینڈک کے قتل سے شاید اس لئے منع فرمایا کہ اس سے علاج کرنا مناسب نہیں کہ نجس اور حرام ہے۔ اور حرام سے علاج جائز نہیں یا کراہت طبع کی وجہ سے منع فرمایا۔ (ع)

سینگ کی خاص توارخ

۳۳/۲۲۲۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ فِي الْأُخْدَعَيْنِ وَالْكَاهِلِ (رواه ابو داود وزاد الترمذی وابن ماجہ) وَكَانَ يَحْتَجِمُ لِسَبْعَ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ وَاحْدَى وَعِشْرِينَ۔

أخرجه أبو داود في السنن ۱۹۵/۴ الحديث رقم ۳۸۶۰ والترمذی في ۳۴۱/۴ الحديث رقم ۲۰۵۱ وابن ماجہ في ۱۱۵۲/۲ الحديث رقم ۳۴۸۳ وأحمد في المسند ۱۱۹/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے دونوں رگوں اور دونوں کندھوں کے مابین سینگ لگواتے۔ یہ ابو داود اور ترمذی کی روایت ہے۔ اور ابن ماجہ نے یہ اضافہ نقل کیا ہے۔ کہ آپ ﷺ ان توارخ، سترہ، انیس

اور اکیس میں (عموماً) سیٹگی لگواتے۔

تشریح ❁ اس روایت اور بعد والی دو روایات میں سیٹگی کے متعلق طاق تواریخ کا تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ طاق کی رعایت مناسب ہے۔ نیز ان تواریخ میں خون کا جوش اعتدال پر ہونے کی بناء پر جسم کو زیادہ فائدہ ہوگا۔ (ع)

تین میں سے ایک تاریخ کو لگواؤ

۳۴/۲۲۲۲ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَجِبُ الْحِجَامَةَ لِسَبْعَ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ وَاحِدًا وَعِشْرِينَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

أخرجہ البغوی فی شرح السنۃ ۱۲/۱۵۰ الحدیث رقم ۳۲۲۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو سترہ انیس اور اکیس تواریخ میں سیٹگی لگوانا پسند تھا۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

ہر مرض سے حفاظت کا نسخہ

۳۵/۲۲۲۳ رَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَنِ اسْتَجِمَ لِسَبْعَ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ وَاحِدًا وَعِشْرِينَ كَانَ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۱۔

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو کوئی سترہویں، انیسویں اور اکیسویں تاریخ کو بھری ہوئی سیٹگی کھجوائے اس کو ہر بیماری سے شفاء حاصل ہوتی ہے۔“

منگل کے دن سیٹگی کی ممانعت

۳۶/۲۲۲۴ وَأَوْعَنْ كَبْشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ أَبَاهَا كَانَ يَنْهَى أَهْلَهُ بَنِينَ الْحِجَامَةِ يَوْمَ الثَّلَاثِ وَيَنْهَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَوْمَ الثَّلَاثِ يَوْمَ الْكَلَمِ وَفِي رِوَايَةٍ لَابِقًا۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۲۔

ترجمہ: حضرت کبشہ بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ میرے والد اپنے گھر والوں کو منگل کے روز سیٹگی لگوانے سے منع فرماتے اور وہ جناب رسول اللہ ﷺ کے متعلق گمان کرتے کہ آپ ﷺ نے منگل کو (گروہش) خون کا دن قرار دیا اور فرمایا اس میں ایک گھڑی ایسی ہے کہ جس میں خون نہیں رکتا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

بدھ اور ہفتہ کے دن سینگ کی ممانعت

۳۷/۲۳۲۵ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ مُرْسَلًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَجَمَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ فَأَصَابَهُ وَضَحٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ (رواه احمد وابوداود وقال وقد اسند ولا يصح)

البغوی فی شرح السنۃ تعلیق ۱۵۱/۱۲۔

ترجمہ: امام زہری سے مرسل روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے بدھ یا ہفتہ کو سینگ لگوائی پھر وہ برص کا شکار ہو جائے تو اسے اپنے آپ کو ملامت کرنی چاہیے۔ یہ احمد، ابوداؤد کی روایت ہے اس کی سند درست نہیں۔

تشریح: ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے اور تمام ناقدین کے ہاں بھی اور مرسل کے ہم معنی اگر کوئی متابع روایت آجائے تو اس سے مرسل کو قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ (ع)

ہر مرض کا عادی سبب

۳۸/۲۳۲۶ وَعَنْهُ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ احْتَجَمَ أَوْ اطَّلَى يَوْمَ السَّبْتِ أَوْ الْأَرْبَعَاءِ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ فِي الْوَضَحِ (رواه فی شرح السنۃ)

أخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۵۱/۱۲ الحدیث رقم ۳۲۳۵۔

ترجمہ: امام زہری سے مرسل نقل کیا گیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ہفتہ یا بدھ کے روز سینگ لگوائی یا بدن کے کسی عضو پر لپ کیا اور وہ برص کا شکار ہو جائے تو اسے اپنے نفس ہی کو ملامت کرنی چاہیے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: بعض نسخوں میں سینگ کی روایات مرسل ہیں، متابع روایات سے عموم ثابت ہے۔ پس کسی سے متعلق ممانعت کی کوئی چیز شرعاً ثابت نہ ہوئی۔ (سفر السعادت)

بہتی آنکھ کا دم

۳۹/۲۳۲۷ وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَأَى فِي عُنُقِي خَيْطًا فَقَالَ مَا هَذَا فَقُلْتُ خَيْطٌ رَفَى لِي فِيهِ قَالَتْ فَأَخَذَهُ لِقَطْعَةٍ ثُمَّ قَالَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ لَا غِنَاءَ عَنِ الشِّرْكِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَّكَ شِرْكٌ فَقُلْتُ لِمَ تَقُولُ هَكَذَا لَقَدْ كَانَتْ عَيْنِي تَقْدِفُ وَكُنْتُ أَخْتَلِفُ إِلَى فَلَانِ الْيَهُودِيِّ فَإِذَا رَفَاَهَا سَكَتَتْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّمَا ذَلِكَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ كَانَ يَنْخَسُهَا بِيَدِهِ فَإِذَا رَفَى كَفَتْ عَنْهَا إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولِي كَمَا كَانَ رَسُولُ

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَقُولُ اَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ وَاَشْفِ اَنْتَ الشَّافِی لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاءُكَ
شِفَاءً لَا یُعَادِرُ سَقَمًا۔ (رواہ ابو داود)

آخر جہ ابو داود فی السنن ۲۱۲/۴ الحدیث رقم ۳۸۸۳ وابن ماجہ فی ۱۱۶۶/۲ الحدیث رقم ۳۸۱/۱۔

حضرت ابن مسعودؓ کی زوجہ محترمہ حضرت زینبؓ سے روایت ہے کہ عبد اللہ نے میری گردن میں ایک دھاگہ دیکھا تو انہوں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یہ دم کیا ہوا دھاگہ ہے۔ تو عبد اللہ نے اسے لے کر ٹکڑے کر دیا پھر فرمایا تم آل عبد اللہ! شرک سے بے نیاز ہو۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ بلاشبہ دم، تعویذات اور جادو کے ٹوٹنے شرک ہیں۔ میں نے کہا آپ یہ بات کس طرح کہہ رہے ہیں؟ میری آنکھ بہتی تھی اور میں یہودی کے پاس جایا کرتی تھی۔ پس جب اس نے دم کیا تو آنکھ کو آرام حاصل ہوا۔ تو اس پر عبد اللہ کہنے لگے یہ شیطان کی شرارت تھی شیطان اسے اپنے ہاتھ سے چوک لگاتا تھا (تو وہ دکھتی تھی) جب دم کیا گیا تو وہ اس سے باز آیا۔ کیا تمہارے لئے یہ کافی نہ تھا جو جناب رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے: ”اے لوگوں کے رب تو اس تکلیف کا ازالہ فرما“ تو شفاء دے کیونکہ شفاء تو ہی ہے۔ تیری شفاء کے سوا کوئی شفاء نہیں ایسی شفاء عنایت ہو جو بیماری کو ملیا میٹ کر دے“ (ابو داود)

تشریح: تمائم: تمائم جمع تمیمة، منکا، زمانہ جاہلیت میں بچوں کے گلے میں نظر بد سے اس کی حفاظت کے لئے گلے میں لٹکایا جاتا تھا۔ اب تعویذ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ جس تعویذ میں پاکیزہ کلمات ہوں بعض علماء اس کو نادرست کہتے ہیں مگر روایت عبد اللہ بن عمروؓ سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ (ع)

۲ التولة: یہ جادو کی ایک قسم ہے جس کو مشرکین کرتے تھے۔ یہ ڈوری یا کاغذ میں سحر کی ایک قسم ہے جو مرد و عورت کی محبت کے لئے کی جاتی تھی۔ (م)

۳ نقذف: مجہول کے صیغہ سے ہو تو مطلب ہوگا کہ آنکھ شدت درد سے گویا باہر نکلتی معلوم ہوتی تھی۔ اگر معروف کا صیغہ ہو تو آنکھ آنسو اور میل کو پھینکتی تھی۔

۴ عمل الشیطان: آنکھ کے دکھنے اور یہودی کے دم سے آرام کو عمل شیطان سے تعبیر فرمایا۔ پھر آنکھ کی درد کے لئے انہوں نے ایک دعا سکھائی۔

۵ ینخسہا: (ا) دفع کرنا، حرکت کرنا: کف۔ رکنا اور روکنا۔ یعنی اپنی شرارت کو شیطان روک لیتا یا وہاں سے ہٹ جاتا۔

۶ سقم وسقام۔ بیماری۔ (ع)

۷ اس روایت میں کافر کے شرکیہ تعویذ گنہوں سے بچنے اور اس کے بچاؤ کے لئے دعائیں پڑھنے کی تلقین کی گئی ہے۔

نشرہ شیطانی حرکت ہے

۴۰/۴۴۲۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ النَّشْرَةِ فَقَالَ هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ۔ (رواہ ابو داود)

آخر جہ ابو داؤد فی المسند ۲۰۱/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۸ وأحمد فی المسند ۲۹۴/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ”نثرہ“ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ شیطانی حرکت ہے۔

تشریح: النثرہ مذموم کرنا، وہ دم جس میں شرکیہ کلمات ہوں اسی وجہ سے اسے عمل شیطان کہا گیا۔ اس سے وہ رقیہ مراد ہے جو جاہلیت میں بتوں اور شیاطین کے اسماء پر مشتمل ہوتا تھا فارسی زبان میں ہو یا کسی اور زبان میں ہو جس کا معنی سمجھ میں نہ آتا ہو یہ مجنون اور مریض اور آسیب زدہ کے لئے استعمال کیا جاتا تھا اس سے روک دیا گیا۔

حرام و مشتبہ سے بچا جائے

۳۱/۳۳۲۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَبَالِي مَا أَتَيْتُ أَنْ أَشْرِبْتُ تَرِياقًا أَوْ تَعَلَّقْتُ تَمِيمَةً أَوْ قُلْتُ الشَّعْرَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِي۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۰۱/۴ الحدیث رقم ۳۸۶۹ وأحمد فی المسند ۱۶۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو فرماتے سنا کہ اگر میں تریاق کا استعمال کروں یا تعویذ لٹکاؤں یا شعر کہوں تو ان لوگوں میں شامل ہو جاؤں گا (جو حلال و حرام کی تمیز کیے بغیر ہر کام کر گزرتے ہیں) یعنی میں ہرگز یہ کام نہ کروں گا۔

تشریح: ما ابالی: یعنی مجھے پرواہ نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ان اشیاء میں سے ایک بات بھی مجھ سے صادر ہو تو پھر میں ان لوگوں میں سے ہوں جو کسی چیز کے کرنے کی پرواہ نہیں کرتے اور کسی غیر مشروع چیز سے گریز نہیں کرتے مقصد یہ ہے کہ یہ کام کرنا ایسے شخص کو بھاتا ہے جو بے پرواہ اور غیر شرعی کام کرنے میں شہر بے مہار ہو۔ آپ ﷺ سے ان چیزوں کو اس لئے برا قرار دیا کہ تریاق میں گوشت اور شراب ڈالی جاتی ہے البتہ اگر ایسا تریاق پایا جائے جس میں حرام کا استعمال نہ ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں مگر بعض علماء نے کہا کہ ایسے تریاق کا ترک بھی اولیٰ ہے کیونکہ حدیث مطلق ہے۔ تمیمہ سے مراد جاہلیت کے منر، منکے اور ناخن وغیرہ ہیں البتہ جو دم اسماء باری تعالیٰ سے کیا جائے وہ درست ہے۔ الشعر او قلعت یعنی قصداً کوئی شعر کہوں یہ بات میں نے اس لئے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وما علمناه الشعر..... اور اگر بلا قصد اور بالاختیار کلام موزوں زبان سے نکلے تو نہ شعر ہے اور نہ یہ عرف و اصطلاح کے اندر مذموم ہے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو معصوم بنایا اور اشعار کہنا آپ ﷺ کے لائق قرار نہ دیا۔ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے دیگر احباب کے لئے شعر دوسرے کلاموں کی طرح ہے کہ اگر مضمون درست ہو تو درست اور اگر مضمون برا ہو تو برا اور اگر توجہ باطن اس کی طرف لگی ہوئی ہو اور عرضاً نکل کر رہا ہو اور کار کثیر سے مانع ہو تو یہ ممنوع ہے۔ ابن الملک کہتے ہیں کہ شعر کہنا، تریاق پینا اور تمام کا لٹکانا حرام ہے البتہ امت کے لئے تمام اور شعر کا کہنا حرام نہیں جبکہ اشعار میں جھوٹ موٹ مسلمان کی بدگوئی اور دیگر گناہ کی بات نہ ہو اسی طرح وہ تریاق جو شراب اور سانپ کے گوشت سے نہ بنا ہو (ع۔ج۔)

وَمَکَالِ تَوَكَّلَ کے خلاف ہے

۴۲/۴۲۵۰ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اكْتَوَى أَوْ اسْتَرْفَى فَقَدْ بَرِيَ مِنَ التَّوَكُّلِ - (رواه احمد والترمذی وابن ماجه)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۴/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۵ وابن ماجه فی ۱۱۵۴/۲ الحدیث رقم ۳۴۸۹ واحمد فی المسند ۲۴۹/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے داغ لگایا یا دم کروایا اس نے توکل سے بیزاری اختیار کی۔ (احمد ترمذی وابن ماجه)

تشریح: من اکتوی: داغ اور دم اگرچہ مباح ہیں مگر توکل کا مقام اس سے بلند ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ اور جو شخص اسباب میں زیادہ مبالغہ کرتا ہے وہ اللہ سے غافل ہو جاتا ہے۔ امام غزالیؒ نے فرمایا کہ جو کوئی اپنا دروازہ دو قفلوں یا ایک قفل سے بند کرے اور پھر ہمسایہ کو بھی حفاظت کر لیے کہے وہ توکل کے دائرہ سے نکل گیا۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تمام سے پرہیز کرتے تھے

۴۳/۴۳۵۱ وَعَنْ عِيسَى ابْنِ حَمْرَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكِيمٍ وَبِهِ حُمْرَةٌ فَقُلْتُ أَلَا تَعْلِقُ تَمِيمَةً فَقَالَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعْلَقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ -

(رواه ابو داود)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۵۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۷۲ واحمد فی المسند ۳۱۰/۴۔

ترجمہ: حضرت عیسیٰ بن حمزہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عبد اللہ بن عکیم کی خدمت میں گیا تو انہیں سرخی کی مرض میں مبتلا پایا۔ میں نے اس سے پوچھا آپ تعویذ کیوں نہیں لگاتے تو انہوں نے کہا میں اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے (بطور تعویذ) کوئی چیز لٹکائی وہ اسی کے حوالہ کر دیا جاتا ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

وَمَ دو چیزوں کا ہے

۴۴/۴۴۵۲ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ -

(رواه احمد والترمذی و ابو داؤد و رواہ ابن ماجه عن بريدة)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۱۳/۴ الحدیث رقم ۳۸۸۴ والترمذی فی ۲۴۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۷ واحمد

فی المسند ۴۳۶/۴۔ اخرجہ ابن ماجه فی السنن ۱۱۶۱/۲ الحدیث رقم ۳۵۱۳۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دم تو نظر بد یا ڈنگ کا ہے۔ یہ احمد، ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لا رُقِیَّةَ: اس روایت میں دو چیزوں کو خصوصی طور پر دم کے قابل قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس میں ابتلاء عام ہے۔ ڈنگ سے یہاں کچھ وغیرہ کا ڈنگ مارنا ہے ایک مرتبہ جناب رسول اللہ ﷺ کو بھی اس نے ڈس لیا تو آپ ﷺ جوتا لے کر اس کی مرمت کر دی فرمایا: ((لَعَنَ اللَّهُ الْعُقُوبَ مَا يَدْعُ نَبِیًّا وَلَا غَیْرَهُ))۔

نظر بد، زہر، خون کے لئے دم

۳۵/۲۲۵۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا رُقِیَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حَمَةِ أَوْ دَمٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۲۱۶/۴ الحدیث رقم ۳۸۸۹۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دم تو نظر بد یا زہر یا ڈنگ یا خون کا ہوتا ہے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لا رُقِیَّةَ: اس روایت میں گزشتہ روایت سے ایک لفظ زائد آیا ہے علماء نے اس سے ۱: تکسیر مراد لی ہے۔ ۲: اگر عموم پر رکھا جائے کہ تمام امراض جو روانی خون یا فساد خون کا باعث بنتی ہیں تو بھی درست ہے۔ اور روایت ابوداؤد میں الفافی نفس آیا ہے الامن عین کا تذکرہ نہیں اور دم کی بجائے اولدغہ ڈسنا، دانتوں سے کاٹنا آیا ہے۔ علماء نے نفس سے تو نظر مراد لی اور ڈسنے سے سانپ وغیرہ لیا ہے اور دم ہر دکھ و بیماری کو قائمہ مند ہے دانت درد سرد و غیرہ صحیح مسلم میں حضرت جبرائیل علیہ السلام سے یہ دم کیا ”بسم اللہ ارقیک من کل داء یو ذیک“ (مسلم) پس اس روایت میں دو یا پچھلی روایت میں دو میں حصر مبالغہ کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس چیزوں میں دم زیادہ بہتر اور نفع بخش ہے بہ نسبت اور چیزوں کے جو لوگوں میں معروف و مشہور ہیں۔

اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کر سکتی تو وہ نظر ہوتی

۳۶/۲۲۵۴ وَعَنْ أَنَسٍ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ وَلَدَ جَعْفَرٍ يَسْرَعُ إِلَيْهِمُ الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ قَالَ نَعَمْ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقْتَهُ الْعَيْنُ۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۵۹ وابن ماجہ فی ۱۱۶۰/۲ الحدیث رقم ۳۵۱۰ وأحمد فی المسند ۴۳۸/۶۔

ترجمہ: حضرت انس بنت عمیسؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! جعفر کی اولاد کو جلد نظر لگ جاتی ہے کیا میں اس کو دم کروالوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں کیونکہ اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کرتی تو وہ نظر ہوتی یعنی نظر کے لئے دم درست ہے۔

تشریح ﴿یسرع الیہم العین﴾: جیسا کہ بعض کی نگاہ حسد اور خبث طبیعت کی وجہ سے ضرر پہنچاتی ہے تو اسی طرح عفا ین و فصلین کی نگاہ کا سیر کی طرح نفع بخش ہوتی ہے کہ کافر کو تو من اور فاسق کو صالح اور جاہل کو عالم بنادیتی ہے۔ (ع)

غلہ کا دم حفصہ رضی اللہ عنہا کو سکھاؤ

۴۷/۲۲۵۵ وَعَنِ الشَّفَاءِ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عِنْدَ حَفْصَةَ فَقَالَ أَلَا تَعْلَمِينَ هَذِهِ رُقِيَّةُ النَّمْلَةِ كَمَا عَلَّمْتِيهَا الْكِتَابَةَ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴/۲۱۵۰ الحدیث رقم ۳۸۸۷ وأحمد فی المسند ۶/۳۷۲۔

ترجمہ: حضرت شفاء بنت عبد اللہ کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس وقت تشریف لائے جبکہ میں حضرت ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے ہاں تھی آپ ﷺ مجھے فرمایا تم اسے غلہ یعنی پھنسی کا دم کیوں نہیں سکھا دیتیں جیسا کہ تم سے اس کو لکھنا سکھایا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿الشفاء﴾: یہ شفاء عبد اللہ بن شمس قرشیہ عدویہ ہے۔ اس کا نام لیلیٰ اور لقب شفاء ہے جو کہ معروف عام ہے یہ ہجرت سے پہلے اسلام لائیں یہ نہایت عاقلہ، فاضلہ صحابیات سے تھیں آپ ﷺ اس کے ہاں تشریف لے جا کر قیلوہ فرماتے یہ آپ ﷺ کے لئے بچھونے اور ازار تیار کر کے رکھتیں تاکہ آرام کے وقت آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کریں۔ النملۃ: وہ پھنسیاں ہیں جسم پر نکلنے کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے سوئیاں چل رہی ہوں۔ یہ شفاء اس کا دم کرتی تھیں جب مسلمان ہو کر یہ مدینہ آئیں تو عرض کرنے لگیں کہ میں ایام جاہلیت میں غلہ مرض کا دم کیا کرتی تھی وہ میں آپ ﷺ کو سناتی ہوں چنانچہ انہوں نے سنایا تو آپ ﷺ سے اس کو جائز قرار دیا۔ اور ارشاد فرمایا اسے حفصہ رضی اللہ عنہا کو سکھا دو۔ بعض نے کہا کہ یہ بات آپ ﷺ سے حفصہ رضی اللہ عنہا کو بطور تعریض فرمائی۔ کیونکہ انہوں نے آپ کا راز ظاہر کر دیا تھا۔ وہ واقعہ نورہ تحریم میں مذکور ہے۔ غلہ کا دم عرب کی تمام عورتوں میں معروف تھا۔ رقیہ سملہ حقیقیہ میں تو بعض خرافات تھیں اور آپ نے اس سے منع فرمایا تھا پھر اس کے آگے سکھانے کا حکم فرماتے وہ حکمت یہ ہیں: العروس تتعل وتختضب و تکبجل و کل مشی تاعل غیر اس تعصی الرجل۔ حاصل کلمات یہ ہیں کہ عورت سب کچھ کر سکتی ہے مگر خاوند کی نافرمانی نہیں کر سکتی۔ پس آپ ﷺ سے بطور تادیب و تعریض فرمایا جب انہوں نے انشاء راز سے نافرمانی کی۔ الکتابۃ: بعض روایات میں لکھنا سکھانے کی ممانعت آئی ہے بعض نے کہا جواز نہیں سے پہلے کا ہے۔ بعض نے کہا ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن بعض احکام میں خاص تھیں۔ پس کتابت اس کے ساتھ خاص ہے۔ دوسری عورتوں میں باعث اتبہ ہے خطابی کہتے ہیں کہ یہ دلیل ہے کہ عورتوں کو کتابت سکھانا مکروہ ہے۔ بعض نے کہا کہ اس زمانہ کی عورتوں کے لئے جائز اور بعد والیوں کے نہیں اور بعض نے حضرت حفصہؓ سے خاص کیا اور ان کے لئے نہیں۔ (ع۔ ح)

سہل کو نظر بد کا لگنا

۴۸/۲۳۵۶ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ قَالَ رَأَى عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ سَهْلَ بْنَ حَنِيْفٍ يَغْتَسِلُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ وَلَا جِلْدَ مُخَبَّاتٍ قَالَ فَلَبِطَ سَهْلٌ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي سَهْلِ بْنِ حَنِيْفٍ وَاللَّهِ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَقَالَ هَلْ تَتَهَمُونَ لَهُ أَحَدًا فَقَالُوا نَتَهَمُ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ قَالَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِرًا فَتَغَلَّظَ عَلَيْهِ وَقَالَ عَلَامَ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ إِلَّا بَرَكْتَ اغْتَسِلَ لَهُ فَعَسَلَ لَهُ عَامِرٌ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمِرْقَاقَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ فِي قَدَحٍ ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهِ فَرَّاحَ مَعَ النَّاسِ لَيْسَ لَهُ بَأْسٌ (رواه في شرح السنة ورواه مالك وفي روايته قال) إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ تَوَضَّأَهُ فَتَوَضَّأَهُ۔

اُخرجه مالك في الموطأ ۹۳۹/۲ الحديث رقم ۲ من كتاب العين۔ وابن ماجه ۱۱۶۰/۲ الحديث رقم ۳۵۱۱ وأحمد في المسند ۴۸۶/۳۔ اُخرجه الترمذی فی السنن ۳۴۵/۴ الحديث رقم ۲۰۵۸ والنسائی فی ۲۷۱/۸ الحديث رقم ۵۴۹۴ وابن ماجه فی ۱۱۶۱/۲ الحديث رقم ۳۵۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہ بن سہل بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ سہل کو عامر بن ربیعہؓ سے غسل کرتے دیکھا تو کہنے لگے میں سے آج تک اس جیسی بلا کسی پردہ نشین کی بھی نہیں دیکھی (اس کے کہنے کے فوراً بعد سہل زمین پر گر پڑے اور اس کو اٹھا کر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لایا گیا اور آپ ﷺ نے عرض کیا گیا آپ ﷺ کو سہل کے صحت یا ب ہونے کی خواہش ہے وہ تو (بے ہوشی کی وجہ سے) سر اوپر نہیں اٹھاتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس کے متعلق کسی پر بدگمانی ہے انہوں نے کہا ہم عمر بن ربیعہؓ پر الزام دھرتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ سے عامر کو بلایا اور اس پر ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا اتم اپنے بھائی کو کیوں قتل کرتے ہو تم سے اس کے لئے برکت کی دعا کیوں نہ کی۔ جاؤ اس کی خاطر تم غسل کرو عامر سے اپنے چہرہ اور دونوں گھٹنے اور اپنے پاؤں اور زیر ازار حصہ ایک بڑے پیالے میں دھویا پھر وہ پانی اس پر ڈال دیا گیا تو وہ لوگوں کے ساتھ اسی وقت چل دیے کہ انہیں کوئی تکلیف نہ تھی۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے اور امام مالک سے یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ بلاشبہ نظر حق ہے تم اس کے لئے وضو کرو، وضو کرو۔

تشریح: ۱) فَعَسَلَ لَهُ عَامِرٌ وَجْهَهُ: امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ نظر لگانے والے کو اعضاء وضو کے دھونے کا علماء نے یہ طریقہ لکھا ہے پانی کا پیالہ لے کر اسے زمین پر نہ رکھا جائے نظر لگانے والا اس میں سے پانی لے کر کلی کرے اور کلی کا پانی پیالے میں ڈالے پھر اس میں پانی لے کر وہ اپنا منہ دھوئے پھر بائیں ہاتھ میں پانی لے کر دائیں ہتھیلی کو دھوئے۔ پھر دائیں ہاتھ میں پانی لے کر اس سے بائیں ہتھیلی دھوئے۔ پھر دائیں ہاتھ میں پانی لے کر بائیں کہنی دھوئے۔ اور کہنی اور ہتھیلی کے درمیانی حصہ کو نہ دھوئے۔ پھر دایاں قدم پھر بائیں قدم پھر دایاں گھٹنا پھر بائیں گھٹنا سابقہ طریق سے دھوئے۔ یہ تمام اعضاء پیالے میں دھوئے یعنی دھونے سے جوانی مستعمل ہوا وہ پیالے میں پڑے پھر تہہ بند کے اندر سے دھوئے جب یہ تمام اعضاء دھو چکے تو پچھلی جانب

سے مریض عین کے سر پر ڈالے۔ اس طرح کے علاج اسرار و حکمتوں سے ہیں۔ محض عقل ان کو معلوم کرنے سے عاجز ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں: یہ حکم وجوب کے لئے ہے جس نے نظر لگائی اس پر وضو کے لئے جبروز بردستی کی جائے گی جیسا کہ صحیح روایت میں ہے۔ جب نظر لگنے والے کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو اس میں اختلاف کرنا بعید از قیاس ہے۔

قاضی کا قول: اگر کوئی نظر لگانے میں مشہور ہو تو اس سے پرہیز لازم ہے۔ بلکہ حاکم وقت کو چاہیے کہ اسے عام لوگوں کے مجمع میں آنے سے روکے۔ اور اسے گھر میں رہنے کا حکم دے اگر وہ محتاج ہو تو وظیفہ بقدر کفایت مقرر کر دیا جائے۔ کیونکہ اس کا نقصان دینا کھوڑی کے ضرر سے بہت بڑھ کر ہے۔

نووی کا ارشاد: کہنے والے کا قول متعین ہے اس کے خلاف ثابت نہیں۔ واللہ اعلم

معوذتین کی فضیلت

۴۹/۲۳۵۷ وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَزَلَّتِ الْمُعَوَّذَتَانِ فَلَمَّا تَزَلَّتْ أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث حسن غریب)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۳۳/۵ الحديث رقم ۵۱۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ توجنات اور انس کی نظر بد سے پناہ طلب کیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ معوذات یعنی سورۃ الناس والعلق نازل ہوئیں جب یہ سورتیں نازل ہوئیں تو اس کے ذریعہ پناہ مانگنے لگے اور اس کے علاوہ کو ترک کر دیا۔ یہ ابن ماجہ اور ترمذی سے روایت کی اور اسے حسن غریب کہا۔

مغربون یا شیاطین کے چیلے

۵۰/۲۳۵۸ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ رَأَيْتُمْ فِيكُمْ الْمَغْرَبُونَ قُلْتُ وَمَا الْمَغْرَبُونَ قَالَ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ فِيهِمُ الْجِنَّ۔

(رواہ ابو داود و ذکر حدیث بن عباس خیر ماتداویم فی باب الترجل)

اخرجه الترمذی فی ۳۴۲/۴ الحديث رقم ۲۰۵۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک دس جناب رسول اللہ ﷺ سے مجھے فرمایا کیا تم کو (انسانوں) میں مغربون دکھائی دیتے ہیں؟ میں نے عرض کیا وہ کون ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا مغربون وہ لوگ ہیں جس کے ساتھ توجنات یعنی شیاطین شریک ہوتے ہیں۔ یہ ابو داود کی روایت ہے۔ اور ابن عباسؓ کی روایت باب الترجل میں گزری ہے۔

شرح: ﴿يَشْتَرُونَ فِيهِمُ الْجِنَّ﴾: ان کے نطفہ اور اولاد میں خباثت کی شرکت ہو جاتی ہے کیونکہ اس شخص نے بوقت صحبت نہ تعالیٰ کا ذکر چھوڑ دیا چنانچہ شیطان اپنا ستر اس کے ستر کے ساتھ ملا کر اس سے جماع کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس

ارشاد میں فرمایا: اس لئے انسان پر اسی طرح لازم ہے جیسا کہ روایات میں وارد ہوا۔ تو بوقت صحبت اس طرح کہے: اللہم جنب الشیطان و جنب الشیطان عما رزقنا۔ پس جب وہ شخص دعا کو ترک کرتا ہے تو شیطان صحبت میں شریک ہو جاتا ہے پس المغربون کا معنی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے تجاوز کرنے والا ہے۔ ۲۔ یہ شخص جماع کے وقت اپنے کو حق سے غافل کرنے والا ہے۔ ۳۔ اپنے فرزند کو اپنی جنس سے دور ڈالنے والا اور غریب رشتہ دار کو نسب میں قریب لانے والا ہے۔ وہ غفلت کا وقت ہوتا ہے مسلمان کو ہوشیار کر دیا گیا تاکہ اس بڑی مصیبت سے بچے۔ اور اس کے ترک کی وجہ سے آئندہ اولاد پر بگاڑ و فساد ظاہر ہے۔

بعض نے کہا کہ شرکت جن یہ ہے کہ ان کو زنا کا حکم دیتے ہیں اور زنا کو ان کی نگاہ میں خوبصورت بنا کر پیش کرتے ہیں اس سے خبیث اولاد پیدا ہوتی ہے حضرت عباسؓ کی روایت جس کی ابتداء سے ہے۔ (ح ع)

الفصل الثالث:

بدن کا حوض

۵۱/۳۳۵۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِعْدَةُ حَوْضُ الْبَدَنِ وَالْعُرْوُقُ إِلَيْهَا وَإِذَا صَحَّتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالصَّحَةِ وَإِذَا فَسَدَتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرْوُقُ بِالسَّقَمِ۔

أخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۶۶/۵ الحدیث رقم ۵۷۹۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معدہ بدن کا حوض ہے اور اس کی طرف آنے والی رگیں اس گھاٹ پر آنے والے کی طرح ہیں جب معدہ درست ہوتا ہے تو یہ رگیں صحت (بخش مواد) کے ساتھ وہاں سے لوٹی ہیں (جس سے بدن کو صحت حاصل ہوتی ہے) اور جب معدہ بگڑا ہوا ہو تو یہ رگیں بیماری کے ساتھ لوٹی ہیں۔ یہ بیہقی کی روایت ہے۔

تشریح: * الْمِعْدَةُ حَوْضُ الْبَدَنِ: یعنی معدے کا حال حوض کی طرح ہے۔ درخت کے تمام رگ وریشے رطوبت کو اسی سے جذب کرتے ہیں۔ اگر حوض کا پانی صاف ستھرا اور بیٹھا ہو تو اس سے درخت میں تازگی اور خوب نشوونما ہوتی ہے اور اس کے بالمقابل اگر پانی گدلا اور نمکین ہوگا تو درخت خشک ہو جائے گا نشوونما کیا آئے گی۔ (طبی)

پچھوپہ خدا کی مار ہو

۵۲/۳۳۶۰ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَيَّنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّي فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَنَاولَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَعْلِهِ فَقَتَلَهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُ مُصَلِّيًا وَلَا غَيْرَهُ أَوْ نَبِيًّا وَلَا غَيْرَهُ ثُمَّ دَعَا بِمِلْحٍ وَمَاءٍ فَجَعَلَهُ فِي إِيَّاهُ ثُمَّ سَمَّاهُ

يَصْبُهُ عَلَى اصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَ عَتَهُ وَيَمْسَحُهَا وَيَعُوذُهَا بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ - (رواهما البيهقي في شعب الايمان)

أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۵۱۸/۲ الحديث رقم ۲۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ ایک رات جناب رسول اللہ ﷺ نماز ادا فرما رہے تھے جب آپ ﷺ سے اپنا ہاتھ ز میں پر رکھا تو بچھونے (ہاتھ پر) ڈس لیا۔ آپ ﷺ سے جوتے سے اسے مار ڈالا اور جب نماز سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا بچھو پر خدا کی لعنت ہو یہ نمازی اور غیر نمازی کسی کو بھی نہیں چھوڑنا یا اس طرح فرمایا کہ یہ نبی اور غیر نبی کو بھی کسی کو بھی نہیں چھوڑنا۔ پھر آپ ﷺ سے نمک اور پانی منگوا کر ایک برتن میں ڈالا اور اسے انگلی کے اس متاثرہ حصہ پر ڈالتے جاتے تھے جہاں بچھونے ڈنگ مارا تھا اور ساتھ ساتھ انگلی کو ملتے جاتے تھے اور ساتھ ساتھ معوذتین بھی پڑھتے جاتے تھے۔ اس کو بیہقی سے شعب الايمان میں نقل کیا۔

تشریح: ۱: نماز تہجد آپ ﷺ کا معمول مبارک تھا۔ ۲: زہریلے کیڑے مکوڑے کے کاٹنے پر اسے لعنت کی جاتی ہے۔ ۳: بچھو کے اثرات کا ازالہ معوذات سے ہو جاتا ہے۔

موئے مبارک کی برکات

۵۳/۳۲۶۱ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ قَالَ أَرْسَلَنِي أَهْلِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ وَكَانَ إِذَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ عَيْنٌ أَوْ شَيْءٌ بَعَثَ إِلَيْهَا مَخْضَبَةً فَأَخْرَجَتْ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ تُمْسِكُهُ فِي جُلْجُلٍ مِنْ فِضَّةٍ فَخَضَخْتُهُ لَهْ فَشَرِبَ مِنْهُ قَالَ فَاطَلَعْتُ فِي الْجُلْجُلِ فَرَأَيْتُ شَعْرَاتٍ حُمْرَاءَ۔

أخرجه البخاری فی ۳۵۲/۱۰ الحديث رقم ۵۸۹۶۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن عبد اللہ موهب روایت کرتے ہیں کہ میرے گھر والوں سے پانی کا ایک پیالہ دیکر مجھے ام المؤمنین ام سلمہؓ کے ہاں بھیجا معمول یہ چلا آ رہا تھا کہ جب کسی کو نظر لگ جاتی یا وہ اور کسی مرض میں مبتلا ہو جاتا تو ام سلمہؓ کے ہاں پانی کا ایک پیالہ بھیجا جاتا تو ام سلمہؓ آپ ﷺ کا ایک بال مبارک نکالتیں جو اس کے چاندی کی ایک سکی میں رکھا ہوتا تھا۔ وہ اس موئے مبارک کو پانی میں ڈال کر ہلا دیتیں پھر مریض وہ پانی استعمال کر لیتا تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کو شفا یاب کر دیتا۔ رادی کا بیان ہے کہ میں سحیح چاندی کے اس ٹکلی کو جھانکا تو اس میں مجھے کسی سرخ بال نظر آئے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ۱: کانت تُمْسِكُهُ: اس مقام پر چاندی کا استعمال اسی طرح ہے جیسا کہ بیت اللہ کی تعظیم کے لئے اس پر ریشمی غلاف ڈالا جاتا ہے۔ ۲: بال مبارک خلقی طور پر سرخ تھے یا بڑھاپے کی وجہ سے بھورا رنگ تھا۔ ۳: مہندی میں رنگنے کی وجہ سے سرخ تھے۔ ۴: خوشبو کی وجہ سے رنگت بدل گئی تھی۔ (ح)

کھنسی من کی قسم ہے

۵۴/۴۴۶۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاءُ جُدْرِي الْأَرْضِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاءٌ هَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ وَالْعُجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهِيَ شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَخَذْتُ ثَلَاثَةَ أَكْمُوءٍ أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا فَعَصَرْتُهُنَّ فَجَعَلْتُ مَاءً هُنَّ فِي قَارُورَةٍ وَكَحَلْتُ بِهِ جَارِيَةً لِي عَمُشَاءَ فَبَرَأَتْ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۵۱/۴ الحدیث رقم ۱۲۰۶۸ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۴۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۵۵ واحمد فی المسند ۵۱۱/۲۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے صحابہ کرامؓ میں سے بعض حضرات نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہ کھنسی زمین کی چیچک ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ من کی قسم سے ہے اور اس کا پانی آنکھ کے لئے باعث شفاء ہے اور غجوة (عمدہ قسم کی کھجور) زہر کے لئے شفاء ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ ارشاد سن کر میں نے تین، پانچ یا سات کھنسیاں لے کر ان کو نچوڑا اور ان کے پانی کو شیشے کی ایک بوتل میں ڈال لیا۔ پھر میں یہ پانی اپنی ایک چندھیا آنکھوں والی لونڈی کی آنکھوں میں ڈالنے لگا تو وہ صحت یاب ہو گئی۔ ترمذی سے نقل کر کے اسے حسن قرار دیا ہے۔

تشریح: الْكُمَاءُ جُدْرِي: کھنسی کو لوگوں نے بمنزلہ چیچک کے قرار دیا کہ جس طرح چیچک کا دانہ فاسد وردی مواد جسم انسانی کے کمزور حصہ سے ظاہر ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی زمین کا فضلہ ہے جو زمین کے فضلہ ردیہ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ صحابہ کرامؓ نے یہ بات کھنسی کی مذمت کے طور پر کہی تو آپ ﷺ نے اس کی تعریف فرمائی اور اس کے فوائد کا تذکرہ فرمایا کہ یہ من کی قسم سے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بلا محنت و مشقت حاصل ہونے والا عطیہ ہے۔ یہ زمین سے نکلی اور خوراک کا حصہ بن گئی۔ اس کو اس ”من“ سے تشبیہ دی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم پر میدان تیرہ میں اتارا جاتا تھا۔ جس طرح وہ بلا مشقت تھی یہ بھی اسی طرح بلا مشقت ہے یہ زیادہ ظاہر قول ہے کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ: الْكُمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَالْمَنِّ مِنَ الْجَسَدِ..... کہ کھنسی من سے ہے من جنت کا میوہ ہے۔ دواء ہا: علامہ نووی کہتے ہیں کہ بعض کے ہاں تو خلص کھنسی کا پانی شفاء ہے۔ ۲: کسی دواء سے ملا کر شفاء ہے۔ ۳: آنکھوں کی حرارت کے ازالہ کے لئے تو اس کا پانی استعمال کیا جائے اور اگر اور کسی تکلیف کے لئے ہو تو پھر اور ادویہ کو شامل کر لیا جائے۔

احسن الاقوال: کھنسی کا خلص پانی باعث شفاء ہے چنانچہ میں سے اپنے زمانہ کے بعض بوڑھوں کو دیکھا کہ اس کی بینائی جاتی رہی مگر حدیث پر یقین کر کے انہوں نے اس کا پانی استعمال کیا تو کامل طور پر شفاء یاب ہو گئے۔

نہار منہ شہد کی تاثیر

۵۵/۴۴۶۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَعَقَ الْعَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ فِي كُلِّ شَهْرٍ لَمْ يُصِبْهُ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ.

أخرجه ابن ماجه في السنن ۱۱۴۲/۲ الحديث رقم ۳۴۵۰ والبيهقي في شعب الایمان ۹۷/۵ الحديث رقم ۵۹۳۰.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ہر ماہ تین روز صبح شہد چاٹ لیا تو وہ بڑی مصیبت سے بچا رہے گا۔ یہ بیہقی و ابن ماجہ کی روایت ہے۔

تشریح: یعنی شہد کی برکت سے اللہ تعالیٰ بڑی مصیبت و بیماری سے بچائے رکھتے ہیں پھر چھوٹی کیوں کر آسکتی ہیں۔ آپ ﷺ شہد ملا پانی گھونٹ گھونٹ ہر روز استعمال میں لاتے تھے۔ (سفر السعادت) علماء نے لکھا ہے کہ شہد کو پانی میں ملا کر نہار منہ پینا حفظانِ صحت کے لئے نہایت عمدہ ہے اور جن پر خصوصی فضل ہو وہی اس بات کو سمجھ سکتے ہیں۔

چند فوائد:

۱: شہد کو پانی میں ملا کر منہ نہار پینا یا منہ نہار پینا معدے سے بلغم کو زائل کرتا ہے اور معدے کے فضلات روئہ کا ازالہ کرتا ہے۔ ۲: معدے میں معتدل حرارت پیدا کرتا ہے۔ ۳: آنتوں کے سدے ختم کرتا ہے۔ (ج)

دو شفا میں لازم پکڑو

۵۶/۴۴۶۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالشِّفَائَيْنِ الْعَسَلِ وَالْقُرْآنِ.

(رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان وقال الصحیح ان الاخیر موقوف علی ابن مسعود)

أخرجه ابن ماجه في السنن ۱۱۴۲/۲ الحديث رقم ۳۴۵۲ والبيهقي في شعب الایمان ۱۹/۲ الحديث رقم ۲۵۸۱.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو شفاؤں کو اپنے لئے لازم کر لو۔ ۱: شہد۔ ۲: قرآن۔ ابن ماجہ بیہقی سے یہ دونوں روایتیں نقل کی ہیں اور بیہقی نے اسے قول ابن مسعودؓ قرار دیا۔

تشریح: عَلَيْكُمْ بِالشِّفَائَيْنِ: شہد کو اللہ تعالیٰ جسم کی ظاہری بیماری کے لئے شفاء بنایا ہے اس لئے اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اس میں لوگوں کی ظاہری امراض کے لئے شفاء ہے۔

اور قرآن مجید کو ظاہری و باطنی دونوں قسم کے امراض کے لئے شفاء بنایا اس لئے اس کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ اس طرح

ہے کہ یہ قرآن مجید ہدایت و راہنمائی اور امراضِ سینہ کے لئے شفاء ہے۔ (ج)

ازالہ زہر کے لئے سر پر سینگی

۵۷/۴۴۶۵ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ عَلَى هَامَتِهِ مِنَ الشَّاةِ الْمُسْمُومَةِ قَالَ مَعْمَرٌ فَاخْتَجَمْتُ أَنَا مِنْ غَيْرِ سَمٍّ كَذَلِكَ فِي يَافُوحِي فَقَدْ هَبَ حُسْنُ الْحِفْظِ عَنِّي حَتَّى كُنْتُ الْقَنَّ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فِي الصَّلَاةِ۔

رواہ رزین۔

ترجمہ: حضرت ابو کبشہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے زہر آلود بکری کے گوشت کی وجہ سے سر پر سینگی لگوائی۔ معمر راوی کہتے ہیں کہ بلا زہر میں نے سر پر سینگی لگوائی تو میرے حافظہ کی تیزی جاتی رہی۔ یہاں تک کہ نماز میں مجھے الحمد شریف میں لقمہ دیا جاتا۔ یہ رزین کی روایت ہے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سر سے اتنا خون نکلوانا جو اس مقدار سے زائد ہو جو اس بیماری میں ضروری تھا۔ تو زائد خون نکلوانے سے صحت پر کمی خون کے باعث مضرا اثرات بھی پڑ جاتے ہیں۔ اس لئے خون جہاں سے نکلوائیں اس میں مقدار مناسب کا خیال رکھیں۔ کیونکہ سارے جسم کا قوام خون ہے۔

نہار منہ سینگی زیادہ مفید ہے

۵۸/۴۴۶۶ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ يَا نَافِعُ يَبِى الدَّمُ فَأَتَيْتُ بِحَجَامٍ وَأَجْعَلُهُ شَاةً وَلَا تَجْعَلُهُ شَيْئًا وَلَا صَبِيًّا قَالَ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحَجَامَةُ عَلَى الرِّيقِ أَمْثَلُ وَهِيَ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ وَتَزِيدُ فِي الْحِفْظِ وَتَزِيدُ الْحَافِظُ حِفْظًا فَمَنْ كَانَ مُحْتَاجًا فَيَوْمَ الْخَمِيسِ عَلَى اسْمِ اللَّهِ وَاجْتَنِبُوا الْحَجَامَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْاَحَدِ فَاخْتَجِمُوا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الثَّلَاثِ وَاجْتَنِبُوا الْحَجَامَةَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ فَإِنَّهُ يَوْمَ الَّذِي أُصِيبَ بِهِ أَيُّوبُ فِي الْبَلَاءِ وَمَا يَبْدُوا أَجْدَامٌ وَلَا بَرَصٌ إِلَّا فِي يَوْمِ الْارْبَعَاءِ أَوَّلِيلَةَ الْارْبَعَاءِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن فی السنن ۱۱۵۳/۲ الحدیث رقم ۳۴۸۷۔

ترجمہ: حضرت نافع کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اے نافع میرے جسم میں خون جوش مار رہا ہے۔ پس تم سینگی لگانے والے کو بلا لاؤ۔ مگر جوان کو لانا۔ کسی بوڑھے یا بچے کو نہ لانا ابن عمرؓ کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ نہار منہ سینگی لگوانا زیادہ بہتر ہے۔ اس سے عقل میں اضافہ اور حافظے میں قوت پیدا ہوتی ہے۔ پس جو سینگی لگوانا چاہے وہ جمعہ، ہفتہ، اتوار کو سینگی سے پرہیز کرے پھر سوموار اور منگل کو سینگی لگوائے اور بدھ

کے روز سینگے سے پرہیز کرے۔ کیونکہ بدھ کے روز حضرت ایوب علیہ السلام مرض مبتلا ہوئے اور جذام اور برص بدھ کے دس ہی ظاہر ہوتے ہیں۔ یہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔

سترہ تاریخ منگل کو سینگے کا اثر

۵۹/۲۲۶۷ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِجَامَةُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ ذَوَاءُ لِدَاءِ السَّنَةِ۔ (رواہ حرب ابن اسماعیل الکرمانی صاحب احمد و لیس اسنادہ

بذلك هكذا في المتن وروی رزین نحوه عن ابی هريرة)

ترجمہ: حضرت معقل بن یسارؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا منگل کے روز سے سترہ تاریخ کو سینگے لگوانا تمام سال کی بیماریوں کا علاج ہے۔ اس کو منقی میں ابن جارد سے نقل کیا۔ روایت کی سند کمزور ہے۔ رزین سے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: ۱۰ الْحِجَامَةُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ: منگل کے دس چھپنے لگوانے سے متعلق روایات مختلف وارد ہوئی ہیں۔ پس جب تک ضرورت شدیدہ نہ ہو پرہیز بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

فوائد مفیدہ:

۱ اوپر دم وغیرہ کا تذکرہ ہوا تو مناسب معلوم ہوا کہ اس کی پوری وضاحت کر دی جائے۔ پس تاسیر عزیزی سے اقتباس پیش کیا جاتا ہے۔ سحر کی اقسام مختلف ہیں اس کا حکم بھی الگ الگ ہے۔

پہلی قسم وہ ہے سحر میں ایسا قول یا اعل ہو جو کہ کار کو لازم کرنے و لاوہ مثلاً بتوں اور ارواح خبیثہ کو ایسی تعظیم کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو جو ذات باری تعالیٰ کے لائق ہے۔ مثلاً اس کے لئے عموم علم و قدرت ثابت کی جائے یا اس کو غیب دان اور مشکل کشا سمجھ کر پکارا جائے یا غیر اللہ کے لئے بطور نیاز جانور ذبح کیا جائے یا مشکل کشائی وغیرہ کی صفات مان کر غیر اللہ کو سجدہ کیا جائے۔ وغیرہ ذالک۔ من الکاریات تو ایسا سحر بلا شک و شبہ کار ہے۔ اور اس کا مرتکب مرتد ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی کافر ہے اور اس طرح کا سحر اپنے کسی کام اور مطلب برابری کے لئے کروائے اور وہ بخوبی طور پر اس کا کار یہ اعمال ہونا جانتا ہو۔ اس پر ارتداد کے احکام جاری ہوں گے۔ اگر مرد ہے تو تیس دس تک توبہ کرنے کے لئے مہلت دی جائے گی اگر وہ اس قول و عمل سے بے زاری کا اظہار کر دے تو توبہ قبول کر لی جائے گی اور اگر وہ درست طور پر توبہ نہ کرے تو اسے مار ڈالا جائے گا۔ انس کو مسلمانوں کے قبرستان میں نہ داخل کریں اور نہ مسلمان اس کی تجھیز و تکفین کریں اس کے ایصالِ ثواب کے لئے کلمات طیبات نہ پڑھے جائیں اور نہ صدقات کریں۔ اس کی لاش جنگل میں تو پھینک دی جائے گی۔ اگر وہ عورت ہو تو امام شافعی کے ہاں مردوں کی طرح تیس دس مہلت دی جائے اور توبہ کی تلقین کی جائے اور اگر وہ توبہ نہ کرے تو اسے بھی مار ڈالا جائے امام ابوحنیہ کے ہاں توبہ النضوح تک قید میں ڈالے رکھیں۔

② سحر کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس میں کوئی اعلیٰ و قول کا روارتد اد کو کو لازم نہ کرتا ہو۔ مگر اس کے کرنے والے کو یہ دعویٰ ہو کہ اس سے مخلوقات کی شکلیں بدل سکتا ہے مثلاً آدمیوں کو جانور کی صورت میں بدل سکتا ہے۔ یا پتھر کو لکڑی اور لکڑی کو پتھر بنا سکتا ہے۔ یا اس کا دعویٰ یہ ہو کہ وہ انبیاء والے معجزات دکھا سکتا ہے مثلاً ہوا میں اڑنا ایک ماہ کے سار کو لمحہ بھر میں طے کرنا وغیرہ پس وہ شخص بھی مرتد اور کافر ہے۔ کیونکہ ایسے سحر کا نفس دعویٰ ہی کار کے لئے کفایت ہے۔

③ تیسری قسم سحر یہ ہے کہ میرے اس اعمال بد میں ایک ایسی خاصیت ہے جس کے سبب سے نفس کو قتل کرنا یا تندرست و صحت مند کو بیمار کرنا یا بیمار کو تندرست کر سکتا اور امن پہنچا سکتا اور خیالات کو فاسد کر سکتا ہوں تو یہ سحر کی قسم جھوٹ و فاتراء اور اسق ہے۔ اور اس کا مرتکب جھوٹا اور فاسق ہے۔

پس اگر اس سے اپنے سحر کی معصوم نفس کو ہلاک کیا تو قزاق اور پھانسی دینے والے کی طرح اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ کیونکہ یہ فساد مچانے والا ہے اس سلسلہ میں عورت و مرد کا حکم یکساں ہے۔ یہ ہم سے جو کچھ نقل کی اسے علماء احناف اور امام اخرا الدین زاہدی سے نقل کیا ہے۔

ایک روایت جو امام ابوحنیہ سے وارد ہوئی وہ اس طرح ہے۔ کہ جس کسی کے متعلق معلوم ہو کہ وہ سحر کرتا ہے اور یہ بات اس کے خود اقرار سے اور تنبیہ کے باوجود ثابت ہو تو اسے مارا ڈالا جائے گا اس سے توبہ کا مطالبہ بھی نہ کیا جائے اور اگر یہ کہے کہ میں سحر کو ترک کرتا اور توبہ کرتا ہوں تو اس کی بات کو قبول نہ کیا جائے گا۔ اور اگر وہ اس طرح کہے کہ میں پہلے سحر کرتا تھا اور عرصہ سے اس شغل کو میں سے چھوڑ دیا۔ اس کی بات کو قبول کر لیا جائے گا۔ اور اس کے خون سے درگزر کی جائے گی۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول:

یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے کسی کو سحر کیا اور سحر زدہ مر گیا تو ساحر سے یہ استا سار کیا جائے گا اگر وہ اقرار کر لے کہ میں سے اس کو سحر کیا تھا اور اس کا اثر میرا سحر لوگوں کو مار ڈالتا ہے تو اس پر قصاص لازم ہو جائے گا۔ ۲: اور اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس کو سحر کیا ہے مگر میرا سحر کبھی مار ڈالتا ہے اور کبھی نہیں تو یہ قتل شبہ عمد کے مشابہ ہوگا اور اس پر شبہ عمد کے احکامات جاری ہوں گے۔ ۳: اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس کو سحر کیا اتفاقاً اس کا نام اس کے نام کے موافق ہو گیا یا یہ شخص بھی سحر کے مقام سے گذرا اور اس پر بھی سحر کا اثر ہو گیا تو یہ قتل خطا ہے اس پر قتل خطا کے احکام جاری ہوں گے۔

ایک اشتباہ اور اس کا ازالہ:

وہ فاعل جو عادت کے خلاف ہیں اور محض قدرت الہیہ سے صادر ہوتے ہیں اور کاثر اوقات اولیاء کے ہاتوں ظہور پذیر ہوتے ہیں مثلاً مٹی کا سونا بن جانا اور صورتوں کی تبدیلی اسی طرح وہ فاعل جو معجزات تبوت کے متشابہ ہوتے ہیں مثلاً مردوں کو زندہ کرنا طویل مسافات کہ تھوڑی دیر میں قطع کرنا وغیرہ اولیاء سے بہت تو دفعہ صادر ہوتے ہیں اور اولیاء کے حالات لکھنے والے اس کو اس کے مناقب و کرامات میں شمار کرتے ہیں اگر فاعل الہیہ کی غیر کی طرف نسبت کرنا کار ہے تو پھر یہاں بھی کار لازم آنا

چاہیے اور اگر ظاہری سبب کا اعتبار کر کے غیر کی طرف نسبت کو کار نہیں تو ساحر کے متعلق کار کا حکم کیوں کر لگایا جاسکتا ہے۔ اسی طرح عزائم خوف لوگوں کے ہاتھ بھی اس قسم لے عجائبات کو ظاہر ہوتے ہیں جو ساحروں کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں تو اس میں وجہ تو فرق کیا ہوگی۔

جواب: عادت کے خلاف فاعل خوف وہ معجزات انبیاء کے مشابہ ہوں خوف اور کسی جنس سے اس کا تعلق ہو وہ تمام اللہ کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے ارادہ اور ایجاد سے صادر ہوتے ہیں اس فاعل میں جو اولیاء کے ہاتھ سے صادر ہوں یا ساحروں کے ہاتھ سے صادر ہوں اس سبب کے اعتبار سے تو فرق نہیں ہے تو فرق صرف اس لحاظ سے ہے کہ اولیاء اور وظیاء خوف اس فاعل کی نسبت اللہ کے علاوہ اور کسی کی طرف نہیں کرتے بلکہ قدرت الہی کی طرف نسبت کرتے ہیں یا خوف اسماء و آیات کی طرف نسبت کرتے ہیں پس اس وجہ سے اس کی جناب شرک لازم نہیں آتا اس کے بالمقابل ساحر اس ارعاع کی نسبت اللہ کے علاوہ اوروں کی طرف کرتے ہیں کہ وہ ارواح خبیثہ اور بتوں اور فلاں و اتر کی خصوصیت ہے اور سی لحاظ سے وہ اس الفاظ کو اپنے قابو اور حکم اور بتوں کے نام کی بھیئت چڑھاتے ہیں اور قربانیاں دیتے اور اس ارواح خبیثہ سے درخواست کرتے ہیں اس کے لحاظ سے اس میں صریح شرک لازم آتا ہے جو کہ کار کا سبب بنتا ہے جیسا کہ عادت الہیہ کے فاعل کو مثلاً بیٹا دینے رزق کے اراخ کرنے اور بیماروں کو شفاء دینے وغیرہ میں اس فاعل کی نسبت وہ ارواح خبیثہ اور بتوں کی طرف کرتے ہیں اور کافر ہو جاتے ہیں اور اس کے بالمقابل موحداں چیزوں کو اسماء الہی کی تاثیر یا اللہ کی مخلوقات کہ وہ خوف جو اللہ تعالیٰ سے اس مخلوقات میں مثلاً ادویہ یا صالحین کی دعائیں وغیرہ کی صورت میں رکھے ہیں۔ اللہ کو موثر حقیقی جانتے ہوئے اس فاعل میں اللہ سے درخواست کر کے حاجت روائی کرواتے ہیں اس لحاظ سے اس کے ایمان میں خلل نہیں آتا۔ ہم حقیقت سحر کی بحث کر رہے تھے جو کہ نہایت طویل الذیل ہے۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ سحر کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی عادت کے خلاف عجیب فاعل پر خفیہ اسباب کی مزابلت کی وجہ سے قدرت پالے بغیر اس بات کے کہ اس میں بارگاہ الہی میں دعایا اسماء الہی کے پڑھنے سے تو مسل حاصل کرے اور اس فاعل میں اللہ کی قدرت کی طرف بھی نسبت نہ کرے۔

عالم میں خفیہ اسباب کئی قسم پر ہیں اس اعتبار سے سحر کی بھی کئی قسمیں ہیں جس کو ہم اس طرح کہہ سکتے ہیں: ۱: سبب خفی روحانیات کی تاثیر سے پایا ہے۔ ۲: یا جسمانیات کی تاثیر سے پایا ہے اور روحانیات یا تو ایک کلیہ مطلقہ ہیں مثلاً روحانیات خواب و قال کا اور روحانیات عساکر یا روحیات جزئیہ خاصہ ہیں جیسے روحانیات امراض اور تو جئات و شیطین اور وہ ارواح جو بدنوں سے نکل چکی ہیں کہ اس جانوں کو مسخر کرنے کے بعد اپنے کام میں لاتے ہیں۔ ۳: اور جسمانیات یا تو ترکیب کی وجہ سے یا کی وجہ سے عجیب تاثیر رکھتے ہیں یعنی کیفیات کے توسط کے بغیر اس کی صورت نوعیہ ہی اس بات کا تقاضا کرتی ہے مثلاً مقناطیس کا لوہے کو کھینچنا۔

مناسبت کا طریقہ کار

روحانیات کے ساتھ مناسبت اور اس کی تاثیر کھینچنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے نموں کا تذکرہ کیا جائے اور شرائط معتبر سے اس کی طرف التجاء کی جائے۔ ۲: اس کی مناسب صورتیں بنائی جائیں اور اس کے مرغوب اعمال کو کیا جائے۔ ۳: یا ایسا کالا پڑجا

جائے کہ جس کے ماردات ترکیب کو ملاحظہ رکھے کے بغیر ارواح میں سے ایک روح کی عظمت کی طرف اشارہ کرنے والے ہوں یا اس عجیب اعلیٰ کی عظمت کی طرف وہ ماردات اشاء کرنے والے ہوں جو اس سے کبھی سرزد ہوا تھا۔ اور اس وقت خاص عام کی زبان پر اس کی مدح و ثناء جو جاری ہوئی تھی۔ اس شتوں کو سامنے رکھتے ہوئے سحر کی بے شمار قسمیں بن گئی مگر اس میں سے مروج اور معمول بہا یہ اقام ہیں۔ اسحر کی اعلیٰ قسم وہ ہے جو کلدانیس اور سحر بابل سے ماخوذ ہے۔ جس کے ابطال اور عقیدہ کی تردید کے لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معبوث فرمایا۔ اس علم کی فصل تو وہ چیزیں ہیں جو ہاروت و ماروت سے اہل بابل سے سیکھ کر اس سے کام لیا اور اس میں بہت زیادہ تعمق اختیار کیا۔ بابل کے سکونت پذیر لوگ کلدانیس ہیں اور انہوں نے اس سلسلہ میں نہایت مشغولیت کا مظاہرہ کیا معتبر تاریخوں سے یہ ثابت ہوتی ہے کہ حکماء بابل سے نمرود کے زمانہ میں نہاب شہر میں چھ طلسم بنا رکھے تھے۔ جس پر عقول اور اوہام حیران تھے اور اس کی حیات دریافت کرنے سے عاجز تھے۔ انہوں نے ایک بطخ تانبے کی بنا رکھی تھی بابل میں جب کوئی جانور یا چور داخل ہوتا تو اس بطخ سے ایک آواز نکلتی جس کو تمام شہر والے سنتے اور وہ اس کے مقاد سے پہلے ہی واقف تھے۔ چنانچہ وہ اس جانور اور چور کو فوراً پکڑ لیتے۔ ۲: انہوں نے ایک نقارہ بنا رکھا تھا جس کی کوئی چیز گم ہو جاتی تو وہ اس نقارہ پر لکڑی فلاں چیز فلاں جگہ ہے چنانچہ تلاش کے بعد اسی جگہ ملتی۔ ۳: انہوں نے ایک ایسا آئینہ بنا رکھا تھا جس سے غائب کا حال معلوم ہوتا تھا صاحب حاجت اپنے غائب کا حال اس آئینے میں دیکھتا تو اس آئینہ میں اس کی شکل نمودار ہوتی اور شہر یا جنگل کشتی یا پہاڑ میں اس کی صورت جس طرح ہوتی وہ اس کا مشاہدہ کرتا کہ وہ بیمار ہے یا تندرست اگیر ہے یا مالدار۔ زخمی ہے یا مقتول جس حیات میں ہوتا اسی میں نمودار ہوتا انہوں نے ایک ایسا حوض بنا رکھا تھا ہر سال میں ایک دن اس حوض کے کنارے پر جشن کا سماں ترتیب دیتے اور شہر کے سردار اور شرفاء حاضر ہوتے اور جو کوئی جس قسم کا شربت چاہتا وہاں لاتا اور اس حوض میں ڈال دیتا جب ساقی اس حوض پر لوگوں کو پانی پلانے کے لئے کھڑے ہو جاتے اور حوض میں سے پانی نکالتے ہیں تو ہر ایک کے لئے وہی لکھتا جو وہ خود لایا ہوتا تھا۔ ۵: انہوں نے ایک ایسا تالاب بنا رکھا تھا جس سے وہ باہمی معاملات کے فیصلے کرتے مثلاً دو آدمیوں میں باہمی جھگڑا ہوتا اور حق و باطل معلوم نہ ہوتا تو وہ تالاب میں داخل ہو جاتے اگر وہ حق پر ہوتا تو تالاب کا پانی سر سے نیچے تک رہتا اور وہ اس میں نہ ڈوبتا اور اگر وہ باطل پر ہوتا تو تالاب کا پانی اس کے سر کے اوپر سے گذر جاتا اور وہ اس کو ڈبو دیتا اور اس وقت تک اس کو غوطے دیتا رہتا جب تک وہ دعویٰ باطل کو چھوڑ کر حق کے تابع نہ ہوتا تو اس وقت تک پانی سے نجات نہ پاتا۔ ۶: نمرود نے اپنی ڈیوڑھی میں ایک ایسا درخت لگوایا تھا کہ اس کے سایہ میں دربار کے لوگ بیٹھتے اور جس قدر لوگ بڑھتے جاتے تو درخت کا سایہ بھی بڑھتا جاتا یہاں تک کہ اگر لاکھ آدمی ہو جاتے تو سایہ بھی اتنا طویل و عریض ہو جاتا اور اب اس عدد سے ایک آدمی زیادہ ہوتا تو سایہ بالکل ختم ہو جاتا اور سب دھوپ میں بیٹھے رہ جاتے نمرود کو بھی اس میں خاص دلچسپی تھی۔ یہ سحر کی مشکل ترین اقام ہیں جس کو انہوں نے مزاولت کثیرہ سے حاصل کیا تھا۔ اگر اب بھی کوئی اس میں سے کسی صنعت کو پالے تو اس سے وہ عادت کے خلاف یا عادت عامہ کو روکنے والی اشیاء ایجاد کرتا ہے مثلاً ایسی امراض کا علاج جس کو اطباء سے لا علاج قرار دے دیا مثلاً برص، کوڑھ وغیرہ۔ آج کل کے حساب سے کیسز وغیرہ یہ سب چیزیں اس سے ہو سکتی ہیں کیونکہ وہ ساحر روحانیات کی استعانت سے تدبیر کرتا ہے۔ اور اس کے برخلاف طبیب جسمانیات کو استعانت سے تدبیر کرتا ہے۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی تو اس کو ارواح و اجسام دکھائے اور تمام اشیاء کو دستِ قادرِ مطلق کے سامنے مجبور و مقہور و بے اختیار دیکھا۔ تو آپ علیہ السلام سب سے منہ پھیر کر ذاتِ واحد کی طرف متوجہ ہوئے جیسا کہ سورہ انعام میں ارشاد فرمایا:

سحر کی یہ قسم محض کار و شرک ہے۔ اس کی پندرہ شرائط لکھی گئی ہیں:

سحر کی پہلی قسم:

ارواح کو دلوں کے حال پر اطلاع پانے والا قرار دے اور اس کی متعلق مجز و جہالت کا گمان نہ کرے ورنہ وہ ارواح اس کا کہنا نہ مانیں گی اور اس کی مطلب براری نہ کریں گے۔

اس کی ابتداء چاند سے کی جاتی ہے۔ اور اس کے الفاظ وہ اس طرح استعمال کرتے ہیں:

عطار د میں اس طرح کہتے ہیں: دوسرے خواب کی دعوت کو اسی پر قیاس کر لو۔ اب ظاہر ہے یہ اعتقاد اور قول دونوں ہی اسلام کے منافی ہیں اور تو حید اور ملتِ حنفی کے مخالف ہیں۔

سحر کی دوسری قسم:

جناتِ شیطین کا مسخر کا سایہ آنا اسی سے حاصل ہونے والی اور کثرت سے رواج پذیر قسم ہے۔ اس کی تحیر کے لئے بڑے بڑے جنات مثلاً بھوانی، بہومان وغیرہ اسے التجاء اور تارع کیا جاتا ہے اور اس کے نام کی قربانیاں اور نذریں دی جاتی ہیں اور اس کو جنات کے آنے اور جاضری کے مقامات پر خصوصی عطریات ضرور رکھنا ہوتی ہیں یہ صریح شرک کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے بیکار ہے۔

سحر کی تیسری قسم:

کسی مرنے والے قوی الجشہ آدمی کی روح کو شیطین کے ذریعہ قابو کرنا۔ اس سحر میں اس بات کی ضرورت ہوتی ہے کہ پہلے کسی قوی القلب و الجشہ مرے والے کو تلاش کیا جائے پھر اس کی روح کو بعض ایسے الفاظ پڑھ کر جس میں بڑے شیطین کا تذکرہ اس کی بڑی تعظیم کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ ان الفاظ کی قوت سے اور اس کی نذر و نیاز اور ہدیے کی رشوت سے اس شیطین کو اپنی طرف کھینچتا جاتا ہے اور اس کے ذریعہ اس مردہ کی روح کو اپنا تابع اور محکوم بنایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ غلام و نوکر کی طرح اس کے حکم کو انجام دیتی ہے۔ پس یہ عمل بھی کار ہے یہ کار کی سرحد کے قریب تر پہنچا سے والا ہے اور اس طرح کی ارواح جو امور شہوانیہ اور غضبیہ کی مدد سے متوجہ ہوں وہ عموماً ہندو و اناق کی جنسِ خبیث سے ہوتی ہیں تو اس عمل میں اساق سے میل جول لازم آیا جو کہ ساورست ہے۔

سحر کی چوتھی قسم:

تخیلات کا انکار کرنا اور بگاڑنا یہ عمل بعض ارواح تو جنات کے ذریعہ دوسرے شخص کے خیال میں تصرف کیا جاتا ہے تاکہ

اسے وہ چیزیں نظر آئیں جو موجود نہیں اور وہ شخص اپنی متخیلہ خوفناک صورت سے خوف زدہ ہو یا حرکات غیر حقیقیہ کو وہ واقع ہونے والا جانے چنانچہ اس قسم کو نظر بندی اور خیال بندی کہا جاتا ہے اور عوس کے ساحروں کے سلسلہ میں اس آیت میں جس سحر کا تذکرہ ہے وہ یہی سمجھا جاتا ہے۔ اس طرح کا سحر اگر معجزہ کے مقابلے میں پیغمبر کی نبوت پر معجزے کی دلالت باطل کرنے کے لئے کیا جائے یا اولیاء کے مقابلہ و مغارضہ میں لایا جائے تو حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔ ۲: اسی طرح اگر اس خیال ہی سے کسی کو دھوکہ کیا جائے اور اس کی آبرو اور مال میں خیانت کی جائے تو یہ کبیرہ ہوگا۔

اس طرح کا سحر اپنی ذات کے لحاظ سے کار نہیں مگر جس وقت اس سے کسی خص کے خیال میں تصرف کیا جاتا ہے تو اس وقت بڑے تو جنات سے التجا لازم ہے یا اس کے نام کا تذکرہ ضرور کرنا پڑتا ہے۔ پس اگر وہ التجاء نہایت تعظیم و نیاز سے ہو تو کار لازم آئے گا۔

سحر کی پانچویں قسم:

یہ وہم والوں کا سحر ہے جو ہندوؤں میں بہت مروج تھا مگر اب اس کا نشان بھی نہیں ملتا۔ اس کا نام تعلیق الوہم ہے۔ اس کا طریق کار یہ ہے کہ صورت واقعہ مطلوبہ کو تصور کر کے سامنے رکھتے ہیں پھر اس کو حاصل کرنے کے لئے وہم کو اس سے جوڑتے ہیں۔ اس تعلیق کی شرط میں سے یہ ہے: ۱: تقلیل غذا۔ ۲: لوگوں سے یکسوئی اور گوشہ نشینی اختیار کرتے ہیں تاکہ اس کا مطلوب حاصل ہو۔

اس قسم کا حکم یہ ہے کہ اگر اس سے کوئی مباح غرض متعلق ہو مثلاً دوزنا کا دوزوں میں جدائی ڈالنے یا ہلاکت ظالم و کافر کے لئے تو مباح ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ کسی ممنوعہ غرض کو شامل کریں مثلاً میاں بیوی کے مابین فساد و جدائی ڈالنا اور کسی معصوم کو ہلاک کرنے کے لئے ہو تو یہ حرام ہے۔

سحر کی چھٹی قسم:

اس کو سیرج کہا جاتا ہے۔ اشیاء کے خصوصی اسباب سے کوئی عجیب اعلیٰ صا اور کرنا اور وہ خوف ہر کسی کو معلوم نہ ہوں مثلاً اگر کوئی شخص انگلیوں سے آگ روشن کریں تو اس کا طریقہ یہ ہے: ۱: کاہلی چوسا سرکہ، میں تر کرے اور اسے انگلی پر ملیں اور اس مقام پر زال ڈالیں پھر اگر مجلس میں شمع یا چراغ جلتا ہو تو اس انگلی کو چراغ کے قریب لے جائی تو وہ انگلی روشن ہو جائے گی اور نہ جلے گی۔

سحر کی ساتویں قسم:

حیلہ بازی ہے۔ مختلف عجیب آلات کے ذریعہ لوگوں کے سامنے انوکھی باتیں پیش کرے اور ایسے آلات ریاضیات میں خوب غور کرے اور تجربات سے بنتے ہیں۔ ساحروں سے حیلے کیے اسی طرح دقت پہنچانے والے عجیب آلات جو انگریزوں نے ایجاد کیے اور جدید دور کا کمپیوٹر وغیرہ۔

سحر کی آٹھویں قسم:

شعبہ بازی اور ماتھے کی چنتی ہے۔ مرد و عورت بہت بھان مٹی عمل میں لاتے ہیں تاکہ لوگوں کو تعجب میں ڈالیں اس طرح کے سحر میں مخفی اسباب اور حرکات خفیہ اور ہم مثل اشیاء کو تیزی سے ایک جگہ سے دوسری جگہ بدلنا ہوتا ہے۔ یہ تینوں اقسام سحر نہ تو کار ہیں اور نہ حرام ہیں مگر جب اس سے بھی کوئی فاسد غرض متعلق کر دی جائے تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

سحر کی کار اقام کو اذ کیا امت سے درستی کر کے اور کار و شرک کا اس سے ازالہ کر کے استعمال کیا ہے۔

طریق فصلاح برائے اقام سحر:

① دعاء علیٰ ہے کہ جس کے ذریعہ ملائکہ، علویہ کو اس سے مسخر کرتے ہی مگر وہ تخیرہ اللہ تعالیٰ کے عظیم اسماء اور آیات قرآنی سے ہونے چاہیے۔

② دوسری قسم کی فصلاح اس طرح کہ اسماء الہی اور آیات کی استعانت سے کار و شرک کی ملاوٹ اور تعظیم غیر اللہ کے بغیر زمین کے مولا کلات اور جنات کو مسخر کیا جائے اور اس پر حکومت و استیلاء حاصل کر لے۔

③ تیسری قسم کی فصل کا طریق یہ ہے کہ ارواح طیبہ اولیاء و صلحاء سے ربط پیدا کرے۔ لادینی مذہب کے لوگ اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اپنی ضروریات اور مخلوق کی ضروریات میں اسے استعمال کرتے ہیں اور اس کو حاصل کرنے کے لئے طہارت تلاوت اور صدقات کے ایصال ثواب برائے ارواح طیبہ اس کے پیش نظر رہتا ہے۔

پانچویں قسم کی فصلاح کا راستہ یہ ہے کہ اولیاء و صلحاء سے اس طرح مشکلات کے حل کے لئے عقد ہمت باندھا یہ بھی عقد ہمت باندھے جس کی حقیقت یہ ہے کہ اپنے تنگی و اہم کو حیات عظمیٰ سے معلق کر دے اور یہ نیایت عظمیٰ اسماء الہی میں سے ایک اسم میں استغراق اختیار کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

چھٹی قسم کی فصلاح اس طرح ہے کہ آیات و اسماء کے خوف اور تو فرقا م و اعزاز اس کی باہمی ترکیب میں تعمق اختیار کر لے جیسا کہ تعقیدات اور اسماء و نورث آئینہ کے خوف میں لکھی جانے والی کتابوں میں قیود و شرائط سے مذکور ہے اور تفسیر کی کتابوں میں اس کی تفصیل و تشریح ہے۔

حاصل کلام ❁ یہ ہے کہ سحر کے نتیجے ہونے کی وجہ یہی ہے کہ یہ کار و شرک اور ستاروں کی تاثیرات کے عقیدہ اور ارواح مدبرہ یا ارواح خبیثہ شیاطین کی طرف کھینچ لے جانے والا ہو اور غیر اللہ کے سامنے التجاء کرنے پر اس کا دار و مدار ہو اور اس کی نظر اسباب میں ہو کر رہ جائے اور وہ مستب اور سبست سے بالکل نظر ہٹا لے جب یہ قباحت کی فصل وجہ دور ہو جائے تو پھر اس کی ملت و حرمت کا دار و مدار اغراض و مقاصد پر ہے اگر مقصد نیک ہے تو سحر اس کے لئے بہتر ہے ورنہ شر ہی شر ہی ہے۔

ایک جلیل القدر فائدہ:

حضرت شاہ عبدالعزیز سے آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں یہود سے سحر میں اس قدر انہماک اختیار کیا کہ دو قسم کے سحر مذموم و معیوب کو حاصل کرنے پر اکتفاء نہیں کرتے بلکہ اپنے اوقات کو اور ایسے علوم کو حاصل کرنے میں صرف کرتے ہیں جو شریعت سے اعراض اور وحی الہی سے بے رخی اختیار کرنے کا سبب ہے۔ اللہ تعالیٰ سے ارشاد فرمایا: یعنی وہ ایسے علوم سیکھتے ہیں جو اس کے لئے باعث ضرر ہیں اگرچہ دوسروں کے لئے باعث ضرر نہ ہوں۔

اور وہ علوم اس کو مفید نہیں اگرچہ اور لوگوں کے لئے نفع بخش ہوں۔ اور عقل مند کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اس چیز سے بچے جو ضرر رساں ہو اور نفع مند نہ ہو۔

علم کے قابل مذمت ہونے کی وجہ:

انسانوں کے لئے علم اس وقت قابل مذمت بنتا ہے جب اس میں اس تین وجوہ میں سے ایک وجہ پائی جائے۔ ۱: اس علم سے اپنے یا دوسرے کے لئے ضرر کی توقع ہو۔ مثلاً علم سحر و طلسمات اور علم نجوم بھی اسی قسم سے ہے کیونکہ مخلوق کی تاثیرت کے لئے وہ تو نقصان دہ ہے۔ کیونکہ جب وہ ستاروں اور افلاک کی اوضاع کے بعد آثار عالم کو ایک طرح دیکھتے ہیں تو اس کے دلوں میں یہ بات جم جاتی ہے کہ یہ چیز فلاں ستارے اور فلاں درج اور فلاں درجہ کی وجہ سے ہے۔ تو اس سے دل میں یہ بات خوب پختہ ہو جاتی ہے کہ مطالب کے حاصل ہونے کی اور برج کی وجہ سے ہے اور اس صورت حال میں نفع و ضرر کے بالک حقیقی کی طرف قطعاً التفات نہیں رہتا اور دل پر ایک عظیم حجاب حائل ہو جاتا ہے۔ جو نظر الی اللہ سے مانع ہے۔ ۲: دوسری جناب یہ ہے کہ اگر اس علم میں ذاتی طور پر ضرر نہ ہو مگر یہ حاصل کرنے والا استعداد میں کوتاہی کی وجہ سے اس علم کے حقائق کی اطلاع نہیں پاسکتا اور جب اس علم کے حقائق کا علم نہ ہو تو یہ شخص جہل مرکب میں پھنس گیا۔

اسرار الہیہ کے متعلق بحث کرنا بھی اسی قسم سے ہے اسی طرح احکام شرعیہ اور کارثر علوم النایہ اور علم قضاء و قدر کا بھی یہی حال ہے۔

اور اسی حکم میں یہ مسائل بھی آتے ہیں۔ مسئلہ جبر و قدر تو حید و جوی، توحید شہودی، مشاجرات صحابہ کرام وغیرہ۔ اور علم اشعار اور خدو خال کا دوا بھی اس پڑھ میں یہی حکم رکھتا ہے کیونکہ اس کے دل تو شہوت جو کہ زہر ہلاہل کی طرح ہے اور ہر چیز میں تخیل و مبالغہ کا باعث بنتا ہے۔

۳: شرعی طور پر جو علوم محمود ہوں اس میں بے جا تعمق اختیار کرے اور فاراط تاریط سے کام لے مثلاً علم عقائد اور توحید میں التناہات کو دخل انداز کر لے۔ اور علوم اقلہ کے باب التحیل اور روایات ساورہ کو جس کی کوئی فصل نہیں انہیں بیان کرے اور علم سلوک میں اشتعال جو مکیہ کو شامل کرے۔

علم دعوت اسماء میں سحر و طلسم کے قواعد کام میں لائے اور انبیاء کے واقعات میں یہودیوں کے جھوٹ کو شامل کرے اور

روافض سے سنی ہوئی بے سرو پار وایات کو عقائد میں ملائے تاکہ لوگوں کے اعتقادات میں خرابی پیدا ہو۔
یہ تمام علوم لوگوں کے لئے تو نقصان دہ ہیں اس سے متوقع فائدہ اس کو حاصل نہیں ہوتا۔ جب قرآن آیا تو اس وقت یہود اسی قسم کے علوم کے دلدادہ تھے اور علم محمود سے اعراض کرنے والے تھے۔

فال و شگون لینے کا بیان:

فال: اس کا زیادہ تر استعمال اچھائی کے لئے ہوتا ہے مثلاً بیمار کو موت کا اندیشہ ہے کوئی اسے کہتا ہے یا سالم۔ اے سلامتی والے بیچ جانو اے کسی چیز کا طلب گار اس طرح سنے یا واجد۔ اے مطلوب کو پا لینے والے۔ یہ اچھا فال ہے۔ آپ ﷺ اسے اسی قسم کا حال منقول ہے کہ کسی چیز کو دیکھ کر اس کے متعلق اچھے کلمات رکھنا اور بعض اوقات فال کا استعمال برائی کے لئے کیا جاتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں فال نیک و بد۔

طیرہ: یہ طیر سے مصدر ہے جیسا کہ خیرۃ تخریر سے ہے۔ فقط لغت عرب میں اس دو لفظوں کا مصدر اس وزن پر آتا ہے۔ طیرہ کا حال برے فال کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بعض اوقات نیک و بد دونوں قسم کے فال کے لئے بھی استعمال کر لیتے ہیں۔ آپ ﷺ مختلف صحابہ کرامؓ کے ناموں فال لیا کرتے تھے۔ اسی طرح مقامات کے ناموں سے فال لیتے تھے۔ برا فال ممنوع ہے۔

وجہ تسمیہ:

اہل عرب کی جاہلیت میں یہ عادت تھی کہ وہ اس طرح شگون لیتے مثلاً جب کسی کام کا ارادہ کرتے یا کسی مقام پر جاتے پر سدے یا ہرس کو ڈراتے پھر دیکھتے کہ وہ بھاگ کر اس کے دائیں سے گزرا یا بائیں سے دائیں طرف سے تو گزرنے کو مبارک قرار دیتے اور اس کام کو کر گزرتے اور بائیں طرف سے گزرنے کو منحوس قرار دے کر کام کو ترک کر دیتے۔

سنوح: شکار کا بائیں جناب سے آنا۔ بروح: شکار کا دائیں جناب سے آنا۔

یہ اس کے ہاں مبارک اور پہلا منحوس تھا روایات میں سوانح اور برارح سے شگون کا یہی معنی ہے۔

ایک نقطہ:

لا کی تعبیر اور تطیر کی مذمت کی گئی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ نیکی کی امید رکھنا اور اس کے فضل کا امیدوار رہنا بہر حال اولیٰ و اعلیٰ ہے۔ اگرچہ اس میں خطا و غلطی کرے اور اس کے بالمقابل اللہ تعالیٰ سے امید کو منقطع کرنا اور مایوس و ناامید ہونا اور اس کے متعلق برا سوچنا عقلاً اور شرعاً قابل مذمت ہے۔

باقی وہی ہوگا جو اس سے چاہا۔ فال و طیرہ کی تحقیق یہی ہے۔ روایات میں عدویٰ اور حمہ کی مانند الفاظ بھی آئے جو انہی کے معنی میں ہیں۔

الفصل الاول:

بدشگونی سے بچو

۴۳۶۸/۱ اَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ خَيْرُهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۲/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۵۴ ومسلم فی ۱۷۴۵/۴ الحدیث رقم (۱۱۰-۲۲۲۳) وأحمد فی المسند ۲/۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ میں سے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ بدشگونی کوئی چیز نہیں اس سے بہتر تو اچھی فال ہے۔ صحابہ کرامؓ نے پوچھا فال کیا چیز ہے؟۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد وہ اچھا کلمہ ہے جو آدمی اس وقت سنے اور مقصود پانے کی تمنا کرے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: لَا طَيْرَةَ: شگون بد نہیں کرے شگون کو فائدے کو حاصل کرنے یا ازالہ تو نقصان میں کوئی دخل نہیں۔ اس قسم کے شگون کو کوئی اعتبار نہ کرنا چاہیے اور نہ اس کا اعتقاد رکھنا چاہیے کیونکہ وہی ہوگا جو اللہ تعالیٰ چاہیں گے۔ شارح سے اسی سبب سے اس کا اعتبار نہیں کیا اور شگون کی نفی اور ممانعت کے بعد فال کی تعریف فرمائی اور شگون کی اقام میں فال کو بہتر قرار دیا اور یہ فال اس کی قسم اس وقت بنے گی جب کہ طیرۃ کو فال کے مطلق معنی میں لیا جائے گا۔

ایک اشکال:

سوال: اس عبارت سے تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ نیک فال بھی بہتر ہے اور فال بد بھی اچھا ہے حالانکہ فال بد میں تو قطعاً اچھائی نہیں ہے۔ جواب: ۱) یہاں لفظ خیر بد کے معنی میں ہے بہتر کے معنی میں نہیں جیسا کہ کہتے ہیں۔ ۲) اس کلام کی بنیاد اعتقاد عرب کے زعم کے مطابق ہے یعنی عرب کے زعم کے مطابق شگون میں بھی بھلائی رکھی ہے یا ممکن ہے کہ مراد یہ ہو کہ بالفرض اگر شگون اچھا ہوتا تو فال لینا اس سے بہتر ہوتا۔ اور فال کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی اچھا کلمہ مخاطب اپنے حق میں سنے اور وہ اس سے اچھا معنی مراد لے۔ مثلاً کوئی شخص کوئی چیز تلاش کر رہا تھا تو کہنے والے سے کہا یا واجد تو اس سے یہ معنی مراد لیا کہ وہ چیز مل جائے گی۔ اسی طرح کسی شخص نے راستہ گم پایا اس پریشانی کی حالت میں پکار سے والے کو سنا کہ وہ کہہ رہا تھا یا راشد تو اس سے سن کر یہ معنی مراد لیا کہ اب گم شدہ راستہ مل جائے گا۔ (ح)

بدفالی وہائمہ بے حقیقت ہے

۴۳۶۹/۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَّةَ وَلَا صَفَرَ وَفَرَّ

مِنَ الْمَجْزُومِ كَمَا تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ۔ (رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۸/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۷۰۷ وَأُحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیماری میں تعدیہ بدشگونی، ہامہ اور صفراں کی کچھ حقیقت نہیں۔ البتہ کوڑھی سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔

تشریح: لَا عَدُوًى۔ یعنی بیماری ایک سے دوسرے کو لگ جانا نہیں ہے زمانہ جاہلیت میں بلکہ جدید جاہلیت میں اعتقاد یہ ہے کہ ایک شخص کی بیماری دوسرے کو لگ جاتی ہے چنانچہ جو شخص کسی بیمار کے پاس بیٹھتا ہے یا اس کے ساتھ کھاتا پیتا ہے تو اس مریض کی بیماری اس میں سرایت کر جاتی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اطباء کے خیال میں سات امراض ایسے ہیں جس میں بیماری دوسرے میں سرایت کر جاتی ہے۔ ۱: کوڑھ۔ ۲: خارش۔ ۳: چچک۔ ۴: پھوڑے پھنسیاں۔ ۵: منہ سے بدبو کا آنا۔ ۶: رد (آنکھ سے سفید مادے کا بہنا)۔ ۷: امراض وبائیہ پس شارح سے اس کی نفی فرما کر مرض کے سرایت کرنے یا ایک دوسرے سے لگ جانے کو باطل قرار دیا۔ بیماری کا مستقل ہونا قاور مطلق سے ہے جس طرح پہلے شخص کو بیماری لگی تو دوسرے اور تیسرے کو بھی ایسے ہی لگی۔ شگون بد کے بارے میں اوپر کے فوائد میں لکھا جا چکا ہے۔ ہامہ: ہامہ نر کی کھوپڑی کو کہا جاتا ہے اور یہاں عربوں کے زعم کے مطابق وہ جانور ہے جو میت کی ہڈیوں سے پیدا ہوتا ہے اور وہ اڑتا ہے عربوں کا اعتقاد یہ تھا کہ یہ ہامہ نامی جانور میت کے سر سے نکلتا ہے اور وہ ہمیشہ پانی کے لئے فریاد کرتا ہے اور پکارتا ہے کہ مجھ پانی دو۔ اور وہ اس وقت تک فریاد کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کا قاتل مارا جائے۔ ۲: بعض نے یہ کہا کہ میت کی روح جانور کی شکل اختیار کر لیتی ہے یہاں تک کہ اپنے قاتل سے اپنے کئے کا بدلہ چکا لے۔ جب وہ اپنا بدلہ لے لیتا ہے تو پھر اڑ کر چلا جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس اعتقاد کو بھی باطل قرار دیا اور حکم دیا کہ اس کی کچھ حقیقت نہیں۔ ۳: بعض نے کہا کہ یہ ہامہ تو ہے کہ جب وہ کسی مقام پر یا گھر پر آکر بولے تو وہ گھر ویران ہو جاتا ہے۔ یا اس کو کوئی نہ کوئی رہائشی مر جاتا ہے یہ بھی طیرہ میں داخل ہے اور اس کو بھی باطل قرار دیا ہے۔

ولاصفر: اس کے کئی معانی کیے گئے ہیں اصفر کا مہینہ مراد ہے جو کہ محرم کے بعد آتا ہے اس کو لوگ حوادث و آفات کے اترنے کا مہینہ قرار دیتے ہیں یہ اعتقاد باطل ہے اس کی کچھ حقیقت نہیں۔ ۲: عربوں کے ہاں صا را ایک نفس کا نام ہے جو پیٹ میں قیام پذیر ہے وہ بھوک کے وقت کاٹا اور ایذا دیتا ہے چنانچہ وہ کہا کرتے تھے کہ بھوک کے وقت جو تکلیف ہوتی ہے وہ اسی وجہ سے ہوتی ہے اور وہ ایک سے دوسرے میں سرایت کر جاتا ہے نووی لکھتے ہیں کہ یہ پیٹ کے کیڑے ہیں جو بھوک کے وقت کاٹتے ہیں اور بعض اوقات آدمی کا رنگ اس سے زرد ہو جاتا ہے اور وہ ہلاک ہو جاتا ہے پس اسے باطل قرار دیا۔

روایت کے پہلے حصے میں مرض کے تجاوز کی نفی فرمائی اور آخر میں جذام اور کوڑھ کے بارے میں فرمادیا کہ اس سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگا جاتا ہے۔ اس کی تحقیق اس فصل کے آخر میں آرہی ہے۔ (ج-ع)

پہلے اؤٹ کو خارش کس نے بنایا؟

۳/۴۴۷۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوًى وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ

يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَابَالِ الْإِبِلِ تَكُونُ فِي الرَّمْلِ لَكَانَهَا الطَّبَاءُ فَيُخَالِطُهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيُجْرِبُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ - (رواه البخاری)

آخر جہ بخاری فی صحیحہ ۲۴۱/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۷۰ ومسلم فی ۱۲۴۲/۴ الحدیث رقم (۱۰۱-۲۲۲۰) وأبو داؤد فی السنن ۲۳۱/۴ الحدیث رقم ۳۹۱۱ وأحمد فی المسند ۲۳۲/۴ الحدیث رقم ۳۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی بیماری کا خود بخود دوسرے کو لگنا اور ہمارے اور صغراؓ کی کچھ حقیقت نہیں ایک دیہاتی کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس اونٹوں سے متعلق کیا کہا جائے گا جو ریگستان میں ہرن کی مانند دوڑتے پھرتے ہیں پھر جب کوئی خارش اونٹ اس میں مل جاتا ہے تو اور دوں کو بھی خارش کر دیتا ہے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پہلے اونٹ کو کسی سے خارش بنایا۔ وہ بھی اسی کے حکم سے ہوا (اور دوسرے اونٹوں کا خارش ہو جانا بھی تقدیر الہی سے ہوتا ہے) یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: لَكَانَهَا الطَّبَاءُ: یعنی تندرستی اور جلد کی صفائی میں وہ ہر نیوں کی طرح ہے۔ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ: اس میں آپ ﷺ نے اعرابی کے بیان کی تردید فرمائی کہ تم بتلاؤ کہ پہلے کو خارش کہاں سے لگی اور پہلے اونٹ سے یہاں مراد وہ اونٹ ہے جو کہ خارش تھا ممکن ہے کہ کی دیہاتی یہ کہہ دیتا کہ کسی دوسرے اونٹ سے یہ لگ گئی اور اس کے ذریعے دوسرے اونٹوں تک پہنچی تو آخر میں یہی ماننا پڑے گا کہ سب سے پہلے جس اونٹ کو خارش لگی وہ بھی تقدیر الہی سے لگی اور دوسرے اونٹوں کو بھی اسی طرح تقدیر الہی سے لگی ہے۔

انواء کا بارش میں کچھ دخل نہیں

۴/۲۴۷۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا هَامَّةٌ وَلَا قَوْءٌ وَلَا صَفَرٌ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۴۴/۴ الحدیث رقم (۱۰۶-۲۲۲۰) وأبو داؤد فی السنن ۲۳۲/۴ الحدیث رقم ۳۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس چیزوں میں کچھ حقیقت نہیں۔ ۱: بیماری کا متعدی ہونا۔ ۲: مردہ کی کھوپڑی سے الو کا نکلنا۔ ۳: چاند کی منازل کا بارش میں علت ہونا۔ ۴: صفر کا نحوست والا ہونا۔

تشریح: بہت سے اطباء تو ہم پر بہت لوگوں اور مسود اور عرب جاہلیت میں کئی امراض کے متعلق متعدی ہونے اور چھوت چھات کا اعتقاد پایا جاتا تھا۔ جناب رسول اللہ ﷺ سے اسی کی تردید فرمائی کہ یہ بیماری فلاں سے فلاں کو لگ گئی یہ قاسد اعتقاد ہے۔ احتیاط برتن لگ چیز ہے موثر حقیقی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

۲: لاہامہ: مردے کی کھوپڑی سے عرصہ کے بعد ایک پرندہ نکلتا ہے اور چیختا چلاتا اور پھر اپنے سابقہ گھر میں لوٹتا ہے اس کا یہ آنا نہایت منحوس ہے۔ یہ بھی عرب جاہلیت کا اعتقاد تھا بلکہ توہم پرست مسلمان بھی الو کے بولنے کو منحوس قرار دیتے ہیں۔ اس اعتقاد کو سرے سے باطل قرار دیا۔ ۳: ولا سوء: اس کی جمع اسواء ہے۔ ایک خاص ستارہ یا منازل چاند مراد ہیں۔ عرب بارش میں اس ستارے کے طلوع یا منازل قمر کو موثر حقیقی قرار دیتے تھے بارش کافی الحقیقت برسانے والا اللہ ہے۔ اس لئے اس کے علاوہ نسبت کو دوسری روایت میں کار باللہ کے لفظ سے تعبیر فرمایا گیا ہے اس لئے امام نووی سے اس کو نہی تحریری قرار دیا جو کہ بہترین قول ہے۔

ولا صار: جو کہ عرب کے ہاں صفر میں بلاؤں کے اترنے کا اعتقاد تھا اور اب بھی کئی لوگ یہ باطل اعتقاد رکھتے ہیں حالانکہ شرع سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

بھوت پریت کی کچھ حقیقت نہیں

۵/۴۴۷۲ و عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَدْوِي وَلَا صَفَرٌ وَلَا غُولٌ۔

(رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۴۴/۴ الحديث رقم (۲۲۲۲۱۰۷) وأبو داود في السنن ۲۳۳/۴ الحديث رقم

۳۹۱۳ وأحمد في المسند ۳۱۲/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین باتوں کی کچھ حقیقت نہیں: ۱: مرض کا متعدی ہونا۔ ۲: صفر کا نحوس والا ہونا۔ ۳: بھوت پریت کا ہونا۔ (مسلم)

تشریح: غول: اس کی جمع غیلان ہے یہ تو جنات و شیاطین کی ایک جنس ہے عربوں کا گمان یہ تھا کہ جو بھوت پریت جنکوں میں مختلف صورتوں میں نظر آتے ہیں وہ لوگوں کو راستے سے ہٹاتے اور ان کو ہلاک کرتے ہیں شارح علیہ السلام اس بات کی نفی فرمائی علماء شارحین فرماتے ہیں کہ غول یعنی سرکش جنس کے وجود کی نفی اراد نہیں بلکہ مختلف شکلوں میں ظاہر ہو کر مختلف انسانوں کے کرنے کی نفی ہے مطلب یہ ہوا کہ وہ اللہ کے حکم کے بغیر نہ گمراہ کر سکتے ہیں اور نہ ہلاک کر سکتے ہیں بلکہ یہ صرف ایک فریب کاری اور خیالی شکلیں ہیں جس کو وہ دکھلاتے ہیں بعض شارحین کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی بعثت سے شیاطین کو گمراہ کرنے اور ہلاک کرنے سے روک دیا گیا جیسا کہ فرشتوں کو گفتگو کرتے سے روک دیا گیا۔

کوڑھی کو لوٹنے کا حکم

۶/۴۴۷۳ و عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي وَفْدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَأَرْجِعْ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۵۲/۴ الحديث رقم (۲۲۳۱-۱۲۶) والنسائي في ۱۵۰/۷ الحديث رقم

۴۱۸۲: وابن ماجہ فی ۱۱۷۲/۲ الحدیث رقم ۳۵۴۴ وأحمد فی المسند ۳۸۹/۴۔

حضرت عمرہ بن شریدا اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ثقیف کی وادی میں ایک کوڑھی شخص تھا جناب رسول اللہ ﷺ نے اسے پیغام بھیجا ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے پس تم لوٹ جاؤ۔ (مسلم)

تشریح ﴿فَإَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ﴾: اس روایت سے پہلے بھی پہلی روایت کے معنی کی تصدیق ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی ظاہری بیعت کو عدم ضرورت قرار دے کر دور رہنے کا حکم فرمایا۔ اب رہا یہ سوال کہ جب بیماری متعدی نہیں تو پھر ان روایات کا کیا مطلب ہے کہ ثقیف کے کوڑھی کو ظاہری بیعت کے بغیر واپس کر دیا اور ایک دوسرے کوڑھی کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلایا۔ علماء نے اس میں تطبیق کے دو راستے اختیار کیے ہیں۔ علماء کی اکثریت اس بات کی قائل ہے کہ یہاں تعدیہ مرض کی مطلقاً مقصود ہے۔ جیسا کہ روایات کا ظاہر بھی اس کا مؤید ہے۔ مگر بعض علماء اس بات کے قائل ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ بیماری کا اثر حقیقی نہیں ہے جیسا کہ حکمت طبعیہ کے ماہرین متعدی ہونے کی علتوں کو قطعی طور پر مؤثر مانتے ہیں۔

جناب رسول اللہ ﷺ نے اس حقیقت حال پر خبردار کرتے ہوئے فرمایا اس طرح نہیں جیسا اس کا گمان ہے۔ بلکہ سب کچھ مشیت الہی سے متعلق ہے۔ اگر وہ چاہے تو اثر ہو ورنہ نہیں البتہ دور بھاگنے سے یہ اشارہ فرمایا کہ اس مرض والے سے میل جول اس بیماری کے پیدا ہونے کے اسباب میں سے ایک سبب ہے اسباب کی رعایت کا لحاظ کر کے اس سے دوری لازم ہے۔ جیسا کہ جھکی ہوئی دیوار اور عیب والی کشتی سے بچا جاتا ہے۔ اس تطبیق کو ابن صلاح وغیرہ سے مختار قرار دیا ہے۔

حاصل کلام ﴿یہ ہے طبعی طور پر امراض خود متعدی نہیں البتہ اللہ تعالیٰ سے اس امراض میں مثلاً لوگوں سے میل جول کو متعدی ہونے کا ایک سبب بنایا ہے اور بغض اوقات اس سبب کے باوجود بیماری متعدی نہیں ہوتی پس تعدیہ کی نفی اور دوری کا حکم دونوں دوست ہیں تو رہتی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

علماء کی دوسری جماعت:

علامہ ابن حجر سے شرح منخبہ میں فرمایا تطبیق کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ تعدیہ کی نفی اپنے عموم و اطلاق پر ہو اور اس بیماریوں میں مبتلاء لوگوں سے میل جول ہرگز تعدیہ کا سبب نہیں البتہ کوڑھی سے دوری کا حکم سد ذرائع کے طور پر ہے، تاکہ کوئی ضعیف اعلا اعتقاد و شرک کے دلدل میں نہ جا گرے۔ یعنی بالفرض اگر کسی سے کوڑھی سے تعلق رکھا اور ناچا نک تقدیر الہی سے وہ بیماری میں مبتلاء ہو گیا۔ تو کہیں وہ یہ اعتقاد نہ بنالے کہ میرے میل جول کی وجہ سے مجھے یہ بیماری لاحق ہوئی ہے۔ اس لئے اس سے اجتناب کا حکم دیا تاکہ اس وہم میں نہ پڑے۔

یہی وجہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے خود کوڑھی کے ساتھ کھایا کیونکہ آپ ﷺ تو توکل کے سب سے اعلیٰ مقام پر فائز تھے اور آپ ﷺ کے قلب اطہر میں ایسے وساوس کا گزر بھی نہ ہو سکتا تھا۔ گویا دور بھاگنے کا حکم اس کے لئے ہے جو اپنے اندر صدق و یقین کا وہ مقام نہیں پاتا کہیں بیماری لگ جانے سے وہ شرک خفی کا شکار نہ بن جائے۔

علامہ کرمانی کا قول:

بیماری متعدی نہیں اس سے کوڑھی مستثنیٰ ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ کا قول:

کوڑھی میں ایسی بدبو ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ کھانے پینے والے، لیٹنے اور صحبت کرنے والے کو بیمار کر دیتی ہے۔ پس یہ طب سے متعلق ہے۔ یہ تعدیہ نہیں ہے اس کی مثال بدبودار کھانا ہے اور سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوتا ہے۔

الفصل الثانی:

اچھے نام سے اچھا گمان

۴۷۴/۷۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَفَاءَلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ وَكَانَ يُحِبُّ
الْإِسْمَ الْحَسَنَ۔ (رواہ فی شرح السنہ)

أخرجه أحمد في المسند ۱/۲۵۷۔

ترجمہ: حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ اچھی فال لیا کرتے تھے اور شگون نہ لیتے اور اچھا نام پسند فرماتے۔ یہ شرح السنہ کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿يَتَفَاءَلُ﴾: اچھے ناموں اور اچھی چیزوں سے آپ ﷺ اچھا فال لیتے برائے سمجھتے۔
﴿يُحِبُّ الْإِسْمَ الْحَسَنَ﴾: اگر کسی کا ترکیب یا معنی کے لحاظ سے برانا نام ہوتا تو اسے بدل ڈالتے اور نیک نام جمال کا زیور اور کمال کا تکملہ اور تہذکرہ جسہ میں داخل ہے گویا اچھے نام والے کو اچھی صفت مل گئی۔ اچھے خلق حسن اور فاعال خیر میں مؤثر ہیں (تفصیل سفر السعادة میں ملاحظہ ہو)۔

تین مشرکانہ رسوم

۸/۴۷۵ وَعَنْ قُطَيْنِ بْنِ قَبِيصَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقِيَافَةُ وَالطَّرْقُ
وَالطَّيْرَةُ مِنَ الْجُبَّتِ۔ (رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۴/۲۲۸ الحديث رقم ۳۹۰۷ وأحمد في المسند ۳/۴۷۷۔

ترجمہ: حضرت قطن بن قبیصہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: بلاشبہ پرندے، اڑانا، کنکر کو پھینکنا، ۳۔ شگون بد لینا مشرکانہ کام ہیں۔

تشریح: القیافہ: پرندوں کا اڑانا جیسا کہ طیر کے معنی میں تفصیل ہوئی۔ پرندوں کے نام، آوازوں اور صفات سے اس میں قال لیا جاتا ہے۔ مثلاً عقاب (شاہین) سے عقا ط یعنی سزا کا لیا جائے اور غراب سے غربت کا اور ہد ہد سے ہدایت کا۔

توفیق تطیرو عیفاہ: طیرہ عام ہے خوفہ پرندے سے ہو یا کسی اور جانور سے اور عیفاہ صرف جانوروں ہی کی آواز سے قال لینا ہے چنانچہ صاحب نہایہ کہتے ہیں کہ عیفاہ پرندے کو ڈانٹنا اور اس کی آواز کے گزرنے وغیرہ سے قال لینا۔
طریق: کاہنوں کو کنکری مارنا یا جیسا عرب عورتیں قال لیتے وقت کنکری پھینکتی تھیں۔ بعض نے رل والوں کی ریت میں خط لگانے کو طرق کہا ہے۔

جبت: جادو۔ کہانت۔ بعض نے جادو گر کو جبت کہا۔ بعض نے ہر وہ چیز جس کی اللہ تعالیٰ کے سوا عبادت کی جائے یہ مشرکانہ اعمال سے ہے زیادہ ظاہر یہ ہے کہ جبت شیطان کو کہتے ہیں اور وہ فاعال شیطانیہ سے ہے۔

بدفالی مشرک کی ایک عادت ہے

۹/۲۴۷۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الطَّيْرَةُ شِرْكٌ قَالَهُ ثَلَاثًا وَمَا مِنَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ (رواه ابو داود و الترمذی وقال سمعت محمد بن اسمعيل يقول كان سليمان بن حرب يقول في هذا الحديث) وَمَا مِنَّا إِلَّا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ هَذَا عِنْدِي قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ۔ (ابو داود و الترمذی)

اخرجه ابو داود في السنن ۲۳۰/۴ الحديث رقم ۳۹۱۰ و الترمذی فی ۱۳۷/۴ الحديث رقم ۱۶۱۴ وابن ماجه فی ۱۱۷۰/۲ الحديث رقم ۳۵۳۸ و احمد فی المسند ۱۲۸/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ بدفالی شرک ہے اور یہ بات آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمائی اور ہم میں سے ہر ایک کے دل میں (دوسرے کی حد تک) یہ بات آتی ہے مگر اللہ تعالیٰ پر توکل اس کا ازالہ کر دیتا ہے۔ یہ ابو داود، ترمذی کی روایت ہے۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ سلیمان بن حرب اس کے متعلق فرماتے کہ یہ ابن مسعود کا کلام ہے۔

تشریح: الطَّيْرَةُ شِرْكٌ: یعنی بدشگونی رسومات شرکیہ سے ہے اور شرک خفی کو لازم کرنے والا ہے۔ اگر اس پر اعتقاد کرے تو ایسا شگون کار ہے ۲ بقاضائے شرکا وہم آئے تو اللہ پر بھروسہ کرے۔ ۳: وَمَا مِنَّا إِلَّا یہ جملہ ابن مسعود کا ہے اگر بالفرض آپ ﷺ کا ہو تو یہ تعلیم امت کے لئے فرمایا۔

کوڑھی کو ساتھ کھلانا

۱۰/۲۴۷۷ وَأَعْنِ جَابِرٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ مَجْدُومٍ وَفَوَضَّهَا مَعَهُ فِي الْقَصْعَةِ وَقَالَ كُلُّ نَفَةٍ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلَا عَلَيْهِ۔ (رواه ابن ماجه)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۳۹/۴ الحديث رقم ۳۹۲۵ والترمذي في ۲۳۴/۴ الحديث رقم ۱۸۱۷ وابن ماجه في ۱۷۷۲/۲ الحديث رقم ۳۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک کوڑھی کا ہاتھ پکڑا اور اپنے ساتھ اسے پیالے میں رکھا اور فرمایا تم اللہ تعالیٰ پر یقین و توکل کرتے ہوئے کھاؤ۔ (ابن ماجہ)

تشریح: أَخَذَ بِيَدِ مَجْدُومٍ: اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ توکل و یقین کے حاصل ہونے کی صورت میں جذامی سے بھاگنا لازم نہیں۔ (ع۔ ح)

ان میں نحوست نہیں

۱۱/۲۳۷۸ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا هَامَّةٌ وَلَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَأَنْ تَكُنِ الطَّيْرَةُ فِي شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْقَرْسِ وَالْمَرَاةِ۔ (رواه أبو داود)

آخرجه أبو داود في السنن ۲۳۶/۴ الحديث رقم ۳۹۲۱ وأحمد في المسند ۱۸۱/۱

ترجمہ: حضرت سعد بن مالکؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اس میں کچھ نحوست نہیں: ۱: الوہولنا۔ ۲: بیماری کا متعدی ہونا۔ ۳: شگون لینا اگر نحوست ہوتی تو گھر، گھوڑے اور عورت میں ہوتی (جو ہر وقت انسان کے ساتھ رہنے والی ہیں)۔

تشریح: وَلَا طَيْرَةٌ: بدشگونی کے سلسلہ میں مختلف روایات وارد ہیں۔ ۱: بعض احادیث سے بدقالی کے اثرات کی نفی کی گئی اور اس کا اعتقاد رکھنے اور اعتبار کرنے کی ممانعت مطلقاً معلوم ہوتی ہے۔ ایسی روایات بہت ہیں۔ ۲: بعض روایات میں عورت، گھوڑے، خادم کے متعلق اس کا ثبوت یقین کے صیغہ سے موجد ہے جیسا کہ بخاری مسلم میں وارد ہے کہ نحوست تین ہی چیزوں میں ہے۔ ۱: گھوڑے، ۲: عورت اور ۳: گھر میں۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ منزل اور خادم میں نحوست ہے۔ کسی مقام پر تو شرط کے لفظ سے وارد ہے جیسا اس روایت میں ہے اور اسی طرح دوسری روایتوں میں ہے۔ ۳: بعض احادیث سے دیگر امور کی طرح اس امور میں بھی نحوست کے ثبوت کا اس کا رہے جیسا کہ ابن ابی ملیکہ کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے۔ ۴: بعض روایات میں یہ وارد ہوا ہے کہ اس امور میں نحوست کا عقیدہ اہل جاہلیت میں پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ روایت عائشہؓ میں وارد ہوا ہے۔

صورت تطبیق:

اس احادیث میں تطبیق اس طرح ہے بالذات نحوست کے اعتقاد کی نفی ہے اور اسے امور جاہلیت قرار دیا گیا تاہم اشیاء میں موثر بالذات تو الہی ہے اور تمام اشیاء اس کے وجود دینے اور پیدا کرنے سے ایجاد ہوئیں۔ اس مذکورہ اشیاء میں اثبات نحوست اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے مطابق ہے۔ کیونکہ موثر بھی وہی ہے۔ اور سبب جاریہ بنانے والا بھی وہی۔ ان اشیاء کو بعض

خصوصیات و احوال سے خاص کرنے کی حکمت شارع کو معلوم ہے پس جس روایات میں سہی ہے وہ ذاتی تاثیر کے لحاظ سے ہے اور جس میں اثبات ہے وہ ایک سبب عادی کے طور پر ہے۔ جیسا کہ مرض کے متعدی ہونے کے سلسلہ میں اور کوڑھ سے متعلق علماء نے تحریر فرمایا۔

بعض شارحین نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز میں نحوست نہیں اگر بالفرض وہ ثابت ہے تو اس چیزوں کے متعلق گمان کیا جاسکتا ہے کہ وہ نحوست اس میں ثابت ہو۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ:

قاضی عیاض کا رجحان اس طرف جھکتا نظر آتا ہے۔ چنانچہ وہ لا طیرۃ کی شرح میں کہتے ہیں کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی تو ان تین چیزوں میں ہوتی پس ثابت ہوا کہ اس میں نحوست نہیں تو وجود نحوست نہیں۔

بعض شارحین سے کہا کہ عورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ شوہر سے تو موافقت نہ رکھتی ہو اور اس کے ہاں اولاد نہ ہوتی ہو اور وہ اشورہ کی فرمانبرداری ہو یا بد صورت ہو۔

گھر کی نحوست یہ ہے کہ تنگ ہو۔ ہمسائے بدلے برے ہوں اور وہاں کی آب و ہوا خراب ہو۔

گھوڑے کی نحوست یہ ہے کہ اس کی قیمت زیادہ ہو اور وہ غرض و دود مصلحت کے تو موافق نہ ہو۔ خادم کی نحوست کا بھی یہی مطلب ہے یا پھر نحوست سے مراد شرعاً یا طبعاً ناپسندیدہ ہونا ہی ہے۔ اس اعتبار سے نحوست و بد فالی کی نفی عموم اور حقیقت پر محول ہو گئی۔

اچھے فال کی حقیقت

۱۲/۴۲۷۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَةٍ أَنْ يُسْمَعَ يَارَاشِدُ يَانَجِيحُ۔

(رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۳۸/۴ الحدیث رقم ۱۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب کسی کام کے لئے تشریف لے جاتے تو آپ ﷺ کو "یاراشد یا نجیح" جیسے نام سننا پسند ہوتے (تاکہ اس سے اچھا معنی لیں)

تشریح: ۱) أَنْ يُسْمَعَ يَارَاشِدُ: آپ ﷺ یہ سننا اس لئے پسند فرماتے کیونکہ آپ ﷺ کو نیک فالی اور اچھا نام نہایت درجہ پسند تھا۔

اچھے نام کو سن کر آپ ﷺ کی مسرت

۱۳/۴۲۸۰ وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَتَطَيَّرُ مِنْ شَيْءٍ إِذَا بَعَثَ عَامِلًا سَأَلَ عَنْ إِسْمِهِ إِذَا أَعْجَبَهُ إِسْمُهُ فَرِخَ بِهِ وَرَوَى بِشْرُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا دَخَلَ قَرْيَةً سَأَلَ عَنْ إِسْمِهَا

فَإِذَا أَعْجَبَهُ اسْمُهَا فَرَحَ بِهِ وَرَوَى بِشْرُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِنْ كَرِهَ اسْمُهَا رَوَى كَرَاهِيَةً ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۳۶/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۰ وأحمد فی المسند ۳۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول بنی اکرم ﷺ کسی چیز سے بدشگونی نہ لیتے تھے۔ پس جب آپ ﷺ کسی عامل کو روانہ فرماتے تو پہلے اس کا نام دریافت فرماتے پس اگر اس کا نام پسند آتا تو اس قدر خوش ہوتے کہ خوشی کا اثر آپ ﷺ کے چہرہ انور پر نظر آتا اور اگر اس کا اسم پسند نہ ہوتا تو اس کی ناپسندیدگی آپ ﷺ کے چہرہ انور پر ظاہر ہوتی اور جب آپ ﷺ کسی بستی میں داخل ہوتے تو اس کا نام دریافت فرماتے اگر اس کا نام پسند آتا تو اس قدر خوش ہوتے کہ آثار خوشی چہرہ انور پر نمایاں ہوتے اور اگر اس کا نام پسند نہ آتا تو اس کی ناپسندیدگی چہرہ مبارک پر دکھائی دیتی۔

(ابو داؤد)

تشریح: وَرَوَى بِشْرُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ: یہ بدشگونی نہیں کیونکہ اس وجہ سے جس کام کا عزم فرمائے ہوتے اس کو مسخ نہ فرماتے لیکن اس چیز کی ناپسندیدگی کا اثر چہرہ پر ظاہر ہوتا تھا۔

کیونکہ بھلائی اور برائی کی خوشی و ناخوشی میں طبعی تاثیر ہے۔ قطع نظر اس بدشگونی کے بولی جاتی ہے۔

ابن ملک کہتے ہیں: اس روایت سے معلوم ہوا کہ سنت طریق یہ ہے کہ آدمی اپنے فرزند اور خادم کا اچھا و مستحب نام رکھے کیونکہ بعض اوقات برے نام تقدیر کے تو موافق ہو جاتے ہیں جیسا کہ کوئی شخص اپنے بیٹے کا نام خسار رکھے۔ پس بعض اوقات تقدیر الہی اسی معنی کے لحاظ سے جاری ہوتی ہے۔ وہ اس طرح کہ اس شخص یا اس کے بیٹے کو خسارہ حاصل ہو۔ تو لوگ اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہ تو نقصان اس کے نام کی وجہ سے ہوا۔ پس اس آدمی کو برا خیال کرتے ہیں اور اس کے پاس بیٹھنے سے نفرت کرتے ہیں۔

(ح-ع)

ترک مقام کا حکم

۱۳/۳۲۸۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَجُلٌ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّا كُنَّا فِي دَارٍ كَثُرَ فِيهَا عَدَدُنَا وَأَمْوَالُنَا فَتَحَوَّلْنَا إِلَى دَارٍ قَلَّ فِيهَا عَدَدُنَا وَأَمْوَالُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُوهَا ذَمِيمَةٌ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۳۸/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۴۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم ایک حویلی میں رہا کرتے تھے جس میں ہماری تعداد بھی زیادہ اور مال بھی کثرت سے تھا پھر ہم ایک دوسری حویلی میں منتقل ہو گئے جہاں ہماری تعداد و اموال میں کمی آگئی تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ قابل مذمت ہے اسے چھوڑ دو۔

تشریح: ذَرُوهَا ذَمِيمَةٌ: آپ ﷺ سے اس گھر کو چھوڑنے کا اس میں حکم فرمایا یہ شگون کی قسم سے نہیں ہے۔ بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس گھر کی ہوا اس کے نام موافق تھی۔

خطابی کا قول:

اس کو تبدیلی مکان کا حکم اس لئے فرمایا کہ اس کے دلوں میں یہ بات جم چکی تھی کہ یہ خرابی اس مکان کی وجہ سے ہے۔ تو آپ ﷺ سے چھوڑنے کا حکم دیا تا کہ وہ ہم کا مادہ ختم ہو جائے اور وہ شرک خفی کے جال میں نہ پھنس جائیں۔ اسی وجہ سے فرمایا کہ نحوست گھر کی وجہ سے نہیں اور اس کے ہاں فاراد کی تعداد میں تبدیلی اور اموال میں تو فرق اس گھر میں آیا پس دماغوں سے یہ بات نکلنے کے لئے گھر سے انتقال کا حکم فرمایا۔ تا کہ وسوسہ خوب زائل ہو جائے۔

ازالہ وساوس کے لئے وبائی علاقہ چھوڑ دو

۱۵/۲۳۸۲ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ فَرُوهَ بْنَ مُسَيْكٍ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدَنَا أَرْضٌ يُقَالُ لَهَا آيْنٌ وَهِيَ أَرْضٌ رِيفْنَا وَمِيرَتْنَا وَإِنَّ وَبَاءَ هَا شَدِيدٌ فَقَالَ دَعُهَا عَنْكَ فَإِنَّ مِنَ الْقَرْفِ التَّلَفَ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۳۸/۴ الحدیث رقم ۳۹۲۳ وأحمد فی المسند ۴۵۳/۲۔

ترجمہ: یحییٰ بن عبد اللہ بن جبیر کہتے ہیں مجھے اس شخص سے بتلایا جس سے اردہ بن مسیک گویہ کہتے سنا۔ کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ہماری ایک زمین ہے وہ وبائی علاقہ ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے چھوڑ دو اس لئے کہ قرف سے ہلاکت پیدا ہوتی ہے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ طیبی کہتے ہیں کہ یہ تعدد یہ کی قسم سے نہیں بلکہ طب اور علاج کی قسم سے ہے کیونکہ فصلاح بدن کے لئے صالح ہونا چاہیے ہوا کی خرابی عدم تو موافقت اور بیماری کا سبب ہے۔

وباء سے بھاگنے والوں کا استدلال:

ممکن ہے کہ وباء سے بھاگنے والے اس حدیث سے استدلال کریں کہ اس آدمی سے وباء کی شکایت کی جو اس زمین میں پائی جاتی تھی آپ ﷺ سے اسے چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ مرض و وباء سے باعث ہلاکت ہوتی ہے پس وباء سے بھاگنا درست ہوا۔
جواب: اس سے استدلال درست نہیں کیونکہ اس سے دبائے و مرض کی شکایت کی اور اس کو منحوس و ناپسند جانا تو آپ ﷺ سے اس کے حال کی کمزوری اور شرک خفی کے جال میں پھنسنے سے حفاظت کے لئے وہاں سے نکلنے کا حکم فرمایا۔ یہ نہیں کہ وہاں وباء پڑی اور اس وقوع کے بعد آپ ﷺ سے بھاگنے کو جائز قرار دیا اور گفتگو تو اسی میں ہے پس یہ بحث سے خارج ہے اور مصیبت میں پڑنے سے پہلے فصل طریقہ یہی ہے کہ پرہیز و گریز کیا جائے اور وقوع کے بعد پھر رضاء و صبر ہے۔ مگر ایسی حالت میں دعا و تاراع احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں۔ بخاری و مسلم میں موجود ہے کہ وباء سے بھاگ کر نکلنے کی اجازت نہیں۔ اور صبر و صبات کی ترغیبی روایات وارد ہیں یہ روایت ابو داؤد اس رعایات کے معارض نہیں ہو سکتی۔ علماء نے لکھا ہے کہ اردہ بن مسیک سے ایک دو

روایات ہی مروی ہیں اور وہ بھی نامعلوم شخص سے مروی ہے پس روایت منقطع ہوتی اور یحییٰ بن عبد اللہ کو ثقہ وغیر ثقہ ہونے میں اختلاف ہے۔

حاصل کلام ﴿﴾ یہ ہے وباء سے بھاگنا معصیت ہے اور ممنوع ہے اگر یقینی طور پر یہ جانے کہ اگر وباء میں رہا تو مر جاؤں گا اگر نکل گیا تو بچ جاؤں گا تو اس طرح کافر ہو جائے گا۔ اس اعتقاد کے بغیر وہ گناہ گار ہے۔ اور اس کا یہ قیاس کہ جیسا زلزلہ اور آگ لگنے سے گھر سے نکلتے ہیں اسی طرح یہ بھی ہے یہ قیاس قاسد ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ زلزلہ سے ہلاکت، گھر کے گرنے سے ہلاکت اور آگ لگنے سے ہلاکت ہونا نہ نکلنے کی صورت میں یقینی ہے اور وباء کی صورت میں اس کا مرنا مشکوک و مہوم ہے۔

الفصل الثالث:

نا پسند چیز کو دیکھ کر یہ دُعا کرے

۱۶/۲۲۸۳ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ذُكِرَتِ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنُهَا الْقَالَ وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ (رواه ابو داود مرسل)

اخرجه ابو داود في السنن ۲۳۵/۴ الحديث رقم ۳۹۱۹۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ہدشگونی کا تذکرہ ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس میں سب سے بہتر اچھا فال ہے۔ اور قال سے کسی مسلمان کو اس کام سے واپس نہ لوٹنا چاہیے جس کا وہ ارادہ کر چکا ہے۔ پس تم کسی نا پسندیدہ چیز کو دیکھو تو یہ دُعا کرو اے اللہ! تو نیکیوں کو لانے والا اور برائیوں کو دفع کرنے والا ہے۔ برائی سے بچنا اور نیکی کی توفیق تیری طرف سے ہی میسر ہوتی ہے۔ یہ ابو داود کی مرسل روایت ہے۔

باب الکھانۃ

کہانت کا بیان

کہانت: کاہن: فال گوئی کرنے والے کو کاہن کہا جاتا ہے اور کفہ کی زبر سے فال گوئی کرنا اور کفہ کی زیر ہو۔ فال گوئی کا پیشہ۔ علامہ طیبی: کاہن وہ ہے آئندہ حوادث کی اطلاع کا مدعی اور معرفت اسرار و اشیاء مخفیہ کے جاننے کا دعویٰ دار ہو۔ عرب میں کافی تعداد میں کاہن پائے جاتے تھے۔ اس کی کئی اقسام تھیں۔ بعض تو جنات سے خبریں وصول کرنے کے مدعی تھے کیونکہ فرشتوں کی زبانی شیاطین چوری چھپے خبریں سن کر کاہنوں کو آ کر بتلاتے تھے اور وہ اس میں اضافہ کر کے پھیلا دیتے اہل عرب اس کو قبول کر لیتے۔ آپ ﷺ کی بعثت پر شیاطین کی چوری روک دی گئی تو کہانت کا یہ سلسلہ بھی ٹھپ ہو گیا۔ ۲: بعض اسباب و علامات

سے معلوم کر کے لوگوں کو بتلاتے یہ عرفا کہا کرتے تھے۔ یہ مکان میں چوری کی چیز اور گمشدہ کی اطلاع دیتے کبھی اٹکل لگ جاتا۔ رمل والوں کا بھی یہی کام تھا اور ہے یہ بھی کاہنوں کی قسم تھی۔ ۳: کاہن کا طلاق نجومی، مرملی عرفا سب پر آتا ہے۔ یہ حرام فاعال ہیں اس پر جس طرح مال لینا ناجائز ہے۔ اسی طرح دیاس بھی ناجائز ہے۔ مسلمان حکام کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کو روکے اور تادیب کے طور پر سزا بھی دے۔

الفصل الاول:

شگون تمہیں کام سے مانع نہ بنے

۲۲۸۴/۱ اَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ قَالَ قُلْتُ كُنَّا نَتَطَيَّرُ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدِّكُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنْ رَجَالٍ يَخْطُونَ خَطًّا قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَلِكَ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۴۸/۴ الحديث رقم (۱۲۱-۵۳۷) وابو داؤد في السنن ۲۲۹/۴ الحديث رقم ۳۹۰۹ والنسائي في ۱۴/۳ الحديث رقم ۱۲۱۸ وأحمد في المسند ۴۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایسے بہت سے کام ہیں جس کو ہم زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے ہم کاہنوں کے ہاں جا کر اس سے غیب کی باتیں دریافت کرتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا (اب) تم کاہنوں کے ہاں مت جاؤ۔ میں نے عرض کیا ہم بدشگون کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا براشگون ایسی چیز ہے جو (دوسرے کی حد تک) اب بھی دل میں آسکتی ہے مگر یاد رکھو یہ تمہیں کسی کام سے نہ روکے۔ پھر میں نے عرض کیا ہم میں سے بعض لوگ لکیریں کھینچتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا انبیاء میں سے ایک نبی لکیریں کھینچتا کرتے تھے تو جس آدمی کا خط اور لکیر اس کے موافق ہو جائے وہ جائز ہے۔ (مسلم)

تشریح: معاویہ: یہ جلیل القدر صحابی ہیں مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہوئے اور غزوہ تبوک کے موقعہ پر مدینہ میں وفات پائی۔ ذلک شنبی: کاہنوں کے پاس مت جاؤ اور بدشگون مت لو۔ اور نہ ان کے پیچھے جاؤ یہ دوسرے ہیں جس کو آدمی دل میں محسوس کرتا ہے۔

یخطوس: یہ رمل والوں کی لکیریں ہیں جو وہ مختلف چیزیں معلوم کرنے کے لئے بطور فال نکالتے تھے۔

کاس بنی: اس سے مراد حضرت دانیال ہیں بعض نے اور لیس مراد لیے ہیں۔ تو جن کی لکیروں کے موافق ہو گئی وہ صحیح ورنہ غلط یا مطلب یہ کہ اتفاقاً حاصل کرنے والی یہ موافقت مطلوب و محمود ہے۔ گویا صریحاً منع نہیں فرمایا مگر ایک غیر یقینی معاملے سے متعلق کر دیا اور وہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کی لکیروں سے تو موافقت ہے جو کہ نامعلوم اور غیر یقینی ہے۔ پس آجکل اس پر عمل بھی حرام

ہے مطلب یہ ہے کہ یہ معلوم نہیں کیا جاسکتا کہ وہ نبی بھی اسی طرح لکیریں کھینچتے تھے اور عمل کرتے تھے۔ اس کی تفصیل گزشتہ باب میں گزری۔ (ع، ح)

اُچکا ہوا کلمہ حق

۲/۲۳۸۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ أَنَسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكُهَّانِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ لَيَسُؤُوا بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْرُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ قَرَأَ الدَّجَاجَةُ فَيَخْلُطُونَ فِيهَا أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۹۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۱۳ ومسلم فی ۱۷۵۰/۴ الحدیث رقم (۱۳۳)۔ (۲۲۸) وأحمد فی المسند ۸۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کاہن کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ اس کی کچھ حقیقت نہیں لوگوں نے عرض کیا وہ بعض اوقات ایسی چیز بیان کرتے ہیں جو سچ واقع ہو جاتی ہے تو اس کے جواب میں جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ تو جنات کا اچکا ہوا کلمہ حق ہے اور وہ اسے اپنے دوست (کاہن) کے کان میں اسی طرح ڈال دیتا ہے جیسا کہ مرغ دوسرے مرغ کو دانہ لینے کے لئے بلاتا ہے۔ پھر وہ اس کے ساتھ سو سے زیادہ جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: کاہنوں کی بات قابل اعتماد نہیں ہوتی حالانکہ بعض اوقات وہ سچی خبر دیتے ہیں مگر سچ جھوٹ ملے ہوئے کو کیسے سچ کہہ دیں۔

روایات کا فرق:

بعض روایات میں ایقرہا اور دوسری میں یقرہا پہلا سے زیادہ تو موافق ہے۔ بعض شارحین نے اس کو ترجیح دی ہے۔ راز کا پوشیدہ طور پر بیان کرنا ماخوذ قرآن دینا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عالم ملکوت سے کوئی بات سن کر وہ کاہنوں کے کان میں ڈال دیتا ہے کہ دوسرے کو اس کی اطلاع اسی طرح نہیں ہوتی کہ جیسے مرغ مرغی کو دانہ ڈالتا ہے اور دوسروں کو خبر نہیں ہوتی۔ فرشتوں نے وہ خبر وحی سے لی ہوتی ہے یا مکاشفہ لوح محفوظ سے معلوم ہوتی ہے۔ (ع)

کاہنوں کے کسی بات سچا ہونے کی وجہ

۳/۲۳۸۶ وَعَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِلُ فِي الْعَنَانِ وَهُوَ السَّحَابُ فَتَذْكُرُ الْأُمُورَ قُضِيَ فِي السَّمَاءِ فَتَسْرِقُ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَتَسْمَعُهُ فَتُؤَخِّرُهُ إِلَى

الْكُفَّانَ فَيَكْذِبُونَ مَعَهَا مَائِلَةً كَذِبَةً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۴/۶ ۳۰ الحدیث رقم ۲۲۱۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو اس طرح فرماتے سنا کہ فرشتوں کی کوئی جماعت بادلوں میں اترتی ہے اور وہ آپس میں آسمان میں فیصلہ شدہ امور کا تذکرہ کرتی ہے۔ شیاطین جب چوری چھپے اس میں سے کوئی بات سن پاتے ہیں تو وہ اسے کاہنوں تک منتقل کر دیتے ہیں پھر وہ کاہن اس میں اپنے ہاں سے سو جھوٹی باتیں ملا لیتے ہیں (اور پھر لوگوں کو بیان کر دیتے ہیں)۔

تشریح: عفتان سے مراد بندل ہے یعنی جب ملائکہ آسمانی تو فضاء کی طرف نیچے اترتے تھے تو شیاطین پہلے آسمان کے نیچے تک پرواز کر سکتے تھے اب آپ ﷺ کی تشریف آوری سے یہ بھی بند کر دی گئی۔

فرشتوں کی بات کو اچکنے کی وجہ سے کاہنوں کی کوئی بات واقعہ کے تو موافق ہو جاتی ہے۔ مگر اس میں بے شمار جھوٹ کی ملاوٹ ہوتی ہے۔ شارح علیہ السلام نے اس سے استفادہ کا راستہ بند کر دیا اور فرمایا وہ کچھ نہیں۔

عراف کے پاس جانے والے کی چالیس روز نمازنا قبول

۴/۲۳۸۷ وَعَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلُوهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَوةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۴/۱۷۵۱ الحدیث رقم (۱۵۰-۲۲۳) وأحمد فی المسند ۴/۶۷۔

ترجمہ: حضرت حفصہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص عراف کے پاس گیا اور اس سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا تو اس کی چالیس راتوں کی نماز قبول نہیں کی جاتی۔ (مسلم)

تشریح: نجومی کے پاس جانے والے کی اس سے بڑھ کر بدبختی کیا ہوگی کہ اس کے افضل العبادات، اشرف العمال کو چالیس روز کے لئے نامقبول کر دیا گیا۔ جب نماز قبول نہیں تو اور کسی عمل کے مقبول ہونے کا بھی کوئی معنی نہیں۔

نامقبول کا مطلب:

ثواب نہیں ملتا اگرچہ صورت نماز تو ادا ہو جاتی ہے۔ اگرچہ ابراء ذمہ کے لئے اس پر قضاء لازم نہ ہوگی روایت میں اگرچہ رات کا تذکرہ ہے مگر تمام شب و روز مراد ہیں کیونکہ کلام عرب میں تو تو محاورہ اسی طرح بولا جاتا ہے دن یا رات میں سے ایک کا تذکرہ کر دینا دونوں کے تذکرہ کی دلالت ہوتی ہے۔

کفر کی حالت میں صبح کرنے والے

۵/۲۳۸۸ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الصُّبْحِ

بِالْحَدِيثِ عَلَى آثَرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۳۳/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۸۴۶ وَمُسْلِمٌ فِي ۸۳/۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۷۱-۱۲۵) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ۲۲۷/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۹۰۶ وَالنسائي فِي ۱۶۴/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۵۲۵ وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۱۹۲/۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۴ مِنْ كِتَابِ الاسْتِسْقَاءِ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۱۷/۴ -

ترجمہ: حضرت زید بن خالد جعفی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے مقام پر ہمیں نماز فجر پڑھائی۔ جب کہ رات کو بارش ہو چکی تھی نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے کہ تمہارے رب نے کیا کہا ہے صحابہ نے جواب دیا اللہ اور رسول بہتر جانتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے بندوں میں بعض تو ایمان کی حالت میں صبح کرتے ہیں جب کہ دوسرے کفر کی حالت میں صبح کرتے ہیں پس جس نے اس طرح کہا کہ یہ بارش اللہ تعالیٰ کے فضل و رحم سے برسی ہے تو وہ مجھ پر ایمان لانے والا اور ستاروں (کے اثرات) کا انکار کرنے والا ہے۔ اور جس نے اس طرح کہا کہ ستاروں کی تاثیر سے ہمیں بارش ملی ہے تو وہ شخص میرا انکار کرنے والا ہے اور ستاروں پر ایمان لانے والا ہے۔

تشریح: جس شخص کا اہل جاہلیت کی طرح یہ اعتقاد ہو کہ بارش برسانے والے ستارے ہیں تو یہ کفر صریح ہے اور اگر کسی کا اعتقاد یہ ہو کہ بارش تو اللہ تعالیٰ برساتے ہیں اس کے لئے عالمت ہیں ستارے ظاہر ہونے سے بارش کا یقین تو نہیں مگر گمان ہے۔ یہ کفر تو نہیں مگر ظاہر تر قول کے مطابق کراہت تنزیہی سے یہ بھی خالی نہیں۔

بارش کے سبب کفر ان نعمت

۶/۳۲۸۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ قَرِيقٌ مِنَ النَّاسِ بِهَا كَافِرِينَ يَنْزِلُ الْغَيْثُ فَيَقُولُونَ بِكَوْكَبٍ كَذَا وَكَذَا - (رواه مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۸۴/۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۷۲-۱۲۶) وَالسُّنَانِيُّ فِي السُّنَنِ ۱۱۴/۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۵۴۲ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۶۲/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب بھی آسمان سے کوئی برکت اتارتے ہیں تو انسانوں کی کوئی نہ کوئی جماعت اس کے سبب کفر اختیار کر لیتی ہے۔ اللہ تعالیٰ بارش نازل فرماتے ہیں۔ تو لوگ کہتے ہیں ہم پر بارش فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے۔ (تو یہ شخص اللہ تعالیٰ کا انکار کرنے والا ہے)۔ (مسلم)

تشریح: یہاں برکت سے بارش کا مراد ہونا ظاہر ہے۔ اور جملہ: يَنْزِلُ اللَّهُ وَيَنْزِلُ اللَّهُ الْغَيْثُ اس کے ایک اردو کی مثال

بیان ہو۔

الفصل الثانی

نجوم جادو کا حصہ ہے

۷/۴۴۹۰ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السِّحْرِ زَادَ مَا زَادَ (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۲۲۶/۴ الحديث رقم ۳۹۰۵ وابن ماجه في ۱۲۲۸/۲ الحديث رقم ۳۷۲۶ واحمد في المسند ۳۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم نجوم کا ایک حصہ حاصل کرنے والا جادو کا ایک حصہ حاصل کرنے والا ہے۔ اس سے جس قدر نجوم کا علم حاصل کیا اس سے اسی قدر جادو کا علم حاصل کیا۔ یہ احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

تشریح: اس روایت میں علم نجوم کی برائی اور قباحت شدیدہ بیان کر کے کرنے کے لئے اسے جادو سے مشابہت دی۔ گویا اس کا حاصل جادو گروں میں سے ہے۔ (ع)
بعض نے اسے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول قرار دیا۔ (ع)

وحی کے تین منکر

۸/۴۴۹۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَى كَاهِنًا وَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ أَوْ آتَى امْرَأَتَهُ حَائِضًا أَوْ آتَى امْرَأَتَهُ فِي ذُبْرِهَا لَقَدْ بَرِيَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ۔

(رواه احمد وابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۲۰۲۵/۴ الحديث رقم ۳۹۰۴ والترمذی في ۲۴۳/۱ الحديث رقم ۱۳۵ واحمد في المسند ۴۰۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کاهن کے پاس آیا اور بات میں اس کی تصدیق کی یا بیوی کے پاس حالت حیض میں گیا یا اپنی بیوی کے ساتھ لواطت کی تو اس نے محمد ﷺ پر اتاری گئی وحی کا انکار کیا۔ یہ احمد، ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: بیزار ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کافر ہوا۔ یہ مجہوم اس وقت ہوگا جب اس تینوں کاموں کو حلال سمجھ کر کرے۔ اس شیع کاموں کرنے پر تغلیظ و تشدید ہے کہ اس نے کافروں والا کام کیا۔ (ع)

حائض: یہ لفظ مذکر ہے کیونکہ یہ عورتوں کے ساتھ خاص ہے۔ پس تائے تانیث کی حاجت نہیں۔

الفصل الثالث:

ساحر کی سچی بات کی حقیقت

۹/۲۲۹۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَسَمِعَهَا مُسْتَرْقُوا لَسْمِعٍ وَمُسْتَرْقُوا السَّمْعَ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ وَوَصَفَ سُفْيَانٌ بِكَفِّهِ فَحَرَفَهَا وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يُلْقِيَهَا عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ أَوْ لِكَاهِنٍ فَرُبَّمَا أَذْرَكَ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُذْرِكَهُ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةٌ كَذِبَةٍ فَيَقَالُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا فَيُصَدِّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَتْ مِنَ السَّمَاءِ -

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۷/۸ الحدیث رقم ۴۸۰۰ والترمذی فی السنن ۳۳۷/۵ الحدیث رقم ۳۲۲۳ وابن ماجہ فی ۶۹/۱ الحدیث رقم ۱۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ آسمانوں پر اپنا کوئی حکم جاری کرتے ہیں تو فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم کے خوف سے اپنے پر پھڑپھڑاتے ہیں گویا حکم باری تعالیٰ ایک زنجیر ہے جس کو صاف پتھر پر کھینچا جائے۔

تشریح: پھر جب ان کے دلوں سے رعب دور ہو جاتا ہے تو وہ دوسرے فرشتوں سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا حکم اتارا تو وہ اس طرح کہتے ہیں اس نے جو کچھ اتارا سچ اتارا وہ بلند یوں والی بزرگ ذات ہے۔ تو ان باتوں کو چوری چھپے اپنے اپنے والے شیاطین بن لیتے ہیں اور چوری چھپے سننے والے اس طرح ہیں یعنی ایک دوسرے کے اوپر چنانچہ سقیان راوی نے اپنے ہاتھ سے یہ بات بیان کی پھر انگلیوں کو بائیں جانب جھکا دیا۔ اور اس انگلیوں کو آپس میں جدا کیا۔ تو وہ چوری چھپے سننے والا بات کو سن کر بات کو نیچے والے کو پہنچا دیتا ہے اور وہ اپنے ماتحت کو یہاں تک کہ وہ اسے جادو گر یا ساحر کی زبان تک پہنچا دیتا ہے۔ اور بعض اوقات وہ شہاب نیچے تک پہنچنے سے پہلے اس کو آ لیتا ہے۔ اور کبھی شہاب کے پڑنے سے پہلے بتلا دیتے ہیں پس وہ کاہن اس کے ساتھ سو جھوٹ ملا کر اسے لوگوں کو سنا دیتا ہے۔ اور اس طرح کہا جاتا ہے کہ کیا اس سے فلاں فلاں دس یہ بات نہ کہی تھی اس طرح اس کاہن کی سچائی کی تصدیق اس بات سے کی جاتی ہے جو اس تک آسمان سے سنی ہوئی پہنچی تھی۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

یُلْقِيهَا عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ: اس روایت میں اس کے لفظ سے وارد ہے جب کہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں آیا ہے کہ کاہن ساحر ہے۔ اس صورت میں اس کا لفظ شک کے لئے ہے۔

۲ ساحر سے مراد منجم ہے۔ جیسا کہ ایک روایت میں المنجم کا لفظ وارد ہوا ہے۔ ساحر سحر کرتا ہے وہ غیب کی خبر نہیں بتاتا پس اس صورت میں او کا لفظ تنویع یعنی نوع کو بیان کرنے کے لئے ہوگا۔ مرجوم کے متعلق اختلاف ہے کہ مرجوم سنگساری کی سزا پا کر بچ جاتا ہے یا اس سے وہ شیطان جل جاتا ہے۔

ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ: یہ عظمت و ہیبت کی بناء پر فرشتے لرزہ بر اندام ہو جاتے ہیں۔

كَانَهُ سِلْسِلَةً: تو وحی کو وقت، حفاء اور سمجھنے میں دقیق ہے۔ اس لئے اسے زنجیر اور گھنٹی کی آواز سے مشابہت دی۔ (ع)

ستار کسی کی موت و حیات سے نہیں ٹوٹتا

۱۰/۲۲۹۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُمْ بَيْنَاهُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُمِيَ بِنَجْمٍ وَاسْتَبَارَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ كُنَّا نَقُولُ وَلَدَ لِلَّيْلَةِ رَجُلٌ عَظِيمٌ وَمَاتَ رَجُلٌ عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهَا لَا يَرُمِي بِهَا لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنْ رَبَّنَا تَبَارَكَ اسْمُهُ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ التَّسْبِيحُ أَهْلَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ الَّذِينَ يَلُونَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ فَيُخْبِرُونَهُمْ مَا قَالَ فَيَسْتَخْبِرُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتَّى يَبْلُغَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُخَطَفُ الْجَنُّ السَّمْعَ فَيَقْدِفُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ وَيَرْمُونَ فَاجَاءُ وَ بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ يَقْرِفُونَ فِيهِ وَيَزِيدُونَ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۷۵۰/۴ الحديث رقم (۱۲۴-۲۲۲۹) والترمذي في السنن ۳۳۷/۵ الحديث رقم ۳۲۲۴ واحمد في المسند ۲۱۸/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے ایک انصاری صحابی نے اطلاع دی کہ ہم ایک رات جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے تھے کہ ستار اٹھنا اس کی روشنی پھیل گئی۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو فرمایا تم زمانہ جاہلیت میں اسے کیا کہا کرتے تھے انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ ہم تو یہ کہا کرتے تھے کہ آج کی رات کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا یا مر گیا ہے۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کی موت و حیات سے ستار انہیں ٹوٹتا لیکن ہمارا رب جس کا نام برکتوں والا ہے۔ جب وہ کسی کام کا حکم فرماتا ہے تو جملہ العرش فرشتے تسبیح کرتے ہیں پھر ان کی تسبیح کی آواز سن کر قریبی آسمان والے فرشتے تسبیح کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ تسبیح اس فرشتوں تک پہنچ جاتی ہے جو آسمان دنیا میں مقرر ہیں۔ پھر جملہ العرش کے قریب والے فرشتے پوچھتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا کہا۔ پس وہ اس کو اللہ تعالیٰ کی بات کی دیتے ہیں پھر کچھ آسمان والے ایک دوسرے سے دریافت کرتے ہیں یہاں تک کہ یہ بات آسمان دنیا تک پہنچ جاتی ہے۔ پھر سننے والے جنات اس بات کو اچک پتے ہیں اور اپنے دوستوں تک پہنچا دیتے ہیں اور ان جنات پر پھر

تو پھینکے جاتے ہیں پھر اگر وہ کاہن اس بات کو اسی طریق پر بیان کریں تو وہ حق ہوتی ہے۔ مگر وہ اس میں اضافہ کرتے اور جھوٹ بولتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح ✽ ہمارے خیال میں ستارے کا ٹوٹنا کسی عظیم آدمی کی موت و پیدائش سے ہوتا ہے آپ ﷺ نے ان کی غلطی پر ٹوکا۔
سبح اسم: وہ فرشتے پاکیزگی بیان کرتے ہیں اس کی تعداد آٹھ ہوگی۔ وہ اتنے بڑے ہیں کہ اس کے سرمہ گوش اور کندھے کا فاصلہ دو ہزار سال ہے اور ایک روایت میں سات ہزار سال ہے۔

ستاروں کے تین مقاصد

۱/۴۴۹۴ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ النُّجُومَ لثَلَاثٍ جَعَلَهَا زِينَةً لِلسَّمَاءِ وَرُجُومًا لِلشَّيْطَانِ وَعَلَامَاتٍ يَهْتَدَى بِهَا لِمَنْ تَأَوَّلَ فِيهَا لِغَيْرِ ذَلِكَ أَخْطَاءً وَأَضَاعَ نَصِيْبَهُ وَتَكَلَّفَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (رواہ البخاری تعلیقاً وفی روایۃ رزین) وَتَكَلَّفَ مَا لَا يَعْنِيهِ وَمَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ وَمَا عَجَزَ عَنْ عِلْمِهِ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمَلَائِكَةُ وَعَنِ الرَّبِّعِ مِثْلُهُ وَزَادَ وَاللَّهُ مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي نَجْمٍ حَيَوَةَ أَحَدٍ وَلَا رِزْقَهُ وَلَا مَوْتَهُ وَالْمَا يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَيَتَعَلَّلُونَ بِالنُّجُومِ۔

أخرجه البخاری تعلیقاً ۶/۲۹۵ باب (۳) من کتاب بدء الخلق۔ رواہ رزین۔

تشریح ✽ حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ستاروں کو تین مقاصد کے لئے پیدا فرمایا۔ ۱: آسمان کی زیب و زینت کے لئے۔ ۲: شیاطین کو مارنے کے لئے۔ ۳: ان کو علامات بنایا تاکہ اس کے ذریعے راستے تلاش کئے جائیں جس نے ان ستاروں سے متعلق اس کے علاوہ اور کوئی بات بیان کی اس سے غلطی کھائی اور اپنا حصہ ضائع کیا اور ایسی چیز جس کو وہ نہیں جانتا اس میں تکلف کیا۔ یہ بخاری سے تعلیقاً نقل کی اور رزین کی روایت میں ان الفاظ کا تو فرق ہے۔ اس نے بے فائدہ چیز کا تکلف کیا جس کا اسے علم نہیں اور ایسی چیز میں تکلف کیا جس کے معلوم کرنے سے فرشتے اور انبیاء عاجز رہے ہیں۔ ان الفاظ کو ربیع نے بھی نقل کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ بیان کیا اللہ تعالیٰ کی قسم! اللہ تعالیٰ نے کسی ستارے میں کسی کی زندگی اور موت نہیں رکھی اور نہ رزق رکھا ہے بلاشبہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹا قراء کرتے ہیں۔ اور ستاروں کا بہانہ کرتے ہیں۔

تشریح ✽ یعنی اس نے اپنی عمر کا حصہ ضائع کیا۔ اور اس سے بے فائدہ چیزوں میں مشغولیت اختیار کی جو دنیا و آخرت میں فائدہ مند نہیں۔

هَذِهِ النُّجُومُ لثَلَاثٍ اس کے پیدا کرنے میں تین اہم فوائد ہیں جس سے اہل دین و معرفت کو فائدہ پہنچتا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔ ورنہ اشیاء اور خصوصاً ان اجسام کے پیدا کرنے کی حکمتوں کا کوئی احاطہ کر سکتا ہے۔

غالباً غلط راہ بند کرنا مقصود ہے تاکہ لوگ نجومیوں کے کہنے سے کائنات میں پیدا ہونے والی اشیاء میں دلچسپی نہ لیں اور یہ جان لیں کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بالواسطہ معرض وجود میں آتی ہیں اگر بالفرض ان ستاروں کا دخل بھی ہو۔ ان کی

طرف نسبت کرنا ایمان، توحید اور صالحین کے طرز عمل کے خلاف ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مواسم کے بدلنے اور بارش کے وقوع، پھلوں کے پکنے، اور ایسے ہی دیگر امور میں اس اجسام فلکیا یعنی چاند، سورج اور ستاروں کا دخل بطور سبب ہے اور یہ عادت الہیہ ہے۔ مگر اس کا اعتبار کرنا اور نفعات و احکام کو اختیار کرنے میں ان پر اعتماد کرنا اور سعادت و خوشی کا اعتقاد رکھنا، اسلام اور توحید کے طریقے کے خلاف ہے۔ اگر اس کو موثر مانا جائے تو یہ کفر ہے ورنہ حرام یا مکروہ ہے۔

وَمَا عَجَزَ عَنْ عِلْمِهِ الْأَنْبِيَاءُ : انبیاء اور فرشتے اس کی حقیقت کا احاطہ نہیں کر سکتے۔ حالانکہ وہ خلاصہ موجودات ہیں اور بارگاہ الہی کے مقرب ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی پیدائش میں گہرے راز اور علوم ہیں۔ ممنعت کی وجہ یہ ہے کہ ان کی حقیقت تک رسائی بہت دشوار ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید کے تشابہات کا کیا ہی کمال ہے۔ قرآن مجید تو علم و معرفت کا آسمان ہے۔ روشنی و چمکتی ہوئی آیات پر مشتمل ہے۔ جس تک پہنچنے اور اس کے مطالب و معانی پر آگاہی کا راستہ واضح ہے جیسا کہ ستاروں کے تین فوائد کا جاننا واضح ہے۔

قرآن مجید دوسری تشابہہ آیات پر بھی مشتمل ہے۔ جس کے معانی کی حقیقت تک رسائی میں نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ سے خود فرمایا: اس کے مطلب تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اسی طرح آسمانی اجسام کے پیدا کرنے میں جو حقیقی حکمتیں اور واقعی علوم رک گئے ہیں اس کی حقیقت تک پہنچا نہیں جاسکتا۔ آیت: اے ہمارے رب تو نے یہ سب بے کار پیدا نہیں کیا۔ اس میں اشارہ کر دیا کہ آسمان وزمین کی پیدائش میں غور و فکر کرنے اور اس کی حقیقتوں کی تہہ تک رسائی سے عاجزی کے اقرار کے بعد عارف کا صرف اتنا حصہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر جان لے کہ اس جگہ حکمتیں اور حقانیت کے راز و دیعت کیسے گئے ان اشیاء کے خیمہ و جو کے گرد عبث اور بطلان کا گزر بھی نہیں ہو سکتا۔ اس کا اعتراف کرنے اور حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ کے علم ازلی کے سپرد کرے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے تقدس و جلالت کا بیان کرے اور قہر کی آگ اور عذاب سے پناہ مانگے جو اذیت دوری اور حجاب کا سبب ہے۔ ایمان اور رسواؤں کی پیروی پر سختی سے قائم رہے تاکہ قبولیت اور قرب و وصول کے مقام پر فائز ہو کر دوری اور حجاب کے عذاب سے نجات پائے اور یہ مسلمانوں کی راہ ہے۔ اے اللہ ہمیں یہ راستہ نصیب فرما۔ (ع)

کاہن جادوگر ساحر کا حکم رکھتا ہے

۱۲/۳۳۹۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ اقْتَبَسَ بَابًا مِنْ عِلْمِ النُّجُومِ لَغَيْرِ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السِّحْرِ الْمُنَجِّمِ كَاهِنٌ وَالْكَاهِنُ سَاحِرٌ وَالسَّاحِرُ كَافِرٌ۔

رواہ رزین۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی آدمی علم نجوم میں سے کوئی قسم لے لے جو اس مقصد کے علاوہ ہو جس کا قرآن مجید میں تذکرہ کیا گیا ہے۔ (وہ تین مقاصد ہیں) تو اس نے جادو کا ایک حصہ لے لیا اور نجومی بھی کاہن کی طرح ہے۔ اور کاہن جادوگر اور ساحر کا حکم رکھتا ہے اور جادوگر کافر ہے۔

تشریح ﴿﴾ اس روایت میں نجومی، جادوگر اور کاہن کی شدید مذمت فرما کر جادوگر کو کافر کہا گیا ہے۔

المجدح کی طرف بارش کی نسبت حرام ہے

۳/۲۳۹۶ او عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَمْسَكَ اللَّهُ الْقَطْرَ عَنْ عِبَادِهِ خَمْسَ سِنِينَ ثُمَّ أَرْسَلَهُ إِلَّا صَبَحَتْ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ كَافِرِينَ يَقُولُونَ سَقَيْنَا بَنُوَ الْمَجْدَحِ -

(رواہ النسائی)

أخرجه النسائی فی السنن ۱۶۵/۲ -

ترجمہ: حضرت ابوسعید الخدری کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پہ پانچ سال کے لئے بارش کو بند کر دے پھر بارش برسائے تو لوگوں کی ایک جماعت کافر ہو جائے گی (جو نجوم کو مانتی ہے) وہ یہ کہیں گے کہ چاند کی منازل کے سبب بارش برسی ہے جس منزل کا نام المجدح ہے۔ (نسائی)

تشریح: اہل عرب کے ہاں یہ چاند کی ایک منزل ہے۔ جو لازمی طور پر بارش کا سبب بنتی ہے اور کبھی خطا نہیں جاتی۔ صاحب قاموس کہتے ہیں کہ یہ چاند کی ایک منزل ہے یا ایک چھوٹا ستارہ ہے۔

المجدح: وہ لکڑی جس کے کئی کونے ہوں۔ چاند کی یہ منزل بھی مجدح کی شکل کے تین ستارے ہیں۔ وہ کم عقل یہ نہیں سمجھتے کہ یہ منزل قمر تو ہمیشہ ہے پھر پانچ سالوں میں بارش یوں نہ ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ بارش برسا حوض قدرت الہیہ کی بناء پر ہے مگر لوگ کفر و شرک اور نجوم کے گردیدہ ہیں کہ اس کو معلوم نہیں کہ یہ پیدا ہونیوالے امور اللہ تعالیٰ کی طرف مسنوب ہیں۔

(ع)

کتاب الرؤیا

خواب اور اس کی حقیقت

ہوائند ❁ الرؤیا فصل مصدر ہے جو کہ رؤیت کے معنی میں ہے۔ پھر ان چیزوں اور صورتوں کو کہا جانے لگا جو خواب میں نظر آتی ہیں۔ صاحب قاموس کہتے ہیں: رؤیا وہ چیز جس کو تم خواب میں دیکھو۔ خواب کی حقیقت اہل سنت کے ہاں سونے والے کے دل میں علوم اور کیفیات کا پیدا کرنا ہے جیسا کہ جاگنے والے کے دل میں۔ اللہ تعالیٰ کو اس بات پر قدرت ہے ان کا باعث نہ تو بیداری ہے اور نہ نیند ان میں رکاوٹ ہے۔ سونے والے کے دل میں کیفیات کا پیدا کرنا ان امور پر علامت ہے جو دوسرے وقت میں پیش آنے والے ہیں جو کہ اس کی تعبیر ہے۔ جیسا کہ ابر بارش کے وجود کی دلیل ہے۔ ارباب دانش نے خواب کی حقیقت میں اختلاف کیا۔ وجہ اختلاف وہ اشکال ہے جو یہاں پیدا ہوتا ہے۔ وہ اشکال یہ ہے کہ نیند تو رؤیا کی ضد ہے۔ پس خواب میں نظر آنے والا کیا ہے۔

کاثر متکلمین و اشاء کا مذہب:

وہ حقیقی ادراک نہیں بلکہ خیال باطل ہے۔ معتزلہ کے ہاں اس کا سبب یہ ہے کہ کسی چیز کو دیکھنے کے لئے کچھ شرائط ہیں جیسا کہ سامنے ہونا۔ آنکھ سے شعاع کا ٹکنا۔ درمیان میں شفاف ہوا کا ہونا، نیند میں ان سے کوئی چیز موجود نہیں اس لئے نیند میں نظر آنے والی اشیاء خیالات فاسدہ اور وہم محض ہیں۔ ۲: اشاعرہ کہتے ہیں کہ نیند و علم دو متضاد چیزیں ہیں اور سونے والے میں کفیت پیدا کرنا عادت الہیہ نہیں پس خواب میں نظر آنے والا حقیقی اور کا نہ ہوگا بلکہ خیال باطل ہے۔ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ خواب بے حقیقت چیز ہے اور تعبیر کے ساتھ یا بغیر اس کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ بطلان سے مراد یہ ہے کہ اور کا حقیقی نہیں بلکہ اس کے مشابہہ ہے۔ کیونکہ پاکیزہ خوابوں کی درستی پر اہل حق کا اجماع ہے۔ گویا ان کے ہاں خواب اور کا حقیقی نہیں بلکہ محض خیال ہے۔ مگر اس کے باوجود خواب کا ثبوت اور اس کی تعبیر پائی جاتی ہے۔

پس خواب کو خیال باطل کہنے کی بجائے خیال محض کہنا چاہیے۔ علامہ ابواسحاق انارائینی کہتے ہیں کہ خواب بلاشبہ حقیقی ادراک ہے کیونکہ آدمی جس چیز کا دیدار بیداری یا نیند میں کرے اس میں کوئی فرق نہیں۔ خواب والے شخص کے اور کا پرشبہ سے بیدار کا اور کا مشکوک ہو جائے گا اور یہ انکار بدعت ہے۔ علامہ انارائینی نیند اور علم میں تضاد کو مانتے ہیں مگر دونوں کا تعلق الگ الگ

اجزاء سے مانتے ہیں اس سے دو متضاد کا اجتماع لازم نہ آیا۔ شرح مواقف میں اسی طرح ہے۔

علامہ طبیبی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے سونے والے کے دل میں نور کا پیدا کرنا خواب کی حقیقت ہے کیونکہ وہی بیدار کے دل میں اور کا پیدا کرتا ہے۔ وہ سونے والے کے دل میں کیونکہ پیدا نہیں کر سکتا ہے بیداری ان علوم کا سبب نہیں اور نیند ان کیفیات میں رکاوٹ نہیں۔ سونے والے میں یہ اور کیفیات پیدا کرتا بعض دیگر امور کی علامت ہے جو مذکورہ شخص کسی اور حالت میں پیش آ کر خواب کی تعبیر بن جاتے ہیں۔ مثلاً بادل بارش کی علامت ہے۔ اس سے خواب کا حقیقی اور کا ہونا ثابت ہوا۔

الاساہ کے ہاں خوابوں کا وجود حواس باطنہ کی تحقیق پر موقوف ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انسان کے باطن میں قوت متصرفہ ہے۔ وہ اگر معانی میں تصرف کر کے اس کو ترتیب دے تو یہ قوت محکا رہ ہے۔ اور صورتوں میں تصرف کرے تو وہ قوت متخیلہ ہے۔ یہ قوت خواب و بیداری دونوں میں مصروف رہتی ہے۔ نفس انسانی کا عالم ملکوت کے ساتھ روحانی اور معنوی تعلق ہے۔ اور تمام کائنات کی ازل سے ابد تک صورتیں عالم ملکوت کے جواہر مجردہ فرشتوں میں موجود ہیں۔ اس لئے نفس انسانی خواب میں جب اپنے بدن کے انتظام اور عالم جسمانی کے مشاغل سے فارغ ہوتا ہے تو ان فرشتوں کے ساتھ تعلق روحانی کی وجہ سے اس جواہر میں موجود صورتیں نفس انسانی میں نقش ہو جاتی ہیں اور وہاں سے یہ صورتیں مشترک میں منتقل ہو جاتی ہیں اور قوت متخیلہ کے مشابہہ لباس پہنا دیتا ہے۔ اور وہ ایک نظر سے دوسری نظر کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جیسا کہ خواب میں مرورید کو انار کے دانوں کی شکل دی جاتی ہے۔ اور کبھی اس صورت کو متضاد لباس مہیا کرتا ہے۔ جیسا کہ خواب میں خوشی کو رونے کا لباس پہنا دیا جاتا ہے۔ ایسے خواب میں تعبیر کی حاجت ہوتی ہے۔ بعض اوقات خواب میں بلا تبدیلی صورت نظر آتی ہے ان خواب کو تعبیر کی حاجت نہیں بلکہ جو دیکھا وہی بیداری میں ہو جاتا ہے۔ بعض اوقات قوت متخیلہ ایسی صورتیں لے لیتی ہے جو بیداری میں خیال میں جمع ہوتی ہیں۔ پس خواب میں وہ نظر آتا ہے جس کو بیداری میں وہ سوچتا رہتا ہے بعض اوقات بیماریوں کی وجہ سے صورتیں نظر آتی ہیں مثلاً دموی مزاج سرخ رنگ اور صفراء والا آگ، سوداء والا پہاڑ و دریا اور بلغم والا پانی سفید رنگ دکھاتا ہے۔ یہ آخری دونوں خواب ناقابل اعتبار ہیں نہ قابل تعبیر ہیں یہ جھوٹی خوابیں ہیں۔ یہ تفصیلات خواب کا خلاصہ لکھ دیا گیا۔ (العات)

الفصل الاول:

مبشرات مومن

۱/۳۴۹۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ

(رواه البخاری وازاد مالک بروایہ عطاء بن یسار یزاعا الرجل المسلم أو نری له)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۷۵/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۹۰ وأبو داؤد فی السنن ۵/۲۸۰ الحدیث رقم

۵۰۱۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آثار نبوت سے کوئی چیز سوائے

بشرات کے باقی نہیں رہی۔ تو صحابہ کرامؓ نے عرض کیا وہ بشارت کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ نیک و صالح خواب ہیں جن کو مسلمان دیکھتا ہے یا اسے دکھائے جاتے ہیں۔ یہ بخاری کی روایت ہے اور یہ اضافہ امام مالک سے نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿لَمْ يَبْقَ﴾: یعنی میری موت سے وحی منقطع ہو جائے گی۔ اور وہ چیز نہ رہے گی جس سے آئندہ کی چیز معلوم ہو فقط خواب رہ جائیں گے جن سے بعض چیزیں معلوم ہوں گی۔ بشارت: یہ بشارت سے مشتق ہے اس کا معنی خوشخبری ہے۔ بشارت خیر کے لئے استعمال ہوتی ہے بعض اوقات شر کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں اور رویا عموماً نیک و اچھے خواب کو کہتے ہیں برے خواب حلم جمع احلام کہلاتے ہیں اگر رویا کا یہ شرعی معنی ہے لغت میں مطلقاً رویا خواب کو کہتے ہیں اس تو روایت میں یہی لغوی معنی مراد ہے۔ اگر نیک خواب مراد لیا جائے تو یہاں صالحہ کی صفت بیان کے لئے ہے۔ ۲: صالحہ کو سالکہ کے معنی میں لیا جائے یعنی واقعہ کے مطابق خواب۔ پہلا معنی زیادہ ظاہر اور موافق ہے۔ مباشرت کے لئے یہی معنی جوڑا ہوتا ہے۔ جو کہ عموماً خوشی والی خبر پر بولتے ہیں اگرچہ اس میں صدق کا بھی لحاظ ہوگا جیسا کہ طیبہ سے کہا۔ مگر حدیث کا سیاق دوسرے معنی کا مؤید ہے کیونکہ نبوت میں خبر صادق کا اعتبار ہے خواہ وہ بشر ہو یا منذر۔ پس اس تقدیر کے مطابق بشارت کا لفظ تغلیب کے طور پر لائے ہیں۔ ۳: مطلق معنی مراد ہے اور وہ بشارت ہے۔ (ح)

اچھا خواب نبوت کا چھیا لیسواں حصہ ہے

۲/۳۳۹۸ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّؤْيَا الصَّائِلَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءٍ مِنَ النَّبُوءَةِ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۶۱/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۸۳ و مسلم فی ۱۷۷۴/۴ الحدیث رقم (۷/۲۲۶۴) وابن ماجہ فی البنین ۱۲۸۳/۲ الحدیث رقم ۲۸۹۳ ومالك فی الموطأ ۹۵۶/۲ الحدیث رقم ۱ من كتاب الرؤيا وأحمد فی المسند ۱۲۶/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا خواب نبوت کے چھیا لیس حصوں سے ایک حصہ ہے۔

تشریح: ﴿الرُّؤْيَا الصَّائِلَةُ﴾: ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ رویا صالحہ سے مراد رویا صادقہ ہیں: اشکال: شئی کا جزء شئی کے ساتھ ہوتا ہے۔ جب نبوت نہ رہی تو جزء کیسے رہ گیا۔

الجوابہ: اس کا معنی یہ ہے کہ رویا علوم نبوت کے اجزاء میں سے ایک جز ہے اور علم نبوت تو باقی ہے اگرچہ نبوت باقی نہیں۔ یہاں مقصد رویا کی تعریف کرنا ہے۔ کہ یہ نبوت کا پر ہے اور اس کے مانند ہے خواہ دیکھنے والا نبی نہ ہو جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہے۔ ”کہ نیک روی، حلم، گراں باری، اور میانہ روی“ نبوت سے ہیں۔

سِتَّةٌ وَأَرْبَعِينَ جُزْءٍ: چالیس کو خاص کرنے کی وجہ درست ہے کہ اس کا علم اور دوسرے معدود مثلاً رکعات نماز و تسبیحات وغیرہ کا علم شارع کو ہے۔ دوسری روایت میں چھبیس اور ایک میں چھیتر ایک میں چوبیس ہے۔ ان سے مراد کثرت کو بیان کرنا ہے احد بندی مقصود نہیں۔

شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا

۳/۴۴۹۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي صُورَتِي۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۲/۱ الحدیث رقم ۱۱۰، ومسلم فی صحیحہ ۱۷۷۴/۴ الحدیث رقم (۱۰-۲۲۶۶) وأبو داؤد فی السنن ۸۵/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۳ وابن ماجہ فی ۱۲۸۴/۲ الحدیث رقم ۳۹۰۱ وأحمد فی المسند ۴۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے درحقیقت مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا۔

تشریح: فَقَدْ رَأَى اس نے وقعہ میں مجھے ہی دیکھا یعنی گویا مجھے عالم بیداری میں دیکھا مگر اس پر احکام مرتب نہیں ہوتے کہ وہ صحابی بن جائے یا اس چیز پر عمل کرے جو اس حالت میں سنی۔ ۲: بعض نے کہا ان سے مراد صحابہ کرام ہیں یعنی میرے زمانہ کے لوگوں سے جس نے مجھے دیکھا اس کو اللہ تعالیٰ توفیق دے گا کہ وہ مجھے حالت بیداری میں دنیا یا آخرت میں دیکھے۔ ۳: یہ خبر کے معنی میں ہے۔ یعنی جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس اسے خبر دو کہ اس کا خواب سچا ہے اور وہ پریشان خیالات سے نہیں ہے۔ کیونکہ شیطان میری شکل اختیار نہیں کر سکتا۔ یعنی شیطان کو مجال نہیں کہ وہ کسی کے خواب میں آ کر اس کے خیال میں ڈالے کہ میں آپ (ﷺ) ہوں اور پھر آپ ﷺ پر یہ جھوٹ باندھے۔ ۴: بعض محققین نے لکھا ہے کہ شیطان حق تعالیٰ کی صورت بن سکتا ہے اور جھوٹ باندھ سکتا ہے کہ یہ صورت حق تعالیٰ کی ہے۔ مگر آپ ﷺ کی صورت میں ہرگز نہیں آ سکتا اور جھوٹ نہیں باندھ سکتا اس لئے کہ آپ ﷺ مظہر ہدایت ہیں اور شیطان مظہر ضلالت ہے اور ہدایت و ضلالت باہمی متضاد ہیں اور اللہ تعالیٰ ہدایت و ضلالت کی صفات کے جامع ہیں اور اسی طرح تمام صفات کمالیہ متضادہ کا۔ ۶: اور دوسری بات یہ ہے کہ الوہیت کا دعویٰ مخلوق سے صراحۃً باطل ہے اور محل اشتباہ نہیں ہے اس کے برعکس دعویٰ نبوت کے چنانچہ جو شخص الوہیت کا دعویٰ کرے تو خارق عادت کا ہونا اس سے تصور کیا جاسکتا ہے اور اگر نبوت کا دعویٰ کرے تو اس سے معجزہ ظاہر نہیں ہو سکتا۔

خواب میں مجھے دیکھنے والے نے مجھے ہی دیکھا

۴/۴۵۰۰ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ۔

(متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۳/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۹۶، ومسلم فی ۱۷۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۵۷، والدارمی فی ۱۶۶/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۰، وأحمد فی المسند ۳۰۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جس نے اپنے خواب میں مجھے دیکھا اس نے سچ دیکھا یعنی اس نے مجھے ہی دیکھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ۛ روایات اپنے متعدد طرق اور اختلاف الفاظ کے ساتھ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ جس نے آپ ﷺ کو خواب میں دیکھا اس نے آپ ﷺ ہی کو دیکھا اس میں دروغ اور شیطان کی مداخلت نہیں ہے اس میں علماء کے مختلف اقوال وارد ہوتے ہیں۔ ۱: یہ خصائص نبوت سے ہے۔ ۲: بعض نے کہا کہ ان احادیث کا حاصل یہ ہے آپ ﷺ کو اس مخصوص حلیہ و شکل میں دیکھے جو آپ ﷺ کی واقعی تھی۔ ۳: بعض نے اس میں مزید وسعت دے کر کہا کہ اس شکل میں دیکھے جو پوری مدت عمر شریف میں رہی خواہ جوانی ہو یا بڑھاپا یا آخری عمر میں۔ ۴: بعض نے اس طرح کہا کہ اس صورت میں دیکھنا ضروری ہے جس کے ساتھ آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت ہوئے یہاں تک کہ سفید بالوں کی تعداد جو سر اور داڑھی میں تھے وہ بیس سے کم تھے یہ بھی ضروری ہے۔

ابن سیرین رحمہ اللہ کا طرز عمل:

جب کوئی ان کے پاس آپ کو دیکھنے کا خواب ذکر کرتا تو آپ ﷺ اس بیان کا حکم فرماتے کہ کس شکل میں تم نے دیکھا ہے۔ پھر اگر وہ مخصوص شکل میں بیان کرتا تو اس کو کہتے جاؤ تم نے آپ ﷺ کو نہیں دیکھا۔

نووی رحمہ اللہ کا قول:

صحیح یہ ہے کہ آپ ﷺ ہی کو حقیقت میں دیکھا خواہ صفت معروضہ پر دیکھا یا دیگر حالت میں دیکھا کیونکہ اختلاف صفات اختلاف ذات کو لازم نہیں کرتا البتہ صورت میں اختلاف و توفت دیکھنے والے کے ایمان میں کمال تو نقصان کے اعتبار سے ہے۔ جس نے آپ کو اچھی صورت میں دیکھا اس نے اپنے کمال دین کی وجہ سے دیکھا اور جس نے اس کے خلاف صورت میں دیکھا اس نے اپنے دین کے تو نقصان کے اعتبار سے دیکھا۔ اور اسی طرح پر حکم ہے کہ جب اس نے بوڑھا دیکھا تو دوسرے نے جوان اور ایک نے راضی اور دوسرے نے ناراضی دیکھا ایک نے روتے ہوئے اور دوسرے نے خوش اور ایک نے ناخوش یہ تمام باتیں دیکھنے والے کی دینی حالت کی بنیاد پر ہیں۔ پس آپ ﷺ کا دیکھنا۔ دیکھنے والے کے حالات کو جانچنے کی کسوٹی ہے اور یہ سالین کے لئے مفید ضابطہ ہے۔ کہ اس سے اپنے باطن کے حالات معلوم کر کے اس کا علاج کرے اسی قیاس پر بعض ارباب تمکین سے کہا ہے کہ جو کلام آپ سے خواب میں سنے اسے آپ کی تعلیمات پر پیش کرے اگر تو موافق ہے تو حق ہے اور مخالف ہے تو سننے والے کو سنن میں خلل ہوا ہے۔

پس آپ کا دیکھنا یا جو چیز دیکھی اور سنی جاتی ہے وہ حق ہے اور درحقیقت فرق دیکھنے والے کی طرف سے ہے۔ شیخ منقی کا قول کہ ایک فقیر نے آپ کو اقراء مغرب سے خواب میں دیکھا کہ آپ اس کو شراب پینے کا فرماتے ہیں اس سے اشکال کو دور کرنے کے لئے علماء سے فتویٰ طلب کیا کہ اس کا کیا مطلب ہے۔ ہر ایک عالم نے اس کی مکمل تاویل بیان کی۔ پھر مدینہ کے ایک عالم شیخ محمد بن عرات جو نہایت متبع سنت تھے کہتے تھے۔ جب ان کی نظر سے وہ استثناء گزرا تو انہوں نے فرمایا یہ اس طرح نہیں جس طرح اس نے سنا۔ اس کے سننے میں خرابی ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو یہ فرمایا: اس نے اس کو شراب سنا۔ (ح)

خواب میں دیکھنے والا عالم برزخ میں بیداری میں دیکھ لے گا

۵/۳۵۰۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي - (مشق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۳/۱۲ الحدیث رقم ۶۹۹۳ ومسلم فی ۱۷۷۵/۴ الحدیث رقم (۲۲۶۶/۱۱)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ جلد ہی مجھے بیداری کے عالم میں دیکھے گا اور شیطان میری صورت میں نہیں بن سکتا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿مَنْ رَأَى﴾ یعنی جو شخص آپ ﷺ کے زمانہ میں آپ ﷺ کو دیکھتا تو اللہ تعالیٰ اس کو توفیق دیتا کہ وہ آپ ﷺ کی بیداری میں دیکھے اور اسلام لائے۔ ۲: وہ آخرت میں آپ کو بیداری میں دیکھے گا۔ (ع)

اچھے خواب خیر خواہ کو بتلائے

۶/۳۵۰۲ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْجُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِذَا رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَلْيَتَفَلَّ ثَلَاثًا وَلَا يُحَدِّثْ بِهَا أَحَدًا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۸/۶ الحدیث رقم ۳۲۹۲ ومسلم فی ۱۷۷۲/۴ الحدیث رقم (۲۲۶۱/۴) وأبو داؤد فی السنن ۲۸۴/۵ الحدیث رقم ۵۰۲۱ والترمذی فی ۴۶۴/۴ الحدیث رقم ۲۲۷۷ وابن ماجہ فی ۱۲۸۶/۲ الحدیث رقم ۳۹۰۹ والدارمی فی ۱۶۷/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۱ ومالك فی ۹۵۷/۲ الحدیث رقم ۴ من كتاب الرؤيا وأحمد فی المسند ۳۰۹/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اچھے خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور برے خواب شیطان کی شرارت سے ہیں۔ پس جب تم سے کوئی اچھا خواب دیکھے تو وہ اسے صرف انہی لوگوں سے کہے جن کو وہ دوست و خیر خواہ خیال کرتا ہو۔ اور جب برا خواب نظر آئے تو اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اور شیطان کے شر سے بھی اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرے اور (اپنے بائیں طرف) تین دفعہ تھوک دے اور وہ خواب کسی سے بھی بیان نہ کرے (خواہ وہ موافق ہو یا نہ) تو اس خواب سے اسے کوئی نقصان نہ پہنچے گا یعنی خواب کے مضر اثرات سے محفوظ کر دیا جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿الْجُلْمُ مِنَ الشَّيْطَانِ﴾: حلم شیطان کی طرف سے ہے یعنی شیطان کی خوشی کا باعث ہوتا ہے۔ اگرچہ پیدا کرنا اور روکھانا پیدائش الہی سے ہے۔

حاصل کلام: اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے متعلق حسن ظن رکھے اور اضافہ شر کا باعث ہو

اور برا خواب شیطان دکھاتا ہے تاکہ مسلمان کو غمگین کرے اور حق کی راہ میں سنت اور بدگمان ہو۔
 لَنْ تَضُرَّهُ: کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان قاعا کو ناخوشی سے حفاظت کا سبب بنایا ہے۔ جیسا کہ صدقہ کو دفع
 بلیات اور حفاظت مال کا سبب قرار دیا ہے۔ (ح۔ ع)

ناپسندیدہ خواب کا حل

۳۵۰۳/۷۷۲/۴ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيُصِقْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۷۲/۴ الحدیث رقم (۲۲۶۲-۵) وأبو داؤد فی السنن ۲۸۴/۵ الحدیث رقم ۵۰۲۲ وابن ماجہ فی ۲۶۶/۲ الحدیث رقم ۳۹۰۸۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ناپسندیدہ خواب دیکھے تو اسے چاہیے کہ وہ اپنے بائیں جانب تھوکے اور تین مرتبہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شیطان سے پناہ مانگے اور اپنی کروٹ و پہلو کو بدل لے جن پر سے وہ خواب دکھائی دیا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَلْيُصِقْ﴾ اس روایت میں بصاق کا ذکر فرمایا جو تفل سے زائد ہے۔ تفل منہ سے تھوک نکالنا۔ بصق۔ ا: منہ کے اندر سے تھوک نکالنا کہ کچھ حلق سے نکلے اور کچھ منہ سے بصاق نکلنے والے تھوک کو کہا جاتا ہے۔ اور اس کو بذاتی بھی کہا جاتا ہے۔ پس تفل کا درجہ بصق کے بعد ہے۔ اس کے بعد درجہ نفث کا ہے نفث ہونٹوں کے پانی سے پھونک مارنا۔ اس کے بعد درجہ ساخ ہے جو فقط پھونکنے پر بولتے ہیں۔ مسلم کی بعض روایات میں بھی وارد ہوا ہے۔ اس روایت میں بائیں جانب کا تذکرہ ہے اور کروٹ بدلنا بھی مذکور ہے جب کہ پہلی روایت مطلق ہے۔ کیونکہ حالت کی تبدیلی میں اس کا بہت اثر ہے۔ (ح)

مومن کا خواب جھوٹا نہیں

۳۵۰۴/۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قُتِرَ الزَّمَانُ لَمْ يَكُذِّبْ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْؤٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءً مِنَ النَّبُوءَةِ فَمَا كَانَ مِنَ النَّبُوءَةِ فَإِنَّهُ لَا يَكْذِبُ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ وَأَنَا أَقُولُ الرُّؤْيَا ثَلَاثُ حَدِيثِ النَّفْسِ وَتَخْوِيفِ الشَّيْطَانِ وَبُشْرَى مِنَ اللَّهِ فَمَنْ رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلَا يَقْصُصْهُ عَلَى أَحَدٍ وَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ الْغُلَّ فِي النَّوْمِ وَيُعْجِبُهُمُ الْقَيْدُ وَيَقَالُ الْقَيْدُ بُبَاتٍ فِي الدِّينِ (متفق عليه) قال البخاری رواہ قتادة و یونس و هشیم و ابوہلال عن ابن سیرین عن ابی ہریرۃ و قال یونس لا احسبہ الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القید و قال مسلم لا ادری ہو فی الحدیث ام قالہ بن سیرین و فی روایۃ نحوه و ادرج فی

الْحَدِيثُ قَوْلُهُ وَآكْرَهُ الْغُلُّ إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ.

أُخْرِجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ٤٠٤/١٢ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٧٠١٧ وَمُسْلِمٌ فِي ١٧٧٣/٤ الْحَدِيثُ رَقْمُ (٢٦٩-٢) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ٢٨٢/٥ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٥٠١٩ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ٤٦٥/٤ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٢٢٨٠ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ١٢٨٥/٢ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٣٩٠٦ وَالدَّارِمِيُّ فِي ١٦٧/٢ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٢١٤٣ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٢٦٩/٢-الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ٤٠٤/١٢ الْحَدِيثُ رَقْمُ ٧٠١٧ وَمُسْلِمٌ فِي ١٧٧٣/٤ الْحَدِيثُ رَقْمُ (٢٢٦١/٤)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب زمانہ قریب ہو جائے گا (قیامت کا زمانہ) تو مومن کا خواب جھوٹا نہ ہوگا اور مومن کا خواب نبوت کے چھپالیس اجزاء سے ہوگی وہ جھوٹی نہیں ہو سکتی۔ محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ خواب تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ۱: نفس کا خیال۔ ۲: شیطان کا ڈرانا۔ ۳: اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت۔ پس تم سے جو شخص کوئی خواب دیکھے تو وہ اسے کسی کے سامنے بیان نہ کرے اسے اٹھ کر نماز ادا کرنی چاہیے۔ ابن سیرین کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ خواب میں طوق دیکھنا پسند نہ فرماتے تھے۔ اور قیذ ہونے کو پسند فرماتے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ قید کی تاویل دین پر ثابت قدم ہے۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ بخاری کہتے ہیں کہ اس کو قتادہ، یونس، ہشیم، ابو ہلال سے ابن سیرین سے اور انہوں نے ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔ اور انس راوی کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ مگر امام مسلم کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ آیا یہ حدیث کے الفاظ ہیں یا ابن سیرین کا قول ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں اسی طرح کے الفاظ ہیں: لَا أَذْرِي سِوَا رِوَايَتِكَ يَكُنْ يَهْدِيكَ فِي مَرَجِ الْفَلَاحِ

ہیں۔

تشریح: ① إِذَا قُتِرَبَ الزَّمَانُ: جب زمانہ قریب ہوگا۔ اس روایت کی تشریح کئی انداز سے کی گئی ہے۔ ۱: زمانہ کے قریب ہونے سے یہ ہے کہ جب قیامت قریب آجائے گی جیسا کہ دیگر روایات میں واضح طور پر وارد ہے کہ آخری زمانہ میں یہ نہیں ہوگا کہ مومن کا خواب جھوٹا ہو۔ ۲: بعض مشائخ نے کہا کہ موت کے زمانے کا قریب آنا مراد ہے۔ ۳: قرب زمانہ سے مراد دن رات کا برابر ہونا ہے۔ کیونکہ جس موسم میں رات دن برابر ہوں تو اس وقت مزاج تندرست اور معتدل ہوتا ہے۔ اسی لئے ایسے وقت کا خواب خرابی سے محفوظ اور نہایت درست ہوتا ہے۔

۴: قرب زمانہ سے وہ مراد ہے کہ سال مہینے کی طرح گزر جائے گا اور مہینہ ہفتہ کی طرح اور ہفتہ دن کی طرح اور دن گھنٹے کی طرح گزر جائے گا۔ علماء نے لکھا ہے کہ اس سے مراد امام مہدی کا زمانہ ہے۔ کہ ان کے عدل کی وجہ سے تمام لوگ عیش و آرام میں ہوں گے اور عیش کا زمانہ کتنا بھی دراز ہو وہ جھوٹا ہی معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح غم و تکلیف کا زمانہ کتنا قلیل ہو مگر وہ دراز معلوم ہوتا ہے۔ پس مہدی کے زمانہ میں خواب صحیح اور درست آئیں گے کیوں کہ وہ درست حالات والا زمانہ ہوگا۔

حدیث میں وارد ہے کہ جو آدمی سچا ہے اس کا خواب بھی اتنا ہی سچا ہے۔ چونکہ حدیث سے اس کے خواب کی صحت و مدح معلوم ہوئی اور اس کے ساتھ یہی ابن سیرین کا ایک کلام خواب کی اقام کو بیان کرتے کے لئے ذکر کیا گیا ہے۔

اس عبارت میں اس طرف اشارہ ہے کہ خواب کی تمام اقام درست اور قابل اعتبار و تعبیر نہیں۔ بلکہ وہ قسم جس میں حق کی طرف سے بشارت و اعلام ہے وہی تعبیر کے لائق ہے۔

حَدِيثُ النَّفْسِ: دوسری قسم خیال نفسل ہے جیسا کہ کوئی شخص کوئی کام یا پیشہ کرتا ہے اور خواب میں اپنے کو وہی کام کرتے دیکھتا ہے یا عاشق اپنے معشوق کے خیال میں ہوتا ہے اور اسی کو خواب میں دیکھتا ہے۔

تَخْوِيفُ الشَّيْطَانِ: اور شیطان کا ڈرانا یہ خواب اس لئے ہے تاکہ مسلمان غمگین و پریشان ہو اور اس کا حال مکرر ہو۔ یہ کام شیطان انسانی دشمنی میں کرتا ہے اور اس میں شیطان انسان سے کھیل کرتا ہے جیسا وہ دیکھتا ہے کہ میرا سر کٹ گیا اور احتلام کا ہونا بھی شیطان کی اسی حرکت سے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی اسی کا اثر ہے کہ نماز میں تاخیر اور اس کے اوت کا سبب بن جاتا ہے خواب کی یہ دو قسمیں تعبیر کے قابل اور قابل اعتبار بھی نہیں اور تیسری قسم بشارت دنیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئندہ کی کسی بات کی اطلاع ہے تاکہ بندہ اس سے خوش ہو اور حق کی طلب میں پوری نشاط کا مظاہرہ کرے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق اچھا گمان اور مکمل امید داری رکھے۔ یہ خواب تعبیر کے قابل ہے۔ الا بقصہ: اس کو بیان نہ کرے۔ کیونکہ وہ تعبیر کے قابل ہی نہیں۔ تو اس کا بیان کرنا بے معنی ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب یہ بیان کرے گا اور سننے والا بری تعبیر کرے گا تو توہم اور شگون بد لازم آئے گا اور اسے یہ وسوسہ میں مبتلا ہوگا اور پھر تعبیر کی خصوصیت یہ ہے کہ جیسی تعبیر کرو ویسا ہی ہو جائے گا۔

قَالَ وَكَانَ يَكْرَهُ: اس کی ضماں میں کئی احتمال ہیں۔ ۱: قال کی ضمیر ابن سیرین کی طرف جاتے ظاہری طور پر پہلی عبارت سے یہی معلوم ہوتا ہے جو کہ قال محمد بن سیرین ہے۔ اس صورت میں کاس اور بکرہ کی ضماں کا مرجع آپ ﷺ ہیں مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ کو یہ بات ناپسند تھی کہ کوئی آدمی خواب میں اپنے کو اس طرح دیکھے کہ اس کی گردن میں طوق پڑا ہوا ہے۔ کیونکہ یہ حالت دوزخیوں کی قرآن مجید میں بتلائی گئی ہے۔ ارشاد الہی ہے: جب کہ اس کی گردنوں میں طوق ہوں گے۔ ۲: دوسرا احتمال یہ ہے کہ قال کی ضمیر تو ابن سیرین کی طرف ہو اور کاس بکرہ کی ضمیریں ابو ہریرہ کی طرف لوٹیں۔ اس صورت میں معنی یہ ہے ابو سیرین ابو ہریرہ سے روایت کرتا ہے ابن سیرین کہتے کہ ابو ہریرہ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ کسی کو خواب میں طوق ڈالے ہوئے دیکھیں اور ابو ہریرہ نے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی یا آپ ﷺ سے۔ ۳: تیسرا احتمال یہ ہے کہ قال کی ضمیر کا مرجع وہ راوی ہو جس سے ابن سیرین سے نقل کیا اور کاس اور بکرہ کی ضماں کا مرجع ابن سیرین ہوں اب معنی یہ ہوگا کہ راوی سے کہا کہ ابن سیرین اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو خواب میں طوق پڑے ہوئے دیکھے۔

راج قول:

یہ آخری احتمال پہلے دونوں کی بنسبت قابل ترجیح ہے کیونکہ ابن سیرین خواب کے مشہور معبر و امام ہیں۔ واللہ اعلم۔
و یحجبه: ان کو بیڑیوں کا پاؤں میں پڑے دیکھنا پسند آتا۔ بخاری کی روایت میں یعجبہم جمع کے ساتھ آیا ہے پس پہلے احتمال کے پیش نظر ضمیر آپ ﷺ کرام کی طرف راجح ہے۔ اور دوسرے احتمال کے مطابق ضمیر ابو ہریرہ اور اس کے شاگردوں کی طرف لوٹتی ہے۔ اور تیسرے احتمال کے پیش نظر یہ ضماں ابن سیرین کی طرف راجح اور اس کے زمانہ میں دیگر معبریں کی طرف لوٹتی ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ اگر کوئی خواب میں اپنے کو بیڑیوں میں دیکھتا تو اس کو اچھا خیال کرتے تھے کیونکہ یہ اسلام پر ثابت قدمہ اور قباہ اور معاصی سے باز رہنے کی نشانی ہے۔ جیسا کہ فرمایا: یہ تعبیر اس وقت ہے جب دین والے لوگوں کو خواب آیا ہو اہل تعبیر لکھتے ہیں کہ اگر کوئی مسافر یا قیدی یا مریض یا غمگین یہ دیکھے کہ بیڑی پاؤں میں ہے تو اس کی تعبیر اسی حال پر قائم رہنا ہے۔

اسی طرح خواب کی تعبیر دیکھنے والے کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتی ہے مثلاً اگر تاجر نے دیکھ کر اپنے سامان کو کشتی میں رکھا اور ہوا تو موافق چل رہی ہے تو یہ تجارت میں نفع اور سفر میں سلامتی کی علامت ہے اور اگر یہی خواب کوئی اسالک طریقت دیکھے تو اس وقت اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ شریعت کا متنی ہے اور اپنے مقصود مقام حقیقت کو پالے گا۔ (ع۔ ح)

خواب میں شیطان کا کھیلنا

۹/۳۵۰۵ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ فَقَالَ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ النَّاسَ۔ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۷۷/۴ الحدیث رقم (۱۶-۲۲۶۸) وابن ماجہ فی السنن ۱۲۸۷/۲ الحدیث رقم ۳۹۱۲ وأحمد فی المسند ۳۵۰/۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آکر بیان کرنے لگا کہ میں نے یہ خواب دیکھا ہے کہ گویا میرا سر کاٹ ڈالا گیا ہے۔ اس کی بات سن کر جناب رسول اللہ ﷺ ہنس پڑے اور فرمایا جب تم میں نے کسی کے ساتھ خواب میں شیطان کھیلے تو اسے چاہیے کہ وہ اسے لوگوں کے سامنے بیان نہ کرتا پھرے۔ (مسلم)

تشریح: آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرا یہ خواب اضغاثہ فصلام سے ہے۔ اور اس قسم ہے جس میں شیطان انسان سے کھیلتا ہے تاکہ وہ اسے عمل میں کرے ایسے خواب کو ظاہر نہ کرنا چاہیے۔

طیبی کا قول:

آپ ﷺ سے وحی یا دلالت حال سے معلوم کیا کہ یہ پر شفق خیالات ہیں۔ اگرچہ تعبیرین کے ہاں اس کی تعبیر زوال نعمت، مفارقت قوم وغیرہ چیزیں ہیں۔ (ح)

ترکھجور کی تعبیر

۱۰/۳۵۰۶ اَوْعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ ذَاتَ لَيْلٍ فِيمَا يَرَى النَّاسُ كَأَنَّا فِي دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ فَأَتَيْنَا بِرُطَبٍ مِنْ رُطَبِ ابْنِ طَابٍ فَأَوَّلْتُ أَنَّ الرِّفْعَةَ لَنَا فِي الدُّنْيَا وَالْعَاقِبَةَ فِي الْآخِرَةِ وَأَنَّ دِينَنَا قَدْ طَابَ۔ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۷۹/۴ الحدیث رقم (۱۸-۲۲۷۰)۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے خواب دیکھا گویا ہم عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں اور ہمارے پاس ابن طاب کی تر و تازہ کھجوریں لائی گئیں ہیں تو میں نے اس کی تعبیر یہ کی ہے کہ ہمارے لئے دنیا میں سر بلندی اور عظمت ہوگی اور آخرت میں اچھا انجام ملے گا اور ہمارا دین بہت خوب ہے۔

تشریح ۱۰ آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ ناموں سے اچھا گمان کے طور پر اچھے معانی مراد لیتے تھے۔ یہ بات تعبیر خواب کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ بیداری میں بھی آپ ﷺ اس کے ساتھ اچھا قال لیتے تھے جیسا کہ سفر ہجرت میں جب مکہ سے مدینہ جا رہے تھے تو بریدہ اسلمی سے آپ کی ملاقات ہوئی اس کو قریش مکہ نے آپ ﷺ کو گرفتار کرنے کے لئے ابھارا تھا اور سوانٹ دینے کا وعدہ کیا تھا۔ آپ ﷺ نے اس سے ملاقات پر فرمایا تم کون ہو اور تمہارا کیا نام ہے؟ اس نے کہا بریدہ۔ تو آپ ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: یعنی ہمارا معاملہ ٹھنڈا ہوا الحدیث۔

کھجوروں والا مقام اور تلوار کی دھار کے کند ہونے کی تعبیر

۱۱/۲۵۰۷ وَعَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ إِنِّي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا نَخْلٌ فَذَهَبَ وَهَلِيءٌ إِلَى أَنَّهَا السَّمَاءُ أَوْ هَجَرْتُ فَإِذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يَثْرِبُ وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ إِنِّي هَزَرْتُ سَيْفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ فَإِذَا هُوَ مَا أَصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ هَزَرْتُهُ أُخْرَى فَعَادَا أَحْسَنَ مَا كَانَ فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ - (منفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۲۷/۶ الحدیث رقم ۳۶۲۲ ومسلم فی ۱۷۷۹/۲ الحدیث رقم ۱۷۷۹/۴۰ وابن ماجہ فی السنن ۱۲۹۲/۲ الحدیث رقم ۳۹۲۱ والدارمی ۱۷۳/۲ الحدیث رقم ۲۱۵۸۔

تفسیر: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میں نے مکہ مکرمہ میں ایک دن یہ خواب دیکھا کہ میں مکہ سے ہجرت کر کے ایسی سرزمین کی طرف جا رہا ہوں جہاں کھجوروں کے درخت ہیں میرا پہلی مرتبہ خیال اس طرف گیا کہ وہ تمامہ ہے یا مقام ہجر ہے مگر واقع میں وہ مدینہ منورہ نکلا۔ اس کا قدیم نام یثرب ہے اور میں نے اپنے خواب میں یہ بھی بات دیکھی کہ میں نے اپنی تلوار کو ہلایا تو اس کا بالائی حصہ ٹوٹ گیا تو اس کی تعبیر احد کے دن مسلمانوں کو تکلیف پہنچنا تھی پھر میں نے دوبارہ اس کو حرکت دی تو پہلے سے بہتر ہو کر وہ لوٹی۔ چنانچہ اس کی تعبیر اللہ تعالیٰ نے فتح نصیب فرمائی اور مسلمانوں میں اجتماعیت کی صورت سامنے آئی۔ یہ بخاری مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ۱۱ حجاز کا ایک شہر ہے۔ اس میں کھجوریں بہت ہوتی ہیں۔

ہجر: یہ بھی ایک شہر کا نام ہے اور ایام جاہلیت میں جس طرح مدینہ کا نام یثرب تھا پھر اس کا نام مدینہ طیبہ، طابہ رکھا اور اس نام سے منع فرمایا کیونکہ یثرب ثرب سے مشتق ہے اس کا معنی فساد و بگاڑ ہے۔ اس روایت اور بعض روایات میں یثرب استعمال فرمایا تو یہ ممانعت سے پہلے کی بات ہے۔ ۲: یا بیان جواز کے لئے ہو اور نہی تنزیہی ہو۔ ۳: اس لئے کہ ابتداء ہجرت میں لوگ اس نام کو نہ جانتے تھے۔ آپ ﷺ نے چاہا کہ پہچان لیں اس وجہ سے اس نام اور شرعی نام کو جمع کیا اور یہ احتمال سب سے زیادہ ظاہر تر ہے اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ منافقین کا مقولہ نقل کیا گیا ہے۔ (ع۔ ح)

سونے کے کنگن کی تعبیر

۱۲/۲۵۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ آتَانَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِخَزَائِنِ

الْأَرْضِ فَوُضِعَ فِي كَفِّي سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَكَبَّرَا عَلَيَّ فَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْ نَفُحَهُمَا فَنَفُحْتُهُمَا فَذَهَبَا فَأَوَّلَتْهُمَا الْكَذَّابِينَ الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبُ صَنْعَاءَ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ (متفق عليه وفي رواية يقال أَحَدُهُمَا مُسَيَّلَمَةُ صَاحِبُ الْيَمَامَةِ وَالْعَنَسِيُّ صَاحِبُ صَنْعَاءَ وَلَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَذَكَرَهَا صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۸/۸۸ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۴۳۷۵ وَمُسْلِمٌ فِي ۴/۱۷۸۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۲۲۷۴-۲۲) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۴/۴۷۰ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۲۹۲ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۲/۱۲۹۳ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۹۲۲ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲/۳۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں سو رہا تھا کہ میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے اور میرے ہاتھوں پر سونے کے دو کنگن رکھے گئے جن کا رکھا جانا مجھے گراں گزرا۔ خواب ہی میں مجھے اشارہ ہوا کہ میں اس کو پھونک ماروں تو میں نے اس کو پھونک مار دی تو وہ دونوں کڑے اڑ گئے تو میں نے اس دونوں کی تعبیر دو کذابوں سے کی جن کے درمیان میں ہوں یعنی ایک صنعاء کا رہنے والا ہے اور دوسرا یمامہ کا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے اور ترمذی کی روایت اس طرح ہے کہ ایک اس میں مسیلمہ ہے جو یمامہ کا باشندہ ہے اور دوسرا اسود غنی ہے جو صنعاء کا رہنے والا ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ یہ روایت مجھے صحیحین میں نہیں ملی اور جامع الاصول میں اسے ترمذی کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے۔

تشریح: اُنْتُ بِخَزَائِنٍ: یعنی خواب میں میرے پاس زمین کے خزانوں کی چابیاں لائی گئیں۔ بعض نے کہا کہ خزانہ حقیقت میں لائے گی گویا اس سے اشارہ کیا کہ اس کے مالک آپ کے امتی ہوں گے اور آپ کا دین عالم میں پھیلے گا۔ صنعاء: یہ یمن کا دار الحکومت ہے وہاں کا ایک سردار اسود غنی تھا جس سے نبوت کا دعویٰ کیا۔ آپ کے مرض وفات کے دوران فیروز دیلمی نے اس کو قتل کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا فیروز فیروز کامیاب ہو گیا۔ صَاحِبُ الْيَمَامَةِ: اس سے مسیلمہ کذاب مراد ہے جس سے نبوت کا دعویٰ کیا اس کو حضرت ابو بکرؓ کے دور میں وحشی بن حربؓ نے قتل کیا۔ سونے کنگن کی تعبیر دو کذاب ہیں کڑے ہاتھ کے مشابہہ ہیں اور بندھن ہاتھ کو تصرف سے روک دیتا ہے۔ پس وہ لوگ دین حق کے معارض تھے اس لئے وہ بندھن کے مشابہہ ہوئے۔ آپ کے ہاتھ میں ہونے کا مطلب عمل و تصرف و اختیار میں ہونا ہے گویا انہوں نے ہاتھ پکڑ رکھا ہے اس کو کام کے لئے نہیں چھوڑ رہے۔ سونے کے کنگن کا دیکھنا دنیا کی زیست اور ٹھاٹھ میں انہماک ظاہر کرتا تھا۔ آپ کا ناپسند کرنا یہ اس کے سلسلہ میں شدت و سختی اختیار کرنا تھا۔

چشمہ کی تعبیر نیک عمل کا جاری رہنا

۱۳/۲۵۰۹۔ وَعَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ رَأَيْتُ لِعِثْمَانَ بْنِ مِطْعُونٍ فِي النَّوْمِ عَيْنًا تَجْرِي فَقَصَصْتُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ عَمَلُهُ يُجْرِي لَهْفَ (رواه البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۲/۴۱۰ الحدیث رقم ۷۰۱۸۔

حضرت ام العلاء سے روایت ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ عثمان بن مظعون کا ایک چشمہ جاری ہے تو میں نے یہ خواب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیان کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ اس کا عمل ہے یعنی عمل کا ثواب ہے جو اس کے لئے جاری کیا گیا۔

تشریح: عیناً تجزئ: یعنی ابن مظعون کے عمل صالح کا ثواب اس کی موت کے بعد اس کو پہنچ رہا ہے کیونکہ وہ جلیل القدر مہاجرین سے تھے۔ جو شخص حق کی حفاظت اور ہجرت الی اللہ میں فوت ہوتا ہے اس کے عمل قیامت تک بڑھتے جاتے ہیں۔

(ع)

عثمان بن مظعون: یہ آپ کے پھوپھی زاد ہیں۔ اسلام لائے خوب ثابت قدم رہے۔ مدینہ میں سب سے پہلے مہاجرین۔ جس کی وفات ہوئی آپ سے موت کے بعد اس کے ماتھے کو چومایہ بقیع میں مدفون ہوئے۔

مختلف بُرے اعمال کی سزاؤں کا خواب میں دکھایا جانا

۱۲/۳۵۱۰ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا قَالَ لَإِنْ رَأَى أَحَدٌ قَصَصَهَا فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى مِنْكُمْ أَحَدٌ رُؤْيَا قُلْنَا لَا قَالَ لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيْنِي فَأَخَذَا بِيَدَيَّ فَأَخْرَجَانِي إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كُتُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ يُدْخِلُهُ فِي شِدْقِهِ فَيَشْقُهُ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَلْتِمُ شِدْقَهُ هَذَا فَيَعُودُ فَيَضَعُ مِثْلَهُ قُلْتُ مَا هَذَا قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ بِفَهْرٍ أَوْ صَخْرَةٍ يَشْدُخُ بِهَا رَأْسَهُ فَإِذَا ضَرْبَةٌ تَذْهَبُ الْحَجَرُ فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَلْتِمُ رَأْسَهُ وَغَادَرَا سَهْ كَمَا كَانَ قَعَادَ إِلَيْهِ فَضَرْبَةٌ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا إِلَى ثَقَبٍ مِثْلِ التَّبُورِ أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ تَوَقَّدَتْ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى وَسْطِ النَّهْرِ وَعَلَى شَطْرِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ إِلَيَّ فِي النَّهْرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرَدَّهَ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ انْطَلِقْ فَأَنْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصَبِيَانِ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا فَصَعِدَ أَبِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَ بِي دَارَ وَسْطِ الشَّجَرَةِ لَمْ أَرَقُطْ أَحْسَنَ مِنْهَا فِيهَا رِجَالٌ

شُبُوحُ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصِيبَانٌ ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَابِي الشَّجَرَةَ فَأَدْخَلَانِي دَارَاهُمَا أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ مِنْهَا فِيهَا شُبُوحٌ وَشَبَابٌ فَقُلْتُ لَهُمَا إِنَّكُمَا قَدْ طَوَقْتُمَا نَبِيَّ اللَّيْلَةِ فَأَخْبِرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ قَالَا نَعَمْ أَمَّا الرَّجُلُ الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ بِالْكَذِبَةِ فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقُ فَيُصْنَعُ بِهِ مَا تَرَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ يُشْدَخُ رَأْسُهُ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ بِمَا فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعَّلُ بِهِ مَا رَأَيْتَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ فِي الثَّقَبِ فَهُمْ الزُّنَاةُ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّهْرِ أَكَلُ الرِّبَا وَالشَّيْخُ الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ وَالصِّيبَانُ حَوَلَةُ فَأَرَاكَ النَّاسَ وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنُ النَّارِ وَالِدَارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلْتَ دَارَ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ وَأَنَا جِبْرِئِيلُ وَهَذَا مِيكَائِيلُ فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ وَفِي رِوَايَةٍ مِثْلُ الرُّبَايَةِ الْبَيْضَاءِ قَالَ ذَاكَ مَنْزِلُكَ قُلْتُ دَعَانِي أَدْخُلْ مَنْزِلِي قَالَ إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرُكَ تَسْتَكْمِلُهُ فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَهُ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ (رواه البخاری وذكر حديث عبد الله بن عمر في رواية النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ فِي بَابِ حَرَمِ الْمَدِينَةِ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۱/۳ الحديث رقم ۱۳۸۶ واحمد فی المسند ۱۴/۵۔

ترجمہ: حضرت سرہ بن جندب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا معمول مبارک یہ تھا کہ جب آپ ﷺ نماز صبح سے فارغ ہو جاتے تو اپنا چہرہ مبارک ہماری طرف کر کے دریافت فرماتے کہ کیا آج کی رات تم میں نے کسی نے خواب دیکھا ہے حضرت سرہ کہتے ہیں کہ اگر ہم میں نے کسی نے خواب دیکھا ہوتا تو وہ اسے بیان کرتا اور آپ ﷺ اس کی تعبیر مشیت الہی کے مطابق فرماتے چنانچہ آپ سے ایک ہم سے سوال فرمایا اور فرمایا کیا تم میں نے کسی سے کوئی خواب دیکھا ہے ہم نے عرض کیا نہیں آپ نے ارشاد فرمایا میں نے آج رات یہ خواب دیکھا ہے کہ میرے پاس دو شخص آئے اور وہ میرے دونوں ہاتھوں کو پکڑ کر مجھے سر زمین شام کی طرف لے کر چل دیے ایک جگہ پہنچ کر میں نے دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے اور دوسرا شخص اپنے ہاتھ میں لوہے کا کاٹوٹا لیے کھڑا ہے وہ اس کا ٹوٹے کو بیٹھنے والے شخص کے ہاتھ میں ڈال کر چیرتا ہوا گدی تک لیجاتا ہے پھر دوسرے جڑے کے ساتھ بھی اسی طرح کرتا ہے یعنی گدی تک چیر ڈالتا ہے اتنی دیر میں پہلا چیرا اپنی صحیح حالت پر لوٹ آتا ہے تو وہ اس کے ساتھ پہلے والا مل کر بتاتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا میں نے یہ دیکھ کر اس دونوں آدمیوں سے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے۔ اس دونوں سے کہا چلتے رہو یعنی یہ نہ پوچھو کہ کیا ہو رہا ہے یعنی بہت عجائبات سامنے آنے والے والے ہیں چنانچہ ہم آگے چل دیے یہاں تک کہ ہم ایسی جگہ میں آئے جہاں ایک شخص جت لیٹا ہوا تھا اور اس کے سر کے پاس ایک شخص اتنا بڑا پتھر لیے کھڑا تھا جس سے ہاتھ پھر جائے چنانچہ وہ اس لیے ہوئے شخص کے سر کو پکھلتا تھا جب وہ پتھر کو سر پکھلنے کے لئے سر پر مارتا تو وہ پتھر سر پھیل کر لڑکھڑاتا ہوا دور جا کر پڑتا چنانچہ وہ دوبارہ تومارنے کے لئے اس پتھر کو اٹھا سے کے لئے جاتا جب وہ لوٹ کر واپس آتا تو اس کے لوٹنے سے پہلے اس آدمی کا سر درست ہو جاتا اور پھر وہ پتھر مارتا اور سر پکھلا جاتا یہ سلسلہ اسی طرح جاری تھا۔ یعنی سر پکھلتا اور اس کا درست ہونا وہ پتھر مارتا جاتا تھا میں نے پوچھا یہ کیا ہو

رہا ہے اس دونوں سے جواب دیا چلے آگے چلے چنانچہ ہم آگے چل دیے یہاں تک کہ ہم ایک ایسے گڑھے پر پہنچے جو تندور کی طرح اوپر سے تنگ اور نچلا حصہ کشادہ تھا اور اس کے اندر آگ بھڑک رہی تھی۔ جب آگ کی بھڑک اوپر کو اٹھتی تو جو لوگ اس آگ کے اندر تھے وہ شعلوں کے ساتھ اوپر آ جاتے یہاں تک کہ گڑھے سے نکلنے کے قریب ہو جاتے جب شعلے کی بھڑک کم ہوتی تو سب دوبارہ اندر چلے جاتے اس آگ میں میں نے کئی مرد اور کئی عورتیں دیکھی جو کہ تمام سنگے تھے میں نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا یہ کیا ہے تو اس دونوں سے کہا چلے آگے چلے چنانچہ ہم آگے چل دیے تو یہاں تک کہ خون کی نہر کے کنارے پہنچے جس کے درمیان میں ایک شخص کھڑا تھا اور نہر کے کا کنارے پر ایک شخص کھڑا تھا۔ جس کے سامنے پتھروں کا ڈھیر تھا نہر کے اندر والا شخص اس سے نکلنے کے لئے جب کنارے کی طرف آتا تو کنارے پر کھڑا شخص اس کے منہ پر پتھر برساتا جس سے وہ اپنی جگہ دوبارہ لوٹ جاتا یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہا۔ کہ ہر کے اندر والا آدمی باہر نکلنے کی کوشش کرتا اور کسارہ پر کھڑا ہونے والا اس پر سنگباری کر کے اسے واپس کرتا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے تو اس دو دوسوں سے کہا چلے آگے چلے یہاں تک کہ ہم چلتے ہوئے ایک نہایت سرسبز و شاداب باغ میں پہنچے اس باغ میں ایک بہت بڑا درخت تھا اور اس کی جڑ کے پاس ایک بوڑھا آدمی کچھ لڑکوں سمیت بیٹھا تھا پھر میں سے اس دوران اس درخت کے پاس ایک اور شخص کو دیکھا جس کے سامنے آگ جل رہی ہے۔ اور وہ اسے خوب جال اور بھڑکار رہا ہے پھر میرے ساتھ والے دونوں آدمی مجھے لے کر درخت پر چڑھتے اور مجھے ایک ایسے مکان میں داخل کیا جو درخت کے درمیان میں تھا یہ مکان اتنا شاندار تھا کہ اس سے زیادہ اچھا گھر میں نے آج تک نہ دیکھا تھا۔ اس گھر میں بہت سارے جوان بوڑھے، بچے اور عورتیں تھیں اس کے بعد وہ دونوں آدمی مجھے اس گھر سے نکال کر درخت کے اوپر لے گئے اور مجھے ایک ایسے مکان میں داخل کیا جہاں پہلے گھر سے بہت اعلیٰ اور افضل تھا اس میں بھی بوڑھے اور جوان مرد موجود تھے۔ میں نے اس دونوں آدمیوں سے کہا آج رات تم سے مجھے بہت سیر کرائی۔ لیکن میں نے جو کچھ دیکھا اس کی حقیقت بھی مجھے بتلا دو اس دونوں سے کہا ہم اس کی حقیقت بتلائے دیتے ہیں سنیے جس شخص کو آپ سے دیکھا تھا کہ اس کے جبر نے چیرے جارہے ہیں وہ جھوٹا آدمی ہے جو جھوٹ بولتا ہے تو لوگ اس کے نقل کرتے ہیں اور اس کا جھوٹ دنیا میں چاروں طرف پھیل جاتا ہے چنانچہ اس کے ساتھ وہ سلوک کیا جا رہا ہے جو تم سے دیکھا اور یہ معاملہ اس کیساتھ قیامت تک جاری رہے گا۔ دوسرا وہ شخص جسے آپ سے دیکھا کہ اس کا سر کچلا جا رہا ہے جسے اللہ سے قرآن کی دولت سے نوازا مگر اس نے قرآن کے مطابق عمل نہ کیا چنانچہ اس کے ساتھ کیا جانے والا سلوک تم سے دیکھ لیا یہ سلسلہ اس کے ساتھ قیامت تک جاری رہے گا۔ تیسرے وہ لوگ جس کو آپ سے تندور میں دیکھا وہ زنا کار مرد و عورت ہیں اور چوتھے جس شخص کو آپ سے خون کی نہر میں دیکھا وہ سود خور ہے اس کا یہ سلسلہ سدا اسی طرح جاری رہے گا۔ پانچویں جس بوڑھے شخص کو آپ سے درخت کی جڑ کے پاس بیٹھے دیکھا وہ حضرت ابراہیم تھے اور اس کے پاس جو بچے ہیں وہ لوگوں کی اولاد ہیں چھٹے وہ شخص جس کو درخت سے کچھ فاصلے پر آگ جلاتے دیکھا وہ دوزخ کا داروغہ ہے اور ساتویں وہ پہلا گھر درخت کے اوپر آپ ﷺ جس میں داخل ہوئے وہ جنت ہے جو عام مومنوں کا ٹھکانا ہے اور وہ دوسرا گھر جس میں آپ ﷺ داخل ہوئے وہ شہداء کا گھر ہے میں جبرائیل ہوں اور یہ میکائیل ہے پھر وہ کہنے لگے کہ آپ ﷺ اپنا سرا اور پر اٹھائیے آپ کہتے ہیں کہ میں نے اپنا سرا اور پر اٹھایا تو دیکھا تو بلندی میں بادل کی طرح کوئی چیز ہے اور ایک روایت میں ہے کہ تہہ بہ تہہ امر کی طرح کوئی چیز دیکھی تو انہوں نے کہا ابر کی طرح نظر آنے والی چیز یہ جنت میں آپ کا

مکان ہے تو میں نے کہا مجھے چھوڑ دو تا کہ میں اپنے مکان میں چلا جاؤں انہوں نے کہا ابھی آپ کی عمر باقی ہے جس کو آپ نے پورا نہیں کیا جب آپ اپنی عمر کو پورا کر لیں گے تو اپنے مکان میں داخل ہو جائیں گے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت جو آپ ﷺ کے مدینہ منورہ میں خواب دیکھنے سے متعلق ہے وہ باب حرم المدینہ میں ذکر کی جا چکی ہے۔

تشریح ﴿ قبل برخ پھیرنا۔ اس سے نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کرنا ثابت ہوتا ہے۔ ارض مقدسہ: سرزمین شام یا کوئی بھی پاکیزہ زمین مراد ہے۔ کلوب: ٹیڑھے سرو والا لوطھا۔ شرق: جہڑا۔ اھر: اتنا پتھر جس سے مٹھی بھر جائے۔ ثقب: سوراخ، آر پار سوراخ۔ اناہ عنہ: قرآن پر عمل تو دن رات کیا جاتا ہے۔ لیکن رات کو تلاوت یہ مخصوص عمل ہے۔ اس لئے رات کا خصوصاً ذکر کیا اور امر و طواہی کو دن سے متعلق کیا۔ تورات کو تلاوت اور دن کو عمل سے اعراض کرنے والا اس سزا میں قیامت تک کے لئے گرفتار رہے گا۔ جو ایسی غفلت کا شکار ہو تو سر تو توڑنے والی سزا اس کے لئے مناسب ہے۔ ۲: ملا علی قاری اور شیخ نے لکھا ہے: اس کو بڑی نعمت ملی یعنی قرآن مجید کا علم اور یہ اس کے ذکر سے غافل ہو کر سو رہا۔ بعض اوقات یہ چیز قرآن مجید کے بھولنے کا سبب بن جاتی ہے اور وہ گناہ کبیرہ ہے۔ تنہا قرآن مجید کے اوامر و سواہی عمل کر سے والا ہو قرآن مجید کو ہمیشہ پڑھنے والے کی طرح ہے۔ اگرچہ وہ بظاہر تلاوت نہ کرتا ہو۔

اور جس سے ہمیشہ قرآن تو پڑھا مگر اس پر عمل پیرا نہ ہوا تو اس سے گویا قرآن مجید پڑھا ہی نہیں۔

علامہ طیبی کا قول:

سونے کا مطلب اعراض کرنا ہے جو اعراض کے بغیر سوئے خواہ عجز کی وجہ سے ہو یا تقصیر کی وجہ سے ہو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے۔ انتہی۔

ہذہ الدارُ قدارُ الشہداء: یہ شہداء کا مکان ہے جو خاص درجات والے مومن ہیں ان کی چار جماعتیں ہیں انبیاء اولیاء، علماء اور شہداء ہیں کیونکہ یہ درست میں وارد ہے۔ علماء کی سیاہی شہداء کے خون پر غالب ہوگی۔

نووی رحمہ اللہ کا قول:

اس میں خبردار کیا کہ امام کو سلام کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔

کہنے والے کو جلد تعبیر دے دینا مناسب ہے۔ تاکہ وہ سارا دن اسی میں پریشان نہ رہے۔

عبداللہ بن عمرؓ کی روایت باب حرم المدینہ میں ذکر کر دی گئی۔

الفصل الثانی:

جب تک تعبیر نہ ہو خواب پرندے کے پر پر ہوتا ہے

۱۵/۴۵۱۱ عَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ

سِتَّةً وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ وَهِيَ عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَا لَمْ يُحَدِّثْ بِهَا فَإِذَا حَدَّثَ بِهَا وَقَعَتْ وَاحْسِنَةُ
قَالَ لَا تُحَدِّثُ إِلَّا حَبِيبًا أَوْ لَيِّبًا۔ (رواہ الترمذی وفی روایۃ ابی داود) قَالَ الرَّوَّيَا عَلَى رَجُلٍ طَائِرٌ مَا لَمْ
تُعَبِّرْ فَإِذَا عَبَّرَتْ وَقَعَتْ وَاحْسِنَةُ قَالَ وَلَا تَقْصُهَا إِلَّا عَلَى وَادِوَذَى رَأَى۔

أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۲۸۳/۵ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۵۰۲۰ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۴/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۲۲۷۸ وَابْنُ
مَاجَهَ فِي ۱۲۸۸/۲ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۳۹۱۴ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۰/۴۔

ترجمہ: ابو رزین عقیلی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کا خواب نبوت کے چھالیس حصوں
میں سے ایک حصہ ہے اور خواب پرندے کے پر پر ہوتا ہے جب تک کسی کو بیان نہ کیا جائے۔ جب کسی کے سامنے بیان
کر دیا تو وہ واقع ہو جاتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اس خواب کو
خالص دوست یا عقل مند کے علاوہ کسی کے سامنے مت بیان کر دو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور ابو داؤد کی روایت کے یہ
الفاظ ہیں کہ آپ نے فرمایا خواب کی جب تک تعبیر نہ کی جائے وہ پرندے کے پر پر ہوتا ہے اور جب اس کی تعبیر کر دی گئی تو
وہ واقع ہو جاتا ہے اور راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اس خواب کو دوست یا صاحب
رائے کے علاوہ اور کسی سے مت بیان کرو۔

تشریح: عَلٰی رَجُلٍ طَائِرٌ: یہ تو تو محاورہ ہے جو اہل عرب اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کام قرار نہ پکڑ رہا ہو۔ یعنی جس
طرح پرندہ اڑتا اور حرکت کرتا رہتا ہے اور ٹھہرتا نہیں اور اس کے پاؤں پر پڑی چیز بھی نہیں جاتا یا اس کی تعبیر نہیں کر دی جاتی بلکہ
دل میں پوشیدہ رکھا جاتا ہے۔ اس وقت تک واقعہ نہیں ہوتا پس جب خواب کسی کو بتلایا اور اس سے تعبیر کر دی تو تعبیر کے مطابق
واقع ہو جاتا ہے۔ اس لئے خواب عمومی طور پر کسی کو بتانا نہ چاہیے خصوصی طور پر خواب تو کسی کو بالکل نہ بتائے۔
البتہ سمجھ دار دوست کو بتلائے جو اس کی اچھی تعبیر کرے اور نیکی کی بات کہے دشمن کو نہ بتایا جائے کیونکہ عداوت کی وجہ
سے بری تعبیر دے گا۔

دانا آدمی کو خواب بتلائے تاکہ اچھی تعبیر کہے۔

ایک اشکال: جب ہر چیز کا وقوع تقدیر سے ہے تو کتمان خواب کا کیا فائدہ اور تعبیر کا اس کے وقوع میں کیوں اثر ہے؟
جواب: یہ بھی قضاء و قدر کا حصہ ہے۔ یہ اسی طرح ہے جیسا صدقہ دعا اور دیگر اسباب ہیں۔

ورقہ کو سفید لباس میں دیکھنا

۱۶/۳۵۱۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَرَقَةَ قَالَتْ لَهُ خَدِجَةُ إِنَّهُ
كَانَ قَدْ صَدَّقَكَ وَلَكِنْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَيْتَهُ فِي الْمَنَامِ
وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ بَيْضٌ وَلَوْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَكَانَ عَلَيْهِ لِبَاسٌ غَيْرُ ذَلِكَ۔ (رواہ احمد و الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۶۸/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۲۲۸۸ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۶۵/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ورقہ کے بارے میں پوچھا یا یعنی اس کا انجام کیا ہوگا۔ حضرت خدیجہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اس نے آپ کی تصدیق کی تھی لیکن آپ کی نبوت کے معاملے کے ظاہر ہونے سے پہلے ہی اس کی وفات ہو گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے وہ خواب میں دکھایا گیا کہ اس نے سفید کپڑے زیب تن کر رکھے تھے اگر وہ جہنمی ہوتا تو اس کا لباس اور طرح کا ہوتا۔ یہ ترمذی اور احمد کی روایت ہے۔

تشریح: ورقہؓ نبیہ حضرت خدیجہؓ کے چچا زاد تھے زمانہ جاہلیت میں انہوں نے دین نصاریٰ سیکھا اور انجیل کا عربی میں ترجمہ کیا۔ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے اور بت پرستی سے بےزار تھے۔ یہ زیادہ عمر والے تھے پہلی وحی کے بعد حضرت خدیجہؓ نے ان کو آپ کی خدمت میں لے گئیں۔ انہوں نے آپ کے صدق چال کی تصدیق کی صاحب ہدایہ نے ان کو صحابہ میں ذکر کیا ہے اس کے اسلام میں اختلاف ہے اور اس کو بعینہ نقل کیا ہے۔ ممکن ہے کہ اس روایت کو حضرت عائشہؓ نے صحابہ کرامؓ سے بطریق سماع بیان کیا ہو۔ کیونکہ حضرت عائشہ صدیقہؓ حضرت خدیجہؓ یعنی آپ ﷺ کے کسی تفصیل بیان کرنے سے پہلے خدیجہ الکبریٰ کہنے لگیں اس سے آپ کی تصدیق کی لیکن آپ کا معاملہ ظاہر ہونے سے پہلے وفات پائی تو آپ نے فرمایا مجھے وہ سفید کپڑوں میں دکھایا گیا اگر وہ اہل سار سے ہوتا تو وہ سفید کپڑے نہ ہوتے۔ ورقہ سے خدیجہ سے کہا کہ یہ وہی ناموس ہے جو حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام پر اترتا تھا اور آپ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ہیں اگر تمہارے ظہور کے وقت زندہ رہا تو آپ کی قوت سے مدد کروں گا۔ دوسرا کام اس کے تردد ایمان پر دلالت کرتا ہے تو اگلی بات آپ سے فرمائی تاکہ اس کا ایمان ثابت ہو۔ پس یہ روایت ورقہ کے ایمان پر دلالت کرتی ہے۔ اس میں کسی شک کی گنجائش نہیں کیونکہ آپ کی تصدیق انہوں سے حالت نبوت میں کی اگر نبوت سے پہلے تصدیق کرتے تو اختلاف کی گنجائش تھی۔

ابو خزیمہ کا عجیب خواب

۱۷/۲۵۱۳ رَوَى ابْنُ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ عَمِّهِ أَبِي خُزَيْمَةَ أَنَّهُ رَأَى فِيمَا يُرَى النَّاسِ أَنَّهُ سَجَدَ عَلَى جَهَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَضْطَجَعَ لَهُ وَقَالَ صَدِّقِي رُؤْيَاكَ فَسَجَدَ عَلَى جَهَّتِهِ۔

(رواہ فی شرح السنۃ و نسذکر حدیث ابی بکرۃ کان میزانا نزل فی السماء و فی باب مناقب ابی بکر و عمر)

اخرجه احمد فی المسند ۲۱۵/۵۔

ترجمہ: حضرت ابن خزیمہ بنت ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی پیشانی پر سجدہ کر رہے ہیں آپ ﷺ نے ان کی خاطر لیٹ گئے اور ارشاد فرمایا اپنے خواب کی تعبیر پوری کر لو چنانچہ انہوں نے آپ کی پیشانی پر سجدہ کیا۔ اس کو شرح السنہ نے نقل کیا ہے۔

تشریح: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اگر خواب طاعت کی جنس سے ہو تو بے زاری میں اس پر عمل مستحب ہے۔ جیسا خواب میں نماز پڑھتے، روزہ رکھتے دیکھے یا صدقہ کیا یا نیک آدمی ملاقات کی تو اس کو ظاہر میں انجام دے۔ (ع)

میری بات کا جواب دینے کی بجائے کہا آگے چلے ہم آگے چلتے رہے چنانچہ ایک بڑے باغ میں پہنچے جس سے بڑا اور زیادہ شاندار باغ میں نے کبھی نہیں دیکھا پھر اس دونوں نے مجھے کہا کہ آپ باغ کے اندر چلے یا اس طرح کہا کہ اس کے درختوں پر چڑھے چنانچہ ہم چڑھ کر ایک ایسے شہر میں پہنچے جو سونے اور وچاندی کی اینٹوں سے بنا ہوا تھا ہم اس شہر کے دروازے پر آئے اور اس کے دروازے کو کھلوا دیا جو ہمارے لئے کھول دیا گیا اس کے اندر داخل ہو کر ہم نے ایسے بہت سے لوگ دیکھے جس سے ہر ایک کے بدن کا آدھا حصہ اس سے بھی زیادہ خوبصورت تھا جو تم نے دیکھا ہوا اور آدھا حصہ اس سے بہت بدتر تھا۔ آدھا حصہ بہت خوبصورت اور تندرست اور آدھا بے ڈھنگا اور خراب۔ ان دونوں نے کہا کہ جاؤ یہ سامنے والی نہر میں غوطہ لگاؤ۔ میں نے دیکھا کہ عرض (چوڑائی) میں وہاں ایک نہر چل رہی ہے جس کا پانی دودھ کی طرح نہایت سفید ہے چنانچہ وہ لوگ نہر کے کنارے پر گئے اور اس میں چھلانگ لگا دی۔ جب وہ ہمارے پاس واپس لوٹے تو ان کے جسم پر کوئی نشان نہ تھا ان کا جسم بہترین شکل و صورت میں بدل چکا تھا پھر اس روایت میں اس زائد کی وضاحت اس طرح فرمائی گئی کہ اس باغ میں وہ دروازہ قد شخص ابراہیم تھے۔ اور ان کے ارد گرد وہ بچے ہیں جو فطرت پر مر جانے والے۔ راوی کہتے ہیں کہ بعض صحابہؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مشرکوں کے لڑکے تو آپ نے فرمایا مشرکوں کے نابالغ لڑکے بھی ابراہیم کے پاس رہتے ہیں اور رہے وہ لوگ جن کا آدھا جسم اچھا اور آدھا خراب ہے۔ وہ وہی لوگ ہیں جس کے اعمال ملے جلے ہیں۔ انہوں نے اچھے اور برے دونوں قسم کے عمل کیے۔ پھر اللہ پاک نے انہیں معاف کر دیا۔ (بخاری)

تشریح: ۱۰ رَأَيْتُهُمْ قَطُّ: یہ قسط یہ نفی واثبات دونوں کی تاکید کے لئے آتا ہے یہاں مثبت کی تاکید کے لئے ہے اور میں نفی کی تاکید کے لئے۔

طبی کا قول: فصل ترکیب یہ ہے کہ اس کا شاہد یہ قول ہے۔

اطرۃ: اس سے فطرت اسلام سرا ہے۔

خَلَطُوا عَمَلًا: یعنی انہوں نے نیک عمل بھی کیے اور برے کام بھی سرزد ہوئے۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرے۔

جھوٹے خواب کا انجام

۱۹/۳۵۱۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ أَفْرَى الْفُرَى أَنْ يُرَى الرَّجُلُ عَيْنُهُ مَا لَمْ تَرَكَ - (رواہ البخاری)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۲۷/۱۲ الحدیث رقم ۷۰۴۳ واحمد فی المسند ۹۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بہتانوں میں بڑا بہتان یہ بھی ہے کہ کوئی شخص اپنی آنکھوں کو وہ چیز دکھائے جو اس نے نہ دیکھی ہو۔ یعنی جھوٹا خواب بیان کرے۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ اَنْ يُرَى الرَّجُلُ: یعنی آنکھوں پر بہتان لگائے کہ انہوں نے فلاں چیز دیکھی ہے۔ حالانکہ انہوں نے کوئی چیز نہ دیکھی ہو۔ مطلب یہ ہے کہ جھوٹا خواب بیان کرے۔ کیونکہ خواب تو وحی کے ہم معنی ہے۔ پس گویا اس سے اللہ تعالیٰ پر افتراء

باندھا اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے کو خواب دکھانے کے لئے ایک فرشتہ بھیجتے ہیں۔ (المعات)

سچا خواب سحری کے وقت

۲۰/۲۵۱۶ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْدَقُ الرُّؤْيَا بِالْأَسْحَارِ۔

(رواہ الترمذی والدارمی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ۴۶۳/۴ الْحَدِيثُ رَقْمٌ ۲۲۷۴ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۱۶۹/۲ الْحَدِيثُ رَقْمٌ ۲۱۴۶ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۹/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا نہایت سچے خواب وہ ہیں جو سحری کے وقت میں آئیں۔ یہ ترمذی اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: سحر کا وقت خوش بختی اور قبولیت کا وقت ہے اور دل کی پوری قوم بھی ہوتی ہے۔ یہ نزول ملائکہ اور سعادت کی گھڑی ہے۔

کِتَابُ الْاَدَابِ

آداب کا بیان

- ① علامہ طیبی فرماتے ہیں ادب ہر وہ مستحسن جذبہ جس کو انسان کسی فضیلت کے حصول کے لئے کرتا ہے۔ ادب کا اصل معنی جمع کرنا اور کسی شخص کو کسی چیز کے لئے بلانا۔ اس معنی کا لحاظ کر کے ادب کا مطلب لوگوں کو کھانے پر بلانا اور جمع کرنا بھی لیا گیا ہے۔ اسی لئے شادی والے کھانے کو مادہ کہا جاتا ہے ادب کا اول معنی مجازی طور پر جمع کرنے پر مشتمل ہے۔ صراح میں لکھا ہے ادب: نگہداشت کے معنی میں ہے۔
- ② ادب اس قول و فعل کو استعمال کرنا جو محمود ہو۔ مکارم اخلاق پر عمل ادب ہے۔
- ③ حسنات پر قیام اور اعراض عن النیئات ادب ہے۔
- ④ بلند مرتبے والے کی عزت اور چھوٹے پر شفقت ادب ہے۔ (سیوطی)
- ⑤ ادب حسن اخلاق ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ادب اخلاق و اعمال دونوں کو شامل ہے۔

بَابُ السَّلَامِ

سلام کا بیان

فوائد الباب: ① یہ تسلیم سے اسم مصدر ہے جس کا معنی سلامت ہے اور نقائص و عیوب سے بیزاری کو سلام کہتے ہیں۔ ② یہ اسماء الہی میں سے ہے السلام علیک کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تیرے حال سے واقف ہے پس تو غافل نہ ہو یا تو اللہ تعالیٰ کی نگہبانی میں ہے جیسے عرب کہتے ہیں: اللہ معک۔ ③ اکثر علماء کہتے ہیں کہ سلام علیک کا معنی یہ ہے کہ تو میری طرف سے سلامتی میں ہے پس تو مجھے بھی اپنے سے سلامت رکھ۔ ④ یہ سلم سے مشتق ہے جس کا معنی مصالحت ہے۔ یعنی مجھ سے با امن رہ اور مجھے با امن رکھ۔ ⑤ ابتداء اسلام میں اس کو کافر و مؤمن کے امتیاز کے لئے مشروع کیا گیا تا کہ وہ ایک دوسرے پر تعرض نہ کریں۔ گویا اس کو اسلام کے متعلق آگاہ کرنا تھا۔ پھر اس کو بطور عمل شرعی کے طور پر مسلمانوں میں جاری

رکھا گیا۔

الفصل الاول:

آدم علیہ السلام

۲۵۱۷/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أُولَئِكَ النَّفَرِ وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيَوْنَكَ فَإِنِّهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَادَوْهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَقَالَ فَكُلْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ حَتَّى الْآنَ - (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۲۷، ومسلم فی ۲۱۸۳/۴ الحدیث رقم ۲۸۴۱، وأحمد فی المسند ۳۱۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا ان کی لمبائی ساٹھ ہاتھ تھی۔ جب اللہ نے ان کو بنایا تو فرمایا جاؤ اور فرشتوں کی اس جماعت کو سلام کر دو فرشتوں کی جماعت وہاں بیٹھی ہوئی تھی اور جو تمہیں جواب دیں اس کو غور سے سناؤ وہ تمہارا اور تمہاری اولاد کا سلام ہے۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام فرشتوں کی اس جماعت کے پاس گئے اور انہیں السلام علیکم کہا تو فرشتوں نے جواب دیا السلام علیک ورحمۃ اللہ۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کے سوال کے جواب میں رحمۃ اللہ کے لفظ کا اضافہ فرشتوں نے کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جنت میں جائے گا تو وہ آدم کی صورت پر ہوگا۔ اس طرح کہ اس کے قد کی لمبائی ساٹھ ہاتھ ہوگی۔ پھر آدم علیہ السلام کے بعد لوگوں کے جسم کی ساخت برابر کم ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ موجودہ مقدار کو پہنچی۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿خُلِقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ﴾: اس روایت کے معنی میں علماء نے اختلاف کیا ہے:

- ① یہ حدیث صفات باری تعالیٰ سے ہے پس اس کی تاویل سے باز رہنا چاہیے۔ جیسا کہ دیگر تشابہات میں یہی کیا جاتا ہے۔ سلف صالحین کا مذہب احوط یہی ہے۔
- ② اس کی تاویل بھی کی گئی ہے بایں طور کہ صورت کو صفت کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ کہا جاتا ہے صورت مسئلہ یہ ہے۔ صورت حال اس طرح ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صفت پر پیدا کیا اور ان کو ان صفات سے موصوف کیا جو اللہ تعالیٰ کی صفات کریمہ کا پرتو و عکس ہیں۔ پس ان کو حی عالم، مرید، متکلم، سمیع، بصیر بنایا۔
- ③ اضافت تشریفی ہے جیسا کہ روح اللہ اور بیت اللہ۔ یعنی آدم علیہ السلام کو جمیل و لطیف صورت پر پیدا کیا جو اسرار و لطائف پر مشتمل ہے اور اپنی طرف سے اس کو قدرت کاملہ بخشی ہے۔
- ④ یہ ضمیر خود آدم علیہ السلام کی طرف لوٹی ہے کہ آدم علیہ السلام کو شروع سے بشر تام الخلق کامل الصورت بنایا۔ ان کا طول ساٹھ ہاتھ

تھا اور آدمیوں جیسا پیدا نہ کیا کہ شروع میں نطفہ پھر علقہ پھر مضغہ پھر جنین، پھر طفل پھر صبی پھر کامل بالغ رجل۔ پس یہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کا بیان ہے اور طوالت کی تخصیص غیر متعارف ہونے کی بناء پر کی ہے۔ البتہ دیگر صفات سب میں درجہ بدرجہ ہوتی ہیں عرض کی مقدار قیاس سے خود ظاہر ہے۔

قَالَ فَزَادُوهُ: فرشتوں نے ان الفاظ کا اضافہ کیا سلام کا یہ ادب جواب کی صورت میں باعث فضیلت ہے کہ اگر کوئی کہے السلام علیک تو اس کے جواب میں وعلیک السلام ورحمۃ اللہ کہا جائے اور اگر سلام میں وہ السلام علیک ورحمۃ اللہ کہے تو اس کے جواب میں وبرکاتہ کا اضافہ کرے۔ بعض روایات میں مغفرت کا اضافہ بھی آیا ہے۔

”اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر بنایا“ اس ارشاد گرامی کے معنی میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں۔ بعض حضرات تو یہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی احادیث صفات میں سے ہے جس کے حقیقی مفہوم و مطلب تک رسائی ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اس بارے میں کوئی تاویل کرنے سے بہتر یہ ہے کہ سکوت اختیار کیا جائے۔ جیسا کہ اس قسم کے اقوال و ارشادات کے بارے میں سکوت اختیار کیا جاتا ہے جو تشابہات کہلاتے ہیں علماء سلف اسی قول کی طرف مائل ہیں جبکہ بعض دوسرے حضرات اس ارشاد گرامی کی مختلف تاویلیں کرتے ہیں جن میں سے مشہور تاویل یہ ہے کہ فلاں معاملہ کی صورت مسئلہ یہ ہے۔ یا صورت حال یہ ہے کہ جس طرح کسی مسئلہ یا کوئی ظاہری صورت میں ہوگی بلکہ اس کے ساتھ صورت کا لفظ استعمال کر کے حقیقت میں اس مسئلہ کا یا حال کی صفت و کیفیت مراد ہوتی ہے۔ اسی طرح یہاں لفظ اللہ کی صورت سے مراد صفت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صفت پر بنایا اور ان کو صفات کے ساتھ موصوف کیا جو صفات کریمہ باری تعالیٰ کا پر تو ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو حی عالم قادر مرید متکلم سمیع بصیر بنایا۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ صورت کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف شرف و عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے جیسا کہ روح اللہ اور بیت اللہ میں روح اور بیت کی اضافت اللہ کی طرف ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ اللہ نے آدم علیہ السلام کو لطیف و جمیل پیدا کیا جو اسرار و لطائف پر مشتمل ہے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ صورت کی ضمیر حضرت آدم کی طرف راجع ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو انہی کی صورت پر بنایا۔ مطلب یہ ہے کہ وہ ابتداء آفرینش سے ہی شکل پر تھے۔ دوسرے انسانوں کی طرح ان کی تخلیق اس تدریجی طور پر نہیں ہوئی تھی کہ وہ پہلے نطفہ تھے پھر مضغہ ہوئے پھر جنین پھر طفل پھر صبی ہوئے اور پورے مرد ہوئے۔ بلکہ وہ ابتداء ہی سے تمام اعضاء و جوارح کامل شکل و صورت اور ساٹھ گز کے مرد تھے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا سے مراد آدم کی تخلیق و پیدائش کی حقیقت واضح کرنا ہے چونکہ دیگر صفات کے برعکس قد کی لمبائی ایک غیر معروف چیز ہے۔ اس لئے خاص طور پر ذکر کیا اسی طرح چونکہ لمبائی پر چوڑائی بھی قیاس کی جاسکتی ہے اور اجمالی طور پر اس کا تصور ذہن میں آسکتا ہے لہذا چوڑائی کو ذکر نہیں کیا۔

رحمت کا لفظ فرشتوں نے ذکر کیا۔ اس کے ذریعے سلام کے جواب کے سلسلے میں ایک تہذیب و شائستگی اور ادب و فضیلت کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ افضل طریقہ یہی ہے کہ اگر کوئی شخص السلام علیک کہے تو اس کے جواب میں وعلیک السلام ورحمۃ اللہ کہا جائے۔

اسی طرح اگر کوئی السلام علیک ورحمۃ اللہ کہے تو اس کے جواب میں وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جائے۔ ایک روایت میں ورحمۃ اللہ کے بعد مغفرۃ کا لفظ بھی منقول ہے۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ السلام علیک کے جواب میں السلام علیک کہنا بھی درست ہے کیونکہ معنی کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک افضل یہی ہے کہ جواب میں وعلیک السلام کہے لیکن یہ بات واضح رہے کہ جواب کے درست و صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ جواب سلام کے بعد واقع ہونے کے دونوں ایک ساتھ واقع ہوں جیسا کہ فَاسْتَمِعْ مَا يُحْيِيكَ سے واضح ہوتا ہے چنانچہ فَاسْتَمِعْ حرف فاتعیب کے لئے ہے۔ جو مذکورہ وضاحت کی دلیل ہے۔ عام طور پر لوگ اس مسئلہ سے بہت غافل ہیں۔ اس لئے یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ اگر دو شخص ملیں اور دونوں ایک ہی ساتھ السلام علیکم کہتے ہیں۔ تو دونوں میں سے ہر ایک پر سلام کا جواب دینا واجب ہوتا ہے۔

حدیث کا آخری جملہ تقدیم و تاخیر پر دلالت کرتا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا قد ساٹھ گز تھا۔ ان کے بعد لوگوں کے قد بتدریج کوتاہ ہوتے گئے اور پھر جب جنت میں داخل ہوں گے تو سب کے قد دراز ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کا قد تھا۔

الفصل الاول:

مسلمانوں کے اچھے خصال

۲/۴۵۱۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۳۶ و مسلم فی ۱/۶۵ و ابوداؤد فی السنن ۳۷۹/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۴ والنسائی فی ۸/۱۰۷ الحدیث رقم ۵۰۰۰ وابن ماجہ فی ۲/۱۰۸۳ الحدیث رقم ۳۲۵۳ وأحمد فی المسند ۱۶۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے جناب نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ مسلمانوں کی کونسی خصلت اچھی ہے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کھانا کھانا اور واقف و ناواقف ہر شخص کو سلام کرنا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ان دو صفات کا تذکرہ سائل کے سوال کی نوعیت کے لحاظ سے ہے۔ یعنی بعض جگہ کسی عمل کو افضل کہا اور دوسری جگہ دوسرے عمل کو۔ تو آپ کا جواب پوچھنے والے کو دیکھ کر اس کے مناسب ہوتا تھا۔ جس کی طبع میں کسی نیک خصلت کی ضد کا میلان ہوتا تو وہاں وہی ذکر فرماتے اور اسی کو افضل قرار دیتے۔ مثلاً جس کے مزاج میں بغل دیکھا اس کے لئے کھانا کھلانے کو افضل خصلت قرار دیتے۔

تَقْرَأُ السَّلَامَ: یہ اقرء سے مشتق ہے اس کا معنی پڑھانا ہے اور تقرء کا معنی قراءت یعنی پڑھنا ہے۔ یہ معنی ظاہر تو ہے۔ البتہ تا کا پیش زیادہ صحیح ہے مگر اس کا معنی ظاہر نہیں۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ کیونکہ سلام کرنے والا مسلم علیہ کے جواب کا ذریعہ بنتا

ہے۔ گویا وہ اسے سلام پڑھا رہا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام حقوق اسلام سے ہے۔ یہ دوستی اور جان پہچان کا حق نہیں اسی طرح عیادت وغیرہ کا حکم ہے۔ جیسا کہ آئندہ روایت میں وارد ہے۔ (ج)

مسلمان کے چھ حقوق

۳/۲۵۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ سِتُّ خِصَالٍ يَعُودُهُ إِذَا مَرَضَ وَيَشْهَدُهُ إِذَا مَاتَ وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهُ وَيُسَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ وَيَنْصَحُ لَهُ إِذَا غَابَ أَوْ شَهِدَ لَمْ أَجِدْهُ فِي الصَّحَابَةِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحَمِيدِ وَلَكِنْ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ بِرِوَايَةِ النَّسَائِيِّ - (سنن النسائي)

اخرجه مسلم بلفظ "حق المسلم على المسلم ست" في صحيحه ۱۷۰۵/۴ الحديث رقم (۲۱۶۲-۵)۔
واخرجه البخاري في صحيحه بلفظ حق المسلم على المسلم خمس في ۶۱۲/۳ الحديث رقم ۱۲۴۰۔
واخرجه مسلم في المصدر السابق الحديث رقم (۲۱۶۲-۴) واخرجه النسائي في السنن واللفظ له ۵۳/۴ الحديث رقم ۱۹۳۸ والدارمي في ۳۵۷/۲ الحديث رقم ۲۶۳۳ واحمد في المسند ۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں: (۱) جب وہ بیمار ہو۔ تو اس کی عیادت کرے۔ (۲) جب وہ فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ میں شریک ہو (۳) جب وہ کھانے کی دعوت دے تو اس کی دعوت کو قبول کرے۔ (۴) جب وہ اس کو ملے تو اس کو سلام کرے۔ (۵) جب اسے چھینک آئے تو اس کی چھینک کا جواب دے۔ (۶) جب وہ موجود نہ ہو یا ہو تو اس کی خیر خواہی کا طلبگار ہو۔ اس روایت کو بخاری و مسلم میں نہیں پایا گیا اور نہ ہی اسے حمیدی نے نقل کیا۔ البتہ نسائی کی روایت سے جامع الاصول میں نقل کیا گیا ہے۔

تشریح: ① يَنْصَحُ لَهُ: اس سے خیر خواہی کرے یعنی اس کی موجودگی اور عدم موجودگی میں اس سے خیر خواہی کا اظہار کرے۔ یہ نہ کرے کہ سامنے ہو تو تملق کرے اور غائبانہ غیبت کرے یہ منافقین کی عادت ہے۔ عیادت عود سے مشتق ہے۔ ② اشتقاق کی وجہ یہ ہے کہ یہ بھی مریض کی طرف لوٹنا اور رجوع کرتا ہے۔ ③ بار بار اس کی طرف پلٹ کر عیادت کرتا ہے۔ یہ جیبہ بشرطیکہ دعوت میں شرعی عذر، ارتکاب بدعت، تفاخر نمود و نمائش نہ ہو۔ مسلم: سلام کا جواب واجب ہے۔ عطس۔ چھینکنے والا الحمد للہ کہے تو جواب دینا لازم ہے ورنہ نہیں۔

سلام کو عام کرو تو محبت بڑھے گی

۳/۲۵۲۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تَوَلَّيْتُمْ وَلَا تَوَلَّيْتُمْ حَتَّى تَحَابُّوا وَلَا أَدْلُكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ - (رواه الترمذی)

اخرجه مسلم في صحيحه ۷۴/۱ الحديث رقم (۹۳-۵۴) وأبو داود في السنن ۳۷۸/۵ الحديث رقم ۱۵۹۳۔

والترمذی فی ۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۶۶ وابن ماجہ فی ۱۲۱۷/۲ الحدیث رقم ۳۶۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جب تک تم ایمان نہ لاؤ گے۔ تم جنت میں داخل نہ ہو گے اور تمہارا ایمان اس وقت تک مکمل نہ ہوگا جب تک کہ ایک دوسرے سے محبت نہ کرو۔ کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتلاؤں کہ جب تم اس کو اختیار کر لو گے تو تمہاری باہمی دوستی قائم ہو جائے گی۔ کہ اپنے مابین سلام کو عام کرو۔ یعنی ہر واقف و ناواقف کو سلام کرو۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: معتبر نسخوں میں اسی طرح وَلَا تَوَمَّنُوا نون کو حذف کیا گیا ہے۔ بعض نسخوں میں وَلَا تَوَمَّنُونَ ہے۔ وہ قاعدہ کے موافق ہے۔

أَفْشُوا السَّلَامَ: اس کا مطلب ہے کہ اپنے پرانے، ناواقف اور واقف سب کو سلام کرو، کیونکہ یہ دوستی و محبت کو پیدا کرنے کا ذریعہ ہے۔

پیدل چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے

۵/۲۵۲۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الرَّايِبُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۰/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۳۲ ومسلم فی ۱۷۰۳/۴ الحدیث رقم (۱-۲۱۶۰) وأبو داؤد فی السنن ۳۸۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۹ والترمذی فی ۵۸/۵ الحدیث رقم ۲۷۰۳ والدارمی فی ۳۵۷/۲ الحدیث رقم ۲۶۳۴ ومالك فی الموطأ ۹۵۹/۲ الحدیث رقم ۱ من باب العمل فی السلام۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سوار پیدل کو سلام کرے اور پیدل چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے اور تھوڑی تعداد والے زیادہ تعداد والوں کو سلام کریں۔ اس روایت کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے۔

تشریح: سوار پیدل کو سلام علیک کہے یہ تو واضح ہے کیونکہ سواری سے اس کو اللہ تعالیٰ نے بلندی دی ہے۔ اسے عاجزی کرنی چاہیے۔ والقلیل: تھوڑے زیادہ کو سلام کریں اکرام و احترام کے لئے۔ نووی کہتے ہیں: اگر ایک شخص جماعت کو ملے اگر سلام کرتے وقت کسی خاص کو مخاطب کیا تو یہ مکروہ ہے۔ کیونکہ سلام کا مقصد موانست و موافقت ہے بعض کو خاص کر لینا وحشت زدہ کرتا ہے اور یہ چیز عداوت پیدا کرتی ہے۔ اگر بازار یا ہجوم میں چلتے ہوں تو وہاں بعض خاص کو سلام کرنا کفایت کرے گا۔ اگر سب کو سلام کرے تو تمام امور سے لوگ رک جائیں گے۔

چھوٹا بڑے کو سلام کرے

۶/۲۵۲۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى

القَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ - (رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۴/۱۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۶۲۳۱ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۸۰/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۱۹۸ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۵۹/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۷۰۴ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۱۴/۲ -

ترجمہ: ”اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: چھوٹا بڑے کو گزرنے والا بیٹھے ہوئے کو اور کم تعداد والے زیادہ تعداد والوں کو سلام کریں۔“

تشریح: ❁ الصَّغِيرُ علماء نے لکھا ہے کہ یہ حکم ملاقات کا ہے کہ جب دو آدمی ملاقات کریں تو حکم یہ ہے اور اگر ایک آدمی دوسرے کے ہاں وارد ہو تو اس وقت سلام میں ابتداء کرنا باہر سے آنے والے کے لئے ضروری ہے۔ خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا قلیل ہوں یا کثیر۔

۳۵۲۳/۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى غُلَمَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا -

(متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۲/۱۱ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۶۲۴۷ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۷۰۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۱۵-۲۰۱۶۸) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۸۲/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۲۰۲ وَالتِّرْمِذِيُّ ۵۵/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۶۹۶ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۲۲۰/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۷۵۰ وَالدَّارِمِيُّ ۳۵۸/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۲۶۳۶ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بچوں کے پاس سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کو سلام کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ❁ مَرَّ عَلَى غُلَمَانٍ نبی آپ ﷺ کی نہایت تواضع اور شفقت ہے جو لوگوں پر فرمائی ہے بچوں کو سلام سے اس کو سلام اور میل و جول کی تعلیم فرمادی۔

اہل کتاب کو سلام میں پہل نہ کرو

۳۵۲۳/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاضْطَرُّوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ - (رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي ۱۷۰۷/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۳۱-۲۱۶۷) وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۸۳/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۵۲۰۵ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۵۷/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۷۰۷ وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۶۶/۲ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہود و نصاریٰ کو سلام کرنے میں ابتداء مت کرو اور جب تمہارا راستے میں ان کے پاس سے گزر ہو تو ان کو تنگ ترین راستے پر چلنے کے لئے مجبور کر دو۔ (مسلم)

تشریح: ❁ لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ : یہود و نصاریٰ کو اول سلام مت کرو کیونکہ ابتداء سلام تو اعزاز مسلم ہے اور کافر اعزاز کے قابل

نہیں اور اسی طرح یہ ذریعہ محبت ہے اور کافر سے محبت درست نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلہ: ۲۲] اگر وہ سلام کریں تو جواب میں علیک یا علیکم کہے اور کافر کے جواب
میں ہدای اللہ کہے۔ بعض نے ابتداء سلام ضرورت کے وقت یہود و نصاریٰ کے لئے جائز کہا ہے۔ بدعتیوں اور فاسقوں کا بھی یہی
حکم ہے۔ اگر سلام دیا پھر معلوم ہوا کہ یہ ذمی ہے تو بہتر یہ ہے کہ سلام متارکت کرے یعنی یوں کہے استرجعت سلامی۔

فَاضْطَرُّوْهُ: ۱) ان پر ایسا غلبہ کرو کہ وہ راستہ میں ایک طرف کو مجبور ہو جائیں اور ان پر راستہ تنگ ہو جائے تاکہ اسلام کی
قوت ظاہر ہو۔ ۲) بعض نے کہا کہ تنگ سے مراد یکسو ہونا ہے تاکہ مسلمانوں کے لئے راستہ کھلا رہے۔ (ع-ح)

یہود کے جواب میں صرف و علیک کہو

۹/۲۵۲۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ الْيَهُودُ فَإِنَّمَا
يَقُولُ أَحَدُهُمُ السَّلَامُ عَلَيْكَ فَقُلْ وَعَلَيْكَ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۵۷ ومسلم فی ۱۷۰۶/۴ الحدیث رقم (۲۱۶۴-۸) وأبو داود فی السنن ۳۸۴/۵ الحدیث رقم ۵۲۰۶ والدارمی فی ۳۵۸/۲ الحدیث رقم ۲۶۳۵ ومالك فی
الموطأ ۹۶۰/۲ الحدیث رقم ۳ وأحمد فی المسند ۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے ارشاد فرمایا جب یہودی تمہیں سلام کرتے ہیں تو
بلاشبہ اس میں سے ہر ایک یہی کہتا ہے السام علیک۔ یعنی تم مر جاؤ۔ تو تمہیں چاہیے کہ اس کے جواب میں وعلیک کہو۔
(بخاری و مسلم)

تشریح: اس روایت میں یہود کے جواب میں صرف و علیک کہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

یہود کے جواب کا طریقہ

۱۰/۲۵۲۶ وَأَعْنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ
فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۲/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۵۸ ومسلم فی ۱۷۰۵/۴ الحدیث رقم (۲۱۶۳-۶) وأبو داود فی السنن ۳۸۵/۵ الحدیث رقم ۵۲۰۷ وابن ماجہ فی ۱۲۱۹/۲ الحدیث رقم ۳۶۹۷ وأحمد فی
المسند ۹۹/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب تمہیں اہل کتاب سلام کریں تو تم اس کے جواب میں صرف و علیکم کہو۔

(بخاری و مسلم)

تشریح: سابقہ روایت میں السلام علیک مفرد کے صیغہ سے ہے اور اس روایت میں جمع کے صیغہ سے مروی ہے۔ دوسری

روایات واؤ کے ساتھ اور بغیر واؤ دونوں طرح ہیں۔ مؤلف نے واؤ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ مؤطا میں واؤ کے بغیر ہے۔ دارقطنی میں علیکم بلا واؤ ہے پس علماء نے فرمایا کہ واؤ کے بغیر کہنا بہتر ہے تاکہ جو کہا اس میں واؤ سے مشارکت لازم نہ آئے دوسروں نے کہا مشارکت میں حرج نہیں کیونکہ موت تو سب کو آئے گی۔ گویا مطلب یہ ہے کہ ہم اور تم موت میں برابر ہیں سب مرے گے۔ واؤ مشارکت کے لئے نہیں بلکہ متانفہ ہے۔ اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی: ”وعلیکم ما تستحقونہ من الذم“۔ بہتر یہ ہے کہ واؤ کے ساتھ کہے اور بلا واؤ بھی جائز ہے کیونکہ روایت میں دونوں طرح ہے۔ نووی کہتے ہیں علماء کا اتفاق ہے کہ اہل کتاب کے سلام کا جواب دیا جائے گا۔ البتہ علیکم السلام نہ کہا جائے اور نہ علیک السلام کہے بلکہ وعلیک یا وعلیک کہے۔ جب کہ وہ زیادہ ہوں اور جب وہ ایک ہو تو وعلیکم نہ کہے کیونکہ اس میں اس کی تعظیم لازم آئے گی۔

اللہ تعالیٰ نرمی والے کو اور نرمی کو پسند کرنے والے ہیں

۲۵۲۷/۱۱ و عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَاذَنَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ قُلْتُ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَذْكُرِ الْوَاوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَنَّ الْيَهُودَ اتُّوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا اكْسَامُ عَلَيْكَ قَالَ وَعَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ السَّامُ عَلَيْكُمْ وَلَعْنَكُمْ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ عَلَيْكَ بِالرِّفْقِ وَإِيَّاكَ وَالْعُنفَ وَالْفُحْشَ قَالَتْ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا قَالَ أَوَلَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ رَدَدْتُ عَلَيْهِمْ فَيُسْتَجَابُ لِي فِيهِمْ وَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ فِيَّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا تَكُونِي فَاحِشَةً فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَالْفُحْشَ۔

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۱۹۹/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۰۱ وفی ۴۵۲/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۳۰ ومسلم فی صحیحہ ۱۷۰۶/۴ الحدیث رقم (۱۰-۲۱۶۵) والترمذی فی السنن ۵۷/۵ الحدیث رقم ۲۷۰۱ وابن ماجہ فی ۱۲۱۸/۲ الحدیث رقم ۳۶۸۹ الشطر الثانی والأول فی ۱۲۱۹/۲ الحدیث رقم ۳۶۹۸ والدارمی فی ۴۱۶/۲ الحدیث رقم ۲۷۹۴ وأحمد فی المسند ۳۷/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ یہود کا ایک وفد نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں اجازت لینے کے حاضر ہوا تو انہوں نے السام علیکم کہا تو میں نے ان کو جواب میں کہا: بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ۔ تو حضور ﷺ سے مجھے فرمایا اے عائشہ! اللہ نرمی برتنے والے ہیں اور تمام معاملات میں نرمی کو پسند فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کیا آپ ﷺ سے اس کی بات نہیں سنی آپ ﷺ نے فرمایا میں نے بھی وعلیکم کہا ہے اور ایک روایت میں یہ واؤ کے بغیر ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے بخاری کے الفاظ اس طرح ہیں یہودی آپ کی خدمت میں آئے اور کہنے لگے: السام علیکم تو آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا: وعلیکم تو عائشہ صدیقہ کہنے لگیں: السام علیکم ولعنکم اللہ وغضب علیکم

تو اس جواب پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ٹھہرو اے عائشہ رضی اللہ عنہا نرمی اختیار کرو اور اپنے آپ کو درشتی اور فحش گوئی سے محفوظ رکھو۔ حضرت عائشہ کہنے لگیں کیا آپ نے اس کی بات نہیں سنی آپ نے فرمایا کیا تو نے میری بات نہیں سنی۔ جو میں نے ان کے جواب میں کہی۔ میری دعا تو ان کے حق میں قبول ہوگی اور ان کی بات میرے حق میں قبول نہ ہوگی اور مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم فحش باتیں کرنے والی مت بنو۔ بے شک اللہ تعالیٰ لچر باتوں اور بتکلف باتیں بنانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

تشریح

- ① یہود بد بختوں نے السام علیکم میں جمع کا کلمہ لا کر تمام اہل بیت کو بد دعا دینے کا ارادہ کیا۔ اگرچہ سلام میں ضمیر جمع اس ارادے کے بغیر بھی آتی ہے۔
- ② حضرت عائشہ صدیقہ نے ان کی بد دعا کو ان کی طرف پلٹا اور یہود کی ڈانٹ کے لئے لعنت کا کلمہ استعمال فرمایا۔ قرآن مجید میں یہود پر لعنت کا ذکر متعدد بار ہے۔ آپ نے فرمایا یہ تو ملعون ہیں تم فحش گوئی میں اپنے آپ کو ملوث نہ کرو۔ گفتگو کی سختی فحش کو شامل ہے۔ فحش جو بد گوئی بے تکلف صادر ہو اور فحش، تکلف سے فحش گوئی کی جائے۔ (ع)

مشترک مجلس میں مسلمان کی نیت سے سلام کرو

۱۲/۳۵۲۸ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ اخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۵۴ ومسلم فی ۱۴۲۲/۳ والترمذی فی السنن ۵۸/۵ الحدیث رقم ۲۷۰۲ وأحمد فی المسند ۲۰۳/۵۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر ایسی مجلس کے پاس سے ہوا جہاں مسلمان مشرک، بت پرست اور یہودی ملے جلے بیٹھے تھے تو آپ ﷺ نے ان کو سلام کیا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: علامہ نووی کہتے ہیں اگر ایک جماعت پر گزریں ان میں کئی مسلمان ہو یا ایک مسلمان اور کفار ہوں تو سنت یہ ہے کہ مسلمانوں کا ارادہ کر کے اس کو سلام کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اس بات میں اختیار ہے کہ خواہ السلام علیکم کہے اور مسلمان مراد لے یا السلام علی من اتبع الہدٰی کہے۔ اگر کسی مشرک کو خط لکھے تو سنت یہ ہے کہ اسی طرح لکھے جیسا آپ نے ہر قتل وغیرہ کو لکھا: سلام علی من اتبع الہدٰی۔ (ع۔ ح)

الْيَهُودِ كَاعْطَفَ الْأَوْثَانِ كِي بَجَاءِ الْمُشْرِكِينَ بِرَبِّهِمْ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ اس کا بیان ہو۔ کیونکہ تمام مشرکین عرب بت پرست تھے اور عبادت میں شرک کرنے والے تھے۔

راستے کے پانچ ۳۹ حقوق

۱۳/۲۵۲۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ بِالطَّرِيقَاتِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا مِنْ مَجَالِسِنَا بَدَّ نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ فَإِذَا آيْتُمُ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ - (متفق عليه)

أنعرجه البخاری فی صحیحہ ۸/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۲۹ ومسلم فی ۱۶۷۵/۳ الحدیث رقم (۱۱۴-۲۱۲۱) وأبو داود فی السنن ۱۶۰/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۵ وأحمد فی المسند ۴۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے ارشاد فرمایا تم اپنے آپ کو راستوں میں بیٹھنے سے بچاؤ۔ بعض صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ راستوں میں بیٹھنے کے علاوہ ہمیں چارہ کار نہیں۔ وہاں ہم باتیں کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا جب تمہیں بیٹھنے کے علاوہ چارہ کار نہیں تو راستے کو اس کا حق دو۔ صحابہ نے عرض کی اے رسول اللہ ﷺ راستے کا حق کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نگاہ کا جھکانا۔ یعنی اس کا حرام مقام پر ڈالنے سے بچانا اور گزرنے والوں کو ایذا سے بچانا۔ سلام کا جواب دینا اور لوگوں کو اچھی بات کہنا اور برائی سے روکنا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ۱۰) فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ: راستے کا حق یہ ہے۔ کہ غیر محرم پر نظر نہ ڈالے اور راستہ میں پڑی ایذا دینے والی چیز پتھر کاٹنا غلاظت وغیرہ کا ازالہ کرے۔

رَدُّ السَّلَامِ: جواب دینا فرمایا نہ کہ سلام دینا کیونکہ سنت طریقتہ یہ ہے کہ چلنے والا بیٹھے کو سلام کرے جیسا کہ مذکور ہوا۔
الْمَعْرُوفُ: شرع میں جس کی تعریف کی گئی اس کا حکم دینا۔
الْمُنْكَرُ: جس چیز سے منع کیا گیا اس سے روکنا۔

راستے کا ایک اور حق

۴/۲۵۳۰ وَأَعْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَارْشَادُ السَّبِيلِ -

(رواه أبو داود غريب حديث الخدري هكذا)

أبو داود فی السنن ۱۶۰/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ سے اسی سلسلے میں نقل کرتے ہیں۔ یعنی راستے کے حقوق کے سلسلے میں کہ آپ نے ارشاد فرمایا۔ کہ راستہ بھول جانے والے کو راستہ دکھانا۔ ابوداؤد نے اس کو ابوسعید کی روایت کے بعد اسی طرح نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱۱) اس روایت میں جس میں آپ ﷺ نے راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مجبوری ظاہر کی تو

آپ ﷺ نے ان نے فرمایا کہ تم راستہ کا حق ادا کرو۔ تو جو حقوق پہلے بیان فرمائے اس کے علاوہ ایک حق یہ بھی بتلایا کہ مسافروں کو راستہ بھولنے پر راستہ دکھانا۔

مظلوم کی مدد بھی راستہ کا حق ہے

۱۵/۲۵۳۱ وَاَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ وَتَغِيثُوا الْمَلْهُوفَ وَتَهْدُوا الضَّالَّ (رواه ابو داؤد وعقوب حدیث ابی ہریرۃ ہکذا ولم اجدہما فی الصحیحین)
اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۶۰/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۷۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے اسی سلسلے میں نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ مظلوم کی فریاد رسی کی جائے اور راستہ گم کرنے والے کو راستہ بتلایا جائے۔ مجھے یہ روایت بخاری و مسلم میں نہیں ملی۔ البتہ ابو داؤد نے اس کو روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بعد نقل کیا ہے۔

تشریح: ان روایت میں مزید حقوق مذکور ہیں: ① مظلوم کی مدد۔ ② گم کردہ راہ کو راستہ بتانا۔

الفصل الثانی:

مسلمان کے چھ حقوق

۱۶/۲۵۳۲ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ بِالْمَعْرُوفِ يُسَلِّمُ عَلَيْهِ إِذَا لَقِيَهِ وَيُجِيبُهُ إِذَا دَعَاهُ وَيُسَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ وَيَعُودُهُ إِذَا مَرِضَ وَيَتَّبِعُ جَنَازَتَهُ إِذَا مَاتَ وَيُحِبُّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ۔ (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۵/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۶ وابن ماجہ فی ۱/۱ الحدیث رقم ۱۴۳۳ والدارمی فی ۳۵۷.۲ الحدیث رقم ۲۶۲۳ واحمد فی المسند ۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں: ① جب اس سے ملاقات کرے تو اس کو سلام کرے۔ ② جب کوئی مسلمان دعوت دے تو اس کی دعوت کو قبول کرے۔ ③ اور جب اس کو چھینک آئے تو یہ اس کی چھینک کا جواب دے۔ ④ اور جب وہ بیمار ہو تو اس کی عیادت کرے۔ ⑤ اور جب وہ فوت ہو جائے تو اس کی نماز جنازہ ادا کرے۔ ⑥ اور اس کے لئے وہی کچھ پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ یہ ترمذی اور دارمی کی روایت ہے۔

تشریح: ① يتبع جنازته: جنازے کے ساتھ جانے کا ذکر کیا کیونکہ نماز جنازہ بعد میں ہے پس اس کا از خود ذکر ہو گیا۔ سنن و آداب کا ذکر مقصود ہے اس لئے نماز جنازہ جو کہ فرض کفایہ ہے اس کا ذکر نہیں کیا۔ اس کی ادائیگی بہر حال لازم ہے اور مسلمان

کے لئے دنیا و آخرت کی خیر و بھلائی کا طالب ہو۔

تین آنے والے اور نیکیاں پانے والے

۱۷/۳۵۳۳ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَرَدَّ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ عَشْرُونَ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَجَلَسَ فَقَالَ ثَلَاثُونَ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۷۹/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۵، و الترمذی فی ۵۱/۵ الحدیث رقم ۲۶۸۹، و الدارمی فی ۳۶۰/۲ الحدیث رقم ۲۶۴۰، و أحمد فی المسند ۴۳۹/۴۔ ۴۴۰۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں ایک شخص آیا اور اس نے السلام علیکم کہا۔ آپ نے اس کے سلام کا جواب دیا پھر وہ آدمی بیٹھ گیا تو آپ نے فرمایا اس شخص کو دس نیکیاں ملیں گی پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ تو آپ نے اس کے سلام کا بھی جواب دیا۔ جب وہ بیٹھ گیا تو آپ نے فرمایا اس شخص کے لئے بیس نیکیاں لکھی گئیں۔ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ و برکاتہ کہا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کے لئے تیس نیکیاں لکھی گئیں۔ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَرَدَّ عَلَيْهِ﴾ یہ گفتگو سلام دینے والے کے بارے میں تھی کہ اگر سلام کہنے والے سے السلام علیکم کہا اور جواب دینے والے سے ورحمۃ اللہ کے اضافہ کے ساتھ کہا یا اس نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا اور جواب دینے والے سے و برکاتہ کے اضافے کے ساتھ کہا تو اس کا حکم یہی ہے یعنی دس دس نیکیاں اضافہ کے ساتھ ملیں گی اور بعض روایات میں و مغفرتہ کا لفظ بھی وارد ہے۔ اس سے اضافہ جائز نہیں ہے کیونکہ وہ کسی روایت سے بھی منقول نہیں ہے۔ (ع۔ ح)

معاذ بن انسؓ کی روایت سلام پر بعض الفاظ کا اضافہ

۱۸/۳۵۳۴ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ وَزَادَ ثُمَّ أَتَى آخَرَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ وَمَغْفِرَتُهُ فَقَالَ أَرْبَعُونَ وَقَالَ هَكَذَا تَكُونُ الْفَضَائِلُ۔

(رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۸۰/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۶۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ سے انہوں نے گزشتہ روایت کے ہم معنی روایت نقل کی ہے اس میں معاذ نے یہ الفاظ زائد نقل کیے ہیں۔ کہ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے کہا: السلام علیکم ورحمۃ اللہ و برکاتہ و مغفرتہ۔ آپ ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اس کے لئے چالیس نیکیاں لکھی گئیں اور اس میں یہ

الفاظ بھی ہیں۔ کہ اسی طرح ثواب میں اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ یعنی جس قدر الفاظ بڑھاتا جائے۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔
 تشریح: علماء نے لکھا ہے کہ سلام میں افضل یہ ہے کہ السلام علیکم کہے اگر السلام علیک کہا تو بھی کافی ہے اور جواب میں وعلیک السلام یا علیکم السلام کہے بغیر واؤ کے بھی درست اور کافی ہے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر جواب میں صرف علیکم کہے تو جواب نہ ہوگا اور اگر وعلیکم کہا تو بعض نے درست قرار دیا اور بعض نے عدم جواب قرار دیا ہے۔ (ح)

سلام میں پہلے قرب میں پہلے

۲۵۳۵/۹ اور عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۸۰/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۷ و الترمذی فی ۵/۵ الحدیث رقم ۲۶۹۴ و أحمد فی المسند ۲۵۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے زیادہ نزدیک وہ شخص ہے جو سلام میں پہل کرنے والا ہو۔ یہ ترمذی، ابوداؤد، احمد کی روایت ہے۔

تشریح: مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپس میں راستہ میں ملیں اس لئے کہ اس صورت میں دونوں سلام کے حق میں برابر ہیں: (۱) اگر ایک بیٹھا تھا اور دوسرا اس کے پاس آیا تو آنے والے پر حق ہے کہ بیٹھے کو سلام کرے۔ (۲) اگر آنے والا سلام میں پہل کرے تو فضیلت حاصل کر سکتے والا نہ ہوگا کیونکہ اس نے حق لازم کو ادا کیا ہے۔ اگر بیٹھا ہوا پہل کرے تو فضیلت اس کے لئے ہوگی۔ (۳) حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ تین چیزیں مسلمان کے خلوص و محبت کی ہیں: (۱) سلام میں ابتداء۔ (۲) اس کے پسندیدہ نام سے بلانا۔ (۳) مجلس میں آنے پر اس کو جگہ دینا۔ (ع-ح)

عورتوں کو سلام آپ ﷺ کی خصوصیت

۲۵۳۶/۲۰ وَعَنْ جَرِيرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۳۵۷/۴۔

ترجمہ: حضرت جریرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر کچھ عورتوں کے پاس سے ہوا تو آپ ﷺ نے ان کو سلام کیا۔ یہ امام احمد کی روایت ہے۔

تشریح: فَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ: یہ آپ کی ذات کے لئے مخصوص ہے کیونکہ آپ ﷺ کی ذات فتنے سے مامون تھی۔ دوسروں کے لئے مکروہ ہے کہ غیر محرم عورت کو سلام کرے البتہ اگر بڑھیا ہو جس میں فتنے کا گمان نہ ہو تو حرج نہیں۔ (ع-ح)

جماعت میں ایک کا سلام اور ایک کا جواب کافی ہے

۲۱/۲۵۳۷ و عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ يُجْزَىٰ عَنِ الْجَمَاعَةِ إِذَا مَرُّوا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمْ وَيُجْزَىٰ عَنِ الْجُلُوسِ أَنْ يَرُدَّ أَحَدُهُمْ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان مرفوعاً وروی ابو داؤد وقال رفعه الحسن بن علی وهو شیخ ابن داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی ۲۸۷/۵ الحدیث رقم ۵۲۱۰ والبیہقی فی الشعب ۴۶۶/۶ الحدیث رقم ۸۹۲۲۔

ترجمہ: حضرت علی ابن طالبؓ سے روایت ہے کہ جب کچھ لوگ گزر رہے ہوں۔ اس میں سے کسی ایک کا سلام کرنا ان سب کی طرف سے کافی ہوگا۔ اسی طرح وہ لوگ جو بیٹھے ہوں ان میں سے کسی ایک کا جواب دینا سب کی طرف سے کفایت کرنے والا ہے (بیہقی) نے اس کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے۔ ابو داؤد سے اپنے شیخ حسن بن علی کے واسطے سے اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے

تشریح: ﴿إِذَا مَرُّوا﴾ جب گزریں اور یہی حکم ہے جب ٹھہریں یا داخل ہوں ایک جماعت کے ہاں۔ حاصل روایت یہ ہے کہ سلام سے ابتداء سنت کفایہ ہے اور سلام کا جواب فرض کفایہ ہے۔ اگر جماعت میں سے ایک سلام کر دے یا جواب دے دے تو کافی ہو جائے گا۔ ہر ایک کو کرنا افضل ہے۔ (ع)

اہل کتاب سے مشابہت مت اختیار کرو

۲۲/۲۵۳۸ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَىٰ فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ الْإِشَارَةُ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَىٰ الْإِشَارَةُ بِالْأَكْفِ۔ (رواہ الترمذی وقال اسنادہ ضعیف)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۴/۵ الحدیث رقم ۲۶۹۵ وأحمد فی المسند ۴۹۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم میں سے جو شخص غیروں کے ساتھ مشابہت کرنے والا ہو۔ اس کا ہم سے کوئی واسطہ نہیں۔ تم یہود و نصاریٰ کے ساتھ مشابہت مت اختیار کرو یہود کا سلام انگلیوں کے اشارے سے ہے اور عیسائیوں کا سلام ہتھیلی کے اشارے سے ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس کی سند کمزور ہے۔

تشریح: ﴿لَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ﴾: یعنی یہود و نصاریٰ کے افعال میں ان سے مشابہت مت کرو۔ خصوصاً ان دو باتوں میں۔ ۱۔ انگلیوں کے اشارے سے سلام ۲۔ ہاتھ کی ہتھیلی سے سلام۔ ممکن ہے کہ وہ سلام میں ان دونوں اشاروں پر اکتفاء کرتے ہوں گے اور سلام نہ کہتے ہوں گے۔ سلام تو آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی سنت ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ گویا آپ کو مکاشفہ ہوا کہ آپ کی امت کے کچھ لوگ بھی یہود و نصاریٰ کی طرح کریں گے۔ پشت کا خم کرنا۔ فقط لفظ سلام پر اکتفاء کرنا۔ یہ روایت اور اسناد

سے بھی ثابت ہے جو کہ ضعیف نہیں ملاحظہ ہو جامع صغیر۔ (ع)

ہر ملاقات میں سلام کیا جائے

۲۳/۲۵۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا لَقِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ فَإِنْ خَالَتْ بَيْنَهُمَا شَجَرَةٌ أَوْ جِدَارٌ أَوْ حَجَرٌ لَقِيَهُ فَلْيُسَلِّمْ عَلَيْهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۸۱/۵ الحدیث رقم ۵۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی اپنے مسلمان بھائی سے ملاقات کرے۔ تو چاہیے کہ پہلے اس کو سلام کرے اور اگر دونوں کے درمیان کوئی درخت یا دیوار یا بڑا پتھر حائل ہو جائے اور پھر ملاقات کریں تو پھر ایک دوسرے کو سلام کریں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: اس قدر مفارقت میں سلام مستحب ہے۔ اگر زیادہ فاصلہ ہو تو پھر ہر مرتبہ سلام ہوگا۔ اس میں استحباب سلام کو مبالغہ سے بیان کیا۔ ادب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ کئی مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں: (۱) پیشاب کے وقت۔ (۲) پانچخانہ کرتا ہو۔ (۳) جماع میں مصروف ہو یا اسی طرح کے دوسرے مقامات ہوں تو سلام مکروہ ہے اور مخاطب پر جواب لازم نہ ہوگا۔ جب کوئی سو رہا ہو یا اوگھتا ہو یا نماز پڑھتا ہو، اذان میں مصروف ہو یا حمام میں غسل کرتا ہو۔ کھانا کھاتا ہو اور لقمہ منہ میں ہو ایسے وقت میں سلام کرے تو جواب کا حقدار نہیں اور اسی طرح خطبہ کے وقت نہ سلام کرے اور نہ جواب دے قرآن مجید کی تلاوت میں مصروف کو سلام نہ کرے۔ اگر کرے تو وہ تلاوت کے بعد جواب دے۔ پھر تعوذ پڑھ کر تلاوت دوبارہ شروع کرے۔ (ح ع)

گھر والوں کو سلام کرو

۲۳/۲۵۴۰ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ بَيْتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهِ وَإِذَا خَرَجْتُمْ فَأَوْدِعُوا أَهْلَهُ بِسَلَامٍ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان۔ مرسل)

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۴۴۷/۶ الحدیث رقم ۸۸۴۵۔

ترجمہ: حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم گھروں میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرو اور جب تم گھر سے نکلو تو اپنے گھر والوں کو سلام کے ذریعے رخصت کرو۔ یہ روایت بیہقی سے شعب الایمان میں مرسل نقل کی ہے۔

تشریح: اگر گھر میں کوئی موجود نہ ہو تو اسی طرح کہے: السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ تاکہ ملائکہ موجودین کو سلام ہو۔ ظاہر یہ ہے۔ فَأَوْدِعُوا: (۱) ایداع یہ تو دیع کے معنی میں ہے۔ جو کہ وداع سے ہے یعنی سلام سے رخصت کرو۔ (۲) بعض علماء نے کہا سلام کا جواب مستحب ہے۔ کیونکہ ہے۔ کذا قال ملا علی۔

شیخ نے فرمایا: اودعوا یہ ایداع سے ہے کہ سلام کو اپنے اہل کے پاس ودیعت رکھو۔ یعنی نکلتے وقت جب سلام کیا تو گویا

تم نے سلام کی خیر و برکت کو گھر میں ودیعت رکھ دیا جو آخرت میں ملے گی۔ جیسا کہ کوئی اپنی امانت رکھ کر لے لیتا ہے۔ طبی کا قول: تاکہ ان کی طرف رجوع کرو اور پھر اپنی امانت حاصل کرو جیسا کہ امانتیں دی جاتی ہیں اس میں دوبارہ لوٹنے اور سلامتی کا تقاضا ہے۔

گھر والوں کو سلام گھر کے لئے باعث برکت ہے

۲۵/۲۵۴۱ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى أَهْلِكَ فَسَلِّمْ يَكُونُ بَرَكَهٌ عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ۔ (رواه الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۵/۵۶ الحدیث رقم ۲۶۹۸۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے بیٹے! جب تم گھر والوں سے ملو تو تم اس کو سلام کرو۔ یہ تیرے اور تیرے گھر والوں کے لئے باعث برکت ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: روایات میں وارد ہے کہ خالی گھر میں بھی سلام کرے مثلاً السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کہے۔ (اللمعات)

سلام کلام سے پہلے ہے

۲۶/۲۵۴۲ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ۔

آخرجه الترمذی فی السنن ۵/۵۶ الحدیث رقم ۲۶۹۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سلام کلام سے پہلے ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے اس روایت کو منکر قرار دیا۔

تشریح: روایت میں بتلایا کہ پہلے سلام کیا جائے۔ پھر کلام و گفتگو کی جائے۔

جاہلیت کے سلام کی ممانعت

۲۷/۲۵۴۳ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ نَقُولُ اَنْعَمَ اللَّهُ بِكَ عَلَيْنَا وَانْعَمَ صَبَاحًا فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ نُهَيْنَا عَنْ ذَلِكَ۔ (رواه ابو داؤد)

آخرجه أبو داؤد فی السنن ۵/۳۹۷ الحدیث رقم ۵۲۳۱۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم جاہلیت کے زمانے میں یہ سلام دیا کرتے تھے: اَنْعَمَ اللَّهُ بِكَ عَلَيْنَا وَانْعَمَ صَبَاحًا۔ جب اسلام آیا تو اس نے اس بات سے روک دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ انعم بیه نعمہ سے مشتق ہے ماضی کا صیغہ ہے اس کا معنی نرمی یا تازگی ہے۔ اس عبارت کے دو معنی ہیں۔ ۱۔ بقاء سیہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تیری اچھی زندگی سے تیرے دوستوں کی آنکھیں ٹھنڈی کرے۔ یہ خوشحالی سے کنایہ ہے۔ ۲۔ بقاء زائدہ ہے جو تعدیہ کے لئے ہے یعنی اللہ تجھے تازہ و خوش و خرم رکھے جس کو دیکھ کر تیری آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔ انعم کو امر مانیں یعنی تمہاری صبح تروتازہ ہو یا صبح میں خوش رہو۔ یہ بھی فارغ وقت سے کنایہ ہے صبح کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ عرب کے ہاں اکثر غارت و لوٹ صبح کے وقت ہوتی تھی۔ (ج ۱)

دوسرے کے سلام کا جواب کیونکر.....؟

۲۸/۲۵۲۲ وَعَنْ غَالِبٍ قَالَ إِنَّا لَجَلُوسٌ بِيَابِ الْحَبَشِ الْبَصْرِيِّ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ بَعَثَنِي أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ آتِيهِ فَأَقْرِئْهُ السَّلَامَ قَالَ فَآتَيْتُهُ فَقُلْتُ أَبِي يُقْرِئُكَ السَّلَامَ فَقَالَ عَلَيْكَ وَعَلَى آبَيْكَ السَّلَامَ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۹۹/۵ الحدیث رقم ۵۲۲۷ واحمد فی المسند ۳۶۶/۵۔

تشریح: حضرت غالب کہتے ہیں کہ ہم حسن بصری کے دروازے پر بیٹھے تھے۔ کہ ایک شخص اچانک آیا اور آکر کہنے لگا مجھ سے میرے والد اور انہوں نے میرے دادا سے بیان کیا کہ مجھے میرے والد نے جناب نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بھیجا اور مجھے یہ کہا کہ تم حضور کی خدمت میں جاؤ اور آپ سے سلام عرض کرو۔ میرے دادا کہتے ہیں کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا میرے والد نے آپ کو سلام کہا ہے۔ تو آپ نے فرمایا تم پر اور تمہارے والد پر سلام ہو۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی کسی کی طرف سے سلام پہنچائے تو پہنچانے والے پر سلام بھیجا جائے اور جس کی طرف سے پہنچا اس پر بھی یعنی علی فلان السلام یا علیک وعلیہ السلام۔ چنانچہ روایت نسائی میں بعینہ یہ الفاظ وارد ہیں۔

خط کی ابتدا کا طریقہ

۲۹/۲۵۲۵ وَعَنْ أَبِي الْعَلَاءِ الْحَضْرَمِيِّ كَانَ عَامِلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَيْهِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۳۴۸/۵ الحدیث رقم ۵۱۳۴۔

تشریح: حضرت ابو العلاء کہتے ہیں کہ حضرت علاء حضری جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے عامل مقرر ہوئے۔ جب وہ آپ کی خدمت میں خط لکھتے تو خط کی ابتدا اپنی ذات سے کرتے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿ ابو العلاء بن کا نام یزید بن عبد ہے۔ ایک نسخہ میں عن ابن العلاء ہے حضری یہ شہر کے نام کی طرف نسبت ہے۔ ۲۔ اکثر نسخوں میں ان کو العلاء الحضرمی اور ایک نسخہ میں ان العلاء ابن الحضرمی ہے۔ صاحب تقریب کہتے ہیں علاء بن حضرمی بنو

امیہ کے حلیف تھے آپ نے اس کو بحرین کا عامل بنایا اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی بدستور اس کو وہاں کا عامل بنائے رکھا یہاں تک کہ وہ فوت ہوئے۔

بَدَأَ بِنَفْسِهِ: خط میں اس طرح لکھتے: من علاء الحضرمی الی رسول اللہ ﷺ السلام علیکم ورحمة اللہ۔ حضرت علاء کے لکھنے کا طریقہ وہی تھا جو آپ کا خطوط میں طریقہ تھا۔ من محمد رسول اللہ الی فلان۔ اگر وہ مسلمان ہوتا تو سلام لکھتے ورنہ سلام علی من اتبع الهدی لکھتے۔ چنانچہ ہر قل کو اسی طرح لکھا ہے اور حضرت معاذ کو ان کی بیٹی کی تعزیت میں اس طرح لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ ﷺ الی معاذ بن جبل۔ سلام علیک افانی احمد علیک اللہ الذی لا الہ الا ہو۔ اما بعد! اس روایت کو سلام کے سلسلہ میں لائے اسی طرح بعد والی روایات وہ سلام کے تذکرہ سے متعلق ہے کہ جس طرح سلام زبانی ہے اسی طرح لکھا بھی جاتا ہے مولف کی عادت اسی طرح ہے کہ آخری فصل میں متعلقہ روایات لاتے ہیں جو مقام کے مناسب ہوتی ہیں۔ (ح ۷)

خط پر مٹی ڈالنا

۳۰/۳۵۳۶ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ كِتَابًا فَلْيَتَرَبَّهُ فَإِنَّهُ أَنْجَحٌ لِلْحَاجَةِ۔

(رواہ الترمذی وقال حدیث منکر)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۳ وابن ماجہ فی ۱۲۴۰/۲ الحدیث رقم ۳۷۷۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم کوئی خط لکھو۔ تو چاہیے کہ خط لکھنے کے بعد اس پر مٹی ڈال دو۔ کیونکہ یہ چیز حاجت براری کے لئے بہت زیادہ مفید ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے کہا۔ یہ حدیث منکر ہے۔

تشریح: ۱) أَنْجَحٌ لِلْحَاجَةِ: یہ حاجت براری کے لئے خاص ہے شارع کے علاوہ کسی کو اس کی وجہ معلوم نہیں۔ مگر بعض ارباب معرفت نے لکھا ہے کہ حاجت کا دار و مدار اس تحریر پر نہیں اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہے۔ دوسرے معنی کی تائید امام غزالی کی منہاج العابدین سے ہوتی ہے کہ ایک شخص نے کرایہ کے مکان میں رقعہ لکھا پھر مکان کی دیوار سے مٹی ڈالنی چاہی پھر خیال آیا یہ کرایہ کا گھر ہے۔ پھر خیال ہوا کیا حرج ہے خط پر مٹی ڈالنی ایک ہاتف نے آواز دی قریب ہے کہ مٹی کو حلال جانے والا اس کو حلال جان لے گا جو طول حساب کے سبب ملے گی روات کے لحاظ سے یہ منکر روایت ہے۔ طبرانی نے اوسط میں ابو درداء سے مرفوعاً نقل کی ہے: إِذَا كَتَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْإِنْسَانِ فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ وَإِذَا كَتَبَ فَلْيَتَرَبَّ كِتَابَهُ فَهُوَ أَنْجَحٌ۔

قلم کان پر

۳۱/۳۵۳۷ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ كَاتِبٌ

فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ ضَعِ الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ فَإِنَّهُ أَذْكُرٌ لِلْمَالِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب وفی اسنادہ ضعف)

أخرجه الترمذی فی السنن ۶۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۴۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ ﷺ کے سامنے ایک لکھنے والا بیٹھا ہوا تھا میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اپنا قلم کان پر رکھو کیونکہ یہ مطلب کو زیادہ یاد دلانے والا ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس کی سند کمزور ہے۔

تشریح: فَإِنَّهُ أَذْكُرٌ لِلْمَالِ: مقصد کو یاد دلاتا ہے۔ مطالب کو بیان کے لئے عمدہ تعبیر یاد دلاتا ہے یہ بالخاصہ ہے شارع کے علاوہ کسی کو معلوم نہیں۔

طیبی کا قول:

قلم زبان کی طرح ہے جیسا کہا گیا: علمانی القلم احد اللسانین۔ زبان دل کی ترجمان ہے اور قلم کا گویا کان پر رکھنا دل کی نزدیکی کا باعث ہے تاکہ جو کچھ دل ارادہ کرے وہ سنے یعنی عبارت اور فنون کلام اور نحوی نکات وغیرہ۔ واللہ اعلم۔ غریب: سند یا متن کے لحاظ سے ضعیف ہے یہ صحت کے منافی نہیں کیونکہ ابن عساکر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نقل کی ہے: اذا كتبت فضع قلمك على اذنك فانه اذكرك اور جامع صغیر میں ترمذی کی روایت زید بن ثابت سے ان الفاظ سے مرفوعاً مروی ہے۔ ضَعِ الْقَلَمَ عَلَى أُذُنِكَ فَإِنَّهُ أَذْكُرٌ لِلْمَمْلَى۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا پندرہ روز میں عبرانی زبان پر عبور

۳۲/۲۵۳۸ وَعَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَعَلَّمَ السُّرْيَانِيَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَتَعَلَّمَ كِتَابَ يَهُودَ وَقَالَ إِنِّي مَا أَمَنُ يَهُودَ عَلَى كِتَابٍ قَالَ فَمَا مَرَّبِي نَصَفُ شَهْرٍ حَتَّى تَعْلَمْتُ فَكَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودَ كَتَبْتُ وَإِذَا كَتَبُوا إِلَيَّ قَرَأْتُ لَهُ كِتَابَهُمْ۔ (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۶۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۵۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت سے ہی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے مجھے حکم فرمایا کہ میں سریانی زبان سیکھ لوں اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں یہود کا خط سیکھ لوں آپ ﷺ نے فرمایا کتابت کے سلسلے میں مجھے یہود پر اعتماد نہیں۔ زید کہتے ہیں کہ مجھے آدھا مہینہ بھی نہیں گزرا تھا کہ میں نے وہ خط سیکھ لیا جب آپ نے یہودی طرف خط لکھنا ہوتا تو وہ خط میں لکھتا اور جب ان کا خط واپس آتا تو میں آپ کو وہ پڑھ کر سنا تا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: السریانیة: یہ یہودی قومی زبان ہے: انی ما امن۔ مجھے یہود کے متعلق اطمینان نہیں یعنی مجھے خدشہ رہتا ہے کہ میں ان سے خط لکھواؤں تو یہ کی بیشی نہ کریں اور کسی خط کو اس سے پڑھواؤں تو یہ کی یا اضافہ نہ کر دیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار

کی زبان ضرورت سے سیکھنا جائز ہے۔ بلا ضرورت سیکھنا اچھا نہیں کیونکہ تشبہ بالکفار ہے۔ جو کہ ممنوع ہے۔ آپ نے فرمایا ((من تشبه بقوم فهو منهم)) علامہ طیبی نے بلا ضرورت سیکھنے کو حرام قرار دیا ہے۔ (مولانا ع)

مجلس میں آتے جاتے سلام

۳۳/۴۵۴۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى مَجْلِسٍ فَلْيُسَلِّمْ فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ فَلْيَسِتِ الْأُولَى بِأَحَقَّ مِنَ الْآخِرَةِ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه أبو داؤد في السنن ۳۸۶/۵ الحديث رقم ۵۲۰۸ والترمذی فی ۶۰/۵ الحديث رقم ۲۷۰۶ وأحمد فی المسند ۲۳۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جب تم میں کوئی شخص کسی مجلس میں پہنچے تو پہلے وہ سلام کرے پھر مناسب سمجھے تو وہ بیٹھ جائے جب وہ کھڑا ہو یعنی لوٹنے لگے تو سلام کرے کیونکہ پہلا سلام کرنا دوسرے سلام کرنے سے زیادہ بہتر نہیں ہے۔ یہ ترمذی کی اور ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿إِذَا قَامَ﴾ یعنی بیٹھنے کے بعد کھڑا ہونا یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جب چلنے کا ارادہ کرے اگرچہ نہ بیٹھے اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام چلنے کے وقت سنت ہے جیسا کہ ملاقات کے وقت سنت ہے۔ اسی طرح دونوں کا جواب واجب ہے۔ بعض محققین سے کہا کہ چلتے وقت کا سلام وجواب مستحب ہے۔

کسی کو بوجھ اٹھوانا بھی راستہ کا حق ہے

۳۳/۴۵۵۰ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا خَيْرَ فِي جُلُوسٍ فِي الطَّرِيقَاتِ إِلَّا لِمَنْ هَدَى السَّبِيلَ وَرَدَّ التَّحِيَّةَ وَغَضَّ الْبَصَرَ وَأَعَانَ عَلَى الْحُمُولَةِ۔

(رواہ فی شرح السنۃ و ذکر حدیث ابی جری فی باب فضل الصدقة شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۰۵/۱۲ الحديث رقم ۳۲۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا راستوں میں بیٹھنا مناسب نہیں ہے۔ سوائے اس انسان کے جو راستہ بتلائے۔ سلام کا جواب دے نگاہ کو نیچا رکھے اور بوجھ اٹھانے والے کا بوجھ اٹھوائے۔ اس روایت شرح السنۃ نے روایت کیا ہے اور ابوجری کی روایت باب فضل الصدقة میں نقل کر دی گئی ہے۔

تشریح: ﴿الْحُمُولَةُ﴾ وہ جانور جس پر بوجھ لاداجائے مثلاً گدھا۔ شجر وغیرہ۔ اگر حاکم پیش پر دھیں تو بوجھ کو کہا جاتا ہے بوجھ اٹھانے والے کی مدد کرے تاکہ وہ آسانی سے جانور کی پیٹھ پر رکھ سکے یا اپنے سر پر رکھے۔ (ع)

الفصل الثالث:

آدم علیہ السلام کا فرشتوں کو سلام

۳۵/۴۵۵۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَحَمِدَ اللَّهُ بِأَذْنِهِ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا آدَمُ اذْهَبْ إِلَى أُولَئِكَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَلَأَ مِنْهُمْ جُلُوسٍ فَقُلْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ قَالُوا عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ بَيْنِكَ بَيْنَهُمْ فَقَالَ لَهُ اللَّهُ وَيَدَاهُ مَقْبُوضَتَانِ اخْتَرَا أَيُّهُمَا شِئْتَ فَقَالَ اخْتَرْتُ يَمِينَ رَبِّي وَكَلَّمَا يَدَى رَبِّي يَمِينَ مَبَارَكَةً ثُمَّ بَسَطَهَا فَإِذَا فِيهَا آدَمُ وَذُرِّيَّتُهُ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مَا هَؤُلَاءِ قَالَ ذُرِّيَّتُكَ فَإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ مَكْتُوبٌ عُمُرُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَإِذَا فِيهِمْ رَجُلٌ أَضْوَأُ هُمْ أَوْ مِنْ أَضْوَأِهِمْ قَالَ يَارَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا ابْنُكَ دَاوُدُ وَقَدْ كَتَبْتُ لَهُ عُمُرَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ يَارَبِّ زِدْ فِي عُمُرِهِ قَالَ ذَلِكَ الَّذِي كَتَبْتُ لَهُ قَالَ أَيُّ رَبِّ فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ عُمُرِي سِتِّينَ سَنَةً قَالَ أَنْتَ وَذَلِكَ قَالَ ثُمَّ سَكَنَ الْجَنَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْبَطَ مِنْهَا وَكَانَ آدَمُ يُعَدُّ لِنَفْسِهِ فَأَتَاهُ مَلَكُ الْمَوْتِ قَالَ لَهُ آدَمُ قَدْ عَجَلْتُ قَدْ كُتِبَ لِي أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ بَلَى وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَ لِابْنِكَ دَاوُدَ سِتِّينَ سَنَةً فَجَحَدَ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَسِيَ فَنَسِيتُ ذُرِّيَّتُهُ قَالَ فَمَنْ يَوْمَئِذٍ أَمْرٌ بِالْكِتَابِ وَالشَّهَادَةِ - (رواه الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۵/۴۲۲ الحدیث رقم ۳۳۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو بنایا اور ان میں روح ڈالی تو ان کو چھینک آئی۔ جس پر انہوں نے الحمد للہ کہا۔ پس اس طرح آدم علیہ السلام نے اللہ کی اجازت و توفیق سے ان کی تعریف کی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا۔ (یرحمک اللہ) یعنی تم پر اللہ کی رحمتیں اتریں۔ پھر اللہ نے فرمایا۔ اے آدم فرشتوں کی اس جماعت کے پاس جاؤ جو وہاں بیٹھی ہے اور انہیں کہو۔ السلام علیکم۔ چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام ان فرشتوں کے پاس گئے اور ان کو سلام کیا تو فرشتوں نے جواب میں کہا تم پر اللہ کا سلام اور اس کی رحمت ہو۔ پھر آدم علیہ السلام اپنی جگہ کی طرف لوٹ آئے۔ تو اللہ نے ان سے فرمایا یہ تمہارا اور تمہاری اولاد کا سلام ہے۔ جو کہ آپس میں ایک دوسرے کو دو گے۔ پھر اللہ پاک نے فرمایا جب کہ ان کے دونوں ہاتھ بند تھے کہ ان دونوں ہاتھوں میں سے جس کو چاہو پسند کر لو۔ تو آدم علیہ السلام نے کہا کہ میں نے اپنے پروردگار کے داہنے ہاتھ کو پسند کر لیا اور میرے پروردگار کے دونوں ہاتھ بابرکت ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس ہاتھ کو کھولا تو آدم علیہ السلام نے دیکھا کہ اس میں آدم علیہ السلام اور اولاد آدم علیہ السلام کی صورتیں ہیں۔ انہوں نے پوچھا اے پروردگار یہ کون ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تمہاری اولاد ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے یہ بھی دیکھا کہ ہر انسان کی عمر

اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھی ہوئی ہے۔ پھر ان کی نگاہ ایسے انسان پر پڑی جو سب سے زیادہ روشن تھا یا بہت روشنی والے لوگوں میں سے ایک تھا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے پوچھا اسے میرے پروردگار یہ کون ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ تمہارا بیٹا داؤد ہے اور میں نے اس کی عمر چالیس سال لکھی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا اے پروردگار اس کی عمر میں اضافہ فرما دے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ چیز میں اس کے حق میں لکھ چکا ہوں۔ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ اگر اس کی عمر لکھی جا چکی ہے تو میں اپنی عمر سے ساٹھ سال اس کو دیتا ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم جانو اور تمہارا کام جناب رسول اللہ نے فرمایا آدم علیہ السلام جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا جنت میں رہے پھر ان کو جنت سے زمین پر اتارا گیا۔ حضرت آدم علیہ السلام اپنی عمر کے سالوں کو باقاعدہ گنتے رہے یہاں تک کہ جب ان کی عمر ۹۴۰ سال کو پہنچی تو موت کا فرشتہ روح قبض کرنے کے لئے ان کے ہاں آیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا تم نے جلدی کی ہے میری عمر تو ایک ہزار سال مقرر کی گئی تھی۔ فرشتے نے کہا یہ درست ہے لیکن آپ نے اپنی عمر کے ساٹھ سال اپنے بیٹے داؤد کو دے دیے ہیں حضرت آدم علیہ السلام سے اس سے انکار کیا اور اس کی اولاد بھی انکار کرتی ہے۔ نیز حضرت آدم علیہ السلام اس ممانعت کو بھول گئے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو درخت کے قریب جانے سے کی گئی تھی اور ان کی اولاد بھی بھول گئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسی دن سے لکھنے اور گواہ بنانے کا حکم دیا گیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿وَيَذَاهُ مَقْبُورَ حَتَّان﴾ : دونوں دست قدرت بند تھے جیسے ان میں کوئی چیز پوشیدہ کی جاتی ہے۔ یہ حضرت آدم علیہ السلام کا کلام ہے یا آپ ﷺ کا۔ پروردگار کے لئے ہاتھ اور دایاں ہاتھ یہ مشابہات سے ہے۔ علماء نے اس کے کئی معانی نقل کیے ہیں ۱: اللہ تعالیٰ کے لئے صفت والا ہاتھ ثابت ہے نہ کہ کام والا ہاتھ۔ یہ عبارت ید جارحہ کی نفی سے کہنا یہ ہے۔ اگر کام والا ہاتھ ہوتا تو یمنین و شمال بھی ہوتا۔ آخر کلام میں اشارہ کیا کہ ید سے مراد خیر و برکت کا پایا جانا ہے جو کہ دائیں ہاتھ اور اس کے مادہ اشتقاق کا لازمہ ہے۔ ۲: شمال یعنی بائیں ہاتھ قوت و گرفت میں ناقص ہوتا ہے۔ پس دونوں ہاتھوں کا دایاں ہونا دراصل نقصان کی نفی بتلانے کے لئے لایا گیا اور صفات باری تعالیٰ میں صرف اس طرح مانا جائے گا اور اس میں یہ ظاہر کر دیا کہ اس کی صفات کاملہ ہیں۔ ۳: اس سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کی جائے جو اس کے جوہر و احسان کو ظاہر کرے کیونکہ اہل عرب کے ہاں محاورہ ہے کہ فلاں بہت نفع پہنچاتا ہے تو اسے کہتے ہیں اس کے دونوں ہاتھ مبارک ہیں۔ کلنا یدیدہ یمنین اور اگر نقصان پہنچاتا ہے تو کہتے ہیں اس کا نصیب بائیں ہاتھ میں ہے اور نہ نفع دے نہ تو نقصان تو کہتے ہیں فلاں کا نہ دایاں ہاتھ ہے اور نہ بائیں۔

فَإِذَا فِيهِمْ رَجُلٌ أَضْوَأُ هُمْ : ان میں ایک آدمی سب سے زیادہ روشن چہرے والا تھا۔ اس سے حضرت داؤد علیہ السلام کی تمام بنی آدم پر افضلیت لازم آتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے لئے حضرت داؤد کو روشن کرنے کے ظاہر کیا تا کہ پہچان لیے جائیں۔ تا کہ ان کی حالت کے متعلق وہ سوال کریں اور اس پر وہ چیز مرتب ہو جو مرتب ہونا تھا۔ یعنی عمر والا معاملہ۔

۲: بہت روشن ہونے سے یہ مراد نہیں کہ وہ تمام کمال کی صفات میں سب سے بڑھ کر تھے۔ شاید داؤد علیہ السلام کی صورت میں ایک طرح کی نورانیت پیدا کر دی گئی یا اس عالم میں بھی وہ نورانیت دی ہو کہ جس کے سبب وہ دوسرے پیغمبروں سے ممتاز ہوں اور ہر پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے کسی ایک یا چند صفات میں امتیاز دیا تھا۔ پس اس سے یہ لازم نہ آیا کہ ان کو تمام انبیاء پر فضیلت حاصل

ہوگی۔

قَدْ كُتِبَ لِيُ أَلْفَ سَنَةٍ : میری عمر ہزار سال لکھی گئی ہے آدم علیہ السلام کا یہ قول سچا تھا اور اس کے ضمن میں انکار صراحۃً انکار نہ تھا کہ میں نے اپنی عمر میں سے کچھ نہیں دی۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام سے جھوٹی خبر کا صراحۃً صدور نہیں ہوتا پس تعریض وغیرہ میں کسی ایسی بات کا پایا جانا ان سے ثابت ہے۔ نمبر ۲: یہ انکار بھول کر تھا۔

فجحد : انہوں نے زور سے انکار کر دیا یعنی انکار ان کی اولاد میں اس طرح طبیعت میں بیٹھا کہ ان کے والد نے اس کا انکار کیا اگرچہ یہ بطور تعریض اور نسیان کے تھا۔ ان کی اولاد سے عداوت صادر ہوتا ہے۔ (ع)

عورتوں کو سلام آپ کی خصوصیت

۳۶/۲۵۵۲ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ مَرَّ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نِسْوَةٍ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا۔ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ والدارمی)

آخر جہ : حضرت اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہم عورتوں کے پاس سے گزرے جب کہ ہمارے ساتھ اور عورتیں بھی بیٹھی تھیں تو آپ ﷺ نے ہمیں سلام کیا۔ یہ ابو داؤد ابن ماجہ دارمی کی روایت ہے۔

شرح : ﴿ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا بِرَأْسِ الْوَدْعَةِ ﴾ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ پیچھے ہم ذکر کر آئے۔ (ج)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فقط سلام کے لئے بازار جاتے

۳۷/۲۵۵۳ وَعَنِ الطَّفِيلِ بْنِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ كَانَ يَأْتِي ابْنَ عُمَرَ فَيَعْدُو مَعَهُ إِلَى السُّوقِ قَالَ فَإِذَا عَدَوْنَا إِلَى السُّوقِ لَمْ يَمُرَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَلَى سَقَاطٍ وَلَا عَلَى صَاحِبِ بَيْعَةٍ وَلَا مِسْكِينٍ وَلَا عَلَى أَحَدٍ إِلَّا سَلَّمَ عَلَيْهِ قَالَ الطَّفِيلُ فَجِئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَوْمًا فَاسْتَبَعْنِي إِلَى السُّوقِ فَقُلْتُ لَهُ وَمَا تَصْنَعُ فِي السُّوقِ وَأَنْتَ لَا تَقِفُ عَلَى الْبَيْعِ وَلَا تَسْأَلُ عَنِ السَّلْعِ وَلَا تَسُومُ بِهَا وَلَا تَجْلِسُ فِي مَجَالِسِ السُّوقِ فَاجْلِسْ بِنَا هَهُنَا نَتَحَدَّثُ قَالَ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَا أَبَا بَطْنٍ قَالَ وَكَانَ الطَّفِيلُ ذَا بَطْنٍ إِنَّمَا نَعْدُو مِنْ أَجْلِ السَّلَامِ نَسَلِّمُ عَلَى مَنْ لَقِينَاهُ۔

(رواه مالك والبيهقي وفي شعب الايمان)

آخر جہ : حضرت طفیل بن ابی بن کعب سے روایت ہے کہ وہ حضرت ابن عمر کی خدمت میں حاضر ہوتے اور پھر صبح کے

وقت ان کے ساتھ بازار جاتے۔ حضرت طفیل کہتے ہیں کہ ہم جب صبح کے وقت بازار جاتے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جس کسی سقاچی، بیچ کرنے والے، مسکین اور جس کسی کے پاس سے گزرتے تو اسے سلام کرتے۔ حضرت طفیل کہتے ہیں کہ میں ایک دن ان کے پاس آیا اور وہ مجھے حسب معمول لے کر بازار جانے لگے تو میں نے کہا کہ آپ بازار جا کر کیا کریں گے۔ آپ نے تو کسی خرید و فروخت کی جگہ رکھتے ہیں اور نہ فروخت ہونے والی چیز سے متعلق دریافت کرتے ہیں۔ نہ مول تول کرتے ہیں اور نہ بازار کی کسی مجلس میں شرکت کرتے ہیں پس بازار جانے سے زیادہ بہتر یہی ہے کہ آپ ہمارے ساتھ مل کر باتیں کریں۔ تو ابن عمر نے یہ سن کر مجھے کہا۔ اب بڑے پیٹ والے کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ ہم خرید و فروخت یا اور کسی غرض سے بازار جاتے ہیں بلکہ ہم سلام کی غرض سے جاتے ہیں اور ہر اس شخص کو سلام کرتے ہیں جو ہمیں ملتا ہے اور اس طرح ہم بازار جا کر ثواب حاصل کرتے ہیں۔ یہ مالک اور بیہقی نے نقل کی ہے۔

تشریح ﴿الطفیل﴾: اس کی کنیت ابوالبطن ہے۔ جلیل القدر تابعین میں سے ہیں۔

سلام میں بخل والا سب سے بڑا بخیل ہے

۳۸/۲۵۵۴ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِفُلَانٍ فِي حَائِطِي عَدَقٌ وَاللَّهِ قَدْ أَذَانِي مَكَانُ عَدَقِهِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ بَعْنِي عَدَقَكَ قَالَ لَا قَالَ فَهَبْ لِي قَالَ لَا قَالَ فَبَعْنِيهِ بَعْدِي فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ الَّذِي هُوَ أَبْخَلُ مِنْكَ إِلَّا الَّذِي يَخْلُ بِالسَّلَامِ۔ (رواه احمد والبيهقي في شعب الایمان)

اخرجه أحمد في المسند ۳/۳۲۸ والبيهقي في الشعب ۶/۴۳۰ الحديث رقم ۸۷۷۱۔

ترجمہ: حضرت جابر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میرے باغ میں فلاں شخص کا کھجور کا درخت ہے اور صورت حال یہ ہے کہ اس شخص کے درخت کی وجہ سے مجھے تکلیف ہوتی ہے۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسی کو اس آدمی کے پاس بلانے بھیجا۔ جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا تم اپنا کھجور کا درخت میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ اس نے کہا میں فروخت نہیں کرتا۔ آپ نے فرمایا اگر فروخت کرنے میں عار خیال کرتے ہو تو میرے نام ہبہ کر دو۔ اس نے کہا میں ہبہ بھی نہیں کرتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کو تم میرے ہاتھ جنت کے درخت کے بدلے فروخت کر دو۔ اس نے کہا میں اس طرح بھی فروخت نہیں کرتا آپ ﷺ نے فرمایا۔ میں نے تم سے بڑا بخیل نہیں دیکھا سوائے اس شخص کے جو سلام کرنے میں بخل کرتا ہے۔ یعنی سلام نہ کرنے والا تم سے بھی بڑا بخیل ہے۔ یہ بیہقی و احمد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿مَا رَأَيْتُ الَّذِي هُوَ أَبْخَلُ مِنْكَ﴾: میں نے تجھ سے بڑا بخیل نہیں دیکھا۔ علماء نے لکھا کہ یہ بات آپ ﷺ نے بطور سفارش فرمائی تھی بطریق امر نہ تھی کیونکہ آپ ﷺ کے شرعی امر سے انکار کرنے والا مسلمان ہی نہیں رہتا یہاں آپ ﷺ نے اسے ثواب آخرت کی ترغیب دی۔ وہ شخص مسلمان تھا اس کی دلیل یہ جملہ ہے کہ اس کے عوض جنت کا درخت لے لے۔ کیونکہ جنت کا تو مسلمان ہی قائل ہے۔ مگر بہر صورت اس کی طبع میں شدت و سختی بہت تھی۔ (ج)

عذق: عین کا فتح ہو تو درخت۔ اگر کسرہ پڑھیں تو اس کا معنی کھجور کی شاخ ہوگا۔ (ع)

سلام میں پہل کرنے والا تکبر سے بری ہے

۳۹/۲۵۵۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَادِيُ بِالسَّلَامِ بَرٌّ مِنَ الْكِبَرِ

(رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أخرجه البيهقي في الشعب ۴۳۳/۶ الحديث رقم ۸۷۸۷۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کی ہے۔ کہ آپ ﷺ نے فرمایا سلام میں پہل کرنے والا تکبر سے پاک ہے۔ (بیہقی)

تشریح: جب دو آدمی ایک طرح کے ہوں یعنی دونوں پیادہ ہوں یا دونوں سوار ہوں ان میں سے جو پہلے سلام علیک کرے وہ تکبر سے پاک ہے اور سلام سنت اور جواب فرض ہے۔

الْبَادِيُ بِالسَّلَامِ: اگر ایک آدمی قوم کے ہاں آیا اور سلام کیا تو اس پر سلام کا جواب لازم ہے اور اگر اسی مجلس میں دوبارہ اور سلام کیا اس کا جواب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور مناسب یہ ہے کہ سلام و جواب صیغہ جمع کے ساتھ ہوا اگرچہ مخاطب ایک ہوتا کہ ملائکہ جو اس کے ساتھ ہیں اسلام میں داخل ہوں اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص سرخ کپڑوں والا آیا اور آپ ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اس کو جواب نہ دیا پس اس حدیث میں اس پر دلالت ہے کہ جو شخص سلام کے وقت نامشروع امر کا مرتکب ہو وہ جواب کا حقدار نہیں۔ (ح)

بَابُ الْإِسْتِئْذَانِ

اجازت کا حاصل کرنا

اگر کسی کے دروازے پر جائے تو مستحب یہ ہے کہ گھر میں داخلہ کے وقت اجازت طلب کرے اور اس کی اصل یہ آیت ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ط﴾ [النور: ۲۷] "اے ایمان والو! ان گھروں میں داخل نہ ہو جو تمہارے اپنے گھروں کے علاوہ ہوں یہاں تک کہ مانوس نہ ہو جاؤ اور سلام نہ کرو گھر والوں کو"۔ اس میں سنت یہ ہے کہ اس طرح کہے السلام علیکم کیا میں آسکتا ہوں۔

الفصل الثالث:

تین مرتبہ سلام کا جواب نہ آئے تو واپس لوٹ آؤ

۱/۲۵۵۶ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَتَانَا أَبُو مُوسَى قَالَ إِنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ آتِيَهُ فَأَتَيْتُ بَابَهُ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَرَجَعْتُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنَا فَقُلْتُ إِنِّي آتَيْتُ فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ ثَلَاثًا فَلَمْ تَرُدُّوا عَلَيَّ فَرَجَعْتُ وَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ فَلْيَرْجِعْ فَقَالَ عُمَرُ أَقِمْ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَقُمْتُ مَعَهُ فَلَذَهَبْتُ إِلَى عُمَرَ فَشَهِدْتُ۔ (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۶/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۴۵ ومسلم فی ۱/۲۶۹۴ الحدیث رقم ۲۲۵۳ وأبو داؤد فی السنن ۳۷۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۸۱ والترمذی فی السنن ۵/۵ الحدیث رقم ۲۶۹۰ وابن ماجہ فی ۱/۲۲۱ الحدیث رقم ۳۷۰۶ والدارمی فی ۲/۳۵۵ الحدیث رقم ۲۶۲۹ ومالك فی الموطأ ۲/۹۶۴ الحدیث رقم ۳ وأحمد فی المسند ۴/۴۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہمارے ہاں حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ آئے اور کہنے لگے کہ حضرت عمرؓ نے کسی آدمی کے ذریعہ مجھے بلایا تو جب میں طلب کے مطابق ان کے دروازہ پر پہنچا اور اندر آنے کی اجازت کے لئے تین مرتبہ سلام کیا تو مجھے سلام کا جواب نہ ملا چنانچہ میں لوٹ آیا۔ پھر (بعد میں) ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا میرے ہاں آنے سے کون سی چیز تمہارے لیے رکاوٹ تھی۔ تو میں نے کہا میں آپ کی خدمت میں آیا تھا اور دروازے پر کھڑے ہو کر تین مرتبہ سلام کیا مگر آپ کی طرف سے اس کا جواب نہ ملا اور نہ آپ کے کسی خادم کی طرف سے اس لئے میں واپس لوٹ آیا کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہ بات فرمائی تھی کہ جب تم میں سے کوئی شخص (کسی کے ہاں جائے تو دروازے پر کھڑے ہو کر) تین مرتبہ اجازت کا طلبگار ہو۔ اگر اسے اجازت نہ ملے تو مناسب ہے کہ واپس لوٹ جائے۔ تو انہوں نے میری بات سن کر فرمایا اس روایت کے گواہ لاؤ (کہ کیا واقعی یہ آپ کا ارشاد مبارک ہے) حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ ہوا اور حضرت عمرؓ کے ہاں گواہی دی۔

تبصریح: ۱) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَقُمْتُ: حضرت ابوموسیٰ علیہ السلام نے یہ واقعہ حضرت ابوسعید خدریؓ کو سنایا اور میں نے ان سے کہا تم نے بھی یہ حدیث جناب رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔ تم میرے ساتھ چلو اور عمرؓ کے ہاں گواہی دو۔ ابوسعید نے جا کر گواہی دی۔ حضرت عمرؓ نے اس لئے گواہی طلب کی تاکہ آپ ﷺ کی طرف کسی کو جھوٹی بات کہنے کی کسی وقت جرات نہ ہو۔ ورنہ خبر واحد مقبول ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں خصوصاً حضرت ابوموسیٰ جیسے جلیل القدر مہاجر صحابی سے۔ ۲) تین سلام اس لئے تاکہ اچھی طرح پہچان ہو جائے۔ پہلا سلام یہ بتلانے کے لئے کہ میں فلاں ہوں۔ دوسرا سلام تامل کے لئے اور تیسرا اجازت یا عدم اجازت کے لئے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو خصوصی اجازت

۲/۳۵۵۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نُبِكَ عَلَيَّ أَنْ تَرَفَعَ الْحِجَابَ وَأَنْ تَسْمَعَ سِوَادِي حَتَّىٰ أَنْهَكَ۔ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۰۸/۴ الحدیث رقم ۲۱۶۹ وابن ماجہ فی السنن ۱۲۲۱/۲ الحدیث رقم ۳۷۰۹ وأحمد فی المسند ۳۸۸/۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری طرف سے اجازت ہے کہ تم پردہ ہٹاؤ اور میری باتیں اس وقت تک سنو جب تک کہ میں تمہیں منع نہ کر دوں۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) اَنْ تَرَفَعَ الْحِجَابَ۔ آپ ﷺ کے گھر کے دروازے پر پورے کے پردے تھے تو ابن مسعود کو اجازت کی یہ نشانی بتلائی کہ تو پردہ اٹھائے اور تو میرا پوشیدہ کلام سننے یعنی پردہ اٹھائے اور تو مجھے دیکھے کہ میں کسی سے خفیہ بات چیت کر رہا ہوں تو تو بھی آجائے اذن مانگنے کی ضرورت نہیں تیرے لئے یہی اذن ہے۔

اَنْ تَسْمَعَ سِوَادِي: یہ فرمانا اور حقیقت ان کو اجازت دینے میں مبالغہ کا انداز ہے کہ جب مجھے پوشیدہ گفتگو کرتے ہوئے دیکھے تو تجھے اجازت ہے تو کھلی گفتگو کے وقت بدرجہ اولیٰ اجازت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب تمہیں معلوم ہو جائے کہ میں گھر ہی میں ہوں تو تم داخل ہو۔ اجازت کی ضرورت نہیں یہاں تک کہ میں تجھے منع نہ کروں۔ ۳) یہ ابن مسعود پر آپ کی شفقت تھی کہ اتنا قریب کیا کہ گویا آپ ﷺ کے گھر کے آدمی ہیں جب چاہتے ہیں چلے آتے ہیں اور یہ بات تو ظاہر ہے کہ یہ وہ وقت ہے جب گھر میں عورتیں موجود نہ ہوں اور خصوصاً جب کہ آیات حجاب نازل ہوئیں۔ (ح)

کس کے سوال پر نام بتلایا جائے

۳/۳۵۵۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِينٍ كَانَ عَلَىٰ أَبِي فَلَقْتُ الْبَابَ فَقَالَ مَنْ ذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ أَنَا أَنَا كَالَهُ كَرِهَهَا۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۵/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۵۰ ومسلم فی ۱۶۹۷/۳ الحدیث رقم ۲۱۵۵ وأبو داؤد فی السنن ۳۷۴/۵ الحدیث رقم ۵۱۸۷ والترمذی فی ۶۲/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۱ والدارمی فی ۳۵۶/۲ الحدیث رقم ۲۶۳۰۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک قرض کے سلسلہ میں حاضر ہوا جو میرے والد کے ذمہ تھا۔ میں نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ آپ نے دریافت فرمایا کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تم انا، انا کہتے ہو یہ اس انداز سے آپ ﷺ نے فرمایا گویا یہ آپ کو ناگوار گزرے۔

تشریح: ۱) لِي دِينٍ كَانَ عَلَىٰ أَبِي: میں اس قرضہ کے سلسلہ میں آپ کے ہاں گیا جو قرضہ میرے ذمہ تھا قرض کا سلسلہ اس

طرح ہے کہ جابرؓ حضرت عبداللہؓ عزوہ احد میں شہید ہو گئے اور ان کے ذمہ کافی مقدار میں قرض تھا۔ قرض خواہوں نے حضرت جابرؓ کو تنگ کرنا شروع کیا تو وہ آپؐ کی خدمت میں معاونت کے لئے حاضر ہوئے تاکہ آپؐ ان سے تخفیف کروادیں۔ مگر ان کے قرضہ کی ادائیگی کے لئے معجزہ نبوت ظاہر ہوا اور تمام قرضہ ادا ہو گیا اور بہت سی کھجوریں بچ گئیں اور ان میں کوئی کمی نہ آئی۔

فَقَالَ أَنَا: ۱: یہ آپؐ کی ناپسندیدگی کا تذکرہ ہے جو آپؐ نے طریق اجازت کے سلسلہ میں فرمائی۔ وجہ ناراضگی یہ تھی کہ انا ان سے شناخت نہیں ہوتی۔ مناسب یہ ہے کہ نام یا لقب ذکر کرتے تاکہ شخص حاصل ہو۔ بعض اوقات آواز سے بھی پہچان ہو جاتی ہے۔ ۲: تعلیم آداب کے لئے آپؐ نے ناپسند فرمایا۔

۳: اجازت کے لئے سلام کا طریقہ ترک کرنے پر ناراضگی فرمائی اور انا ان کا تکرار انکار ظاہر کرنے کے لئے تھا۔ (رح)

اصحاب صفہ اور دودھ کا پیالہ

۴/۲۵۵۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ لَنَا فِي قَدَحٍ لَقَالَ أَبَاهُ الْحَقُّ بِأَهْلِ الصَّفَةِ فَادْعُهُمْ إِلَيَّ فَاتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ فَأَقْبَلُوا فَاسْتَاذَنُوا فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہؐ کے ساتھ (آپؐ کے گھر میں) داخل ہوا آپؐ نے دودھ کا ایک پیالہ پایا تو فرمایا۔ اے ابو ہریرہؓ! اہل صفہ کو میرے پاس بلا لاؤ۔ چنانچہ میں ان کو بلا لایا۔ انہوں نے اجازت طلب کی تو انہیں اجازت دی گئی پس وہ داخل ہوئے (اور بیٹھ گئے)۔

تشریح: ۱: فَوَجَدَ لَنَا فِي قَدَحٍ: آپ کے ہاں دودھ آیا اور معجزہ نبویؐ سے تمام اصحاب صفہ نے پیا اور سیر ہوئے۔
طبی کا قول:

اصحاب صفہ فقراء مہاجرین و انصار تھے جن کے گھر نہ تھے اور آپ کے ہاں رہتے اور حصول علم کرتے۔ آپ نے ان کو بلایا تو وہ اجازت لے کر اندر داخل ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ بلانا اجازت کو ساقط نہیں کرتا مگر جب کہ زمانہ نہایت قریب ہوا تھی۔ تطبیق: ایک روایت میں وارد ہے کہ جب تم میں سے کسی کو بلایا جائے اور وہ قاصد کے ساتھ آئے تو اسے اجازت ہے یعنی اجازت کی چنداں ضرورت نہیں اور روایت اذن کے ضروری ہونے کو ثابت کر رہی ہے۔ پس صورت مطابقت یہ ہے کہ اہل صفہ حضرت ابو ہریرہؓ کے بعد آئے ساتھ نہ آئے پس اجازت کی ضرورت تھی۔ ۲: نہایت ادب و حیاء کی وجہ سے انہوں نے اجازت طلب کی۔ ۳: ابھی تک وہ روایت ان کو نہ پہنچی ہونے والی تھی تقاضے کے مطابق انہوں نے اذن طلب کیا۔ واللہ اعلم بحقیقة الحال۔

الفصل الثالث

سلام کے بغیر داخل ہونے والے کے سلام کا طریقہ

۵/۳۵۶۰ وَعَنْ كَلْدَةَ بِنِ حَنْبَلٍ أَنَّ صَفْوَانَ ابْنَ أُمَيَّةَ بَعَثَ بِلَبْنٍ أَوْ جَدَايَةَ وَضَعَابِيْسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَعْلَى الْوَادِي قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَلَمْ أُسَلِّمْ وَلَمْ أَسْتَأْذِنْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِرْجِعْ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۶۹/۵ الحدیث رقم ۵۱۷۶، والترمذی فی ۶۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۰، وأحمد فی المسند ۴۱۴/۳۔

ترجمہ: حضرت کلدہ بن حنبل بیان کرتے ہیں کہ حضرت صفوان بن امیہ نے میرے ہاتھ جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے کچھ دودھ ایک ہرن کا بچہ اور کچھ کڑیاں بھیجیں۔ اس وقت جناب رسول اللہ ﷺ مکہ کی بالائی جانب قیام پذیر تھے۔ کلدہ کہتے ہیں کہ میں بلا اجازت ہی آپ کی خدمت میں پہنچ گیا اور آپ ﷺ کی قیام گاہ میں داخلے کے وقت نہ سلام کیا نہ داخلے کی اجازت مانگی چنانچہ آپ ﷺ نے مجھے فرمایا یہاں سے نکل کر دروازے کے باہر جاؤ اور وہاں کھڑے ہو کر السلام علیکم کہو اور یہ کہو کیا میں اندر آ سکتا ہوں؟ یہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: کلدہ: یہ صفوان بن امیہ کے ماں جائے بھائی ہیں اور یہ صفوان فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے آپ نے ان کو اس قدر عطیات دیئے کہ کہہ اٹھے اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے عطایا میں کی نہیں چھوڑی۔ جدایہ: ہرن کا چھ ماہ کا بچہ۔ وضعا بیس: یہ ضغوس کی جمع ہے۔ نرم کڑی یہ آپ کو پسند تھیں۔ إِرْجِعْ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ: یہ سلام کی تعلیم اور غلطی پر تنبیہ کر کے عملی تعلیم دی۔

قاصد کے ساتھ آنا خود اجازت ہے

۶/۳۵۶۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَجَاءَ مَعَ الرَّسُولِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَهُ إِذْنٌ (رواه ابو داؤد) وفی رواية له قَالَ رَسُولُ الرَّجُلِ إِلَى الرَّجُلِ إِذْنُهُ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۷۶/۵ الحدیث رقم ۵۱۹۰، وأحمد فی المسند ۵۳۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی کو بلایا جائے اور وہ قاصد کے ساتھ ہی آجائے تو یہی اس کے لیے اجازت ہے۔ ابو داؤد نے اس کو روایت کیا اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں آدمی کا کسی کے پاس قاصد بھیجنا اس آدمی کے لئے اجازت ہے۔

تشریح: فجاء مع الرسول: جب کسی کو بلانے کے لئے بھیجا جائے اور وہ قاصد کے ساتھ ہی آجائے تو اسے اندر داخل

کے لئے اجازت طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔ (مولانا)

کسی کے دروازے کے سامنے کھڑے نہ ہوں

۳۵۶۲/۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بَابَ قَوْمٍ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْبَابَ مِنْ تِلْقَاءِ وَجْهِهِ وَلَكِنْ مِنْ رُكْنِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ إِنْ الدُّورَ لَمْ يَكُنْ يَوْمئِذٍ عَلَيْهَا سُورٌ۔

(رواہ ابو داؤد و ذکر حدیث انس قال علیہ الصلاۃ والسلام علیکم ورحمۃ اللہ فی باب الضیافۃ)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۳۷۴/۵ الحدیث رقم ۵۱۸۷ وأحمد فی المسند ۱۹۰/۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن بسر کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا طریق مبارک یہ تھا کہ جب کسی کے گھر جانے کے لئے اس گھر کے دروازہ پر پہنچتے تو دروازہ کی طرف منہ کر کے کھڑے نہ ہوتے تاکہ گھر والوں پر نگاہ نہ پڑے اور دروازے کے دائیں بائیں کھڑے ہوتے اور پھر کہتے السلام علیکم۔ راوی کہتے ہیں دائیں بائیں کھڑے ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ان دنوں گھروں کے دروازوں پر پردے نہ ہوتے تھے۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت باب الضیافۃ میں گزری جس کی ابتداء اس طرح ہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔

تشریح: السلام علیکم: سلام کو لوٹانے کی ضرورت اس وجہ سے ہوئی تاکہ سننا اور اذن ثابت و یقینی ہو جائیں اور تکرار سے یہاں مراد متعدد مرتبہ کہنا ہے۔ دوپراکتفاء مقصود نہیں ہے۔ آپ کی عادت مبارکہ تین مرتبہ سلام کی تھی۔ ۲ روایت کے آخری حصہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر دروازے پر پردہ ہو تو سامنے کھڑے ہو جانے میں مضائقہ نہیں مگر اصل سنت کا لحاظ کر کے ایک جانب بہتر ہے۔ کیونکہ بعض اوقات یکبارگی پردہ ہٹاتے ہوئے اندر نظر پڑ جاتی ہے۔ جب کہ آدمی بالکل سنا منے ہو۔

الفصل الثالث:

ہاں کے ہاں بھی داخلہ کی اجازت

۳۵۶۳/۸ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِاذِنُ عَلِيَّ أُمِّي فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَجُلٌ إِنِّي مَعَهَا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِاذِنُ عَلَيْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي خَادِمُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِاذِنُ عَلَيْهَا اتَّحَبْتُ أَنْ تَرَاهَا عُرْيَانَةً قَالَا لَا قَالَ فَاسْتِاذِنُ عَلَيْهَا۔ (رواہ مالک و مسند)

أخرجه مالك فی الموطأ ۹۶۳/۲ للحدیث رقم ۱ من كتاب الاستئذان۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا میں اپنی ماں کے

ہاں جانے کے لئے بھی اجازت طلب کروں آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں۔ کیونکہ ممکن ہے کہ کسی وقت اس کے جسم کے اعضاء بکھلے ہوں جن پر نظر ڈالنا بیٹے کے لئے جائز نہیں اس نے کہا میں اس کے ساتھ ہی رہتا ہوں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس کے پاس جانا چاہو تو اجازت حاصل کر کے جاؤ اس نے کہا میں اپنی ماں کی خدمت کرتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا بہر حال اس کے پاس اجازت لے کر جاؤ اور کیا تم چاہو گے کہ اپنی والدہ کو برہنہ دیکھو اس نے کہا نہیں فرمایا پھر اجازت لے کر جایا کرو۔ یہ ابام مالک سے مرسل روایت ہے۔

تشریح ﴿عَلَيْهَا أَتُحِبُّ أَنْ تَرَاهَا﴾ : ماں کی طرح دیگر محارم کا بھی یہی حکم ہے۔ خواہ وہ محارم نسبہ ہوں یا رضاعیہ یا علاقہ سرالیہ سے سوائے بیوی کے۔

اجازت کا ایک انداز

۹/۲۵۶۴ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدْخَلٌ بِاللَّيْلِ وَمَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَنَحَّيْتُ لِي۔ (رواه النسائي)

أخرجه النسائي في السنن ۱۲/۳ الحديث رقم ۱۲۱۱ وابن ماجه في ۱۲۲۲/۲ الحديث رقم ۳۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ہاں رات اور دن کے وقت جایا کرتا تھا۔ چنانچہ میں جب رات کے وقت حاضر ہوتا تو آپ اجازت کے لئے صرف کھنکھار دیتے۔ یہ نسائی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿تَنَحَّيْتُ لِي﴾ : اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھنکھارنا رات کو اجازت کی علامت ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب میں رات کو آتا اور آپ کھنکھارتے تو میں واپس لوٹ جاتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عدم اذن کی علامت ہے اس میں مطابقت اس طرح ہے کہ دراصل قرینہ حال علامت اور عدم علامت بنتی ہے واللہ اعلم۔ یہ کہ دن کو داخلے کے وقت میں اجازت کے لئے کھنکھارتا اور اس کے عکس کا بھی احتمال ہے۔ واللہ اعلم

سلام کہنے والے کو داخلہ کی اجازت

۱۰/۲۵۶۵ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْذَنُوا لِمَنْ لَمْ يَبْدَأْ بِالسَّلَامِ۔

(رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أخرجه البيهقي في الشعب ۴۴۱/۶ الحديث رقم ۸۸۹۶۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سلام سے پہل نہ کرے اسے اپنے ہاں آنے کی اجازت نہ دو۔ یہ بیہقی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿لَا تَأْذَنُوا﴾ : اس روایت میں سلام نہ کرنے والوں کو اجازت سے محروم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام اجازت کی خصوصی علامت ہے۔

بَابُ الْمَصَافِحَةِ وَالْمُعَانَقَةِ

مصافحہ اور معانقہ کا بیان

مصافحہ : مصافحہ اور تصافح ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑنے کو کہتے ہیں اور صحیح تلواریں اور دروازے کے تختوں کو بھی کہا جاتا ہے اور معانقہ ایک دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالنے یا ایک دوسرے سے سینہ ملانے کو کہتے ہیں۔ مصافحہ سنت ہے اور یہ دونوں ہاتھوں سے ہونا چاہیے۔ بعض لوگ جو نماز عصر کے بعد یا جمعہ کے بعد مصافحہ کرتے ہیں یہ بدعت ہے کیونکہ کسی وقت کی تخصیص بھی مصافحہ کے لئے بدعت ہے اور ہمارے بعض علماء نے یہ تصریح کی ہے کہ یہ مکروہ اور بدعت مذمومہ ہے اگر کوئی شخص مسجد میں ہو اور لوگ نماز میں مصروف ہوں یا شروع کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو پھر فراغت کے بعد اگر مصافحہ کرے اور اس طرح کہ پہلے سلام کرے تو یہ مصافحہ مسنون ہی ہوگا۔ جب کوئی مسلمان مصافحہ کے لئے ہاتھ پھیلائے تو اس سے ہاتھ کھینچنا مناسب نہیں کیونکہ اسے رنج ہوگا۔ رعایت ادب کی بہر صورت ملحوظ خاطر رکھنی ضروری ہے جو ان عورت سے مصافحہ حرام ہے۔ نہایت بوڑھی عورت جو قابل شہوت نہ ہو اس سے مصافحہ میں کوئی حرج نہیں۔ روایات میں آیا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں جن بوڑھی عورتوں کی بکریوں کا دودھ دوہتے ان سے مصافحہ کرتے تھے۔ اسی طرح اگر مرد بوڑھا ہو اور شہوت سے امن ہو تو اسے جو ان عورت سے مصافحہ درست ہے۔ جو بصورت امر دڑ کے سے مصافحہ درست نہیں۔ جس کی طرف دیکھنا حرام ہے اسے چھونا بھی حرام ہے بلکہ چھونا اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے۔

صلوۃ مسعودی میں لکھا ہے کہ سلام دیتے وقت ہاتھ کو ہاتھ سے اس طرح ملانا کہ دونوں ہتھیلیاں ملیں یہ سنت ہے انگلیوں کے سرے پکڑنا بدعت ہے۔

اگر فتنے کا خوف نہ ہو تو معانقہ جائز ہے۔ خاص طور پر جب کوئی شخص سفر سے واپس آیا ہو جیسا کہ حدیث میں حضرت جعفر بن ابی طالب کے بارے میں وارد ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے منقول ہے کہ ہاتھ منہ اور آنکھیں چومنا یہ مکروہ ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ معانقہ سے منع کیا گیا ہے۔ فصل اول میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جو روایت آرہی ہے وہ اس سے پہلے کا معاملہ ہے۔ شیخ ماتریدی سے احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ جو معانقہ شہوت کی وجہ سے ہو وہ مکروہ ہے اور جو شرافت کی وجہ سے ہو وہ جائز ہے۔ علماء نے فرمایا یہ اختلاف اس وقت ہے جب جسم ننگا ہو اگر قمیص وجبہ وغیرہ ہو تو پھر معانقہ میں بالاتفاق حرج نہیں اور یہی صحیح ہے۔

کتاب کافی میں مذکور ہے کہ متقی عالم کے ہاتھ کا بوسہ جائز ہے بلکہ بعض نے مستحب کہا ہے۔ مصافحہ کے بعد اپنا ہاتھ چومنا کوئی معنی نہیں رکھتا یہ محض جہالت ہے علماء اور مشائخ کے سامنے زمین کا بوسہ لینا حرام ہے ایسا کرنے والا اور اس سے راضی ہونے والا دونوں گنہگار ہیں۔ (الکافی)

فقیہ ابو جعفر : فقیہ ابو جعفر کہتے ہیں کہ جس نے کسی بادشاہ یا امیر کے سامنے زمین کو بوسہ دیا یا بطور تہیہ کے سجدہ کیا تو

اگرچہ اس سے کافر تو نہیں ہوگا لیکن گنہگار اور کبیرہ کا مرتکب ہوگا اور اگر بطور عبادت سجدہ کرے گا تو کافر ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی نیت نہیں تو ایسی صورت میں اکثر علماء کے نزدیک وہ کافر ہو جائے گا۔ زمیں کو بوسہ دینا اس پر رخسار اور پیشانی رکھنے سے کم درجہ برا ہے۔

فتاویٰ ظہیریہ: فتاویٰ ظہیریہ میں ہے۔ اکہ اگر کسی عالم بادشاہ یا زاہد کے ہاتھ کو علم انصاف یا عزت یا دین کی وجہ سے بوسہ دیا تو اس میں کچھ حرج نہیں ۲ اگر اس سے کوئی دنیاوی غرض مقصود تھی تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔ بعض احادیث میں ہے کہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کے قدم مبارک کو بوسہ دیا چنانچہ فصل ثانی میں وفد عبدالقیس والی روایت میں یہ بات آرہی ہے بچے کو بوسہ دینا اگرچہ وہ غیر کا بیٹا ہو جائز ہے بچے کو بوسہ دینا سنت ہے۔

علماء کا قول: بوسے کی پانچ قسمیں ہیں: ① بوسہ محبت یہ والدین کا اپنی اولاد کا رخسار پر بوسہ دینا ہے ② بوسہ رحمت یہ اولاد کا والدین کے سر کا بوسہ لینا ہے۔ ③ بوسہ شہوت یہ خاوند کا اپنی بیوی کے منہ کو بوسہ دینا ہے۔ ④ بوسہ تحیہ۔ یہ وہ بوسہ ہے جو ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے ہاتھ کو دیتا ہے۔ ⑤ وہ بوسہ جو بہن اپنے بھائی کی پیشانی کا بوسہ لے۔

بعض علماء کے نزدیک مردوں کو ایک دوسرے کے ہاتھ اور چہرے کا بوسہ لینا مکروہ ہے اور بعض نے کہا کہ چھوٹے بچے کا بوسہ لینا واجب ہے جناب نبی اکرم ﷺ اپنی بیٹی فاطمہ الزہراء کے سر پر بوسہ دیتے سفر سے واپسی پر اس کے گھر تشریف لے جاتے اور سینے سے لگاتے اور سر پر بوسہ دیتے۔

امام نووی رحمہ اللہ کا قول: اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ خواہ باپ ہو یا غیر شہوت سے ان کا بوسہ لینا حرام ہے۔

الفصل الثالث:

ثبوت مصافحہ

۱/۳۵۶۶ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسٍ أَكَانَتْ الْمُصَافَحَةُ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ۔ (رواه البخاری)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۹/۱۱ الحدیث رقم ۶۲۶۳ والترمذی فی ۷۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۲۹۔
پیش رو: حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا جناب رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں ملاقات کے لئے مصافحہ تھا انہوں نے کہا جی ہاں۔ یہ بخاری کی روایت ہے۔

تشریح: ① أَكَانَتْ الْمُصَافَحَةُ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب رسول ﷺ میں مصافحہ ملاقات کے وقت سلام کے بعد پایا جاتا تھا۔

اولاد کو چومنا

۲/۳۵۶۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَعِنْدَهُ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ الْأَقْرَعُ إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنَ الْوَلَدِ مَا قَبَّلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ (متفق عليه ومسنذكر حديث أبي هريرة) أُمَّ لَكُمُ فِي بَابِ مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْمَعِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَكَرَ حَدِيثُ أُمِّ هَانِيٍّ فِي بَابِ الْأَمَانِ - (رواه البخاري ومسلم)

أخرجه البخاري في صحيحه ۴۲۶/۱۰ الحديث رقم ۵۹۹۷ ومسلم في ۱۸۰۸/۴ الحديث رقم ۲۳۱۸ وأبو داود في السنن ۳۹۱/۵ الحديث رقم ۵۲۱۸ والترمذي في ۲۸۰/۴ الحديث رقم ۱۹۱۱ وأحمد في المسند ۲۴۱/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے حسن ابن علی کو بوسہ دیا۔ آپ ﷺ کے پاس اقرع بن حابس بیٹھے ہوئے تھے تو اقرع نے کہا میرے تو دس لڑکے ہیں میں نے تو ان میں سے کسی ایک کو کبھی بوسہ نہیں دیا جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف دیکھ کر فرمایا جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ ہم عنقریب باب مناقب اہل بیت میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کریں گے اور ام ہانی کی روایت باب الامان میں گزر چکی ہے۔

تبشیر: ﴿قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ﴾ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاد کو بوسہ دینا آپ ﷺ کا طرز عمل ہے۔ اقرع: یہ وفد بنو تمیم کے ساتھ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے غزوہ حنین میں شرکت کی اور اس موقع پر عطیات سے آپ نے ان کو بھی نوازا۔

الفصل الثانی:

مصافحہ کا عظیم فائدہ

۳/۳۵۶۸ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَهُمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا (رواه احمد والترمذي وابن ماجه وفي رواية ابي داود قال) إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ فَيَتَصَافَحَا وَحَمَدَ اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَاهُ غُفِرَ لَهُمَا۔

أخرجه أبو داود في السنن ۳۸۸/۵ الحديث رقم ۵۲۱۲ والترمذي ۷۰/۵ الحديث رقم ۲۷۲۷ وابن ماجه في ۱۲۲۰/۲ الحديث رقم ۳۷۰۳ وأحمد في المسند ۲۸۹/۴

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دو مسلمان ملاقات کے وقت مصافحہ کریں تو اس کے جدا ہونے سے پہلے اس کو بخش دیا جاتا ہے۔ یہ احمد، ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت ہے اور ابوداؤد کی روایت میں یہ ہے کہ جب مسلمان ملاقات کے وقت مصافحہ کرتے ہیں اور وہ اللہ کی حمد اور استغفار کرتے ہیں تو اس دونوں کو بخش دیا جاتا ہے۔

تشریح: مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ يُلْتَقِيَانِ: حکیم ترمذی اور ابوالشیخ نے حضرت عمرؓ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے کہ جب دو مسلمان آپس میں ملیں اور ایک دوسرے کو سلام کریں تو ان دونوں میں سے اللہ کے ہاں وہ پسندیدہ ہے جو کھلی پیشانی اور بشارت سے ملے اور جب دونوں مصافحہ کرتے ہیں تو ان پر سورتیں اترتی ہیں جن میں سے نوے ابتداء کرنے والے کے لئے ہوتی ہیں اور اس پر جس سے مصافحہ کیا گیا۔

جھکنے کی بجائے مصافحہ

۳۵۶۹/۴ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ مِنَّا يَلْقَى أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيْسَحْنِي لَهُ قَالَ لَا قَالَ أَفِيكُزِمُهُ وَيَقْبِلُهُ قَالَ لَا قَالَ أَفِيَاخُذُ بِيَدِهِ وَيُصَافِحُهُ قَالَ نَعَمْ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۰/۵ الحدیث رقم ۲۷۲۸ وابن ماجہ فی ۱۲۲۰/۲ الحدیث رقم ۳۷۰۲ واحمد فی المسند ۱۹۸/۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ کہ ہم میں سے کوئی جب اپنے بھائی یا دوست کو ملے تو کیا وہ اس کے لئے جھکے فرمایا نہیں۔ اس نے پوچھا کیا اس سے گلے ملے یا اس کو بوسہ دے تو آپ نے فرمایا نہیں۔ اس نے کہا کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرے آپ نے فرمایا ہاں۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: اَيْسَحْنِي لَهُ قَالَ لَا: جھکنے کو مکروہ قرار دیا گیا کیونکہ وہ بمنزلہ حکم رکوع کے ہے اور وہ سجدے کی طرح اللہ کی عبادت ہے۔ علامہ طیبی سے محی السنۃ سے نقل کیا ہے کہ پیٹھ کا جھکانا مکروہ ہے کیونکہ صحیح حدیث میں اس کی ممانعت وارد ہے اگرچہ بہت سے اہل علم و اصلاح اس طرح کرتے ہیں مگر ان کے عمل کا اعتبار نہیں۔

شیخ ماتریدی: شیخ ماتریدی سے منقول ہے کہ اگر کسی کے سامنے زمین کو بوسہ دیا یا پشت کو جھکا دیا۔ یا سر کو جھکا دیا تو کافر تو نہیں مگر سخت گنہگار ہے کافر اس لیے نہیں کہ یہاں مقصود احترام تھا عبادت نہ تھی ہمارے بعض مشائخ اس معاملہ میں بہت سخت ہیں ان کی رائے یہ ہے کہ سلام کے وقت سر جھکانا کفر کے قریب کر دیتا ہے۔ جو لوگ بوسہ اور معانقہ کو مکروہ قرار دیتے ہیں وہ اسی روایت سے استدلال کرتے ہیں جیسا کہ ہم نے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ سے نقل کیا مگر بعض علماء نے اس کراہیت کو تملق اور تعظیم کے ساتھ مکروہ قرار دیا ہے بقیہ کسی کے جدا کرتے وقت یا گھر واپس آنے پر یا کافی دیر کے بعد ملاقات ہونے پر یا اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کے غلبے کے موقع پر بوسہ جائز ہے۔ اس وقت بوسہ ہاتھ یا پیشانی پر دیا جائے اسی طرح کسی عالم دین اور بڑی عمر والے کے ہاتھوں کو بوسہ دینا بھی جائز اور درست ہے۔

مصافحہ سلام کی تکمیل ہے

۵/۲۵۷۰ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَمَامُ عِبَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ وَتَمَامُ تَحِيَّاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ۔

(رواه أحمد والترمذی وضعفه)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۱ واحمد فی المسند ۵/۲۶۰۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ مریض کی کمال عیادت یہ ہے کہ اپنا ہاتھ اس کی پیشانی یا اس کے ہاتھ پر رکھے پھر اس کا حال دریافت کرے اور تمہارے سلام کی تکمیل مصافحہ میں ہے۔ یہ احمد و ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: تَمَامُ تَحِيَّاتِكُمْ یعنی سلام کی تکمیل تو مصافحہ اور سلام دونوں سے ہوتی ہے۔

زید رضی اللہ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا انداز

۶/۲۵۷۱ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَاتَّاهُ فَقَرَعَ الْبَابَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْيَانًا يَجْرُ ثَوْبُهُ وَاللَّهُ مَا رَأَيْتُهُ عُرْيَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ فَاعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۲/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ زید بن حارثہؓ مدینہ منورہ پہنچے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر تشریف فرما تھے۔ زید نے جب میرے گھر کا دروازہ کھٹکھٹایا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنہ بدن (یعنی آپ نے قمیص پہنی ہوئی تھی) اپنے کپڑے کو کھینچتے ہوئے زید کی ملاقات کے لئے نکلے۔ اللہ کی قسم میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے پہلے اور اس کے بعد ہنہ بدن نہیں دیکھا کہ آپ کے جسم مبارک پر تہہ بند کے علاوہ کپڑا نہ ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو گلے لگایا اور اس کو بوسہ دیا۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: فَاعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ یعنی اس کو گلے لگایا اور ان کو بوسہ دیا۔ یہ روایت اور اسی طرح جعفر بن ابی طالب والی روایت معانقہ اور بوسہ کے جواز کو ثابت کرتی ہے اور مختار قول یہی ہے کہ سفر سے واپس آنے والے کا بوسہ لینا اور اس سے معانقہ کرنا بلا کراہیت جائز ہے۔

معانقہ مباح ہے

۷/۲۵۷۲ وَعَنْ أَيُّوبَ بْنِ بُشَيْرٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ عِزَّةٍ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي ذَرٍّ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَافِحُكُمْ إِذَا لَقِيتُمُوهُ قَالَ مَا لَقِيتُهُ قَطُّ إِلَّا صَافِحِي وَبَعَثَ إِلَيَّ ذَاتَ يَوْمٍ

وَلَمْ أَكُنْ فِي أَهْلِي فَلَمَّا جِئْتُ أَخْبَرْتُ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ عَلَى سَرِيرٍ فَأَلْتَزَمَنِي فَكَانَتْ تِلْكَ أَجْوَدَ وَأَجْوَدَ۔ (رواہ ابو داؤد)

أعرجه أبو داؤد في السنن ۵/۳۹۰ الحديث رقم ۵۲۱۴۔

ترجمہ: جناب ایوب بن بشر نے قبیلہ غزہ کے ایک شخص سے روایت کی ہے جس نے بیان کیا کہ میں نے ابوذر غفاری سے کہا کہ کیا جناب رسول اللہ ﷺ تمہارے ساتھ مصافحہ کرتے جب تم آپ کی ملاقات کرتے تو وہ کہنے لگے میں آپ ﷺ سے جب بھی ملا آپ ﷺ نے مجھ سے مصافحہ فرمایا اور ایک دن آپ ﷺ نے میری طرف پیغام بھیجا جب کہ میں اپنے گھر موجود نہ تھا جب میں واپس لوٹا تو مجھے اطلاع ملی تو میں آپ ﷺ کی خدمت میں گیا آپ ﷺ اس وقت چارپائی پر تشریف فرما تھے آپ ﷺ نے مجھے گلے لگالیا اور یہ گلے لگانا کیا ہی خوب تھا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ مَا لَقَيْتُهُ قَطُّ إِلَّا صَافِحِينَ۔ اس روایت سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ مصافحہ کے علاوہ معانقہ سفر کے علاوہ بھی آنے جانے سے اظہار محبت اور عنایت کے لیے جائز ہے۔

عکرمہ کو مہاجر اکب کا خطاب

۸/۳۵۷۳ وَعَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا جِئْتُ مَرْحَبًا بِالرَّاكِبِ الْمُهَاجِرِ۔ (رواہ الترمذی)

أعرجه الترمذی في السنن ۵/۷۴ الحديث رقم ۲۷۳۵۔

ترجمہ: حضرت عکرمہ بن ابی جہل سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے بعد جب میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اسلام لانے کے لئے حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: مَرْحَبًا بِالرَّاكِبِ الْمُهَاجِرِ۔ یعنی ہجرت کرنے والے سوار کو مرحبا ہو۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح: ۱۰ عکرمہ۔ علامہ سیوطی نے جمع الجوامع میں مصعب بن عبد اللہ سے نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عکرمہ کو دیکھا تو آپ اٹھ کر اس کی طرف چلے اور اسے گلے لگالیا اور فرمایا: مَرْحَبًا بِالرَّاكِبِ الْمُهَاجِرِ۔ یعنی خوش آمدید ہو اس سوار کو جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف ہجرت کر کے آیا ہے۔ عکرمہ اور اس کے باپ کو جناب رسول اللہ ﷺ سے نہایت دشمنی تھی جب مکہ فتح ہو گیا تو یہ یمن بھاگ گئے تو ان کی بیوی آپ سے امان لے کر یمن پہنچی۔ وہ پہلے اسلام لا چکی تھی آپ کی طرف سے امان کا پیغام دے کر ان کو واپس لائی اس وقت آپ مدینہ تشریف لے جا چکے تھے عکرمہ رخت سفر باندھ کر مدینہ پہنچے اور مدینہ پہنچ کر اسلام لائے۔ اس وقت آپ نے یہ الفاظ فرمائے۔ معانقہ اور مصافحہ کی وجہ سے اس روایت کو یہاں لایا گیا۔

النضاری کا محبت سے چمٹنا

۹/۳۵۷۳ وَعَنْ أَسِيدِ بْنِ خُضَيْرٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مَزَاحٌ

بَيْنَا يَضْحَكُهُمْ فَطَعَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاصِرَتِهِ يَعُودُ فَقَالَ اضْبِرْنِي قَالَ اضْطَبِرْ
قَالَ إِنَّ عَلَيْكَ قَمِيصًا وَلَيْسَ عَلَيَّ قَمِيصٌ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ فَاحْتَضَنَهُ
وَجَعَلَ يَقْبَلُ كَشْحَهُ قَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه الترمذی فی السنن ۷۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۳۵۔

ترجمہ: حضرت اسید بن خضیرؓ جو کہ انصار میں سے تھے وہ لوگوں کو ہنسارہے تھے اور ان کی طبیعت میں مزاح تھا تو اسی
دوران رسول اللہ ﷺ نے بطور مزاح ان کی کوکھ میں لکڑی سے کچوکا (ٹھونکا) دیا۔ تو اسید کہنے لگے آپ مجھے اس کا بدلہ
دیجیے۔ آپ نے فرمایا ہاں میں بدلہ دوں گا۔ انہوں نے فرمایا آپ نے تو قیص پہن رکھی ہے اور میرے جسم پر تو قیص نہیں
ہے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی قیص مبارک اٹھادی۔ وہ آپ ﷺ کے پہلو سے چمٹ گئے اور پہلو کو بوسہ دینے لگے
اور کہا یا رسول اللہ ﷺ میرا مقصود یہی تھا۔ ابو داؤد نے اس کو روایت کیا ہے۔

تشریح: ۱) رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بمصاح سے رجل کو کسرہ کے ساتھ نقل کیا جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ مزاح کرنے والے
اور بدلہ لینے والے خود حضرت اسید بن خضیر ہی ہیں۔ جامع الاصول نے اس طرح نقل کی ہے: عن اسید بن حضیر قال ان
رجلا من الانصار كان فيه مزاح فبينما هو يحدث القوم و يضحكهم اذ طعنه النبي - اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
وہ اسید ابن خضیر کے علاوہ آدمی ہے علامہ طبری نے اسی عبارت کے مطابق توجیہات کیں مگر اس میں تکلف ہے اور اس کی وجہ
انہوں نے یہ لکھی کہ اسید بن خضیر علماء صحابہ میں سے ہیں ان سے یہ بات بعید ہے واللہ اعلم۔ چونکہ وہ لوگوں کے ساتھ مزاح
کرتے تھے تو آپ ﷺ نے بھی بطور مزاح اسی طرح کا معاملہ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خوش طبعی کا سننا اور کرنا مباح
ہے۔ بشرطیکہ اس میں خلاف شرع اور ممنوع چیز نہ ہو۔

جعفر رضی اللہ عنہ کے ماتھے پر بوسہ

۵۷/۱۰۰۰ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَقَّى جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَالتَزَمَهُ وَقَبَّلَ
مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ -

(رواه ابو داؤد والبيهقي في شعب الایمان مرسلًا وفي بعض نسخ المصابيح وفي شرح السنة عن البياضی متصلًا)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۹۲/۵ الحدیث رقم ۵۲۲۰ واخرجه البغوی فی شرح السنة ۱۲/۲۹ الحدیث

رقم ۳۲۲۷۔

ترجمہ: حضرت شعبی بیان کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ حضرت جعفر بن ابی طالب سے ملے اور ان کو گلے ملے اور

ان کے ماتھے پر بوسہ دیا۔ اس روایت کو ابو داؤد شعبی نے شعب الایمان میں مرسل روایت کیا ہے اور مصابیح کے بعض

نسخوں اور شرح السنہ میں بیاضی سے اتصال کے ساتھ نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱) تَلَقَّى جَعْفَرَ یہ وہی واقعہ ہے کہ جس میں حضرت جعفر کا جوشہ سے واپس لوٹنا مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو اپنے

ساتھ چٹایا اور ان کے ماتھے پر بوسہ دیا۔ البیاضی: یہ بیاضہ بن عامر کی طرف نسبت ہے اور اگر یہ بغیر نام کے مذکور ہو تو اس سے مراد عبد اللہ بن جابر بیاضی انصاری مراد ہوتے ہیں۔

مجھے آمد جعفر کی زیادہ خوشی ہے یا فتح خیبر کی

۱۱/۳۵۷۶ اَوْ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ رَجُوعِهِ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ قَالَ فَخَرَجْنَا حَتَّى آتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَتَلَقَّانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَقَنِي ثُمَّ قَالَ مَفَادِرِي أَنَا بِفَتْحِ خَيْبَرَ أَفْرَحُ أَمْ بِقُدُومِ جَعْفَرٍ وَوَأَقَّ ذَلِكَ فَتَحُ خَيْبَرَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۲/۲۹۰ الحدیث رقم ۳۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت جعفر سرزمین حبشہ سے اپنی واپسی کا واقعہ نقل کرتے ہیں کہ ہم حبشہ سے روانہ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور جناب رسول اللہ ﷺ سے ملاقات ہوئی تو آپ نے مجھے گلے لگایا اور پھر فرمایا مجھے معلوم نہیں آیا مجھے فتح خیبر کی زیادہ خوشی ہے یا جعفر کی آمد کی اور مدینہ منورہ میں پہنچنا فتح خیبر ہی کے دن تھا۔ اس کو شرح السنۃ نے روایت کیا ہے۔

تشریح: ﴿فَاعْتَقَنِي﴾: سفیان بن عیینہ امام مالک کے پاس آئے۔ امام مالک نے ان سے مصافحہ کیا اور کہنے لگے میں تمہیں گلے بھی ملتا اگر یہ بدعت نہ ہوتا۔ تو سفیان نے جواب دیا کہ وہ گلے ملے ہیں جو مجھ سے اور تم سے بہتر تھے یعنی پیغمبر خدا ﷺ جعفر سے گلے ملے ہیں اور ان کے ماتھے پر بوسہ دیا۔ جب کہ وہ حبشہ سے واپس آئے امام مالک کہنے لگے وہ جعفر کی خصوصیت ہے۔ سفیان کہنے لگے نہیں بلکہ وہ عام ہے اور ہمارا اور جعفر کا ایک ہی حکم ہے۔ اگر صالحین سے ہو کہا تم مجھے اجازت دیتے ہو کہ میں تمہاری مجلس میں یہ حدیث بیان کروں امام مالک نے اجازت دے دی تو سفیان نے سند کے ساتھ وہ روایت بیان کی۔ امام مالک نے اس پر سکوت اختیار کیا۔

وفد عبد القیس کی آمد

۱۲/۳۵۷۷ اَوْ عَنْ زَارِعٍ وَكَانَ فِي زَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَجَعَلْنَا نَتَبَادَرُ مِنْ رَوَاجِلِنَا فَتَقَبَّلَ بِنَدِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۵/۳۹۰ الحدیث رقم ۵۲۲۵۔

ترجمہ: حضرت زارع جو وفد عبد القیس میں شامل تھے وہ کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ پہنچے تو ہم جلدی سے اپنی ساریوں سے اترنے لگے چنانچہ ہم نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں کو بوسہ دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿فَتَقَبَّلَ بِنَدِّ﴾: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھوں کے علاوہ پاؤں کا بوسہ بھی جائز ہے فقہاء نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے پس اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ: ۱: یہ خاص نفل نبوت میں سے ہے۔ ۲: ابتداء میں یہ امر تھا۔ ۳: وہ لوگ ناواقف تھے۔ ۴: بیتابی اور اضطرابی میں ان سے یہ فعل ہوا۔

جناب رسول اللہ ﷺ کا بیٹی سے طرز شفقت

۱۳/۲۵۷۸ رَوَّعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمًا وَهَدِيًا وَدَلًا وَفِي رِوَايَةٍ حَدِيثًا وَكَلَامًا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَاطِمَةَ كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ بِيَدِهَا فَقَبَّلَهَا وَاجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَاجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۹۱/۵ الحدیث رقم ۵۲۱۷ والترمذی فی ۶۵۷/۵ الحدیث رقم ۳۸۷۲ وابن ماجہ فی ۱۶۲۱/۲ الحدیث رقم ۳۷۰۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے طرز عمل عادت اور چال چلن میں اور ایک روایت میں کلام و گفتگو میں حضرت فاطمہؓ سے بڑھ کر کسی کو بھی جناب رسول اللہ ﷺ سے مشابہت والا نہیں دیکھا۔ چنانچہ جب فاطمہؓ آپ ﷺ کے پاس آتیں تو آپ ان کے لئے کھڑے ہو جاتے اور ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیتے پھر اپنے بیٹھنے کی جگہ میں ان کو بیٹھاتے اسی طرح جب آپ ﷺ حضرت فاطمہؓ کے ہاں تشریف لے جاتے تو وہ آپ کے لئے کھڑی ہو جاتیں اور آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑتیں اور پھر آپ ﷺ کو بوسہ دیتیں اور اپنی جگہ پر بیٹھ جاتیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سمت: اس کا معنی بہتر اور روشن اور ہدیا کا لفظ یہ اچھی سیرت کے معنی میں آتا ہے۔

دلا: اس کا معنی ہے سکون و وقار۔ یہ تینوں الفاظ قریب المعنی ہیں۔

تورپشتی: سمت کا معنی خشوع اور خضوع اور تواضع اور ہدی کا معنی سکون و وقار اور لا کا معنی حسن خلق اور حسن کلام ہے اور ان تینوں لفظوں کی مراد گفتگو اور کلام میں آپ کے ساتھ مشابہت ہے۔ ۲) آنے والے کے احترام میں اس کو بیٹھانے کے لئے نشست گاہ کا خالی کر دینا احترام و محبت کا تقاضا ہے۔

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا بیٹی رضی اللہ عنہا سے انداز شفقت

۱۳/۲۵۷۹ رَوَّعْنُ الْبَرَاءَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَإِذَا عَائِشَةُ ابْنَتُهُ مُصْطَجِعَةً قَدْ أَصَابَهَا حُمَّى فَأَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتِ يَا بَنِيَّةُ وَقِيلَ خَدَّهَا۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۹۲/۵ الحدیث رقم ۵۲۲۲۔

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ جب مدینہ منورہ میں ابو بکرؓ پہلی مرتبہ آئے تو میں ان کے ساتھ داخل ہوا تو میں نے اچانک دیکھا کہ ان کی بیٹی عائشہؓ بیمار کی سبب چپ لیٹی ہوئی ہیں تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے کہا بیٹی تمہارا کیا حال ہے؟ اور بطور شفقت ان کے رخسار کو بوسہ دیا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: سمت: قیل خدھا: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شفقت و محبت یا برعایت سنت اولاد کو بوسہ دینا درست ہے۔

اولاد و بخل و بزدلی کا باعث ہے

۱۵/۲۵۸۰ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُتِيَ بِصَبِيٍّ فَقَبَّلَهُ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُمْ مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ وَإِنَّهُمْ لَمِنْ رَيْحَانِ اللَّهِ (رواہ فی شرح السنۃ)

آخر جہ البغوی فی شرح السنۃ ۱۳/۳۵ الحدیث رقم ۳۴۴۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک بچہ لایا گیا آپ ﷺ نے اسے بوسہ دیا اور فرمایا یہ اولاد بخل کا باعث اور بزدلی کا سبب ہے اور بلاشبہ اللہ کی دی ہوئی خوشبو ہے۔ (شرح السنۃ)

تشریح: مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ: آدمی اولاد کی وجہ سے بخل کرتا اور دوسرے کو کچھ نہیں دیتا بلکہ چاہتا ہے کہ میری اولاد کو سب مل جائے اور انہی کی وجہ سے جہاد سے بچتا اور مارے جانے کے خوف سے نامردی دکھاتا ہے کہ اولاد بے کس رہ جائے گی۔ پہلے آپ نے اس کی مذمت فرما کر پھر خوبی ذکر فرمائی۔

رَیْحَانِ اللَّهِ: ۱) کہ اولاد پریشان اللہ ہے اس کے کئے معافی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا رزق و نعمت ہے۔ ۲) یہ پھول ہیں آدمی اس کا بوسہ لیتا اور اس کو چومتا ہے اور پھول کی مانند ان کو دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔

الفصل الثانی:

بچوں کو گلے لگانا

۱۶/۲۵۸۱ اَعْنُ يَعْلَى قَالَ إِنَّ حَسَنًا وَحُسَيْنًا اسْتَبَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَمَّهُمَا إِلَيْهِ وَقَالَ إِنَّ الْوَلَدَ مَبْخَلَةٌ مَجْبُونَةٌ (رواہ احمد)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۲/۱۲۰۹ الحدیث رقم ۳۶۶۶ وأحمد فی المسند ۴/۱۷۲۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ سے روایت ہے کہ حسن و حسین دوڑتے ہوئے حضور ﷺ کے پاس آئے تو آپ ﷺ نے ان دونوں کو گلے سے چمٹا لیا اور فرمایا بے شک اولاد بخل اور بزدلی کا باعث ہے۔ یہ احمد کی روایت ہے۔

تشریح: ۱) إِنَّ الْوَلَدَ بچوں کو گلے لگانا ہے کہ یہاں مراد محبت و شفقت اور مدح ہے۔ یعلیٰ: یعلیٰ سے مختار قول کے مطابق یعلیٰ بن امیہ مراد ہیں۔

ہدیہ باہمی محبت کا باعث ہے

۱۷/۲۵۸۲ اَوْ عَنْ عَطَاءٍ الْخُرَاسَانِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَصَافَحُوا يَذْهَبُ الْغُلُّ وَتَهَادُّوا تَحَابُّوا وَتَذْهَبَ الشُّحْنَاءُ (رواہ مالک مرسلًا)

أخرجہ مالک فی الموطأ ۹۰۸/۲ الحدیث رقم ۱۶۔

ترجمہ: عطاء خراسانی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا ہبی مصافحہ کیا کرو اس سے بغض و کینہ جاتا رہے گا اور ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو اس سے آپس میں محبت پیدا ہوگی اور دشمنی دور ہوگی۔ مالک نے اس کو مرسل نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ مصافحہ یہ بغض و کینہ کے ازالہ کا باعث ہے۔ ﴿۲﴾ اسی طرح ہدیہ بھی محبت میں اضافہ کا ذریعہ ہے۔

مصافحہ کا آخری فائدہ

۸/۳۵۸۳ او عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى أربعاً قبل المهاجرة فكأنما صلاهن في ليلة القدر والمسلمان إذا تصافحا لم يبق بينهما ذنب إلا سقط۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجہ البیہقی فی الشعب ۴۷۴/۶ الحدیث رقم ۸۹۵۵۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چار رکعت دوپہر سے پہلے پڑھی گویا اس نے لیلۃ القدر میں اس کو ادا کیا اور جب دو مسلمان آپس میں مصافحہ کرتے ہیں تو ان دونوں کے درمیان جو گناہ بھی ہوتا ہے وہ جھڑ جاتا ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ ذنب: ظاہراً گناہوں سے مراد عام گناہ ہیں۔

طیبی کا قول:

گناہ سے مراد کینہ اور دشمنی ہے۔ جیسا کہ پہلی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ الْإِكْرَامِ

اکرام کے لئے کھڑے ہونے کا بیان

قیام سے مراد وہ متعارف قیام ہے جو مجلس میں کسی آنے والے شخص کے لئے کیا جاتا ہے۔ کیا یہ عمل زمانہ نبوت میں تھا یا نہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں: تحقیق یہ ہے کہ مجلس میں آنے والے شخص کے لئے قیام سنت ہے اور انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے: قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ اپنے سر دار کے لئے اٹھو اور اس کا جواب بھی دیا گیا ہے۔ ۲۔ بعض کے ہاں یہ بدعت اور مکروہ و ممنوع ہے جیسا کہ روایت انس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ صحابہ کے قیام کو ناپسند فرماتے روایت ابو امامہ

میں ہے کہ آپ نے فرمایا قیام مت کرو کیونکہ یہ عجم کی عادت و طریقہ ہے۔ اس مسئلہ پر آئندہ گفتگو ہوگی۔

الفصل الثالث:

سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا اکرام

۱/۴۵۸۴ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لِلْأَنْصَارِ قُومُوا إِلَيَّ سَيِّدُكُمْ - (متفق عليه ومضى الحديث بظوله في باب حكم الاسراء)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۱/۷ الحديث رقم ۴۱۲۱، ومسلم فی ۱۳۸۸/۳ الحديث رقم ۱۷۶۸، وأبو داود فی السنن ۳۹۰/۵ الحديث رقم ۵۲۱۵، وأحمد فی المسند ۷۱/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جب بنو قریظہ نے حضرت سعد کو ثالث مان لیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد کی طرف پیغام بھیجا۔ اس وقت حضرت سعد آپ کی قیام گاہ کے قریب ہی ٹھہرے ہوئے تھے چنانچہ وہ گدھے پر سوار ہو کر آئے جب وہ مسجد کے قریب ہوئے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے انصار کو فرمایا اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔ باب حکم الاسراء میں طویل روایت گزری ہے۔

تشریح: بنو قریظہ یہ یہود کا ایک قبیلہ ہے انہوں نے خندق کے موقع پر غداری کی۔ خندق سے واپسی پر آپ نے پچیس روز ان کا محاصرہ کیا پھر انہوں نے سعد بن معاذ کا حکم مان لیا۔ یہ بنو قریظہ کے حلیف تھے ان کا خیال یہ تھا کہ وہ ہماری رعایت کریں گے جب وہ قلعہ سے اس شرط پر اترے کہ سعد جو فیصلہ کریں ہمیں منظور ہے۔ تو آپ ﷺ نے حضرت سعد کو بلوایا تا کہ اس کے متعلق فیصلہ فرمائیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ آپ کے قریب اترے ہوئے تھے۔ ان کو غزوہ خندق میں اکل رگ میں تیر لگ گیا تھا۔ اس کے زخم سے خون بہہ رہا تھا جب آپ نے ان کو بلوایا تو خون رک گیا۔ چنانچہ معاذ آئے۔

دَنَا مِنَ الْمَسْجِدِ: یہاں مسجد سے وہ جگہ مراد ہے جہاں قیام بنو قریظہ میں نماز ادا فرماتے رہے۔ عربی مسجد مراد نہیں کیونکہ وہ تو یہود بنو قریظہ کا علاقہ تھا وہاں مسجد تو تھی ہی نہیں۔ یا ممکن ہے کہ وہاں قیام کے دوران مسجد بنائی ہو۔

قُومُوا إِلَيَّ سَيِّدُكُمْ: اس روایت سے اہل علم کے اکرام کے لئے کھڑے ہونے کی دلیل لی گئی ہے۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد احترام کے لئے کھڑا ہونا مراد نہیں جو مجلس میں آنے والے کے لئے متعارف ہے اور اس کی ممانعت فرمائی گئی اور اس کو عجمی تہذیب و تکلف قرار دیا ہے اور وہ آپ کے ہاں آخری لمحات زندگی تک مکروہ و ناپسند تھا۔ طبی کا قول: اگر قیام متعارف مراد ہوتا تو قُومُوا إِلَيَّ سَيِّدُكُمْ فرماتے نہ کہ اِلَيَّ سَيِّدُكُمْ۔ پس قیام سے مراد یہ ہے کہ جلدی اٹھ کر سواری سے اترنے میں مدد کر دو۔ تاکہ حرکت کثیرہ سے زخم سے خون دوبارہ نہ بہہ نکلے۔ باقی رہی وہ روایت کہ آپ عکرمہ کے استقبال کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اسی طرح عدی بن حاتم سے مروی ہے کہ میں جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو آپ مجھے کھڑے ہو کر ملتے تھے۔ ان روایات

سے استدلال درست نہیں کیونکہ یہ نہایت کمزور روایات ہیں۔ (طبی)

ایک اور استدلال:

آپ ﷺ کا حضرت فاطمہؓ کی آمد پر کھڑے ہونا گزشتہ روایت میں مذکور ہوا ہے۔ اسی طرح ان کا آپ کی خاطر قیام بھی معلوم و معروف ہے۔ اس میں یہ تاویل بعید ہے کہ وہ قیام محبت و اقبال کا تھا تعظیم و اجلال کا قیام نہ تھا۔ علامہ طیبی نے محی السنہ سے نقل کیا ہے کہ جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل فضل کا اکرام کرنا چاہیے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول:

یہ قیام اہل فضل کی آمد پر تو مستحب ہے اور اس سلسلہ میں روایات وارد ہیں اور اس سے ممانعت کے متعلق کوئی روایت صراحت سے ثابت نہیں ہے۔

صاحب مطالب المؤمنین کا قول:

صاحب مطالب نے قدیہ سے نقل کیا کہ بیٹھنے والے اگر آنے والے کی تکریم کے لئے کھڑے ہوں تو یہ مکروہ نہیں ہے۔ قیام ذاتی لحاظ سے مکروہ نہیں بلکہ اس صورت میں مکروہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ پسند کرے کہ وہ میرے لئے کھڑے ہوں اور اگر یہ کھڑے ہوئے اور وہ اس کو پسند نہیں کرتا تو یہ مکروہ نہ ہوگا۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ کا قول: قیام اس کے لئے ممنوع ہے جو خود بیٹھا ہو اور لوگ اس کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوں جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے: اہل دنیا کے لئے کھڑے ہونے کے سلسلہ میں شدید وعید وارد ہے اور وہ نہایت مکروہ ہے۔ امیر ابن الحاج نے المدخل میں نووی کے قول کی دلائل سے تردید کی ہے۔ فارجمع الیہ

مجالس میں توسع کرو

۲۵۸۵/۲ وعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنَ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَفْسَحُوا وَتَوْسَعُوا (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحيح ۶۲/۱۱ الحديث رقم ۶۲۶۹ ومسلم فی ۱۷۱۴/۴ الحديث رقم ۲۱۷۷ والترمذی فی السنن ۸۲/۵ الحديث رقم ۲۷۴۹ والدارمی فی ۳۶۶/۲ الحديث رقم ۲۶۵۲ وأحمد فی المسند ۱۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی آدمی دوسرے کو اس کی بیٹھنے کی جگہ سے نہ اٹھائے کہ پھر وہاں خود بیٹھ جائے مگر مجالس میں کشادگی اور توسع اختیار کرو۔ یہ بخاری و مسلم کی روایت ہے۔

تشریح: وَلَكِنْ تَفْسَحُوا بعض نے کہا کہ اس حدیث کی تقدیر عبارت اس طرح ہے: وَلَكِنْ لِيَقْل تَفْسَحُوا لیکن

اس کو یہ کہنا چاہیے کشادہ ہو جاؤ۔

نووی کا قول: لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ كَيْفَ تَحْرِيْمِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ جَوَائِكَ جَلَّ أَنْ يَكُنْ بِشَرْطِيكِهِ وَهَكَذَا مَبَاحُ هُوَ مَثَلًا مَسْجِدٍ فِي جَمْعِهِ يَأْتِي نَهَازَ كَيْفَ يَأْتِي تَلَاوَتِ وَغَيْرِهِ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ اس كَاسَبٍ سَبَّحَ كَرَحْقَدَارٍ هُوَ۔ اس كُو وَهَآ سَبَّحَ اِثْمَانَا حَرَامٍ هُوَ جَيِّسَا كَيْفَ اس رَوَايَتِ فِي هُوَ۔

جگہ سے اُٹھنے والا بوٹے پر اس جگہ کا زیادہ حقدار ہے

٣٥٨٦/ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ - (رواه مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ١٧١٥/٤ الحديث رقم ٢١٧٩، والترمذي في السنن ٨٣/٥ الحديث رقم ٢٧٥١، وابن ماجه في ١٢٢٤/٢ الحديث رقم ٣٧١٧، والدارمي في كتاب الامتدان ٣٦٦/٢ الحديث رقم ٢٦٥٤، وأحمد في المسند ٤٤٧/٢.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بیٹھنے کی جگہ سے اٹھ کر جائے اور پھر واپس لوٹ آئے تو وہ اپنی جگہ کا دوسرے کی نسبت زیادہ حقدار ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے۔

تشریح ﴿﴾ فہو الحق بہ: علماء نے لکھا ہے کہ یہ حکم اس صورت کے ساتھ خاص ہے جب وہ اپنی جگہ سے واپس لوٹنے کی غرض سے اٹھا ہو مثلاً وضو یا کسی معمولی مگر ضروری کام کے لئے اٹھا پھر جلد واپس لوٹ آیا تو وہی شخص اپنی سابقہ جگہ کا حقدار ہے۔ اگر کوئی اس جگہ آ بیٹھا تو اسے اٹھا دینا درست ہے۔ کیونکہ اصل کی طرف لوٹنے میں اس کی خصوصیت باطل نہیں ہوئی۔ اس پر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے کہ اگر آپ اپنی جگہ سے اٹھتے اور واپس لوٹنے کا ارادہ ہوتا تو اس مقام پر اپنا جوتا وغیرہ چھوڑ جاتے جس سے آپ کا واپس لوٹنا معلوم ہوتا۔ اگر کوئی اپنی جگہ سے اٹھا اور دور دراز چلا گیا پھر کچھ دیر کے بعد لوٹا تو وہ اپنی اس جگہ کا حقدار نہیں خواہ وہاں اپنا کوئی سامان چھوڑ گیا ہو یہ بعد میں بیٹھنے والے کا حق بن گیا۔

الفصل الثاني:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے لئے کھڑے ہوتے

٢٥٨٤/٣ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُومُوا لِمَا يَعْلَمُونَ وَمِنْ كَرَاهِيَّتِهِ لِذَلِكَ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح)

أخرجه الترمذي في السنن ٨٤/٥ الحديث رقم ٢٧٥٤ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب و معزز کوئی نہ تھا۔

مگر جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کو دیکھتے تو وہ کھڑے نہ ہوتے کیونکہ وہ اس بات سے متعلق آپ کی ناپسندیدگی کو جانتے تھے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے۔

تشریح ﴿آپ ﷺ کو کسی کا آپ ﷺ کے لئے کھڑا ہونا ناپسند تھا عرب کی عادت کے مطابق آپ کھانے پینے، چلنے، بیٹھنے، اٹھنے میں تکلف کو قطعاً چھوڑنے والے تھے اسی لئے روایت میں ہے: انا و اتقیاء امتی براء من التكلف میں اور میری امت کے متقی تکلف سے بیزار ہیں۔ علامہ طیبی کا قول: کھڑے ہونے سے یہ ناپسندیدگی کامل محبت، راسخ الفت، صفائی باطن اور تالیف قلب کی بنا پر تھی۔ یہ امور تکلف و وحشت کو دور کرنے کا ذریعہ اور اتحاد و یگانگت کے اسباب سے ہیں پس حاصل یہ ہے کہ قیام اور ترک میں احوال و اشخاص کا اعتبار کیا جائے گا۔ اس لئے کسی جگہ قیام ہے تو دوسری جگہ نہیں۔ اس سے مختلف احادیث میں شاندار تطبیق ہوگئی اور حدیث کا جملہ لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ واضح کر رہا ہے کہ محبوب کی تعظیم و توقیر اور ہیبت و جلال تقاضائے محبت ہے اس کے باوجود آپ کی ناپسندیدگی کی بناء پر وہ کھڑے نہ ہوتے تاکہ آپ کی اطاعت و رضا ہو۔ اس سے معلوم ہوا الطاعة فوق الادب۔ (طیبی) صحابہ کا بیٹھنا کمال محبت کا تقاضا تھا گویا کلام کا ثمرہ صحابہ کا آپ کو دیکھ کر کھڑا نہ ہونا تھا۔

لوگوں کے استقبال کا خواہش مند اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے

۵/۲۵۸۸ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَرَّهَ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۹۸/۵ الحدیث رقم ۵۲۲۹، و الترمذی فی ۸۴/۵ الحدیث رقم ۲۷۵۵، و احمد فی المسند ۱۰۰/۴۔

ترجمہ: حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے سامنے سورتیوں کی طرح کھڑے ہوں تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے۔ یہ ترمذی ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح ﴿فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ﴾: یہ امر بمعنی خبر ہے۔ یعنی جو اپنے سامنے لوگوں کا دست بستہ قیام پسند کرتا ہے وہ دوزخی ہے۔ یہ اس شخص کے لئے وعید ہے جو تکبر کے طور پر اپنے سامنے لوگوں کا تعظیم کے طور پر کھڑا رہنا پسند کرتا ہو۔ اگر یہ خواہش نہ ہو تو کھڑے رہنے میں مضائقہ نہیں جیسے لوگ اپنی خوشی سے یا طلب ثواب یا تواضع کے طور پر کھڑے رہتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ وہ قیام مکروہ ہے جو ایسے شخص کے لئے کیا جائے جو بطور تکبر اور تعظیم کے اس قیام کو اپنے لئے پسند کرتا ہے ورنہ مکروہ نہیں۔ یہی نے شعب الایمان میں علامہ خطابی سے اس حدیث کا اس طرح معنی نقل کیا ہے کہ وہ آدمی لوگوں کو کھڑے ہونے کا حکم دے اور تکبر و نخوت سے ان پر کھڑے ہونے کو لازم کرے حضرت سعد کی روایت میں اس بات کی دلیل ہے کہ رئیس فاضل اور والی اور عادل کے سامنے کھڑا رہنا اسی طرح ہے جیسے متعلم تعلیم کے لئے معلم کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور یہ مستحب ہے نہ کہ مکروہ۔ یہی فرماتے ہیں کہ یہ قیام ان مقامات پر اکرام کے لئے ہے جیسا کہ انصار سعد کے لئے اور طلحہ کعب بن مالک کے لئے کھڑے

ہوئے۔ یہ قیام اس شخص کے لائق نہیں ہے جو اپنے لیے یہ قیام چاہتا ہو اگر کوئی یہ قیام نہ کرے تو اس سے کینہ رکھے یا شکوہ کرے یا اس پر غضب ناک ہو۔ (نبیؐی شعب الایمان)

تعظیم کے لئے کھڑا ہونا فعل عجم ہے

۶/۲۵۸۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَكِنًا عَلَى عَصَا فَقُمْنَا لَهُ فَقَالَ لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ يُعْظِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا - (رواه ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۳۹۸/۵ الحديث رقم ۵۲۳۰ وابن ماجه في ۱۲۱۱/۲ الحديث رقم ۳۸۳۶ وأحمد في المسند ۲۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ پر ٹیک لگا کر باہر تشریف لے گئے تو ہم کھڑے ہو گئے اس پر آپؐ نے فرمایا تم عجیبوں کی طرح ایک دوسرے کی تعظیم کے لئے مت کھڑے ہو۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔
تشریح: ﴿فَقَالَ لَا تَقُومُوا﴾: عجیبوں کے ہاں یہ رواج ہے کہ جب ان کا کوئی سردار آتا ہے تو اس کو فقط دیکھ کر ہی کھڑے ہو جاتے ہیں اور گھبرا کر کھڑے رہتے ہیں اور تعظیم کے لئے کھڑے رہتے ہیں۔ جیسا کہ آپ ﷺ نے بَعْضُهَا بَعْضًا سے اشارہ فرمایا۔ یعنی چھوٹے بڑوں کے لئے بطور تعظیم کھڑے ہوتے ہیں اور اس سے منع فرمایا پس اس توجیہ سے اصل قیام ممنوع نہ ہوا جیسا کہ بعض روایات میں وارد ہے بلکہ وہ قیام ممنوع ہوا جو اپنے اندر تکبر اور تعظیم کی شان سے ہو۔

۷/۲۵۹۰ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ جَاءَنَا أَبُو بَكْرٍ فِي شَهَادَةٍ فَقَامَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ مَجْلِسِهِ فَأَبَى أَنْ يَجْلِسَ فِيهِ وَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَسَّحَ الرَّجُلُ يَدَهُ بِثَوْبٍ مَنْ لَمْ يَكْسُهُ - (رواه ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۱۶۵/۵ الحديث رقم ۴۸۲۷ وأحمد في المسند ۴۴/۵۔

ترجمہ: حضرت سعید بن ابی الحسن بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ابو بکرؓ ہمارے ہاں شہادت کے لئے تشریف لائے تو ایک آدمی ان کے احترام میں اپنی جگہ چھوڑ کر کھڑا ہو گیا مگر انہوں نے اس جگہ بیٹھنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ نیز آپ ﷺ نے کسی شخص کو دوسرے آدمی کے کپڑے سے ہاتھ صاف کرنے سے منع فرمایا جس کو اس نے کپڑا نہیں پہنایا۔ یہ ابوداؤد کی روایت ہے۔

تشریح: ﴿نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَسَّحَ الرَّجُلُ يَدَهُ﴾ یعنی اگر ہاتھ کھانے سے بھرا ہوا ہو تو اسے کسی اجنبی کے کپڑے سے صاف نہ کرے البتہ اپنا غلام، بیٹا یا خادم ہو تو اس کے کپڑوں سے اپنا ہاتھ صاف کرنے میں حرج نہیں اور زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ اگر کوئی اجنبی بھی اس بات پر راضی ہو اور وہ اپنا کپڑا خود پیش کرے تو جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی جگہ سے اپنی مرضی سے اٹھے تو اسکی جگہ پر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ آیت: تَفْسَحُوا فِي الْمَجَالِسِ سے مستفاد ہوتا ہے اور یہ روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔ صدر الدابة الحق بصاحبها الا اذا اذن۔ اس کے علاوہ اس کی اور بھی بہت

سی فروعات ہیں۔ اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس کا انکار کیا تو اس کے مندرجہ ذیل اسباب ملتے ہیں۔ ۱: ان کو اس شخص کے راضی ہونے پر پورا اطمینان نہ تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ وہ شاید کسی کے کہنے پر اٹھا ہے۔ ۲: یا حیا کی وجہ سے آپ نے ایسا کیا۔ ۳: یا احتیاط و تقویٰ کی وجہ سے نہ بیٹھے اور روایت کو مطلق قرار دیا۔ (ع)

اپنی جگہ لوٹنا ہو تو علامت رکھیں

۸/۲۵۹۱ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَامَ فَأَرَادَ الرَّجُلُ نَزْعَ نَعْلِهِ أَوْ بَعْضَ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ فَيَعْرِفُ ذَلِكَ أَصْحَابُهُ فَيُسَبِّتُونَ۔

(رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۱۸۰/۵ الحديث رقم ۴۸۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہوتے تو ہم آپ کے ارد گرد بیٹھتے۔ پھر اگر واپسی کے ارادہ سے گھر تشریف لے جاتے تو اپنے جوتے اتار کر وہاں رکھ جاتے یا جسم سے اور کوئی چیز اتار کر اس جگہ چھوڑ جاتے۔ اس سے آپ ﷺ کے صحابہ کرام جہیز کو معلوم ہو جاتا کہ آپ ﷺ کو واپس تشریف لائیں گے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا۔

تشریح: إِذَا جَلَسَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ: آپ کے گرد یعنی دائیں بائیں آگے پیچھے بیٹھ جاتے یہ خاص طور پر اس لیے ذکر کیا کہ حلقہ کے درمیان بیٹھنے کی آپ نے ممانعت فرمائی ہے۔ (ع)

دو بیٹھنے والوں کے درمیان مت گھسے

۹/۳۵۹۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَفْرِقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۱۷۵/۵ الحديث رقم ۴۸۴۵، والترمذی في ۷۳/۵ الحديث رقم ۲۷۵۲، وأحمد في المسند ۲/۲۱۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ دو بیٹھنے والوں کے درمیان ان کی اجازت کے بغیر جدائی ڈالے۔ یہ ترمذی و ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: قَالَ لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ: یعنی دو آدمیوں کے درمیان نہ گھس کر بیٹھے کیونکہ بعض اوقات ان میں خصوصی محبت ہوتی ہے اور باہمی طور پر وہ خفیہ باتیں کرنا چاہتے ہیں اس کا درمیان میں بیٹھنا ان پر گراں گزرے گا۔ علماء نے لکھا ہے کہ اگر اسے یہ معلوم ہو کہ ان کی باہمی محبت ہے اور وہ خفیہ باتیں کرنا چاہتے ہیں تو درمیان میں نہ بیٹھے اور

اگر یہ معلوم ہو کہ ان کے مابین کوئی علاقہ محبت نہیں ہے تو بیٹھ جانے میں کوئی حرج نہیں اور اگر ان کا معاملہ مبہم اور نہ معلوم ہے تو پھر نہ بیٹھنا ہی بہتر ہے۔

پہلے سے بیٹھنے والوں میں بلا اجازت جدائی نہ ڈالو

۴۵۹۳/۱۰ اَوْ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجْلِسُ بَيْنَ رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۷۵/۵ الحدیث رقم ۴۸۴۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ان دو آدمیوں کے درمیان مت بیٹھو جو پہلے سے بیٹھے ہوں۔ مگر یہ کہ وہ اجازت دیں۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔

تشریح: لَا تَجْلِسُ بَيْنَ رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا یعنی روایت کا مفہوم بھی سابقہ روایت سے ملتا جلتا ہے۔ البتہ اس میں صاف طور پر یہ فرما دیا گیا کہ اگر وہ دونوں اجازت دے دیں تو بیٹھنے میں حرج نہیں اور اگر اجازت نہ دیں تو اس کے درمیان بیٹھنا ایذا دینے کے مترادف ہے۔

الفصل الثالث:

رخصت کرنے کے لئے کھڑا ہونا

۴۵۹۴/۱۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَسْجِدِ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ أَزْوَاجِهِ۔

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۶۷/۶ الحدیث رقم ۸۹۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ مسجد میں ہمارے ساتھ بیٹھے اور باتیں فرماتے۔ پھر جب آپ اٹھتے تو ہم بھی اٹھ جاتے اور دیر تک کھڑے رہتے یہاں تک ہم دیکھتے کہ آپ اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی کے ہاں تشریف لے گئے ہیں۔

تشریح: فَإِذَا قَامَ قُمْنَا یعنی آپ کھڑے ہوئے اور مجلس برخاست ہو جاتی تو ہم بھی کھڑے ہو جاتے کیونکہ تعظیم کے لئے کھڑے ہونے کو حضور ﷺ پسند نہیں فرماتے تھے۔ تو کھڑا ہونا یقینی طور پر مجلس کے اختتام پر ہے جب صحابہ آپ کی تشریف آوری پر کھڑے نہیں ہوتے تھے تو یہ کیوں کر ممکن ہے کہ جانے کے وقت تعظیم کے لئے کھڑے ہوں۔ صحابہ کا وہاں دیر تک کھڑے رہنا شاید اس بنا پر تھا کہ وہ اس بات کے منتظر رہتے کہ آپ ان کو کسی بات کا حکم فرمائیں یا دوبارہ بیٹھنے کے لئے تشریف لائیں۔ پس جب اس سے مایوس ہو جاتے تو پھر صحابہ متفرق و منتشر ہو جاتے۔

مسلمان کے لئے جگہ چھوڑ دے

۱۲/۲۵۹۵ اَوْ عَنْ وَاثِلَةَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ دَخَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَاعِدٌ فَتَزَحَّزَحَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْمَكَانِ سَعَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلْمُسْلِمِ لِحَقًّا إِذَا رَأَهُ أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّزَحَ لَهُ. (رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في الشعب ۶/۴۶۸ الحديث رقم ۸۹۳۳۔

ترجمہ: حضرت واثلہ بن خطابؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا جب کہ آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ اس شخص کو جگہ دینے کے لئے آپ ﷺ اپنی جگہ سے حرکت کر کے ایک طرف سمٹ گئے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مکان میں بیٹھنے کی جگہ کافی کشادہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ مسلمان کا حق ہے کہ جب اس کو اس کا مسلمان بھائی نظر آئے تو اس کے لئے وہ اپنی جگہ چھوڑ دے اور ایک طرف کھسک جاتے۔ ان دونوں روایات کو بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: واثلہ بن خطابؓ بیہ حضرت فاروق اعظم کے خاندان سے متعلق ہیں دمشق میں قیام پذیر رہے۔ ان سے صرف ایک یہی روایت احادیث کی کتابوں میں مروی ہے۔

اِذَا رَأَهُ أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّزَحَ لَهُ بِعَيْنِي أَپنے بھائی کے لئے کچھ سمٹ کر بیٹھ جائے خواہ جگہ تنگ ہو یا نہ ہو یعنی مسلمان کے احترام و کرام کے لئے یہ اہتمام کرنے کا حکم فرمایا۔ (اللغات)

بَابُ الْجُلُوسِ وَالنُّوْمِ وَالْمَشْيِ

بیٹھنے سونے اور چلنے کا بیان

ان تینوں چیزوں بیٹھنے، سونے اور چلنے کو عادت کے مطابق ذکر فرمایا کیونکہ آدمی کھانے کے لئے بیٹھتا ہے پھر سوتا ہے۔ پھر سونے سے اٹھ کر مسجد کی طرف جاتا ہے۔ (الجلوس)۔ جلوس اور قعود ہم معنی ہیں بعض نے کہا کہ قعود اس بیٹھنے کو کہتے ہیں جو قیام کے بعد ہو اور جلوس اس بیٹھنے کو کہتے ہیں جو پہلو کے بل لیٹنے یا سجدہ کے بعد ہو۔ (قاموس)۔ النوم۔ پیٹ سے بخارات اٹھ کر سر کی طرف جانے سے اعصاب میں جو سستی پیدا ہوتی ہے اور قوائے مدرکہ میں رکاوٹ پیدا کرتی ہے اسے نوم کہتے ہیں۔

المشي۔ مشی۔ یمشی: پیدل چلنا۔ (اللغات)

الفصل الاول:

گوٹ مار کر بیٹھنا جائز ہے

۱/۳۵۹۶ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَنَاءِ الْكُعْبَةِ مُحْتَبًا بِيَدَيْهِ۔

(رواہ البخاری)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۶۵/۱۱ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۶۲۷۲ وَابْنُ مَاجَهَ فِي السَّنَنِ ۱۲۲۷/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۳۷۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو بیت اللہ کے صحن میں ہاتھ کے ساتھ گوٹھ مار کر بیٹھ دیکھا۔ (بخاری)

تشریح: مُحْتَبًا: احتباء سے ہے۔ مراد اس طرح بیٹھنا ہے جس میں دونوں گھٹنے کھڑے کر لے اور سرین زمین پر رہے اور دونوں بازوؤں سے گھٹنوں کا حلقہ بنا لے احتباء کمر اور گھٹنوں کے گرد کپڑا لپیٹ کر بھی کیا جاتا ہے۔ اس طرح بیٹھنا آپ ﷺ سے اور صحابہ کرام سے منقول ہے۔

چیت لیٹنے کی اباحت

۲/۳۵۹۷ وَعَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ مُسْتَلْقِيًا وَاضِعًا إِحْدَى قَدَمَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى۔ (متفق عليه)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۸۰/۱۱ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۶۲۸۷ وَمُسْلِمٌ فِي ۱۶۶۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۱۰۰ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۸۸/۵ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۴۸۶۶ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي ۸۸/۵ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۷۶۵ وَالدَّارِمِيُّ فِي ۳۶۷/۲ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۶۵۶۔

ترجمہ: حضرت عباد بن تیمیم نے اپنے چچا سے روایت کی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں اس طرح چیت لیٹے دیکھا کہ آپ ﷺ ایک قدم کو دوسرے پر رکھے ہوئے تھے۔ (بخاری، مسلم)

چیت لیٹے پاؤں پر پاؤں رکھنے کی ممانعت

۳/۳۵۹۸ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْقَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ۔ (رواہ مسلم)

أُخْرِجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۶۶۲/۳ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۰۹۹ وَأَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۱۸۷/۵ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۴۶۶۵۔

وَأَحْمَدُ فِي الْعُسْدِ ۲۹۹/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص چت لیٹنے کی حالت میں ایک پاؤں کھڑا کر کے دوسرا پاؤں اس پر رکھے۔

تشریح: ○ وَأَضْعَا أَحَدَايَ قَدَمَيْهِ: قدم کے قدم پر رکھنے سے ستر کھلنے کا احتمال نہ ہوا البتہ پاؤں کا پاؤں پر رکھ لینے سے بعض اوقات ستر کھل جاتا ہے راحت اور تھکن کو دور کرنے کے لئے چت لیٹنا مسجد میں درست ہے یہ آپ ﷺ نے بطور ثبوت جواز کے لئے کیا۔ عمومی عادت کے طور پر نہیں اس طرح کا بیٹھنا بعض حالات میں تھا بعض مجموعوں میں آپ ﷺ چار زانوں اور باوقار و باتواضع بیٹھتے تھے۔

ستر کے کھل جانے کا خطرہ ہو تو پاؤں پر پاؤں رکھ کر لیٹنے کی ممانعت

۴/۳۵۹۹ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ ثُمَّ يَضَعُ أَحَدَايَ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى - (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس طرح چت نہ لیٹے کہ ایک پاؤں کھڑا کر کے دوسرا اس پر رکھے۔

تشریح: ○ لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ: یہ دونوں روایتیں ابن عمر کی روایت کے منافی ہیں ان دونوں میں تطبیق اس طرح دی گئی کہ ایک پاؤں کے دوسرے پاؤں پر رکھنے کے دو طریقے ہیں۔ ادونوں ٹانگیں بچھائی جائیں اور ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھ دیا جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ اس حالت میں ستر کھل جانے کا کوئی احتمال نہیں۔ ۲ ایک پنڈلی کو کھڑا کر لیا جائے اور دوسرے زانوں کو اس پر رکھ لیا جائے لیکن یہ بھی اس وقت منع ہے جب کہ ستر کے کھل جانے کا خطرہ ہو۔ اگر پا جامہ پہن رکھا ہو یا قمیص و تہبند دراز ہو تو پھر بھی کچھ حرج نہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جواز و عدم جواز کا تعلق ستر کے کھلنے یا نہ کھلنے پر ہے۔

خود پسندی کی فوری سزا

۵/۳۶۰۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ وَقَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ حُسْفَ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (متفق علیہ)

اخرجه أبو داود في السنن ۳۸۰/۵ الحديث رقم ۴۱۴۳ والترمذی فی ۹۱/۵ الحديث رقم ۲۷۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی دو دھاری دار کپڑے پہنے جا رہا تھا اور وہ اترا کر مٹک مٹک کر جا رہا تھا اس کے نفسانی غرور نے اسے خود پسندی میں ڈال دیا تھا۔ زمین اس شخص کو نگل گئی چنانچہ قیامت کے دن تک وہ زمین میں دھنستا چلا جائے گا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ○ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ: بعض نے کہا اس سے مراد قارون ہے نووی نے کہا کہ احتمال یہ ہے کہ یہ شخص اس امت

میں سے ہو یا اگلی امتوں میں سے ہو اس سے معلوم ہوا کہ فخر و تکبر، اترانا اور اکرنا خصوصاً چلتے میں اس کا انجام انتہائی خطرناک ہے۔ چلنے کی دس قسمیں منقول ہیں اور ہر ایک کا الگ الگ نام عربی شروح کے اندر تفصیل سے مذکور ہے۔ آہستہ پوری قوت اور تھوڑی سرعت کے ساتھ چلے مردہ دلوں اور خشک لکڑی کی طرح نہ چلے اور نہ ہی ہلکے پن اور گھبراہٹ سے چلے یہ دونوں قسمیں بری ہیں۔ مردہ دلی کی مذمت پر دلیل یہ ہے کہ اللہ نے قرآن مجید میں اپنے بندوں کی تعریف میں فرمایا: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ۶۳] یعنی اللہ کے کہ بندے زمین پر وقار اور آہستگی سے چلتے ہیں۔ ہون آہستہ مگر کامل حرکت اور تھوڑی سرعت سے چلنا۔ تو گویا مردوں کی طرح چلنے سے منع فرمایا۔

الفصل الثانی:

بائیں پہلو پر تکیہ لگانے کی اجازت

۶/۴۶۰۱ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَكِنًا عَلَى وَسَادَةٍ عَلَى يَسَارِهِ - (رواه الترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۷۵/۵ الحدیث رقم ۴۸۴۶ ولم يذكر المسجد۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو بائیں پہلو پر تکیہ لگائے دیکھا۔ (ترمذی) متکینا: اس سے تکیہ لگا کر بیٹھنے کا استحباب ثابت ہوا۔ آپ کو تکیہ اور خوشبو پسند تھی فرمایا اگر کوئی تکیہ ہدیہ میں دے تو انکار نہ کرو۔

پنڈلیوں کے گرد ہاتھوں کا حلقہ بنانے کا ثبوت

۷/۴۶۰۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ اخْتَبَى بِيَدَيْهِ۔

رواه رزین

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں تشریف فرما ہوتے تو دونوں رانوں کو کھڑا کر پنڈلیوں پر ہاتھوں سے حلقہ بنا لیتے۔ (رزین)

تشریح: اختبى بيديه: احتباء کا جواز اس سے ثابت ہو رہا ہے۔ مسجد میں بھی اس طرح بیٹھنا درست ہے۔

قرصاء کی حالت کا جواز

۸/۴۶۰۳ وَعَنْ قَبِيْلَةَ بِنْتِ مَخْرَمَةَ أَنَّهَا رَأَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ

+

قَاعِدُ الْقُرْفَصَاءِ قَالَتْ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَحَشِّعَ أُرْعِدْتُ مِنَ الْفَرْقِ - (رواه ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۱۷۶/۵ الحديث رقم ۴۸۴۷۔

ترجمہ: حضرت قیلہ بنت مخرمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو قرفصاء کی ہیئت میں بیٹھے دیکھا قیلہ کہتی ہیں کہ میں نے جب آپ ﷺ کو اس قدر انکساری اور تواضع کے ساتھ بیٹھے ہوئے دیکھا تو مجھ پر رعب طاری ہو گیا۔ (ابو داؤد)

تشریح: الْقُرْفَصَاء: یہ بیٹھنے کی ایک قسم ہے اس کی صورت یہ ہے کہ سرین پر بیٹھ کر رانوں کو پیٹ سے لگایا جائے۔ دونوں ہاتھوں سے حلقہ بنایا جائے ۲ دونوں پنڈلیوں پر آدمی بوجھ ڈال کر بیٹھے اور دونوں رانوں کو پیٹ سے ملائے اور دونوں ہاتھوں کو بغل میں اس طرح رکھا جائے کہ دایاں ہاتھ بائیں بغل اور بایاں دائیں بغل میں ہو۔ یہ عرب کے بادیہ نشینوں اور غریب لوگوں کا طریقہ تھا اور وہ لوگ جو دل میں اپنی ذمہ داریوں کی فکر، اندیشہ اور سوچ رکھتے ہیں ان کا بھی یہی طریقہ ہے۔ یہ انتہائی عاجزی اور تواضع کی دلیل ہے۔ راوی حدیث آپ کو اس حالت میں دیکھ کر بہت مرعوب ہوئیں۔

چہار زانو ہو کر بیٹھنا

۹/۴۶۰۴ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْقُبْحَ تَرَبَّعَ فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنَاءَ - (رواه ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد في السنن ۱۷۸/۵ ۴۸۵۰، وأخرجه مسلم أيضاً في صحيحه ۴۶۴/۱ الحديث رقم (۲۸۷-۶۷۰) إلا أنه لم يذكر "تربع" بل "جلس"۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب نماز فجر سے فارغ ہوتے تو چار زانو بیٹھ جاتے اور سورج اچھی طرح روشن ہو جانے تک اسی طرح بیٹھے رہتے۔ (ابو داؤد)

تشریح: حَسَنَاءَ: طلوعاً حسناً۔ چمکدار طلوع۔ ۲ بعض نے طلوع آفتاب کا وقت لکھا ہے۔ ۳ نماز فجر کے بعد طلوع تک مسجد میں بیٹھنا مستحب ہے۔

دوران سفر سونے کی مختلف کیفیات

۱۰/۴۶۰۵ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَرَّسَ بِلَيْلٍ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ وَإِذَا عَرَّسَ فُبَيْلِ الصُّبْحِ نَضَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ - (شرح السنة)

أخرجه مسلم في صحيحه ۴۷۶/۱ الحديث رقم (۳۱۳-۶۸۳) والبخاری في شرح السنة ۲۲۵/۱۲ الحديث رقم ۳۲۵۹ وأحمد في المسند ۳۰۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب دوران سفر آرام کرنے اور سونے کے لئے رات کو اترتے تو دائیں کروٹ لیٹتے اور جب صبح سے ذرا پہلے اترتے تو اس طرح لیٹتے کہ اپنے بازو کو کھڑا کر کے ہتھیلی پر اپنا سر مبارک رکھ لیتے۔ (شرح السنہ)

تشریح: التعریس: رات کے آخری حصہ میں قافلے کا ٹھہرنا۔ آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ اگر پڑاؤ کے وقت رات کافی باقی ہوتی تو دائیں پہلو پر آرام فرماتے سفر کے علاوہ بھی عادت یہی تھی اور اگر صبح قریب ہوتی تو ایک ہاتھ کھڑا کر کے سر مبارک ہتھیلی پر رکھتے۔ یہ اس لیے تھا کہ نیند غلبہ نہ کرے اور نماز فجر فوت نہ ہو۔ آخری صورت میں یہ بات واضح ہے البتہ پہلی صورت میں تو دائیں پہلو پر لیٹنے سے نیند کم آتی ہے کیونکہ دل بائیں طرف ہے اور وہ معلق ہو جاتا ہے۔ پس سکون و قرار کم ہو جاتا ہے۔ اگر بائیں پر سوئیں تو دل اپنے مقام پر رہا جس سے نیند خوب آتی ہے اسی وجہ سے اطباء دائیں طرف سونے کو بہتر جانتے ہیں کیونکہ ان کا مقصد نیند سے آرام اور ہضم طعام ہے اور وہ اس صورت میں خوب حاصل ہوتا ہے۔ بعض روایات میں یہ بھی وارد ہے کہ اگر رات کافی باقی ہوتی تو آپ سر کے نیچے اینٹ رکھ لیتے اور اگر صبح قریب ہوتی تو ایک بازو کھڑا کر کے سر ہتھیلی پر رکھ لیتے تاکہ نیند کا غلبہ نہ ہو۔

مسجد سر مبارک کے قریب ہوتی

۱۱/۴۶۰۶ وَعَنْ بَعْضِ آلِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوًا مِمَّا يُوَضَّعُ فِي قَبْرِهِ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عِنْدَ رَأْسِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۷/۵ الحدیث رقم ۵۰۴۴۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ایک لڑکے کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا بچھونا اس کپڑے کی مانند تھا جو آپ ﷺ کی قبر مبارک میں رکھا گیا تھا اور مسجد ہمیشہ آپ ﷺ کے سر مبارک کے قریب ہوا کرتی تھی۔ (ابو داؤد)

تشریح: كَانَ فِرَاشُ: اول جملہ کا معنی یہ ہے کہ آپ ﷺ کے آرام کا بچھونا اس کپڑے کے قریب تھا جو قبر مبارک میں رکھا گیا اور وہ بعض لوگوں کو معلوم تھا زیادہ لمبا چوڑا نہ تھا۔ ۲۔ بعض نے کہا کہ آپ کا بچھونا اس کپڑے کی جنس سے تھا جو قبر میں رکھا گیا اور وہ سرخ چادر تھی جو ایام مرض میں آپ کے نیچے بچھی ہوئی تھی۔ جب وفات ہوئی تو حضرت ثقیانؓ نے صحابہ کرامؓ کے اتفاق سے وہ آپ کے جسم مبارک کے نیچے رکھ دی۔ انہوں نے کہا میں پسند نہیں کرتا کہ آپ کا کپڑا آپ کے بعد اور کوئی نہ پہنے۔ مگر درست یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ نے قبر بند ہونے سے پہلے وہ چادر نکال لی۔ ۳۔ مناسب یہ تھا کہ یوضع کی بجائے وضع ہوتا مگر حکایت حال کے لئے مضارع لائے۔

آرام کے وقت آپ ﷺ کا سر مبارک مسجد کی طرف ہوتا کیونکہ حجرات میں جب آپ ﷺ قبلہ رخ بیٹھتے تو آپ ﷺ کا سر مبارک مسجد کی طرف ہوتا۔ کیونکہ حجرہ مسجد کی بائیں جانب ہے۔ اس طرح سونے سے مسجد سرہانے کی طرف بنتی ہے۔ ایک نسخہ میں مسجد ہے یعنی مصلیٰ مبارک۔ آرام کے وقت مصلیٰ سرہانے رہتا تاکہ جلدی سے نماز کے لئے بچھالیں۔

اوندھا لیٹنے سے اظہار نفرت

۱۲/۳۶۰۷ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مُضْطَجِعًا عَلَى بَطْنِهِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ ضُجْعَةٌ لَا يُحِبُّهَا اللَّهُ - (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن فی ۹۰/۵ الحدیث رقم ۶۷۶۸ وأحمد فی المسند ۳۰۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اوندھا لیٹے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح کا لیٹنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے۔ (ترمذی)

تشریح: علماء نے لکھا ہے کہ لیٹنا چار قسم کا ہے۔ پشت کے بل لیٹنا۔ یہ اہل عبرت کا سونا ہے کیونکہ وہ آسمان و ستاروں کو عبرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت پر دلیل بناتے ہیں۔ ۲ دائیں کروٹ سے لیٹنا۔ یہ عبادت گزاروں کا لیٹنا ہے اس سے وہ قیام شب کے لئے تیار ہوتے ہیں۔ تاکہ طاعت میں رات گزاریں۔ ۳ بائیں کروٹ لیٹنا یہ آرام پسند لوگوں کا لیٹنا ہے اس سے کھانے کو جلد ہضم کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اور طبیعت کو آرام دینا چاہتے ہیں۔ ۴ منہ کے بل لیٹنا یہ غفلت والوں کا لیٹنا ہے کہ سینہ و منہ جو جسم کے اعلیٰ اجزاء ہیں ان کو خاک ذلت پر الٹا ڈالا بغیر حالت سجدہ کے۔ یہ اغلامیوں کا سونا ہے ان سے مشابہت نہایت بری ہے۔

الٹا لیٹنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے

۱۳/۳۶۰۸ اَوْ عَنْ يَعِيشَ بْنِ طَخْفَةَ بْنِ قَيْسٍ الْغَفَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا مُضْطَجِعٌ مِنَ السَّحَرِ عَلَى بَطْنِي إِذَا رَجُلٌ يُخَرِّكُنِي بِرِجْلِهِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ ضُجْعَةٌ يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَظَنَرْتُ فَإِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (رواه ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۹۵/۵ الحدیث رقم ۵۰۴۰ وابن ماجہ فی ۱۲۲۷/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۳ وأحمد فی المسند ۴۳۰/۳۔

ترجمہ: حضرت یعیش بن طخفہ بن قیس غفاری اپنے والد ماجد سے نقل کرتے ہیں جو اصحاب صفہ میں سے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں ایک دن سینہ کے درد کی وجہ سے پیٹ کے بل لیٹا تھا کہ اچانک مجھے محسوس ہوا کہ کوئی شخص مجھے اپنے پاؤں سے ہلا رہا ہے اور پھر میں نے ان کو یہ بھی کہتے سنا کہ لیٹنے کا یہ ڈھنگ اللہ تعالیٰ کو نہایت ناپسند ہے۔ چنانچہ میں نے جو نبی نظر اٹھائی تو دیکھا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ ہیں۔ (ابو داؤد ابن ماجہ)

تشریح: إِذَا رَجُلٌ يُخَرِّكُنِي: شاید آپ کو اس طرح لیٹنے کا عذر معلوم نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے ان کو اس طرح فرمایا۔ ممکن تھا کہ دونوں رانوں پر جھک جائے تاکہ ازالہ درد ہو جائے پاؤں پھیلانے کی حاجت نہ تھی۔ اگر جاننے کے باوجود فرمایا تو یہ کمال احتیاط کی تبلیغ ہے۔

جس چھت کی منڈیر نہ ہو اس پر سونے کی ممانعت

۱۰۹/۴ اَوْ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ شَيْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ نَيْتٍ لَيْسَ عَلَيْهِ حِجَابٌ وَفِي رِوَايَةٍ حِجَارٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ -

(رواہ ابو داؤد وفی معالم السنن للخطاب حیحی - رواہ ابو داؤد)

أخرجه أبو داؤد فی السنن ۵۰۴۱۲۹۵/۵ وأحمد وی المسند ۷۹/۵ -

ترجمہ: حضرت علی بن شیبان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص رات میں گھر کی ایسی چھت پر سوئے جس کی اطراف میں منڈیر نہ ہو۔ دوسری روایت اس طرح ہے کہ جس کے گرد رکاوٹ والی چیز نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا ذمہ اس سے جاتا رہا۔ یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ خطابی نے معالم السنن میں لفظ حجاب کی بجائے حچی کا لفظ ذکر کیا ہے۔

تشریح: لَيْسَ عَلَيْهِ حِجَابٌ یعنی وہ ذمہ جو اللہ تعالیٰ نے اس کی حفاظت کے لیے لیا ہے وہ اس سے بری ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے بندوں کی حفاظت کا عہد فرمایا ہے۔ ملائکہ اور دیگر اسباب اس کام کے لئے پیدا فرمائے اس بندہ نے اسباب کو ترک کر کے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالا کہ وہ ایسی جگہ سویا جو عادتاً اس کی ہلاکت کا سبب ہو۔ تو اس نے عہدِ محافظت توڑ ڈالا۔

حیحی: اس کا معنی عقل ہے۔ علامہ خطابی نے حجاب کی بجائے یہ لفظ لکھا ہے تو گویا چھت پر پردہ بنانا عقل مندی ہے تو گویا چھت کا پردہ کرنے سے رکاوٹ ہے آئندہ روایت سے حجار کا لفظ ثابت ہوتا ہے۔ (ح ع)

بلا منڈیر چھت پر سونا منع ہے

۱۱۰/۴ اَوْ عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنَامَ الرَّجُلُ عَلَى سَطْحٍ لَيْسَ بِمَحْجُورٍ عَلَيْهِ - (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۱۳۰/۵ الحدیث رقم ۲۸۵۴ -

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مکان کی چھت پر سونے سے منع فرمایا ہے جس کے اطراف میں پردہ کی منڈیر نہ ہو۔ (ترمذی)

تشریح: لَيْسَ بِمَحْجُورٍ: اس روایت سے ثابت ہے کہ اوپر حجار کا لفظ سب سے بہتر ہے۔ سونے کی ممانعت کر کے خطرہ ہلاکت سے حفاظت کر دی۔

حلقہ کے درمیان میں بیٹھنا باعث لعنت ہے

۱۱۱/۴ اَوْ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ مَلْعُونٌ عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ وَسَطَ

الْحَلَقَةُ - (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۶ و الترمذی فی السنن ۸۳/۵ الحدیث رقم ۲۷۵۳۔
ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ محمد ﷺ کی زبان مبارک سے اس شخص کو ملعون قرار دیا گیا ہے جو حلقہ کے درمیان (سردار بن کر) بیٹھے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: علماء نے اس کی تاویل اس طرح سے کی ہے کہ: ۱: لوگ حلقہ میں بیٹھے اور ایک شخص گردنیں پھلانگتا ہوا آیا اور درمیان میں بیٹھا اور یہ نہ کیا کہ جہاں جگہ پاتا وہیں بیٹھ جاتا۔ ۲: حلقہ کے درمیان میں بیٹھا جس سے بعض لوگوں کے لئے رکاوٹ بنی اور ان کو تکلیف ہوئی۔ ۳: درمیان میں بیٹھا تا کہ تمسخر کرے اور لوگوں کو ہنسائے۔

کشادہ مجلس قابل تعریف ہے

۱۲/۴۶۱۲ اَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ الْمَجَالِسِ أَوْ سَعَهَا۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۲/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۰ و أحمد فی المسند ۱۸/۳۔
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین مجلس وہ ہے جو کشادہ جگہ میں منعقد کی جائے۔

تشریح: اَوْ سَعَهَا: یعنی وہ مجلس ایسی جگہ ہو جو فراخ و وسیع ہو اور اس میں تنگی نہ ہو اور لوگوں کے لئے تکلیف کا باعث نہ ہو۔

متفرق بیٹھنے کو ناپسند فرمایا

۱۳/۴۶۱۸ اَوْ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ جُلُوسٌ فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْكُمْ عِزِّيْنِ۔

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۳۲۲/۱ الحدیث رقم (۱۱۹-۴۳۰) و ابو داؤد فی السنن ۱۶۳/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۳ و أحمد فی المسند ۹۳/۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس وقت مسجد میں تشریف لائے جب کہ صحابہ کرام وہاں بیٹھے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تم لوگوں کو متفرق اور الگ الگ بیٹھا دیکھ رہا ہوں۔ (ابوداؤد)

تشریح: عِزِّيْنِ: یہ عِزۃ کی جمع ہے اس کا معنی جماعت ہے۔ آپ ﷺ نے تفریق کو ناپسند کیا کیونکہ وہ وحشت و بیگانگی اور افتراق کا سبب ہے۔ اجتماع پر ترغیب دلائی یہ یگانگت اور اتحاد کا نشان ہے۔ حاصل یہ ہے کہ تمام ایک حلقہ بنا کر یا صف بنا کر بیٹھو متفرق جماعتیں بنا کر نہ بیٹھو۔

دھوپ چھاؤں میں بیٹھنا شیطانی بیٹھک ہے

۱۹/۴۶۱۲ و عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفَيْءِ فَقَلَصَ عَنْهُ الظِّلُّ فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ وَبَعْضُهُ فِي الظِّلِّ فَلْيَقُمْ (رواه ابو داؤد و فی شرح السنة عنه) قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْفَيْءِ فَقَلَصَ عَنْهُ فَلْيَقُمْ فَإِنَّهُ مَجْلِسُ الشَّيْطَانِ هَكَذَا رَوَاهُ مَعْمَرٌ مَوْقُوفًا۔ (احمد بن حنبل، المسند)

آخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۶۲/۵ الحديث رقم ۴۸۲۱ وابن ماجه فی ۲۲۷/۲ الحديث رقم ۳۷۲۲ وأحمد فی المسند ۳۸۳/۲۔ أخرجه البغوی فی شرح السنة ۳۰۱/۱۲ الحديث رقم ۳۳۳۵ وأحمد فی المسند ۳۸۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سایہ میں بیٹھا ہو اور پھر وہ سایہ ختم ہو رہا ہو اس طرح کہ جسم کا بعض حصہ دھوپ میں اور بعض حصہ سایہ میں ہو جائے تو اسے چاہئے کہ وہاں سے اٹھ جائے یعنی مکمل سائے میں ہو جائے یا مکمل دھوپ میں۔ (ابو داؤد)

تشریح: ﴿رَوَاهُ مَعْمَرٌ مَوْقُوفًا﴾ اور شرح السنہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کی ہے جب تم میں سے کوئی سایہ میں بیٹھا ہو پھر وہ سایہ اس سے سمٹ جائے تو اسے اس مقام کو ترک کر دینا چاہیے اس لئے کہ وہ شیطان کے بیٹھنے کی جگہ ہے۔ معمر نے اسی طرح موقوف نقل کی ہے۔

بقول معمر یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے ارشاد نبوی نہیں۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ موقوف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس چیز کا قیاس سے کوئی تعلق نہیں۔ پس اس کو صحابی کسی طرح جناب رسول اللہ ﷺ سے سنے بغیر کہہ سکتے ہیں۔

مجلس شیطان: اس کو مجلس شیطان فرمایا۔ ظاہر بات یہ ہے کہ یہ ظاہر پر محمول ہے یعنی اس طرح بیٹھنا شیطان کا کام ہے۔ بعض نے شیطان کی طرف نسبت کی وجہ یہ بتلائی کیونکہ وہ اس پر ابھارنے والا ہے تاکہ انسان کو ضرر پہنچے وہ جسم انسانی کا بھی اسی طرح دشمن ہے جیسا وہ دین کا دشمن ہے۔ اگر وہ دھوپ میں بیٹھے گا تو اپنے نفس کو بے جا تعب و مشقت میں مبتلا کرے گا جو ممنوع و مکروہ ہے۔ (ح)

فَقَلَصَ عَنْهُ بِسَايَا سَمْتِ جَائِءٍ، چھوٹا ہو جائے۔ (اللمعات)

عورتوں کو مردوں سے پیچھے چلنے کا حکم

۲۰/۴۶۱۵ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ سَمِيعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاجْتَلَطَ الرِّجَالُ مَعَ النِّسَاءِ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لِلنِّسَاءِ اسْتَأْخِرْنَ فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكُنَّ أَنْ تَحَقِّقْنَ الطَّرِيقَ عَلَيْكُنَّ بِخَافَاتِ الطَّرِيقِ فَكَانَتِ الْمَرْءَةُ تَلْصِقُ بِالْجِدَارِ حَتَّى أَنْ تَوْبَهَا

لِتَعْلَقُ بِالْجِدَارِ - (رواہ ابو داؤد والبیہقی فی شعب الایمان)

اُخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴۲۲/۵ الحدیث رقم ۵۲۷۲ والبیہقی فی الشعب۔

ترجمہ: حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے یہ بات اس وقت سنی جب کہ آپ ﷺ مسجد سے نکل رہے تھے اور مرد و عورتیں راستہ پر چلتے گڈمڈ ہو گئے تھے۔ آپ ﷺ نے عورتوں کو حکم فرمایا کہ تم مردوں سے پیچھے ہٹ کر چلو۔ تمہارے لئے مناسب نہیں کہ تم راستہ کے درمیان میں چلو بلکہ تمہارے لئے لازم ہے کہ تم راستے کے کنارے پر چلو۔ چنانچہ عورتوں نے آپ ﷺ کے حکم پر اس طرح عمل کیا کہ وہ راستہ چلتے ہوئے دیواروں سے اس طرح مل کر چلتیں کہ بعض اوقات ان کے کپڑے دیواروں سے اٹک جاتے۔ (ابو داؤد بیہقی)

تشریح: ابواسید: دارقطنی کہتے ہیں ان کا نام مالک بن ربیعہ ہے۔ یہ بدر، احد اور دیگر غزوات میں حاضر رہے۔ سب سے آخری بدری صحابی ہیں جن کا انتقال ہوا۔

مرد عورتوں کے درمیان نہ چلے

۲۶۱۲/۴۱۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يَمْشِيَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ - (رواہ ابو داؤد)

اُخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴۲۳/۵ الحدیث رقم ۵۲۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ مرد دو عورتوں کے درمیان چلے۔ (ابو داؤد)

تشریح: ۱) أَنْ يَمْشِيَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ: یہ بعض روایت کی تفسیر ہے کہ آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ مرد دو عورتوں کے درمیان سے نہ گزرے۔ باقی راستہ میں اکٹھے ہو کر گزرنا دوسرا معاملہ ہے۔ الرجل حدیث کا لفظ نہیں بلکہ جملہ معترضہ ہے۔ ورنہ عبارت اس طرح ہوتی ان یمشی مع النساء اور یہ اختلاف بھی فتنہ کی وجہ سے ممنوع اور حیاء و مروت کے لحاظ سے بھی خطرناک ہے۔ مرد کو جس طرح دو عورتوں کے درمیان چلنا ممنوع ہے۔ اسی طرح عورت کو مرد کے ساتھ چلنا بھی منع ہے۔ یہ ممانعت خوف فتنہ کی وجہ سے ہے۔

مجلس میں جہاں جگہ پائے وہیں بیٹھ جائے

۲۶۱۴/۴۱۴ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا آتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ جَلَسَ أَحَدُنَا حَيْثُ

يُنْتَهَى - (رواہ ابو داؤد و ذکر حدیثا عید اللہ بن عمر و فی باب القیام و سنن ذکر حدیثی علی و ابی ہریرہ فی باب

اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصفاته ان شاء اللہ تعالیٰ)

اُخرجہ ابو داؤد فی السنن ۱۶۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۵ والترمذی فی ۹۹/۵ الحدیث رقم ۲۷۲۵ وأحمد فی

المسند ۹۱/۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جب ہم جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آتے تو مجلس میں جہاں جگہ پاتے بیٹھ جاتے۔ (ابوداؤد) پہلے باب القیام میں عبداللہ بن عمرو کی روایت آچکی آئندہ باب اسماء النبی ﷺ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت مذکور ہوگی۔

تشریح: ﴿حَيْثُ يَنْتَهِي﴾ جہاں جگہ پاتا بیٹھ جاتا۔ لوگوں کے اوپر سے نہ گزرتا اور اہل جاہ کی طرح بڑائی کو اختیار نہ کرتا۔ کیونکہ وہ تو متکبرین کی علامت ہے۔

دو روایتیں عبداللہ بن عمرو کی باب قیام میں مذکور ہوئیں۔ ایک کی ابتداء لا يحل الرجل سے اور دوسری کی ابتداء لا تجلس بين الرجلين سے ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دو روایتیں باب اسماء النبی ﷺ میں ذکر کریں گے۔ ایک کی ابتداء کان رسول الله ﷺ اذا مشى تکفأ دوسری کی ابتداء مارأيت شيئاً احسن من رسول الله ﷺ۔

الفصل الثالث:

اللہ تعالیٰ کی ناراضگی والا بیٹھنا

۲۳/۴۶۱۸ عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَّبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جَالِسٌ هَكَذَا وَقَدْ وَضَعْتُ يَدِي الْيُسْرَى خَلْفَ ظَهْرِي وَاتَّكَأْتُ عَلَى إِلْيَةِ يَدِي فَقَالَ اتَّقِعْدُ قَعْدَةَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۷۶/۵ الحدیث رقم ۴۸۴۸، وأحمد فی السند ۳۸۸/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شریذ تابعی اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر میرے پاس سے ہوا میں اس وقت اس طرح بیٹھا ہوا تھا کہ میں نے اپنا بائیں ہاتھ اپنی پشت کے پیچھے رکھا ہوا تھا اور اپنے ہاتھ کی تلی پر ٹیک لگانے والا تھا تو آپ ﷺ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا کیا تم ان لوگوں کی طرح بیٹھتے ہو جن پر اللہ تعالیٰ کی ناراضی ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿قَعْدَةُ الْمَغْضُوبِ﴾ اس سے مراد یہود ہیں مگر ان کو اس طرح ذکر کرنے میں دو فائدے ہیں۔ ۱: اس بات پر خبردار کیا کہ ایسے بیٹھنے کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے۔ ۲: مسلمان انعام یافتہ ہے تو اسے ان سے مشابہت نہ کرنی چاہیے جن پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوا اور لعنت کی گئی سورت فاتحہ میں بھی مغضوب علیہم سے یہی مراد ہیں زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ مغضوب علیہم سے یہاں کافر، فاجر متکبر بھی مراد ہیں جن کے چلنے پھرنے اور بیٹھنے سے تکبر ٹپک رہا ہو۔ (طبی)

آگ والوں کا لیٹنا

۲۳/۴۶۱۹ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ مَرَّبِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُضْطَجِعٌ عَلَى بَطْنِي قَرَّ كَضَبِي بِرَجْلِهِ وَقَالَ يَا جُنْدُبُ إِنَّمَا هِيَ ضِجَّةُ أَهْلِ النَّارِ۔ (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۲۲۷/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے پاس سے جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر ہوا جب کہ میں پیٹ کے بل لیٹا ہوا تھا تو آپ ﷺ نے مجھے اپنے پاؤں سے ٹھوکر لگائی اور فرمایا اے جندب ایہ آگ والوں کا لیٹنا ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: جندب: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا اصل نام ہے۔ احتمال یہ ہے کہ مراد یہ ہو کہ ایسا لیٹنا کفار و فجار کی عادات میں سے ہے۔ ۲: اس طرح کا لیٹنا اہل دوزخ کا ہے۔

بَابُ الْعُطَاسِ وَالتَّثَاوُبِ

چھینک اور جمائی کا بیان

العطاس - عطس - اس کا معنی ہے چھینکنا۔ التثاؤب - یہ تشاءب کا مصدر ہے۔ التثاؤب - ایسی سستی اور کالی جس کے پیش آنے سے بلا اختیار منہ کھل جاتا ہے۔ اسے اُبکائی کہا جاتا ہے۔ علامہ کرمانی کہتے ہیں کہ التثاؤب صحیح و درست ہے۔ بعض کے ہاں واؤ ہے۔ کتاب المغرب میں ہے کہ الف اور واؤ کے بعد ہمزہ غلط ہے۔ (اللمعات)

الفصل الاول:

جمائی ناپسند ہے

۴۶۲۰/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعُطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّثَاوُبَ فَإِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ وَحَمِدَ اللَّهَ كَانَ حَقًّا عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سَمِعَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَمَا التَّثَاوُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَثَاءَبَ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ (رواه البخاری وفي رواية لمسلم) فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ هَاضِحَكَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ۔

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۶۱۱/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۲۶، وأبو داود فی السنن ۲۸۷/۵ الحدیث رقم ۵۰۲۸، والترمذی فی ۸۱/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۷، وأحمد فی المسند ۴۲۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ چھینک کو پسند کرتے ہیں اور اسے جمائی ناپسند ہے۔ پس جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک آئے اور وہ اس پر الحمد للہ کہے تو اس کی چھینک اور الحمد للہ سننے والے کو یرحمک اللہ سے اس چھینک کا جواب دینا چاہیے۔ جمائی تو یہ شیطانی اثرات کی وجہ سے ہے پس جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اسے حتی الامکان اس جمائی کو روکنا چاہیے اس لیے کہ جب کوئی شخص جمائی لیتا ہے تو

شیطان اس پر ہنستا ہے۔ (بخاری) اور مسلم کی روایت میں یہ ہے کہ جب وہ جمائی کے دوران ہا..... کی آواز نکالتا ہے تو اس پر شیطان ہنستا ہے۔

تشریح ﴿يُحِبُّ الْعُطَاسَ﴾ چھینکنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔ کیونکہ اس سے منہ میں صفائی پیدا ہوتی ہے۔ خصوصاً دماغ میں خفت پیدا کرتی ہے۔ تو حضور قلب اور طاعات بدنی کے لئے معاون بن گئی۔

وَيَكْرَهُ السَّأْوَبَ جمائی کا سبب ثقل نفس اور امتلاء معدہ ہے اور اس سے حواس میں کدورت پیدا ہوتی ہے جو کہ کسالت و غفلت اور بد فہمی کا باعث ہے اور طاعات میں نشاط کے لئے رکاوٹ ہے پس شیطان کو اس سے خوشی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا چھینک کو پسند اور جمائی کو ناپسند فرمانا یہ ثمرہ اور نتیجہ کے لحاظ سے ہے۔ کیونکہ چھینک طاعت میں نشاط لاتی ہے اور جمائی کسالت پیدا کرتی ہے۔

و حمد اللہ : وہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے یعنی الحمد للہ کہے اور اگر رب العالمین زیادہ کر دے تو بہتر ہے اور اگر الحمد لله علی کل حال کہے تو بہت ہی بہتر ہے۔ (کذا قال الطیسی)

مصنف ابن ابی شیبہ نے حضرت علیؑ سے موقوفاً روایت نقل کی ہے جو چھینک آنے کے وقت الحمد للہ رب العالمین علی کل حال کہے تو اسے ڈاڑھ یا کان کا درد کبھی نہ ہوگا۔

حکمت حمد : چھینک کے بعد حمد کی وجہ یہ ہے کہ چھینک سے دماغ کو صحت اور مزاج کو قوت حاصل ہوتی ہے۔

كَانَ حَقًّا : اس عبارت سے ظاہری طور پر یہی معلوم ہوتا ہے کہ چھینکنے والے کو یرحمک اللہ کا جواب ہر مسلمان کو دینا فرض ہے مگر علماء کا اس میں اختلاف ہے

احناف کے ہاں یہ واجب علی الکفایہ ہے اگر حاضرین میں سے ایک نے جواب دے دیا تو سب کے ذمے سے ساقط ہو جائے گا اور ایک روایت میں مستحب ہے۔ امام شافعی نے اسی کو اختیار کیا۔ ان کا قول یہ ہے کہ روایات کے ظاہر سے ہر ایک پر جواب کا فرض ہونا معلوم ہوتا ہے اور ایک کے جواب دینے سے وہ بقیہ کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا۔ یہ اکابر علماء کی ایک جماعت کا قول ہے۔ امام شافعی سنت علی الکفایہ کے قائل ہیں لیکن ہر ایک کا جواب دینا افضل ہے۔ امام مالک کے ہاں وجوب و سنت میں اختلاف ہے۔ مگر اس بات پر اتفاق ہے کہ وجوب یا سنت اس وقت ہے جب چھینکنے والا الحمد للہ کہے اور حاضرین سن پائیں اگر وہ خدمت نہ کرے تو مستحق جواب نہیں اور اگر آہستہ کہے کہ دوسرا نہ سنے تب بھی جواب لازم نہیں چنانچہ اس روایت کا لفظ سمعہ اس پر دلالت کرتا ہے اور سلام اور تمام فرض کفایہ احکام کا یہی حکم ہے مثلاً عیادت مریض، تجہیز میت، نماز جنازہ وغیرہ۔ صاحب شرح السنہ کہتے ہیں کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ بلند آواز سے کہے تاکہ اہل مجلس سن کر مستحق جواب ہوں۔

چھینک کا جواب

۲/۴۶۲۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَإِذَا قَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ

بَالَكُمْ۔ (رواہ البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰۸/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۲۴، والترمذی فی ۷۷/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۱، وابن ماجہ فی ۱۲۲۴/۲ الحدیث رقم ۳۷۱۵، وأحمد فی المسند ۴۱۲/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک آئے تو اسے الحمد للہ کہنا چاہیے اور اس کے بھائی اس کے دوست کو یہ کہنا چاہیے اور چھینکنے والے کو یہ کہنا چاہیے کہ جواب میں یُہْدِیْکُمُ اللّٰهُ وَیُصْلِحْ بَالَكُمْ یعنی اللہ تمہیں ہدایت بخشنے اور تمہارے دل کو درست رکھے کہنا چاہیے۔ (بخاری)

تشریح: ﴿یُہْدِیْکُمُ اللّٰهُ﴾: اس میں خطاب جمع کا اکثریت کے لحاظ سے ہے عام طور پر چھینکے والے کے پاس کئی آدمی ہوتے ہیں تو دعائیں سب کو شریک کرنے کا حکم دیا گیا۔ ۲: یا خطاب تعظیم کے لئے ہے۔ ۳: یا مخاطب کے ساتھ تمام امت مرحومہ کو دعائیں شامل کیا گیا ہے۔

الحمد للہ کہنے والا مستحق جواب ہے

۳/۴۶۳۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ عَطَسَ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا وَلَمْ يُشَمِّتِ الْآخَرَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَمَّتْ هَذَا وَلَمْ تُشَمِّتْنِي قَالَ إِنَّ هَذَا حَمِدَ اللَّهَ وَلَمْ تَحْمَدِ اللَّهَ (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیح ۶۱۰/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۲۵، ومسلم فی ۲۲۹۲/۴ الحدیث رقم ۲۹۹۱، وابن ماجہ فی السنن ۲۲۳/۲ الحدیث رقم ۳۷۱۳، والدارمی فی ۳۶۸/۲ الحدیث رقم ۲۶۶۰، وأحمد فی المسند ۴۱۲/۴۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس دو آدمیوں کو چھینک آئی تو آپ ﷺ نے ایک کی چھینک کا جواب دیا اور دوسرے کی چھینک کا جواب نہ دیا تو جس کی چھینک کا جواب نہ دیا تھا وہ کہنے لگا آپ ﷺ نے اس کی چھینک کا جواب دیا اور میری چھینک کا جواب نہ دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس نے الحمد للہ کہا اور تو نے الحمد للہ نہیں کہا یعنی الحمد للہ نہ کہنے کی وجہ سے تم جواب کے حقدار نہ تھے۔

تشریح: ﴿فَشَمَّتْ أَحَدَهُمَا﴾ یعنی الحمد نہ کہنے کی وجہ سے جواب کا حقدار نہ بنا اور جس نے حمد کی وہ جواب کا حقدار بن گیا۔ مکتول کہتے ہیں کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھا تو ایک آدمی نے مسجد میں چھینکا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا اللہ تجھ پر رحم کرے اگر تو اللہ کی حمد کرتا۔ شععی کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے یہ بات سن لی جو دیوار کے پیچھے تھا۔ اس کو چھینک آئی تو اس نے حمد کی تو آپ نے اس کی چھینک کا جواب دیا حالانکہ وہ دیوار کے پیچھے تھا۔

الحمد للہ نہ کہنے پر جواب نہ دو

۴/۴۶۲۳ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا عَطَسَ

أَحَدُكُمْ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمِتُوهُ وَإِنْ لَمْ يَحْمِدِ اللَّهَ فَلَا تُشَمِتُوهُ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۹۲/۴ الحدیث رقم (۲۹۹۲-۵۴) وأحمد فی المسند ۴/۱۲-۴۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو چھینک آئے تو وہ اس پر الحمد للہ کہے تو تم اس کی چھینک کا جواب دو اور اگر وہ الحمد للہ نہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب مت دو۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَلَا تُشَمِتُوهُ﴾: اس روایت میں صراحتاً موجود ہے کہ اگر چھینکنے والا حمد نہ کرے تو اس کی چھینک کا جواب نہ دیا جائے۔

زیادہ چھینکنے والے کا جواب

۵/۴۶۲۳ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ثُمَّ عَطَسَ أُخْرَى فَقَالَ الرَّجُلُ مَذْكُومٌ (رواہ مسلم وفی رواية للترمذی) إِنَّهُ قَالَ لَهُ فِي الثَّالِثَةِ اللَّهُ مَذْكُومٌ۔

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۹۲/۴ الحدیث رقم (۲۹۹۳-۵۵) وأبو داؤد فی السنن ۲۹۱/۵ الحدیث رقم ۵۰۳۷ والترمذی فی ۷۹/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۳ وابن ماجہ فی ۱۲۲۳/۲ الحدیث رقم ۳۷۱۴ والدارمی فی ۳۶۹/۲ ومالك فی الموطأ ۹۶۵/۲ الحدیث رقم ۴ من كتاب الاستئذان وأحمد فی المسند ۴/۴۶-۴۶۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو اس آدمی کی چھینک کا جواب دیتے ہوئے سنا جس کو آپ کے پاس ہوتے ہوئے چھینک آئی آپ ﷺ نے (یرحمک اللہ سے) جواب دیا جب اس کو دوسری مرتبہ چھینک آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس آدمی کو تو زکام ہے۔ یہ مسلم کی روایت ہے اور ترمذی کی روایت میں یہ ہے کہ یہ بات آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ پر فرمائی کہ اس کو زکام ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّهُ مَذْكُومٌ﴾: یعنی یہ بیمار ہے اسے بہت چھینکیں آئیں گی مریض ہونے کی وجہ سے جواب کا مستحق نہیں ہے کیونکہ ہر بار جواب میں حرج ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت میں وارد ہے کہ تین بار تک جواب دیا جائے اس کے بعد جواب دینے والے کو اختیار ہے۔ پس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چھینک کا جواب واجب یا سنت مؤکدہ ہے اور تین بار دیا جائے اور زیادہ میں اس کو اختیار ہے یعنی واجب یا سنت نہیں ہے یہ مطلب نہیں کہ جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

جمائی کے وقت شیطان کا منہ میں داخل ہو جانا

۶/۴۶۲۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسِكْ بِيَدِهِ عَلَى قِمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۹۳/۴ الحديث رقم (۲۹۹۵۰۵۷) وأبو داود في السنن ۲۸۶/۵ الحديث رقم ۵۰۲۶ والترمذي في ۸۰/۵ الحديث رقم ۲۷۴۶ وابن ماجه في ۳۱۰/۱ الحديث رقم ۹۶۸ وأحمد في المسند ۹۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی جمائی لے تو اسے اپنا ہاتھ منہ پر رکھنا چاہیے اس لیے کہ شیطان اس میں داخل ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَلْيُمْسِكْ بِيَدِهِ عَلَى فَمِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ﴾: شیطان حقیقتاً داخل ہوتا ہے۔ ۲: اس سے مراد دوسرے کے لئے قدرت پانا ہے۔ (ع)

الفصل الثانی:

چھینک کے وقت کپڑے سے منہ ڈھانپنا

۴۲۲۶/۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا عَطَسَ غَطَّى وَجْهَهُ بِيَدِهِ أَوْ ثَوْبِهِ وَغَضَّ بِهَا صَوْتَهُ۔ (رواه الترمذي وأبو داود قال الترمذي وهذا حديث حسن صحيح)

أخرجه أبو داود في السنن ۲۸۷/۵ الحديث رقم ۵۰۲۹ والترمذي في ۸۰/۵ الحديث رقم ۲۷۴۵ وأحمد في المسند ۴۳۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو جب چھینک آتی تو آپ ﷺ اپنا منہ ہاتھ یا کپڑے سے ڈھانپ لیتے اور اس کے ذریعے آپ ﷺ چھینک کی آواز پست کر دیتے۔ اس روایت کو ترمذی اور ابو داود نے نقل کیا ہے نیز ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: ﴿غَضَّ بِهَا صَوْتَهُ﴾: یعنی آواز بلند نہ فرماتے اور منہ کو ڈھانپ لیتے۔ مجلس کے ادب کا یہی تقاضا ہے اکثر اوقات دماغ کا فضلہ چھینک کے ساتھ نکل آتا ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ اس کے اپنے جسم پر یا پاس بیٹھنے والوں کے بدن اور کپڑوں پر پڑ جائے اور دوسری بات یہ ہے کہ چھینکنے کے وقت چہرے کی حالت میں تغیر واقع ہوتا ہے پس ڈانپ لینے کا ادب سکھایا تاکہ بد صورتی کو کوئی نہ دیکھے اور پست آواز سے چھینکنا یہ حسن ادب کا تقاضا ہے کیونکہ اچانک پیدا ہونے والی سخت آواز حاضرین کو خوف زدہ کر دیتی ہے علماء نے لکھا ہے کہ چھینک کی آواز کو تو پست کرنا چاہیے اور الحمد للہ زور سے کہنی چاہیے تاکہ لوگ سن کر اس کا جواب دیں۔

چھینک کا مکمل جواب

۴۲۲۷/۸ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَلْيَقُلِ الَّذِي يَرُدُّ عَلَيْهِ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَلْيَقُلِ هُوَ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ۔ (رواہ الترمذی والدارمی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۲۹۰ الحدیث رقم ۵۰۳۳، والترمذی فی ۵/۷۷ الحدیث رقم ۲۷۴۱، وابن ماجہ فی ۲/۱۲۲۴ الحدیث رقم ۳۷۱۵، والدارمی فی ۲/۳۶۸ الحدیث رقم ۲۶۵۹، وأحمد فی المسند ۵/۴۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو اسے اس طرح کہنا چاہیے اَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ یعنی ہر حال میں اللہ کا شکر ہے اور اسے جواب دینے والے کو یرحمک اللہ کہنا چاہیے اور چھینک والے کو اس کے جواب میں یَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ کہنا چاہیے۔

(ترمذی ابو داؤد)

تشریح: ﴿اِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ﴾ یعنی چھینک کا جواب بھی اسی طرح دینا چاہیے جیسے سلام کا جواب دینا جاتا ہے گویا چھینک کے وقت اللہ کی حمد کرنا حاضرین کے لئے عمدہ تحفہ ہے۔

یہودی چھینک کا جواب

۹/۳۶۲۸ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ الْيَهُودُ يَتَعَاطَسُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَرْجُونَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَيَقُولُ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۲۹۲ الحدیث رقم ۵۰۳۸، والترمذی فی ۵/۷۶ الحدیث رقم ۲۷۳۹، وأحمد فی المسند ۴/۴۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہود جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھ کر جان بوجھ کر چھینکتے تھے اس امید سے کہ آپ ﷺ ان کے جواب میں (یرحمک اللہ) فرمائیں مگر آپ ﷺ ان کے جواب میں اس طرح فرماتے: یَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ۔ یعنی اللہ تمہیں ہدایت دے اور تمہارے دلوں کو درست کرے۔ (ترمذی ابو داؤد)

تشریح: ﴿كَانَ الْيَهُودُ يَتَعَاطَسُونَ﴾ یہودی آپ ﷺ کو پہچانتے تھے مگر عناد اور حسد کی وجہ سے نہیں مانتے تھے ادھر آپ کا انکار کرتے اور ادھر آپ سے خیر و برکت کی دعا کے امیدوار رہتے۔ اگرچہ یہ دعا ان کے حق میں فائدہ مند نہ تھی کیونکہ وہ رحمت کے حقدار نہیں تھے تو آپ ﷺ ان کے مناسب حال یَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بَالَكُمْ فرماتے۔

چھینک پر سلام علیکم کہنے والے کو سب زلش

۱۰/۳۶۲۹ وَأَعْنِ هِلَالُ بْنُ يَسَافٍ قَالَ كُنَّا مَعَ سَالِمِ بْنِ عُبَيْدٍ فَعَطَسَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَ لَهُ سَالِمٌ وَعَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّكَ فَكَانَ الرَّجُلُ وَجَدَنِي لِنَفْسِهِ فَقَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَقُلْ إِلَّا مَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَطَسَ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ السَّلَامُ

عَلَيْكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّكَ إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلْيَقُلْ لَهُ مَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَلْيَقُلْ يَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۹۰/۵ الحدیث رقم ۵۰۳۱ و الترمذی فی ۷۷/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۰ و أحمد فی المسند ۷/۶۔

ترجمہ: حضرت ہلال بن یساف کہتے ہیں کہ ہم سالم بن عبید کے ساتھ تھے کہ جماعت کے کسی آدمی کو چھینک آئی اس نے الحمد للہ کی بجائے السلام علیکم کہا تو حضرت سالم نے اس کے جواب میں فرمایا وعلیک وعلی امک کہ تم پر اور تمہاری ماں پر سلام ہوا تو یوں محسوس ہوا کہ وہ آدمی اس بات پر دل سے ناراض ہوا تو حضرت سالم نے اس سے فرمایا بھائی سنو۔ میں نے تمہیں وہی بات کہی ہے جو جناب رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو فرمائی تھی جس نے رسول اللہ ﷺ کے پاس چھینک ماری اور زبان سے السلام علیکم کہا تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: علیک وعلی امک اور یہ فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو اسے الحمد للہ رب العالمین کہنا چاہیے اور جو اس کی چھینک کا جواب دے یَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ کہنا چاہیے۔ (ترمذی)

(ابوداؤد)

تشریح: ﴿فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: آپ ﷺ نے فرمایا کہ چھینکنے والے کو یہ الفاظ کہنے چاہئیں اس موقع پر حاضرین کو سلام کہنا کچھ معنی نہیں رکھتا اسی وجہ سے آپ ﷺ نے علی امک کا اضافہ فرمایا اس میں دو باتوں کی طرف اشارہ ہے: (۱) یہ سلام کا موقع نہیں یہ اسی طرح ہے جیسے تجھے سلام کہنے کی بجائے تیری ماں کو سلام کہہ دے۔ (۲) یہ اُن پڑھوں کا طریقہ ہے جنہوں نے ماں کی گود میں عورتوں والی باتیں سیکھی ہیں مردوں کے پاس بیٹھ کر مجلس کے آداب نہیں سیکھے۔ (۳) بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ آپ نے اس کی حماقت پر متنبہ فرمایا۔ (۴) تو اس میں ماں کی صفات سرایت کر چکی تھیں اس حوالے سے یہ جملہ فرمایا ضروری تھا کہ ایسی دعا دی جائے جو ان آفات سے اسے محفوظ کر دے اور یرحمک اللہ کا جواب یَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ سے دے۔

چھینک والے کو تین مرتبہ جواب دو

۴۶۳۰/۱۱ اَوْ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ رِقَاعَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شِمْتَ الْعَاطِسَ ثَلَاثًا فَمَا زَادَ

فَإِنْ شِمْتَ فَشِمَّتْهُ وَإِنْ شِمْتَ فَلَا۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و قال ہذا حدیث غریب)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۹۱/۵ الحدیث رقم ۵۰۳۶ و الترمذی فی ۷۹/۵ الحدیث رقم ۲۷۴۴۔

ترجمہ: حضرت عبید بن رقاۃ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا چھینکنے والے کو تین مرتبہ جواب دو۔ اگر اس سے زیادہ چھینکیں آئیں تو پھر جواب دینے اور نہ دینے میں اختیار ہے۔ اس روایت کو ابوداؤد اور ترمذی نے نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ❁ عبید بن جراح صحابی ہیں ان کو آپ کی صحبت میسر آئی۔ اس روایت میں بتلادیا کہ جواب دینا اس وقت واجب سنت یا مستحب ہے جو تین بار کی حد تک ہو۔ البتہ مسلمان کو دعائیں کوئی رکاوٹ نہیں۔

زکام والے کی چھینک کا جواب لازم نہیں

۱۲/۴۶۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَخَاكَ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ فَهُوَ زَكَاةٌ۔

(رواہ ابو داؤد وقال لا اعلمہ الا انه رفع الحديث الى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۵/۲۹۰ الحديث رقم ۳۰۳۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم اپنے مسلمان بھائی کی چھینک کا تین بار تک جواب دو اگر وہ اس سے زائد بار چھینکے تو سمجھو اس کو زکام ہو گیا ہے۔ ابو داؤد نے اس کو روایت کیا اور کہا کہ میں نہیں جانتا مگر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کو مرفوع بیان کیا ہے۔

تشریح ❁ روایت کے راوی سعید مصری وہی اس کو موقوف قرار دے رہے ہیں حالانکہ یہ مرفوع روایت ہے کیونکہ چھینک کے جواب میں تعین عدد کا قیاس سے واسطہ نہیں۔ وہ شارح کے بتانے سے ہی ہو سکتا ہے۔ (ح)، (ت)۔

الفصل الثالث:

چھینک کے غلط جواب پر ناراضی

۱۳/۴۶۳۲ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَنَا أَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ هَكَذَا عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی في السنن ۵/۷۶ الحديث رقم ۲۷۲۸۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ ابن عمر کے قریب ایک شخص کو چھینک آئی تو اس نے اس طرح کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے سنا تو فرمایا میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ لیکن ایسا ہے نہیں ہمیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح سکھایا ہے کہ ہم اس طرح کہیں الحمد للہ علی کل حال۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ❁ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سلام رسول کے محمود ہونے میں کلام نہیں مگر یہاں الحمد للہ کہنا سنت ہے اور اتباع سنت لازم ہے۔ بہت سے اعمال فی حد ذاتہ اچھے ہوتے ہیں مگر خاص مقام۔

پر وہ سنت شمار نہیں ہوتے۔ مثلاً نماز کے بعد مصافحہ وغیرہ۔ اگرچہ تمام خصوصیات کی رعایت کرنا لازم نہیں مگر جو عمل کسی موقع پر وارد ہو تو اس پر عمل کرنا چاہیے۔

بَابُ الضُّحٰكِ

ہنسے کا بیان

الفصل الاول:

آپ ﷺ کا مسکرانا

۴۶۳۳/۱ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَجْمِعًا ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۰۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۸۹ ومسلم فی ۱۹۲۵/۴ واحمد فی المسند ۹/۴ - ۳۵

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو اتنا زیادہ ہنستے ہوئے کبھی نہیں دیکھا کہ یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کے حلق یا گونے کو دیکھا ہو۔ آپ ﷺ عموماً مسکرایا کرتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: ﴿مُسْتَجْمِعًا﴾: وہ شخص جو کسی کام میں اپنی پوری توانائی صرف کر دے۔ صاحب صراح کہتے ہیں کہ سیلاب کا اٹنا اور چلتے ہوئے گھوڑوں کو جمع کرنا اور کھلکھلا کر ہنسا یہ سب اجتماع کے معنی ہیں۔ لہوۃ: جمع لہوۃ کی بمعنی حلق کا کوا۔

نبوت کی مسکراہٹ

۴۶۳۴/۲ وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَجَجْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ أَسْلَمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۰۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۸۹ ومسلم فی ۱۹۲۵/۴ واحمد فی المسند ۹/۴ - ۳۵

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سے میں مسلمان ہوا ہوں آپ ﷺ نے مجھے کبھی نہیں روکا اور آپ ﷺ جب کبھی مجھے دیکھتے تو آپ ﷺ مسکرا دیتے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿مَا حَجَجْنِي﴾: اس کے تین معانی ہیں۔ (۱) مجھے خدمت میں آنے سے آپ ﷺ نے کبھی نہیں روکا جب جی

چاہتا ہے حاضر ہو جاتا ہوں۔ بشرطیکہ مردوں کی مجلس ہو۔ (۲) میں نے آپ ﷺ سے جو بھی مانگا آپ نے دے دیا کبھی روکا نہیں۔ (۳) مجھ سے کبھی ایسی حرکت نہیں ہوئی کہ آپ کو اس سے منع کرنے کی نوبت آئے۔ پہلا معنی واضح تر ہے۔

زمانہ جاہلیت کی باتوں پر مسکرا کرانا

۳/۴۶۳۵ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةٍ الَّتِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ فَيَأْخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(رواہ مسلم وفی رواية للترمذی يتناشدون الشعر)

آخرجه مسلم فی ۴/۱۸۱۰ الحديث رقم ۲۳۲۲، والترمذی فی السنن ۵/۱۲۸ الحديث رقم ۲۸۵۰۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ جب آپ صلی پر فجر کی نماز ادا فرما لیتے تو اس وقت تک وہاں سے نہ اٹھتے جب تک سورج نہ نکل آتا اور جب سورج نکل آتا تو آپ اشراق کی نماز ادا فرماتے یا گھر میں تشریف لے جانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے اور اس دوران میں صحابہ کرامؓ زمانہ جاہلیت کی باتوں کا تذکرہ کرتے اور ہنستے تھے اور آپ ﷺ بھی ان کے ساتھ مسکراتے تھے۔ یہ مسلم کی روایت ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ صحابہ اشعار کہنے سننے میں مشغول رہتے۔

تشریح ﴿لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةٍ﴾ یعنی آپ وہاں تشریف فرما رہتے یہاں تک کہ اشراق کا وقت ہو جاتا پھر آپ ﷺ وہاں سے اٹھ کر گھر تشریف لے جاتے۔

كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جاہلیت کی مناسب باتیں کرنی درست ہیں اور ہنسنا بھی ایک حد تک درست ہے اور اشعار سے وہ مراد ہیں جن میں توحید و ترغیب وغیرہ کا مضمون ہو۔

الفصل الثانی:

سب سے زیادہ تبسم والے

۳/۴۶۳۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ تَبَسُّمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواہ الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۵/۵۶۱ الحديث رقم ۳۶۴۱، واحمد فی المسند ۳۶۴۱۔

حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر تبسم والا کوئی نہیں دیکھا۔ (ترمذی)

تشریح ✽ جزء نبی زبیدی صحابی ہیں زبیدان کے خاندانی بزرگ کا نام ہے۔ منصر میں سب سے آخر میں فوت ہونے والے صحابی یہی ہیں۔

الفصل الثالث:

صحابہ رضی اللہ عنہم ہنستے بھی تھے

۵/۴۶۳۷ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ سِئِلَ ابْنُ عُمَرَ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُونَ قَالَ نَعَمْ وَالْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ أَعْظَمُ مِنَ الْجَبَلِ وَقَالَ بِلَالُ بْنُ سَعْدٍ أَدْرَكْتُهُمْ يَشْتَدُونَ بَيْنَ الْأَغْرَاضِ وَيَضْحَكُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ كَانُوا رَهْبَانًا - (رواه في شرح السنة)

أخرجه البغوي في شرح السنن ۳۱۸/۱۲ الحديث رقم ۳۳۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کیا جناب رسول اللہ ﷺ کے صحابہ بھی ہنستے تھے؟ انہوں نے کہا جی ہاں! حالانکہ ایمان ان کے دلوں میں پہاڑ سے بھی زیادہ مضبوط تھا۔ حضرت بلال بن سعد تابعی کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ کرام کو اس حال میں پایا کہ وہ تیروں کے نشانوں کے درمیان دوڑتے اور ایک دوسرے کی بات پر ہنستے مگر جب رات چھا جاتی تو اللہ تعالیٰ سے بہت زیادہ ڈرنے والے ہو جاتے۔ (شرح السنہ)

تشریح ✽ يَضْحَكُونَ: صحابہ کرام ہنستے ضرور تھے مگر اہل غفلت کی طرح نہ ہنستے تھے اور نہ ہی ہنسنا ان کے قلوب کو مار ڈالتا تھا بلکہ اس حالت میں بھی وہ آداب شرع کا لحاظ رکھتے۔ ایمان کامل ان کو اپنی جگہ پر رکھتا وہ اللہ سے بہت ڈرنے والے اور خوف الہی سے اللہ کی عبادت کرنے والے اور اللہ کے خوف سے رونے والے تھے۔ عبادت کی خاطر دنیا کا آرام چھوڑ دیتے۔

بَابُ الْأَسْمَاءِ

اسماء کا بیان

اسامی یہ اسم کی جمع ہے۔ اس باب میں ناموں کے احکام کا تذکرہ کیا گیا ہے کہ کون سے نام رکھے جانے کے قابل ہیں اور کون سے نہیں اور کس نام سے بلانا چاہیے اور کس قسم کے ناموں کے ساتھ بلانا مکروہ ہے اور بہتر نام کون سا ہے اور برا نام کون سا ہے۔ نیز یہ کہ برے نام کو بدل دینا چاہیے۔

الفصل الاول:

میری کنیت نہ رکھو

۴۶۳۸/۱ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّوقِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَتْفَت إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا دَعَوْتُ هَذَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۹۹/۴ الحدیث رقم ۲۱۲۰ و مسلم فی ۱۶۸۲/۳ الحدیث رقم ۲۱۳۱ و ابوداؤد فی السنن ۲۴۹/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۵ و الترمذی فی ۱۲۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۱ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۷۳۵ و الدارمی فی ۳۷۹/۲ الحدیث رقم ۲۳۹۳ و احمد فی المسند ۱۷۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن نبی کریم ﷺ بازار میں تھے کہ ایک شخص نے یہ کہہ کر آواز دی یا ابا القاسم! تو آپ اس کی طرف متوجہ ہوئے تو وہ کہنے لگا میں نے اس شخص کو آواز دی ہے تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا میرے نام پر نام تو رکھو مگر میری کنیت نہ رکھو۔ (بخاری)

تشریح: آپ ﷺ بازار میں یا قبرستان بقیع میں تھے کہ ایک شخص نے یا ابا القاسم کہہ کر آواز دی آپ ﷺ متوجہ ہوئے تو اس نے کہا کہ میں نے تو اس آدمی کو بلایا ہے اس نے بھی اپنی کنیت ابو القاسم رکھی ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے اپنی کنیت رکھنے سے منع فرمایا۔

میرے نام پر نام تو رکھو لیکن میری کنیت نہ رکھو

۴۶۳۹/۲ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا جُعِلَتْ قَاسِمًا أَقْسَمُ بَيْنَكُمْ - (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۱۷/۶ الحدیث رقم ۳۱۱۴ و مسلم فی ۱۶۸۳/۳ الحدیث رقم (۲۱۳۳-۳) و الترمذی فی السنن ۱۲۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۲ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۷۳۶ و احمد فی المسند ۳۶۹/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میرے نام پر نام رکھا کرو لیکن میری کنیت پر کنیت مقرر نہ کرو کیونکہ مجھے قاسم بنایا گیا ہے۔ میں تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: قَالَ سَمُّوا بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي: کنیت بیٹے یا باپ کی طرف نسبت کر کے جو رکھی جائے کہ یہ فلاں کا بیٹا ہے یا یہ فلاں کا باپ ہے۔

اِنَّمَا جُعِلْتُ قَاسِمًا: اللہ تعالیٰ مجھے علم اور غنیمت کو تقسیم کرنے والا بنایا۔ ۲ میں نیکوں کو جنت کی بشارت دیتا ہوں اور مجرموں کو دوزخ سے ڈراتا ہوں پس اس وجہ سے میں قاسم ہوں۔ تم میں یہ بات موجود نہیں بلکہ فقط نام اور صورت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ میں فقط ابوالقاسم اس بنا پر نہیں کہ میرے بیٹے کا نام قاسم تھا بلکہ یہ قاسمیت مجھے امور دینیہ اور دنیویہ کی تقسیم کرنے کے اعتبار سے ملی ہے پس جب میں ذات اور صفات کے اعتبار سے تمہاری طرح نہیں ہوں تو تمہیں میری کنیت اختیار نہیں کرنی چاہیے اس صورت میں ابوصاحب کے معنی میں ہوگا جیسا کہتے ہیں ابوالفضل خواہ اس کا کوئی بیٹا بھی فضل نہ ہو۔ ۲ دوسرے علماء نے کہا اس ممانعت کا تعلق آپ ﷺ کے زمانہ تک تھا تا کہ خطاب میں اشتباہ نہ ہو صحیح تر بات یہی ہے۔ کذا قال ملا علی قاری

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد نام رکھنا تو جائز ہے مگر ابوالقاسم کنیت درست نہیں۔ خواہ محمد نام ہو یا نہ ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے ظاہر یہ نے بھی یہی اختیار کیا ہے انہوں نے ان ہی روایات کو دلیل بنایا ہے۔ پہلا قول تو اوپر مذکور ہو اور دوسرا قول یہ ہے کہ دونوں کا جمع کرنا جائز نہیں کہ وہ اپنا نام بھی محمد رکھ لے اور کنیت بھی ابوالقاسم رکھ لے تنہا ابوالقاسم رکھنے میں حرج نہیں یہ امام محمد کا قول ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ جمع کرنا بھی درست ہے یہ قول امام مالک کی طرف منسوب ہے وہ ممانعت کی روایات کو منسوخ مانتے ہیں اور چوتھا قول یہ ہے کہ ایک جماعت کہتی ہے کہ ممانعت کا تعلق آپ کے زمانہ مبارک کے ساتھ تھا بعد میں درست ہے ان کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ آپ ﷺ کے بعد اگر میرا بیٹا پیدا ہو تو میں اس کا نام اور کنیت آپ کے نام پر رکھ سکتا ہوں آپ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی اور پانچواں قول یہ ہے کہ ایک جماعت کے نزدیک نام اور کنیت دونوں درست نہیں ان تمام اقوال میں صحیح قول یہ ہے کہ آپ کے نام پر نام رکھنا جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے۔

اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ نام

۳/۴۶۴۰ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَاءٍ كُنْتُ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۶۸۲/۳ الحدیث رقم (۱۲-۲۱۳۲) و ابو داؤد فی السنن ۴۳۶/۵ الحدیث رقم ۴۹۴۹، والترمذی فی ۱۲۱/۵ الحدیث رقم ۲۸۳۳ وابن ماجہ فی ۱۲۲۹/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۸، والدارمی فی ۳۸۰/۲ الحدیث رقم ۲۱۹۵، واحمد فی المسند ۳۴۵/۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ہاں سب سے زیادہ پسندیدہ تمہارے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں۔ (مسلم)

تشریح: (۱) إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَاءٍ كُنْتُ إِلَى اللَّهِ: بعض نے کہا کہ محبوبیت سے مراد یہ ہے کہ انبیاء کے ناموں کے بعد یہ نام پسندیدہ نام ہیں۔ پس یہ دونوں نام اسم محمد سے زیادہ محبوب تر نہیں ہیں بلکہ محبوبیت یا تو برابر ہے یا کم ہے۔ عبد اللہ و عبد الرحمن: یہ بندگی کی طرف مشیر ہیں کہ آدمی کی صفت حقیقی تو یہ ہے کہ وہ صفات باری تعالیٰ کا مظہر بنے خصوصاً صفت رحمانیت ذات باری تعالیٰ کے

ساتھ مخصوص ہے۔ ان دو اسماء کو بطور تمثیل خاص کیا ہے۔ کیونکہ اس سے مراد ہر وہ نام ہے جس کی نسبت کسی بھی صفت باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے۔ البتہ صفت لطف و قہر میں فرق کیا جاسکتا ہے۔

فلح و یسار ناموں سے ممانعت فرمائی

۴/۴۶۴۱ و عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَمِّنَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَتَمَّ هُوَ فَلَا يَكُونُ فَيَقُولُ لَا۔ (رواہ مسلم و فی روایہ لہ قال لَا تُسَمِّنَنَّ غُلَامَكَ رَبَاحًا وَلَا يَسَارًا وَلَا أَفْلَحَ وَلَا نَافِعًا)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۸۵/۳ الحدیث رقم (۲۱۳۶-۱۰) و ابو داؤد فی السنن ۲۴۲/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۸، و الترمذی فی ۱۲۲/۵ الحدیث رقم ۲۸۳۶ و ابن ماجہ فی ۱۲۲۹/۲ الحدیث رقم ۳۷۳۰، و الدارمی فی ۳۸۱/۲ الحدیث رقم ۲۶۹۶، و احمد فی المسند ۷/۵۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ہرگز اپنے غلام کا نام یسار، رباح، نَجیح اور اَفْلَح نہ رکھو کیونکہ جب تم پوچھو گے مثلاً اَفْلَح اس جگہ ہے اور وہ وہاں نہیں ہوگا تو وہ جواب میں کہے گا نہیں۔ یعنی وہ یہاں نہیں ہے۔ (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے غلام کا نام رباح، یسار، اَفْلَح اور نافع نہ رکھو۔

تشریح: یَسَارًا: جس کا معنی آسانی اور فراخی ہے۔ رباح۔ ربح سے ہے جس کا معنی نفع و فائدہ ہے: نَجیح یہ نجات سے ہے جس کا معنی کامیابی حاجت کا پورا ہونا۔ اَفْلَح: یہ فلاح سے ہے جس کا معنی کامیابی اور چھٹکارا۔ نافع یہ نفع سے ہے۔ ایسے ناموں سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اگر گھروالوں سے دریافت کرے فلاں یہاں ہے اور وہ انکار کریں تو لفظ کے اصل معنی کا لحاظ کر کے مکروہ ہے اگرچہ مراد ذات معین ہے۔ روایت کے اخیر میں نافع مذکور ہے نَجیح نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان ناموں میں انحصار مقصود نہیں بلکہ ان کے ہم معنی ناموں کا بھی یہی حکم ہے۔

نووی کا قول: ہمارے علماء نے فرمایا ایسے نام رکھنے مکروہ تنزیہی ہیں تحریری نہیں۔

نافع وغیرہ ناموں کی اباحت

۵/۴۶۴۲ و عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهَى أَنْ يُسَمَّى بِيَعْلَى وَبِرَكَّةٍ وَبِأَفْلَحَ وَبِيسَارٍ وَبِنَافِعٍ وَبِنَجِيحٍ ذَلِكَ ثُمَّ رَأَيْتُهُ سَكَتَ بَعْدَ عَنْهَا ثُمَّ قَبِضَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ ذَلِكَ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۶۸۶/۳ الحدیث رقم (۲۱۳۸-۱۳) و ابو داؤد فی السنن ۲۴۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۰، و الترمذی فی ۲۲/۵ الحدیث رقم ۲۸۳۶ و ابن ماجہ فی ۱۲۲۹/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یعلیٰ، برکہ، الفح، یسار، نافع اور اسی طرح کے دیگر اسماء کو منع فرمانے کا ارادہ کیا مگر پھر ان سے خاموشی اختیار کی پھر آپ کی وفات ہو گئی اور آپ ﷺ نے اس سے نہ روکا۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے ناموں کی ممانعت نہیں۔ طبی کا قول: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے علامات نہیں ملاحظہ کیں مگر صراحتہ نہیں سے آگاہ نہ ہوئے۔ حالانکہ نبی کی روایات مقدم ہیں البتہ مثبت ثانی پر مقدم ہے۔ انتہی۔ دیگر تاویل: نبی کا ارادہ فرمایا مگر پھر سکوت فرمایا اور یہ امت پر شفقت و رحمت فرمائی۔ کیونکہ اکثر لوگ نام کے حسن و قبح میں فرق نہ کرنے کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہوں گے۔ پس نفی کو نبی تحریمی قرار دیا جائے اور مثبت کی نفی کو تنزیہی کہیں گے۔

قیامت کے دن بدترین نام

(۶/۴۶۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَنِي الْأَسْمَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ يُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلَاقِ (رواه البخاری وفي رواية مسلم) قَالَ أَغْيِظُ رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَخْبَنُهُ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلَاقِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ۔ (بخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۸۱/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۰۶ و مسلم فی ۱۶۸۸/۳ الحدیث رقم (۲۰-۲۱۴۳) و ابوداؤد فی السنن ۲۴۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۱، و الترمذی فی ۱۲۳/۵ الحدیث رقم ۲۸۳۷، و احمد فی المسند ۳۱۵/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن سب سے بدترین ناموں والوں میں سے وہ شخص ہوگا جس کو لوگ شہنشاہ کہتے ہیں۔ (بخاری)

اور مسلم کی روایت اس طرح ہے کہ قیامت کے دن اللہ کے ہاں سب سے خبیث ترین وہ شخص ہوگا جس کو لوگ شہنشاہ کہتے ہیں حالانکہ اللہ کے سوا کوئی شہنشاہ نہیں۔

تشریح: یُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلَاقِ: حقیقی بادشاہ اللہ تعالیٰ ہی ہے چہ جائیکہ آدمی اپنا نام بادشاہوں کا بادشاہ رکھ لے تو یہ نام تو وہم و شراکت کا نہیں رکھتا کہ انسانوں کے لئے اس کا جواز ہو۔

برہ نام کو بدل دیا

(۷/۴۶۳۳) وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ سَمَّيْتُ بَرَّةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَرِّ مِنْكُمْ سَمُّوْهَا زَيْنَبَ۔ (رواه مسلم)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۹۲ و مسلم فی ۱۶۸۷/۳ الحدیث رقم (۱۹-۲۱۴۲) و ابوداؤد فی السنن ۲۳۹/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۳ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۰/۲ الحدیث رقم ۳۷۳۲، و الدارمی فی ۲۸۱/۲ الحدیث رقم ۲۶۹۸

ترجمہ: حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میرا نام برہ یعنی نیکوکار رکھا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے نفس کی تعریف نہ کرو تم میں جو شخص نیکوکار ہے اس کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اس کا نام زینب رکھو۔ (مسلم)

تشریح: لَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ: اس سے معلوم ہوا کہ ایسا نام نہ رکھنا چاہیے جس میں نفس کی تعریف ہو۔

۸/۴۶۲۵ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ جُؤَيْرِيَّةُ اسْمَهَا بَرَّةٌ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَهَا جُؤَيْرِيَّةً وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۸۷/۳ الحديث رقم (۲۱۴۰-۱۶)، واحمد فی المسند ۳۱۶/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ایک زوجہ مطہرہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا نام برہ تھا تو آپ ﷺ نے ان کا نام بدل کر جویریہ رکھ دیا کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ نام پسند نہ تھا کہ کوئی یوں کہے کہ آپ برہ کے پاس سے نکلے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: اسْمُهَا بَرَّةٌ: اس کا معنی نیکوکار ہے۔ آپ ﷺ نے یہ نام پسند فرمایا کہ اس طرح کہیں آپ ﷺ نیکوکار کے پاس سے نکلے یہ بری بات ہے۔

ظاہر میں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابن عباس کا قول ہے ممکن ہے کہ آپ نے ہی مافی الضمیر کی اطلاع بذریعہ وحی دی ہو اور اس قسم کے ناموں کو رکھنے کی ممانعت اس لئے فرمائی کہ ان میں اپنا ترکہ ثابت ہوتا ہے اور یہ سبب ذکر کیا کہ آپ کو یہ کہنا نا پسند تھا کہ میں برہ کے پاس سے نکلا یہ برا شگون ہے۔ باقی اسباب میں مزاحمت نہیں دونوں ہی سبب بن سکتے ہیں۔

عاصیہ نام تبدیل فرما دیا

۹/۴۶۳۶ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ بِنْتَا كَانَتْ لِعُمَرَ يُقَالُ لَهَا عَاصِيَةٌ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَمِيلَةً۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۶۸۷/۳ الحديث رقم (۲۱۳۹-۱۵) وابوداؤد فی السنن ۲۳۸/۵ الحديث رقم ۴۹۵۲، والترمذی فی السنن ۱۲۳/۵ الحديث رقم ۲۸۳۸ وابن ماجه فی ۱۲۳۰/۲ الحديث رقم ۳۷۳۳، والدارمی فی ۲۸۱/۲ الحديث رقم ۲۶۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک بیٹی تھی جس کو عاصیہ کہا جاتا تھا چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام جمیلہ رکھ دیا۔ (مسلم)

تشریح: يُقَالُ لَهَا عَاصِيَةٌ: اہل عرب جاہلیت میں عاصیہ یا عاصی نام رکھتے اور یہ تکبر عظمت اور سرکشی کی وجہ سے رکھا جاتا تھا۔ اسی طرح عیب، نقصان، انقیاد اور بد حالی سے رکھا جاتا تھا۔ جب اسلام ظاہر و غالب ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو نا پسند کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ برے ناموں کو بدل دینا مستحب ہے۔

منذر نام تجویز فرمایا

۱۰/۴۶۴۷۷ اَوْ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَى بِالْمُنْذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَلَدَ فَوَضَعَهُ عَلَى فَخِذِهِ فَقَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فَلَانٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُنْذِرُ۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۷۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۹۱ و مسلم فی ۱۶۹۲/۳ الحدیث رقم (۲۱۴۹-۲۹)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ منذر بن ابی اسید کو پیدائش کے بعد جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں لایا گیا۔ آپ ﷺ نے ان کو اپنی ران پر رکھا اور دریافت فرمایا کہ اس کا نام کیا ہے؟ لانے والے نے بتلایا کہ اس کا فلاں نام ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ اس کا یہ نام مناسب نہیں بلکہ اس کا نام منذر ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿فَلَانٌ﴾ یعنی جو نام ان کا رکھا تھا وہ ذکر کیا۔ راوی کو وہ نام معلوم نہ تھا اس لیے مبہم انداز میں ذکر کیا۔ منذر: انداز سے مشتق ہے۔ جس کا معنی احکام کو پہنچانا اور ڈرانا ہے۔ سہل بن سعد: یہ مدنی صحابہ میں سب سے آخر میں انتقال فرمانے والے ہیں۔

موہم الفاظ میں احتیاط

۱۱/۴۶۴۸ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَامْتَنِي كُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَاءٍ كُتِبَ لَهَا إِمَاءُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارِيَّتِي وَفَتَاتِي وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ رَبِّي وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي وَفِي رِوَايَةٍ لِيَقُلْ سَيِّدِي وَمَوْلَايَ وَلِي رِوَايَةٍ لَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ فَإِنَّ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۷۷/۵ الحدیث رقم ۲۵۵۲ و مسلم فی ۱۷۶۴/۴ الحدیث رقم (۲۲۴۹-۱۵)

وابوداؤد فی السنن ۲۵۶/۵ الحدیث رقم ۴۹۷۵، او احمد فی المسند ۴۹۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم میں کوئی شخص اپنے غلام و لونڈی کو اس طرح کہہ کر مت بلائے عبدی، امتی، تم تمام اللہ تعالیٰ کے بندے اور تمہاری عورتیں اللہ تعالیٰ کی بندیاں ہیں بلکہ تمہیں اس طرح کہنا چاہیے غلامی و جاریتی و فتاتی۔ اسی طرح غلام اپنے آقا سے خطاب کے وقت اس طرح نہ کہے کہ ربی بلکہ کہے سیدی اور ایک روایت میں اس طرح ہے سیدی و مولائی کہنا چاہیے اور ایک دوسری روایت میں کوئی غلام اپنے آقا کو میرا مولانا نہ کہے کیونکہ تمہارا مولا صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ (مسلم)

تشریح: ﴿وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي﴾ اس سے اس لئے منع فرمایا تاکہ عبودیت میں شرکت کا وہم نہ ہو۔ امتی: یہ کہنے سے بھی منع فرمایا امت یہ مملوکہ کے معنی میں ہے۔ (قاموس) اور ہر چیز کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ غلام، لڑکا، جاریت، لڑکی، فتی

جوان مرد، فتنہ، جوان عورت، ان الفاظ میں شفقت و مہربانی نیکی ہے۔ فتنی اور فتناء کہنے کی وجہ یہ ہے کہ لونڈی و غلام جتنے بھی بوڑھے ہوں ان سے معاملہ جوانوں والا کیا جاتا ہے۔ حرمت میں بڑھاپا پیش نظر نہیں۔ ممکن ہے کہ خدمت میں چستی کی وجہ سے یا ان کی حوصلہ افزائی کے لئے کہا جاتا ہو۔

حاصل کلام یہ ہے کہ یہ بعد والے الفاظ غلام اور لونڈی کے لئے عبدی، امتی، کہنے سے بہتر ہیں۔ علماء نے لکھا ہے کہ ان الفاظ سے نہی اس بات پر موقوف ہے کہ ان پر فخر و بڑائی ظاہر کرنا مقصود ہو۔ ورنہ ان الفاظ کا اطلاق قرآن مجید اور روایات احادیث میں کثرت سے وارد ہے۔ چنانچہ ارشاد الہی ہے: **وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَامَاءِكُمْ...** احادیث میں بھی کثرت سے وارد ہے جیسا مالکوں کو ناشائستہ الفاظ سے روکا اسی طرح مملوکوں کو ناشائستہ الفاظ سے منع کیا کہ آقا کو اس طرح مت کہو ربی، اگر چہ رب کا معنی تربیت کرنے والا بھی ہے مگر مطلقاً تو صفت ربوبیت اسی ذات باری تعالیٰ کے لئے خاص ہے۔ پس کسی آدمی پر اس کا اطلاق موہم شرک ہے اور بطور تعظیم یہ بھی ممنوع ہے۔ ورنہ قرآن مجید میں وارد ہے: **اذْكَرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ...** اپنے آقا کو سید کہے کیونکہ سیادت و ریاست اور فضیلت آقا کے لئے ثابت ہے نہ کہ مملوک کے لئے۔ ایک روایت میں وارد ہے کہ مولیٰ کہے اور ایک روایت میں ممانعت وارد ہے۔

مولیٰ کی تحقیق:

ایک روایت میں فرمایا مولیٰ کہے اور دوسری روایت میں ہے کہ نہ کہے۔ مولیٰ کے کئی معانی ہیں مثلاً متصرف، ناصر، معین، چچا زاد، خادم، غلام، کارساز، حاجت روا، پس اس لفظ کا استعمال اس لحاظ سے ہے کہ اس کو مولیٰ اس اعتبار سے کہے کہ وہ اس کے معاملات کا ذمہ دار اور اختیار رکھنے والا ہے۔ اسی وجہ سے مولیٰ کا لفظ معتق اور معتق دونوں پر کیا جاتا ہے (آزاد کرنے والا، آزاد کیا ہوا) جیسا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **((مُولَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ))** (بخاری) دوسرے میں ہے: **مُولَى الرَّجُلِ أَيْ أَخُوهُ۔** (طبرانی)

عدم جواز کی صورت:

یہ کہ ناصر و معین مراد لے، کیونکہ حقیقی معنوں میں مولیٰ اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: **نَعْمَ الْمَوْلَىٰ وَ نَعْمَ النَّصِيرُ...** اس سے دونوں روایات کا اختلاف نہ رہا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس کا مرجع بھی پہلا قاعدہ ہے کہ غایت تعظیم کی وجہ سے منع ہے ورنہ درست ہے۔ (ح ع)

انگور کو کرم نہ کہو

۱۲/۴۶۳۹ **وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكِرْمُ فَإِنَّ الْكِرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ** (رواہ مسلم وفی روایۃ لہ) **عَنْ وَائِلِ بْنِ حُبَرٍ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكِرْمَ وَلَكِنْ قُولُوا الْعِنَبُ وَالْحَبَلَةُ۔**

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶۶/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۸۳ و مسلم فی ۱۷۶۳/۴ الحدیث رقم (۷-۲۴۷)
(۲) و ابوداؤد فی السنن ۲۵۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۷۴ والدارمی فی ۳۸۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۰ واحمد فی
المسند ۳۱۶/۲۔ أخرجه مسلم فی ۱۷۶۴/۴ الحدیث رقم (۱۲-۲۲۴۸)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا (انگور کو) کرم نہ کہو کیونکہ کرم
مؤمن کا دل ہے (مسلم) اور مسلم ہی کی ایک حدیث میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے یوں منقول ہے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا: انگور کے درخت کو کرم نہ کہو بلکہ عنب اور جلد کہو۔

تشریح: الحبلۃ: اس کا معنی انگور کی بیل ہے۔ بعض اوقات مجازی طور پر دانہ انگور پر بھی بولا جاتا ہے اسی طرح انگور اور اس
کی بیل کے کئی نام اہل عرب کے ہاں مستعمل ہیں ان ناموں کو استعمال کرنا چاہیے۔ مگر کہہ کر نہ پکارا جائے۔ عربوں کے ہاں انگور
کو اور انگور کی بیل کو کرم بولتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ انگور سے شراب بناتے وہ ان کے لئے باعث سخاوت وجود ہے۔ جب
شراب کو حرام کیا گیا تو اس سے روک دیا گیا۔ کیونکہ کرم و خیر سے ایسی چیز کو موصوف کرنا جس میں اصل خباثت پائی جاتی ہے
مناسب نہیں۔ تاکہ محرّمات کی طرف رغبت دلانے کا ذریعہ نہ بنے اور یہ فرمادیا کہ یہ نام مؤمن اور اس کے دل کے لئے ہے جو کہ
انوار علم و تقویٰ اور اسرار معارف کا منبع ہے۔ اس کے لئے مناسب ہے کرم میں تمام بھلائیاں پائی جاتی ہیں۔ علماء نے لکھا ہے کہ
جب تم نے کسی پر کرم کا لفظ بول دیا تو اس کے لئے تمام بھلائیاں ثابت کیں۔

زمانہ کی رسوائی..... مت کہو

۳/۴۶۵۰ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَمُّوا عِنَبَ الْكَرَمِ وَلَا
تَقُولُوا يَا خَبِيَّةَ الدَّهْرِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۸۲ و مسلم فی ۱۷۶۳/۴ الحدیث رقم (۴-۲۲۴۶)۔
واحمد فی المسند ۲۵۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انگور کو کرم نہ کہو اور نہ اس طرح کہو۔ اے زمانہ
کی رسوائی! کیونکہ اس میں شبہ نہیں کہ زمانہ اللہ تعالیٰ کے اختیار و قبضہ میں ہے۔ (بخاری)

تشریح: يَا خَبِيَّةَ الدَّهْرِ: زمانہ جاہلیت میں جب لوگوں کو کوئی مصیبت پہنچتی تو وہ اس طرح کہتے: يَا خَبِيَّةَ الدَّهْرِ۔ وہ
ان الفاظ سے زمانے کو برا کہتے تھے۔ چنانچہ ان کو اس بات سے روک دیا گیا دوسری روایت میں وارد ہے: لَا تُسَبِّوْا الدَّهْرَ
فَإِنَّهُ الَّذِي بَيَّدَ الدَّهْرَ..... کہ زمانے کو گالی مت دو زمانے کا پھیر اور بدلنا تو میرے ہی اختیار میں ہے مطلب یہ ہے کہ تم خیر و
شر کی نسبت زمانے کی طرف کرتے ہو۔ حالانکہ خیر و شر کا خالق حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہے۔ پس زمانے کو برا کہنا گویا اللہ تعالیٰ کو برا کہنا
ہے۔

زمانے کو برامت کہو

۴۶۵۱/۲ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَسْبُ أَحَدُكُمْ الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ۔

(رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۷۶۲/۴ الحدیث رقم (۶-۲۲۴۷) و ابو داؤد فی السنن ۴۲۳/۵ الحدیث رقم ۵۲۷۴، و احمد فی المسند ۲۷۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم زمانے کو برامت کہو کیونکہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی زمانہ کو الٹ پلٹ کرنے والا ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس روایت کا مفہوم گزشتہ روایت سے چنداں مختلف نہیں کہ زمانے کو گالیاں دینے کی ممانعت کی گئی اور اس کو گالیاں دینا گویا اس ذات کو گالیاں دینا ہے جس کے اختیار میں ساری کائنات کے انقلابات ہیں۔

خبثت نفسی نہ کہو

۴۶۵۲/۱۵ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبَثَ نَفْسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لِقِسَّتْ نَفْسِي (متفق علیہ و ذکر حدیث ابی ہریرہ) یُوْذِنُنِي ابْنُ آدَمَ فِي بَابِ الْإِيمَانِ۔

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۶۳/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۷۹ و مسلم فی ۱۷۶۲/۴ الحدیث رقم (۲-۲۲۴۶) و ابو داؤد فی السنن ۲۵۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۷۸، و احمد فی المسند ۲۸۱/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اس طرح نہ کہے خبثت نفسی بلکہ کہے میرا دل پریشان ہے (بخاری و مسلم) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت باب الایمان میں ذکر ہو چکی ہے۔

تشریح: لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبَثَ نَفْسِي: اہل عرب کے ہاں خَبَثَتْ نَفْسِي اور لِقِسَّتْ نَفْسِي ایک ہی معنی میں بولے جاتے تھے۔ آپ نے عبارت کی قباحت کی وجہ سے ممانعت فرمائی گویا مؤمن کو خباثت کے لفظ کی نسبت بھی اپنے نفس کی طرف نہ کرنی چاہیے چہ جائیکہ خباثت اختیار کرے۔

الفصل الثانی:

ابوالحکم کے لقب کو استعمال کرنے کی ممانعت

۴۶۵۳/۱۶ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ لَمَّا وَقَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ قَوْمِهِ سَمِعَهُمْ يَكْنُونُهُ بِأَبِي الْحَكَمِ فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ

هُوَ الْحَكَمُ وَالْيَه الْحَكْمُ فَلِمَ تَكُنِّي اَبَا الْحَكَمِ قَالَ اِنَّ قَوْمِي اِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ اتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ فَرَضِي كَلَا الْفَرِيقَيْنِ بِحُكْمِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا أَحْسَنَ هَذَا فَمَالَكَ مِنَ الْوَلَدِ قَالَ لِي شَرِيحٌ وَمُسْلِمٌ وَعَبْدُ اللَّهِ قَالَ فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ قَالَ قُلْتُ شَرِيحٌ قَالَ فَأَنْتَ أَبُو شَرِيحٍ۔

(رواہ ابو داؤد والنسائی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۲۴۰ الحدیث رقم ۴۹۵۵، والنسائی فی ۸/۱۲۲۶ الحدیث رقم ۵۳۸۷۔

ترجمہ: حضرت شریح بن ہانیؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جب وہ اپنی قوم کے ساتھ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے سنا کہ ان کی قوم ان کو ابوالحکم کی کنیت سے یاد کرتی ہے۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو بلایا اور فرمایا کہ حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہے اور حکم اسی کی طرف سے ہے پھر تم نے اپنی کنیت ابوالحکم کیوں مقرر کی ہے؟ تو حانی کہنے لگے جب میری قوم کے لوگ کسی معاملہ میں اختلاف کرتے ہیں تو میرے پاس آتے ہیں اور میں ان کے معاملہ میں جو فیصلہ کرتا ہوں دونوں فریق اس فیصلہ کو مان لیتے ہیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا یہ بہت خوب بات ہے لیکن یہ بتاؤ تمہارے کتنے بچے ہیں اور ان کے نام کیا ہیں؟ انہوں نے کہا میرے تین بچے ہیں جن کے نام شریح، مسلم اور عبد اللہ ہیں۔ آپ ﷺ نے دوبارہ استفسار فرمایا ان تینوں میں بڑا کون ہے؟ میں نے جواباً عرض کیا شریح آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر آج سے تم ابو شریح ہو۔ (نسائی)

تشریح: ❶ یُکْنَوْنَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ۔ لوگ انہیں ابوالحکم کی کنیت سے پکارتے تھے جیسا ابوالفضائل، ابوالاوصاف وغیرہ۔ اقسام کنیت: ❶ بعض اوقات اولاد کی طرف نسبت کر کے کنیت رکھتے ہیں مثلاً ابو سلمہ، ابو شریح وغیرہ۔ ❷ بعض اوقات کسی چیز کے ساتھ مخالفت کی وجہ سے اس کی طرف نسبت کر کے کنیت رکھ دی جاتی ہے مثلاً ابو ہریرہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے لیک دفعہ بلی کے بچے کے ساتھ دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یا ابا ہریرہ! تو وہ اسی لقب سے مشہور ہو گئے۔ بعض اوقات فقط نام کو ظاہر کرنے کے لئے ہوتی ہے جیسے ابو بکر، ابو عمر۔

اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَكَمُ یعنی حکم کی ابتداء اور انتہاء اسی کے قبضہ میں ہے اور اس کے حکم کو کوئی رو نہیں کر سکتا اور اس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں پس یہ صفت ذات باری تعالیٰ ہی کے لائق ہے نہ کہ کسی اور کے لئے پس ابوالحکم کہنا اللہ تعالیٰ کے وصف میں شرکت کا وہم دلاتا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ابوالحکم کا اطلاق نہیں کیا جاتا کیونکہ اس میں ولدیت اور والدیت کا وہم ہے۔

اجدع شیطان کا نام ہے

۱۷/۳۶۵۳ اَوْ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ لَقِيتُ عُمَرَ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ قُلْتُ مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ قَالَ عُمَرُ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۲۴۳ الحدیث رقم ۴۹۵۷، وابن ماجہ فی ۲/۱۲۲۹ الحدیث رقم ۳۷۳۱، واحمد

فی المسند ۱/۳۱۔

ترجمہ: حضرت مسروق کہتے ہیں کہ جب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا تو انہوں نے پوچھا کہ تم کون ہو؟ میں نے عرض کیا کہ میں اجدع کا بیٹا مسروق ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے میرے باپ کا نام اجدع بن کر فرمایا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ اجدع ایک شیطان کا نام ہے۔ (ابوداؤد ابن ماجہ)

تشریح: ۱۰) الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ یہ ایک شیطان کا نام ہے اور جَدْع ناک کاٹنے کو کہتے ہیں اجدع اس شخص کو کہتے ہیں جس کے کان ناک ہاتھ اور ہونٹ کٹے ہوئے ہوں۔ یہ گویا مقطوع الاطراف سے مقطوع الحجة کیلئے استعارہ کیا گیا اس نام سے مراد یہ ہے کہ یہ بے دلیل ہے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ بات بطور خوش طبعی کے فرمائی اور اشارہ کیا کہ اگر وہ زندہ ہے تو اس کا نام بدل ڈال۔

قیامت کے دن باپ کے نام سے آواز دی جائے گی

۱۸/۴۶۵۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۳۶/۵ الحدیث رقم ۴۹۴۸، والدارمی فی ۲/۳۸۰ الحدیث رقم ۲۶۹۴، واحمد فی المسند ۱۹۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن تمہیں تمہارے نام اور تمہارے باپ کے نام سے پکارا جائے گا۔ پس تم اپنے اچھے نام رکھو۔ (احمد و ابوداؤد)

تشریح: ۱۱) فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ یہ خطاب تمام اولاد آدم علیہ السلام کو ہے اور باپ بھی اس میں داخل ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ لوگوں کو قیامت کے دن ان کی ماؤں کے ناموں سے پکارا جائے گا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ عیسیٰ جن کو بلا باپ پیدا کیا گیا ان کی حالت کی رعایت کی گئی۔ حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو اظہار نسب سے آپ ﷺ سے نسبت ہو جائے اگر یہ روایت ثابت ہو تو پھر یہ آباء والی روایت تغلیب پر محمول کی جائے گی۔ جیسے باپ دادا کو ابوین کہہ دیا جاتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی مقام پر ماؤں کے نام سے بلایا جائے اور کسی مقام پر باپوں کے نام سے اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ بعضوں کو ماؤں کی نسبت سے اور دوسروں کو باپوں کی نسبت سے بلایا جائے گا۔

آپ ﷺ کا نام و کنیت جمع نہ کرو

۱۹/۴۶۵۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَجْمَعَ أَحَدٌ بَيْنَ اسْمِهِ وَكُنْيَتِهِ وَيُسَمِّيَ مُحَمَّدًا أَبَا الْقَاسِمِ۔ (رواہ الترمذی)

آخرجہ الترمذی فی السنن ۱۴۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۱، واحمد فی المسند ۴۳۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص آپ ﷺ کے نام و کنیت جمع نہ کرے۔

نام اور کنیت کو ایک ساتھ اختیار کرے مثلاً جس شخص کا نام محمد ہو اس کو ابوالقاسم بھی کہا جائے۔ (ترمذی)
 تشریح: نہی اَنْ يَجْمَعَ اَحَدُ بَيْنَ اسْمِهِ وَ كُنْيَتِهِ یہ معنی اس صورت میں ہوں گے کہ جب محمد کو مرفوع پڑھا جائے اور یسعی کو صیغہ مجہول سے لایا جائے جیسے ترمذی اور شرح السنۃ میں اسی طرح ہے مگر جامع الاصل اور مصابیح کے بعض نسخوں میں محمد ا ہے یعنی منصوب ہے اور یسعی صیغہ معروف کے ساتھ ہے یعنی کوئی آدمی محمد نام کے ساتھ ابوالقاسم کنیت بھی رکھے یعنی دونوں کو جمع کرے۔ اس کی تفصیل ہم پہلے بیان کر چکے۔

نام و کنیت میں سے ایک چیز

۲۰/۴۶۵۷ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمَّيْتُمْ بِاسْمِي فَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي
 (رواہ الترمذی ہذا حدیث غریب وفی روایۃ وابی داؤد) قَالَ مَنْ تَسَمَّى بِاسْمِي فَلَا يَكُنَّ بِكُنْيَتِي
 وَمَنْ تَكْنَى بِكُنْيَتِي فَلَا يَتَسَمَّ بِاسْمِي۔

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۴۹/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۶، والترمذی فی ۱۲۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۲ واحمد فی المسند ۳۶۹/۳۔

تجہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اگر تم میرے نام پر اپنا نام محمد رکھو تو میری کنیت پر کنیت مقرر نہ کرو۔ ترمذی ابن ماجہ کی روایت ہے۔ ترمذی نے اسے غریب کہا ابوداؤد کی روایت اس طرح ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص میرے نام پر نام رکھے تو وہ میری کنیت مقرر نہ کرے اور جو شخص میری کنیت پر کنیت مقرر کرے تو وہ میرے نام پر نام نہ رکھے۔

تشریح: فَلَا تَكْتُبُوا بِكُنْيَتِي یہ روایات اس سلسلے میں صریح ہیں کہ آپ کے اسم گرامی اور کنیت دونوں کو جمع کرنا درست نہیں البتہ فقط اسم گرامی یا کنیت کو رکھنے کی ممانعت نہیں۔

نام و کنیت دونوں کی اباحت

۲۱/۴۶۵۸ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَلَدْتُ غُلَامًا فَسَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا وَ كُنْيَتُهُ
 أَبَا الْقَاسِمِ فَذَكَرَ لِي أَنَّكَ تَكْرَهُ ذَلِكَ فَقَالَ مَا الَّذِي أَحَلَّ اسْمِي وَ حَرَّمَ كُنْيَتِي أَوْ مَا الَّذِي حَرَّمَ
 كُنْيَتِي وَ أَحَلَّ بِاسْمِي۔ (رواہ ابوداؤد وقال محی السنۃ غریب)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۵۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۸، والترمذی فی ۱۲۵/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۳۔

تجہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے اور میں نے اس کا نام محمد اور کنیت ابوالقاسم رکھی ہے۔ لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ آپ ﷺ اس کو پسند نہیں فرماتے یعنی نام اور کنیت کو ایک ساتھ اختیار کرنے کو آپ ﷺ نے حرام قرار دیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا ایسی کیا چیز ہے جس نے میرے نام

پر نام رکھنے کو حلال و جائز رکھا ہو اور میری کنیت پر کنیت مقرر کرنے کو حرام قرار دیا ہو یا اس طرح فرمایا۔ ایسی کیا چیز ہے جس نے کنیت پر کنیت کو تو حرام قرار دیا اور میرے نام پر نام کو حلال رکھا ہے۔ ابوداؤد، شرح السنۃ نے اس کو غریب کہا ہے۔

تشریح ﴿ فَقَالَ مَا الَّذِي أَحَلَّ اسْمِي وَحَرَّمَ كُنِّيَّتِي أَوْ ﴾۔ یہ او شک راوی کے لئے ہے کہ آپ ﷺ نے نام کی حلت کا ذکر فرمایا اور پھر کنیت کی حرمت ذکر کی یا پہلے کنیت کی حرمت کا ذکر کیا پھر نام کی حلت ذکر کی مقصود دونوں عبارات کا ایک ہے لیکن محدثین کی کمال احتیاط ہے کہ وہ اس ترتیب کو بھی محفوظ رکھتے ہیں جو آپ ﷺ نے ذکر فرمائی یہاں راوی کو اشتباہ ہوا تو اولاً کر دونوں طرح کی ترتیب ذکر کر دی تاکہ آپ کی طرف غلط الفاظ کی نسبت لازم نہ آئے۔ ۱۲ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ کنیت اور اسم گرامی کو جمع کرنے کی ممانعت تحریم کے لئے نہیں ہے۔

وفات کے بعد نام و کنیت کی اجازت

۲۲/۴۶۵۹ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ وَلَدَ لِي بَعْدَكَ وَلَدًا أَسَمِّيه بِاسْمِكَ وَأَكْنِيه بِكُنْيَتِكَ قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۵/۲۵۰ الحدیث رقم ۴۹۶۷، والترمذی فی ۵/۱۲۵ الحدیث رقم ۲۸۴۳، واحمد فی المسند ۱/۹۵۔

ترجمہ: حضرت محمد بن حنفیہ اپنے والد ماجد حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اگر میرے ہاں آپ ﷺ کی وفات کے بعد کوئی بچہ پیدا ہو تو کیا میں اس کا نام آپ ﷺ کے نام پر اور اس کی کنیت آپ ﷺ کی کنیت پر رکھ سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! (ابوداؤد)

تشریح ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ وَلَدَ لِي بَعْدَكَ ﴾ : یا رسول اللہ ﷺ! اگر میرے ہاں آپ ﷺ کے بعد بیٹا پیدا ہو تو کیا اس کا نام کنیت آپ ﷺ کے نام و کنیت پر رکھ لوں؟ تو آپ نے اجازت مرحمت فرمائی۔ اس سے یہ اجازت مل گئی کہ وفات کے بعد نام و کنیت کا جمع کرنا جائز ہے مگر ترمذی کی روایت سے پتا چلتا ہے کہ یہ اجازت علی المرتضیٰ کے ساتھ خاص ہے روایات کے اس شدید اختلاف کو دور کرنے کے لئے ایک سہل توجیہ یہ کی گئی ہے کہ آپ کا نام رکھنا تو جائز ہے لیکن کنیت رکھنا مکروہ ہے خواہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد ہو یا پہلے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو حمزہ

۲۳/۴۶۶۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَقْلَةٍ كُنْتُ أَجْتَنِبُهَا۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حديث لا نعرفه من هذا الوجه وفي المصابيح صحيحه)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵/۶۴۰ الحدیث رقم ۳۸۳۰، واحمد فی المسند ۳/۱۲۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے میری کنیت اس سبزی کے نام پر مقرر کی تھی جس کو

میں چنا کرتا تھا (یعنی ابو حمزہ رکھ دی۔) اس روایت کو ترمذی نے اسی سند سے نقل کیا اور کہا یہ روایت اور کسی سند سے منقول نہیں ہے۔ مگر مصابیح میں اس کو صحیح کہا گیا ہے۔

تشریح ❁ حمزہ: یہ ایک سبزی ہے جس کے ذائقے میں تھوڑی سی تیزی اور ترشی ہوتی ہے، میں وہ چنا کرتا تھا تو آپ ﷺ نے میری کنیت ابو حمزہ رکھ دی۔ اس کی صدا اگرچہ ایک ہے مگر سند میں منفرد ہونا صحت حدیث کے منافی نہیں ہے۔

آپ ﷺ کے نام بدل دیتے

۲۴/۴۶۶۱ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ۔

(رواہ الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۱۲۴/۵ الحدیث رقم ۲۸۳۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے نام کو بدل دیا کرتے تھے۔ (ترمذی)
تشریح ❁ كَانَ يَغَيِّرُ الْأَسْمَاءَ الْقَبِيحَ: آپ ﷺ کسی آدمی کا برا نام پاتے تو اسے تبدیل کر دیتے۔ ایک شخص کا نام اسود تھا آپ ﷺ نے اس کا نام تبدیل کر کے ابیض رکھ دیا۔

اصرم نام بدل دیا

۲۵/۴۶۶۲ عَنْ بَشِيرِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَمِّهِ أَسَامَةَ بْنِ أَخْدَرٍ رَجُلًا يَقَالُ لَهُ أَصْرَمُ كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ اتَّوَارَ سَوْالُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اسْمُكَ قَالَ أَصْرَمُ قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ (رواہ ابو داؤد) وَقَالَ وَغَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمُ الْعَاصِ وَعَزِيزٍ وَعَتَلَةٌ وَشَيْطَانٍ وَالْحَكَمِ وَغُرَابٍ وَحَبَابٍ وَشِهَابٍ وَقَالَ تَرَكْتُ أَسَانِيدَهَا لِلْإِخْتِصَارِ۔

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۳۹/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۴۔ أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۴۳/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۶۔

ترجمہ: حضرت بشیر بن میمون اپنے چچا حضرت اسامہ بن اخدری رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک جماعت حاضر ہوئی تو اس میں ایک ایسا شخص بھی تھا جس کو اصرم کہتے تھے جناب رسول اللہ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا تمہارا نام کیا ہے انہوں نے کہا اصرم آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا نام زرعہ ہے۔ اس کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ انہوں نے یہ بھی نقل کیا کہ آپ ﷺ نے ان ناموں کو بدل دیا تھا۔ عاص، عزیز، عتلة، شیطان، حکم، غراب، حباب، شہاب، وغیرہ۔ ان کو بلا اسناد اختصار کے پیش نظر ذکر کیا ہے۔

تشریح ❁ غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: آپ ﷺ نے عاص نام کو تبدیل کر دیا کیونکہ وہ عصیان اور عدم اطاعت و انقیاد پر دلالت کرتا ہے اور مومن کا شعار تو اطاعت و انقیاد ہے۔ عزیز کا نام تبدیل کیا کیونکہ وہ اسمائے باری تعالیٰ میں سے ہے۔

عبدالعزیز کہنا مناسب ہے اور اس لیے کہ وہ عزت و غلبے پر دلالت کرتا ہے اور بندوں میں خضوع اور فروتنی ہونی چاہیے۔ اسی طرح حمیدیہ بھی اسماء و صفات الہی میں سے ہے۔ عبدالحمید نام رکھنا مناسب ہے اس طرح کریم اس کا بھی یہی حکم ہے۔ عتله نام کو تبدیل کیا کیونکہ اس میں غلظت و شدت ہے اور مؤمن میں نرمی ہونے چاہیے اور شیطان اور حکم نام تبدیل کیا، حکم اس لیے کہ وہ حاکم کا مبالغہ ہے اور حقیقی حاکم ذات باری تعالیٰ ہے اور حکم بھی اسی ہی کا چلتا ہے تو جب ابوالحکم کو بدل دیا تو حکم کو تو بدرجہ اولیٰ بدلا جائے گا اسی طرح غراب یعنی کوآیہ پرندوں میں مردار اور نجاست خور ہے اور دوسرا اس کا معنی دوری کا بھی ہے اور حباب نام کو بھی بدلا کیونکہ وہ شیطان کا نام ہے اور سانپ کو بھی کہتے ہیں اور شہاب نام بھی بدلا کیونکہ یہ شعلے کو کہا جاتا ہے جس سے شیطان کو مارا جاتا ہے۔ اگر یہ اضافت سے استعمال ہو تو درست ہے مثلاً شہاب الدین

زعموا بری سواری ہے

۳۶/۴۶۶۳ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَوْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَأَبِي مَسْعُودٍ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي زَعْمُوا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِشَسْ مَطِيَّةَ الرَّجُلِ - (رواه ابو داؤد وقال ان اباعبد الله حذيفة)

أخرجه البغوی فی شرح السنة ۱۲/۳۶۱ الحدیث رقم ۳۳۹۲، وأحمد فی المسند ۴/۱۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے یا حضرت ابو عبداللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ نے جناب رسول اللہ ﷺ کو لفظ زعموا کے متعلق کچھ فرماتے ہوئے سنا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں! میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ یہ مرد کی بری سواری ہے۔ ابو داؤد نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ابو عبداللہ سے مراد حذیفہ بن یمان ہیں۔

تشریح: ⑤ يَقُولُ فِي زَعْمُوا: زعموا کے لفظ کی نسبت لوگوں کی طرف کر کے اس طرح بولتے ہیں کہ زعم فلان اور زعموا کذا زعم کے معنی میں کہنا یہ باطل اور سچی جھوٹی بات پر بولا جاتا ہے اکثر شک والی بات میں یہ لفظ بولا جاتا جاتا ہے (قاموس، نہاید، ضراح) ایک صحابی نے دوسرے سے پوچھا کہ زعموا کے متعلق حضور نے کیا فرمایا تو انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: بشس مطية الرجل: عموا کے لفظ کو جو کلام کی ابتداء میں لایا جائے بدترین سواری سے تشبیہ دی۔ جس طرح منزل مقصود تک پہنچنے کے لئے سواری کام آتی ہے لوگ زعموا مقدمہ کلام میں استعمال کر کے اپنی غرض کو حاصل کرتے ہیں جس کلام میں جزم و یقین نہ ہو بے سند بات ہو اس میں اس لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے۔ آدمی کو چاہیے کہ روایت و حکایت میں احتیاط کا دامن تھام کر رکھے۔ بغیر اعتماد و اتقان کے روایت نہ کرے۔ مثلاً میں کہا گیا: زعموا مطية الكذب۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ آدمی کو زعم و گمان کی نسبت دوسرے کی طرف نہ کرنی چاہیے کہ اس طرح کہے: زعم فلان کذا۔ مگر جبکہ اس کی دروغ گوئی کا یقین رکھتا ہو۔ لوگوں کو اس کے جھوٹ سے بچنا اور پرہیز کرنا چاہیے۔ اس مصلحت کو سامنے رکھ کر زعم کی نسبت درست ہوگی جیسا کہ محدثین کرتے ہیں۔

مشیت میں اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو

۲۷/۳۶۶۴ وَعَنْ حُذَيْفَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فَلَانٌ وَ لَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ (رواه احمد وابوداؤد وفي رواية منقطعا) قَالَ لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ۔

(رواہ فی شرح السنہ)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۵۹/۵ الحديث رقم ۴۹۸۰، واحمد فی المسند ۳۸۴/۵۔ اخرجہ البغوی فی شرح السنۃ ۳۶۱/۱۲، والدارمی ۳۸۲/۲ الحديث رقم ۲۶۹۹، واحمد فی المسند ۲۸۹/۴۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ مت کہو بلکہ اس طرح کہو: مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فَلَانٌ۔ (تاکہ مشیت میں شرکت لازم نہ آئے) یہ احمد، ابوداؤد کی روایت ہے ایک منقطع روایت ہے کہ: لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ بلکہ صرف اس طرح کہو مَا شَاءَ اللَّهُ، جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ (شرح السنہ)

منافق کو سید کہنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں

۲۸/۳۶۶۵ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ سَيِّدٌ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ اسْتَغْطَطَكُمْ وَبَغَّكُمْ۔ (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۵۷/۵ الحديث رقم ۴۹۷۷، واحمد فی المسند ۳۴۶/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: کسی منافق کو سید (سردار) نہ کہو اگر وہ تمہارے ہاں سردار ہے تو تم نے اپنے رب کو ناراض کیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: لَا تَقُولُوا لِلْمُنَافِقِ سَيِّدٌ منافق کو سید (سردار) کہنے کی ممانعت فرمائی کیونکہ وہ تعظیم کا حقدار نہیں۔ اگر وہ ویسے بھی سردار نہ ہو تو یہ جھوٹ اور نفاق بھی ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ کافر اور فاسق مجاہر بھی منافقین کا حکم رکھتا ہے خاص منافق کو ذکر کیا کیونکہ اس کا کفر پوشیدہ ہے اور اس کی تعریف و مدح کا احتمال تھا اس لئے اسے سید کہنے کی ممانعت کر دی گئی۔

الفصل الثالث

حزن نام نہ بد لئے کا خمیازہ

۲۹/۳۶۶۶ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ حَبِيرٍ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَحَدَّثَنِي أَنَّ

جَدَّه حَزَنًا قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ اِسْمِي حَزَنٌ قَالَ بَلْ اَنْتَ سَهْلٌ قَالَ مَا اَنَا بِمُغَيِّرٍ اَسْمًا سَمَانِيهِ اَبِي قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَمَا زَالَتْ فِينَا الْحَزُونَةُ بَعْدُ۔

(رواہ البخاری)

۴۷۸۱: أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۷۵/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۹۳ و ابوداؤد فی السنن ۲۴۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۶، واحمد فی المسند ۴۳۳/۵۔

ترجمہ: حضرت عبدالحمید بن حیر بن شیبہ کہتے ہیں کہ میں حضرت سعید بن المسیب کے پاس موجود تھا کہ انہوں نے یہ روایت بیان کی کہ میرے دادا جن کا نام حزن تھا وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے تو آپ ﷺ نے ان کا نام دریافت کیا تو انہوں نے حزن بتایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا حزن اچھا نام نہیں ہے بلکہ میں تمہارا نام سہل رکھتا ہوں۔ میرے دادا نے کہا کہ میرے باپ نے میرا جو نام رکھا ہے میں اس کو بدل نہیں سکتا۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد سے اب تک ہمارے خاندان میں ہمیشہ سختی رہی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: حَزَنٌ: سخت زمین اور سَهْلٌ: نرم زمین کو کہتے ہیں۔ اس نے آپ کا پسند کیا ہوا نام نہ رکھا یہ اس کی بد نصیبی تھی اور اس کا اثر خاندان پر سختی کی شکل میں باقی رہا۔ ممکن ہے قبول نہ کرنا اس وجہ سے ہوا کہ ابھی انہوں نے نئی نئی ہجرت کی تھی اور ابھی صدق ایمان اور تہذیب اخلاق سے شرف نہ ہوئے تھے۔

انبیاء علیہم السلام کے ناموں پر نام رکھو

۳۰/۳۶۶۷ وَعَنْ أَبِي وَهَبِ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَصْدَقُهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمَوَّةٌ۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۳۷/۵ الحدیث رقم ۴۹۵۰، واحمد فی المسند ۳۴۵/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو وہب جشمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء کے ناموں پر اپنے نام رکھو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہترین نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں نیز زیادہ سچے نام حارث اور ہمام ہیں اور سب سے برے نام حرب اور مرہ ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ: انبیاء علیہم السلام والے نام رکھو۔ ملائکہ والے نہیں۔ اسی طرح جاہلیت والے نام کلیب، کلب، حمار، عبد شمس وغیرہ نہ رکھے جائیں۔ اچھے نام عبد اللہ و عبد الرحمن، سچے نام حارث کسب کرنے والا ہمام یعنی پختہ قصد کسب کرنے والا کیونکہ کوئی شخص کسب و قصد سے خالی نہیں اس لئے ان کو واقع کے مطابق ہونے کی وجہ سے اصدق فرمایا۔ حرب، مرہ، یہ لڑائی، جھگڑا، قتل و جدال اور کڑواہٹ پر مشتمل ہیں اس لئے ان کو بھی ناپسند فرمایا۔

بَابُ الْبَيَانِ وَالشَّعْرِ

بیان و شعر کے احکام

بیان کا معنی، کشف و ظہور، وضاحت ہے۔ بیان کھل کر بات کرنا اور فصاحت سے بات کرنا جیسا کہتے ہیں: فلان ابین من فلان ای فصیح من فلان کلاماً۔

شعر: لغت میں دانائی، شاعر، دانا، ذہین۔

اصطلاح میں شعر کلام موزوں و مقفی کو کہا جاتا ہے جس کی موزونیت کا قصد کیا جائے۔ قرآن مجید کی بعض سورتیں موزوں نظر آتی ہیں مگر یہاں موزونیت مقصود نہیں۔

الفصل الاول:

بیان بھی ایک قسم کا جادو ہے

۴۶۶۸/۱ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَدِمَ رَجُلَانِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَخَطَبَا فَعَجِبَ النَّاسُ لِبَيَانِهِمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْرًا۔ (رواه البخاری)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۷۶۷ و ابو داؤد فی السنن ۲۷۷/۵ الحدیث رقم ۵۰۱۱، والترمذی فی ۳۲۹/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۸ و مالک فی ۹۸۱/۲ الحدیث رقم ۷، واحمد فی المسند ۲۶۳/۴۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ مشرق کی جانب سے دو شخص آئے اور ہر دو نے خطبہ دیا تو لوگوں کو ان کی فصاحت بیانی پر تعجب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا بعض بیان جادو ہوتے ہیں یعنی بہت جلد طبائع پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح: ۱) إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْرًا: آپ ﷺ نے یہ بات اس وقت فرمائی جب وفد بنو تمیم آیا۔ اس میں ایک شخص معصین بن ہدی تھا جس کو زبرقان کہتے تھے اور دوسرے شخص کا نام عمرو بن اہتم تھا۔ زبرقان نے اپنے فضائل و محامد بیان کیے اور خوب فصاحت سے اپنا فخر ظاہر کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایسا ہوں ایسا ہوں اور عمرو اس بات سے واقف ہے۔ پھر عمرو نے نہایت فصاحت و بلاغت سے اس کا جواب دیا اور اس کی اس طرح مذمت کی کہ زبرقان کہہ اٹھا کہ یہ شخص میرے فضائل کو بخوبی جانتا ہے۔ لیکن حسد کی وجہ سے اس طرح کہتا ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا بعض بیان تو گویا سحر ہوتے ہیں کہ جس نے لوگوں کے دلوں پر حالات بدل جاتے ہیں جیسا کہ سحر آدمی کو ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل کر دیتا ہے اسی طرح بعض بیان

انسان کے دل کو پھیر دیتے ہیں۔

نوعیت کلام: یہ جملہ آپ نے بیان کی مدح میں فرمایا یا مذمت میں اس میں اختلاف ہے اور دونوں جانب کا احتمال پایا جاتا ہے۔ صورت مدح یہ ہے کہ بعض بیان دلوں کو مائل کرنے میں سحر کی طرح ہیں اور مثال پیش کرنے سے عاجز کر دیتے ہیں۔ یہ مدح و تعریف ہے اور اگر بیان میں حق بات کہی گئی تو درست ہے اور اگر باطل بات کہی جیسا کہ فرمایا: الشعر هو کلام فحسنة حسن و قبیحة قبیح۔

بعض شعر حکمت ہیں

۴۶۶۹/۲ اَوْ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ حِكْمَةً۔

(رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۳۷/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۴۵ و ابوداؤد فی السنن ۲۷۶/۵ الحدیث رقم ۵۰۱۰ و الترمذی فی ۱۲۶/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۴ و ابن ماجہ ۱۲۳۵/۲ الحدیث رقم ۳۷۵۵، والدارمی فی ۳۸۳/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۴، واحمد فی المسند ۱۲۵/۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بعض شعر حکمت والے ہوتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح: ﴿إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ حِكْمَةً﴾ یعنی تمام اشعار برے نہیں ہوتے بلکہ بعض ان میں فائدہ مند بھی ہوتے ہیں۔ (مولانا)

تکلف سے گفتگو کرنے والا ہلاک ہوا

۴۶۷۰/۳ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۵۵/۴ الحدیث رقم ۲۶۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تکلف سے گفتگو کرنے والے ہلاک ہو گئے۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ بات دہرائی۔ (مسلم)

تشریح: ﴿الْمُتَنَطِّعُونَ﴾: وہ لوگ جو کلام میں تکلف کرنے والے اور ریاکاری اور تصنع کے طور پر عبارت آرائی کرنے والے اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے والے ہیں۔

علامہ طبری کہتے ہیں: اس سے انتہائی غلو کرنے والے اور فضول و بے کار باتوں میں مبتلا ہونے والے لوگ مراد ہیں۔

۴۶۷۱/۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةٌ لَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۷/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۴۷ و مسلم فی ۱۷۶۸/۴ الحدیث رقم (۲۲۵۶-۲) والترمذی فی السنن ۱۲۸/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۹ و ابن ماجہ ۱۲۳۵/۲ الحدیث رقم ۳۷۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شاعر نے جو کچی بات کہی ان میں سب سے زیادہ کچی بات وہ ہے جو: **الَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ** اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز فانی ہے۔ (بخاری، مسلم) تشریح: یہ جلیل القدر صحابی ہیں۔ زمانہ جاہلیت و اسلام میں معزز و نہایت مکرم رہے۔ ایک سو ستاون سال کی عمر میں وفات پائی۔ اسلام لانے کے بعد بعض کہتے ہیں کہ انہوں نے شعر کہنا چھوڑ دیا۔ ترمذی کی بعض روایات میں یہ اشعار ہیں۔

الاکل شیء ما خلا الله باطل ☆ وکل نعيم لا محالة زائل
ولقد سئمت من الحياة وطولها ☆ وسوال هذا لناس كيف لبید
”اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز کو فناء ہے۔ ہر دنیاوی نعمت کو زوال ہے۔ میں البتہ زندگی اور اس کی درازی سے اور لوگوں کے یہ کہنے سے اکتا گیا ہوں کہ لبید کیسا ہے۔“

امیہ بن صلت کے اشعار کا سننا

۵/۳۶۷۲ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمِّيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هِيَ فَأَنْشَدْتُهُ بَيْتًا فَقَالَ هِيَ ثُمَّ أَنْشَدْتُهُ فَقَالَ هِيَ حَتَّى أَنْشَدْتُهُ مِائَةَ بَيْتٍ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۷۶۷/۴ الحدیث رقم (۲۲۵۵-۱) و ابن ماجہ فی السنن ۱۲۳۶/۲ الحدیث رقم ۳۷۵۸، واحمد فی المسند ۳۹۰/۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شریذ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ایک دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار ہوا تو آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا: کیا تمہیں امیہ بن صلت کا کچھ کلام یاد ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: پڑھو۔ آپ ﷺ کو میں نے ایک شعر پڑھ کر سنایا آپ ﷺ نے فرمایا اور سناؤ میں نے پھر سنایا آپ ﷺ فرمایا اور سناؤ یہاں تک کہ میں نے اس کے ایک سو اشعار سنائے۔ (مسلم)

تشریح: ہِیَہ بیاصل میں ایہ ہے الف کو حذف کر کے ہا تنبیہ کو لگا دیتے ہیں یہ ہات کے معنی میں آتا ہے اور کہو: آپ ﷺ نے ہر بار مزید کہنے کا فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ حکمت والے اشعار کو سننے میں حرج نہیں۔ خواہ ان کا کہنے والا کافر و فاسق ہو۔ امیہ بن صلیت جاہلی شعراء میں سے مشہور شاعر ہے۔ اس نے اہل کتاب سے عبادت کے طریقے سیکھے۔ یہ اہل کتاب سے آپ ﷺ کے متعلق پوچھتا رہتا تھا۔ اس کا گمان یہ تھا کہ ہمارے قبیلہ میں پیغمبر ہوگا مگر جب آپ نے نبوت کا دعویٰ کیا تو آپ کا تعلق قبیلہ قریش سے تھا۔ حسد و عناد کی وجہ سے انکار کر دیا اور بد بختی غالب آئی اور ایمان سے محروم رہا۔ یہ پہلا شخص تھا جس

نے عرب جاہلیت میں اپنے خط پر: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ لکھا۔ آپ ﷺ نے اس کے متعلق فرمایا: اَمِنْ شَعْرِهِ وَكَفَرَ قَلْبُهُ۔ اس کے اشعار ایمان والے اور اس کا دل کفر والا تھا۔

رجز کا زبان پر لانا

۶/۴۶۷۳ وَعَنْ جُنْدُبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَقَدْ دَمِيتُ أَصْبَعُهُ فَقَالَ هَلْ أَنْتِ إِلَّا أَصْبَعُ دَمِيتُ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۹/۶ الحدیث رقم ۲۸۰۲ و مسلم فی ۱۴۲۱/۳ الحدیث رقم (۱۷۹۶-۱۱۲) واحمد فی المسند ۳۱۲/۴۔

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی انگلی مبارک سے کسی معرکہ میں خون بہنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو تو ایک انگلی ہی ہے جو کہ خون آلود ہوئی ہے اور یہ تکلیف تجھے اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیش آئی ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۱۔ هَلْ أَنْتِ إِلَّا أَصْبَعُ: غزوہ احد میں آپ کی انگلی زخمی ہو گئی تو اسے خطاب کرتے ہوئے بطور استعارہ یا بطور حقیقت خطاب فرما کر اسے تسلی دے رہے تھے مطلب یہ ہے کہ یہ خون آلودگی تیرے لیے آسان ہے کیونکہ تو ہلاکت و قطع سے محفوظ رہی ہے اور یہ خون آلودگی بھی ضائع ہونے والی نہیں بلکہ راہِ خدا میں ہے جس کا ثواب یقیناً ملے گا۔ جیسا فی سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ۔ سے ظاہر ہو رہا ہے اس سے امنت کو تلقین فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں زخم آئے تو صبر و ضبط سے کام لیں۔

انتکال: یہ تو شعر ہے اور آپ کو شعر سکھائے نہیں گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ.....۔

الجواب: شعر تو وہ ہوتا ہے جس میں آدمی موزونیت کا قصد کر کے کوئی موزوں کلام لائے جبکہ یہ کلمات آپ کی زبان مبارک سے بلا قصد جاری ہوئے پس یہ رجز یہ کلمات ہیں جو اشعار میں داخل نہیں۔ ۳ علامہ طبری کہتے ہیں جو کبھی کہیں شعر کہے وہ شاعر نہیں ہوتا اور آیت کی مراد یہ ہے کہ آپ شاعر نہیں۔ ۴ یہ عبد اللہ ابن رواحہ کا شعر ہے۔ کذا ذکرہ السیوطی کسی دوسرے کا شعر بھی آپ کی زبان پر نہیں آ سکتا یہ دعویٰ خود محل نظر ہے۔ اوپر کی روایت میں لبید کا شعر پڑھنا ثابت ہو رہا ہے۔

اے حسان! مشرکین کی ہجو کرو

۷/۴۶۷۴ وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمَ قُرَيْظَةَ لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ أَهْجِ الْمُشْرِكِينَ فَإِنَّ جِبْرِيلَ مَعَكَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانٍ أَجِبْ عَنِّي أَلَهُمْ أَيْدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۴/۶ الحدیث رقم ۳۲۱۲ و مسلم فی ۱۹۳۳/۴ الحدیث رقم (۴۲۸۵-۵۱)۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قریظہ کے دن حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم مشرکین کی ہجو کرو بلاشبہ حضرت جبریل علیہ السلام تمہارے معاون ہیں یعنی القاء والہام سے اور جناب رسول

اللہ تعالیٰ احسان کو فرماتے میری طرف سے تم مشرکین کی بات کا جواب دو اور پھر یوں دعا فرماتے۔ اے اللہ! ان کی جبرائیل کے ذریعے مدد فرما۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿يَوْمَ قُريْطَةَ﴾: یہ یہود کا ایک قبیلہ ہے جنہوں نے غزوہ خندق کے موقع پر غداری کی جس کی سزا میں اختتام غزوہ احزاب پر ان کا پچیس روز محاصرہ کیا گیا پھر حضرت سعد کے فیصلہ کے مطابق ان کو قتل کیا گیا۔
 حسان: یہ مشہور انصاری صحابی شاعر رسول اللہ ﷺ ہیں ایک سو بیس سال عمر پائی نصف اسلام اور نصف کفر میں۔

روح القدس: روح سے جبرائیل امین مراد ہیں تمام جو انبیاء علیہم السلام پر وحی لانے والے ہیں۔ القدس: مقدس کے معنی میں ہے اس سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے۔ یہ اضافت تشریفی ہے جیسے روح اللہ۔ قدس روح ہی کی صفت ہو تو اضافت لزوم کے لئے ہوگی۔

ہجو یہ اشعار تیر سے زیادہ سخت

۸/۳۶۷۵ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اهْجُوا قُرَيْشًا فَإِنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهِمْ مِنْ رَشْقِ النَّبْلِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۹۳۵/۴ الحديث رقم (۱۵۷-۲۴۹۰)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم قریش کی ہجو کرو اور وہ ان کے لئے تیر مارنے سے زیادہ سخت ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿اهْجُوا قُرَيْشًا﴾: اس سے ثابت ہوا کہ کفار کی ہجو و مذمت جائز ہے مگر دشمنان دین کی ہجو اس وقت کرنی چاہیے جب کہ وہ مسلمانوں کی ہجو کریں اس سے پہلے ہجونہ کی جائے تاکہ یہ بات ان کو ہجو پر آمادہ کرنے والی نہ بن جائے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ [الأنعام: ۱۰۸]

جب تم اللہ اور رسول کا دفاع کرتے ہو تو روح القدس تمہارے معاون ہوتے ہیں

۹/۳۶۷۶ وَعَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانٍ إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ مَا نَافَحْتَ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَجَاهُمْ حَسَّانٌ فَشَفَى وَاشْتَفَى۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۹۳۵/۴ الحديث رقم (۱۵۷-۲۴۹۰)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو حضرت حسان رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہوئے سنا کہ جب تک تم اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے دفاع کرتے ہو تو روح القدس تمہاری معاونت کرتے ہیں اور میں نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ حسان نے ان کی ہجو کر کے شفا دی اور شفا پائی۔ یعنی سکون و اطمینان کا سامان مہیا کیا۔

(مسلم)

تشریح ❁ اس میں دو باتیں فرمائیں: ❶ جب تم کفار و قریش کی ہجو کرتے ہو تو اللہ کی طرف سے جبریل تمہاری معاونت کرتے ہیں۔ ❷ کفار کی ہجو ان کی مذمت سے شفاء دے کر سکون بخشنے والی تھی۔

کہیں شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنالے

۴۶۷۷/۱۰ اَوْ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ التُّرَابَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَتَّى اغْبَرَّ بَطْنُهُ يَقُولُ -

وَاللَّهُ لَوْلَا اللَّهُ مَا ابْتَدَيْنَا ☆ وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَأَنْزَلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا ☆ وَثَبَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَأَقَيْنَا
إِنَّ الْأُولَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا ☆ إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبَيْنَا
يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِهَا أَبَيْنَا أَبَيْنَا - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۳۹۹/۷ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۰۴ وَمُسْلِمٌ فِي ۳/۱۰۴۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۱۲۵-۱۸۰۳) وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۰۲/۴ -

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خندق کے دن خندق سے مٹی منتقل کر رہے تھے یہاں تک کہ آپ کا پیٹ مبارک بھی مٹی سے آلودہ ہو گیا اور آپ ﷺ نے یہ الفاظ فرماتے جا رہے تھے۔ اگر اللہ ہدایت نہ دیتا تو ہم ہدایت نہ پاتے اور نہ ہم صدقہ کرتے اور نہ ہم نماز پڑھتے اے اللہ! اپنا سکینہ ہم پر نازل فرما اور اگر دشمن سے ہمارا سامنا ہو تو ہمیں ثابت قدم رکھنا کفار نے ہم پر سرکشی کی ہے اور انہوں نے جب ہمیں فتنے میں ڈالنا چاہا تو ہم نے اس سے انکار کر دیا اور یہ لفظ (ابینا) بار بار اور بلند آواز سے فرماتے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ❁ يَرْفَعُ صَوْتَهُ: ہا کا مرجع ابینا کا کلمہ ہے اور پہلے ابینا سے پہلے قائلاً مقدر ہے یعنی تاکید کے لئے یہ کلمہ تاکید و تلمیذ کے لئے اور سنانے کے لئے کہا جاتا تھا۔

(۱) طیبی کا قول: ہا کی ضمیر کا مرجع اشعار ہیں اور ابینا ابینا حال ہے یعنی خاص کرتے ہوئے لفظ ابینا کو۔
۳ جہاد پر ابھارنے کے لیے بلند آواز سے رجز درست ہے۔

اصل زندگی آخرت کی ہے

۴۶۷۸/۱۱ اَوْ عَنِ أَنَسٍ قَالَ جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يُحْفِرُونَ الْخَنْدَقَ وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ وَ يَقُولُونَ نَحْنُ الدِّينُ بَايَعُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُحْيِيهِمُ اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ فَاعْفِرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۶/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۸۳۵ وَمُسْلِمٌ فِي ۳/۱۴۲۲ الْحَدِيثُ رَقْم (۱۳۰-۱۸۰۵)

واحد فی المسند ۱۷۲/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مہاجرین و انصار خندق کھود رہے تھے اور اس کی مٹی کو منتقل کر رہے تھے اور زبان پر یہ کلمات تھے: نَحْنُ الَّذِينَ یعنی ہم ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے حضرت محمد ﷺ کی جہاد پر بیعت کی ہے اور یہ اس وقت تک کے لئے ہے جب تک ہم زندہ ہیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ ان کو جواب دیتے ہوئے فرماتے اے اللہ! اصل زندگی تو آخرت کی زندگی ہے پس تو انصار و مہاجرین کی بخشش فرما۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: لَا عِشَ الْأَعِشُ الْآخِرَةُ: ان کلمات میں انصار و مہاجرین کو آنے والی ان مشقتوں پر تسلی دی جا رہی ہے کہ اصل زندگی تو آخرت کی ہے دنیا کا دکھ کچھ حقیقی نہیں بلکہ عارضی ہے۔

خراب اشعار کی مذمت

۱۲/۴۶۷۹: وَأَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْتَلِيءُ جَوْفُ رَجُلٍ قَبْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ مِّنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ شِعْرًا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۸/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۵۵ و مسلم فی ۷۶۹/۴ الحدیث رقم (۲۲۵۷-۷) و ابوداؤد فی السنن ۲۷۶/۵ الحدیث رقم ۵۰۰۹ و الترمذی فی ۱۲۹/۵ الحدیث رقم ۲۸۵۱ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۶/۲ الحدیث رقم ۳۷۵۹ و الدارمی فی ۳۸۴/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۵ و احمد فی المسند ۱۷۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ کسی آدمی کے پیٹ کا پیپ سے بھر جانا جس سے وہ گندا ہو جائے وہ اس سے بہتر ہے کہ اس کا پیٹ شعروں سے بھرا ہوا ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: خَيْرٌ مِّنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ شِعْرًا: ۱ اس سے مراد وہ اشعار ہیں جن میں مشغول رہ کر قرآن مجید اور علوم شرعیہ سے محروم رہے ایسی صورت میں ہر طرح کا شعر برا ہے۔ ۲ برے مضامین والے جویہ، عشقیہ غزلیہ اشعار جن میں فحش اور کفریہ شریکے مضامین اور ناشائستہ معانی ہوں۔

الفصل الثانی:

مؤمن کا زبان سے جہاد

۱۳/۴۶۸۰: عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَنْزَلَ فِي الشِّعْرِ مَا أَنْزَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنَّمَا تَرَوْنَهُمْ بِأَنْفُسِهِمْ النَّبِيُّ (رواه في شرح السنة وفي الاتيعاب الابن عبد البر انه) قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاذَا تَرَى فِي الشِّعْرِ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ۔

أخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۲/۲۷۸ الحدیث رقم ۳۴۰۹، واحمد فی المسند ۳/۴۵۶۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اشعار سے متعلق وہ آیات اتاریں جو اتاریں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مؤمن اپنی تلوار اور زبان دونوں سے ہی جہاد کرتا ہے مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کی قبضہ قدرت میں میری جان ہے! گویا تم ان اشعار سے کفار کو تیروں سے مارتے ہو۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے اور ابن البر نے استیعاب میں نقل کیا کہ کعب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! شعر کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ مؤمن اپنی تلوار اور زبان سے جنگ کرتا ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ﴾ علماء نے تحریر فرمایا ہے کہ زمانہ نبوت میں تین صحابہ اسلام کے ممتاز شعراء میں سے تھے: ① حسان بن ثابت۔ ② عبد اللہ بن رواحہ۔ ③ کعب بن مالک رضی اللہ عنہ۔ یہ اپنے اشعار کے ذریعہ کفار کو ڈراتے اور ان پر رعب ڈالتے تھے اور حسان بن ثابت نے کفار کے انساب میں طعن کے تیر مارے اور عبد اللہ بن رواحہ تو بیخ وزجر کا ہتھوڑا رسید کرتے تو حضرت کعب بن مالک نے قبیح اشعار کی شکایت کی غرض اور اپنے حال پر تاسف کا اظہار کرتے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ نے شعراء کی مذمت میں یہ آیات اتاری ہیں: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ (الشعراء: ۲۲۴) تو آپ ﷺ نے فرمایا کفار کی جو مذمت اور تائید دین کے لئے کہے جانے والے اشعار جہاد کا حکم رکھتے ہیں۔ نہ ایسا شعر مذموم ہے اور کہنے والا گنہگار و مجرم ہے کہ اس آیت کا مصداق بنے چنانچہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے استثناء فرمایا: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ اور آپ ﷺ نے ان کی تسلی کے لئے اس کو تاکید سے اس طرح ذکر فرمایا: ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ﴾ کہ یہ تمہارے اشعار زمی نہال سے کچھ کم نہیں۔

فحش گوئی نفاق کا شعبہ ہے

۴۶۸۱/۴ اور عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَيَاءُ وَالْعِي شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْبَدَاءُ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ۔ (رواہ الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۴/۳۲۹ الحدیث رقم ۲۰۲۷، واحمد فی المسند ۵/۲۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کی ہے کہ حیا اور زبان کو قابو میں رکھنا ایمان کے دو شعبے ہیں اور فحش گوئی اور بکواس نفاق کے دو شعبے ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿الْحَيَاءُ﴾ حیا کا ایمان کی شاخ ہونا ظاہر ہے۔ ہم نے کتاب الایمان میں اس کو ذکر کیا۔ باقی زبان کا روک کر رکھنا ایمان کا شعبہ ہے اور فحش گوئی اور بے فائدہ بکواس یہ نفاق کے شعبے ہیں اس کی وجہ یہ ہے مؤمن حیا اور انکسار اور مسکینی اور شغل عبادت اور اصلاح باطن کی وجہ سے اپنی بات کو بیان کرنے اور زوردار انداز سے وضاحت سے عاجز ہوتا ہے اور مبالغہ آمیزی اور زبان کی تیزی نہیں دکھا سکتا وہ بڑی باتوں سے گریز کرتا ہے۔ اس کے بالمقابل منافق فحش گو، دلیر زبان آور اور چرب زبان ہوتا ہے۔

قیامت میں منہ پھٹ و متکبر مجھ سے دور

۱۵/۴۶۸۲ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي أَسَاوِيَكُمْ أَخْلَاقًا الشَّرَّارُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ الْمُتَفِيهِقُونَ (رواه البيهقي في شعب الإيمان وروى الترمذي نحوه عن جابر وفي رواية) قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا الشَّرَّارُونَ وَالْمُتَشَدِّقُونَ فَمَا الْمُتَفِيهِقُونَ قَالَ الْمُتَكَبِّرُونَ۔

أخرجه أحمد في المسند ۱۹۳/۴، والبيهقي في شعب الإيمان ۲۵۰/۴ الحديث رقم ۴۹۶۹۔ أخرجه الترمذي في السنن ۳۲۵/۴ الحديث رقم ۲۰۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ خُسنیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے سب سے زیادہ میرے ہاں پسندیدہ اور قیامت میں سب سے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جو تم میں اخلاق کے اعتبار سے اچھے ہیں اور تم میں سب سے زیادہ میرے ہاں مبغوض اور مجھ سے نہایت دور وہ لوگ ہوں گے جو برے اخلاق والے منہ پھٹ اور فراخ گو اور متکبر ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم شراروں اور متشدقوں کو تو جانتے ہیں؟ المتفہقون کون ہیں؟ تو آپؐ نے فرمایا اس سے مراد متکبر لوگ ہیں۔ یہ بیہقی کی روایت ہے اور اسی طرح کی روایت ترمذی نے حضرت جابرؓ سے بھی نقل کی ہے۔

تشریح: ① الْمُتَفِيهِقُونَ: فہق منہ بھر کر کلام کرنا اور سخن میں فراخی اختیار کرنا۔ کلام میں تصنع اور تکلف، تکبر کی وجہ سے آتا ہے اس لیے اس کی تفصیل لازم معنی سے کردی گئی اس سے معلوم ہوا کہ بکو اس بے فائدہ اور تصنع و بناوٹ اور تکلف کی خاطر جمع بندی میں قابلِ مذمت ہیں البتہ وعظ و خطبہ کو دلوں میں موثر بنانے اور نرمی پیدا کرنے کے لئے اگر ایسا کیا جائے تو وہ حسن نیت کی وجہ سے مکروہ نہیں لیکن اس میں بھی لوگوں کی سمجھ کے مطابق کلام کرنا چاہیے۔ اُن پڑھوں کے سامنے مشکل لغات کا استعمال اور جمع بندی درست نہیں۔

الْمُتَشَدِّقُونَ: وہ شخص جو تصنع سے کلام کرنے والا ہو۔

الشَّرَّارُ: جو کثرت سے کلام کرے۔

زبان سے کھانے والوں کا خروج

۱۶/۴۶۸۳ وَأَعْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرَةُ بِالنِّسْتِهَا۔ (رواه أحمد)

أخرجه أحمد في المسند ۱۸۴/۱۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ ایسے لوگ نہ نکلیں جو اپنی زبانوں سے اس طرح کھائیں گے جس طرح کہ گائے اپنی زبان سے کھاتی ہے۔ (احمد)

تشریح: ﴿يَا كُلُّونَ بِالسِّنِّهِمْ﴾ یعنی اپنی زبانوں کو کھانے کا ذریعہ بنائیں گے یعنی لوگوں کی جھوٹی سچی تعریف کریں گے فصاحت و بلاغت کو ظاہر کریں گے تاکہ لوگوں کو اپنے جال میں پھانسیں اور ان سے دنیا حاصل کریں۔ گائے کے کھانے سے تشبیہ دی کہ جیسے وہ اپنی زبان سے چرتی ہے اور چارے میں سے تراور خشک شیریں اور تلخ کی تمیز نہیں کرتی اسی طرح یہ لوگ بھی اپنی زبانوں کو اپنے مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنائیں گے اور اس میں حق و باطل اور حلال و حرام کی تمیز نہ کریں گے۔

اللہ کی نگاہ میں ناپسندیدہ شخص

۳۶۸۴/۷ اَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَلِيعَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا يَتَخَلَّلُ الْبَقْرَةُ بِلِسَانِهَا۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد وقال هذا حدیث غریب)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۷۴/۵ الحدیث رقم ۵۰۰۰، و الترمذی فی ۱۲۹/۵ الحدیث رقم ۲۸۵۳، و احمد فی المسند ۱۸۷/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص سخت ناپسندیدہ ہے جو کلام و بیان میں حد سے زیادہ فصاحت و بلاغت کا مظاہرہ کرے اس طرح کہ وہ اپنی زبان کو اس طرح لپیٹ لپیٹ کر باتیں کرے جس طرح گائیں اپنے چارے کو لپیٹ لپیٹ کر جلدی جلدی اپنی زبان کے ذریعہ کھاتی ہیں۔ اس روایت کو ترمذی اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے نیز ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَلِيعَ﴾: کلام وہی اچھا ہے جو ضرورت کے مطابق اور ظاہر و باطن کے موافق ہو اور شریعت کے خلاف نہ ہو۔

تخلل: کسی چیز کا درمیان میں آنا۔

باقرة: بقرہ کی جمع ہے بمعنی گائے۔

قینچیوں سے ہونٹ کاٹے جانے والے خطباء

۳۶۸۵/۸ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِيْ بِقَوْمٍ تَقْرَأُ شِفَاهَهُمْ بِمَقَارِئِصَ مِنَ النَّارِ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

احمد فی المسند ۱۸۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس رات مجھے معراج کرائی گئی میرا گزر ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کے ہونٹ قینچیوں سے کاٹے جا رہے تھے میں نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ تو انہوں نے کہا یہ آپ ﷺ کی امت کے وہ خطباء ہیں جو کہ وہ بات کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ یعنی دوسرے لوگوں کو نیک کام کرنے کے لئے کہتے ہیں اور خود نہیں کرتے اس میں ان کے عمل نہ کرنے کی مذمت ہے کہنے کی مذمت نہیں اس لیے امر بالمعروف میں فعل کا کرنا شرط نہیں اگرچہ بہتر اور موثر ہے۔

زبان آوری کا ایک غلط مقصد

۳۶۸۶/۱۹ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّمَ صَرْفَ الْكَلَامِ لِيَسْبِيَ بِهِ قُلُوبَ الرِّجَالِ أَوْ النَّاسِ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا۔ (رواہ ابو داؤد)
اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۴/۵ الحديث رقم ۵۰۰۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کلام میں ہیر پھیر اس لیے سیکھا تا کہ اس سے لوگوں کے دلوں کو یا مردوں کے دلوں کو قابو میں رکھے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے فرائض و نوافل کو قبول نہ فرمائے گا۔ (ابو داؤد)

تشریح: ﴿صَرْفَ الْكَلَامِ﴾ صرف کلام سے مراد کلام میں تحسین کرنا یا کاری کے لئے جھوٹ کی ملاوٹ کرنا اور التباس اور ابہام کے لئے اس میں رد و بدل کرنا۔ صرف کلام کا معنی بعض نے یہ لکھا ہے کہ کلام کو کئی انداز سے پیش کرنا۔

اختصار میں خیر ہے

۳۶۸۷/۲۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ يَوْمًا وَقَامَ رَجُلٌ فَكَثَرَ الْقَوْلَ فَقَالَ عَمْرُو لَوْ قَصَدَ لِي قَوْلُهُ لَكَانَ خَيْرًا لَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ رَأَيْتُ أَوْ أُمِرْتُ أَنْ أَتَجَوَّزَ فِي الْقَوْلِ فَإِنَّ الْجَوَازَ هُوَ خَيْرٌ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۷۶/۵ الحديث رقم ۵۰۰۸۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن ایک آدمی کھڑا ہوا اور اس نے بہت زیادہ باتیں کیں حضرت عمرو نے فرمایا اگر یہ شخص اپنی بات میں میانہ روی اختیار کرتا تو اس کے لئے زیادہ اچھا تھا اس لیے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا میں مناسب سمجھتا ہوں یا مجھے یہ حکم ملا ہے کہ میں بات کو مختصر کیا کروں اس لیے کہ اختصار میں ہی خیر ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح ﴿قَصْدٌ بِاسْتِقَامَتٍ اور میانہ روی۔

الجواز : اس کا معنی جاری ہونا کسی جگہ یا راستہ سے گزرنا، نماز آرام سے ادا کرنا اور مجازاً اس کا معنی گفتگو کرنا ہے۔ اس روایت میں قال عمرو طول کلام کی وجہ سے دوبارہ لایا گیا اور قام رجل یہ حال ہے تو قول مقولہ میں حال کے حائل ہونے کی وجہ سے قال کو دوبارہ ذکر کیا گیا۔

بعض کلام و بال جان ہے

۲۱/۴۶۸۸ وَ عَنْ صَخْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا وَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا وَإِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حُكْمًا وَإِنَّ مِنَ الْقَوْلِ غِيَالًا۔ (رواه أبو داود)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۷۸/۵ الحدیث رقم ۵۰۱۲۔

تقریباً حضرت صحرا بن عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ صحرا کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بعض بیان جادو ہیں یعنی جادو کی طرح ہیں اور بعض علم جہالت ہیں اور کچھ شعر حکمت ہیں اور کچھ کلام و بال جان ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا﴾ بعض علم جہالت ہیں اس کے دو معنی ہیں جیسا کہ علامہ طبری نے نقل کیا ہے ایسے علوم سیکھنا جن کی ضرورت نہیں مثلاً علم نجوم، علم فلسفہ وغیرہ اور ضروری علوم کو ترک کر دینا جیسا قرآن و سنت کا علم تو اب بعض علوم یا مقصد علم سے جاہل رہنے کا باعث بن گئے اس لیے اس کو جہالت کہا۔ علم رکھنے کے باوجود علم پر عمل نہ کرنا گویا اظہار جہالت ہے۔ ایک آدمی علم کا دعویٰ کرے اور اپنے گمان میں عالم ہو اور واقع میں جاہل ہو تو یہ علم نہیں بلکہ جہالت ہے حکم اور حکمت ایک دوسرے کے ہم معنی ہیں۔

عیال: اس کا معنی و بال ہے اس سے مراد یہ ہے کہ سامع جاہل ہو یا وہ گفتگو سننا ہی نہ چاہتا ہو تو کہنے والے کے لئے و بال ہوگا۔

الفصل الثالث

ایک فرض جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے دفاع

۲۲/۴۶۸۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ لِحْسَانِ مُنْبَرًا فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يُفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يُنَافِحُ وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَانَ بَرُّوحِ الْقُدُسِ مَا نَا فَح أَوْ فَاخَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۸۰/۵ الحدیث رقم ۵۰۱۵، والترمذی فی ۱۲۶/۵ الحدیث رقم ۲۸۴۶، واحمد فی المسند ۷۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ حضرت حسان کے لئے مسجد میں منبر رکھواتے اور حسان اس پر کھڑے ہو کر جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فخریہ اشعار کہتے یا رسول اللہ ﷺ کی طرف سے دفاع کرتے اور جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے کہ اللہ تعالیٰ حسان کی جبریل امین سے مدد فرماتے ہیں جب تک کہ وہ اس کے رسول ﷺ کی طرف سے دفاع کرتے ہیں۔ (بخاری)

تشریح: نافع برفاع کرنا۔ حضرت حسان کے لئے مسجد میں منبر رکھا کر مشرکین کی مذمت کے اشعار کہلواتے جاتے جبریل علیہ السلام حضرت حسان رضی اللہ عنہ کی مدد کرتے کفار کے مقابلے میں حق کا فخریہ دفاع ضروری ہے۔

اے انجشہ! شیشے کی بوتلیں مت توڑو

۲۳/۴۶۹۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَادٍ يَقَالُ لَهُ أَنْجَشَةُ وَكَانَ حَسَنَ الصَّوْتِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُوَيْدُكَ يَا أَنْجَشَةُ لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ قَالَ قَتَادَةُ يَعْنِي ضَعْفَةَ النِّسَاءِ۔ (متفق عليه)

أخرجہ البخاری فی صحيحہ ۵۹۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۱۱ و مسلم فی صحيحہ ۱۸۱۲/۴ والدارمی فی ۳۸۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۱، واحمد فی المسند ۲۷۰۱۔

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ایک حدی خواں تھا جس کو انجشہ کہا جاتا تھا جو کہ بہت خوبصورت آواز والا تھا آپ ﷺ نے اسے فرمایا: اے انجشہ! اونٹوں کو ذرا آہستہ چلنے دو اور شیشے کی بوتلوں کو مت توڑو۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد عورتیں تھیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: رُوَيْدُكَ يَا أَنْجَشَةُ: اونٹوں کو اشعار وغیرہ کے ساتھ ہانکنا بالاتفاق مانع ہے اہل عرب کے ہاں رواج تھا کہ جب اونٹ تھک جاتے تو حدی کہی جاتی جس سے اونٹ مست اور گرم ہو کر خوب تیز چلنے لگتے۔

لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ: قواریر قارورة کی جمع ہے شیشے کو کہتے ہیں۔ اس جملے کے دو معنی ہیں: ① خواتین کے اجسام نرم اور ضعیف ہوتے ہیں۔ اونٹوں کے تیز چلنے سے وہ سخت تھکاوٹ کا شکار ہو جاتے۔ ② عورتوں کے دلوں کی نرمی اور ضعف اور تاثیر کی تیزی کی وجہ سے یہ فرمایا کہ کہیں ان کے باطن میں وساوس نہ پیدا ہو جائیں اونٹ زیادہ مست ہو کر تیز رفتاری کی وجہ سے ان کو گرانہ ڈالیں۔ اس میں پہلا معنی ظاہر تر ہے۔ آپ ﷺ نے اپنے افعال و اقوال سے درحقیقت امت کو تلقین و تعلیم فرمائی۔

اچھا شعر اچھا کلام، بُرا شعر بُرا کلام

۲۴/۴۶۹۱ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ذَكَرَ عَبْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَلَامٌ فَحَسَنُهُ حَسَنٌ وَقَبِيحُهُ قَبِيحٌ۔

(رواہ الدارقطنی وروی الشافعی عن عروۃ مرسلًا)

أخرجه الدارقطنی فی السنن ۴/۱۵۵ الحدیث رقم ۲/من باب الخیر الواحد یوجب العمل۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے اشعار کا تذکرہ کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کلام ہے چنانچہ اچھا شعر اچھا کلام ہے اور برا شعر برا کلام ہے۔

یہ دارقطنی کی روایت ہے اور امام شافعیؒ نے اسے عروہ سے مرسل نقل کیا ہے۔

هُوَ كَلَامٌ فَحَسَنُهُ حَسَنٌ: شعر کے متعلق اس روایت نے ایک فیصلہ کن بات ظاہر فرمادی کہ شعر کی اچھائی یا برائی کا دار و مدار اس کے مضمون پر ہے۔

اس شیطان کو پکڑ لو

۲۵/۴۶۹۲ وَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ إِذَا عَرَضَ شَاعِرٌ يُنْشِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ امْسِكُوا الشَّيْطَانَ لَأَنْ يَمْتَلِي جَوْفَ رَجُلٍ قَبِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِي شِعْرًا۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۴/۱۷۶۹ الحدیث رقم (۹-۲۲۵۹) واحمد فی المسند ۳/۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم مقام عرج میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کر رہے تھے چنانچہ ایک شاعر شعر پڑھتا ہوا نمودار ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شیطان کو پکڑ لو یا یہ فرمایا اس شیطان کو تھام لو۔ کسی آدمی کے پیٹ کا پیپ سے بھرا ہوا ہونا اس سے بہتر ہے کہ وہ شعر سے بھرا ہوا ہو۔ (مسلم)

تشریح: خُذُوا الشَّيْطَانَ: آپ ﷺ نے ایک شاعر کو دیکھا جو بے باکی کے عالم میں مسلمانوں کی پرواہ کیے بغیر شعر پڑھتا جا رہا ہے۔ تو آپ ﷺ نے محسوس فرمایا کہ اس میں بے حیائی اور بے شرمی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے جس کی وجہ سے وہ غرور میں مبتلا ہے چنانچہ آپ ﷺ نے اس کو شیطان سے تعبیر فرمایا۔ (ع)

گانا دل میں نفاق پیدا کرتا ہے

۲۶/۴۶۹۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغِنَاءُ يُنْبِتُ الْبِفَاقَ فِي الْقَلْبِ

کَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الزَّرْعَ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۲۷۹/۴ الحدیث رقم ۵۱۰۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: گناہوں میں اس طرح نفاق کو پیدا کرتا ہے جس طرح پانی کھیتی کو اگاتا ہے۔ اس روایت کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور دیلمی نے اس روایت کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کیا ہے کہ غنا اور لہو دل میں نفاق کو اس طرح پیدا کرتے ہیں جس طرح پانی گھاس کو اگاتا ہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بلاشبہ قرآن اور ذکر دل میں ایمان کو اس طرح پیدا کرتے ہیں جیسے پانی نباتات کو اگاتا ہے۔ (بیہقی، دیلمی)

تشریح: ❁ الْغِنَاءُ يُنْبِتُ النِّفَاقَ یعنی راگ نفاق کا سبب ہے اور دیلمی میں یہ روایت ان الفاظ سے وارد ہے: ان الغناء واللہو ینبتان النفاق فی القلب کما ینبت الماء العشبۃ والذی نفس محمد بیدہ ان القرآن والذکر ینبتان الایمان فی القلب کما ینبت الماء العشبۃ۔ علامہ نووی نے کتاب الروضہ میں لکھا ہے کہ گانا فقط آواز سے مکروہ ہے اور اس کے سننے کا بھی یہی حکم ہے اور اجنبی عورتوں سے سننا سخت مکروہ ہے اور ساز اور شراب اور طنبور اور باجے کے ساتھ گانا حرام ہے اور اس کا سننا بھی حرام ہے۔

بانسری کی آواز سے کانوں میں انگلیاں

۲۷۹۳/۲۷۹۳ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي طَرِيقٍ فَسَمِعَ مِزْمَارًا فَوَضَعَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَنَاءَ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَى الْجَانِبِ الْآخِرِ ثُمَّ قَالَ لِي بَعْدَ أَنْ بَعْدَ يَا نَافِعُ هَلْ تَسْمَعُ شَيْئًا قُلْتُ لَا فَرَفَعَ إصْبَعِيهِ مِنْ أُذُنَيْهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَ صَوْتَ يَوَاحٍ فَصَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ قَالَ نَافِعٌ وَكُنْتُ إِذْ ذَاكَ صَغِيرًا۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۲۲/۵ الحدیث رقم ۴۹۲۴۔

ترجمہ: حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر میں تھا تو آپ نے باجے کی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں ڈال لیں اور راستہ سے دوسری جانب ہٹ گئے پھر دوڑ کر نکل جانے کے بعد فرمایا اے نافع! کیا تم کوئی چیز سن رہے ہو؟ میں نے کہا نہیں۔ تو انہوں نے اپنی دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں سے نکال دیں اور پھر فرمانے لگے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا کہ آپ ﷺ نے بانسری کی آواز سنی تو آپ ﷺ نے اسی طرح کیا جیسے میں نے کیا۔ نافع کہتے ہیں کہ میں اس وقت چھوٹا سا تھا۔ (احمد و ابوداؤد)

تشریح: ❁ كُنْتُ إِذْ ذَاكَ صَغِيرًا: حضرت نافع اس سے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ میرے سننے سے کو کوئی کراہت تشریح پر محمول نہ کرے کیونکہ میں اس وقت تک نو عمر تھا احکام شرعیہ کا مکلف ہی نہیں تھا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ فعل کمال و برع اور تقویٰ پر دلالت کرتا ہے۔ محدثین کہتے ہیں کہ کوئی روایت تحریم غناء کے سلسلے میں صحیح نہیں اور صوفیاء کہتے ہیں کہ جہاں ممانعت وارد ہوئی

ہے اس سے باج والا غناء مراد ہے مگر فقہاء نے اس میں بلیغ تشدید فرمائی ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ باجوں کی آواز کاسنا حرام اور گناہ ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا: ((استماع الملاحی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ بہا من الکفر)) یعنی باجوں کا سننا گناہ ان کے پاس بیٹھنا فسق اور ان سے لذت حاصل کرنا کفر کی باتوں میں سے ہے۔ اگر کسی نے اچانک سن لیا تو اس پر گناہ نہیں البتہ اس پر لازم ہے کہ اس سے بچنے کی بہت کوشش کرے اس لئے کہ منقول ہے کہ آپ ﷺ نے کانوں میں انگلیاں رکھ لیں۔

بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ وَالْغَيْبَةِ وَالشَّتْمِ

زبان کو غیبت اور گالی گلوچ سے محفوظ کرنے کا بیان

زبان کی حفاظت نامناسب گفتگو سے ہر وقت لازم ہے۔ خصوصاً غیبت، گالم گلوچ، بدزبانی و بدکلامی سے بچنا ضروری ہے۔ غیبت کسی کی غیر موجودگی میں کسی کو ایسی بات کہنا کہ جس کو وہ سنے تو برا سمجھے یہ اس صورت میں تو غیبت ہے جب وہ عیب اس میں موجود ہو اور اگر وہ عیب اس میں موجود نہ ہو تو یہ بہتان بن جائے گی جس پر حد مقرر کی گئی ہے۔ (اعاذنا اللہ)

الفصل الاول

دو چیزوں کی ضمانت پر جنت کی ضمانت

۴۶۹۵/ اَعْنُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۰۸/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۷۴۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مجھے دو چیزوں کی ضمانت دے میں اس کے لئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں ایک وہ چیز جو اس کے جبروں کے درمیان ہے اور ایک وہ چیز جو اس کی ٹانگوں کے درمیان ہے۔ (بخاری)

تشریح: اَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ یعنی وہ جنت میں پہلے پہل داخل ہوگا اور درجات عالیہ پائے گا۔ یہ ضمانت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے رسول ﷺ کی زبان سے سنائی گئی ہے۔ یہ اسی طرح ہے جیسا کہ اس نے اپنے بندوں کے رزق کی ضمانت خود اپنے فضل سے لے لی ہے۔ اسی طرح کا قوی وعدہ اعمال کی جزاء کا ہے جو کہ یقیناً پورا ہو کر رہے گا۔

رضا کا ایک کلمہ بھی بخشش کے لئے کافی ہے

۲/۴۶۹۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ (رواه البخاری وفي رواية لهما) يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۸/۱۱ الحدیث رقم ۶۴۷۷ و مسلم فی ۲۲۹۰/۴ الحدیث رقم (۲۹۸۸-۵۰)، والترمذی فی السنن ۴۸۴/۴ الحدیث رقم ۲۳۱۹ و ابن ماجہ فی ۱۳۱۲/۲ الحدیث رقم ۳۹۶۹ و مالک فی الموطأ ۹۸۵/۲ الحدیث رقم ۵، واحمد فی المسند ۴۶۹/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ انسان بعض اوقات اللہ کی رضا مندی کا کوئی ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے جس کا قطعاً اسے خیال بھی نہیں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کے درجات بلند کر دیتے ہیں اور بعض اوقات بندہ اللہ کی ناراضگی کا ایسا کلمہ زبان سے نکال دیتا ہے جس کی طرف اس کا دھیان بھی نہیں ہوتا اور اس کی وجہ سے وہ دوزخ میں اتنا دور جا گرتا ہے جتنا مشرق و مغرب کا فاصلہ ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ﴾: زبان کی حفاظت ہر وقت ضروری ہے اس کے فعل کو آسان نہ سمجھنا چاہیے بعض اوقات آدمی کی زبان سے ایک بات نکلتی ہے جس کو آدمی آسان سمجھتا ہے اگر وہ بات حق ہے تو جنت میں بلندی درجات کا باعث بن جاتی ہے اور اگر بری ہوتی ہے تو دوزخ میں گرانے کا باعث بن جاتی ہے۔

مسلمان کا قتل

۳/۴۶۹۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۱۰/۱ الحدیث رقم ۴۸ و مسلم فی ۸۱/۱ الحدیث رقم (۶۴-۱۱۶)، والترمذی فی السنن ۳۱۱/۴ الحدیث رقم ۱۹۸۳، والنسائی فی ۱۲۱/۷ الحدیث رقم ۴۱۰۵ و ابن ماجہ فی ۱۲۹۹/۲ الحدیث رقم ۳۹۳۹، واحمد فی المسند ۳۸۵/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس کو قتل کرنا کفر ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿وَقِتَالُهُ كُفْرٌ﴾: یہ مسلمان کے قتل پر تعلیظ و تشدید ہے۔ اس سے کامل اسلام کی نفی مقصود ہے جیسا کہ روایت ((الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ)) اس پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کسی نے مسلمان کو اسلام کی وجہ سے یا اس

کے قتل کو حلال سمجھ کر قتل کیا تو یقیناً قاتل کافر ہو جائے گا۔

مسلمان کو کافر کہنے کا وبال

۴/۴۶۹۸ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّمَا رَجُلٍ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدَهُمَا۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۱۴/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۶۱۰۴ وَ مُسْلِمٌ فِي ۷۹/۱ الْحَدِيثُ رَقْم (۶۰-۱۱۱) وَمَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ ۹۸۴/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۱ مِنْ كِتَابِ الْكَلَامِ، وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۴۷/۲۔ الْحَامِعُ الصَّغِيرِ ۵۴/۱ الْحَدِيثُ رَقْم ۷۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی مسلمان کو کافر کہا تو وہ کفران دونوں میں سے ایک کی طرف لوٹے گا۔ (بخاری)

تشریح: ۱) قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ اس کلمہ کا کہنے والا یا جس کے لئے کہا گیا اگر یہ سچ ہو تو دوسرا کافر ہے اور اگر اس نے جھوٹ کہا اور کافر نہ تھا تو مؤمن کو کافر کہنے والا کافر ہے۔ کیونکہ اس نے دین اسلام کو باطل قرار دیا۔

یہ روایت ان روایات سے ہے جن کو علماء نے مشکل روایات قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس کا ظاہر مراد نہیں ہے اس لئے کہ اہل حق کے مذہب میں اس نے اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہا۔ اس کے بغیر کہ اسے اسلام کے متعلق اعتقادات کی اطلاع دیتا۔ پس اس حدیث کی کئی طرح تاویل کی گئی ہے: ۱) اس سے مراد یہ ہے کہ حلال جانا پس اس صورت میں معنی باء بھائی کا یہ ہے کہ پھر رجوع کرتا ہے اس کی طرف کفر۔ ۲) کفر کی معصیت اس کی طرف رجوع کرتی ہے۔ ۳) اس سے مراد خوارج ہیں کیونکہ وہ مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں مگر یہ کمزور تاویل ہے کیونکہ اہلسنت کے ہاں مختار قول یہ ہے کہ خوارج کو دیگر اہل بدعت کی طرح کافر نہ کہا جائے گا۔ ۴) یہ ہمارے زمانہ کے خوارج و روافض سے متعلق ہے کیونکہ وہ کبار صحابہ رضی اللہ عنہم کے کافر ہونے کے قائل ہیں اور قرآن مجید کو محرف مانتے ہیں پس وہ بغیر کسی نزاع کے کافر ہیں۔

غیر مستحق کو فسق کی تہمت لگانے سے خود فاسق ہو جاتا ہے

۵/۴۶۹۹ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْكُفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَّابًا۔ (رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۶۴/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۶۰۴۵، وَاحِدٌ فِي الْمُسْنَدِ ۱۸۱/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی دوسرے پر فسق و کفر کی تہمت لگاتا ہے تو اگر دوسرا ایسا نہ ہو تو وہ کفر اسی کی طرف لوٹتا ہے۔ (بخاری)

تشریح: ۱) لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ یعنی وہ فاسق و کافر نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی غیر فاسق کو فاسق کہا تو خود فاسق ہو گیا اور کافر کہا

اور وہ کافر نہیں تو خود کافر ہو گیا۔ (ح)

۶/۲۷۰۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ دَعَارَ جُلًّا بِالْكَفْرِ أَوْ قَالَ عَدُوُّ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۷۹/۱ الحديث رقم (۱۱۲-۶۱) واحمد في المسند ۱۶۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی کو کہا اے کافر یا اے اللہ کے دشمن حالانکہ وہ شخص اس طرح نہ تھا تو اسی کی طرف لوٹ آئے گا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: عَدُوُّ اللَّهِ یہ شخص اللہ کا دشمن اور کافر نہ تھا تو یہ خود دشمن ہو گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کو بلا دلیل کافر کہنے سے خود کافر ہو جاتا ہے اس کی وجہ اسلام کو کفر قرار دینا ہے۔ من شاء التفصیل فليراجع الى الطیبی۔

گالی کا وبال ابتداء والے پر

۷/۲۷۰۱ وَعَنْ أَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْتَبَانِ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مَالَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۰۰/۴ الحديث رقم (۲۵۸۷-۶۸) و ابو داود في السنن ۲۰۳/۴ الحديث رقم ۴۸۹۴، واحمد في المسند ۲۳۵/۲۔ اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۰۵/۴ الحديث رقم (۲۵۹۷-۸۴)، والترمذی فی السنن ۳۲۵/۴ الحديث رقم ۲۰۱۹، واحمد فی المسند ۳۳۷/۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو دو شخص آپس میں باہمی گالم گلوچ کرتے ہیں اس کا وبال ابتداء کرنے والے پر ہے جب تک کہ مظلوم زیادتی نہ کرے۔ (بخاری)

تشریح: مَالَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ: ابتداء کرنے والا گالی کا سبب ہے پس وہ ظالم اور یہ مظلوم ہوا۔ ۱ پھر اگر مظلوم حد سے لگا اس طرح کہ وہ گالی میں اس سے بڑھ گیا تو پھر مظلوم کا گناہ ظالم سے بڑھ جائے گا۔ ۲ بعض نے کہا تجاوُز کی صورت میں دونوں پر گناہ ہوتا ہے ایک پر ابتداء کا دوسرے پر تعدی کا۔

صدیق (رضی اللہ عنہ) کو لعن طعن چھٹی نہیں

۸/۲۷۰۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْبَغِي لِصِدِّيقٍ يَكُونُ لَعَانًا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۰۶/۴ الحديث رقم (۲۵۹۸-۸۵) واحمد في المسند ۴۴۸/۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ صدیق کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ لعن طعن کرنے والا ہو۔ (مسلم)

تشریح: لَا يَنْبَغِي لِصِدِّيقٍ: صدیق یہ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ یعنی بہت سچ بولنے والا جیسے صحت بہت ہونے والا۔ سکت

بہت خاموش۔

صدیقیت: اہل تصرف کے دل مقام نبوت کے بعد والے مقام کو کہا جاتا ہے جیسا کہ آیت: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ.....﴾ سچائی اور راست بازی مردوں کا شیوہ ہے۔ وہ صدیق ایسے مقام میں پہنچا جو مقام نبوت کے بعد ہے تمام انبیاء علیہم السلام کی بعثت لوگوں کو رحمت کے قریب لانے کے لئے ہے۔

اب لعنت کرنا کسی کو اس کا معنی رحمت خداوندی سے دور کرنا ہے اور یہ چیز مقام صدیق کے شایاں شان نہیں۔ اس لئے اہل سنت کے ہاں پسندیدہ خصلت لعن طعن کو ترک کرنا ہے۔ خواہ کوئی، لعنت کا مستحق ہی کیوں نہ ہو اور اپنی زبان کو لعنت سے آلودہ نہ کرے کیوں کہ یہ تو تصبیح وقت ہے۔ اس کی عادت نہ بنائے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کے ہاں ملعون ہے کسی اور کو اس پر لعنت کی چنداں حاجت نہیں ہے۔ البتہ اس کا فر پر جائز ہے جس کے متعلق مخبر صادق علیہ السلام نے خبر دی ہو کہ اس کی موت کفر پر آئی ہے۔

اقسام لعنت:

- ① لعنت کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم رحمت الہی سے دور کرنا اور دھتکارنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لامتناہی فضل سے مطلقاً ناامید کرنا ہے یہ کفار کے ساتھ مخصوص ہے۔
 - ② دوسری قسم یہ ہے مقام قرب اور رضا حق سے دوری اور محرومی یہ اولیٰ کو ترک کرنے سے ہوتی ہے اور یہ بعض اعمال کے ترک پر صحابہ کرام اور غیر صحابہ سے مروی ہے اس کا تعلق اسی دوسری قسم سے ہے۔ قسم اول ہرگز مراد نہیں۔
- لعان: یہ مبالغہ کا صیغہ ہے اس لئے کہ تھوڑی سی لعنت سے بچنا تو نادر الوقوع ہے۔
- ابن مالک کا قول: یہ مبالغہ کا صیغہ ہے اور اس میں اس بات کی طرف ہے کہ یہ مذمت اس شخص سے متعلق نہیں جس سے لعنت ایک دو بار صادر ہوئی ہو۔

لعان سفارشی نہ بن سکے گا

۹/۴۷۰۳ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّعَّانِينَ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شُفَعَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۴/۲۰۲۴ الحدیث رقم (۱۳۹-۲۶۲۳) و ابو داؤد فی السنن ۵/۲۶۰ الحدیث رقم ۴۹۸۳ و مالک فی الموطأ ۲/۹۸۴ الحدیث رقم ۲ من کتاب الکلام و احمد فی المسند ۲/۳۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو بہت زیادہ لعنت کیا کرتے ہیں وہ قیامت کے دن گواہ اور سفارشی بننے سے محروم رہیں گے۔ (مسلم)

تشریح: لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ: پہلی امتوں کے لوگوں پر آپ کی امت کے لوگ گواہی دیں گے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے پیغام کو پہنچایا تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ..... اس میں فرمایا

گیا کہ لعنت کرنا جن کی عادت بن چکی ہے ان کو درجہ شہادت سے محروم کر دیا جائے گا اور اسی طرح منصب شفاعت سے محروم کر دیا جائے گا وہ ان کو نصیب نہ ہو سکے گا۔

اس طرح نہ کہا جائے لوگ ہلاک ہو گئے

۴۷۰/۱۰ او عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الرجل هلك الناس فهو اهلكهم۔ (رواہ مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۷۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۵۸ و مسلم فی ۲۰۱۱/۴ الحدیث رقم (۱۰۰-۲۵۲۶) و ابو داؤد فی السنن ۱۹۰/۵ الحدیث رقم ۴۷۸۲، والترمذی فی السنن ۳۲۸/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۵ و مالک فی الموطا ۹۹۱/۲ الحدیث رقم ۲۱ من کتاب الکلام، واحمد فی المسند ۴۹۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اس طرح کہا لوگ ہلاک ہو گئے تو وہ ان میں سب سے بڑھ کر ہلاک ہونے والا ہے۔ (مسلم)

تشریح: هلك الناس: جو شخص لوگوں کی عیب جوئی اور رحمت الہی سے محروم کرنے اور لوگوں کی تحقیر کے لئے کہے کہ لوگ ہلاک و تباہ ہو گئے (حقیقت میں) وہ خود تباہ ہونے والا ہے۔

البتہ اگر حسرت و افسوس اور غم خواری کے طور پر کہے تو کچھ حرج نہیں۔

اگر خود پسندی سے ایسا کہا تو عجب و خود پسندی اور رحمت الہی سے محروم کرنے کی وجہ سے سب سے بڑھ کر ہلاک ہونے والا ہے۔

أهلكهم: کا مطلب یہ ہے کہ اس کو صیغہ تفضیل سے پڑھا جائے۔ ک۔ پر زبر کی صورت میں ماضی کا صیغہ ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بات کہنے والا لوگوں کو ہلاک کرنے والا ہے اور ان کو ناامیدی اور ترک طاعت اور دیگر معاصی میں پڑے رہنے کی راہ پر لگانے والا ہے۔

کیونکہ گناہ والا یہ سن کر شکستہ دل ہو جاتا ہے اور ناامیدی اور بد عملی کا شکار ہو جاتا ہے اور برے لوگ تو اللہ تعالیٰ کی صفت جلال کا شکار ہیں۔ ان کو رحمت سے چر امید کرنا اور مغفرت کا وعدہ اور خیر خواہی اور نرمی سے نصیحت خوب مفید ہے۔ پس اس میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ لوگوں کو خوشخبری دینا اور ان کے دلوں کو مضبوط کرنا اور رحمت کا امیدوار بنانا چاہیے۔ (ح)

دومنہ والا بدترین شخص ہے

۴۷۰/۱۱ و عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ تجدون شر الناس يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويؤتاهم بوجه۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۷۲/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۵۶ و مسلم فی ۱۰۹/۲ الحدیث رقم (۱۶۹-۱۰۵)

و ابو داؤد فی السنن ۱۹۰/۵ النجیث رقم ۴۸۷۱، والترمذی فی ۳۲۹/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۶، واحمد فی المسند ۳۸۲/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم قیامت کے دن بدترین لوگوں میں اس شخص کو پاؤ گے جو دو منہ رکھتا ہے جو ایک گروہ کے پاس ایک چہرے سے اور دوسری جماعت کے پاس دوسرے چہرے سے جاتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ❶ اس روایت میں منافق کو ذوالوجہین فرمایا گیا ہے کیونکہ وہ ہر ایک کو خوش رکھنے کے لئے الگ بات کرتا ہے قیامت کے دن منافقین کو بدترین قسم کی سزاؤں کا حقدار قرار دیا گیا ہے۔ ❷ منافق حقیقی مراد ہے۔ عملی نفاق والا مراد نہیں ہے۔

چغل خور جنت میں نہ جائے گا

۲/۴۷۰۶ اَوْ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ۔

(متفق علیہ وفی روایہ مسلم نام)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۰۷/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۹۴ و مسلم فی ۲۰۱۳/۴ الحدیث رقم (۱۰۵-۲۶۰۷) و ابو داؤد فی السنن ۲۶۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۸۹، والترمذی فی ۳۰۶/۴ الحدیث رقم ۵۹۷۱، والدارمی فی ۳۸۸/۲ الحدیث رقم ۲۷۱۵ و مالک فی الموطأ ۹۸۹/۲ الحدیث رقم ۱۵، واحمد فی المسند ۳۹۳/۱۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: چغل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

تشریح: ❶ قَتَاتٌ: قات اور نمام کا ایک معنی ہے۔ چغل خور، فساد پیدا کرنے کے لئے ایک کی بات دوسرے تک پہنچانے والا۔ عام محاورہ میں اسے لگائی بھائی کرنے والا کہا جاتا ہے۔ یہ بدترین اخلاقی عیب ہے۔ (ع)

سچ کا طلبگار صدیقین میں لکھا جاتا ہے

۳/۴۷۰۷ اَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبُ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا (متفق علیہ وفی روایہ لمسلم) قَالَ إِنَّ الصِّدْقَ بَرٌّ وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الْكَذِبَ فُجُورٌ وَإِنَّ الْفُجُورَ

يَهْدِي إِلَى النَّارِ۔

أخرجه البخاری فی صحيحه ۲۹۹/۵ الحديث رقم ۲۶۹۲ و مسلم فی ۲۰۱۱/۴ الحديث رقم (۱۰۱-۲۶۰۵) واحمد فی المسند ۴۰۳/۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سچ کو لازم پکڑو۔ کیونکہ سچ نیکی کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے اور نیکی جنت میں لے جانے والی ہے جب آدمی ہمیشہ سچ بولتا ہے تو اور سچائی کا متلاشی رہتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ صدیقین میں لکھ دیا جاتا ہے اور جھوٹ سے گریز کرو۔ کیونکہ جھوٹ برائی ہے اور برائی دوزخ کی طرف لے جانے والی ہے انسان جھوٹ بولتا رہتا اور اس کا متلاشی و طلبگار رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کذابین میں لکھا جاتا ہے۔ (بخاری، مسلم) مسلم کی روایت میں الفاظ اس طرح ہیں کہ سچائی نیکی ہے اور نیکی جنت کی طرف لے جانے والی ہے اور جھوٹ برائی ہے اور برائی دوزخ کی طرف لے جانے والی ہے۔

تشریح: ❶ حَتَّى يُكْتَبَ ❷ یعنی اس کو صدیقیت کا درجہ دے دیا جاتا ہے اور اس کا نام ملاء اعلیٰ کے خصوصی دیوان میں لکھ دیا جاتا ہے یا اس کو اس کا ثواب ملتا ہے۔ ❸ لوگ اپنے ہاں اس کا نام صدیق لکھتے ہیں یعنی صدیق پکارتے ہیں اور اس کا وقار لوگوں کے دلوں میں پڑ جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (مریم: ۹۶) جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے ان کے لئے رحمان محبت مقرر کر دیتا ہے۔

اسی طرح جھوٹ بولنے والے پر کذاب کا حکم لگا دیا جاتا ہے اور جھوٹوں کا عذاب مقرر کر دیا جاتا ہے۔ لوگوں میں جھوٹا مشہور ہو جاتا ہے اور لوگ اس سے بغض رکھتے ہیں۔ (ح)

خیر کی بات کرنے والا جھوٹا نہیں

۴۷۰۸/۴ اَوْ عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْكُذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ خَيْرًا أَوْ يَنْمِي خَيْرًا۔ (متفق عليه)

أخرجه مسلم فی صحيحه ۲۲۹۷/۴ الحديث رقم (۳۰۰۲-۶۹) و ابوداؤد فی السنن ۱۵۴/۵ الحديث رقم ۴۸۰۳، والترمذی فی ۵۱۸/۴ الحديث رقم ۲۳۹۳ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۲/۲ الحديث رقم ۳۷۴۲ واحمد فی المسند ۵/۶۔

ترجمہ: حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص جھوٹا نہیں جو لوگوں کے درمیان صلح کرائے اور خیر کی بات کرے اور بھلائی کی بات دوسروں تک پہنچائے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ❶ يَقُولُ خَيْرًا: خیر کی بات کہے مثلاً زید و عمرو میں باہمی رنجش ہو تو یہ ان میں صلح کی خاطر کہتا ہے کہ وہ تجھے سلام دے رہا تھا اور تیری خوب تعریف کر رہا تھا۔ اس سے مقصود اس کے دل کی کدورت کو کم کرنا ہے تو اگرچہ اس نے نہ کہا ہو تو صلح کرنے کی نیت سے یہ بات درست ہے۔ نما ینمو: خیر و بھلائی کے لئے بات نقل کرنا۔

منہ پر تعریف کرنے والوں کے منہ پر خاک

۱۵/۴۷۰۹ وَعَنِ الْمِقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدَاحِينَ فَاحْشُوا فِي رُجُوهِهِمُ التُّرَابَ (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۵۲/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۶۲ و مسلم فی ۲۲۹۶/۴ الحدیث رقم (۳۰۰-۶۵) وابوداؤد فی السنن ۱۵۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۰۵ و ابن ماجہ فی ۱۲۳۲/۲ الحدیث رقم ۳۷۴۴ و احمد فی المسند ۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منہ پر تعریف کرنے والوں کو دیکھو تو ان کے منہ پر مٹی ڈال دو۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَاحْشُوا فِي رُجُوهِهِمُ﴾ جو لوگ مال کی طمع میں نظم و نثر تعریف میں مبالغہ آمیزی کریں ان کے منہ میں مٹی ڈال دو۔ یعنی ان کو عطیے سے بالکل محروم کر دو اور کچھ نہ دویا معمولی دو جو مٹی ڈالنے کے مشابہ ہوتا کہ وہ نالاں ہو کر تمہاری جو پر نہ اتر آئیں۔ بعض علماء نے کہا کہ یہ ظاہر پر محمول ہے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ حدیث حضرت عثمانؓ کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے ان کی تعریف شروع کی تو انہوں نے زمین سے مٹی لے کر اس کے منہ پر ڈال دی۔ ﴿اس تعریف کرنے والے کو زبردستی مقصود ہے کیونکہ تعریف سے آدمی میں تکبر و بڑائی پیدا ہوتی ہے۔﴾

علامہ خطابی کا قول:

مداحین سے وہ پیشہ ور لوگ مراد ہیں جو حق و باطل میں فرق کے بغیر اور مستحق و غیر مستحق میں امتیاز کے بغیر تعریف کو غرض دنیوی کے حصول کے لئے ذریعہ معاش کے طور پر استعمال کرنے والے ہوں۔ اگر کوئی کسی کے فعل محمود پر تعریف کرے تاکہ لوگوں کو فعل خیر میں رغبت پیدا ہو اور لوگ اس کی اقتداء کریں وہ اس میں شامل نہیں۔ (ع)

منہ پر تعریف گردن کاٹنا ہے

۱۶/۴۷۱۰ وَأَعْنُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ أَتَى رَجُلٌ عَلِيَّ بْنَ رَجُلٍ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيْلَكَ قَطَعْتَ عُنُقَ أَخِيكَ فَلَا تَأْمَنُ كَأَنَّ مِنْكُمْ مَادِحًا لَا مَحَالَةَ فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَانًا وَاللَّهُ حَسِيبُهُ إِنْ كَانَ يُرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ وَلَا يُزَكِّي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۰۰۱/۴ الحدیث رقم (۲۵۸۹-۷۰) و ابوداؤد فی السنن ۱۹۱/۵ الحدیث رقم ۴۸۷۴ و الترمذی فی ۲۹۰/۴ الحدیث رقم ۱۹۳۴ و الدارمی فی ۱۳۸۷/۲ الحدیث رقم ۲۷۱۴ و مالک فی الموطأ ۹۸۷/۲ الحدیث رقم ۱۰ من کتاب الکلام و احمد فی المسند ۳۸۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم ﷺ کے سامنے کسی کی تعریف کی تو آپ ﷺ نے فرمایا افسوس کہ تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹ ڈالی اور یہ بات آپ نے تین دفعہ فرمائی۔ اگر تم میں سے کوئی کسی کی تعریف کرنا ہی چاہتا ہو تو وہ اس طرح کہے میرا گمان اس کے متعلق یہ ہے بشرطیکہ اسے ایسا ہی جانتا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کسی کی پاکیزگی قطعی انداز سے بیان نہ کرے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿قَطَعْتَ عُنُقَ﴾: گردن کا کاٹنا بمنزلہ ہلاک کرنے اور ذبح کر دینے کے ہے اس کو روحانی ہلاکت کے معنی کے لئے استعمال کیا کیونکہ ممدوح کے دل میں اس سے عجب و غرور پیدا ہوتا ہے۔ وہ دنیوی ہلاکت ہے تو یہ دینی ہلاکت ہے۔ بعض اوقات تعریف دنیا کی ہلاکت کا باعث بن جاتی ہے مثلاً تعریف سن کر مغرور ہوا اور کسی کو مار ڈالا اور اس کی قصاص میں خود مارا گیا۔ (ح) تعریف کی تین قسمیں ہیں: (۱) منہ پر تعریف۔ اس کی صراحت سے ممانعت فرمائی گئی۔ (۲) دوسری غائبانہ تعریف جس میں نیت یہ ہو کہ اس کو خبر پہنچے یہ ممنوع ہے۔ (۳) غائبانہ تعریف کرے مگر اس کے پہنچنے اور نہ پہنچنے کی پرواہ نہ ہو اور تعریف بھی ایسی بات سے کرے جو اس میں پائی جاتی ہو۔ اس تعریف میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (عالمگیری)

غیبت و بہتان کا فرق

۱۱/۴۷۱: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّذَرُونَ مَا الْغَيْبَةُ قَالُوا أَلَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ قِيلَ أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ قَالَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَبَتْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهَتْهُ (رواه مسلم وفي رواية) إِذَا قُلْتَ لِأَخِيكَ مَا فِيهِ فَقَدْ اغْتَبَتْهُ وَإِذَا قُلْتَ مَا لَيْسَ فِيهِ فَقَدْ بَهَتْهُ۔

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۵۲/۱۰ الحديث رقم ۶۱۳۲ و مسلم فی ۲۰۰۲/۴ الحديث رقم (۷۳-۵۹۱) وابود اود فی السنن ۱۴۴/۵ الحديث رقم ۴۷۹۲، والترمذی فی السنن ۳۱۶/۴ الحديث رقم ۱۹۹۶ و مالک فی الموطأ ۹۰۳/۲ الحديث رقم ۴ من کتاب حسن الخلق۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے (اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے) فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ غیبت کیا چیز ہے؟ انہوں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ ہی بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا اپنے مسلمان بھائی کو ایسے انداز سے ذکر کرنا جسے وہ ناپسند کرے۔ عرض کیا گیا کہ اگر میرے بھائی میں وہ عیب موجود ہو فرمایا اگر وہ عیب تمہارے بھائی میں موجود ہو جو تم نے بیان کیا تو اس صورت میں تم نے اس کی غیبت کی ہے اور اگر وہ عیب اس میں موجود نہیں ہے تو تو نے اس پر بہتان باندھا۔ یہ مسلم کی روایت ہے ایک روایت میں اس طرح ہے کہ اگر تم نے اپنے بھائی کا وہ عیب بیان کیا جو اس میں پایا جاتا ہے تو تم نے اس کی غیبت کی اور اگر تم نے وہ عیب بیان کیا جو اس میں نہ ہو تو تم نے اس پر بہتان تراشی کی۔

تشریح: ﴿الْغَيْبَةُ﴾ غیبت ایک عظیم گناہ ہے اور یہ لوگوں میں بہت پھیلا ہوا ہے۔ ایسے لوگ بہت کم ہیں جو اس سے بچنے والے

ہیں کسی کو ایسے عیب جسمانی یا عقلی کے ساتھ غائبانہ طور پر یاد کرنا کہ اگر وہ سامنے ہو تو برا سمجھے۔ اسی طرح دین و دنیا اور خلق، ذات میں وہ عیب پایا جائے یا اس کے مال و اولاد میں یا اس کے ماں، باپ میں یا اس کی بیوی یا خادم میں، یا لباس میں اسی طرح وہ عیب رفتار و گفتار میں ہو۔ اسی طرح ہیئت یا نشست و برخاست میں یا حرکات و سکنات میں یا تازہ روئی، تند خوئی اور ترش روئی اور خوش مزاجی میں یا سخن گوئی اور خاموشی میں غرض یہ کہ ان کے علاوہ بھی اس کے متعلقات میں جو عیب نکالا جائے گا وہ غیبت کہلائے گا۔

اسی طرح یہ بھی غیبت میں شمار ہے کہ اس کا تذکرہ رخصت سے کرے یا کنایہ الفاظ سے ہو یا آنکھ کے اشارہ سے یا بھنوں کے اشارہ سے اور سر سے اشارہ ہو یا ہاتھ وغیرہ سے۔

قاعدہ کلیہ: یہ کہ جن چیز سے سمجھایا جائے اور اس میں کسی مسلمان کا نقصان ہو اور یہ حرکت غائبانہ ہو تو غیبت میں شمار ہوگی جو کہ حرام ہے۔ اگر اس کے منہ پر کہے اور اسے ناپسند ہو تو یہ وقاحت و بے حیائی ہے یہ اور بھی گناہ ہے۔

کفارہ غیبت:

① جس کی غیبت کی اس سے معاف کروائے اگر اس کو اس غیبت کی اطلاع پہنچی ہے تو بخشش کے لئے اسے اجمالی خبر دینا کافی ہے۔ تفصیل کی ضرورت نہیں مثلاً کہے میں نے تیری غیبت کی ہے معاف کر دے۔ وہو الصحيح اور اگر اسے اطلاع نہ ہو یا وہ مرچکا ہو یا دور فاصلے پر ہو تو صرف استغفار کافی ہے اور وہ استغفار ہی غیبت کا کفارہ ہے جیسا کہ روایات میں وارد ہے (ع۔ ح)

② اہتمام و انتظام کے طور پر کسی کی برائیوں کا تذکرہ کرنے میں کچھ حرج نہیں مگر اس صورت میں مکروہ ہے جب کہ برا کہنے اور نقصان دینے کا ارادہ کرتا ہو۔ مثلاً ایک شہر یا بستی والوں کی غیبت کی تو وہ اس وقت تک غیبت نہ بنے گی جب تک کچھ معین افراد یا معین قوم کا نام نہ لے۔ کذا فی السراجینہ۔

③ اگر ایک شخص روزہ رکھتا اور نماز پڑھتا ہے مگر وہ لوگوں کو ہاتھ اور زبان سے ضرر پہنچاتا ہے۔ پس اس کا اس عیب کے ساتھ تذکرہ جو اس میں پایا جاتا ہے یہ غیبت نہیں اور بادشاہ کو اس کے متعلق بتلانا تاکہ وہ اسے تنبیہ کرے تو یہ گناہ نہیں ہے۔

(فتاویٰ قاضی خان عالمگیری)

قبیلہ کا بدترین آدمی

۱۸/۴۷۱۲ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَجُلًا اسْتَاذَنَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ائْذِنُوا لَهُ فَبَسَّ أَحْوَالُ الْعَشِيرَةِ فَلَمَّا جَلَسَ تَطَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَابْسَطَ إِلَيْهِ فَلَمَّا انْطَلَقَ الرَّجُلُ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ لَهُ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ تَطَلَّقْتَ فِي وَجْهِهِ وَابْسَطْتَ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى عَاهَدْتَنِي فَعَاشًا إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ شَرِّهِ وَفِي رِوَايَةٍ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ٤٨٦/١٠ الْحَدِيثُ رَقْم ٦٠٦٩ وَ مُسْلِمٌ فِي ٢٢٩١/٤ الْحَدِيثُ رَقْم (٢٩٩٠-٥٢)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے اجازت دے دو۔ یہ شخص قبیلے کا بدترین آدمی ہے۔ جب وہ بیٹھا تو آپ ﷺ اسے خندہ پیشانی سے ملے اور نرمی سے پیش آئے۔ جب وہ چلا گیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے تو اس کے متعلق یہ یہ فرمایا پھر اس کے ساتھ یوں خندہ پیشانی اور کشادہ روئی سے پیش آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نے مجھے فحش گو کب پایا؟ اللہ تعالیٰ کے ہاں بدترین درجے والا وہ شخص ہوگا جس کے شر سے حفاظت کی خاطر لوگ اس سے فرار اختیار کریں اور ایک روایت میں ہے کہ اس کی فحش گوئی سے بچنے کے لئے (لوگ اسے چھوڑ دیں)۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رَجُلًا اسْتَاذَنَ: یہ اجازت طلب کرنے والا شخص عیینہ بن حصن تھا یہ عرب کے سنگ دل لوگوں میں سے تھا۔ اور مؤلفہ القلوب میں سے تھا نیز اپنی قوم کا سردار تھا۔ اس کے اخلاق اچھے نہ تھے اس کے دین و ایمان میں کمزوریاں اور نقصان آپ کی زندگی اور وفات کے بعد ظاہر ہو چکے تھے۔

چنانچہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد اس نے ارتداد اختیار کیا اور قیدی ہو کر حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس لایا گیا اور اسلام کی تجدید کی اور اسی حالت میں موت واقع ہوئی۔

جب آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت اظہار اسلام تو کیا مگر اسلام دل کی گہرائیوں میں داخل نہ ہوا۔ آپ کا یہ ارشاد جو اس کے متعلق فرمایا یہ علامات نبوت اور معجزات میں سے ہے۔ اس کی حقیقت کے متعلق اطلاع دی آئندہ چل کر وہ ارتداد کا شکار ہوا۔

اور یہ مذمت اس کی حقیقت حال ظاہر کرنے کے لئے ہے تاکہ لوگ اس کو پہچان لیں اور فریب و فتنہ کا شکار نہ ہوں۔ اس لئے غیبت نہ ہوئی۔

نودیؓ کا قول: ۱) آپ ﷺ نے اس کی تالیف قلب کے لئے نرم گفتگو فرمائی اس سے یہ ثابت ہوا کہ جس کی فحش گوئی کا خطرہ ہو اس سے مدارات کرنا درست ہے۔ ۲) فاسق کی غیبت درست ہے۔

مداربت اور مدارات کا باہمی فرق: مدارات دنیا کو دنیا یا دین کی درستی کے لئے صرف کرنا یا دین و دنیا دونوں کی درستی کے لئے صرف کرنا یہ مباح ہے اور بعض مواقع میں بہت بہتر رہتی ہے۔

۲ مدارات دین کو دنیا کے لئے قربان کر دینا اور نیت اصلاح و درستی کی ہو، یہ جائز نہیں۔

یہ وضاحت کر دی کیونکہ لوگ ان کی مابین فرق سے ناواقف ہیں اور مدارات کہنے لگتے ہیں اور آپ ﷺ نے فرمایا: ((متی عاہدتی فحاشاً)) یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بات کا انکار ہے کہ آپ نے سامنے اور کہا اور غائبانہ کچھ اور کہا اسے سامنے بھی برا کہنا چاہیے تھا۔ تو آپ نے ان کی بات کا انکار کرتے ہوئے فرمایا مجھے تم نے کب فحش گو پایا۔ اس کے دو معنی

ہیں: (۱) میں نے اس کے سامنے یہ طریقہ اس لئے نہ اپنایا کہ میں ان لوگوں سے نہیں جن کی فحش گوئی سے لوگ ان سے دور بھاگتے ہیں۔ (۲) وہ شخص نہایت شری تھا اس کے شر کے پیش نظر ایسا طریقہ نہ اپنایا دوسری روایت پہلے معنی اور پہلی روایت دوسرے معنی پر دلالت کرتی ہے۔ (ع-ح)

اعلانِ گناہ والوں کی معافی نہیں

۱۹/۴۷۱۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ إِلَّا الْمُجَاهِرُونَ وَإِنَّ مِنَ الْمَجَانَةِ أَنْ يَمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ فَيَقُولُ يَا فُلَانُ عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذًا وَكَذًا وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ عَنْهُ۔

(متفق علیہ و ذکر حدیث ابی ہریرہ من کان یؤمن باللہ فی باب ضیافۃ)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۳۱۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۹۳ و ابن ماجہ فی ۱۹/۱ الحدیث رقم ۵۱، والبغوی فی شرح السنۃ ۸۲/۱۳ الحدیث رقم ۳۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری تمام امت کو معاف کر دیا جائے گا سوائے ان لوگوں کے جو علانیہ گناہ کا ارتکاب کرنے والے ہیں اور علانیہ گناہ میں یہ بھی ہے کہ یہ رات کو کسی نے عمل کیا پھر صبح کی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر پردہ ڈال دیا تھا وہ لوگوں سے کہتا پھرتا ہے اے فلاں! میں نے گزشتہ رات یہ یہ کیا۔ صبح کے وقت وہ اپنے پروردگار کے پردہ کو چاک کر دیتا ہے۔ (بخاری، مسلم)۔ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ باب الضیافۃ میں گزر چکی ہے۔

تشریح: ﴿كُلُّ أُمَّتِي مُعَافٍ﴾ حضرت شیخ نے معافا کا معنی یہ لکھا ہے کہ سلامت رکھا جاتا ہے یعنی غیبت نہیں کی جاتی مگر ان لوگوں کی جو علانیہ گناہ کا ارتکاب کرنے والے ہیں۔ علامہ طبری نے بھی یہی معنی لکھا ہے۔

ملا علی قاری کا قول: ﴿حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی بلکہ اس کا وہی معنی ہے جو ترجمہ میں مذکور ہوا۔﴾ اس سے معلوم ہوا کہ غیبت اس کی حرام ہے جو پوشیدہ برا کام کرتا ہے اور جو بے حیا ہوا زسر عام برائی کرے اس کی غیبت غیبت نہیں ہے۔

علماء کا قول: اس آدمی کی غیبت جائز ہے جو فاسق و ملعون ہو اسی طرح ظالم حاکم کی مبلغ بدعت کی اور اسی طرح جب حاکم کے سامنے فریاد کرے اور ظالم سے بدلہ چاہے اسی طرح تزکیہ گواہان اور اویان اخبار و احادیث اور بقصد نصیحت غیبت درست ہے۔

الفصل الثانی:

جنت کے بالائی حصہ میں گھر والا

۲۰/۴۷۱۴ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ وَهُوَ بَاطِلٌ بَيْنِي لَهٗ فِي رِبْضِ الْجَنَّةِ

وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَّاءَ وَهُوَ مُحِقُّ بِنِي لَهُ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ وَمَنْ حَسَنَ خُلُقَهُ بِنِي لَهُ فِي أَعْلَاهَا۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حديث حسن وكذا في شرح السنة وفي المصا بیح قال غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۱۹/۴ الحدیث رقم ۲۰۰۴ و ابن ماجه فی ۱۴۱۸/۲ الحدیث رقم ۴۲۳۶،

واحمد فی المسند ۲۹۱/۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جھوٹ چھوڑ دے جو کہ باطل چیز ہے اس کے لئے جنت کے کنارے گھر بنایا جائے گا اور جو صاحب حق ہونے کے باوجود لڑائی چھوڑ دے اس کا گھر جنت کے درمیان میں ہوگا اور جس نے اپنے اخلاق کو درست کر لیا اس کے لئے جنت کے بالائی حصہ میں گھر بنایا جائے گا ترمذی نے اسے روایت کر کے اسے حسن قرار دیا اور شرح السنہ میں بھی اسی طرح ہے۔ صاحب مصابیح نے اسے غریب کہا۔

تشریح: ❶ وَهُوَ بَاطِلٌ: یہ قید اس لئے لگائی گئی ہے کیونکہ بعض مقامات میں جھوٹ بولنا درست ہے مثلاً ❶ جنگ کے موقع پر جب کہ عہد شکنی کا باعث نہ ہو۔ ❷ صِلَحُ كِرْوَانِے اور مسلمان کے مال و جان کی حفاظت میں جب کہ وہ ناجائز ضائع ہو رہا ہو۔ ❸ جس کی دو بیویاں ہوں وہ ہر بیوی کو کہہ سکتا ہے تجھ سے زیادہ پیار ہے۔

وَهُوَ مُحِقُّ: وہ حق پر ہے یعنی اس معاملے میں وہ حقدار ہے مگر جھگڑے کو دور کرنے اور تواضع اور کسر نفسی کے لئے اپنا حق چھوڑ دیا۔ اسی طرح اس کا خاموشی اختیار کرنا جب کہ دینی معاملہ نہ ہو اور اس کے سکوت سے کوئی دینی نقصان نہ ہو تو وہ آخرت کے درجات کا حقدار ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول: میں نے بحث و مناظرہ نہیں کیا مگر میں اس بات کو پسند کرتا رہا کہ میرے مخالف پر حق ظاہر ہو جائے۔ امام غزالی نے کہا: مرأء کی حد یہ ہے کہ دوسرے کے کلام میں جھگڑے پر اعتراض کرنا اور اس کے لفظوں یا معنوں یا مقاصد کے خلل کو ظاہر کرنا۔ ۲ تَرَكَ مِرَّاءَ: اس کے کلام پر انکار و اعتراض دونوں چھوڑ دے جو بات اس سے سنے اگر درست پائے تو تصدیق کر دے اور اگر باطل ہو اور وہ دین سے بھی متعلق نہ ہو تو خاموشی اختیار کرے۔ حسن اخلاق: یہ تمام اچھے اوصاف و کمالات کو شامل ہے اور عموماً یہاں کشادہ پیشانی اور حسن معاشرت پر بولا جاتا ہے۔ (ع-ح)

زیادہ جنت و دوزخ میں لے جانے والی اشیاء

۲۱/۴۷۱۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرُونَ مَا أَكْثَرُ مَا يَدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ أَتَدْرُونَ مَا أَكْثَرُ مَا يَدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ الْأَجُوفَانِ الْقَمَمُ وَالْقَرْجُ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجه)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۴/۴ الحدیث رقم ۲۳۱۹ و ابن ماجه فی ۱۳۱۲/۲ الحدیث رقم ۳۹۶۹ و

مالک فی الموطأ ۹۸۵/۲ الحدیث رقم ۵ من کتاب الکلام، والبغوی فی شرح السنة ۳۱۴/۱۴ الحدیث

رقم ۲۱۲۴ و احمد فی المسند ۴۶۹/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہیں معلوم ہے کہ لوگوں کو کونسی چیز جنت میں زیادہ لے جائے گی؟ ① اللہ تعالیٰ کا خوف۔ ② اچھا اخلاق، اور کیا تم جانتے ہو کہ کون سی چیز لوگوں کو زیادہ دوزخ میں لے جائے گی؟ ① منہ۔ ② شرمگاہ۔ جو کہ دونوں خالی چیزیں ہیں۔ (ترمذی وابن ماجہ)

تشریح: تقویٰ: تقویٰ کا کم از کم درجہ شرک سے بچنا اور اس کا اعلیٰ درجہ ماسوی اللہ کے خیال سے بچے۔ ۲ حسن اخلاق کا اولیٰ درجہ یہ ہے کہ دوسروں کو ایذا نہ دے اور اس کا درجہ یہ ہے کہ جو تکلیف دے اس پر احسان کرے (کذا قال ملا علی) ۳ شیخ فرماتے ہیں خوش اخلاقی تقویٰ کا حصہ ہے تقویٰ کے بعد اس کا تذکرہ عام کے بعد خاص کا ذکر کرنا ہے۔ مگر تقویٰ سے اعمال ظاہرہ مراد لیں اور حسن خلق سے اخلاق باطنہ مراد لیے جائیں۔

طیبی کا قول: ① تقویٰ میں اشارہ کر دیا کہ معاملے میں حسن اختیار کرے اور تمام نواہی سے بچے اور تمام اوامر کو بجالائے۔ ② حسن خلق سے اشارہ کیا کہ حسن معاملہ اختیار کرے جس میں اخلاق کا لحاظ ہو اور منہ اور زبان بھی اس میں داخل ہے۔ زبان سے آدمی لا حاصل باتیں کرتا ہے اور ممنوع کلام کرتا اور حرام کھاتا اور پیتا ہے شرمگاہ سے عموماً آدمی اپنے خالق کی مخالفت کرتا اور مغلوب العقل ہو جاتا ہے۔

ایک برا کلمہ ناراضگی کا باعث بن گیا

۲۲/۴۷۱۶ وَعَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَعْلَمُ مَبْلَغَهَا يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنَ الشَّرِّ مَا يَعْلَمُ مَبْلَغَهَا يَكْتُبُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِ سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ۔

(رواہ فی شرح السنۃ وروای مالک و الترمذی وابن ماجہ نحوه)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۶۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۰، و الترمذی فی ۴۸۳/۴ الحدیث رقم ۲۳۱۵ والدارمی فی ۳۸۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۰۲، و احمد فی المسند ۵/۵۔

ترجمہ: حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی شخص اچھا کلمہ کہہ دیتا ہے حالانکہ اسے اس کا انجام معلوم نہیں اس کے بدلے اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنی رضا کو یوم لقاء تک کے لئے لکھ دیتا ہے اور کوئی آدمی برا کلمہ زبان سے نکالتا ہے جب کہ اسے اس کا انجام معلوم نہیں مگر اسکی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کے لئے ملاقات کے دن تک ناراضگی لکھ دیتا ہے۔ شرح السنہ، امام مالک اور ترمذی، ابن ماجہ سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔

تشریح: مَا يَعْلَمُ مَبْلَغَهَا يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا یعنی دنیا میں اسے ایسی چیزوں کی توفیق مرحمت فرماتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور عالم برزخ میں عذاب قبر سے محفوظ کرتا ہے اور اس کی قبر وسیع کی جاتی ہے اور اسے اس طرح کہہ دیا جاتا ہے: ((نعم کنومة العروس.....)) اور وہ قیام کے دن خوش نصیب ہوگا اور عرش الہی کا سایہ پائے گا پھر جنت میں جائے گا اور وہاں کی نعمتوں کو پائے گا۔

إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ: جس کے حق میں وہ ناراض ہوں تو اس کا گس سمجھ لیا جائے۔ پس معنی الی یوم یلقاہ کا یہ نہیں کہ رضا و غضب اس دن تک ہے پھر منقطع ہو جائے گا اس کی نظیر وہ ارشاد باری تعالیٰ ہے جو شیطان کے متعلق فرمایا گیا: وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (ص: ۷۸) سفیان بن عیینہ کہتے ہیں پہلی بات سے مراد ظالم بادشاہ کے ہاں کلمہ حق کہنا ہے۔ انتہی اور اس پر قیاس کرتے ہوئے دوسری بات سے مراد ظالم بادشاہ کے ہاں بری بات کہنا ہے جس سے دین کو نقصان پہنچے۔ مگر: ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد کوئی سا کلمہ ہو۔ (ع، ح)۔

دوسروں کو ہنسائے کے لئے جھوٹ بولنے والا

۳۳/۴۱۷۱۷ وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِمَنْ يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيْلٌ لَهُ وَيْلٌ لَهُ (رواه احمد والترمذی وابوداؤد والدارمی) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۲۱۳/۴ الحديث رقم ۴۸۳۲۔

ترجمہ: بہز ابن حکیم اپنے والد سے اور وہ بہز کے دادا سے روایت بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بات کرے اور انسانوں کو ہنسائے کے لئے جھوٹ بولے اس کے لئے جہنم ہے جہنم ہے جہنم ہے۔

(احمد ترمذی ابوداؤد دارمی)

تشریح: ۱۔ وِیْلٌ: عظیم ہلاکت۔ ۲۔ جہنم کے ایک نالے کا نام ہے۔ وغیرہ میں تاکید کے لئے اس لفظ کو دو بارہ لایا گیا ہے۔ فیکذب: یہ قید بتا رہی ہے کہ اگر اس نے ایک بات دوستوں کو خوش کرنے کے لئے سچی کہی تو مضائقہ نہیں۔ البتہ اسے اپنی عادت نہیں بنانا چاہیے۔

آسمان وزمین کے فاصلہ سے نیچے گرنے والا

۳۳/۴۱۷۱۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَقُولُ الْكَلِمَةَ لَا يَقُولُهَا إِلَّا لِيُضْحِكَ بِهِ النَّاسُ يَهْوِي بِهَا بَعْدَ مَمَائِنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَيَزِلُّ عَنْ لِسَانِهِ أَشَدَّ مِمَّا يَزِلُّ عَنْ قَدَمَيْهِ۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۶۹/۴ الحديث رقم ۲۵۰۱، والدارمی فی ۳۸۷/۲ الحديث رقم ۲۷۸۳، والبيهقي فی شعب الإيمان ۲۵۴/۴ الحديث رقم ۴۹۸۳، و احمد فی المسند ۱۷۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص اس لئے بات کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو ہنسائے تو اس کی وجہ سے آسمان وزمین کے فاصلہ سے زیادہ نیچے گر جاتا ہے اور قدم کے پھسلنے سے زیادہ زبان سے پھسل جاتا ہے۔ (بیہقی شعب الإيمان)

تشریح: ۱۔ إِنَّهُ لَيَزِلُّ: یعنی جھوٹ وغیرہ جو اس کی زبان سے صادر ہوتا ہے وہ اس سے زیادہ نقصان دینے والا ہے جتنا منہ کے

بل کرنے سے ہوتا ہے۔ (ع)۔

خاموش نجات پا گیا

۲۵/۲۷۱۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَمَتَ نَجَا۔

(رواہ احمد و الترمذی و الدارمی و البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۳/۴ الحدیث رقم ۲۴۰۶، و احمد فی المسند ۲۵۹/۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خاموش رہنے والا نجات پا گیا۔

(احمد ترمذی دارمی بیہقی)

تشریح: مَنْ صَمَتَ نَجَا: امام غزالی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ کلام کی چار قسمیں ہیں۔ ۱۔ مضر مفید، ۲۔ مضر و مفید، ۳۔ مضر نہ مفید۔ (۱) مضر کلام سے خاموشی لازم ہے۔ (۲) مفید اس کو اختیار کرنا چاہیے۔ (۳) مضر و مفید اس سے بھی پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ ازالہ نقصان حصول نفع سے مقدم ہے۔ ۴۔ جس میں ضرر نفع کچھ نہیں ایسے کلام میں مشغولیت وقت کا ضیاع ہے اور وہ مکمل گھانا اور نقصان ہے اب مفید کلام تو اس میں ان باتوں کا خیال لازم ہے کیونکہ کبھی اس میں ریا کی آمیزش کا خطرہ اور تصنع اور بناوٹ، خود پسندی اور فضول کلام شامل ہو جاتا ہے اور ان میں امتیاز مشکل ترین معاملہ ہے۔ پس خاموشی بہر حال بہتر ہے کیونکہ زبان کی آفات بے شمار ہیں کسی نے خوب کہا: اللسان جرمہ صغیر و جرمہ کبیر و کثیر۔ زبان کی قدامت تو چھوٹی مگر جرائم بڑے اور بہت زیادہ ہیں۔

حصولِ نجات کی تین راہیں

۲۶/۲۷۲۰ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا النَّجَاةُ فَقَالَ أَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلَيْسَعُكَ بَيْتَكَ وَأَبْلِكُ عَلَى خَطِيئَتِكَ۔ (رواہ احمد و الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۳/۴ الحدیث رقم ۲۴۰۷، و احمد فی المسند ۹۶/۳۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے سوال کیا نجات کیسے میسر ہو سکتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ۱۔ اپنی زبان کو قابو میں رکھو، ۲۔ اپنے گھر کو لازم پکڑو، ۳۔ اپنے گناہوں پر رو یا کرو۔ (احمد ترمذی)

تشریح: أَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ: کا معنی اپنی زبان کی حفاظت کرو اس چیز سے جس میں بھلائی نہ ہو۔ یہ شارح کا قول ہے۔ ۲۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس کا معنی یہ ہے اپنی زبان بند کرو اور اپنی امور کی محافظت کرو اور اپنے احوال کی نگہبانی کرو یسبعک بیتک: کا مطلب یہ ہے کہ گھر میں رہو۔ بلا ضرورت مت نکلو۔ اس میں بیٹھنے سے تنگ دل نہ ہو بلکہ اس کو غنیمت خیال کر یہ شرفتنہ سے خلاصی و چھٹکارے کا سبب ہے اسی وجہ سے کہا گیا ہے: هذا زمان السکوت و ملازمة البيوت و القناعة بالقوت الی

ان تموت۔ طبی کا قول: امر بظاہر تو گھر سے متعلق ہے مگر اصل مخاطب سے متعلق ہے یعنی گھر میں بیٹھ کر اپنے مولیٰ کی عبادت میں مشغول ہو جاؤ۔ وابلک: روا کر رونا آئے ورنہ رونے والے کی شکل بناؤ اور اپنے گناہوں پر نادم و شرمسار ہو۔ (ع)

اعضاء کی زبان سے ہر روز فریاد

۲۷/۲۷۲۱ و عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَفَعَهُ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا تُكْفِّرُ اللِّسَانَ فَتَقُولُ

اتَّقِ اللَّهَ فِينَا فَإِنَّا نَحْنُ بِكَ فَإِنِ اسْتَقَمَّتْ اسْتَقَمَّتْ وَإِنِ اعْوَجَجَتْ اعْوَجَجْنَا۔ (رواه الترمذی)

اخرجه مالك في الموطأ ۹۰۳/۲ الحديث رقم ۳ من كتاب حسن الخلق، واحمد في المسند ۲۱۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت ہے کہ انسان جب صبح کرتا ہے تو جسم کے تمام اعضاء زبان کو عاجزانہ طور پر کہتے ہیں کہ ہمارے متعلق اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہم تیرے ساتھ ہیں اگر تو سیدھی رہی تو ہم سیدھے اگر تو ٹیڑھی ہوگی تو ہم بھی ٹیڑھے ہو جائیں گے۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) فَإِنَّ الْأَعْضَاءَ كُلَّهَا: اگر یہ کہا جائے کہ مدار اور مرکز تو دل ہے اگر وہ صالح ہے تو تمام اعضاء صالح رہتے ہیں اور اگر وہ فاسد ہو جائے تو تمام اعضاء فاسد ہو جاتے ہیں جیسا کہ احادیث میں وارد ہے: ((ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله.....)) [جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ زبان دل کی ترجمان ہے اور اس کی خلیفہ ہے لہذا زبان کا حکم دل والا ہی ہے۔ دل جو سوچتا ہے زبان وہی کہتی ہے اور اعضاء اسی پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔ تَكْفِيرٌ: خضوع اور عاجزی سے ایسے شخص کی تعظیم کرنا جو اس کا خواہشمند ہو۔ اتَّقِ اللَّهَ: اس کا یہاں معنی ہمارا خیال رکھ اور ہمارے لئے خاموشی اختیار کر لے۔ (ت)

اسلام کی خوبی

۲۸/۲۷۲۲ و عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ۔

(رواه مالك واحمد وزواه ابن ماجه عن ابی ہزیرہ و الترمذی و البیہقی فی شعب الایمان عنہما)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۳۱۵/۲ الحديث رقم ۳۹۷۶۔

ترجمہ: حضرت علی بن حسین بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بندے کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ وہ لایعنی کام کو ترک کر دے۔ مالک، احمد، ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ترمذی، بیہقی نے دونوں نے روایت کی ہے۔

تشریح: ۱) مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ: یعنی ایمان کی خوبی اور کمال ایسی چیزوں کو ترک کرنے میں ہے جس سے اس کی کوئی غرض متعلق نہ ہو اور اس میں اس کا کوئی فائدہ اور نفع نہ ہو یعنی وہ کام ضروری نہ ہو۔ لایعنی اس عمل کو کہا جاتا ہے جو غیر ضروری ہو اور ضروری عمل وہ ہے جس کا آدمی اہتمام کرنے۔ یعنی اس کی ضرورت حیات و معاش سے اس کا تعلق ہو یا معاد کی سلامتی اور

نجات سے متعلق ہوں۔ معاد سے جو چیزیں متعلق ہیں مثلاً کھانے کی اتنی مقدار جس سے سیر ہو جائے۔ پانی کی وہ مقدار جس سے اس کی پیاس دور ہو جائے۔ کپڑا جو اس کے ستر کو ڈھانپ سکے اور بیوی جس کی وجہ سے شرمگاہ کی حفاظت اور اسی طرح کی وہ چیزیں جن سے اس کی حاجت اور محتاجی ختم ہو وہ چیزیں مراد نہیں ہیں کہ جن سے محض لذت حاصل ہوتی ہے ان سے آدمی دولت مند ہوتا ہے اسی طرح اس ضرورت میں فضول اقوال و افعال اور حرکات و سکنات وہ بھی شامل نہیں اور معاد کی ضروریات سے مراد اسلام، ایمان اور احسان ہے۔ جیسا کہ حدیث جبریل میں مذکور ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جو چیزیں معاش اور معاد کے لئے ضروری ہیں اور رضائے الہی کا سبب ہیں وہ لایعنی میں شامل نہیں اور یہ اس سے عام ہے کہ وہ چیزیں کرنے کی ہوں یا کہنے کی۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

لا یعنی کی حد یہ ہے کہ تم ایسا کلام کرو کہ اگر تم اس سے خاموش رہتے تو نہ تم گنہگار ہوتے اور نہ تمہیں ضرر پہنچتا خواہ اس ضرر کا تعلق حال سے ہو یا مال سے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ تم کچھ لوگوں کے پاس بیٹھے ہو اور ان کے سامنے اپنے اسفار کے حال بیان کرو اور وہ چیزیں بیان کرو جو تم نے سفر میں دیکھی ہیں اور ایسے واقعات بیان کرو جو تمہیں پیش آئے ہوں اور اچھے کھانے اور کپڑے کا بھی تذکرہ کرو۔ یہ چیزیں ایسی ہیں کہ اگر تم انہیں بیان نہ کرتے تو نہ تم گنہگار ہوتے اور نہ نقصان پہنچتا۔ (ح، ع)

کیا معلوم کہ اس نے لایعنی بات کہی ہو

۲۹/۴۷۲۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَوَفَّى رَجُلٌ مِّنَ الصَّحَابَةِ فَقَالَ رَجُلٌ أَبْشِرْ بِالْجَنَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لَا تَذَرِي فَلَعَلَّكَ تَكَلَّمُ فِيْمَا لَا يَعْنِيهِ أَوْ بَخِلَ بِمَا لَا يَنْقُصُهُ۔ (رواه الترمذی)
آخرجه الترمذی فی السنن ۴/۸۱۳ الحدیث رقم ۲۳۱۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک صحابی فوت ہوئے تو ایک شخص نے کہا تجھے جنت مبارک ہو! جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں کیا معلوم کہ اس نے کوئی لایعنی بات کہی ہو یا کم نہ ہونے والی چیز میں بخل کیا ہو۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿فَلَعَلَّكَ تَكَلَّمُ فِيْمَا لَا يَعْنِيهِ﴾ یعنی جیسا کہ علم حاصل کرنا، زکوٰۃ دینا اس سے علم اور مال میں نقصان نہیں ہوتا بلکہ یہ چیز زیادتی اور اضافے کا سبب بنتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ چونکہ تم نے اس کے جنت میں داخلے کے متعلق یقین سے بات کہی تو میں نے اسی لیے کہا کہ شاید اس نے لایعنی بات کی ہو اور دیے جانے والے مال میں بخل کیا ہو اور اس کے سوال و جواب میں مبتلا ہو کر وقتی طور پر بہشت کے داخلے سے روک دیا گیا ہو۔ (ح)

سب سے بڑا خطرہ زبان

۳۰/۴۷۲۴ وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَخَافُ عَلَيَّ قَالَ فَآخِذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ وَقَالَ هَذَا۔ (رواه الترمذی وصححه)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۴/۴ الحدیث رقم ۲۴۱۰ و ابن ماجہ فی ۱۳۱۴/۲ الحدیث رقم ۳۹۷۲ والدارمی فی ۳۸۶/۲ الحدیث رقم ۲۷۱۱، واحمد فی المسند ۴۱۳/۳۔

ترجمہ: حضرت سفیان بن عبد اللہ ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! سب سے زیادہ خطرہ والی چیز کیا ہے جو آپ ﷺ مجھ میں محسوس کرتے ہیں؟ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنی زبان مبارک کو پکڑ کر فرمایا یہ یعنی زبان۔ (ترمذی)

تشریح: مَا تَخَافُ یعنی میری کس طرف سے شر کے آنے کا خطرہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے اپنی زبان مبارک پکڑ کے فرمایا اس سے آپ ﷺ نے سفیان کو یہ نہیں فرمایا کہ وہ زبان ہے بلکہ زبان پکڑ کر مقصود کو سمجھا دیا۔ اس کی زبان نہیں پکڑی کیونکہ اس میں تکلف تھا اپنی زبان پکڑ کر اشارہ فرمایا کہ ہر زبان کا حال یہی ہے۔ مگر جس کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ لے لے۔ نیز سائل کی زبان پکڑنے سے یہ وہم بھی ہو سکتا تھا کہ یہ بات اس کے ساتھ مخصوص ہے۔

جھوٹ کی بدبو ایک میل تک

۳۱/۴۷۲۵ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَبَاعَدَ عَنْهُ الْمَلَكُ مِيلًا مِنْ ثَلَاثِينَ مَا جَاءَ بِهِ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۰۷/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جب کوئی شخص جھوٹ بولتا ہے تو اس جھوٹ کی بدبو سے فرشتہ ایک میل کے فاصلہ پر چلا جاتا ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ثَلَاثِينَ مِائَاتٍ بدبو اور یہاں مراد بدبو کا پھیلنا ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں کی جو بدبو ہے اگر وہ دنیا میں محسوس نہیں ہوتی تو آخرت میں محسوس ہوگی۔

جھوٹ کی مہارت

۳۲/۴۷۲۶ وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَاسَدٍ الْحَضْرَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ۔ (رواه ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۵۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۷۱۔

ترجمہ: حضرت سفیان بن اسد حضرمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بہت بڑی خیانت ہے کہ تم اپنے مسلمان بھائی سے کوئی بات کہو جس میں وہ تمہیں سچا خیال کرے حالانکہ تم اس سے جھوٹ بول رہے ہو۔ (ابوداؤد)

تشریح: أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ یعنی وہ تو تیری بات پر کامل اعتماد کر رہا ہے اور تو جھوٹ بول رہا ہے جھوٹ بولنا ہر جگہ ہی برا

ہے مگر ایسے مقام پر نہایت بدتر ہے۔

منافق کی آگ سے دوزبانیں

۳۳/۲۷۲۷ عَنْ عَمَّارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ ذَاوَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ۔ (رواہ الدارمی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۹۱/۵ الحدیث رقم ۴۸۷۳، والدارمی فی ۴۰۵/۲ الحدیث رقم ۲۷۶۴۔

ترجمہ: حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص دنیا میں دو منہ رکھتا ہے یعنی منافق ہے آخرت میں اس کی دوزبانیں آگ کی ہوں گی۔ (دارمی)

تشریح: ﴿مَنْ كَانَ ذَاوَجْهَيْنِ﴾ ۱۔ دو چہروں والا اس کو کہا جاتا ہے کہ وہ ہر گروہ کے سامنے ایسی باتیں کرتا ہے کہ وہ سمجھے کہ میرا بڑا دوست ہے اور ان کی غیر موجودگی میں ایسی باتیں کرتا ہے جو ایذا کا باعث ہوں۔ ۲۔ بعض نے کہا کہ یہ دو منہ والا اس لیے ہے کہ دو آدمیوں کے پاس جاتا ہے جن کے درمیان باہمی دشمنی ہے اور دونوں میں سے ہر شخص یہ سمجھتا ہے کہ یہ میرا دوست ہے یعنی ہر ایک کے پاس جا کر دوسرے کو برا کہتا ہے اور اس سے محبت کا اظہار کرتا ہے جس سے وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ میرا غم خوار اور ہمدرد ہے۔

کامل مؤمن کی چار علامات

۳۳/۲۷۲۸ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا بِاللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيّ۔

(رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان وفی اخری له ولا الفاحش البذی وقال الترمذی هذا حدیث غریب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۰۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۷، واحمد فی المسند ۴۰۵/۱ والبیہقی فی الشعب

۲۹۳/۴ الحدیث رقم ۵۱۴۹۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کامل مؤمن طعنہ زن اور لعنت کرنے والا، فحش گو اور زبان دراز نہیں ہوتا۔ ترمذی، بیہقی اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ نہ فحش گو اور نہ بے حیاء ہوتا ہے۔ ترمذی نے غریب کہا ہے۔

تشریح: ﴿طَعَّانٌ لَعَّانٌ الْبَذِيّ﴾ ۱۔ طعان جو لوگوں کی آبرو پر طعنہ زنی کرے۔ ۲۔ لعان یعنی مؤمن کے لئے ایسی بددعائیں کرنے والا ہے جو اس کو اللہ کی رحمت اور نیکی سے دور لے جانے والی ہیں۔ ۳۔ البذی کا معنی بے نیا۔ الْفَاحِش: برائی میں حد سے تجاوز کرنے والا یا بخیل بے ہودہ بکتے والا۔ (ت)

مومن لعان نہیں ہوتا

۳۵/۴۷۲۹ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ لَعَانًا وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ لَعَانًا۔ (رواه الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۳۲۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۱۹، وأحمد فی المسند ۳۶۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مومن لعنت کرنے والا نہیں ہوتا یہ ترمذی کی روایت ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ مومن کے لئے مناسب نہیں کہ وہ لعنت کرنے والا ہو۔

تشریح ❁ لَا يَنْبَغِي یعنی یہ مومن کی عادت اور اس کا طریقہ نہیں۔

تین باتوں سے باز رہو

۳۶/۴۷۳۰ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا بِغَضَبِ اللَّهِ وَلَا بِجَهَنَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا بِالنَّارِ۔ (رواه الترمذی وأبو داود)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۱۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۰۶، والترمذی فی ۳۰۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۶، وأحمد فی المسند ۱۵/۵۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں کو خدا کی لعنت سے لعنت نہ کرو اور غضب الہی سے اور نہ جہنم میں جانے کی بد عادتوں سے۔ اور ایک روایت میں ہے نہ آگ سے۔ (ترمذی ابو داؤد)

تشریح ❁ لَا تَلَاعَنُوا یعنی کسی مسلمان کو یہ نہ کہو کہ تجھ پر خدا کی لعنت ہو۔

وَلَا بِغَضَبِ اللَّهِ : نہ یہ کہو کہ تم پر اللہ کا غضب ٹوٹے۔

وَلَا بِجَهَنَّمَ : اور نہ یہ کہو کہ اللہ تمہیں دوزخ میں ڈالے۔ (ت)

لعنت خود لعنت کرنے والے کی طرف لوٹتی ہے

۳۷/۴۷۳۱ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا لَعَنَ شَيْئًا صَعِدَتِ اللَّعْنَةُ إِلَى السَّمَاءِ فَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ دُونَهَا ثُمَّ يَهْبِطُ إِلَى الْأَرْضِ فَتُغْلَقُ أَبْوَابُهَا دُونَهَا ثُمَّ تَأْخُذُ يَمِينًا وَشِمَالًا فَإِذَا لَمْ تَجِدْ مَسَاعًا رَجَعَتْ إِلَى الَّذِي لَعَنَ فَإِنْ كَانَ لِذَلِكَ أَهْلًا وَلَا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا۔ (رواه ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۲۱۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۰۵۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی بندہ کسی چیز پر لعنت کرتا ہے تو وہ لعنت آسمان کی طرف جاتی ہے آسمان کے دروازے اس کے لئے بند کر دیئے جاتے ہیں۔ پھر وہ زمین کی طرف لوٹی ہے تو زمین کے دروازے بھی بند کر دیئے جاتے ہیں پھر وہ دائیں، بائیں گردش کرتی ہے جب وہ کوئی ٹھکانہ نہیں پاتی تو وہ اسی آدمی کی طرف لوٹی ہے جس پر وہ کی گئی ہوئی ہے۔ اگر وہ مستحق تھا تو فہما ورنہ لوٹ کر کہنے والے کی طرف آ جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: صَعِدَتْ اللَّعْنَةُ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کسی پر لعنت کی جاتی ہے تو ابتداء ہی میں وہ اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتی بلکہ وہ باہر نکلنا چاہتی ہے جب وہ نکلنے کی جگہ نہیں پاتی تو اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے جس پر بھیجی جاتی ہے اگر وہ اس کا حقدار نہیں ہوتا تو پھر لوٹ کر لعنت بھیجنے والے کی طرف آتی ہے پس جب تک یقین نہ ہو کہ وہ مستحق لعنت ہے تو اس پر لعنت نہ کر۔ اور مستحق لعنت ہونا شارع کی خبر کے بغیر یقینی نہیں۔ (ح، ع)

ہوا پر لعنت نہ کرو

۳۸/۴۷۳۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا نَارَ عَتَةِ الرِّيحِ رِذَاءً هُ فَلَعْنَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَأَنَّ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۱۲/۵ الحدیث رقم ۴۹۰۸، و الترمذی فی ۳۰۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۸۔
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کی چادر ہوا میں اڑ گئی تو اس نے ہوا پر لعنت کی۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہوا پر لعنت نہ کرو کیونکہ وہ تو حکم کے تابع ہے اور جو شخص کسی ایسی چیز پر لعنت کرے جو اس کی مستحق نہ ہو تو وہ لعنت اسی پر لوٹ آتی ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ اس پر لعنت بھیجنے کی متعدد صورتیں ہوتی ہیں۔ ① بندہ اس سے تنگ آتا ہے۔ ② اسے ناپسند کرتا ہے اور یہ دونوں چیزیں عبودیت اور استقامت کے منافی ہیں بلکہ ہر مصیبت و حادثہ میں اسی ادب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ آدمی کو چاہیے کہ وہ دل و جان سے اس پر راضی اور زبان سے ساکت ہو۔ اگر دل میں انسانی کمزوری کی وجہ سے کچھ تغیر محسوس کرے تو زبان کو محفوظ رکھے کہ اس سے ایسی چیز نہ نکلے پائے جو منافی آداب ہو۔ (ح، ت)

میں صاف سینہ لے کر آنا چاہتا ہوں

۳۹/۴۷۳۳ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلَغُنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ شَيْئًا فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸۳/۵ الحدیث رقم ۴۸۶۰، و الترمذی ۶۶۷/۵ الحدیث رقم ۳۸۹۷، و احمد فی

المسند ۱/۳۹۶۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے کہنی کی طرف سے کوئی دوسرا بات نہ پہنچائے میں چاہتا ہوں کہ تمہارے پاس صاف سینہ لے کر آؤں۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ﴾: اس میں امت کو تعلیم دی کہ کسی کو بھی یہ مناسب نہیں کہ وہ کسی کے متعلق کسی کے سامنے خصوصاً بڑوں کے سامنے کسی کی برائی کرے تاکہ وہ عداوت اور کینہ کا باعث نہ ہو۔ (ح)

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہ تمنا کی کہ میں دنیا سے اس حال کے ساتھ نکلوں کی میرا دل میرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے خوش و راضی ہو۔ (ع)

اگر یہ بات سمندر میں ملائیں تو وہ متغیر ہو جائے

۴۰/۳۷۳۴ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا تَعْنِي قَصِيرَةً فَقَالَ لَقَدْ قُلْتَ كَلِمَةً لَوْ مُزِجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَتْهُ۔ (رواه احمد والترمذی ابو داؤد)

آخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹۲/۵ الحدیث رقم ۴۸۷۵، والترمذی فی ۵۷۰/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۲ واحمد فی المسند ۱۸۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ صفیہ سے آپ کے لئے یہ بات کافی ہے کہ وہ ایسی ایسی ہے یعنی پستہ قد۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو نے ایسی بات کہی ہے اگر وہ سمندر میں ملا دی جائے تو وہ اسے متغیر کر دے گا۔ (احمد ترمذی ابو داؤد)

تشریح: ﴿لَوْ مُزِجَ بِهَا﴾: یعنی یہ ایسی سخت بات ہے جو سمندر کو بڑے ہونے کے باوجود متغیر کر ڈالتی ہے اور اس پر غالب آجاتی ہے تو تیرے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حقارت کے ارادہ سے کسی کا عیب کہنا کہ وہ کوتاہ قد ہے یہ بھی غیبت میں شامل ہے۔

حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا: یہ کذا کذا ان کے بعض عیوب کے تذکرہ سے کنایہ ہے ایک شارح نے کہا کہ یہ کذا کا لفظ اپنی بالشت سے کنایہ ہے۔ مگر میں عرض کرتا ہوں کہ دو مرتبہ لا کر صفت کا تعدد مراد ہے پس شاید کہ انہوں نے اپنی زبان سے گھٹنی کہا ہو اور بالشت سے اشارہ کر کے کہا ہو وہ نہایت گھٹنی ہے تو تاکید سے گویا قول و فعل کو جمع کیا۔ واللہ اعلم۔ (ح ع)

حیا عزیمت ہے

۳۱/۳۷۳۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ الْفُحْشُ فِي شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ وَمَا كَانَ الْحَيَاءُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ۔ (رواه الترمذی)

آخرجه الترمذی فی السنن ۳۰۷/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۴ وابن ماجہ فی ۱۴۰۰/۲ الحدیث رقم ۴۱۸۵،

واحمد فی المسند ۱۶۵/۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس چیز میں بے حیائی ہو وہ اسے عیب دار بنادیتی ہے اور جس چیز میں حیاء ہو وہ اسے زینت دیتی ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿مَا كَانَ الْفُحْشُ﴾ اس میں مبالغہ ہے کہ اگر بالفرض فحش یا حیاء جمادات میں سے بھی کسی چیز میں ہو تو اس کو بھی عیب ناک کر دے گی یا زینت دے دے گی۔ فحش کا استعمال عموماً گفتگو کے لئے ہوتا ہے۔ (ح)

کسی کو گناہ پر عارِ منہ دلاؤ

۴۲/۴۷۳۶ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ يَعْنِي مِنْ ذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل لان خالد لم يدرك معاذ بن جبل)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۱/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۵۔

ترجمہ: حضرت خالد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے کسی گناہ پر اپنے بھائی کو عار دلائی تو وہ اس وقت تک نہ مرے گا یہاں تک کہ وہ گناہ نہ کر لے یعنی وہ گناہ جس پر عار دلائی ہے وہ اس سے توبہ کر چکا ہو۔ امام ترمذی نے اسے غریب کہا ہے اور سند بھی متصل نہیں کیونکہ خالد کی معاذ بن جبل سے ملاقات ثابت نہیں۔

تشریح: ﴿قَدْ تَابَ مِنْهُ﴾ اس سے توبہ کر چکا اور اگر اس نے توبہ نہیں کی تو اس پر سرزنش کر سکتا ہے مگر وہ سرزنش تکبر و تحقیر کے طور پر نہ ہو بلکہ اس لئے تاکہ نصیحت پائے اور اس سے باز آئے۔ یہ تفسیر امام احمد نے کی ہے۔ اس روایت میں اگرچہ ترمذی نے کلام کیا مگر بقول عراقی اس کو احمد اور طبرانی نے سندِ جید سے روایت کیا ہے۔ (ح)

مسلمان کو مصیبت میں دیکھ کر خوش نہ ہو

۴۳/۴۷۳۷ وَعَنْ وَائِلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُظْهِرِ السَّمَاتَةَ لِأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللَّهُ وَيَبْتَلِيكَ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۱/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۶۔

ترجمہ: حضرت وائلہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے بھائی کو مصیبت میں دیکھ کر خوش نہ ہوا کرو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے اور تمہیں اس میں مبتلا کر دے۔ ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

تشریح: ﴿وَيَبْتَلِيكَ﴾ یعنی اس دشمنی کی وجہ سے جو تجھے اس کے ساتھ ہے تجھے اس مصیبت میں مبتلا کر دے۔

کسی کی نقل اتارنا مجھے ناپسند ہے

۴۴/۲۷۲۸ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا أَحَبُّ إِلَيَّ حَكِيَّتُ أَحَدًا وَأَنِّي لِي كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ۔

(رواہ الترمذی وصحیحہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۳، واحمد فی المسند ۱۲۸/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں کسی کی نقل اتارنا ناپسند کرتا ہوں اگرچہ مجھے اتنا کچھ دیا جائے۔ ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

اِنِّي حَكِيْتُ: کسی کی نقل کرنا حرام ہے خواہ قولی ہو یا فعلی اور یہ غیبت محرمہ میں داخل ہے۔ (ع)
كذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ: اس سے مراد دنیا کی دولت ہے کسی کی تمسخر و اہانت سے نقل کرنا غیبت میں شامل ہے۔ (ت)

رحمت الہی کو محدود مت کرو

۴۵/۲۷۳۹ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَأَنَاحَ رَاحِلَتَهُ ثُمَّ عَقَلَهَا ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَلَّمَ أَتَى رَاحِلَتَهُ فَأَطْلَقَهَا ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ نَادَى اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا وَلَا تُشْرِكْ فِي رَحْمَتِنَا أَحَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا لَوْ أَنَّ هُوَ أَضَلُّ أُمَّ بَعِيرَةٍ أَلَمْ تَسْمَعُوا إِلَى مَا قَالَ قَالُوا بَلَى۔

(رواہ ابو داؤد ذکر حدیث ابی ہریرہ کفّی بالمؤء کذباً فی باب الاعتصام فی الفصل الاول)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹۸/۵ الحدیث رقم ۴۸۸۵، واحمد فی المسند ۳۱۲/۴

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی آیا اور اس نے اونٹ بٹھایا پھر اسے ہاندھا پھر جناب رسول اللہ ﷺ کی اقتدا میں مسجد میں آکر نماز ادا کی اس نے سلام پھیرا اور اپنی سواری کو کھولا اور اس پر سوار ہو گیا پھر اس نے یہ دعا کی اے اللہ مجھ پر اور محمد ﷺ پر رحم فرما اور ہماری رحمت میں کسی اور کو حصہ نہ دے تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے کہ یہ دیہاتی زیادہ بے خبر ہے یا اس کا اونٹ؟ کیا تم نے اس کی بات نہیں سنی۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کیوں نہیں! (ابو داؤد) روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ باب الاعتصام کی فصل اول میں گزری جس کی ابتداء اس طرح ہے: کفّی بالمؤء کذباً۔

تشریح: اللّٰهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا: اس نے اللہ تعالیٰ کی وسیع رحمت کو محدود آپ ﷺ اس پر خفاء ہوئے اس سے ثابت ہوا کہ دعا میں تنگی نہ کرنی چاہیے کہ یہ بات ہمارے ہی لیے ہو اور کسی کے لیے نہ ہو بلکہ تمام ایمان والے مرد و عورت کو شامل کرنا چاہیے۔ (ج)

فاسق کی تعریف سے عرش کانپ اٹھتا ہے

۴۷۴۰/۴۶۱۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقُ غَضِبَ الرَّبُّ تَعَالَى وَاهْتَزَّكَ الْعَرْشُ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۴/ ۲۳۰ الحديث رقم ۴۸۸۶ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب فاسق کی تعریف کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور اس سے عرش کانپ اٹھتا ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ۱۔ اهْتَزَّكَ الْعَرْشُ: عرش کا ہلنا یا تو ظاہر پر محمول ہے۔ ۲۔ امر عظیم سے کنایہ ہے کیونکہ فاسق کی تعریف کر کے اس بات پر راضی ہونا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے۔ بلکہ عین ممکن ہے کہ یہ موجب کفر ہو۔ کیونکہ یہ حرام کو حلال تک پہنچانے والی ہے پس اکثر بے عمل علماء اور قراء اور شاعروں، ریاکاروں کی تعریف بے جا کرنا اس میں داخل ہے جب فاسق کی تعریف کا یہ حال ہے تو ظالم و کافر کی تعریف کا کیا حال ہوگا۔ اس مصیبت سے تب بچ سکتا ہے کہ ان کی دوستی سے گریز کرے۔ (ح)

مومن میں خیانت و جھوٹ یہ دو خصلتیں نہیں ہوتیں

۴۷۴۱/۴۶۱۷ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ - (رواه احمد والبيهقي وفي شعب الإيمان عن سعد بن ابى وقاص)

أخرجه احمد في المسند ۵/ ۲۵۲ - أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۴/ ۲۰۷ الحديث رقم ۴۸۰۹۰ -

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مومن تمام خصلتوں پر پیدا کیا گیا ہے سوائے خیانت اور جھوٹ کے۔ یہ روایت بیہقی نے شعب الإيمان میں سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے۔

تشریح: ۱۔ يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ: اس سے کامل مومن مراد ہے کہ اس میں یہ خصلتیں نہیں ہوتیں بلکہ وہ طبعی طور پر صدق و امانت پر ہوتا ہے جو کہ تصدیق و ایمان کا تقاضا ہیں۔ ۲۔ ان دونوں صفات کی نفی میں مبالغہ مراد ہے کہ مومن تصدیق و امانت کا حامل ہوتا ہے۔ ۳۔ ان دونوں صفات بد سے منع کرنا مراد ہے یعنی مسلمانوں کو ان صفات سے متصف نہ ہونا چاہیے۔ (ح)

مومن جھوٹا نہیں ہو سکتا

۴۷۴۲/۴۶۱۸ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ أَنَّهُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ جَبَانًا قَالَ نَعَمْ فَقِيلَ لَهُ أَيْكُونُ بَخِيلًا قَالَ نَعَمْ فَقِيلَ لَهُ أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ كَذَّابًا قَالَ لَا -

(رواه مالك والبيهقي في شعب الإيمان مرسلًا)

أخرجه مالك في الموطأ ۲/ ۹۹۰ الحديث رقم ۱۹ من كتاب الكلام، وأحمد في المسند ۲۸۸ والبيهقي في

شعب الایمان ۲۰۷/۴۰ الحدیث رقم ۴۸۳۲۔

ترجمہ: حضرت صفوان بن سلیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ کیا مؤمن بزدل ہو سکتا ہے؟ فرمایا ہاں! پھر عرض کیا گیا مؤمن کنجوس و بخل ہو سکتا ہے؟ فرمایا: جی ہاں! پھر عرض کیا گیا مؤمن جھوٹا ہو سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! یہی نے شعب الایمان میں مرسل روایت کی ہے۔

تشریح: ﴿يَكُونُ الْمُؤْمِنُ كَذَّابًا﴾ یعنی مؤمن جھوٹا نہیں ہوتا کیونکہ صدق اور حقانیت ایمانی جھوٹ کے منافی ہے کیونکہ وہ حقیقت میں باطل اور ناحق ہے اور اس کی بھی سابقہ روایت والی تاویلات ہوں گی۔ لفظ کذاب لایا گیا جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے کہ اگر بعض حالات میں اس کا وقوع ہو جائے بشرطیکہ دنیوی اغراض پیش نظر نہ ہوں تو حرج نہیں۔

صفوان رضی اللہ عنہ: یہ جلیل القدر تابعی ہیں جو اہل مدینہ میں سے تھے۔ یہ نہایت صالح اور پختہ روات میں سے تھے۔ انہوں نے چالیس برس تک زمین پر پہلو نہ رکھا موت بھی بیٹھے بیٹھے آئی ان کی پیشانی میں سجدوں کی کثرت سے سوراخ ہو گیا تھا۔ یہ بادشاہ کا روزینہ قناعت کی وجہ سے قبول نہ کرتے ان کے مناقب بہت ہیں ۱۰۲ھ میں انتقال ہوا۔ (ح)

شیطان کی ایک چال

۴۹/۴۷۳۳ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَتَمَثَّلُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ فَيَأْتِي الْقَوْمَ فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكُذِبِ فَيَتَفَرَّقُونَ فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ سَمِعْتُ رَجُلًا أَعْرَفُ وَجْهَهُ وَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ يُحَدِّثُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۸/۱ الحدیث رقم (۷۳-۷۶)، واحمد فی المسند ۸۹۸/۳۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ شیطان انسانی صورت میں کسی قوم کے پاس آتا ہے اور انہیں کسی جھوٹی بات کی اطلاع دیتا ہے پھر لوگ منتشر ہو جاتے ہیں۔ ان میں سے کوئی کہتا ہے کہ یہ بات میں نے ایسے شخص سے سنی ہے جس کی شکل پہچانتا ہوں مگر میں اس کا نام نہیں جانتا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكُذِبِ﴾ اس سے مراد خبر ہے۔ حدیث سے آپ ﷺ کی حدیث مراد ہے یا جھوٹی خبر اس سے مقصود اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ حدیث سننے میں احتیاط و تحری کرے تاکہ صحیح اور غیر صحیح ہونا معلوم ہو جائے اور جو کچھ سنا اور جس سے سنا اس سے صدق کو دریافت کرنے کے بغیر نقل نہ کرے۔ یہ حدیث اگرچہ بطریق مرفوع نقل نہیں کی گئی مگر چونکہ حکم ایسا ہے کہ اس کی اطلاع آپ ﷺ سے بغیر ممکن نہیں پس یہ روایت مرفوع کے حکم میں ہے۔ (ح)

برے دوست سے تنہائی بہتر

۵۰/۴۷۴۴ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حِطَّانٍ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا ذَرٍّ فَوَجَدْتُهُ فِي الْمَسْجِدِ مُحْتَبِيًا بِكِسَاءٍ أَسْوَدَ وَحَدَّهُ فَقُلْتُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا هَذِهِ الْوَحْدَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

الْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِّنْ جَلِيسِ السُّوءِ وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِّنْ الْوَحْدَةِ وَأَمَلَاءُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِّنْ السُّكُوتِ وَالسُّكُوتُ خَيْرٌ مِّنْ أَمَلَاءِ الشَّرِّ۔

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٢٥٦/٤ الحديث رقم ٤٩٩٣۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حطان کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں نے انہیں سیاہ چادر میں اکیلے ٹیک لگائے پایا۔ میں نے عرض کیا اے ابوذر! یہ تنہائی کیوں؟ انہوں نے فرمایا میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ برے دوست سے تنہائی بہتر ہے اور اچھا دوست تنہائی سے بہتر ہے اور اچھی بات کرنا خاموشی سے بہتر ہے اور خاموشی بری بات کہنے سے بہتر ہے۔ (بیہقی)

تشریح: مُحْتَبَاً: احتباء کیے بیٹھے تھے میں نے ان سے دریافت کیا آپ اس وقت دوستوں میں کیوں نہیں بیٹھے کہ اس سے استفادہ یا افادہ ہوتا؟ تو انہوں نے فرمایا کیونکہ اس وقت کوئی بااعتماد دوست موجود نہیں اس لئے تنہا ہوں اور جب وہ موجود ہوں تو ان کے ساتھ بیٹھتا ہوں۔ (ح)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ مقام ربذہ میں رہتے تھے وہیں ان کی وفات ہوئی۔ (ت)

خاموشی ساٹھ برس کی عبادت سے افضل

٥١/٢٤٣٥ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَقَامُ الرَّجُلِ بِالصَّمْتِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ سِتِّينَ سَنَةً۔

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٢٤٥/٤ الحديث رقم ٤٩٥٣۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی کا مقام و مرتبہ جو اسے خاموشی سے ملتا ہے وہ ساٹھ برس کی عبادت سے افضل ہے۔ یہ بیہقی میں ہے۔

تشریح: مَقَامُ الرَّجُلِ: یہ لفظ میم کے فتح و ضم سے آیا ہے یعنی آدمی کا خاموشی پر ثابت قدم رہنا سکونت کی مداومت شر سے افضل ہے اور اس ساٹھ برس کی عبادت سے بھی افضل ہے جو عدم استقامت دین اور کثرت کلام کے ساتھ ہو۔

طبی نے کہا: مقام کا معنی اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا مرتبہ کیا ہے اور افضلیت کی دلیل یہ وہی ہے کہ عبادت میں بہت سے آفات ہیں جن سے بچنا خاموشی سے ممکن ہے جیسا کہ فرمایا: من صمت نجا..... (کذا ذکر ملا علی) شیخ نے لکھا کہ خاموشی کی وجہ سے بعض اوقات مرتبہ ساٹھ سال کی عبادت سے زیادہ ہوتا ہے کیونکہ وہ خاموشی کی حالت میں حقائق الہیہ اور تکوینیہ کے معارف پر غور و فکر کرتا ہے یا ذکر خفی کے سمندر میں لطائف قلبیہ کو اس طرح متفرق کر دیتا ہے کہ ذات و صفات الہیہ کا نور اسے ڈھانپ لیتا ہے یہ عمل اگرچہ قلیل مدت کے لئے تھا مگر اس عبادت سے افضل ہے جو ظاہری اعضاء سے ہو اور اس میں حضور قلب نہ ہو اور دل یاد الہی میں متوجہ نہ ہو اگرچہ یہ سالہا سال ہو۔ (ت)

سات زریں نصائح

(۵۲/۴۷۴) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ إِلَى أَنْ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهُ أَزِينُ لَا مُرَكَّ كَلِمَةً قُلْتُ زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ ذِكْرُكَ لَكَ فِي السَّمَاءِ وَنُورٌ لَكَ فِي الْأَرْضِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ بِطَوْلِ الصَّمْتِ فَإِنَّهُ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَعَوْنٌ لَكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ إِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الضَّحِكِ فَإِنَّهُ يُمِيتُ الْقَلْبَ وَيَذْهَبُ بِنُورِ الْوَجْهِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ قُلِ الْحَقَّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا قُلْتُ زِدْنِي قَالَ لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْ مَآءٌ لَا يَمُوتُ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ لِيَحْبُزُكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ۔

اُخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۴۲/۴ الحدیث رقم ۴۹۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے بعد انہوں نے طویل روایت بیان کی یہاں تک کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ مجھے وصیت فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ① میں تجھے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ یہ تیرے تمام امور کے لئے بہترین زینت ہے۔ میں نے عرض کیا اس پر اضافہ فرمائیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ② تلاوت قرآن اور ذکر اللہ کو لازم پکڑو وہ تیرا آسمانوں میں تذکرہ اور زمین میں نور ہے میں نے عرض کیا اس میں اضافہ فرمائیں۔ ③ آپ ﷺ نے فرمایا طویل خاموشی اختیار کرو۔ یہ تیرے امور دین میں تیری معاون اور شیطان کو بھگانے کا باعث ہے۔ میں نے اضافہ کا کہا تو فرمایا ④ اپنے آپ کو کثرت ضحک سے بچا کر رکھ کیونکہ یہ دل کو مردہ بنادیتا ہے اور چہرے کے نور کو دور کر دیتا ہے۔ میں نے عرض کیا اور فرمائیں؟ فرمایا: ⑤ حق بات کہو خواہ وہ کڑی ہو۔ میں نے اضافہ طلب کیا تو فرمایا: ⑥ اللہ تعالیٰ کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پرواہ نہ کرو۔ میں نے عرض کیا مزید اضافہ فرمائیں؟ فرمایا: ⑦ تمہیں اپنے عیوب کا علم دوسروں کے عیوب سے مانع بنادے۔ (بیہقی)

تشریح: ③ وَذِكْرُ اللَّهِ: وہ تمام امور جو قرب الہی کا ذریعہ ہوں وہ ذکر میں داخل ہیں اگر لفظ ذکر سے یہ معنی لیا جائے تو تلاوت کے بعد اس کا لانا یہ تخصیص کے بعد تعمیم کی قسم سے ہے۔ حدیث میں آیا ہے: ((افضل الذكر لا اله الا الله)) اگر یہ مراد لیں تو پھر کل کے بعد جزء ذکر کرنے کی قسم سے ہے کیونکہ اس میں شرف و فضیلت ہے اور اس میں مخلوق سے قطع تعلق کا بھی خطرہ نہیں اور حق پر ثبات بغیر اس بات کے کہ لوگوں کے مذہب پر نظر کرے اور ان کی تعریف کا خیال کرے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً..... اور اپنے نفس کے عیوب پر نظر رکھو اور لوگوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرو مگر ان کے عیوب تلاش نہ کرو بلکہ اپنے کو سب سے ناقص جانو جیسا کسی نے کہا ہے۔

غافل انداں خلق از خود بے خبر ☆ لا جرم گویند عیب یکدگر

ترازو میں بھاری وزن والی عادات

۵۳/۴۷۷۷ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى خَصْلَتَيْنِ هُمَا أَخَفُّ عَلَى الظَّهْرِ وَأَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ قَالَ قُلْتُ بَلَى قَالَ طُولُ الصُّمْتِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا عَمِلَ الْخَلَائِقُ بِمِثْلِهَا -

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۲۴۲/۴ الحديث رقم ۴۹۴۱ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو ذر رضی اللہ عنہ! کیا میں تمہیں دو ایسی عادات نہ بتاؤں جو پشت پر ہلکی اور ترازو میں بھاری ہیں؟ میں نے عرض کیا ضرور فرمائیں فرمایا: ۱) طویل خاموشی۔ ۲) اچھے اخلاق مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! مخلوق نے ان جیسے عمل نہ کیے ہوں گے، (بیہقی) تشریح: ۱) أَخَفُّ عَلَى الظَّهْرِ: ان دونوں خصلتوں میں سہولت و آسانی اس حوالے سے ہے کہ خاموشی میں کوئی مشقت اٹھانا نہیں پڑتی بلکہ گفتگو کرنے میں ظاہری و باطنی مشقت ہے۔ اسی طرح اخلاق و عادات کا معاملہ بھی یہ ہے کہ اس میں نرمی ہوتی ہے اس کے بالمقابل سختی، درشتی اور جدال میں مکمل محنت و مشقت ہے۔ (ح)

لعنت و صدیقیت جمع نہیں ہو سکتے

۵۴/۴۷۷۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي بَكْرٍ وَهُوَ يَلْعَنُ بَعْضَ رَفِيقِهِ قَالَتْ لِيهِ فَقَالَ لَعَّائِينَ وَصِدِّيقِينَ كَلَّا وَرَبِّ الْكُعْبَةِ فَاعْتَقَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمَئِذٍ بَعْضَ رَفِيقِهِ ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا أَعُوذُ - (رواه البيهقي الاحاديث الخمسة في شعب الايمان)

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۴۹۴/۴ الحديث رقم ۵۱۵۴ -

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جب کہ وہ اپنے ایک غلام کو لعنت کر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کیا تم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو لعنت کرنے والے بھی ہوں اور صدیق بھی ہوں؟ رب کعبہ کی قسم! ہرگز ایسا نہیں۔ حضرت ابو بکر نے اس دن اپنے کئی غلام آزاد کر دیئے پھر جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا آئندہ ایسا نہ کروں گا۔ یہ پانچوں روایات بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کی ہیں۔

تشریح: ۱) فَقَالَ لَعَّائِينَ وَصِدِّيقِينَ: یعنی ایسے لوگ جن میں یہ دونوں صفات جمع ہوں مقصد یہ تھا کہ صدیقیت اور لعنت دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے جیسا کہ پہلے گزرا: ”لا ينبغي ان يكون الصديق لعائنا“۔ صدیق کے لئے کسی پر لعنت کرنا مناسب نہیں۔ اس میں مزید تاکید کے لئے فرمایا صدیق و لعنت ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اس پر ندامت ہوئی تو انہوں نے کئی غلام آزاد کیے۔

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا زبان نے مجھے مقامات ہلاکت میں ڈالا

۵۵/۴۷۹ وَعَنْ أَسْلَمَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ دَخَلَ يَوْمًا عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَهُوَ يَجْبِلُ لِسَانَهُ فَقَالَ عُمَرُ مَهْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ هَذَا أَوْرَدَنِي الْمَوَارِدَ - (رواه مالك)

أخرجه مالك في الموطأ ۹۸۸/۲ الحديث رقم ۱۲۔

ترجمہ: حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو وہ اپنی زبان کو کھینچ رہے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ ٹھہریے! اس پر حضرت ابو بکر کہنے لگے اس نے مجھے ہلاکت کے مقامات میں ڈالا ہے۔ (مالک)

تشریح: اسلم رضی اللہ عنہ: حضرت اسلم یہ حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام اور جلیل القدر تابعی ہیں ان کی وفات ۸۰ھ یا ۹۰ھ میں ہوئی اس وقت عمر ۱۱۴ سال تھی۔

هُوَ يَجْبِلُ لِسَانَهُ بِزَبَانٍ كَوْمَنَةٍ سَاءَ مَا يَكُونُ مِنْهَا رَجَاءٌ - (رواه مالك)

چھ چیزوں کی ضمانت پر جنت کی بشارت

۵۶/۴۷۵ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِضْمِنُوا لِي سِتًّا مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَضْمِنُ لَكُمْ الْجَنَّةَ أَصْدَقُوا إِذَا حَدَّثْتُمْ وَأَوْفُوا إِذَا وَعَدْتُمْ وَأَدُّوا إِذَا اتَّعَمْتُمْ وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ۔

أخرجه أحمد في المسند ۲۵۷/۱، والبيهقي في شعب الإيمان ۳۲۰/۴ الحديث رقم ۵۲۵۶، والترمذي في الحديث رقم ۲۸۳/۴۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم اپنے نفس کی طرف سے چھ چیزوں کی ضمانت دو میں تمہیں جنت کی بشارت دیتا ہوں: ۱۔ بات کرتے وقت سچ بولو۔ ۲۔ وعدہ وفا کرو۔ ۳۔ امانت میں خیانت نہ کرو۔ ۴۔ شرمگاہوں کی حفاظت کرو۔ ۵۔ اپنی نگاہوں کو نیچا رکھو۔ ۶۔ اپنے ہاتھوں کو (حرام چیزوں سے) روکو۔ (احمد، بیہقی)

تشریح: ۱۔ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ: یعنی غیر محرم پر نگاہ مت ڈالو۔

وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ: قتل کرنے اور ناجائز گرفت کرنے اور حرام پکڑنے سے اپنے ہاتھوں کو روکو۔

اللہ تعالیٰ کے بہترین و بدترین بندے

۵۷/۴۷۵ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَنَمٍ وَأَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

خِيَارُ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ إِذَا رَأَوْا ذِكْرَ اللَّهِ وَشَرَارُ عِبَادِ اللَّهِ الْمَشَاءُ وَنَ بِالنَّمِيمَةِ الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ
الْأَحِبَّةِ الْبَاغُونَ الْبِرَاءَ الْعَنَتَ - (رواهما احمد والبيهقي في شعب الايمان)

أخرجه احمد في المسند ۲۲۷/۴، والبيهقي في الشعب ۴۹۴/۷ الحديث رقم ۱۱۱۰۸ وعن اسماء أخرجه
احمد في المسند ۴۵۶/۶۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ اور اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ
تعالیٰ کے بہترین بندے وہ ہیں جن کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ یاد آئے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بدترین بندے وہ ہیں جو چغل خور،
دوستوں کے درمیان جدائی ڈالنے والے اور پاک لوگوں میں عیب کے متلاشی ہیں۔ (احمد، بیہقی، شعب الايمان)

تشریح: ﴿ذِكْرَ اللَّهِ﴾ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق میں ایسے مرتبہ کو پہنچے ہیں کہ اس کے آثار و انوار ان کے احوال و اقوال و
اطوار پر نمایاں ہیں کہ ان کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ یاد آتے ہیں کیونکہ ان کے منہ پر عبادت کی علامت ظاہر ہے۔ ﴿النَّمِيمَةِ﴾ ان کا دیکھنا ذکر اللہ
کی طرح ہے جیسا کہ علماء نے کہا ہے کہ عالم کے منہ کو دیکھنا عبادت ہے۔ بعض اوقات صالحین کے چہرہ پر نگاہ ڈالنے سے ایسا نور
آتا ہے جو باطن کو روشن کر دیتا ہے حدیث میں آیا ہے: ((النظر الى وجه على عبادة.....)) یہ روایت پہلے معنی کی تصدیق
کرتی ہے۔ یہ بھی لکھا ہے کہ جب حضرت علیؓ گھر سے نکلتے اور لوگوں کی نگاہ ان کے چہرے پر پڑتی تو وہ کہتے: "لا اله الا الله
ما اشرف هذا الفتى۔ لا اله الا الله۔ ما اكرم هذا الفتى۔ لا اله الا الله ما اعلم هذا الفتى۔ لا اله الا الله
ما اشجع هذا الفتى"۔ پس ان کو دیکھنا کلمہ توحید کے کہنے کا باعث بنتا۔ (خ ع)

غیبت کرنے والوں کو فوری تنبیہ

۵۸/۳۷۵۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ صَلَّيَا صَلَاةَ الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَكَانَا صَائِمَيْنِ فَلَمَّا قَضَى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ أَعِيدُوا وُضُوءَكُمْ وَصَلُّوا تَكْمًا وَامْضُوا فِي عَمَلِكُمْ
وَأَقْضِيَاهُ يَوْمًا آخَرَ قَالَ لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اغْتَبَيْتُمْ فَلَانًا۔

أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۳۰۳/۵ الحديث رقم ۶۷۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ دو آدمیوں نے نماز ظہر یا عصر ادا کی وہ دونوں حالت روزہ میں تھے۔ جب
آپ ﷺ نے نماز مکمل فرمائی تو فرمایا اپنا وضو اور نماز لوٹاؤ اور روزہ جاری رکھو اور دوسرے دن اس کی قضاء کرو عرض کیا یا
رسول اللہ! اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم نے فلاں کی غیبت کی ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿أَعِيدُوا وُضُوءَكُمْ وَصَلُّوا تَكْمًا﴾ علماء کہتے ہیں کہ یہ روایت بطور تغلیظ و زجر کے آئی ہے ورنہ حقیقت میں غیبت سے وضو اور
روزہ نہیں ٹوٹتا مگر کمال ثواب کو ضائع کر دیتی ہے بلکہ سفیان ثوری نے فرمایا غیبت مفسد روزہ ہے بہر صورت۔ معلوم ہوا کہ غیبت
کی برائی و قباحت حد سے نکلی ہوئی ہے۔ احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ غیبت ہو جانے کے بعد وضو کو تے سرے سے کر لینا چاہیے بلکہ
علماء نے فرمایا اگر کسی نے ایسی بات کی تو ظلمت گناہ کے ازالہ کے لئے وضو مستحب ہے روزہ دار کو بچنا چاہیے۔ (ع)

غیبت کرنے والے کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی

۵۹/۴۷۵۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغِيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزِّنَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَيْفَ الْغِيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الزِّنَا قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَزْنِي فَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَيُغْفَرُ اللَّهُ لَهُ وَإِنَّ صَاحِبَ الْغِيْبَةِ لَا يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفِرَهَا لَهُ صَاحِبُهُ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَسٍ قَالَ صَاحِبُ الزِّنَا يَتُوبُ وَصَاحِبُ الْغِيْبَةِ لَيْسَ لَهُ تَوْبَةٌ۔

(رواه البيهقي الاحاديث الثلاثة في شعب الايمان)

أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۳۰۶/۵ الحديث رقم ۶۷۴۱۔ أخرجه البيهقي في شعب الايمان ۳۰۶/۵ الحديث رقم ۶۷۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غیبت زنا سے بدتر ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! غیبت زنا سے کیوں بدتر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا زنا کرنے والے کی توبہ اللہ تعالیٰ قبول کر لیتا ہے ایک روایت میں اس طرح ہے کہ وہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے معاف فرما دیتا ہے اور غیبت کرنے والے کو اس وقت تک معاف نہیں کیا جاتا یہاں تک کہ جس کی غیبت کی ہے وہ معاف نہ کرے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صاحب زنا تو توبہ کر لیتا ہے مگر صاحب غیبت کو توفیق توبہ نہیں۔ (ان تینوں روایتوں کو بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔)

تشریح: ❶ صَاحِبُ الْغِيْبَةِ لَيْسَ لَهُ تَوْبَةٌ یہ شاید اس لئے فرمایا کہ زانی ڈرتا کانپتا اور توبہ کرتا ہے اور غیبت کرنے والا اس کو آسان سمجھتا ہے کہ یہ کوئی بڑی چیز نہیں اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ہاں یہ بڑے گناہ کی چیز ہے کیونکہ ابتلاء عام ہو تو اس کی برائی دل سے جاتی رہتی ہے۔ ❷ ممکن ہے کہ غیبت کرنے والا اس کو حلال قرار دے کر کفر کے جال میں پھنس جائے۔ ❸ اس کے لئے مستقل توبہ نہیں بلکہ توبہ کا درست ہونا اس کے معاف کرنے پر موقوف ہے جس کی توبہ کی جیسا کہ اوپر کی روایت میں گزرا۔

غیبت سے توبہ کس طرح ہو.....؟

۶۰/۴۷۵۴ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ كَفَّارَةِ الْغِيْبَةِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَنْ اغْتَابَتْهُ تَقُولُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُ۔ (رواه البيهقي في الدعوات الكبير وقال في هذا الانناد ضعف)

أخرجه البيهقي في الدعوات الكبير۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غیبت کا کفارہ یہ ہے کہ جس کی غیبت کی اس کے لیے بخشش کی دعا یوں کی جائے اے اللہ! ہمیں اور اسے بخش دے۔ بیہقی نے اس کو دعوات کبیر میں ذکر کر کے کہا کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔

تشریح ﴿اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُ﴾ بخش دے اگر وہ جماعت ہو تو اس طرح کہیں: ﴿۱﴾ ہمیں بخش دے یا تمام ایمان والوں کو بخش دے۔ ﴿۲﴾ ظاہر یہ ہے کہ طلب بخشش اس صورت میں ہے جب کہ صاحب غیبت کو وہ غیبت کی بابت نہ پہنچی ہے۔ جب اس کو پہنچ جائے تو پھر اس سے بخشش کروانا ضروری ہے اور وہ اس طرح کہ اس کو بتلائے کہ میں نے تمہاری غیبت کی ہے اس سے اس کو بخشوائے۔ اگر یہ ناممکن ہو تو یہ ارادہ رکھے کہ جب ہو سکا تو اس سے بخشواؤں گا اس سے بخشوانے پر اس کا حق ساقط ہو جائے گا اور اگر اس سے عاجز ہو جیسے غیبت والا غائب یا مردہ ہو تو پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش چاہیے کہ وہ اس کے دشمن کو راضی کر دے۔

تشریح ﴿غیبت کرنے والے کے بارے میں علماء نے کلام کیا ہے کہ آیا یہ غیبت والے سے بخشوانے کے بغیر بخشا جائے گا یا نہیں۔ بعض نے جائز کہا ہمارے ہاں یہ دو طرح پر ہے: ﴿۱﴾ یہ کہ جس کی غیبت کی ہے اگر اس کو غیبت پہنچی تو اس کی توبہ اسی سے بخشوانا ہے۔ ﴿۲﴾ اگر غیبت اس کو نہ پہنچی تو اللہ تعالیٰ سے اپنے اور اس کے لئے بخشش مانگے اور دل میں یہ عزم رکھے کہ دوبارہ ایسی حرکت نہ کرے گا۔

یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر مضر نہیں کیونکہ فضائل اعمال میں ضعیف روایت بھی کفایت کرتی ہے اور جامع صغیر میں ایک روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس سے بھی قوی وارد ہوئی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ((كفارة من الغيبة ان تستغفر له))۔

بَابُ الْوَعْدِ

وعدہ کا بیان

وعدہ، وعدہ، موعدہ، خوشخبری دینا، اس کا استعمال خیر و شر دونوں میں ہوتا ہے بشرطیکہ ان میں سے کسی کا ذکر ہو ورنہ وعدہ خیر کے لئے اور وعید و ایعاد شر کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ میعاد وعدہ اور وعدے کی جگہ کو کہا جاتا ہے۔

الفصل الاول

جناب رسول اللہ ﷺ سے جس کا وعدہ ہو وہ میرے پاس آئے

۱/۴۵۵ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ أَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ قَبْلِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَضَرَمِيِّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَبْلَهُ عِدَّةٌ فَلْيَاتِنَا قَالَ جَابِرٌ فَقُلْتُ وَعَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْطِيَنِي هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا فَبَسَطَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ جَابِرٌ فَحَتَّى لِي حَتِيَّةٌ فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خُمُسُ مِائَةِ وَقَالَ خُذْ مِثْلِيهَا۔ (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۲۶۸/۶ الحدیث رقم ۳۱۶۴ و مسلم فی ۱۸۸/۴ الحدیث رقم (۶۰-۲۳۱۴)۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول کریم ﷺ کا وصال ہوا اور حضرت ابو بکرؓ کے پاس حضرت علاء بن الحضرمی کی طرف سے مال آیا تو آپ نے اعلان فرمایا جس شخص کا نبی اکرم ﷺ پر قرض ہو یا آپ ﷺ نے کسی سے وعدہ فرمایا ہو تو وہ ہمارے پاس آئے حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے وعدہ فرمایا تھا کہ مجھے اتنا اور اتنا دیں گے اور اپنے دونوں ہاتھ تین مرتبہ کھولے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دونوں ہاتھ بھر کر دیے میں نے انہیں گنا تو وہ پانچ سو تھے۔ فرمایا اس سے دو گنا اور لے لو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ﴾ اس سے معلوم ہوا کہ میت کے دین کا ادا کرنا مستحب ہے اور خلیفہ کو اس کا وعدہ پورا کرنا چاہیے برابر ہے وہ اس کا وارث ہو یا اجنبی اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وعدہ بھی دین کے ساتھ ملحق ہوگا جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ((العدة دين)) رواہ الطبرانی فی الاوسط عن علی و ابن مسعود۔ صدیق اکبرؓ نے حضور کا یہ قول نقل کیا کہ آپ کی کوئی وراثت نہیں میں آپ ﷺ کا خلیفہ ہوں وہ جگہ یا وہ شخص جس پر آپ صرف کرتے تھے میں بھی اسی پر خرچ کروں گا اسی طرح جس پر آپ ﷺ کا قرض تھا یا جس کے ساتھ وفا کا وعدہ تھا وہ میرے پاس آجائے۔ (ت)

الفصل الثانی:

وصال سے قبل تیرہ اونٹنیوں کا وعدہ

۵۶/۲ وعن أبي جحيفة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض قد شاب وكان الحسن بن علي يشبهه وأمر لنا بثلاثة عشر قلوفاً فذهبنا نقبضها فأتانا ما موته فلم يعطونا شيئاً فلما قام أبو بكر قال من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليجي فقممت إليه فأخبرته فأمر لنا بها۔ (رواه الترمذی)

آخر جہ: البخاری فی صحیحہ ۵۶۴/۶ الحدیث رقم ۳۵۴۴ و مسلم فی ۱۸۲۲/۴ الحدیث رقم (۲۳۴۳، ۷) والترمذی فی السنن ۱۱۸/۵ الحدیث رقم ۲۸۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو سفید رنگ میں دیکھا کہ بڑھاپا آچکا تھا حضرت حسن بن علیؓ آپ ﷺ کے ہم شکل تھے آپ ﷺ نے ہمارے لیے تیرہ اونٹنیوں کا حکم جاری فرمایا۔ ہم لینے گئے تو آپ کے وصال کی خبر ملی تو لوگوں نے ہم کو کچھ نہ دیا جب حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنے اور اعلان کیا کہ جس کے ساتھ جناب نبی اکرم ﷺ نے کوئی وعدہ فرمایا ہو تو وہ آجائے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اطلاع دی تو آپ نے وہ اونٹنیاں دینے کا حکم جاری فرمایا۔ (ترمذی)

تشریح ﴿أبي جحيفة﴾ یہ آپ ﷺ کے کم عمر صحابہ میں سے ہیں۔ کوفہ میں اقامت اختیار کی۔ تمام معرکوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ ۴۷ھ میں کوفہ میں وفات پائی۔

کمال وعدہ وفائی

۳/۲۷۵۷. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحَمْسَاءِ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَقِيتُ لَهُ بَقِيَّةٌ فَوَعَدْتُهُ أَنْ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ فَتَسَيْتُ فَذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَإِذَا هُوَ فِي مَكَانِهِ فَقَالَ لَقَدْ شَقَقْتُ عَلَىَّ أَنَا هَهُنَا مِنْهُ ثَلَاثٌ أَنْتَظِرُكَ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۶۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۶۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی الحساءؓ سے روایت ہے کہ میں نے ظہور نبوت سے پہلے آپ ﷺ سے خرید و فروخت کی۔ آپ کا کچھ بقایا تھا میں نے آپ ﷺ سے وعدہ کیا کہ میں اس جگہ وہ لاتا ہوں پھر میں وہ بھول گیا۔ تین دن کے بعد مجھے وہ یاد آیا پس آپ اس جگہ تشریف فرما تھے۔ فرمایا تم نے مجھ کو مشقت میں ڈال دیا۔ میں یہاں تین روز سے تمہارا انتظار کر رہا ہوں۔ (ابو داؤد)

تشریح: ابی الحساءؓ: صحیح بخاری میں ابی الحساءؓ بے مصابیح کی تقلید کرتے ہوئے صاحب مشکوٰۃ نے حساءؓ لکھ دیا جو کہ درست نہیں۔

اَنَا هَهُنَا مِنْهُ ثَلَاثٌ: آپ ﷺ نے وعدے کو پورا کرنے کیلئے تین دن انتظار کیا اور اس میں امت کو وعدہ وفائی کی تعلیم دی اور یہ وعدہ کو پورا کرنے کا حکم تمام ادیان میں ہے تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے وعدہ وفائی کی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق اللہ عزوجل نے فرمایا: (و ابراهيم الذي وفى)) (ح ۷)

مجبوری میں وعدہ پر نہ پہنچ سکنے کا حکم

۳/۲۷۵۸. وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَمِنْ بَيْنِهِ أَنْ يَفِيَّ لَهُ فَلَمْ يَفِ وَلَمْ يَجِئْ لِلْمِيعَادِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۶۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۵، والترمذی فی السنن ۲۱/۵ الحدیث رقم ۲۶۳۳۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی اپنے بھائی سے وعدہ کرے اور وعدہ پورا کرنے کی نیت اور ارادہ بھی ہو مگر پورا نہ کر سکے تو ایسی صورت میں اس پر کوئی گناہ نہیں۔

(ابو داؤد ترمذی)

تشریح: وَمِنْ بَيْنِهِ أَنْ يَفِيَّ لَهُ: اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی وعدہ کو پورا کرنے کی نیت رکھتا ہو اور وہ وعدہ کو پورا نہ کر سکے تو گناہ نہیں اور اگر کسی نے وعدہ کیا اور نیت کی کہ اس کو پورا نہیں کرے گا تو گناہ گار ہوگا خواہ اس نے وعدے کو پورا کیا یا نہ کیا، کیونکہ یہ منافقین کے خصائل میں سے ہے۔

۲ بعض نے کہا کہ بغیر کسی مانع کے وعدہ کی خلاف ورزی حرام ہے اور حدیث کی مراد بھی یہی ہے صاحب مجمع البحار نے لکھا

کہ جو شخص کسی سے ممنوع بات کا وعدہ کرے تو اسے پورا نہ کرے اور درست وعدے کے متعلق اختلاف ہے کہ وعدہ وفائی واجب ہے یا مستحب۔ جمہور علماء امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ اسے مستحب کہتے ہیں اور پورا نہ کرنے کو سخت مکروہ قرار دیتے ہیں مگر گناہ قرار نہیں دیتے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ اور دیگر تابعین رحمہم اللہ کے ہاں وعدہ کو پورا کرنا واجب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وعدے کے ساتھ ان شاء اللہ کہہ دیا کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح مروی ہے کہ آپ لفظ عتسی فرماتے تھے۔

بچے سے بھی جھوٹ مت بولو

۵۹/۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ دَعَانِي أُمِّي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا فَقَالَتْهَا تَعَالَ أُعْطِيكَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ قَالَتْ أَرَدْتُ أَنْ أُعْطِيَهُ تَمْرًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ لَمْ تُعْطِيهِ شَيْئًا كُتِبَتْ عَلَيْكَ كَذِبَةٌ - (رواه ابوداؤد والبيهقي في شعب الإيمان)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۵/۲۶۵ الحدیث رقم ۴۹۹۱، واحمد فی المسند ۳/۴۴۷، والبیہقی فی شعب ایمان ۴/۲۱۰ الحدیث رقم ۴۸۲۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھے ایک دن میری والدہ نے بلایا اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر میں تشریف فرما تھے۔ والدہ نے آواز دی آؤ میں تمہیں کچھ دوں تو جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم اسے کیا دینا چاہتی ہو؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اسے کھجوریں دینے کا ارادہ کیا ہے اس موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگاہ رہو! اگر تم اسے کچھ نہ دیتیں تو تمہارے نامہ اعمال میں جھوٹ لکھا جاتا۔ (ابوداؤد بیہقی)

تشریح: ﴿مَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهُ﴾: تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا کہ لڑکے کی والدہ نے اس کا دل بہلانے کے لئے یا جیسا کہ بچوں کو رونے سے خاموش کرانے کے لئے بطور تمسخر یا جھوٹ بولتے ہوئے ان کی مائیں ایسے کلمات کہتی ہیں اور حقیقت کلام مراد نہیں ہوتی اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقصد اعتراض اس سے پوچھا تو اس نے اپنے کلام سے حقیقت کا ارادہ ظاہر کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا اگر تو اس کو کوئی چیز نہ دیتی تو تجھ پر جھوٹ لکھا جاتا۔ (ح)

نماز کے وقت تک انتظار

۶۰/۶ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ وَعَدَ رَجُلًا فَلَمْ يَأْتِ أَحَدُهُمَا إِلَى وَقْتِ الصَّلَاةِ ذَهَبَ الَّذِي جَاءَ لِيُصَلِّيَ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ -

رواہ رزین

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی سے وعدہ کرے پھر ان

دونوں میں سے ایک نماز کے وقت تک نہ آئے اور آنے والا نماز کے لئے چلا جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ (رزین)

تشریح ﴿مَنْ وَعَدَ رَجُلًا فَلَمْ يَأْتِ﴾ اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخصوں نے باہمی وعدہ کیا کہ فلاں جگہ جمع ہوں گے پھر ان دونوں میں سے ایک وہاں پہلے پہنچ گیا اور دوسرے کا نماز کے وقت تک منتظر رہا دوسرا اس وقت تک نہ آیا اگر یہ نماز کے بعد اس کا انتظار نہ کرے اور نماز کے لئے چلا جائے تو وہ نہ وعدہ خلاف بنے گا نہ گنہگار ہوگا کیونکہ نماز ایک دینی ضرورت ہے اور اگر نماز کا وقت آنے سے پہلے وہاں سے بلا ضرورت چلا گیا تو یہ وعدہ کی خلاف ورزی کرنے والا شمار ہوگا اور اگر کوئی طبعی مانع جیسا کہ کھانا پینا اور بول براز وغیرہ پیش آیا اور وہ اس کے لئے چلا گیا تو اسے چانا جائز ہے۔ (ح)

بَابُ الْمِزَاحِ

خوش طبعی کا بیان

میم کے کسرہ سے دل خوش کرنا اور میم کے ضمہ سے خوش دلی یا مذاق یا کھیل۔ اس سے مراد وہ خوش طبعی ہے جس میں کسی کو ایذا نہ پہنچے اور اگر ایذا ہو تو اسے تمسخر کہتے ہیں رہا یہ جو روایت میں آیا: لَا تَمَارِي أَخَاكَ وَلَا تَمَازِحْهُ۔ کہ نہ اپنے مسلمان بھائی سے جھگڑا کرو اور نہ خوش طبعی تو ممنوع مزاح وہ ہے جس میں افراط ہو اور مہ اومت کی جائے کیونکہ زیادہ ہنسنا سخت دلی اور ذکر اللہ سے غفلت کا باعث ہے اور دین کے اہم کاموں سے بے فکری کا باعث بنتا ہے اور اکثر اوقات یہ ایذا پر منتج ہوتا ہے اور کہنے کا باعث بن جاتا ہے اور رعب اور وقار کو ختم کر دیتا ہے اور وہ مزاح جو ان امور سے خالی ہو تو وہ مباح ہے آپ ﷺ بسا اوقات محاطین کی نشاط اور ممانست کے لئے ایسی باتیں فرماتے۔

انکشاف: عبد اللہ بن حارث سے روایت ہے کہ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَكْثَرَ مِزَاحًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ کہ میں نے آپ ﷺ سے بڑھ کر کسی کو مزاح والا نہیں دیکھا۔

جواب: آپ ﷺ جس طرح بہترین مزاح کرنے والے تھے تو آپ ﷺ سے بڑھ کر کسی شخص کو اپنے نفس پر قدرت بھی نہیں تھی پس یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہوئی دوسروں کے لئے اس کا ترک ہی اولیٰ ہے چنانچہ شامل ترمذی میں وارد ہے کہ صحابہ کرامؓ نے غرض کیا آپ ﷺ ہم سے مزاح فرماتے ہیں؟ تو آپؐ نے فرمایا: میں ہمیشہ حق بات ہی کہتا ہوں پس حاصل یہ ہے کہ اور لوگ آپؐ کے علاوہ نبی میں داخل ہیں سوائے اس شخص کے جس کو استقامت کی پوری قدرت ہو اور وہ حدود سے انحراف نہ کرے۔

الفصل الاول:

اے ابو عمیر! تمہارے نغیر کا کیا بنا؟

۶۱/۴۷۱ عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَخَالِطُنَا حَتَّى يَقُولَ لَا يَخِلُّ لِي صَغِيرًا يَأْتِي

أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ وَكَانَ لَهُ نَعِيرٌ يَلْعَبُ بِهِ فَمَاتَ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۸۲/۱۰ الحدیث رقم ۶۲۰۳ و مسلم فی ۱۶۹۲/۳ الحدیث رقم

(۲۱۵۰-۳۰) و ابوداؤد فی السنن ۲۵۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۶۹، و الترمذی فی ۳۱۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۸۹ و

ابن ماجہ فی ۱۲۲۶/۲ الحدیث رقم ۳۷۲۰، و احمد فی المسند ۱۱۵/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہم سے گل مل کر رہتے تھے حتیٰ کہ میرے چھوٹے بھائی سے فرمایا اے ابوعمیر! چڑیا کا کیا بنا؟ ان کی ایک چڑیا تھی جس سے وہ کھیلا کرتے تھے وہ مر گئی تھی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: یا ابا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ: یہ حضرت انس کے اخیانی بھائی ہیں ان کے والد کا نام ابوطلحہ زید بن سہل تھا اور اس لڑکے کا نام کبشہ تھا اور بغیر چڑیا کی طرح سرخ چونچ والا پرندہ ہے بعض نے سرخ سردالا پرندہ قرار دیا۔ اہل مدینہ اسے بلبل کہتے ہیں یہ بغیر مر گیا تو آپ ﷺ نے بطور خوش طبعی ابوعمیر سے یہ کلمات فرمائے: یا ابا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ۔ یہ کنیت بھی آپ ﷺ نے قافیہ کی رعایت سے مقرر فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ بچوں کا جانوروں سے کھیلنا درست ہے بشرطیکہ ایذا نہ دیں۔ ۲۔ بچوں کی بھی کنیت رکھی جاسکتی ہے یہ جھوٹ میں داخل نہیں بطور تفاؤل کے ہے۔

الفصل الثانی:

خوش طبعی میں بھی سچی بات

۲/۴۷۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ تَدَايِعُنَا قَالَ إِنِّي لَا

أَقُولُ إِلَّا حَقًّا۔ (رواہ الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۳۱۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۹۰، و احمد فی المسند ۳۴۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ ہم سے خوش طبعی بھی کرتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: سچی بات ہی کہتے ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: ۱۔ إِنِّي لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا: یعنی میں سچ ہی کہتا ہوں تم میں سے ہر ایک کو اس پر قدرت نہیں کیونکہ تم معصوم نہیں۔ ۲۔ زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ صحابہ کرام کے سوال کا منشاء یہ تھا کہ آپ ﷺ نے ہمیں مزاح سے منع فرمایا تو آپ ﷺ نے ان کے سوال کا یہ جواب دیا اور شیخ کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد کہ میں سچی بات کہتا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ میں مزاح کرنے میں کوئی ایسی بات نہیں کہتا جو کہ خلاف واقع ہو خواہ وہ خلاف واقع معلوم ہوتی ہو اور جواز اور عدم جواز کے لئے قانون یہ ہے کہ اگر مزاح جھوٹ کو متضمن نہ ہو تو جائز ہے مگر اس پر مداومت درست نہیں کیونکہ ہیبت و وقار اس سے ختم ہو جاتا ہے اور آپ ﷺ کا مزاح اسی قبیل سے تھا یعنی اس میں جھوٹ کا دخل تھا اور نہ اس میں مداومت صحابہ کرام نے آپ کے بلند مقام اور عظمت شان کے پیش نظر مزاح کو آپ کی شان سے بعید سمجھا حالانکہ آپ کا مزاح تو ان کے دلوں کی تالیف اور طبائع میں تروتازگی پیدا کرنے کیلئے تھا۔

ہم تجھے اونٹنی کا بچے دیں گے

۳/۴۷۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا اسْتَحْمَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَلَدِنَا قَبْلَ مَا أَصْنَعُ بِوَلَدِ النَّاقَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ تَلِدُ الْإِبِلَ إِلَّا التُّوقُ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۷۰/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۸، و الترمذی فی ۳۱۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۹۱، و احمد فی المسند ۲۶۷/۳۔

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے سواری کا سوال کیا آپ ﷺ نے فرمایا ہم تجھے اونٹنی کے بچے پر سوار کریں گے۔ اس نے عرض کیا میں اونٹنی کے بچے کا کیا کروں گا؟ فرمایا اونٹ کو اونٹنی ہی تو جنتی ہے۔

(ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: ﴿فَقَالَ إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى﴾ اس شخص نے سمجھا کہ اونٹنی کے بچے سے چھوٹا بچہ مراد ہے جو کہ ظاہر میں سواری کے قابل نہیں ہوتا اور آپ ﷺ کی مراد اونٹ تھی کیونکہ ہر اونٹ اونٹنی کا ہی بچہ ہوتا ہے ﴿اور آپ ﷺ نے یہ بات بطور خوش طبعی کے فرمائی پھر اسے خبردار کیا کہ اگر تو ذرا سہا تامل کر لیتا تو تعجب نہ کرتا۔﴾ اس سے یہ اشارہ ملا کہ کلام سننے والے کو چاہیے کہ وہ کلام میں غور کرے اور سبقت نہ کرے۔ (ع)

مزاح مبارک اے دوکانوں والے

۳/۴۷۴ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ يَا ذَا الْأَذْنَيْنِ۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

آخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۷۲/۵ الحدیث رقم ۵۰۰۲، و الترمذی فی ۳۱۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۹۲، و احمد فی المسند ۱۲۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: اے دوکانوں والے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

تشریح: ﴿يَا ذَا الْأَذْنَيْنِ﴾ یہ خوش طبعی بھی ہے اور اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی فہم و ذکاوت کی تعریف بھی ہے۔ (ع)

کوئی بڑھیا جنت میں نہ جائے گی

۵/۴۷۵ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا امْرَأَةٌ عَجُوزٌ أَنَّهُ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ بَقِيَّتْ وَمَالُهَا وَكَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَقَالَ لَهَا أَمَا تَقْرَيْنِ الْقُرْآنَ إِنَّا انْشَأْنَهُنَّ انْشَاءً فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا۔

(رواہ رزین و فی شرح السنة بلفظ المصابیح)

آخرجه البغوی فی شرح السنة ۱۸۳/۱۳ الحدیث رقم ۳۶۰۶۔

ترجمہ: انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک بوڑھی عورت سے فرمایا کوئی بڑھیا جنت میں داخل نہ ہوگی۔ اس نے کہا یہ کیوں؟ وہ بڑھیا قرآن پڑھی ہوئی تھی آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم قرآن میں یہ نہیں پڑھتیں: اِنَّا اَنْشَاْنَهُنَّ اِنْشَاءً فَجَعَلْنَهُنَّ اَبْكَارًا یعنی ہم ان عورتوں کو پیدا کریں گے جیسا پیدا کیا جاتا ہے پس ہم ان کو بنائیں گے کنواری۔ رزین شرح السنہ میں مصابیح کے الفاظ میں ہے۔

تشریح ﴿ اِنَّهٗ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ ﴾: مصابیح میں اس طرح روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بوڑھی عورتیں جنت میں نہیں جائیں گی تو وہ عورت روتی ہوئی واپس ہوئی تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو فرمایا اس کو خبر دے دو کہ بوڑھی عورتیں بڑھاپے کے وصف کے ساتھ جنت میں نہ جائیں گی۔ کیونکہ اللہ نے فرمایا: اِنَّا اَنْشَاْنَهُنَّ اِنْشَاءً فَجَعَلْنَهُنَّ اَبْكَارًا۔

تم اللہ کے ہاں کھوٹے نہیں ہو

۶۷/۳۷۷ وَعَنْهُ اَنَّ رَجُلًا مِّنْ اَهْلِ الْبَادِيَةِ كَانَ اسْمُهُ زَاهِرُ بْنُ حَرَامٍ وَكَانَ يَهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبَادِيَةِ فَيُجْهَرُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا ارَادَ اَنْ يَخْرُجَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ زَاهِرًا بَادِيَتَنَا وَنَحْنُ حَاضِرُوْهُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّهُ وَكَانَ دَمِيْمًا فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ يَبِيعُ مَتَاعَهُ فَاحْتَضَنَهُ مِنْ خَلْفِهِ وَهُوَ لَا يُبْصِرُهُ فَقَالَ اَرْسَلْنِيْ مِنْ هٰذَا فَالْتَفَتَ فَعَرَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ لَا يَأْكُوْ مَا اَلَزَقَ ظَهْرُهُ بِصَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِيْنَ عَرَفَهُ وَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَنْ يَشْتَرِي الْعَبْدَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا وَاللّٰهِ تَجِدُنِيْ كَاْسِدًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَكُنْ عِنْدَ اللّٰهِ لَسْتُ بِكَاسِدٍ (رواہ فی شرح السنہ)

أخرجه البغوی فی شرح السنہ ۱۸۱/۱ الحدیث رقم ۳۶۰۴، وأحمد فی المسند ۱۶۱/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی شخص جس کا نام زاہر بن حرام تھا وہ نبی اکرم ﷺ کے لئے گاؤں سے ہدیہ لایا کرتا تھا جب وہ واپس جانے لگتے تو انہیں نبی اکرم ﷺ تحائف عطا فرماتے اور فرماتے کہ زاہر! ہمارا دیہاتی ہے اور ہم اس کے شہری ہیں۔ جناب نبی اکرم ﷺ ان سے محبت کرتے تھے اور وہ خوبصورت نہ تھے۔ ایک دن نبی اکرم ﷺ تشریف لائے تو زاہر اپنا سامان بیچ رہے تھے آپ ﷺ نے انہیں پیچھے سے گود میں لے لیا حالانکہ انہوں نے جناب نبی اکرم ﷺ کو نہیں دیکھا۔ بولے کون ہو؟ مجھے چھوڑ دو انہوں نے مڑ کر دیکھا تو نبی اکرم ﷺ کو پہچان لیا تو انہوں نے موقع ہاتھ سے نہ جانے دیا پہچاننے کے بعد اپنی پشت بار بار آپ ﷺ کے سینہ سے مس کرنے لگے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس غلام کو کون خریدتا ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کی قسم! مجھے آپ ﷺ کھونا پائیں گے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا تم اللہ کے ہاں کھوٹے نہیں ہو۔ (شرح السنہ)

تشریح ﴿ اِنَّ زَاهِرًا بَادِيَتَنَا ﴾: زاہر کو غلام کہنا اس لیے ہے کہ وہ اللہ کا غلام تھا اور بیچنے یا خریدنے کے متعلق استفہام کرنا یہ

لغت میں بعض اوقات چیز کے مقابلہ کے لئے آتا ہے آپ ﷺ نے ارادہ فرمایا کہ اکرام میں اس غلام کا مقابل کون ہے یا کون ہے جو مجھ سے اس کی مثل لا کر اسے لے؟ ممکن ہے کہ یہ تجرید کی قسم سے ہو۔ بس مطلب یہ ہوگا کہ اس غلام کو مجھ سے کون لینے والا ہے۔ (ع)

کیا تمام کا تمام اندر آ جاؤں؟

۳۷۶۷/۷ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ فَسَلَّمْتُ فَرَدَّ عَلَيَّ فَقَالَ ادْخُلْ فَدَخَلْتُ قَالَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاتِكَةِ إِنَّمَا قَالَ ادْخُلْ كُلِّي مِنْ صِغَرِ الْقُبَّةِ۔ (رواه ابو داؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۷۲/۵ الحدیث رقم ۵۰۰۰ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۴۱/۲ الحدیث رقم ۴۰۴۲، واحمد فی المسند ۲۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی بیان کرتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں غزوہ تبوک کے موقع پر حاضر ہوا آپ ﷺ اس وقت چڑے کے ایک خیمے میں تشریف فرما تھے میں نے سلام کیا آپ ﷺ نے سلام کا جواب دیتے ہی فرمایا اندر آ جاؤ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! سارے کا سارا آ جاؤں؟ آپ نے فرمایا سارے کا سارا آ جاؤ چنانچہ میں حاضر ہوا۔ عثمان بن ابی عاتکہ کہتے ہیں کہ عوف نے یہ الفاظ خیمے کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے کہے۔

(ابوداؤد)

تشریح: آپ ﷺ کا خیمہ چھوٹا تھا اس لیے بطور مزاح کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! میں سارے کا سارا داخل ہو جاؤں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے خوش طبعی کے طور پر یہ الفاظ کہے اور بے تکلفی کے موقع پر رسول اللہ ﷺ صحابہ سے مزاح فرماتے تھے اور صحابہ بھی۔ (ع)

مجھے اپنی صلح میں بھی داخل کر لو جیسا لڑائی میں کیا

۳۷۶۸/۸ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ اسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَ صَوْتَ عَائِشَةَ عَالِيًا فَلَمَّا دَخَلَ تَنَاوَلَهَا لِيَلْطِمَهَا وَقَالَ لَا أَرَاكَ تَرْفَعِينَ صَوْتَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْجُزُهُ وَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ مُغَضَّبًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَرَجَ أَبُو بَكْرٍ وَكَيْفَ رَأَيْتَنِي أَنْقَلْتُكَ مِنَ الرَّجُلِ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ أَبُو بَكْرٍ أَيَّامًا اسْتَأْذَنَ فَوَجَدَهُمَا قَدْ اصْطَلَحَا فَقَالَ لَهُمَا ادْخِلَانِي فِي سِلْمِكُمَا كَمَا ادْخَلْتُمَانِي فِي حَرْبِكُمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلْنَا۔ (رواه ابو داؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۷۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۹۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے پاس آنے کی اجازت طلب کی تو انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آواز بلند ہوتے ہوئے سنی جب وہ داخل ہوئے تو انہوں نے عائشہ کو اس لیے پکڑا تا کہ ان کو تھپڑ ماریں اور کہنے لگے میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کے سامنے آواز بلند کرتا ہوا دیکھتا ہوں۔ تو جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو منع فرمایا۔ جب ابوبکر نکل گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نے مجھے کیسا پایا کہ میں نے اس آدمی سے تمہیں بچایا؟ حضرت عائشہ صدیقہ کہتی ہیں کہ چند دنوں تک حضرت ابوبکر صدیق نہ آئے پھر آئے اور اجازت مانگی تو ان دونوں کو صلح کی حالت میں پایا تو کہنے لگے تم مجھے اپنی صلح میں داخل کر لو جیسا تم نے اپنی لڑائی میں مجھے داخل کیا تم تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہم نے ایسا کر دیا، کر دیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْجُزُهُ﴾ بظاہر تو اس روایت میں آپ ﷺ کا یہ قول مزاح ہے کہ تم نے مجھے کیسا پایا کہ میں نے تمہیں اس آدمی سے چھڑایا۔ اس لیے کہ آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ تیرے باپ سے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دور ہٹا دیا تھا۔ (ح)

مسلمان بھائی کا مذاق مت اڑاؤ

۹/۴۷۶۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تُمَارِحُهُ وَلَا

تَعِدُّهُ مَوْعِدًا افْتِخْلَفَهُ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴/۳۶۶ الحدیث رقم ۱۹۹۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے بھائی سے نہ جھگڑو نہ اس کا مذاق اڑاؤ اور نہ اس سے کوئی ایسا وعدہ کرو جس کا تم خلاف کرو۔ ترمذی نے اس کو روایت کر کے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ﴿لَا تَعِدُّهُ مَوْعِدًا افْتِخْلَفَهُ﴾ یعنی وعدہ پورا کر دو پھر وعدہ ہی نہ کرو یعنی وعدے کا رستہ ایسا بند کر دے کہ وعدے کی خلاف ورزی نہ ہو۔

بَابُ الْمَفَاخِرَةِ وَالْعَصَبِيَّةِ

مفاخرت اور عصبیت کا بیان

حاجب صراح نے لکھا ہے کہ فخر فخوراً نصیر مصر سے ہے اس کا معنی بڑائی کرنا اور تفاخر و گروہوں کا اظہار بڑائی میں مقابلہ کرنا۔ فقیر فقر کرنے والے کو کہتے ہیں اور تفاخر اظہار بڑائی اور متکبر کو کہتے ہیں اور مفاخرت فخر میں برابری کرنا اور فقیر ایک کو دوسرے پر فخر میں بڑھانا۔ فخر اگر حق کے لئے یا دینی مصلحت یا دشمنان دین پر اظہار غلبہ کے لئے ہو تو جائز ہے صحابہ کرام سے منقول ہے اور اگر یہ تکبر نفسانیت اور غرور کی غرض سے ہو تو قابل مذمت ہے عرف عام میں اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

التعصب: اپنی قوم کی حمایت میں تعصب سے کام لینا۔ عصبہ وہ آدمی جس کے لئے قوم تعصب کرے اور عصبہ زینہ اولاد اور بیٹوں کو کہتے ہیں۔ عصبہ پھٹے کو بھی کہا جاتا ہے جس کی وجہ سے جوڑوں میں سختی اور شدت آتی ہے اس طرح آدمی بھی اپنی قوم کی وجہ سے قوت و شدت حاصل کرتا ہے۔ متعصب جو اپنی قوم کے لئے یا مذہب کے لئے قوت و جدال سے کام لے اگر تعصب حق کی خاطر ہو اور اس میں ظلم نہ ہو تو مستحسن ہے اور اگر اس میں ظلم کی ملاوٹ ہو اور بطریق باطل ہو تو یہ مذموم ہے اور عموماً ناحق ہی کے لئے یہ استعمال ہوتا ہے جیسا آئندہ احادیث سے معلوم ہو جائے گا۔

الفصل الاول:

احکام دین سے آگاہ سب سے بہتر

۴۷۷۰/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ النَّاسُ أَكْرَمُ فَقَالَ أَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْتَلْكَ قَالَ فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ نَبِيُّ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْتَلْكَ قَالَ فَعَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُونِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ خِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَهُوْا۔ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۲/۸ الحدیث رقم ۴۶۸۹ و مسلم فی ۱۸۴۶/۴ الحدیث رقم (۱۶۸-۲۳۷۸) واحمد فی المسند ۴۸۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں زیادہ عزت والا کون ہے؟ فرمایا اللہ کے ہاں سب سے زیادہ عزت والا سب سے تقویٰ رکھنے والا ہے عرض کیا ہم نے اس کے متعلق سوال نہیں کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں بڑے شرف والے اللہ کے نبی یوسف علیہ السلام ہیں وہ اللہ کے نبی کے بیٹے اور ان کے والد اللہ کے نبی خلیل اللہ علیہ السلام کے بیٹے۔ عرض کیا ہم اس کے متعلق نہیں پوچھتے۔ فرمایا کیا تم مجھ سے عرب قبائل کے بارے میں پوچھ رہے ہو؟ عرض کی ہاں! فرمایا تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر تھے وہ اسلام میں بھی بہتر ہیں جب کہ وہ احکام دین سے آگاہ ہوں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: خیارکم فی الجاہلیۃ یعنی جن کے جوہر ذات میں ایسی صفات تھیں جن کی وجہ سے وہ ممتاز و متعین تھے تو اسلام نے آکر ان کے جوہر کو نکھار دیا البتہ اتنا فرق ضرور ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں کفر، ظلمت، نافرمانی اور جہالت کے اندھیرے میں ڈوبے ہوئے تھے اور شہوات نفس میں گرفتار تھے اور اب وہ طہارت ایمان اور نورانیت علم و اطاعت سے مطہر و منور ہو گئے اور حق کی اطاعت اختیار کی۔ اس تقریر سے یہ واضح ہوا کہ یہاں معادن سے وہی اشخاص مراد ہیں جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہوا ہے۔

ہے اور بعض اہل کتاب آپ ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے آپ ﷺ کے امر نبوت کے متعلق یہ کہا کرتے تھے کہ جو پیغمبر آخر الزماں اولاد عبدالمطلب میں سے ہوں گے تو آپ ﷺ نے یہ بات فرما کر اپنی اس نشان کے ساتھ ظہور کی خبر دی۔ (ح)

سید البریہ ابراہیم علیہ السلام ہیں

۴/۴۷۷۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۸۳۹/۴ الحدیث رقم (۱۵۰-۲۳۶۹)، وأحمد فی المسند ۱۷۸/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا اے مخلوق میں سب سے بہتر! تو جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا وہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ (مسلم)

تشریح: ﴿يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ﴾: کہ صحیح احادیث میں آپ کو افضل خلق اور سید الانبیاء کہا گیا ہے تو پھر ابراہیم بہترین خلق کیسے ہوئے۔

جواب: ۱ ﴿آپ ﷺ نے یہ بات بطور تواضع کے اور ان کے مقام خلعت اور مقام ابوت کا لحاظ کرتے ہوئے کہی یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی آدمی تعظیم و تکریم کا حقدار ہو اور دوسرے کو اپنے سے زیادہ عظمت والا کہے۔ ۲ یہ سید ولد آدم اور افضل خلق کی وحی ہونے سے پہلے فرمایا۔ ۳ ابراہیم علیہ السلام اپنے زمانے کے اعتبار سے افضل خلق تھے اور مطلق عبارت مبالغہ کے لئے لائی گئی۔

تم مجھے اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہو

۵/۴۷۷۴ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى بْنُ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ۔ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۷۸/۶ الحدیث رقم ۳۴۴۵، والدارمی فی ۴۱۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۸۴، وأحمد فی المسند ۲۳/۱۔

ترجمہ: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ مجھے اس طرح نہ بڑھاؤ جس طرح نصاریٰ نے عیسیٰ ابن مریم کو بڑھایا میں اس کا بندہ ہی ہوں لہذا تم اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہا کرو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ﴾: تعریف کرتے ہوئے حد سے تجاوز کرنا اور جھوٹ بولنا آپ نے اپنی متعلق اس قسم کے مبالغہ سے منع فرمایا مقام عبدیت یہ آپ کی صفت مخصوصہ ہے کہ آپ کامل اور حقیقی بندے ہیں اور اس صفت میں آپ سب سے کامل تو ہیں اس میں آپ کے مقام بلند اور کمال مدح کو ذکر کیا کہ صفت کی نسبت آپ کی طرف کی گئی۔

مجھے اللہ تعالیٰ نے تواضع کا حکم دیا

۶/۴۷۷۵ وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمَجَاشِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخُرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَبْغِي أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۹۸/۴ الحديث رقم (۲۸۶۵-۱۴) و ابن ماجه فی السنن ۱۳۹۷/۲ الحديث رقم ۴۱۷۹۔

ترجمہ: حضرت عیاض بن حمار مجاشعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ تواضع کرو حتیٰ کہ کوئی کسی پر فخر نہ کرے اور نہ کوئی کسی پر ظلم و ستم کرے۔ (مسلم)

تشریح: لَا يَبْغِي أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ: اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ جو فخر و مباحات بطریق تکبر ہو یا بطریق تکبر و ظلم ہو وہ حرام و ممنوع ہے۔ (ح)

الفصل الثانی:

آباؤ اجداد پر فخر سے باز آؤ

۷/۴۷۷۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيهِمْ أَقْوَامٌ يَفْتَخِرُونَ بِآبَائِهِمُ الَّذِينَ مَاتُوا إِنَّمَاهُمْ فَحْمٌ مِنْ جَهَنَّمَ أَوْ لَيْكُونَنَّ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجُعْلِ الَّذِي يَدْهِيهِ الْخِرَاءُ بِأَنَّهُ إِنْ اللَّهُ لَذَآ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْأَبَاءِ إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ أَوْ فَاجِرٌ شَقِيٌّ النَّاسُ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمٌ مِنْ تُرَابٍ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۹۹/۵ الحديث رقم ۵۱۱۶، و الترمذی فی ۶۹۰/۵ الحديث رقم ۳۹۵۵، و احمد فی المسند ۳۶۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ اپنے فوت شدہ آباؤ اجداد پر فخر کرنے سے باز آ جائیں وہ دوزخ کا کونکہ ہیں ورنہ وہ اللہ کے ہاں اس گندے کپڑے سے بدتر ہو جائیں گے جو اپنی ناک میں گندگی لگاتا ہے اللہ تعالیٰ نے یقیناً تم سے جاہلیت کا تکبر اور آباؤ اجداد پر فخر دور فرمایا ہے انسان مؤمن متقی ہے یا کافر بد بخت تمام لوگ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے ہیں۔ (ترمذی و ابوداؤد)

تشریح: إِنَّمَاهُمْ فَحْمٌ مِنْ جَهَنَّمَ: یعنی وہ فخر کرنے والے آگ میں جل جل کر سیاہی میں کونکے کی طرح ہیں یہ ان مشرکوں کی طرح ہیں جو یقیناً دوزخ کا ایندھن ہیں البتہ غیر مشرکین کے بارے میں بھی احتمال ہے کیونکہ ایمان پر ان کی موت معلوم نہیں پاس ایسی صورت میں فخر کا کیا موقع ہے۔

جعل: گندگی کا کپڑا اور خراء خود گندگی کو کہا جاتا ہے اس میں آپ نے زمانہ جاہلیت میں مرنے والے باپوں پر فخر کرنے والوں کو گندگی کے کپڑے سے تشبیہ دی جو کہ ہر وقت گندگی دھکیلتا اور اس میں رہتا ہے۔ کسی فارسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے

دوش دیدم کہ ایسے می گفت ☆ پدر من وزیر خاں بودست
 باوجودیکہ نیست معلوم ☆ خود گزفتم کہ آنچنان بودست
 چچ کس دیدہ کہ گہہ خوردست ☆ کین بعد قدیم نان بودست

کہیں شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنالے

۸/۴۷۷۷ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ قَالَ انْطَلَقْتُ فِي وَفْدِي إِلَى عَامِرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا أَنْتَ سَيِّدُنَا فَقَالَ السَّيِّدُ اللَّهُ فَقُلْنَا وَأَفْضَلُنَا فَضْلاً وَأَعْظَمُنَا طَوْلًا فَقَالَ قُولُوا قَوْلَكُمْ أَوْ بَعْضَ قَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَجِيرَنَّ الشَّيْطَانُ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۵۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۰۶، واحمد فی المسند ۲۵/۴۔

ترجمہ: حضرت مطرف بن عبد اللہ بن الشخیر کہتے ہیں کہ میں بنو عامر کے وفد کے ساتھ جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا ہم نے عرض کیا کہ آپ ہمارے سید ہیں آپ نے فرمایا سید تو اللہ کی ذات ہے ہم نے عرض کیا آپ ہم سب میں بڑے بزرگ اور سب سے زیادہ عطاء فرمانے والے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا تم ساری بات یا بعض کہو اور کہیں شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنالے۔ (ابو داؤد)

تشریح: لَا يَسْتَجِيرَنَّ الشَّيْطَانُ یعنی شیطان تمہیں اپنا وکیل نہ بنائے کہ اس کی وکالت کرتے ہوئے اس کی طرف سے جو چاہو کہنے لگو۔ مطلب یہ ہے کہ تمہیں شیطان ہر بات کہنے کے لئے دلیربے باک نہ کر دے سید بمعنی مالک و مختار وہ اللہ ہی کی ذات ہے اور سب کی پیشانی اس کے دست قدرت میں ہے علماء فرماتے ہیں کہ ان لوگوں کو تردید آپ نے اس لیے فرمائی کہ انہوں نے آپ کو قبائل و قوم کے سرداروں کی طرح خطاب کیا۔ انہیں آپ کو نبی اور رسول کے لقب سے خطاب کرنا چاہیے تھا جو کہ انسانی مراتب میں سب سے اعلیٰ ہے اور آپ کے لئے سیادت اسی سبب سے ثابت ہے کہ آپ تمام اولاد آدم کے بلا شک و شبہ سردار ہیں۔

حسب مال اور کرم تقویٰ ہے

۹/۴۷۷۸ وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسْبُ الْمَالُ وَالْكَرَمُ التَّقْوَى - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۶۲/۵ الحدیث رقم ۳۲۷۱ و ابن ماجہ فی ۱۴۱۰/۲ الحدیث رقم ۴۲۱۹، واحمد فی المسند ۱۰/۵۔

ترجمہ: حضرت حسن رضی اللہ عنہ حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حسب مال داری ہے اور کرم پرہیزگاری ہے۔ (ترمذی و ابن ماجہ)

تشریح ﴿ الْحَسْبُ ﴾: حسب سے مراد وہ فضائل اور خصال حمیدہ ہیں جنہیں انسان اپنے آباؤ اجداد کے لئے پسند کرتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے ہاں حسب و فضیلت تو یہی مال ہے کیونکہ بے مال ان کے ہاں بے وقار ہے۔
کرم: اصل میں تمام صفات خیر کا نام ہے اور یہ تمام فضائل کو شامل ہے مگر اللہ کے ہاں عمدہ کرم تقویٰ ہے بغیر تقویٰ کے کسی فضیلت کا اعتبار نہیں جیسا کہ اللہ نے فرمایا: اِنْ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ ط۔ [الحجرات: ۱۳]

جاہلی نسب پر فخر کا علاج

۱۰/۴۷۷۹ اَوْ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَعَزَّى بِعِزِّ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَعْضُوهُ بِهِنَّ أَبِيهِ وَلَا تَكْنُوا۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

آخر جہ ابوغوی فی شرح السنۃ ۱۲۰/۱۳ الحدیث رقم ۳۵۴۱، واحمد فی المسند ۱۳۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص جاہلی نسب کی طرف اپنی نسبت کرتا ہے تو اس کے منہ میں اس کے باپ کے عیوب ٹھونس دو اور کنایہ اختیار نہ کرو۔ (شرح السنۃ)

تشریح ﴿ بِهِنَّ أَبِيهِ ﴾: ہر ایسی چیز کو کہا جاتا ہے جس کا نام نہ لیا جائے مرد و عورت کے ستر پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔
۱۔ بس جو کوئی بھی اپنی زمانہ جاہلیت والے باپ داداؤں پر فخر کر کے وہ اپنے باپ کے ستر کو منہ سے جا کر نکالے یہ تغلیظ اور تشدید اس لیے فرمائی تاکہ وہ لوگ فخر سے باز آئیں۔ ۲۔ بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص رسوم جاہلیہ میں اہل جاہلیت کے طرز کو اختیار کرے یعنی قبائلی برابری لعنت کرنے، عار دلانے اور گالی گلوچ کرنے میں تو ایسے لوگوں کے باپوں کی قباحتیں صراحتاً بیان کر دو۔ مثلاً بت پرستی دزدنا کاری اور شراب نوشی وغیرہ تاکہ وہ دوسروں کو برا کہنے اور ان کی آبروریزی سے باز آئیں۔ (ع، ح)

تم کہو لو! میں انصاری غلام ہوں

۱۱/۴۷۸۰ اَوْ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَقِبَةَ عَنْ أَبِي عَقِبَةَ وَكَانَ مَوْلًى مِنْ أَهْلِ فَارِسٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا فَضَرَبْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَقُلْتُ خُذْهَا مِنِّي وَأَنَا الْغَلَامُ الْفَارِسِيُّ فَالْتَفَتَ إِلَيَّ فَقَالَ فَهَلَّا قُلْتَ خُذْهَا مِنِّي وَأَنَا الْغَلَامُ الْإِنصَارِيُّ۔ (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۳۴۲/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۳ و ابن ماجہ فی ۹۲۱/۲ الحدیث رقم ۲۷۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابوعقبہ رضی اللہ عنہ کی حضرت ابوعقبہ جو فارسی نژاد مولیٰ تھے سے روایت ہے کہ میں رسول اکرم کے ساتھ غزوہ احد میں حاضر ہوا تو میں نے ایک مشرک کو مارا اور کہا یہ مجھ سے لے لے میں فارسی غلام ہوں حضور ﷺ نے میری طرف دیکھا اور فرمایا تم نے یوں کیوں نہیں کہا کہ یہ لے لے مجھ سے نہیں انصاری غلام ہوں۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿ خُذْهَا مِنِّي وَأَنَا الْغَلَامُ ﴾: آپ نے فرمایا اگر تم اس مقام میں انصار کی طرف نسبت کرتے ہو کہ مددگار ان دین متین ہیں اور اس اعتبار سے کہ مولیٰ القوم منہم تو تم بھی ان میں سے ہوتے موال کی یہ عادت تھی کہ جوان میں سے مسلمان ہوتے وہ انصار وہ مہاجرین کے ہاں پناہ پکڑتے اور اپنے تمام اختیارات ان کے سپرد کرتے ان کو مولیٰ موالات کہا جاتا تھا۔ اور دوسری قسم مولیٰ عتاقہ ہے آزاد کردہ غلام حضرت ابو عقبہ صحابی تھے ان کا نام رشید تھا عبدالرحمان بن ابی عقبہ ثقہ تابعی ہیں۔

نا جائز کام میں قوم کے معاون کا حال

۱۲/۴۷۸۱ وَاَعَنِ ابْنُ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَىٰ غَيْرِ الْحَقِّ فَهُوَ كَالْبَيْعِ الَّذِي رَذِيَ فَهُوَ يُنْزَعُ بِذَنْبِهِ۔ (رواہ ابوداؤد)
 أخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنی قوم کی معاونت کسی ناجائز کام میں کرے وہ اس اونٹ کی طرح ہے جو کنوئیں میں گر کر ہلاک ہو جائے اور اسے دم سے پکڑ کر کنوئیں سے باہر کھینچا جائے۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿ مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَىٰ غَيْرِ الْحَقِّ ﴾: جو شخص اپنے کو اپنی قوم کی باطل یا مشکوک پر مدد کے لئے بلند کرے پس اسکی مثال اس اونٹ جیسی ہے جو کنوئیں میں گر کر ہلاک ہو گیا یعنی یہ شخص گناہ کے کنوئیں میں گر کر ہلاک ہوا اور اس کے نکالنے کی قدرت نہ رہی۔ بعض نے کہا کہ قوم کو اونٹ ہلاک ہونے والے کے ساتھ مشابہت دی کیونکہ جو حق پر نہ ہو وہ حقیقت میں ہلاک ہونے والا ہے اور ان کے مددگار کو اونٹ کی دُم سے تشبیہ دی جیسا کہ اونٹ کو دُم سے کھینچنا ہلاکت سے چھڑا نہیں سکتا اسی طرح یہ مددگار ان کو ہلاکت کے اس کنوئیں سے نہیں نکال سکتا جس میں وہ پڑے ہیں۔ (خ ع)

ظلم میں مددگار بننا تعصب ہے

۱۳/۴۷۸۲ وَاَعَنِ ابْنُ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَىٰ غَيْرِ الْحَقِّ فَهُوَ كَالْبَيْعِ الَّذِي رَذِيَ فَهُوَ يُنْزَعُ بِذَنْبِهِ۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۱۹ و ابن ماجہ فی ۱۳۰۲/۲ الحدیث رقم ۳۹۴۹۔
 ترجمہ: حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تعصب کس بات کا نام ہے؟ فرمایا تمہارا اپنی قوم کے ظلم پر مددگار بننا تعصب ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿ مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَىٰ غَيْرِ الْحَقِّ ﴾: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قوم کی حمایت اور اعانت اگر حق پر ہو تو اچھا ہے جیسا کہ اگلی روایت میں فرمایا گیا ہے۔ (خ ع)
 اسقع: یہ اصحاب صفہ میں سے تھے غزوہ تبوک کے موقع پر اسلام لائے۔

قومی دفاع ارتکابِ گناہ سے پہلے پہلے

۱۳/۴۷۸۳ وَعَنْ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكٍ بْنِ جُعْشَمٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خَيْرُكُمْ الْمُدَافِعُ عَنْ عَشِيرَتِهِ مَا لَمْ يَأْتُمْ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۰۔

ترجمہ: حضرت سراقہ بن مالک بن جعشم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ کے دوران فرمایا تم میں سے سب سے بہتر وہ ہے جو اپنے خاندان کا اس وقت تک دفاع کرے جب تک وہ گناہ کا مرتکب نہ ہو۔

(ابوداؤد)

تشریح: ❁ خَيْرُكُمْ الْمُدَافِعُ: اگر کہا جائے کہ جب وہ خود ظلم کا دفعیہ کر رہا ہے تو گناہگار کیونکر ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ قدرت رکھتا ہو کہ وہ ظلم کا دفاع ہاتھ سے کر سکتا ہے تو اسے ہاتھ سے مارنا جائز نہیں اسی طرح اگر دفاع ہاتھ سے ممکن ہو تو جان سے مار ڈالنا جائز نہیں اور اگر ضرورت سے زیادتی کرے تو یہ ظلم تعدی میں شامل ہوگا۔

عصبيت کی موت والا ہم سے نہیں

۱۵/۴۷۸۴ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ دَعَا إِلَى عَصِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ قَاتَلَ عَصِيَّةً وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ مَاتَ عَلَى عَصِيَّةٍ - (رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۳/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۱۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو عصبيت کی دعوت دے اور وہ بھی ہم میں سے نہیں جو تعصب کی خاطر لڑے اور وہ بھی ہم میں سے نہیں جس کو تعصب پر موت آئے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ❁ بہر صورت عصبيت یہ ہے کہ باطل پر حمایت کرے اور اگر یہ بطریق ظلم ہو تو نہایت ہی مذموم و ممنوع ہے۔ (ج)

شی کی محبت اسے اندھا کر دیتی ہے

۱۶/۴۷۸۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حُبُّ الشَّيْءِ يَعْمي وَيُصمُّ - (رواه ابوداؤد)

(رواه ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۶/۵ الحدیث رقم ۵۱۳۰، واحمد فی المستند ۲۹۴/۵۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کسی چیز سے اس کی محبت انسان کو اندھا اور بہرہ کر دیتی ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿۱﴾ حُبُّكَ الشَّيْءَ يُعْمِيْ بِعِنِيْ مَحْبُوْب كِي بَرائی اچھائی نظر آتی ہے اگر اس کی بری بات کو سنتا ہے تو اچھا جانتا ہے اور اس کی وجہ محبت کا غلبہ ہے۔ پسندیدہ چیز کے عیب دیکھنا اور سننا گوارا نہیں کرتا۔ ﴿۲﴾ محبت محبت کو غیر محبوب سے اندھا اور بہرا کر دیتی ہے کہ وہ اس کے کلام کے علاوہ سننے اور اس کے جمال کے علاوہ جمال کو دیکھنا پسند نہیں کرتا۔

یہ روایت اس بات پر دلالت ہے کہ یہ اس شخص سے متعلق ہے جو کسی کی محبت کی خاطر باطل میں بھی اس کا حامی ہے نہ حق دیکھتا ہے اور نہ سنتا ہے بس محبت کی وجہ سے حمایتی بنا ہوا ہے۔ (ح)

الفصل الثالث:

قوم کی ظلم پر مدد

۸۶/۲۷۷۱ اَوْ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ كَثِيرٍ الشَّامِيِّ مِنْ أَهْلِ فَلَسْطِينَ عَنْ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا فَيْسِلَةُ إِنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْعَصِيَّةِ أَنْ يُحِبَّ الرَّجُلُ قَوْمَهُ قَالَ لَا وَلَكِنْ مِنَ الْعَصِيَّةِ أَنْ يَنْصُرَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ عَلَى الظُّلْمِ۔

(رواہ احمد وابن ماجہ)

آخر جہ: ابن ماجہ فی السنن ۲/۱۳۰۲ الحدیث رقم ۳۹۴۹، واحمد فی المسند ۴/۱۰۷۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن کثیر شامی جو کہ فلسطین کے رہنے والے ہیں وہ اپنے علاقہ کی ایک خاتون جس کا نام فیسلہ تھا روایت کرتے ہیں وہ اپنے والد کے حوالہ سے بیان کرتی ہیں کہ میں نے ان کو یہ کہتے سنا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بطور سائل عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا قوم سے محبت عصیت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں البتہ عصیت یہ ہے کہ آدمی اپنی قوم کی ظلم کے معاملہ پر مدد کرے۔ (احمد، ابن ماجہ)

تشریح ﴿۱﴾ فلسطین: یہ ملک کا نام ہے ان کے شہروں میں سے ایک کا نام بیت المقدس ہے۔ فیسلہ: بلخت میں کھجور کا چھوٹا ٹان ممکن ہے کہ وہ عورت کو تباہ قد ہو۔ اس لئے اس کے ساتھ تشبیہ دی۔ (ت)

ذلت کی علامت زبان درازی، بیہودہ گوئی ہے

۸۷/۸ اَوْ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْسَابُكُمْ هَذِهِ لَيْسَتْ بِمَسَبَّةٍ عَلَى أَحَدٍ كَلَّكُمْ بَنُوا آدَمَ طَفَّ الصَّاعُ بِالصَّاعِ لَمْ تَمْلَوْهُ لَيْسَ لَكَ حَدٌّ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بَدِينٌ وَتَقْوَى كَفَى بِالرَّجُلِ أَنْ يَكُونَ بَلَدِيًّا فَاحْشَا بَعْخِيًّا۔ (رواہ احمد و البیہقی فی شعب الایمان)

آخر جہ: احمد فی المسند ۴/۱۰۵، والبیہقی فی شعب الایمان ۴/۲۹۲ الحدیث رقم ۵۱۴۶۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارے یہ نسب کوئی ایسی

چیز نہیں ہے جو قابلِ مذمت ہو تم سب آدم کی اولاد ہو جیسا کہ صاع صاع کے برابر ہوتا ہے کہ جس کو تم نے بھرانہ ہو کسی کو دوسرے پر تقویٰ دین کے علاوہ کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے اور آدمی کی ذلت کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ وہ زبان دراز، بیہودہ گواور بخیل ہو۔ (احمد، بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے۔)

تشریح ﴿ طِفُّ الصَّاعِ بِالصَّاعِ ﴾ یعنی تم سب ایک باپ کی طرف نسبت میں برابر ہو اور تم اس طرح قریب ہو جیسا ایک صاع کی چیز دوسرے صاع کے برابر ہوتی ہے اس کو بھرا جائے یا کم کیا جائے۔

تقویٰ : سے مراد یہاں شرک خفی و جلی سے بچنا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ تمام لوگ نقصان و خسران میں ہیں مگر صاحبِ تقویٰ اور کامل دین دار اس سے بچا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ [العصر] حضرت شیخ نے طبری سے یہ معنی نقل کیا ہے کہ تم سب اولادِ آدم ہو اور دوسرے کے نقصان میں نزدیک ہو جیسا کہ صاع کی بھرتی جو نہ بھرا ہو پھر ذاتی نقصان اور ناتمامی بیان کرنے کے بعد فرمایا: بخل و بزرگی نسب سے نہیں بلکہ تقویٰ سے ہے کیونکہ سب کے ماں باپ کی اصل مٹی سے ہے۔

بَابُ الْبِرِّ وَالصِّلَةِ

احسان اور صلہ رحمی کا بیان

فوائد الباب : ہذا احسان و نیکی کو کہا جاتا ہے یہاں والدین سے نیکی اور حسن سلوک کرنا مراد ہے اس کا عکس عقوق ہے۔ الصلۃ : ملانا اور پیوند کرنا۔ یہاں مراد اقارب و خویش سے احسان و انعام کرنا ہے۔

الفصل الاول:

حسن سلوک کی سب سے زیادہ حقدار ماں ہے

۸۸/۴۷۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ صَحَابَتِي قَالَ أُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ أُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ أَبُوكَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أُمُّكَ ثُمَّ أُمُّكَ ثُمَّ أَبَاكَ ثُمَّ أَدْنَاكَ أَدْنَاكَ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۱/۱۰ الحدیث رقم ۱۹۷۱ و مسلم فی ۱۹۷۴/۴ الحدیث رقم (۲۵۴۸-۱)

وابن ماجہ فی السنن ۱۲۰۷/۲ الحدیث رقم ۳۶۵۸

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے عمدہ برتاؤ کا سب سے زیادہ حقدار کون ہے؟ فرمایا تمہاری ماں۔ اس نے بار دیگر عرض کیا پھر کون؟ فرمایا تمہاری ماں۔ اس نے عرض کیا پھر کون

فرمایا تمہاری ماں اس نے عرض کیا پھر کون فرمایا تمہارا باپ۔ ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری ماں پھر تمہاری ماں۔ پھر تمہاری ماں پھر تمہارا باپ۔ پھر تمہارا قریبی پھر قریبی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿قَالَ أُمَّكَ﴾ اس سے بعض لوگوں نے یہ دلیل پیش کی ہے کہ ماں کے ساتھ احسان والد کی نسبت تین گنا ہے کیونکہ وہ حمل کا بوجھ اٹھاتی ہے اور جننے کی مشقت اور دودھ پلانے کی محنت کرتی ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ والدہ کا حق باپ کے حق سے بہت بڑا ہے اور اس پر احسان اور نیکی زیادہ مؤکد ہے اور اگر دونوں کا حق جمع کرنا مشکل ہو جائے تو تعظیم و احترام میں والد کے حق کو غلبہ دے اور خدمت و عطا میں ماں کا حق غالب کرے۔

ماں باپ کا ایک حق یہ بھی ہے کہ ان سے ایسی تواضع و تملق کرے اور ان کی اس طرح خدمت کرے یہاں تک کہ وہ راضی و خوش ہوں اور ہر مباح میں ان کی اطاعت کرے اور بے ادبی کے قریب نہ جائے۔

ان کے ساتھ باوجود مشرک ہونے کے تکبر سے پیش نہ آئے۔ اپنی آواز کو ان کی آواز سے بلند نہ کرے ان کو نام لیکر نہ پکارے۔ کسی کام میں ان سے پہل نہ کرے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں ان سے نرمی کرے۔ ان کو ایک بار کہے اگر قبول نہ کریں تو سکوت کرے اور ان کیلئے دعا و استغفار کرتا رہے۔ یہ آداب قرآن مجید کی اس آیت سے ماخوذ ہیں جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنے والد کے ساتھ مکالمے کا ذکر ہے کہ انہوں نے اپنے والد کو نصیحت کرتے ہوئے یہ طرز عمل اختیار کیا۔

اس کی ناک خاک آلود ہو

۲/۴۷۸۹ وَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَ الْكِبَرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ - (رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۱۹۷۸/۴ الْحَدِيثُ رَقْمُ (۲۵۵۱-۹) وَ ابوداؤد فِي السُّنَنِ ۳۰۷/۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۱۶۶۸، وَ التِّرْمِذِيُّ فِي ۵۵۴/۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۳۵۴۵، وَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۴۶/۲۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کی ناک خاک آلود ہو اس کی ناک خاک آلود ہو اس کی ناک خاک آلود ہو۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ کس کی۔ فرمایا جس نے اپنے والدین یا دونوں میں سے ایک کو بڑھا پے میں پایا پھر وہ جنت میں داخل نہ ہو سکے۔ (مسلم)

تشریح ﴿رَغِمَ أَنْفُهُ﴾ یہ ذلت و خواری سے کنایہ ہے ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ۔ یعنی ان کو راضی نہ کیا اور خدمت نہ کی جو کہ دخول جنت کا سبب ہے یہ نہایت محرومی ہے۔

مشرکہ ماں سے بھی صلہ رحمی کا حکم

۳/۴۷۹۰ وَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي وَ هِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَى وَ هِيَ رَاغِبَةٌ أَفَأَصِلُهَا قَالَ نَعَمْ صِلِيهَا۔

(متفق علیہ)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۲۸۱/۶ الحدیث رقم ۳۱۸۳ و مسلم فی ۶۹۶/۲ الحدیث رقم (۶۹۶-۲)،
واحمد فی المسند ۳۴۴/۶۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میری والدہ زمانہ قریش میں حالت شرک میں میرے ہاں آئیں۔
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری والدہ میرے ہاں آئی ہیں وہ اسلام سے دور ہیں کیا میں ان کے ساتھ صلہ رحمی
کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں صلہ رحمی کرو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: وَهِيَ رَاغِبَةٌ: یعنی وہ اسلام سے اعراض و اجتناب کرنے والی ہیں اور یہی معنی سیاق کے نسب ہے اس سے معلوم
ہوا کہ اگر ماں باپ کافر ہوں تب بھی ان سے سلوک و احسان کا معاملہ کرنا چاہیے دیگر اقرباء کا بھی یہی حکم ہے (ح) یہ صلح حدیبیہ
کے بعد کا واقعہ ہے۔

میرے دوست تو نیک مؤمن نہیں

۴/۳۷۹۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَلَ أَبِي
فُلَانٍ لَيْسُوا إِلَيَّ بِأَوْلِيَاءَ إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنْ لَهُمْ رَحِمٌ أَبْلُغُهَا بِبَلَالِهَا۔ (متفق علیہ)

أخرج البخاری فی صحیحہ ۴۱۹/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۹۰ و مسلم فی ۱۹۷/۱ الحدیث رقم (۳۶۶-۲۱۵)،
والترمذی فی السنن ۳۱۶/۵ الحدیث رقم ۳۱۸۵، والنسائی فی ۲۴۸/۶ الحدیث رقم ۳۶۴۴، و احمد فی
المسند ۵۱۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آل ابی فلاں میرے تعلق والے
نہیں میرے دوست تو اللہ تعالیٰ اور نیک مؤمن ہیں مگر ان کے لئے رشتہ قرابت ہے اس کی تری سے میں اس کو ترک کروں گا۔
(بخاری، مسلم)

تشریح: إِنَّ أَلَ أَبِي فُلَانٍ: بعض علماء نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے فلاں کا نام صراحت سے لیا تھا مگر راوی نے کنایہ کیا
اور فلاں کا لفظ لائے نام نہ لائے ممکن ہے کہ وہ فتنہ کا خوف رکھتا ہو بعض میں نام کی جگہ سفید جگہ چھوڑ دی۔ ابو فلاں: سے مراد
ابولہب ہے بعض کے نزدیک ابوسفیان یا حکم بن العاص مراد ہے۔

۲ ظاہر تر یہ ہے کہ یہ عمومی بات مراد ہے اس سے قریش کے خاندان مراد ہیں یا بنی عم آپ کے لیسوا الی باؤلیاء یہ اسی
طرح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا: ﴿إِن أَوْلِيَاءَ إِلَّا الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾۔ مخصوص لوگ مراد نہیں بعض نے ابو بکر یا علی یا عمر
رضی اللہ عنہ مراد لیے ہیں ترک کرتا ہوں یعنی صلہ رحمی کے طور پر ان کو کچھ دیتا ہوں جو ان کے لئے ضروری و کافی ہو۔ تری اور نرمی چیزوں
میں ملانے کا سبب ہے اور خشکی و سختی افتراق کا سبب ہے اسی وجہ سے تری کو صلہ رحمی اور یمس کو قطع رحمی سے کہنا یہ کیا جاتا ہے بعض
شراحین نے قطع رحمی کو حرارت اور صلہ رحمی کو حرارت سے تشبیہ دی ہے کیونکہ قطع رحمی کی حرارت صلہ رحمی سے سرد ہو جاتی ہے۔

پانچ ناپسندیدہ اعمال

۵/۴۷۹۲ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمَّهَاتِ وَوَادِ النَّبَاتِ وَمَنْعَ وَهَاتٍ وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ وَاضَاعَةَ الْمَالِ - (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۰۵/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۹۷۵ وَ مُسْلِمٌ فِي ۱۳۴۱/۳ الْحَدِيثُ رَقْم (۵۹۳-۱۲)،
وَالدَّارِمِيُّ فِي ۴۰۱/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۲۷۵۱، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۶۴/۴۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر ۱) باؤں کی نافرمانی ۲) بچیوں کا زندہ درگور کرنا ۳) بخل ۴) گدائی وغیرہ کو حرام فرمایا اور کثرت سوال اور بربادی مال کو ناپسند فرمایا۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: ۱) عُقُوقُ الْأُمَّهَاتِ: ماں کی تخصیص میں حکمتیں۔ ۲) ان کے حقوق قوی اور اغلب ہیں جیسا کہ پہلے گزرا۔ ۳) ان کے دل کمزور ہوتے ہیں وہ ذرا سے معاملے سے ناراض ہو جاتی ہیں۔ ۴) اولاد عموماً ان کے حقوق کو تلف کرتی ہے۔

لڑکیوں کا زندہ درگور کرنا فقر و عار کے خوف سے ان میں زواج پکڑ گیا تھا۔ منع: اس سے بخل و امساک مراد ہے۔ ہا یہ آیت کے معنی میں ہے ایثار کا معنی دینا ہے اس سے مراد طلب و سوال ہے ۲ بعض نے کہا منع سے مراد عدم ادائیگی حقوق ہے جو کہ مال میں لازم ہوں اور ممنوعہ اموال کا حصول ہے ۳ تمام حقوق و واجبات کو روک لینا خواہ ان کا تعلق اموال سے ہو یا افعال و اقوال و اخلاق سے اور ایسے حقوق کا لوگوں سے مطالبہ کرنا جن میں انصاف و اعتدال کی رعایت ان پر لازم نہ تھی۔

کبرہ: اس سے مقصود لوگوں کو بے مقصد باتوں سے منع کرنا ہے مثلاً اس طرح کہا گیا اور فلاں نے یوں کہا اگر بحث و کرید کی حقیقت کو دریافت کرنے کے لئے ہو تو وہ ممنوع نہیں ہے ورنہ تو کسی چیز کی حقیقت معلوم ہی نہ ہو سکے گی تحقیق کے لئے دوسروں کے اقوال نقل کرنے میں جرح نہیں۔ کثرت کلام اور بسیار گوئی کی ممانعت مراد ہے کیونکہ اس سے دل مردہ ہو جاتا ہے اور اس میں قساوت پیدا ہوتی ہے اور بیکار وقت ضائع ہوتا ہے۔

کثرة النوال: اس کے کئی معانی بیان کیے گئے: ۱) تجسس و تفتیش کے لئے باز پرس کرنا۔ ۲) امتحان و جانچ کرنا اور اس کے لئے سوالات زیادہ کرنا تاکہ اپنی بڑائی و فضیلت ظاہر ہو۔ ۳) آپ ﷺ سے اس قدر زیادہ سوالات کرنا کہ آپ کو اذیت پہنچ جائے اور اس سے احکام میں تنگی و شدت پیدا ہو جیسا قرآن مجید میں فرمایا: لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ..... (۳) بعض نے اس سے گدا گری مراد لی ہے مگر یہ بعید معنی ہے کیونکہ اس طرح لفظ کثرت بے فائدہ رہے گا اور بلا ضرورت سوال تو حرام ہے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر اور یہ پہلے آچکا ہے تو تکرار لازم آئے گا۔

اضاعة المال: اس سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں خرچ کرنا مراد ہے مثلاً ایک آدمی تمام یا بعض مال کسی ایک کو دیتا ہے اور حق والے محتاج رہ جاتے ہیں۔ یا مال پانی میں ڈال دیتا یا آگ میں جلا دیتا ہے۔ یا قاسق کو دیتا ہے جو خلاف شرع خرچ کرتا ہے۔

یہاں تفصیل یہ ہے کہ جہاں مال کا خرچ کرنا واجب و مستحب ہو اس میں تو اسراف و ضیاع کی گنجائش نہیں اور حرام ہوگا۔ اشتباہ تو فقط اس صورت میں ہے جبکہ وہ کام بظاہر مباح ہو مگر اس سے ظاہر و باطن میں مفاسد و قباہِ جنم لیتے ہیں مثلاً بلا ضرورت مکانات و محلات بنانا اور ان کی زیبائش پر رقم لگانا لباس فاخرہ اور لذیذ کھانوں میں حد اعتدال سے بڑھ کر خرچ کرنا جیسا کہ اہل اسراف، متکبرین کی عادات ہیں۔ فقراء و محتاجین کی قطعاً پروانہ کرنا اگرچہ یہ بظاہر شرع میں حرام نہیں مگر اس سے قساوت قلبی اور درشتی پیدا ہوتی ہے اسی طرح برتنوں، تلواروں، ہتھیاروں کو سجانا ان پر سونا و جواہر لگوانا بیع و شراء میں بے لگام ہو جانا اور اس میں غبن فاحش کا مرتکب بننا دنیا پر لمبی لمبی امیدیں باندھنا یہ سب ضیاع و اسراف میں داخل ہے۔

اپنے والدین کو گالی دینا کبیرہ گناہ ہے

۶/۴۷۹۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكَبَائِرِ شَتْمُ الرَّجُلِ وَالِدَيْهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ يَشْتِمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قَالَ نَعَمْ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۳/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۷۳ و مسلم فی ۹۲/۱ الحدیث رقم (۱۴۶-۹۰) و ابو داؤد فی السنن ۳۵۲/۵ الحدیث رقم ۵۱۴۱، و الترمذی فی السنن ۲۷۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۲، و احمد فی المسند ۱۶۴/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی شخص کا اپنے والدین کو گالی دینا کبیرہ گناہ ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا کوئی شخص اپنے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے فرمایا یہ کسی کے باپ کو گالی دے اور وہ اس کے باپ کو گالی دے یہ اس کی ماں کو گالی دے وہ اس کی ماں کو گالی دے۔ (بخاری)

تشریح: ① یَشْتِمُ الرَّجُلُ نیا اپنے والدین کو گالی دلوانے کا سبب بنا اس لئے گویا خود گالی دی فسق کا واسطہ بننے والا بھی فاسق اور گناہ میں شامل ہے جیسا کہ شاعر نے کہا

گر مادر خویش دوست داری ☆ دشنام مدہ بہ مادر من

بہترین نیکی باپ کے دوستوں سے حسن سلوک

۷/۴۷۹۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَبْرَارِ بَرِّ صِلَةِ الرَّجُلِ أَهْلَ وَدَائِبِهِ بَعْدَ أَنْ يُوَلِّيَ۔ (رواه مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۹۷۹/۴ الحدیث رقم (۱۳-۲۵۵) و ابو داؤد فی السنن ۳۵۳/۵ الحدیث رقم ۵۱۴۳، و الترمذی فی السنن ۲۷۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۳، و احمد فی المسند ۲/۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے باپ کے غائب ہونے کے بعد اس کے دوستوں سے حسن سلوک کرے۔ (مسلم)

تشریح: اِنَّ مِنْ اَبْرَ: والد فوت ہو گیا یا سفر میں ہے اس کی غیر موجودگی میں اس کے دوستوں کے ساتھ حسن سلوک یہ باپ سے حسن سلوک ہے اور غائبانہ رعایت کران تو نہایت نیکی ہے۔

صلہ رحمی سے رزق میں کشادگی

۹۵/۸ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَبَّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ۔ (متفق علیہ)

أُخْرِجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۴۱۵/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۵۹۸۶ وَ مُسْلِمٌ فِي ۱۹۸۲/۴ الْحَدِيثُ رَقْم (۲۱-۲۵۵۷) وَ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۳۲۱/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۱۶۹۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے رزق میں کشادگی اور موت میں تاخیر کا طلبگار ہو وہ صلہ رحمی کرے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: فِي أَثَرِهِ: نشانہائے قدم کو کہا جاتا ہے۔ جو آدمی مر گیا اس کا نشان قدم مٹ گیا۔ پس اثر سے مدت عمر مراد ہے تاخیر اجل سے متعلق مشہور سوال ہے کہ اجل و رزق میں اضافہ نہیں ہوتا اور نہ کی آتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ۔ (الأعراف: ۳۴)

جواب: (۱) فراخی رزق اور درازی عمر سے مراد برکت اور عمدہ گزران اور توفیق اور صفائی و نورانیت قلب ہے۔ (۲) دنیا میں نیک نامی کا باقی رہنا یہی گویا درازی عمر ہے۔ (۳) نیک اولاد مراد ہے جو اس کے بعد باقی رہ کر اس کے لئے دعا کرے گی اور بقائے اولاد گویا اس کی پیدائش ثانیہ ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رشتہ داروں سے حسن سلوک کو درازی عمر کا سبب قرار دیا اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے سبب پیدا کیا جس کے لئے چاہتا ہے انکار رزق فراخ اور عمر دراز کر دیتا اور ادائیگی حقوق کی توفیق بخشتا ہے علماء فرماتے ہیں۔ یہ محو اثبات مخلوق کی نسبت سے ہے مثلاً لوح محفوظ میں لکھا کہ اس کی عمر ساٹھ برس ہوگی اور اگر یہ صلہ رحمی کرے گا تو چالیس اور بڑھا دیے جائیں گے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم کی نسبت سے تو تغیر و تبدل نہیں۔

باقی جب شارع علیہ السلام نے اطلاع دی تو اس پر ایمان لانا چاہیے اس میں مناقشہ بے جا ہے سعادت مندی یہی ہے کہ ان خبروں کو سن کر ان پر عمل کریں اور ان کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے حوالے کریں۔ فضول بحث اور چوں چر میں مت پڑیں۔ (ح)

قاطع رحم اللہ تعالیٰ سے توڑنے والا ہے

۹۶/۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَغَ

مِنْهُ قَامَتِ الرَّحْمَةُ فَأَخَذَتْ بِحَقْوِي الرَّحْمَنُ فَقَالَ مَهْ قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِيكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ
أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلِكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكَ قَالَتْ بَلَى يَا رَبِّ قَالَ فَبِذَاكَ (متفق علیہ)

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۱۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۸۷ و مسلم فی ۴/۱۹۸ الحدیث رقم (۲۵۵۴-۱۶)،
واحمد فی المسند ۱۹۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا
اور تخلیق سے فارغ ہوا تو رحم رحمان کا دامن کرم پکڑ کر کھڑا ہو گیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا چاہتا ہے؟ عرض کیا یہ وہ موقع ہے کہ
جہاں قطع رحمی سے پناہ طلب کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تو اس پر خوش نہیں کہ جو تجھ سے جوڑے گا میں اس سے
جوڑوں گا اور جو تجھ سے قطع کرے گا میں بھی اس سے توڑ دوں گا۔ عرض کیا یا اللہ! میں اس پر راضی ہوں۔ فرمایا ایسا ہی ہوگا۔
(بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿فَلَمَّا فَرَغَ﴾ بمطلب پیدا کر چکنا ہے کیونکہ فراغت کا حقیقی معنی تو اس سے قبل کسی کام میں مشغولیت کا متقاضی ہوتا
ہے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق یہ چیز ممتنع ہے کیونکہ اسے ایک کام دوسرے کام سے مانع نہیں ہوتا جیسا کہ اس دعا میں ہے:
سبحانہ من لا يشغله شأن عن شأن۔

حقوۃ: تہہ بند بندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں چونکہ تہہ بند کی دونوں اطراف اس سے متعلق ہوتی ہیں اس لیے تثنیہ لائے یعنی
کمر کی دونوں اطراف اور فقط تہہ بند پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک و منزہ ہے پس یہ تو محاورہ عرب
کے مطابق کلام ہے۔

لوگوں کا طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص دوسرے سے پناہ چاہتا ہے تو اس کا دامن پکڑ لیتا ہے۔

اور جب کام نہایت مشکل ہو تو اس میں مجبوری ہو تو تہہ بند کا ایک کنارہ پکڑ لیا جاتا ہے اور اگر دشوار ترین ہو تو چونکہ مبالغہ اور
تاکید مقصود ہوی ہے اس لئے تہہ بند کے دونوں کنارے پکڑ لیے جاتے ہیں تاکہ وہ شخص دشواری میں گھر کر پوچھے کہ تیرا مقصد کیا
ہے اور تو کیا چاہتا ہے۔ یہ درحقیقت اس بات سے استعارہ فرمایا گیا کہ رحم نے قطع کے خطرے کے پیش نظر رحمان کی پناہ طلب کی
پھر یہ تو محاورہ بن گیا اور اس میں تہہ بند کا اعتبار نہ رہا بلکہ مقصود صرف پکڑنا لیا جاتا ہے۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے: يذاه مبسو طتان۔
یعنی دونوں ہاتھ اس کے فراخ ہیں اور اس سے مراد یہ ہے کہ وہ ذات بخئی و جواد ہے خواہ واقعہ وہ ہاتھ نہ رکھے یا ہاتھ کاٹ دیے
گئے ہوں یا وہاں سے ہاتھوں کا وجود محال ہو جیسا کہ ذات باری تعالیٰ ہے کلام عرب میں تو محاورات کا استعمال کثرت سے ہے۔
قرآن مجید کا طرز و اسلوب نگارش عرب کے مطابق ہے قرآن مجید کے منشا بہات کی بلا تکلف تاویل کے لیے یہ ایک اہم ضابطہ
ہے جس میں تکلفات کی دخل اندازی نہیں ہے۔

رحم: یہ ایک معنی من جملہ معانی میں سے ہے ذات نہیں کہ کھڑا ہو اور کمر کو پکڑ لے پس اس کا پناہ ڈھونڈنا کھڑا ہونا بطور
تمثیل و تشبیہ ہے گویا رحم نے ایک شخص کی طرح کھڑے ہو کر بارگاہ رب العزت میں دامن رحمت تھام کر پناہ ڈھونڈی۔ نووی
کا قول: جو وصل کے لیے آتا ہے اور قطع کیا جاتا ہے وہ ایک معنی ہے وہ قیام و کلام کی قدرت نہیں رکھتا۔ پس اسے تعظیم شان مراد

ہے اور صلہ رحمی کرنے والے کی فضیلت ظاہر کرنا مقصود ہے اور قطع رحمی کرنے والے کے گناہ کو بڑھا دے گی۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ صلہ رحمی فی الجملہ واجب ہے اور قطع کرنا گناہ کبیرہ ہے اور اگرچہ صلہ رحمی کے درجات ہیں جو ایک دوسرے سے بلند تر ہیں اور ان میں ادنیٰ درجہ لوگوں کی ملاقات کا ترک کر دینا ہے اور صلہ رحمی کلام سے ہوتی ہے خواہ سلام کے ساتھ ہو اور وہ قدرت و حاجت کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے۔ پس ان اقسام میں سے بعض واجب اور بعض مستحب ہیں اگر کچھ صلہ رحمی کی پوری صلہ رحمی نہ کی تو وہ قاطع الرحم شمار نہ ہوگا اور اگر کسی ایسی چیز میں کوتاہی کی جس پر اس کو قدرت تھی حالانکہ وہ اسے کرنا چاہتا تھا تو اس صورت میں وہ صلہ رحمی کرنے والا شمار نہ ہوگا۔ (ح ع)

لفظ رحم رحمان سے مشتق ہے

۱۰/۴۷۹۷ اَوْعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّحِمُ شُجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللَّهُ مَنْ وَصَلِكَ وَصَلَّتْهُ وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعَتْهُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰/۴۷۹۷ الحدیث رقم ۵۹۸۸، والترمذی فی ۲۸۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۲۴، واحمد فی المسند ۱۶۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ لفظ رحم رحمان سے بنا ہوا ہے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے رحم کو جوڑا میں اس کو جوڑوں گا اور تجھ سے اس سے توڑا میں اس سے توڑوں گا۔ (بخاری)

تشریح: شُجْنَةٌ اس کا اطلاق درخت کے پتوں پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہے کہ میں نے رحم کو پیدا کیا اور اپنے نام رحمان سے اس کا اشتقاق کیا ہے۔ ۲ احتمال یہ بھی کہ دونوں لفظوں سے معنی مراد ہو یعنی قرابت رحم جس کی رعایت ضروری ہے۔ رحم یہ رحمان کی رحمت کی ایک شاخ ہے۔

ملا علی قاری: شُجْنَةٌ درخت کی رگوں اور ملی ہوئی جڑوں کو کہا جاتا ہے مگر یہاں مراد یہ ہے کہ رحم رحمان سے مشتق ہے یعنی رحمت سے کہ جس سے رحمان مشتق ہے گویا رحم رحمان سے اور ملا ہوا ہے جیسا کہ رگیں درخت سے ملی ہوتی ہیں۔ بعض نے کہا کہ شُجْنَةٌ کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ رحم کا لفظ اسم رحمان میں اسی طرح موجود ہیں جس طرح درخت کی رگیں اس میں داخل ہوتی ہیں کیونکہ درخت ان کی اسیل احد ہے اب معنی یہ ہے کہ رحم کو قطع کرنے والا رحمت باری تعالیٰ سے قطع کرنے والا ہے اور اس سے ملنے اور ملانے والا ہے جیسا کہ:

فَقَالَ اللَّهُ مَنْ وَصَلِكَ: جس نے تجھ سے جوڑا میں اس کو جوڑوں گا۔ (ح ع)

رحم عرش سے معلق ہے

۱۱/۴۷۹۸ اَوْعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ۔ (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۷/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۸۹ و مسلم فی ۱۹۸۱/۴ الحدیث رقم (۱۷-۲۵۵۵)، و احمد فی المسند ۶۲/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ رحم عرش کے ساتھ معلق ہے اور یہ کہہ رہا ہے جو شخص مجھ سے جوڑے گا اللہ تعالیٰ اس سے جوڑے گا اور جو شخص مجھ سے قطع تعلقی کرے گا اللہ تعالیٰ اس سے تعلق توڑ دے گا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ﴾: رحم عرش رحمان سے معلق ہے اور وہ قطع رحمی سے پناہ مانگ رہا ہے اور خبر دیتا ہے کہ صلہ رحمی کا حکم ہے اور قطع رحمی سے منع کیا گیا ہے اور یہ حکم دینا بطور تلذذ ہے جو اس نے رحمان سے سن رکھا ہے یا بطریق دعا ہے۔ (ع)

قاطع رحم جنتی نہیں

۱۲/۳۷۹۹ وَ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ۔ (متفق علیہ)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۵/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۸۴ و مسلم فی ۱۹۸۱/۴ الحدیث رقم (۱۸-۲۵۵۶) و ابو داؤد فی السنن ۳۲۳/۲ الحدیث رقم ۱۶۹۶، و الترمذی فی ۲۷۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۹، و احمد فی المسند ۸۰/۴۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: قاطع رحمی کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ﴾: نووی کہتے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ جو حلال سمجھ کر قطع رحمی کرے وہ جنت سے محروم ہے کوئی شرعی وجہ اور سبب نہ ہو اور وہ یہ حرکت اس کے باوجود کرے کہ اسے اس کے حرام ہونے کا علم ہے وہ جنت میں نہ جائے گا۔ ﴿جولوگ پہلے پہل نجات پانے والے ہیں یہ ان کے ساتھ نجات نہ پانے والوں میں شامل نہ ہوگا۔﴾

صلہ رحمی تو قاطع سے جوڑنا ہے

۱۳/۳۸۰۰ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِيءِ وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمَةُ وَصَلَهَا۔ (رواه البخاری)

آخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۳/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۹۱ و ابو داؤد فی السنن ۳۲۳/۲ الحدیث رقم ۱۶۹۷، و الترمذی فی السنن ۲۷۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۸، و احمد فی المسند ۱۶۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رشتہ جوڑنے والا وہ نہیں جو بدلہ چکائے بلکہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب اس سے رشتہ توڑا جائے تو وہ اسے جوڑ دے۔ (بخاری)

تشریح ﴿لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي﴾ علماء فرماتے ہیں جو اس مردودہ ہے جو اپنا حق کسی سے طلب نہ کرے اور دوسروں کا حق ادا کرے۔ (ح)

وہ کامل نہیں جو رشتہ داروں کے ساتھ اس لئے احسان کرے کہ وہ بھی اس پر احسان کرتے ہوں۔ (ت)

درگزر کرنے والے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد ہے

۱۴/۲۸۰۱ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي قَرَابَةً أَصْلُهُمْ وَيَقْطَعُونِي وَأُحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيُسِيئُونَ إِلَيَّ وَأَحْلُمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ فَقَالَ لَيْنُ كُنْتُ كَمَا قُلْتَ فَكَأَنَّمَا تُسَفِّهُمُ الْمَلَّ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ مَا دُمْتَ عَلَى ذَٰلِكَ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۱۹۸۲/۴ الحديث رقم (۲۵۵۸-۲۲) واحمد فی المسند ۲/۳۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! میرے کچھ قرابت دار ایسے ہیں کہ میں ان کے ساتھ نیک سلوک کرتا ہوں اور وہ میرے ساتھ برا برتاؤ کرے ہیں میں ان سے درگزر کا معاملہ کرتا ہوں اور وہ جہالت کا ارتکاب کرتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر بات اسی طرح ہے جیسا کہ تم نے کہی تو گویا تو ان کو خاک پھکاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی مدد ہمیشہ تیرے شامل حال رہے گی۔ جب کہ تو اسی خصلت پر قائم رہے گا۔ (مسلم)

تشریح ﴿فَكَأَنَّمَا تُسَفِّهُمُ الْمَلَّ﴾: جب وہ تیری نیکی کا شکریہ ادا نہیں کرتے تو تیرا عطیہ ان کو حرام ہے اور ان کے پیٹ آگ کے حکم میں ہیں۔ ان کے کھانے کو گرم راکھ سے مشابہت دی گئی۔ المل: گرم راکھ۔ بعض شارحین نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو نے ان پر احسان کر کے گویا ان کو ان کے سامنے رسوا کر دیا ہے اور یہ ان لوگوں کی طرح ہیں جن کے منہ میں گرم راکھ ڈالی جائے تو وہ اسے کھا جائیں۔ بعض نے کہا کہ تیرا احسان ان پر گرم راکھ کی طرح ہے جو ان کو ہلاکت میں ڈال دے گا۔ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ ان کے چہرے گرم راکھ کی طرح سیاہ ہو جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ ان کے شر سے تجھے محفوظ رکھے گا اور تیری نصرت و مدد کرے گا۔

الفصل الثانی:

حسن سلوک سے عمر میں اضافہ ہوتا ہے

۱۵/۲۸۰۲ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُدُّ الْقَدَرُ إِلَّا الدُّعَاءُ وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبِرُّ وَالرَّجُلُ لِيَحْرَمَ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ يُصِيبُهُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۳۳۴/۲ الحديث رقم ۴۰۲۲، واحمد فی المسند ۵/۲۷۷۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تقدیر کو دعائی رو کر سکتی ہے اور اچھا سلوک

عمر میں اضافہ کرتا ہے اور انسان لائق ہونے والے گناہ کی وجہ سے رزق سے محروم ہو جاتا ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح ﴿لَا يَرْزُقُ الْقَدْرَ﴾: تقدیر سے تقدیر معلق مراد ہے نہ کہ مبرم۔ اللہ تعالیٰ نے دعا کو تقدیر کے واپس کرنے والے اسباب میں سے بنایا ہے اور یہ بھی تقدیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے کہ یہ بندہ دعا کرے گا اور اس کی یہ مصیبت دور ہو جائے گی اور یہ طب کو شفاء امراض کا ایک سبب بنایا اور انسانوں کے اعمال کو جنت و دوزخ میں داخلے کا سبب قرار دیا۔ بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ اگر ہمیشہ دعا کرے تو یہ چیز بندے کو قضاء پر راضی کر دیتی ہے مثلاً اس نے کسی تکلیف میں مبتلا ہو کر دعا کی آخر کار دیکھتا ہے اب دعا کارگر ثابت نہیں ہوگی جو مقدر میں ہے وہ ہو کر رہے گا تو وہ تقدیر کے آگے گھٹنے ٹیک دیتا ہے۔ (طبی)

حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ بندہ کے دل میں اس طرح آرہا ہے کہ یہاں اصل مقصود دعا کی تاخیر میں مبالغہ ظاہر کرنا ہے اور دعا کی تعریف و مدح کی جارہی ہے یعنی اگر کوئی چیز قضاء و قدر کو رد کرتی ہوتی تو وہ دعا ہوتی مگر کوئی چیز بھی تقدیر کو رد نہیں کر سکتی جیسا نظر لگنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت کرنے والی ہوتی تو وہ نظر ہوتی واللہ اعلم۔

وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ: زیادتی عمر سے مراد عمر میں برکت کا ہونا ہے۔

إِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْرَمَ الرِّزْقَ بہت سے کافر، فاسق، جرائم پیشہ ہوتے ہیں اور ان کے ہاں رزق وافر مقدار میں ہوتا ہے اور ایمان والے، مطیع و فرمانبردار رزق کی تنگی میں گھرے ہوتے ہیں۔

جواب: رزق سے آخرت کا رزق مراد ہے وہ ثواب ہے اور گناہ کرنے سے اس میں کمی اور محرومی کا باعث ہے۔ دنیا کا رزق مراد ہو تو اس سے مراد حصول رضا الہی سے محروم رہنا اور اچھے گزراں کا حاصل نہ ہونا اور فراغ قلب، حضور وقت اور صفائی رزق کا میسر نہ ہونا ہے رزق کا ظلمت و کدورت سے صاف ہونا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے متقین کے لئے فرمایا: مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ الْبَشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً [النحل: ۹۷] بڑی خوش نصیبی کی بات ہے اس کے بالمقابل فاسق و فجار و کفار کے ارزاق ظلمت و کدورت اور تعب سے پر ہوتے ہیں ہر وقت وہ فکر دنیا میں مگن ہوتے ہیں تعلق قلب اور خوف نقصان و فوت ہونا ان پر طاری رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً [طہ: ۱۲۴] اگر وہ مؤمن ہے تو بد انجامی گناہ کی ایک وحشت اور کدورت اس کے اوقات کی صفائی میں اور خوش گزرائی میں راہ پالیتی ہے۔

بعض نے کہا کہ یہ روایت بعض گناہ گار مؤمنوں کے ساتھ خاص ہے ان کے لئے اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ ان کو گناہ کی کدورت سے پاک کے بہشت میں داخل فرمائے پس بعض کے گناہوں کا کفارہ دنیا میں فقر و فاقہ کی صورت میں دے کر ان کو آخرت میں پاک و صاف کر دیا جاتا ہے اور بعض کو مصیبت سے متنبہ کر کے توبہ کی توفیق عطا کی جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ: مؤمن نے جو گناہ کیا اور اگر اللہ تعالیٰ کی خفیف مہربانی شامل حال ہو گئی تو فقر و مرض کے ذریعہ اسے گناہ سے پاک کرتا ہے اور اگر لطف و عنایت کی ارزانی اس کے حال پر نہیں ہوتی تو اس کو مہلت دی جاتی ہے اور وہ گناہوں میں ہی گرفتار رہتا ہے۔

ماں سے حسن سلوک کرنے کا صلہ

۱۶/۲۸۰۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ فِيهَا

قِرَاءَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا حَارِثَةُ ابْنُ النُّعْمَانِ كَذَّابٌ لَكُمْ الْبِرُّ كَذَّابٌ لَكُمْ الْبِرُّ وَكَانَ أَبَرُّ النَّاسِ بِأُمِّهِ
(رواہ فی شرح السنۃ والبیہقی فی شعب الایمان وفی روایۃ قال) نِمْتُ فَرَأَيْتُنِي فِي الْجَنَّةِ بَدَلًا
دَخَلْتُ الْجَنَّةَ۔

أَخْرَجَهُ الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ السَّنَةِ ۷/۱۳ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۳۴۱۸، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۵۱/۶ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۵۱/۶۔
أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۴/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں جنت میں داخل ہوا تو میں نے اس میں تلاوت سنی میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو جواب ملا کہ یہ حارثہ بن نعمان ہے والدین کے ساتھ بھلائی کی یہی فضیلت ہے۔ آپ ﷺ کو دفعہ یہی فرمایا اور وہ لوگوں میں سب سے زیادہ اپنی والدہ کے ساتھ نیکی کرنے والے تھے۔ شرح السنۃ بیہقی شعب الایمان اور ایک روایت میں یہ ہے کہ میں سو یا تو میں نے اپنے آپ کو جنت میں دیکھا یہ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ کی جگہ الفاظ ہیں۔

تشریح: حارثہ بن نعمان: یہ فضلاء صحابہ میں سے ہیں بدر، احد، خندق اور تمام غزوات میں شرکت کی۔ یہ وہی صحابی ہیں جن سے رسول اللہ ﷺ نے استفسار فرمایا کہ تم نے صبح کس حال میں کی تو اس انہوں نے فرمایا کہ میں نے حالت ایمان میں صبح کی ہے۔
كَذَّابٌ لَّكُمْ الْبِرُّ: گویا صحابہ کے ذہن میں یہ بات آئی کہ اس کو یہ مقام کس عمل کی بناء پر ملا کہ آپ ﷺ نے جنت میں ان کی تلاوت سنی۔ بیہقی نے اپنی روایت میں رايتنی فی الجنة اور شرح السنۃ نے دخلت الجنة کے الفاظ ذکر کیے ہیں۔

والد کی رضا میں اللہ کی رضا

۴۸۰۳/۷ اَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ الرَّبُّ فِي
رَضَى الْوَالِدِ وَسَخَطَ الرَّبُّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ۔ (رواہ الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۵/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۹۰۰ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۲۰۸/۲ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۳۶۶۳،
وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۹۶/۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: والد کی رضا میں اللہ کی رضا ہے اور والد کی ناراضگی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے۔ (ترمذی)

تشریح: رَضِيَ الرَّبُّ فِي رَضَى الْوَالِدِ: یہاں باپ کا ذکر کیا اور نہ ماں بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہے کیونکہ اس کا حق اولاد پر زیادہ ہے۔ بعض نے والد سے ہر وہ مراد لیا ہے جس کی طرف ولادت کی نسبت ہو جیسے تَمَرٌ سے قَامِرٌ۔
السَّخَطُ: سَخَطُ ناراضگی اور کراہت دونوں کو کہا جاتا ہے۔ (ثع)

والد جنت کا وسطی دروازہ

۱۸/۲۸۰۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّ رَجُلًا أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً وَأُمِّي تَأْمُرُنِي بِطَلَاقِهَا فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ آءِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَإِنْ شِئْتَ فَحَافِظْ عَلَى الْبَابِ أَوْضِعْ - (زواہ الترمذی وابن ماجہ)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۹۷۵/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۹۰۰ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۲۰۸/۲ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۳۶۶۳ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۹۶/۵ -

حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی ان کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا میں ایک بیوی والا ہوں اور میری ماں کہتی ہے کہ اسے طلاق دے دو۔ تو حضرت ابودرداء کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ والد جنت کا وسطی دروازہ ہے تمہاری مرضی ہے اسے محفوظ رکھو اور چاہو تو اسے گرا دو۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح ﴿ اُمِّي تَأْمُرُنِي بِطَلَاقِهَا ﴾ یعنی میں اسے طلاق دوں یا نہ دوں؟ کیونکہ حلال چیزوں میں سے ایک طلاق ہے اگر تو نے وہ طلاق والد کی رضا اور خدمت کو سامنے رکھتے ہوئے دی تو تیرے دخول جنت کا سبب ہے اور جب والد کی رضا حاصل کرنے کا حکم دیا گیا تو ماں کے لئے بطریق اولیٰ ثابت ہو گیا۔ والد سے اگر جتنے والی ذات مراد لی جائے تو پھر دونوں شامل ہو جائیں گے تاویل کی حاجت نہیں۔

والدہ احسان کی زیادہ حقدار ہے

۱۹/۲۸۰۶ وَأَعْنُ بِهِزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَبْرُ قَالَ أُمُّكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَنْ قَالَ أُمُّكَ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ أُمُّكَ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ أَبَاكَ ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَلَا أَقْرَبَ - (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

أَخْرَجَهُ ابُودَاوُدُ فِي السَّنَنِ ۳۵۱/۵ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۵۱۳۹، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ۲۷۳/۴ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۱۸۹۷ وَابْنُ مَاجَةَ فِي ۱۲۰۷/۲ الْحَدِيثَ رَقْمَ ۳۶۶۱، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳/۵ -

حضرت بہز بن حکیم اپنے والد اور وہ اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! میں کس کے ساتھ سب سے زیادہ احسان کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اپنی والدہ کے ساتھ میں نے عرض کی پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنی والدہ کے ساتھ۔ پھر میں نے با عرض کیا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنے والد کے ساتھ پھر درجہ بدرجہ۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح ﴿ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ أَبَاكَ ﴾ تین دفعہ ماں کا ذکر کرنے کے بعد پھر باپ کا ذکر کیا پھر ماں باپ کی طرف سے جو رشتہ دار ہیں ہو درجہ بدرجہ حسن سلوک کے حقدار ہیں۔ مثلاً بھائی، بہن، چچا، ماموں پھر ان کی اولاد۔

جو رحم قطع کرے گا میں اس سے قطع کروں گا

۲۸۰۷/۲۰ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا اللَّهُ وَأَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا مِنْ إِسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَ بَتَّهٗ - (رواه ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد في السنن ۳۲۲/۲ الحديث رقم ۱۶۹۴، والترمذی فی ۲۷۸/۴ الحديث رقم ۱۹۰۷، واحمد فی المسند ۱۹۴/۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں اللہ ہوں اور میں رحمان ہوں میں نے رحم کو پیدا کیا ہے اور اسے اپنے نام سے مشتق کیا ہے۔ پس جو شخص اسے جوڑے گا میں اسے جوڑوں گا اور جو شخص اسے قطع کرے گا میں اسے توڑ دوں گا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿أَنَا اللَّهُ﴾ یعنی میں اللہ واجب الوجود ہوں یہ کلمہ تمہید کلام کے لئے ذکر فرمایا پھر مشتق لفظ کو ذکر فرمایا یعنی رحم کا مشتق رحمن ہے۔

بت اس کا معنی قطع کرنا ہے یہ تاکید و مبالغہ کے لئے بولا جاتا ہے کہ میں یہ کام یقیناً کروں گا اس سے تعلق توڑ لوں گا۔ (ع، ت)

قطع رحمی سے نزول رحمت بند ہو جاتا ہے

۲۸۰۸/۲۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعٌ رَحِمٍ - (رواه البيهقي في شعب الایمان)

أخرجه البيهقي في شعب الایمان ۲۲۳/۶ الحديث رقم ۷۹۶۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: جس قوم میں قطع رحمی کرنے والا موجود ہو اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل نہیں ہوتی۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿لَا تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ﴾ قوم کے لفظ سے یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو قطع کرنے والے کے معاون و مددگار ہیں یا اس پر راضی ہیں۔

① الرحمة اس سے رحمت الہی عمومی مراد ہے۔ ② رحمت سے مراد ممکن ہے کہ بارش ہو کیونکہ قطع رحمی کے سبب بارش منقطع کر دی جاتی ہے

عبداللہ بن ابی اوفی: یہ حدیبیہ سے لے کر تمام غزوات میں شریک رہے آپ ﷺ کے وفات کے بعد کوفہ منتقل ہو گئے کوفہ میں ۸۸ھ میں سب سے آخر میں ان ہی کا انتقال ہوا۔ (ع، ت)

دو گناہوں کی سزا دنیا میں بھی

۲۲/۳۸۰۹ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ ذَنْبٍ آخَرَى أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يَدَّخِرُ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْبُغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد)
 أخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۰۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۰۲، و الترمذی فی ۵۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۵۱۱ و ابن ماجہ فی ۱۴۰۸/۲ الحدیث رقم ۴۲۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قطع رحمی اور بغاوت یہ دو ایسے گناہ ہیں جن کی سزا اللہ تعالیٰ آخرت کے علاوہ دنیا میں بھی دیتے ہیں۔ (ترمذی، ابو داؤد)

تشریح: ❶ مِنَ الْبُغْيِ وَقَطِيعَةِ الرَّحِمِ: یہ دو گناہ ایسے ہیں کہ ان کی سزا دنیا و آخرت دونوں میں ہوتی ہے چونکہ ان دو گناہوں کا اثر دنیا میں جلد پھیلتا ہے یعنی فساد و کینہ اور عداوت کا باعث بنتا ہے اور آخرت میں بھی ان کا عذاب ہوگا۔ اگرچہ بعض اور بھی گناہ ایسے ہیں جو یہی حکم رکھتے ہیں مگر ان کا دونوں گناہوں کا گناہ بدتر اور شنیع تر ہے۔

تین قسم کے لوگ جنت سے محروم

۲۳/۳۸۱۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنَانٌ وَلَا عَاقٌ وَلَا مُدْمِنٌ خَمْرٍ۔ (رواه النسائی و الدارمی)

أخرجه النسائی فی السنن ۳۱۸/۸ الحدیث رقم ۵۶۷۲، و الدارمی فی ۱۵۳/۲ الحدیث رقم ۲۰۹۴۔
 ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تین آدمی جنت میں نہ جائیں گے۔ ❶ احسان جتانے والا۔ ❷ والدین کا نافرمان۔ ❸ شراب کا رسیا۔

تشریح: ❶ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنَانٌ: منان اس شخص کو کہتے ہیں جو دے کر پھر احسان جتانے یہ بری حرکت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یعنی احسان جتلا کر اور ایذا دے کر اپنی صدقات کو باطل نہ کر و صدقات اگرچہ دخول جنت کا سبب ہیں لیکن ضائع کرنے سے تو سب ختم ہو گئے۔ بعض نے کہا کہ منان یہ من سے ہے یعنی ناپے کو کاٹنے والا۔

عاق: والد اور اقرباء کو ایذا دینے والا۔ یا یہ والدین کو ایذا دینے والے کے ساتھ خاص ہے یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بولا جاتا ہے۔ جنت میں داخل نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ابتدائی طور پر نجات پانے والوں میں سے نہ ہو گا یا بغیر عذاب کے داخل ہونے والا نہ ہوگا البتہ اگر اللہ چاہے تو اپنے وعدہ پغفر ما دون ذلك جس کو چاہے بخش دے۔

صلہ رحمی کے تین فوائد

۲۴/۳۸۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا مِنْ أَسَابِكُمْ مَا

تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ فَإِنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ مُحِبَّةٌ فِي الْأَهْلِ مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ مَنَسَاءٌ فِي الْأَثَرِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۰۹/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۹، وأحمد فی المسند ۳۷۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے ان اسباب کو خصوصاً محفوظ کرو جن سے تمہاری رشتہ داری جڑتی ہے اس لئے کہ صلہ رحمی کے (تین) فائدے ہیں: ۱) خاندان والوں سے محبت۔ ۲) مال میں کثرت۔ ۳) عمر میں برکت۔ ترمذی نے اسے غریب کہا ہے۔

تشریح: تعلموا: یعنی باپ اور دادا اسی طرح ماؤں اور دادیوں اور نانیوں کو پیچانو۔ اور ان کی اولاد اور اقرباء کو پیچانو اور ذوی الارحام کو پیچان کر ان سے اچھا سلوک کرو (خ)

خالہ کے ساتھ احسان کرنا عظیم گناہ سے معافی کی صورت

۲۵/۲۸۱۲ وَعَنْ أَبِي عِمْرَانَ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَصَبْتُ ذَنْبًا عَظِيمًا فَهَلْ لِي مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ هَلْ لَكَ مِنْ أُمِّ قَالَ لَا قَالَ وَهَلْ لَكَ مِنْ خَالَةٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَبَرَّهَا۔ (رواہ الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۷۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۰۴، وأحمد فی المسند ۱۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے ایک عظیم گناہ کا ارتکاب کیا ہے کیا میری توبہ قبول ہونے کی کوئی صورت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تیری والدہ موجود ہے؟ وہ عرض کرنے لگا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تیری خالہ ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس کے ساتھ احسان کرو۔ (ترمذی)

تشریح: قَالَ فَبَرَّهَا: اس کے ساتھ حسن سلوک کرو تا کہ تمہارا گناہ بخشا جائے اس سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی گناہوں کے کفارے کا باعث ہے خواہ وہ کبیرہ ہی کیوں نہ ہو۔ ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو خاص شخص کے متعلق وحی سے یہ بات معلوم ہوئی ہو یا اس شخص کو اپنی قوت ایمانی کی وجہ سے وہ بڑا گناہ معلوم ہوتا ہو اور واقع میں وہ صغیرہ ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خالہ ماں کا حکم رکھتی ہے۔ (ح)

والدین کی موت کے بعد بھلائی کے چار نام

۲۶/۲۸۱۳ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ بَيْنَ نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمْةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَقِيَ مِنْ بَرِّ أَبِي شَيْءٌ أَوْ بَرِّهِمَا بِهِ بَعْدَ مَوْتِهِمَا قَالَ نَعَمْ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَالْإِسْتِغْفَارُ لَهُمَا وَإِنْفَادُ عَهْدِهِمَا مِنْ بَعْدِهِمَا وَصِلَةُ

الرَّحِمِ الَّتِي لَا تُوصَلُ إِلَّا بِهِمَا وَاکْرَامُ صَدِيقَهُمَا۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳۵۲/۵ الحدیث رقم ۵۱۴۲ و ابن ماجہ فی ۱۲۰۸/۲ الحدیث رقم ۳۱۱۴، و احمد فی المسند ۴۹۷/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں بنو سلمہ کا ایک شخص آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ کیا میرے والدین کی بھلائیوں میں سے کوئی ایسی بھلائی باقی ہے جو میں ان کی موت کے بعد ان سے کرسکوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں۔ ① ان کے لئے دعا رحمت و استغفار کرنا۔ ② ان کے کیے ہوئے وعدے کو پورا کرنا۔ ③ اور ان کے رشتوں کو جوڑنا جو انہی کی وجہ سے جڑتے ہوں۔ ④ اور ان کے دوستوں کا احترام و اکرام کرنا۔ (ابو داؤد و ابن ماجہ)

تشریح: ① وَصِلَةُ الرَّحِمِ الَّتِي یعنی ان کے وہ رشتہ دار جن سے تعلق ہونے کی وجہ سے ان کی محبت و رضا کے لئے جائے اس میں کوئی دنیاوی غرض و مقصد نہ ہو اور نہ یہ مقصد ہو کہ مال و منصب حاصل ہو جائے اللہ تعالیٰ کی اطاعت خالصتاً وہی ہے جو کسی بھی دنیاوی غرض سے خالی ہو۔ والدین کے دوستوں کے ساتھ احسان و نیکی کرنا والدین کے ساتھ نیکی کرنا ہے۔

رضاعی والدہ کا اکرام

۲۷/۳۸۱۲ وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَنْقِسُ لَحْمًا بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةٌ حَتَّى دَنَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَبَسَطَ لَهَا رِذَاءَهُ فَجَلَسَتْ عَلَيْهِ فَقُلْتُ مَنْ هِيَ فَقَالُوا هِيَ أُمُّ الَّتِي أَرْضَعَتْهُ۔

(رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۳۵۳/۵ الحدیث رقم ۵۱۴۴۔

ترجمہ: حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو جعرانہ میں گوشت تقسیم کرتے ہوئے دیکھا۔ اچانک ایک عورت سامنے آئی جو آپ کے قریب ہوتی گئی تو آپ ﷺ نے اس کے لئے اپنی چادر بچھادی وہ اس پر بیٹھ گئی میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو صحابہ کرام نے بتلایا کہ یہ آپ ﷺ کی رضاعی والدہ ہیں۔ (ابو داؤد)

تشریح: ① جِعْرَانَةٌ: یہ مکہ مکرمہ سے ایک منزل کے فاصلے پر مشہور مقام ہے غزوہ حنین کے بعد سولہ دن تک آپ ﷺ نے وہاں قیام فرمایا اور حنین کے مال غنیمت کو تقسیم فرمایا۔

ہی اُمُّ الَّتِي أَرْضَعَتْهُ: انہوں نے کہا کہ یہ آپ کی رضاعی والدہ ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ حق رضاعت بھی اکرام و احترام کو لازم کرنے والا ہے۔ دائی حلیمہ اور ثویبہ کے اسلام میں اختلاف ہے۔

اعمال صالح کے تو اسل والے تین آدمی

۲۸/۳۸۱۵ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَنْمُو ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ يَتَمَشَّوْنَ أَخَذَهُمُ الْمَطَرُ فَمَالُوا إِلَى

غَارِ فِي الْجَبَلِ فَأَنْحَطْتُ عَلَى قِمِّ غَارِهِمْ صَخْرَةً مِنَ الْجَبَلِ فَأَطْبَقْتُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
 أَنْظِرُوا أَعْمَالًا عِلْمْتُمُوهَا لِلَّهِ صَالِحًا فَادْعُوا اللَّهَ بِهَا لَعَلَّهُ يَقَرِّجُهَا فَقَالَ أَحَدُهُمْ ااَللّٰهُمَّ اِنَّهٗ كَانَ لِيْ
 وَالِدَانِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَلِي صَبِيَّةٌ صَغَارٌ ارْعَى عَلَيْهِمْ فَاذْرَحْتُ عَلَيْهِمْ فَحَلَبْتُ بَدَأْتُ بِوَالِدَيَّ
 اسْقِيَهُمَا قَبْلَ وَلَدِيْ وَاِنَّهٗ قَدْ نَادَىٰ بِي الشَّجَرُ فَمَا آتَيْتُ حَتّٰى اَمْسَيْتُ فَوَجَدْتُهُمَا قَدْ نَا مَا فَحَلَبْتُ
 كَمَا كُنْتُ اَحْلُبُ فَجِئْتُ بِالْحِلَابِ فَقُمْتُ عِنْدَ رُؤُسِهِمَا اَكْرَهُ اَنْ اُوْقِظَهُمَا وَاَكْرَهُ اَنْ اَبْدَأَ
 بِالصَّبِيَّةِ قَبْلَهُمَا وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاغُونَ عِنْدَ قَدَمَيَّ فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ ذَا بِي وَذَابَهُمْ حَتّٰى طَلَعَ الْفَجْرُ فَاِنْ
 كُنْتُ تَعْلَمُ اِنِّيْ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا فُرْجَةً نَرٰى مِنْهَا السَّمَاءَ فَفَرَّجَ اللّٰهُ لَهُمْ
 حَتّٰى يَرَوْنَ السَّمَاءَ قَالَ الثَّانِي اَللّٰهُمَّ اِنَّهٗ كَانَتْ لِيْ بِنْتُ عَمٍّ اُحِبُّهَا كَاَشَدَّ مَا يُحِبُّ الرِّجَالُ النِّسَاءَ
 فَطَلَبْتُ اِلَيْهَا نَفْسَهَا فَاَبَتْ حَتّٰى اَتَيْتُهَا بِمِائَةِ دِينَارٍ فَسَعَيْتُ حَتّٰى جَمَعْتُ مِائَةَ دِينَارٍ فَلَقِيْتُهَا بِهَا
 فَلَمَّا قَعَدْتُ بَيْنَ رِجْلَيْهَا قَالَتْ يَا عَبْدَ اللّٰهِ اَتَقِي اللّٰهَ وَلَا تَفْتَحُ الْخَاتَمَ فَقُمْتُ عَنْهَا اَللّٰهُمَّ فَاِنْ كُنْتُ
 تَعْلَمُ اِنِّيْ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا مِنْهَا فَفَرَّجَ لَهُمْ فُرْجَةً وَقَالَ الْاٰخِرُ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ
 كُنْتُ اسْتَاَجَرْتُ اَجِيرًا بِفَرَقٍ اَرَزَّ فَلَمَّا قَضَىٰ عَمَلَهٗ قَالَ اَعْطِنِي حَقِّي فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَقَّهُ فَتَرَكَهٗ
 وَرَغِبَ عَنْهُ فَلَمْ اَزَلْ اَزْرَعُهٗ حَتّٰى جَمَعْتُ مِنْهُ بَقْرًا وَرَاعِيَهَا فَجَاءَ بِي فَقَالَ اَتَقِي اللّٰهَ وَلَا تَظْلِمُنِيْ
 وَاَعْطِنِي حَقِّي فَقُلْتُ اِذْهَبْ اِلَىٰ ذَلِكَ الْبَقْرِ وَرَاعِيَهَا فَقَالَ اَتَقِي اللّٰهَ وَلَا تَهْزَأْ بِي فَقُلْتُ اِنِّيْ لَا
 اَهْزَأُ بِكَ فَخَذْتُ ذَلِكَ الْبَقْرَ وَرَاعِيَهَا فَاخَذَهُ فَاَنْطَلَقَ بِهَا فَاِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ اِنِّيْ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً
 وَجْهِكَ فَافْرُجْ لَنَا مَا بَقِيَ فَفَرَّجَ اللّٰهُ عَنْهُمْ۔ (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۹۹/۴ الحديث رقم (۱۰۰-۲۷۴۳)، واحمد في المسند ۱۱۶/۲۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ واقعہ ذکر فرمایا کہ تین آدمی سفر میں تھے ان کو
 بارش نے گھیر لیا وہ پہاڑ کی ایک غار کی طرف گئے (اور اس میں پناہ لی) اس غار کے منہ پر پہاڑ کی ایک چٹان آگری جس
 نے غار کا منہ بند کر دیا وہ ایک دوسرے سے کہنے لگے اپنے اپنے کسی ایسے نیک عمل کے متعلق سوچو جو صرف اللہ تعالیٰ کی رضا
 کے لئے کیا ہو۔ اسی عمل کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ اس (مصیبت) کو کھول دے تو ان میں سے ایک نے کہا اے میرے اللہ
 میرے والدین بہت بوڑھے تھے اور میرے بچے چھوٹے چھوٹے تھے میں ان کے لئے جانور چراتا جب میں شام کو واپس
 لوٹتا تو دودھ دوہ کر اپنے بچوں سے پہلے اپنے والدین کو پلاتا ایک مرتبہ میں چراگاہ میں دور چلا گیا جس کی بناء پر شام کو دیر
 سے لوٹا اس وقت میرے والدین سوچکے تھے میں نے حسب سابق دودھ نکالا پھر دودھ لے کر ان کے سرہانے کھڑا ہو گیا
 مجھے ان کو جگانے کی ہمت بھی نہ ہوئی تھی اور یہ بھی مجھے پسند نہ تھا کہ میں ان سے پہلے بچوں کو دے دوں میرے بچے
 بھوک کی وجہ سے میرے قدموں کے پاس بلک رہے تھے۔ میرا ان سے یہی معاملہ رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی اے میرے

اللہ! تو جانتا ہے کہ میں نے یہ عمل تیری رضا کے لئے کیا تھا تو تو اتنی کشادگی فرما دے کہ ہم آسمان کو دیکھ سکیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے غار کا اتنا حصہ کھول دیا کہ انہیں آسمان نظر آنے لگا۔ پھر دوسرا عرض پیرا ہوا کہ اے میرے اللہ! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے میں اس طرح شدید محبت کرتا تھا جیسا مرد عورتوں سے کرتے ہیں میں نے اس سے اس کے نفس کا مطالبہ کیا تو اس نے انکار کرتے ہوئے سودینار کا مطالبہ کیا میں نے کوشش کر کے سودینار جمع کیے اور اس کے پاس لے گیا جب میں اس کی دونوں ٹانگوں کے درمیان بیٹھا تو اس نے کہا اے اللہ کے بندے اللہ سے ڈر اور اس مہر کو نہ کھول تو میں اٹھ کھڑا ہوا اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ عمل میں نے تیری رضا کے لئے کیا تو نماز کے راستے میں اور کشادگی فرما۔ تیسرے نے عرض کیا اے اللہ! میں نے ایک مزدور کو چاول کے ایک دانے کے عوض رکھا تھا تو جب اس نے اپنا کام پورا کیا تو وہ کہنے لگا میرا حق دے دو میں نے اس کا حق اس پر پیش کیا تو وہ اسے چھوڑ کر چلا گیا اور اس سے بے پروائی اختیار کی میں اس چاول کو کاشت کرتا رہا یہاں تک کہ میں نے اس سے بیل اور چرواہے جمع کر لئے۔ پھر وہ پھرے پاس آیا اور کہنے لگا اللہ تعالیٰ سے ڈر اور مجھ پر ظلم نہ کر اور مجھے میرا حق دے میں نے کہا وہ بیل اور چرواہے لے جا۔ اس نے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈر میرا مذاق مت اڑا۔ میں نے کہا میں مذاق نہیں اڑاتا تو وہ تمام لے لے۔ اس نے ان کو اپنے قبضے میں لے لیا اور چلا گیا۔ اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ میں نے وہ عمل تیری رضا کے حصول کے لئے کیا تھا تو باقی ماندہ راستہ میں کشادگی عنایت فرما۔ اللہ تعالیٰ نے غار کا تمام راستہ ان پر کھول دیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿وَالصَّبِيَّةُ يَتَضَاعُونَ﴾ ۱ گویا اس شریعت میں ماں باپ پر خرچ کا حق اولاد کے حق سے مقدم تھا۔ ۲ یا برابر تھا اور یہ شخص ماں باپ کے حق کو مقدم کرنے والا تھا۔ ۳ اور بعض نے کہا کہ سدر متی کی مقدار بچوں کو دیا ہو مگر پھر بھی وہ بے تابی اور فریاد ظاہر کرنے والے تھے تا کہ زیادہ مل جائے۔ (ح)

استأجرت أجيراً بفرق: فرق مدینہ منورہ کا ایک پیمانہ ہے جس کی مقدار تقریباً ۸ سیر بنتی ہے۔ البقرور راعیہا: یعنی بیل اور ان کے چرواہے اس روایت میں بیل اور چرواہوں کا تذکرہ اکثر اور اغلب کے لحاظ سے ہے اور ایک روایت میں وارد ہے کہ میں نے اس کی مزدوری سے بہت سے مال جمع کیے جیسے اونٹ بیل بکریاں اور غلام۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سختی اور کرب کے حالات میں عمل صالحہ کے وسیلہ سے دعا مانگنا مستحب ہے اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول کیا اور آپ ﷺ نے ان کا تذکرہ فضیلت اور ثناء کے انداز سے فرمایا اگر استحباب نہ بھی مانیں تو جواز میں کوئی کلام نہیں۔ اس میں ماں باپ سے بہتر سلوک اور اہل واولاد کے مقابلے میں ان کو ترجیح کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے اسی طرح ان کی تکلیف و مشقت سے احتراز مد نظر ہونا چاہیے اور ان کی راحت و آرام کا خیال رکھنا چاہیے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ سونے والے کو جگانا مکروہ ہے خصوصاً جب کہ وہ ادب تعظیم کی جگہ ہو البتہ اگر فرض نماز کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو جگانا ضروری ہے۔

معلوم ہوا کہ نیند کی راحت لذیذ تر اور کھانے سے بھی زیادہ خوش آئند ہے۔ عفت و پاکدامنی اور نفس کو محرکات سے بوقت قدرت باز رکھنا اور خواہشات نفس خصوصاً جب کہ شہوت ہو اس وقت ان پر غلبہ سوائے مدد الہی کے نہیں ہو سکتا۔

دوسرے کے مال میں جائز ہو جاتا ہے جب کہ وہ اجازت دے دے جیسا کہ احناف کے ہاں فضول کے تصرفات کو اگر مالک جائز قرار دے تو نافذ و درست ہو جاتے ہیں۔

اچھا وعدہ اور امانت کی ادائیگی اور معاملات میں عمدگی معاملات میں بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں قرب و کرامت تک پہنچانے کا ذریعہ ہے۔

مصائب کے واقع ہونے پر بندے کی دعا قبول کی جاتی ہے اور مصائب کو دور کرنے اور کشادگی کا باعث بن جاتی ہے۔ محنت و ابتلاء سے نکلنے کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

اولیاء کی کرامات برحق ہیں۔ (ح ع)

والدہ کے قدموں میں جنت

۲۸۱۶/۲۹ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ جَاهِمَةَ أَنَّ جَاهِمَةَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدْتُ أَنْ أَغْزُو وَقَدْ جِئْتُ أَسْتَشِيرُكَ فَقَالَ هَلْ مِنْ أُمِّ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَالْزُمُهَا فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلِهَا - (رواه احمد والنسائي والبيهقي في شعب الایمان)

آخر جہ۔ النسائی فی السنن ۱۱/۵ الحدیث رقم ۳۱۰۴، و احمد فی المسند ۴۲۹/۳ والبیہقی فی شعب الایمان ۱۷۸/۶ الحدیث رقم ۷۸۳۳۔

ترجمہ: حضرت معاویہ بن جہمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں خدمت نبوی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جہاد میں شرکت کرنا چاہتا ہوں آپ کی خدمت میں مشورہ کے لئے حاضر ہوا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہاری والدہ ہے؟ عرض کیا جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے پاس رہو کیونکہ جنت اس کے قدموں کے پاس ہے۔ (احمد، نسائی، بیہقی)

تشریح: ۱) فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلِهَا: یعنی اپنی والدہ کی خدمت میں رہو یہ عمل حصول جنت کا باعث ہے؛ اس سے مراد والدین کے ساتھ اولاد کا نہایت تواضع و انکسار سے پیش آنا ہے پاؤں میں ہونا اولاد کی صفت ہے نہ کہ جنت کی۔ یہ تذلل سے کنایہ ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا: وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ - [الاسراء: ۲۴]

والد کی پسند کو اپنی پسند پر ترجیح دو

۲۸۱۷/۳۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ تَبْحَثُ امْرَأَةً أَحَبَّهَا وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُهَا فَقَالَ لِي طَلِّقْهَا فَأَبَيْتُ فَأَتَى عُمَرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

آخر جہ۔ ابوداؤد فی السنن ۳۵/۵ الحدیث رقم ۵۱۳۸، و الترمذی فی ۲۹۴/۳ الحدیث رقم ۱۱۸۹ و ابن ماجہ فی ۱۷۵/۱ الحدیث رقم ۲۳۸۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میری ایک بیوی تھی جس سے مجھے محبت تھی حضرت عمرؓ اسے ناپسند کرتے تھے اسی وجہ سے مجھے فرمایا اسے طلاق دے دو۔ میں نے طلاق دینے سے انکار کر دیا تو حضرت عمرؓ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گئے اور اس سلسلہ میں عرض کیا آپ ﷺ نے مجھے فرمایا اسے طلاق دے دو۔ (ترمذی ابوداؤد)

تشریح: ﴿طَلَّقَهَا﴾: ۱۔ یہ امر استحبالی ہے۔ ۲۔ وجوب کے لئے ہو تو اس جگہ اور کوئی باعث ضرور ہوگا۔ (ع)

والدین کا اولاد پر حق

۳۱/۳۸۱۸ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَقُّ الْوَالِدَيْنِ عَلَى وَلَدِهِمَا قَالَ هُمَا جَنَّتُكَ وَنَارُكَ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۲۰۸/۲ الحدیث رقم ۳۶۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! والدین کا اولاد کے ذمہ کیا حق ہے؟ ارشاد فرمایا وہ دونوں تیری جنت اور دوزخ ہیں۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ﴿هُمَا جَنَّتُكَ﴾ یعنی والدین کا حق ان کی رضا ہے جو کہ جنت میں داخلے کا سبب ہے اور فرمانبرداری کا ترک دوزخ میں داخلے کا باعث ہے۔ (ع)

والدین کی خدمت سے محروم کا موت کے بعد مداوی

۳۲/۳۸۱۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَمُوتُ وَالِدَاهُ أَوْ أَحَدُهُمَا وَإِنَّهُ لَهُمَا لِعَاقٍ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو لَهُمَا وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمَا حَتَّى يَكْتَبَهُ اللَّهُ بَارًّا۔

اخرجه البيهقي فی شعب الایمان ۲۰۲/۶ الحدیث رقم ۷۹۰۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کسی آدمی کے والدین فوت ہو جائیں یا ان میں سے ایک فوت ہو جائے اور یہ اب تک ان کا نافرمان تھا تو وہ ان کے لئے ہمیشہ دعا اور استغفار کرتا رہے تو آخر کار اللہ تعالیٰ اسے نیکوں میں لکھ دیتا ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿فَلَا يَزَالُ يَدْعُو لَهُمَا﴾: اولاد کا استغفار اور دعا والدین کی وفات کے بعد یقیناً کے لئے فائدہ مند ہے اور اگر وہ دنیا سے ناراض گئے ہوں تو اس کی کثرت دعا کی بنا پر اللہ تعالیٰ ان کو اس پر راضی کر دیتے ہیں اور اس کا نام ان لوگوں میں لکھ دیتے ہیں جو والدین کے ساتھ نیکی کرنے والے ہیں۔ (ع)

والدین کے نافرمان کے لئے دوزخ کے دو دروازے

۳۳/۳۸۲۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مُطِيعًا لِلَّهِ فِي

وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَمَنْ أَصْبَحَ عَاصِيًا لِلَّهِ فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ النَّارِ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا قَالَ رَجُلٌ وَإِنْ ظَلَمَاهُ قَالَ وَإِنْ ظَلَمَاهُ وَإِنْ ظَلَمَاهُ

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۲۰۶/۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۷۹۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رضائے الہی کی خاطر والدین کی اطاعت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کے دو دروازے کھول دیتا ہے اور اگر ایک ہو تو ایک دروازہ اور جو شخص اپنے والدین کا نافرمان ہو اس کے لئے دوزخ کے دو دروازے کھل جاتے ہیں اور اگر ایک ہو تو ایک دروازہ۔ اس شخص نے عرض کیا اگر چہ وہ اس پر ظلم کریں۔ فرمایا اگر چہ وہ اس پر ظلم کریں۔ اگر چہ وہ اس پر ظلم کریں۔ اگر چہ وہ اس پر ظلم کریں۔

(بیہقی)

تشریح: ﴿أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ﴾: اس سے واضح معلوم ہوتا ہے کہ والدین کی فرماں برداری اور نافرمانی درحقیقت اللہ تعالیٰ کی اطاعت و نافرمانی ہے۔

إِنْ ظَلَمَاهُ: یہ تاکید و مبالغہ ہے باقی اس سے مراد دنیوی امور ہیں اگر والدین شرع کی مخالفت کریں تو ان کی اس معاملے میں اطاعت لازم نہیں مگر گستاخی یا اس طرح کا انداز پھر بھی ان سے اختیار کرنا جائز نہیں۔ (ح ع)

ایک نظر پر مقبول حج کا ثواب

۳۴/۲۸۲۱ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ وَلَدٍ بَارٍ يَنْظُرُ إِلَى وَالِدَيْهِ نَظْرَةً رَحْمَةً إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ حَجَّةً مَبْرُورَةً قَالُوا وَإِنْ نَظَرَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ قَالَ نَعَمْ اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَطْيَبُ۔

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۱۸۶/۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۷۸۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بھلائی کرنے والا بیٹا جب والدین کو نظر محبت دیکھے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کی ایک نظر کے بدلے مقبول حج کا ثواب لکھتے ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے سوال کیا اگرچہ ہر روز سو مرتبہ دیکھے آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بہت بڑے اور پاکیزہ ہیں۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿مَا مِنْ وَلَدٍ بَارٍ﴾: والدین کے چہرے کو سو مرتبہ بھی دیکھے تو ہر مرتبہ دیکھنے سے ایک حج مبرور کا ثواب ملتا ہے۔ تو صحابی نے تعجب کرتے ہوئے اس کو عظیم خیال کر کے دوبارہ سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہر نظر کے عوض جنت دینے والے ہیں اور حج مبرور کی جزاء تو فقط جنت ہے (ت)

والدین کی نافرمانی کی سزا موت سے پہلے

۳۵/۲۸۲۲ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ الذُّنُوبِ يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهَا مَا شَاءَ إِلَّا عُقُوقَ الْوَالِدَيْنِ فَإِنَّهُ يُعَجِّلُ لِصَاحِبِهِ فِي الْحَيَاةِ قَبْلَ الْمَمَاتِ۔

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۱۹۷/۶ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۷۸۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس گناہ کو چاہیں معاف فرمادیں سوائے والدین کی نافرمانی کے۔ کیونکہ یہ ایسا عمل ہے جس کی سزا اس کے مرتکب کو موت سے قبل دی جاتی ہے۔

(بیہقی)

الْأَعْقُوقُ الْوَالِدَيْنِ : ۱ اگر نافرمانی کرنے والا ان کی زندگی میں مر جائے اور ممکن ہے کہ والدین کی موت پہلے لکھی ہو۔ بہر صورت آخرت کا عذاب تو باقی رہے گا۔ ۲ اس میں یہ بھی احتمال ہے بندوں کے تمام حقوق کا ہی معاملہ ہو۔ اسی طرح کی وعید اہل ظلم کے متعلق بھی وارد ہوئی ہے۔ یہ سخت تغلیظ و تشدید ہے اس کے لئے جو ماں باپ کا نافرمان ہو۔ (ع ت)

بڑا بھائی بمنزلہ والد ہے

۳۶/۲۸۲۳ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ كَبِيرِ الْإِخْوَةِ عَلَى صَغِيرِهِمْ كَحَقِّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ۔ (رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْإِحَادِيثَ الْخَمْسَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۲۱۰/۶ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۷۹۲۹۔

ترجمہ: حضرت سعید بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بڑے بھائی کا حق چھوٹے بھائی پر اس طرح ہے جیسا کہ والد کا حق اولاد پر ہوتا ہے۔ یہ پانچوں روایات بیہقی میں ہیں۔

تشریح: سعید بن العاص: سعید بن العاص دو ہیں۔ ایک تو قدیم الاسلام ہیں حضرت صدیق اکبرؓ کے بعد اسلام لائے۔ دوسرے کا نام سعید بن ابی خیمہ بن سعید بن العاص ہے یہ رسول اللہ ﷺ کی وفات شریفہ کے وقت آٹھ سال کے تھے۔ روایت انہی کی ہے۔ (ت)

بَابُ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ

مخلوق پر شفقت و رحمت کا بیان

شفقت مہربانی کو کہتے ہیں: شفق اشفاقاً اس کا صلہ علی ہو تو اس کا معنی ڈرنا ہے اور اگر صلہ من ہو تو اشفق مثلاً وہ اس سے گناہ کا قتل کا قول: اشفاق کا معنی خوف ہے اور شفقت اسم مصدر ہے یہ عنایت کے معنی میں مستعمل ہے جس میں خوف ہو کر گناہ

مہربانی کرنے والا اس بات سے ڈرتا ہے کہ مشفق علیہ کوئی تکلیف لاحق نہ ہو۔ بخشش و مہربانی کے معنی ہے۔ رحم۔ مرحمت کا معنی رحمت ہے اسی طرح رحم بھی یہی معنی ہیں۔ جیسے کہتے ہیں: رحمة و ترحمة علیہ۔ رحمت بھی بطور مبالغہ رحمت سے بناء ہے جیسا کہ جبر سے جبروت، رحمان، رحیم یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ ہیں دونوں رحمت سے مشتق ہیں اور مبالغہ کے لئے مستعمل ہیں ان کا تکرار بھی مبالغہ کے لئے ہے اور رحمان میں رحمت کا مبالغہ نہایت قوی ہے اسی لئے یہ ذات باری تعالیٰ کے لئے خاص غیر اللہ پر بولا نہیں جاتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمن۔۔۔۔۔

الفصل الاول:

جو رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا

۱/۲۸۲۳ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۸/۱۳ الحدیث رقم ۷۳۷۶ و مسلم فی ۱۸۰۹/۴ الحدیث رقم (۲۳۱۹-۶۶)، والترمذی فی السنن ۲۸۴/۴ الحدیث رقم ۱۹۲۲ و ابن ماجہ فی ۱۳۵۴/۲ الحدیث رقم ۳۶۶۵، واحمد فی المسند ۳۵۸/۴۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس پر رحمت نہ فرمائیں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: جو لوگوں پر رحمت نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس پر کامل رحمت نہ فرمائیں گے۔

میں شفقت تمہارے دل میں ڈال نہیں سکتا

۲/۲۸۲۵ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ اتَّقِبَلُونَ الصَّبِيَّانَ فَمَا نَقَبِلُهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَمْلِكُ لَكَ أَنْ تَزَعَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةَ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۶/۱ الحدیث رقم ۵۹۹۸ و مسلم فی ۱۸۰۸/۴ الحدیث رقم ۲۳۱۷/۶۴ و ابن ماجہ فی السنن ۱۲۰۹/۲ الحدیث رقم ۳۶۶۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک دیہاتی حاضر ہو کر عرض کرنے لگا لوگ بچوں کو چومتے ہیں مگر ہم نہیں چومتے تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تیرے دل سے اللہ تعالیٰ نے رحمت کو نکال دیا ہے تو مجھے اس کو تمہارے دم میں ڈالنے کا کچھ اختیار نہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: اَنْ تَزَعَ اللّٰهُ یعنی اگر اللہ تعالیٰ نے رحمت کو تیرے دل سے نکال لیا ہے تو میں اسے کیوں کر پیدا کر سکتا ہوں۔ ان

کسرہ کے ساتھ کا معنی ہے اگر۔ اُن نزع پڑھا جائے تو معنی یہ ہے کیا میرے اختیار میں ہے کہ اس میں رحمت نہیں رکھی تو میں نہیں رکھ سکتا۔ اس سے مقصود صلہ رحمی کے سلسلہ میں زجر و توبیخ ہے اور اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ دلوں میں پیدا کی ہوئی رحمت اللہ تعالیٰ کی ہے اگر اس نے پیدا نہ کی ہوتی تو اور کسی کو پیدا کرنے کی قدرت نہ تھی دور وایات اُن، اِن کا مقصود ایک ہے صرف تو جیہہ اعراب میں فرق ہے۔ (ح ت)

بیٹی آگ سے آڑ بنے گی

۳/۲۸۲۶ وَ عَنْهَا قَالَتْ جَاءَ نِسِي امْرَأَةً وَمَعَهَا اثْنَانِ لَهَا تَسَالُنِي فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي غَيْرَ تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا فَقَسَمْتُهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَتْهُ فَقَالَ مَنْ ابْتُلِيَ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ۔
(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۲۶/۱۰ الحدیث رقم ۵۹۹۵ و مسلم فی ۲۰۲۷/۴ الحدیث رقم ۱۴۷-۲۶۲۹، والترمذی فی السنن ۲۸۲/۴ الحدیث رقم ۱۹۱۵ وابن ماجہ فی ۱۲۱۰/۲ الحدیث رقم ۳۶۶۸، واحمد فی المسند ۳۳/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ایک عورت اپنی دو بیٹیوں کو ساتھ لیے میرے ہاں آئی اور مجھ سے سوال کرنے لگی۔ اس وقت میرے پاس سوائے ایک کھجور کے کچھ نہ تھا میں نے وہ کھجور اسے دے دی اس نے وہ کھجور ان کے درمیان دو حصوں میں تقسیم کر دی اور خود نہ کھائی پھر اٹھ کر چلی گئی اتنے میں جناب نبی اکرم ﷺ تشریف لائے تو میں نے وہ واقعہ آپ ﷺ کی خدمت میں عرض کر دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص ان بیٹیوں میں مبتلا کر دیا جائے اور وہ ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آئے تو وہ اس کے لئے آگ سے آڑ بن جائیں گی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ① مَنْ ابْتُلِيَ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ: کیونکہ بیٹیوں کو بیٹوں کی بنسبت احسان کی حاجت زیادہ ہے۔

اختلاف علماء: کہ اس ابتلاء سے مراد بچیوں کا پایا جانا ہے۔ ② ان سے صابر ہونے والی ایذا محنت وغیرہ۔ دوسرا معنی ظاہر ہے شرط احسان: شرع کے موافق احسان چاہیے یہاں نفقہ واجبہ ہے یا زائد خرچہ۔ ظاہر یہ ہے کہ ثواب مذکور اس وقت حاصل ہوگا جب ہمیشہ احسان کرتا رہا یہاں تک کہ ان کو نکاح کی وجہ سے یا اور کسی طریقہ سے اس خربچے سے احتیاج ختم ہو جائے مثلاً موت واقع ہو جائے۔ (ح ت)

دو بیٹیوں کی پرورش کرنے والا قیامت کے دن میرے ساتھ ہوگا

۳/۲۸۲۷ وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَالَ جَارِيتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَا وَهُوَ هَكَذَا وَضَمَّ أَصَابِعَهُ (رواه مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۲۷/۴ الحدیث رقم (۱۴۹-۲۶۳۱)، والترمذی فی السنن ۲۸۱/۴ الحدیث رقم ۱۹۱۴۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے دو بیٹیوں کی تربیت کی یہاں تک کہ وہ بلوغت کو پہنچیں وہ قیامت کے دن میرے ساتھ اس طرح ہوگا آپ ﷺ نے اپنی دونوں انگلیوں کو اس طرح ساتھ ملایا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿أَنَا وَهُوَ هَكَذَا﴾: آپ ﷺ نے ہکذا کا معنی بیان کرنے کے لئے شہادت اور درمیانی انگلیوں کو ملایا یعنی جس طرح تم اور دونوں انگلیوں کو ملا ہوا دیکھتے ہو۔ اسی طرح میں اور وہ قیامت کے دن اکٹھے ہوں گے یعنی محشر میں ساتھ ہوں گے۔ جنت میں ساتھ داخل ہوں گے۔ دوسری روایت میں ساتھ اٹھانا مذکور ہے اس میں مقارنت و اتصال مراد ہے۔ جنت میں تقرب و تعاقب دخول مراد ہے بہر حال اہل و عیال پر خرچ قابل فضیلت ہے۔

مساکین پر خرچ کرنے والا مجاہد کی طرح ہے

۵/۲۸۲۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالسَّاعِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَحْسَبُهُ قَالَ كَالْقَائِمِ لَا يَفْتَرُونَ كَالصَّائِمِ لَا يَفْطُرُونَ (متفق علیہ)
أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۳۷/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۰۷ و مسلم فی ۲۲۱۶/۴ الحدیث رقم (۴-۲۹۸۲)، والترمذی فی السنن ۳۰۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۱۹، والنسائی فی ۸۶/۵ الحدیث رقم ۲۵۷۷ و ابن ماجہ فی ۷۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۱۴۰، وأحمد فی المسند ۳۶۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیوگان اور مساکین پر خرچ کرنے والا اس طرح ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خوب دوڑ دھوپ کرنے والا۔ راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں آپ نے یہ لفظ فرماتے کہ وہ اس قیام کرنے والے کی طرح ہے جو نہ اس سے کبھی تھکے اور اس صائم النہار کی طرح ہے جو ہمیشہ روزہ رکھے۔

تشریح: ﴿وَالْمُسْكِينِ كَالسَّاعِي﴾: فقیر کا حکم مسکین جیسا ہے بلکہ بعض کے ہاں وہ اولیٰ ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ کہنے والا عبداللہ بن مسلمہ ثقفی ہے جو کہ شیوخ بخاری میں سے ہیں اور امام مالک سے اس روایت کو نقل کر رہے ہیں۔ معنی یہ ہے کہ یہ میرا گمان ہے کہ مالک نے یہ کہا ہے اور جامع صغیر کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے قائل ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا۔ یہی زیادہ درست ہے۔

ارملہ: وہ عورت جو خاوند سے طلاق یا موت سے جدا ہو جائے صراح میں ارمٰل، جمع ارمال محتاج، درویشوں کے لئے استعمال ہوتا ہے یہ رمل بمعنی ریت، فقر، بے بارش ہونا ہے۔ روایت میں بلا شوہر عورت مراد ہے۔ (ت)

یتیم کا کفیل جنت میں میرے قریب ہوگا

۶/۲۸۲۹ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ وَلِغَيْرِهِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳۶/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۰۵ و مسلم فی ۲۲۸۷/۴ الحدیث رقم (۲۹۸۳-۴۲) و ابوداؤد فی السنن ۳۵۱/۵ الحدیث رقم ۵۱۵۰، و الترمذی فی ۲۸۳/۴ الحدیث رقم ۱۹۱۸ و مالک فی الموطأ ۹۴۸/۲ الحدیث رقم ۵ من کتاب الشعر، و احمد فی المسند ۲۳۷۵/۲

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں اور یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے اور آپ ﷺ نے اپنی انگشت شہادت اور درمیانی انگلی سے اشارہ فرمایا اور ان کے مابین ذرا سا فاصلہ رکھا۔

تشریح: ۱) أَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى: کثرت کے تصور کو معدوم کرنے کے لئے یہ فرمایا گویا اس سے آپ ﷺ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ نبوت کا مرتبہ بلند و بالا ہے اور یہ بھی اشارہ فرمایا کہ نبوت کے بعد مرتبہ فتوت و مروت کا ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ بچیوں کی سرپرستی کفالت یتیم سے زیادہ درجہ رکھتی ہے کیونکہ پہلے میں اتصال دوسرے سے ہو اس میں قربت تمام مواقع میں ہے اور دوسرے میں فقط جنت میں جو آخری مقام ہے۔ فدیہ۔

مسلمان باہمی محبت میں ایک جسم کی طرح ہیں

۷/۲۸۳۰ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَوَادِّهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا شَتَكَى عُضْوًا تَدَا عَلَى لَهُ سَائِرَ الْجَسَدِ بِالسَّهْرِ وَالْحُمَى - (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۳۸/۱۰ الحدیث رقم ۲۰۱۱ و مسلم فی ۱۹۹۹/۴ الحدیث رقم (۲۵۸۶-۶۶) و احمد فی المسند ۲۹۸/۴

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم مسلمانوں کو باہمی رحمت و محبت میں ایک جسم کی طرح پاؤ گے کہ جب اس کا ایک عضو بیمار پڑ جائے تو دوسرے اعضاء ایک دوسرے کو بخار اور بے خوابی کی طرف بلا تے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۱) إِذَا شَتَكَى: جس طرح کسی عضو کے دکھنے کی حالت میں تمام بدن کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح ایمان والوں کو ایک جان ہونا چاہیے کہ جب ایک کو مصیبت پہنچے تو تمام کو اس کے دکھ میں شریک ہونا چاہیے اور اس کی تکلیف کے ازالہ کی کوشش کریں۔ شیخ سعدی نے کیا خوب ترجمانی فرمائی ہے۔

بنی آدم اعضاء یک دیگر اند ☆ کہ درہ آفرینش زیک جوہر اند
جو عضو سے بدر آو رو روزگار ☆ دیگر عضو ہار نہ ماند قرار

ایک مسلمان کی تکلیف تمام مسلمانوں کی تکلیف ہے

۸/۲۸۳۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ (رواه مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۴/۲۰۰ الحدیث رقم (۶۷-۲۵۸۶)، واحمد فی المسند ۴/۲۷۶۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام مومن ایک شخص کی طرح ہیں اگر اس کی آنکھ دکھے تو تمام جسم بیمار ہو جاتا ہے اور اگر درد محسوس کرے تو تمام جسم درد محسوس کرتا ہے۔ (مسلم)

تشریح: اشْتَكَى كُلُّهُ: اس روایت میں جسم کے ایک حصہ کو ذکر کے ہر انسان کو اپنے بھائی کی تکلیف کا احساس کرنے کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔

ایک مومن دوسرے کے لئے دیوار کی مانند ہے

۹/۲۸۳۲ وَعَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا لَمْ شَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ (متفق عليه)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰/۴۴۹ الحدیث رقم ۶۰۲۶ و مسلم فی صحیحہ ۴/۱۹۹۹ الحدیث رقم (۶۵-۲۵۸۵)، والنسائی فی السنن ۵/۷۹ الحدیث رقم ۲۵۶۰، واحمد فی المسند ۴/۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن دوسرے کے لئے دیوار کی مانند ہے جس کا بعض حصہ دوسرے کے ساتھ مضبوط ہوتا ہے پھر آپ ﷺ نے اپنی مبارک انگلیوں کی ایک دوسرے میں ڈال کر تشبیہ کی۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: لَمْ شَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ: آپ ﷺ نے تشبیہ بیان کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ مسلمان ایک دوسرے کے اس طرح معاون و مددگار ہیں جس طرح یہ انگلیاں۔ مگر دو معاونت میں حق کا لحاظ ضروری ہے موجب گناہ کاموں میں مدد حرام ہے۔ (بات)

ضرورت مند کا سفارشی اجر پائے گا

۱۰/۲۸۳۳ وَأَعْنَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ اشْفَعُوا فَلْتَجَرُوا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴/۱۳ ۴۴۸ الحدیث رقم ۷۴۷۶ و مستلم فی صحیحہ ۴/۲۶ ۲۰۲۶ الحدیث رقم (۱۴۵-۲۶۲۷) و ابو داؤد فی السنن ۵/۳۳۴ الحدیث رقم ۵۱۰۸، و الترمذی فی ۵/۴۱ الحدیث رقم ۲۶۷۲، و النسائی فی ۵/۷۸ الحدیث رقم ۲۵۵۷، و احمد فی المسند ۴/۴۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کوئی سائل یا ضرورت مند شخص آتا تو آپ ﷺ فرماتے اس شخص کے لئے مجھ سے سفارش کرو تمہیں اجر ملے گا اور اللہ تعالیٰ اپنے رسول ﷺ کی زبان پر جو حکم چاہتا ہے جاری فرماتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿قَالَ اِسْفَعُوْا﴾ یعنی تم سفارش کرتے رہو تا کہ اس کا ثواب ملے خواہ سفارش تمہاری قبول ہو یا نہ ہو کیونکہ وہ تقدیر الہی پر موقوف ہے اور اس بناء پر کہ شاید تمہاری سفارش قبول نہ کی جائے۔ سفارش کو ترک مت کرو اور اس کا ثواب عدم سفارش سے مت کھو۔

حدود میں سفارش کا جواز نہیں جب کہ معاملہ حاکم تک پہنچ جائے اگر اس سے پہلے تک بات ہو تو درست ہے۔ تعزیر میں سفارش کی مطلقاً اجازت ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ جس کی سفارش کی جا رہی ہے وہ موذی اور شریطنہ ہو ورنہ جائز ہے۔ (ح ت)

ظالم کی مدد ظلم سے روکنا ہے

۱۱/۳۸۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا لَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصُرْهُ مَظْلُومًا فَكَيْفَ أَنْصُرُهُ ظَالِمًا قَالَ تَمْنَعُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَذَلِكَ نَصْرُكَ إِيَّاهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲/۳۲۳ الحدیث رقم ۶۹۵۲ و مسلم فی ۴/۱۹۹۸ الحدیث رقم (۶۲-۲۵۸۴)، و الترمذی فی السنن ۴/۴۵۳ الحدیث رقم ۲۲۵۵، و الدارمی فی ۲/۴۰۱ الحدیث رقم ۲۷۵۳، و احمد فی المسند ۳/۹۹۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے بھائی کی مدد کرو خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم تو ایک شخص کہنے لگا مظلومیت کی حالت میں مدد تو سمجھ میں آتی ہے مگر ظالم ہونے کی حالت میں مدد کس طرح ہوگی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے ظلم سے روکنا اس کے حق میں یہی تیری مدد ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿ظَالِمًا﴾ ظالم کی حقیقی مدد یہ ہے کہ اس کو ظلم سے روکا اور باز کیا جائے اور یہ مدد نفس و شیطان کے خلاف ہے۔ (ت)

دنیا میں مسلمان کی تکلیف کا ازالہ قیامت کے دن کی تکلیف کے ازالہ کا باعث ہے

۱۲/۲۸۳۵ اَوْعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِّنْ كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - (متفق عليه)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۹۷/۵ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۲۴۴۲ وَ مُسْلِمٌ فِي ۱۹۹۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ (۲۵۸۰-۵۸) وَ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسْنَدِ ۲۶/۴ الْحَدِيثُ رَقْمَ ۱۴۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان مسلمان کا بھائی ہے وہ خود بھی اس پر ظلم نہ کرے اور نہ اسے رسوا کرے اور جو شخص اپنی بھائی کی حاجت میں کوشاں ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت پوری کرے گا اور جس نے کسی مسلمان سے تکلیف کا ازالہ کیا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی تکالیف میں سے ایک بڑی تکلیف کا ازالہ فرمائیں گے اور جس نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿مَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا﴾ اہل موقف سے! سکوڑھانپ لیا جائے گا اور اس کا محاسبہ ترک کر دیا جائے گا اور اس کا تذکرہ پوشیدہ طور پر کر دیا جائے گا۔ علماء فرماتے ہیں اہل عزت و حیا کی پردہ نشینی مستحسن و مستحب ہے کیونکہ اگر وہ ناشائستہ فعل کرتے ہیں تو پردہ حیا میں اسے چھپاتے ہیں جس نے پردہ حیا کو خیر باد کہہ دیا اور ایذا اور فساد میں معروف ہوا اور گناہ علانیہ کرتا ہے اس کا انکار کرنا ضروری ہے اسے منع کرنا اور روکنا لازم ہے اگر وہ منع سے باز نہ رہے تو حکام کو اطلاع دی جائے تاکہ وہ اس کو فساد دین اور ایذائے عوام سے باز کریں۔

روایت کا مجروح قرار دینا اسی طرح حکام اور ظالموں کو جرح کرنا درست ہے کیونکہ یہ ذاتی غرض کے لئے نہیں بلکہ حفاظت دین کے لئے اور اسی طرح انسانوں کے حقوق کے لئے واجب و لازم ہے یہ ممنوع نہیں۔

کربۃ: اس کی جمع کرب ہے ایسا غم جس سے سانس گھٹنے لگے۔

ظلم: کسی چیز کو اپنی جگہ سے ہٹا کر رکھنا۔

لایسلمہ: اسے ہلاکت کی جگہ یا دشمن کے ہاتھ میں رہنے نہیں دیتا بلکہ ہر حال میں مدد کرتا ہے۔

دین کے لحاظ سے شریعت بمنزلہ ماں اور شارع علیہ السلام بمنزلہ والد ہیں۔

مسلمان کا مال جان اور آبرو سب دوسرے پر حرام ہے

۱۳/۲۸۳۶ اَوْعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ التَّقْوَىٰ هَهُنَا وَيُشِيرُ إِلَىٰ صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِحَسْبِ امْرِءٍ مِنَ

الشَّرَّانِ يَحْقِرُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ كُلُّ الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ۔ (رواہ مسلم)

آخر حہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۶/۴ الحدیث رقم (۲۵۶۴-۳۲) و ابو داؤد فی السنن ۱۹۶/۵ الحدیث رقم ۴۸۸۲، والترمذی فی ۲۸۶/۴ الحدیث رقم ۱۹۲۷، واحمد فی المسند ۴۹۱/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے اسے نہ تو اس پر ظلم کرنا چاہیے اور نہ اسے ذلیل ہونے دے اور نہ اسے حقیر قرار دے آپ نے اپنے سینہ مبارک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تقویٰ یہاں ہے اور یہ کلمہ تین بار دہرایا۔ انسان کے برا ہونے کے لیے یہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے مسلمان کی دوسرے مسلمان پر ہر چیز حرام ہے اس کا خون، اس کا مال اور اس کی آبرو و عزت۔

(مسلم)

تشریح: لَا يَحْقِرُهُ یعنی اس کی توہین و تذلیل عیب جوئی کر کے بدزبانی سے اور استہزاء کر کے نہ کرے خواہ وہ فقیر، کمزور و ناتواں اور مسکین و نامراد، خراب حال ہی ہو اسے کیا معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی کیا قدر و قیمت ہے اور انجام کیا ہوگا تمام اخلاص سے لالہ پڑھنے والے عزت والے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ [المنافقون: ۸] بہر صورت ان کی عزت ایمانی ہاتھ سے نہ جانی چاہیے خصوصاً وہ دنیا پرست جو ظلمت نفسانی اور غفلت میں گرفتار ہیں وہ ان فقراء و بیچاروں کو حقیر جانتے ہیں حالانکہ دنیا اور آخرت میں فقراء اور مساکین کی محبت باعث عزت و نجات ہے۔ سرور دو عالم ﷺ نے محبت مساکین کے حصول کے لئے فقراء کی ہم نشینی کا حکم فرمایا تھا جیسا کہ سورۃ کہف میں فرمایا:

التَّقْوَىٰ هُنَا: متقی کو حقیر جانا جائز نہیں جو کہ شرک اور گناہ سے پرہیز کرتا ہو۔ تقویٰ سینہ میں ہے اور باطن کا فعل ہے اعلان جملے کا مقصد ماقبل کی تاکید اور تقویت ہے مطلب یہ ہوا کہ تقویٰ کی جگہ دل ہے اور وہ مخفی بات ہے جب حقیقت حال معلوم نہیں تو پھر کسی مسلمان کی حقارت کا کیا مطلب ہے۔ چونکہ تقویٰ دل میں ہے تو جس کے دل میں تقویٰ ہو تو مسلمان کو اسے حقارت کی نظر سے نہ دیکھنا چاہیے اور متقی کسی مسلمان کی تحقیر کرنے والا نہیں ہوتا۔ پہلا معنی زیادہ مناسب ہے۔

حرام دمہ: یعنی ایسا کام نہ کرے اور نہ ایسی بات کہے جو مسلمان کی خوریزی کا باعث ہو اور جس سے اس کا مال تلف ہو اور اس کی آبروریزی ہو۔ یہ روایت جوامع الکلم میں سے شمار ہوتی ہے۔

جنتی اور دوزخی لوگ

۱۳/۷۸۳۷ وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ دُوسُلُطَانٌ وَمُقْسِطٌ مُتَّصِدٌ مُوَفَّقٌ وَرَجُلٌ رَحِيمٌ وَرَفِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ دِي قُرْبَى وَمُسْلِمٌ وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ دُوعِيَالٍ وَأَهْلُ النَّارِ خَمْسَةٌ الضَّعِيفُ الَّذِي لَا زَبْرَ لَهُ الدِّينَ هُمْ فِيكُمْ تَبَعٌ لَا يَبْغُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا الْخَائِنُ الَّذِي لَا يَخْفَى لَهُ طَمَعٌ وَإِنْ دَقَّ إِخَاثَهُ وَرَجُلٌ لَا يُصْبِحُ وَلَا يُمْسِي إِلَّا وَهُوَ

يُخَادِعُكَ عَنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَذَكَرَ الْبُخْلَ وَالْكَذِبَ وَالشَّنْظِيرَ الْفَحَّاشَ - (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۱۹۷/۴ الحدیث رقم (۶۳-۲۸۶۵)، واحمد فی المسند ۲۶۱/۴۔

ترجمہ: حضرت عیاض بن ہمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنتی لوگوں کی تین قسمیں ہیں:

① ایسا حاکم جو انصاف کرنے والا، صدقہ کرنے والا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق بخشا ہوا ہو۔ ② ایسا شخص جو ہر قربت والے پر رحم کرنے والا اور نرم دل ہو۔ ③ وہ مؤمن جو پاک دامن، سوال سے بچنے والا اور عیالدار ہو۔

تشریح: ① رَجُلٌ رَحِيمٌ وَرَقِيقُ الْقَلْبِ: اہل جہنم یہ پانچ قسم کے لوگ ہیں: (۱) وہ کمزور آدمی جس کی اپنی رائے نہ ہو جو کہ تم میں تابع ہو کر رہے انہیں نہ گھر چاہیے اور نہ مال (۲) وہ خائن شخص جس کی ہوس نفس مخفی نہیں رہتی اگرچہ معمولی چیز ہی کیوں نہ ہو وہ اس میں بھی خیانت کرتا ہے۔ (۳) وہ آدمی جو صبح و شام مال اور گھنیاہ کے سلسلہ میں تمہیں دھوکا دیتا ہے اور (۴) آپ ﷺ نے کنجوس اور جھوٹے کا ذکر فرمایا۔ (۵) آپ نے بد اخلاق اور فحش گو کا بھی ذکر فرمایا۔ (مسلم)

یہاں رحیم سے صفت فعلیہ مراد ہے جس کا وجود غیر میں ظاہر ہو اور رقیق سے مراد صفت قلبیہ ہے خواہ دوسرے کو اس کا اثر ظاہر ہو یا نہ ہو اور دوسرا معنی اظہر ہے۔

بخل و کذب۔ یہ دونوں مصدر ہیں جو کہ فاعل کی جگہ ذکر کیے گئے ہیں یعنی آپ ﷺ نے اہل نار کا شمار کرتے ہوئے بخیل و کاذب کا تذکرہ کیا اور عبرت اس طرح دلائی گئی: ذکر البخل و الکذب۔ اس طرح نہیں لائے ذکر البخیل کیونکہ راوی کو بعینہ آپ ﷺ کے الفاظ یاد نہیں رہے اس لیے کہہ دیا کہ آپ ﷺ نے ایسی بات ذکر کی جس سے بخل و کذب کا معنی سمجھا جاتا تھا خواہ وہ بخیل و کاذب کے الفاظ تھے یا کچھ اور اسی لئے او الکذب میں او کو شک کے لئے قرار دیا گیا ہے کہ چوتھی بار آپ ﷺ نے بخیل کو ذکر کیا یا کاذب کو اور بعض راویوں نے واؤ کے ساتھ بھی ذکر کیا ہے اس صورت میں واؤ بمعنی او ہوگا اس صورت میں الشنظیر کذب پر معطوف ہونی کی وجہ سے منصوب ہوگا صحیح مرفوع ہی ہے اس صورت میں رجل پر عطف ہوگا۔ بہر صورت چوتھا بخیل ہے یا کاذب اور پانچواں شنظیر ہے۔ (ع)

کامل مؤمن کون؟

۵/۲۸۳۸ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُحِبَّ لَا خِيَةَ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ - (متفق علیہ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۵۶/۱ الحدیث رقم ۱۳ مسلم فی ۶۸/۱ الحدیث رقم (۷۲-۴۵)، والنسائی فی

۱۲۵/۸ الحدیث رقم ۵۰۳۹، والدارمی فی ۳۹۷/۲ الحدیث رقم ۲۷۴۰، واحمد فی المسند ۲۵۱/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس خدا کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے کوئی بندہ اس وقت تک کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنے بھائی مسلمان کے لئے وہی چیز نہ چاہے جو اپنے لئے چاہتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ ﴾ : یعنی دنیا اور آخرت کی بھلائی میں سے جس کو اپنے لیے پسند کرتا ہو ایک روایت میں من الخیر کی صراحت آئی ہے اور آخرت کی اصل نجات تو عذاب دوزخ سے بچنا ہے بقیہ جنت کے درجات تو اعمال صالحہ سے میسر آئیں گے باقی دنیا کی بھلائی تو ایسے اسباب اور متاع اور اہل و اولاد سے میسر ہے جو آخرت کی بھلائی کا ذریعہ بنے پس جب ان چیزوں کو اپنے لیے پسند کرتا ہے تو تمام مسلمان کے لیے بھی پسند کرنا چاہیے اور جو آدمی شیطان کے فریب نفس کے حرص اور فساد باطن کی وجہ سے ان کے لیے دنیا کا مال و جاہ جو کہ ظلم فساد اور وبال و عذاب کا باعث ہوا ہے چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے وہ کیوں کر اسے مسلمان بھائی کے لیے پسند کر سکتا ہے اسے چاہیے کہ وہ اسے نہ اپنے لیے پسند کرے نہ دوسرے کے لیے کیونکہ اس میں خیر نہیں یا ایک شخص کے مال و جاہ کا حصول اس کے لیے ثواب آخرت کے حصول کا سبب ہو اور قرب مولیٰ کا ذریعہ ہو جیسا کہ مال حج کے لیے اور فقراء کی معاونت کے لیے اور جاہ عدالت امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ذریعہ ہو تو اس کا چاہنا اس کے لیے باعث ثواب ہے اور جس کے لیے یہ مال و جاہ ان چیزوں کے حصول کا ذریعہ نہ بنیں بلکہ فسق و ظلم اور سرکشی کا باعث ہو تو ایسے مال و جاہ کو چاہنا اور طلب کرنا اس کے حق میں درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ اس کے حق میں خیر نہیں۔ (ح)

پڑوسی کو ایذا دینے والا کامل مومن نہیں

۶/۲۸۳۹ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقَهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۳/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم ہے خدا کی اس شخص کا ایمان کامل نہیں ہے، قسم ہے خدا کی اس شخص کا ایمان کامل نہیں ہے۔ قسم ہے خدا کی! اس شخص کا ایمان کامل نہیں ہے آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ! کون؟ فرمایا جس کا پڑوسی اس کی شرارتوں سے مامون و محفوظ نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح ﴿ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ﴾ : یہاں ایمان سے کامل ایمان مراد ہے۔

پڑوسی کو ایذا دینے والا جنت میں نہ جائے گا

۷/۲۸۴۰ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بَوَائِقَهُ۔ (بروید مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۶۸/۱ الحدیث رقم (۳۶۳۳)، واحمد فی المستند ۱۳۷۲/۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص جنت میں داخل نہ ہوگا جس کا پڑوسی اس کی شرارتوں سے محفوظ یا مامون نہ ہو۔ (مسلم)

تشریح ﴿ وَمَنْ جَارُهُ بَوَائِقَهُ ﴾ : یعنی جس کے ضرر سے اس کے پڑوسی بچے ہوئے نہ ہوں تو آپ ﷺ نے مباغۃ اس سے

دخول جنت کی نفی کردی تو اب اس آدمی کا کیا حال ہوگا جو واقعہ لوگوں کو ضرر اور شر پہنچانے والا ہوں۔ (ع)

پڑوسی کے حقوق کی شدید تاکید

۱۸/۲۸۴۱ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا زَالَ جِبْرِئِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيَرَّثُنِي (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۴۱/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۱۴ و ۶۰۱۵ و مسلم فی ۲۰۲۵/۴ الحدیث رقم (۱۴۰-۲۶۲۴) و (۱۴۱-۲۶۲۵) و ابوداؤد فی السنن ۳۵۷/۵ الحدیث رقم ۵۱۵۲، والترمذی فی السنن ۲۹۳/۴ الحدیث رقم ۱۹۴۲ و ابن ماجہ فی ۲۱۱/۲ الحدیث رقم ۳۶۷۳ و احمد فی المسند ۵۲/۶ و ۸۵/۲۔
ترجمہ: حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جبرئیل امین مجھے پڑوسی کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے محسوس ہوا کہ وہ پڑوسی کو وارث بنادیں گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: یٰٰ وَصِیُّ بِالْجَارِ: ہمسائے کا حق یہ ہے کہ اسے تنگ نہ کیا جائے اور اس سے احسان اور حسن سلوک کا معاملہ کیا جائے اور اس سلسلہ میں اتنی دفعہ وحی آئی کہ میں نے خیال کیا کہ اسے وارث بنایا جائے گا۔ اگر بالفرض جناب رسول اللہ ﷺ کی وراثت کا معاملہ ہو تو پھر اس وحی سے پہلے ہوگا جس میں اطلاع دی گئی کہ ہم گروہ انبیاء کی وراثت نہیں ہوتی جو چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ (ت)

تیسرے کو چھوڑ کر دوسرے کو غشی نہ کریں

۱۹/۲۸۴۲ اَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَا جَنِي الثَّانِ دُونَ الْأَخْرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يُحْزِنَهُ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۲/۱۱ الحدیث رقم ۲۶۹۰ و مسلم فی ۱۷۱۸/۴ الحدیث رقم (۲۱۸۴-۳۷)، والترمذی فی السنن ۱۱۷/۵ الحدیث رقم ۲۸۲۵ والدارمی فی ۳۱۷/۲ الحدیث رقم ۲۶۵۷ و مالک فی الموطأ ۹۸۹/۲ الحدیث رقم ۱۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم تین ہو تو تیسرے کو چھوڑ کر دوباہی سرگوشی نہ کریں۔ یہاں تک کہ تم مجمع میں خلط ملط ہو جاؤ کیونکہ یہ بات اسے پریشان کرے گی۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: اَنْ يُحْزِنَهُ: یہ زبردوشی کے ساتھ فصیح لغتیں ہیں معنی یہ ہے تاکہ وہ اس کو غمزدہ نہ کرے غمگین ہونے کا سبب یہ ہے کہ اس کو خیال گزرے گا کہ شاید میری بداندیشی اور ہلاکت کا مشورہ کرتے ہیں۔

نوروی کا قول: یہ دو کی سرگوشی جو تیسرے کے سامنے کرنے سے متعلق ہے۔

طیبی کا قول: دو آدمیوں کا تیسرے کے بغیر اس سے سرگوشی کرنا امام مالک و شافعی، جمہور علماء کے ہاں حرام ہے۔ یہ روایت صحت سے ثابت ہے کہ ایک دن تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جمع تھیں اتنے میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سرگوشی کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب موقعہ تہمت نہ ہو تو سرگوشی درست ہے اسی طرح تین یا اس سے زائد کا سرگوشی کرنا بھی جائز ہے۔

دین خیر خواہی کا نام ہے

۲۰/۲۸۴۳ وَعَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ ثَلَاثًا قُلْنَا لِمَنْ قَالَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۷۴/۱ الحدیث رقم (۵۵-۹۵)؛ والترمذی فی السنن ۲۸۶/۵ الحدیث رقم ۱۹۲۶، والنسائی فی ۱۵۱/۷ الحدیث رقم ۴۱۹۹، والدارمی فی ۴۰۲/۲ الحدیث رقم ۲۷۵۴، واجمہ فی المسند ۱۰۲/۴۔

ترجمہ: حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دین خیر خواہی کا نام ہے۔ یہ کلمہ تین مرتبہ دہرایا۔ ہم نے عرض کیا کس کے لئے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ، کتاب اللہ، اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان حکام اور عام مسلمانوں کے لئے۔ (مسلم)

تشریح: ﴿قَالَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ﴾ اللہ تعالیٰ کی خیر خواہی یہ ہے کہ اس کی وحدانیت و صفات پر ایمان لائے اور اس کی صفات میں الحاد کو ترک کرے اور اس کی عبادت میں نیت کو خالص کرے اور اوامر و نواہی میں اس کی فرماں برداری کرے اور اس کے انعامات کا اقرار کرے اور اس کا شکر بنے اور اس کے مطیع فرمانبرداروں سے محبت کرے اور نافرمانوں سے دشمنی رکھے۔ ﴿وَلِكِتَابِهِ﴾ کتاب سے خیر خواہی یہ ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی کتاب یقین کرے اور اس پر عمل پیرا ہو اور اس کی تلاوت تجوید و تفکر سے کرے۔ کتاب کی تعظیم کرے کتاب سے صرف قرآن مجید یا تمام کتابیں مراد ہیں۔

ولو سوله: ان کی نبوت کی تصدیق کرے اور ان کے لائے ہوئے پیغام کو قبول کرے اور ان کی اطاعت کرے اور ان کو اپنی جان سے زیادہ عزیز سمجھے اور ان کے اہل بیت و صحابہ سے محبت رکھے اور ان کے طرز عمل کو اختیار کرے اور رسول سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا تمام رسول ہیں۔

یہ تمام خیر خواہیاں بندے کی طرف لوٹنے والی ہیں۔ ان کی وجہ سے وہ اپنے نفس کی خیر خواہی کرتا ہے۔ ﴿لِأَيِّمَةِ الْمُسْلِمِينَ﴾ ان کی فرماں برداری اچھے کاموں میں کرے بری باتوں میں نہیں اور غفلت کے وقت ان کو خبردار کرے اور ان کے ظلم کرنے پر بھی بغاوت نہ کرے اور علماء جو حق کے موافق کہیں اس میں ان کی پیروی کرے اور مسلمانوں کی خیر خواہی یہ ہے کہ ان کی راہنمائی دین و دنیا کی بھلائیوں کی طرف کرے اور ان سے ضرر کو دور کرے اور ان کو فائدہ پہنچائے۔ یہ

روایت جوامع الکلم سے ہیں کہ تمام دین و دنیا کا مدار اس پر ہے اور تمام علوم اولین و آخرین کے اس میں مندرج ہیں۔ (ح ع)

ہر مسلمان کی خیر خواہی پر بیعت

۲۸۴۴/۲۱ اَوْ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَاتِّبَاءِ الزَّكَاةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ۔ (متفق علیہ)

اُخرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۱۲/۵ الحدیث رقم ۲۷۱۵ و مسلم فی ۷۵/۲ الحدیث رقم (۹۷-۵۶)۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کی بیعت ان باتوں پر کی ہے۔
(۱) نماز کا قائم کرنا۔ (۲) زکوٰۃ دینا۔ (۳) ہر مسلمان سے خیر خواہی کرنا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: عبادات یا تو اللہ تعالیٰ کے حق ہیں یا بندوں کا حق ہیں۔ حقوق اللہ میں سے ان عبادات کا ذکر کیا جو تمام بدنی اور مالی عبادات میں عمدہ ہیں اور وہ اسلام سے ہیں ان کا مرتبہ شہادتیں کے بعد ہے اور وہ نماز و زکوٰۃ ہیں۔ ممکن ہے کہ روزہ و حج اس وقت تک فرض نہ ہوا ہو۔

النُّصْحُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ: اس میں تمام بدنوں کے حقوق داخل ہیں منقول ہے کہ جرید نے تین سو درہم کا گھوڑا خریدا۔ پھر فروخت کرنے والے کو کہا تمہارا گھوڑا تو تین سو سے زائد کا ہے کیا تو چار سو درہم کا فروخت کرتا ہے اس گئے کہا اے عبد اللہ! یہ تم جانو پھر کہنے لگے کہ تمہارا گھوڑا اس سے بہتر ہے کیا تو اسے پانچ سو درہم کا فروخت کرتا ہے۔ پھر سو بڑھاتے گئے یہاں تک کہ آٹھ سو درہم تک پہنچے پھر آٹھ سو درہم کا خریدا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو فرمانے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی بیعت اس بات پر کی ہے کہ ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی برتوں۔ (ح ع)

الفصل الثانی:

رحمت بد بخت سے چھینی جاتی ہے

۲۸۴۵/۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ الصَّادِقَ الْمُصَدِّقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَنْزِعُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ۔ (رواہ احمد و الترمذی)

اُخرجہ ابوداؤد فی المنن ۲۲۳/۵ الحدیث رقم ۴۹۴۲، و الترمذی فی السنن ۲۸۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۲۳، و احمد فی المسند ۴۴۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے آقا ابوالقاسم الصادق المصدوق ﷺ سے سنا رحمت بد بخت کے دل سے ہی نکالی جاتی ہے۔ (احمد، ترمذی)

تشریح: الصَّادِقُ الْمُصَدِّقُ: سچے ہیں اور ان کی بات سچی کی گئی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے سچے ہونے کی خبر دی ہے:

شقی: بد بخت سے کافریا فاسق مراد ہے۔ (ع)

رحم کرنے والوں پر رحمان کی رحمت

۲۳/۲۸۴۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّحْمُونَ

يُرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ وَارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ - (رواه ابو داؤد الترمذی)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۳۱/۵ الحدیث رقم ۴۹۴۱، والترمذی فی السنن ۲۸۵/۴ الحدیث رقم ۱۹۲۴،

واحمد فی المسند ۱۶۰/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رحم کرنے والوں پر رحمان رحم کرتا ہے تم اہل زمین پر رحم کرو تم پر آسمان والا رحم فرمائے گا۔ (ابو داؤد ترمذی)

تشریح: ۱) اِرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ یعنی جانور اور آدمی خواہ نیک ہوں یا بد سب پر رحم کرنا چاہیے جیسا کہ گزرا کہ بدد کر اپنے بھائی کی خواہ ظالم ہو مظلوم۔ ۲) ان پر رحم کرو جو رحم کے حقدار ہیں اور آسمان میں ہے یعنی ذات حق تعالیٰ کہ اس کی قدرت و سلطنت آسمان میں ہے۔

یا مراد ملائکہ ہیں اور ان کا رحمت کرنا ہے کہ محافظت کریں دشمنوں سے اور موزیات سے بچائیں۔ یا شیاطین جن و انس وغیرہ ہیں۔

دعا اور استغفار اور طلب رحمت اللہ تعالیٰ سے کریں ان لوگوں کے لئے جو رحم کرنے والے ہیں۔ (ح)

چھوٹوں پر رحم نہ کرنے والا ہم میں سے نہیں

۲۳/۲۸۴۷ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ

صَغِيرًا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرًا وَيَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۴/۵ الحدیث رقم ۱۹۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے چھوٹوں پر رحم اور بڑوں کی تعظیم نہیں کرتا اسی طرح اچھی باتوں کا حکم اور برائی سے نہیں روکتا۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) لَيْسَ مِنَّا: وہ ہماری اتباع کرنے والوں اور ہمارے طریقے پر چلنے والوں میں سے نہیں۔ ۲) مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرًا: مسلمانوں کے چھوٹے بڑے کی تخصیص کمال اہتمام کی وجہ سے ہے کیونکہ کافروں میں سے چھوٹے بڑے پر تو قیصر بھی لازم ہے۔

هذا حديث غريب: بعض نسخوں میں حسن غریب کے الفاظ بھی پائے جاتے ہیں یہاں ترمذی کے خوالہ سے صرف غریب کے الفاظ ہیں۔

بوڑھے کا احترام بڑھاپے کی وجہ سے

۲۸۴۸/۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَمَ شَابٌ شَيْخًا مِنْ أَجْلِ سِنِّهِ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سِنِّهِ مَنْ يَكْرُمُهُ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴/۳۲۷ الحدیث رقم ۲۰۲۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا جو نوجوان کسی بوڑھے آدمی کا احترام اس کے بڑھاپے کی وجہ سے کرے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے بڑھاپے میں اس کے لئے ایسا شخص مقرر فرمائے گا جو اس کا احترام کرے گا۔ (ترمذی)

تشریح: مَا أَكْرَمَ شَابٌ: اس میں بوڑھے کی خدمت کرنے والے نوجوان کے لئے بڑھاپے میں درازی عمر اور خدمت کیے جانے کی بشارت ہے۔ ایک حکیم ایک مرید خراسان سے شیخ کی ملاقات کے لئے روانہ ہوا وہ شیخ مصر میں مقیم تھے مصر پہنچا ایک مدت اپنے شیخ کے ہاں حاضر رہا اور انہی دنوں میں ایک بزرگوں کی جماعت شیخ کی ملاقات کے لئے آئی شیخ نے اس مرید کو فرمایا کہ سواری کا جانور تھام رکھو۔ وہ مرید باہر نکلا اور اس کے دل میں خیال آیا میں اتنا طویل سفر کر کے شیخ کے خدمت میں آیا اس کا نتیجہ یہ ملا کہ مجھے سواری تھما دی گئی جب وہ بزرگوں کی جماعت چلی گئی اور یہ اپنے شیخ کے ہاں گیا تو پیر نے کہا اے بیٹے قریب ہے کہ خیرے پاس اکابرین آئیں گے اور اللہ تعالیٰ ان کو تیری خدمت میں متعین کرے گا چنانچہ اسی طرح ہوا اس کے دروازے پر ہر وقت خیر اور گھوڑوں کی کثرت ہوتی تھی کیونکہ مشائخ کی بڑی تعداد اس کی زیارت کے لئے آتی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بھی اللہ تعالیٰ نے یہ مرتبہ عنایت کیا کیونکہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی نو سال خدمت کی ان کو ایک سو تین سال عمر ملی اور اللہ تعالیٰ نے بہت زیادہ مال و اولاد سے نوازا آپ کے بیٹے پوتوں کی تعداد ایک سو تھی۔ (ع)

اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے تین تقاضے

۲۸۴۹/۲۶ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَجَلَالِ اللَّهِ أَكْرَامُ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَلَا الْجَافِي عَنْهُ وَأَكْرَامُ السُّلْطَانِ الْمُسْقِطِ۔

(رواه ابوداؤد والبیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۵/۱۷۴ الحدیث رقم ۳۸۴۳، والبیہقی فی شعب الایمان ۷/۴۶۰ الحدیث رقم ۱۰۹۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں سے یہ ہے کہ بوڑھے مسلمان حافظ قرآن جو کہ اس میں غلو کرنے والا اور اس سے بے رخی اختیار کر نیوالا نہ ہو اور انصاف کرنے والے حاکم کا احترام کرے۔ (ابوداؤد بیہقی)

تشریح ﴿غَيْرَ الْغَالِي فِيهِ وَلَا الْجَافِي عَنْهُ﴾: حامل قرآن کے لئے دو قیود لگائی گئیں۔ ۱) وہ عبادات و معاملات میں غلو کرنے والا نہ ہو۔ ۲) اس سے دوری اختیار کرنے والا نہ ہو بلکہ متوسط الحال ہو جیسا کہ آپ کی عادت مبارکہ تھی کہ عبادت میں میانہ روی اختیار فرمانے والے تھے۔

علامہ طیبی کا قول: جو قرآن مجید میں تدبر و تفکر کے بغیر اس کے الفاظ و حروف میں وساوس والوں اور شک والوں یا کاری کرنے والوں کا طرز عمل اختیار کرے۔ قرآن مجید میں الفاظ کی خیانت کرے جیسا کہ اکثر عوام اور بعض علماء کرتے ہیں۔ ۳) معانی میں خیانت کرے یعنی باطل تاویلات کرے جیسا کہ تمام بدعتی فرقے کرتے ہیں۔

تجوید میں مبالغہ کرنا یا اس قدر جلد پڑھنا کہ معانی کے سمجھنے سے مانع ہو۔

الجافی: دور ہونے والا اس سے مراد وہ شخص ہے جو تلاوت قرآن مجید اور احکام قراءت سے اعراض کرے اور قرآن مجید پر عمل سے منہ موڑے۔

بعض نے کہا غالی وہ ہے جو ہمیشہ تلاوت میں مشغول رہے اور تعلیم فقہ اور دیگر عبادات کی طرف ہرگز متوجہ نہ ہو۔ جانی وہ جو ہمیشہ غیر قرآن میں مشغول رہے اور اس کی مطلقاً تلاوت نہ کرے۔

اِكْرَامُ السُّلْطَانِ الْمُسْقِطِ: اور عدل کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ ظلم پر عدل غالب ہو بخلاف اس کے عکس کے اگر ظلم عدل پر غالب ہو تو وہ عادل نہ ہوگا اور اس سے دور رہنا افضل ہے۔ چنانچہ اسی لئے ہمارے علماء نے کہا ہے کہ جو اس زمانے میں سلطان کو عادل کہے وہ کافر ہے حالانکہ کوئی بادشاہ ایک قسم کے عدل سے خالی نہیں ہے اور اس کی تحقیق کا ذرا مدد اس پر ہے کہ وہ کس طرح کا عدل کرتا ہے۔ اس کا پہلا اطلاق اس طرح کہ وہ انصاف کرتا ہے اگرچہ کبھی کبھی ہوتا ہے کہ وہ بھی عدل کہلاتا ہے۔

جو ہمیشہ عدل سے موصوف ہو وہ بھی عادل کہلاتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ فلاں نماز پڑھتا ہے اور فلاں نمازی ہے۔ شرح السنہ میں ہے کہ حضرت طاؤس نے فرمایا کہ چار کی توقیر سنت ہے: ۱) عالم، ۲) بوڑھا، ۳) سلطان، ۴) باپ اُمّی۔ میں عرض کرتا ہوں کہ ماں بھی باپ کے حکم میں شامل ہے اور عالم سے مراد باعمل عالم ہے جیسا کہ حامل قرآن سے سمجھا جاتا ہے۔ شاید والد کو یہاں اس لئے ذکر نہ کیا کہ یہ بدیہی اور ظاہر ہے یا یہ کلام اجنبیوں سے ہے۔ جب باپ حامل قرآن اور سلطان ظاہری یا باطنی ہو تو اس کی بہت تعظیم کی جائے کیونکہ اس کی تعظیم کئی وجوہ سے واجب ہے خطیب نے جامع میں روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: ((ان من اجلالی توقیر شیخ من امّی...))۔ میرا اکرام یہ ہے کہ میری امت کے بوڑھے کا احترام کرے۔

اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے تین تقاضے

۲۸۵۰/۲۷۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ

بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ وَشُرَيْبٌ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يَسَاءُ إِلَيْهِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

آخر جہ ابن ماجہ فی السنن ۱۲۱۳/۲ الحدیث رقم ۳۶۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمانوں کا سب سے بہتر گھر وہ ہے

جس میں یتیم کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے اور سب سے برا گروہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ برا سلوک کیا جائے۔

(ابن ماجہ)

تشریح ﴿ شَرُّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ ﴾ اور اس کو ناحق ایذا دی جائے اگر تعلیم و تادیب کے لئے مارا جائے تو یہ داخل احسان ہے۔ یہ برائی نہیں ہے۔

ہر بال کے بدلے نیکی پانے والا

۲۸/۳۸۵۱ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسَحْهُ إِلَّا لِلَّهِ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ وَمَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمَةٍ أَوْ يَتِيمٍ عِنْدَهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ وَفَرْنِ بَيْنِ اصْبَعَيْهِ۔ (رواه احمد و الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۸۲/۴ الحديث رقم ۱۹۱۷، و احمد فی المسند ۲۶۵/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لئے یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا تو اس کی ہاتھ کے نیچے آنے والے ہر بال کے بدلے اسے نیکی ملے گی اور جس نے یتیم بچے یا بچی کے ساتھ حسن سلوک کیا میں اور وہ جنت میں ان دو انگلیوں کی طرح قریب رہیں گے اور آپ ﷺ نے اپنی دونوں انگشت مبارک آپس میں ملائیں اس روایت کو احمد و ترمذی نے نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿ تَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ ﴾ جن بالوں پر سے اس کا ہاتھ گزرے۔

حسنات: نیکیاں کمیت و کیفیت میں مختلف ہوتی ہیں ان میں سے نیت جس قدر عمدہ کی جائے اور احسان اور شفقت و مہربانی کرے اور اس کی تعلیم و تادیب کرے اس کا نکاح کرے اور اس کے مال کی نگہبانی کرے۔

او یتیم: یہ تنویع کے لئے ہے۔ ۲ شک کے لئے ہے کہ آپ ﷺ نے یتیم فرمایا یتیمہ نے اس حدیث میں حسن خاتمہ کی بشارت کی طرف اشارہ کر دیا۔ (زح ع)

جنت کے تین حقدار

۲۹/۳۸۵۲ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أُوِيَ يَتِيمًا إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ حَبَّ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةَ الْبَتَّةَ إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا لَا يُغْفَرُ وَمَنْ عَالَ ثَلَاثَ بَنَاتٍ أَوْ مِثْلَهُنَّ مِنَ الْأَخَوَاتِ فَأَدَّبَهُنَّ وَرَحِمَهُنَّ حَتَّى يُغْنِيَهُنَّ اللَّهُ أَوْ حَبَّ اللَّهُ لَهُ الْجَنَّةُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَلَيْسَ قَالِ أَوَلَيْسَ حَتَّى لَوْ قَالُوا أَوْ وَاحِدَةً لَقَالَ وَاحِدَةً وَمَنْ أَذْهَبَ اللَّهُ بِكَرِيمَتِيهِ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَرِيمَتَاهُ قَالَ عَيْنَاهُ۔ (رواه فی شرح السنة)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۲۰/۴ الحديث رقم ۱۹۱۷، والبغوی فی شرح السنة ۴۴/۱۳ الحديث رقم

۳۴۵۷

تَنْجِيْہًا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے یتیم کو اپنے کھانے میں شریک کیا تو اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کے مطابق اس کو جنت کا حقدار بنادیتا ہے مگر یہ کہ وہ کوئی ایسا گناہ کرے جو ناقابل معافی ہو اور جس نے تین بیٹیاں یا تین بہنوں کی پرورش کی اور ان کی تعلیم و تربیت کا بندوبست کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اس سے بے نیاز کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کو لازم فرمادیتا ہے ایک شخص نے عرض کیا جو دو کی خدمت کرے تو آپ ﷺ نے فرمایا دو کی پرورش کرے یہاں تک کہ لوگ اگر ایک کا بھی ذکر کرتے تو آپ ﷺ ایک کے بارے میں بھی ذکر فرمادیتے اور اللہ تعالیٰ جس کی دو محبوب چیزیں دور کر دے اس کے لئے جنت واجب ہوگی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا وہ دو چیزیں کیا ہیں؟ فرمایا اس کی دونوں آنکھیں۔ (شرح السنہ)

تشریح: ﴿إِلَّا أَنْ يَّعْمَلَ ذَنْبًا﴾ اس سے مراد شک ہے اور اسی طرح بندوں کے حقوق پس تقدیر عبارت یہ ہے مگر یہ کہ وہ ایسا گناہ کر بیٹھے جو بخشا نہیں جاتا سوائے دنیا میں توبہ کرنے یا صاحب حق سے بخشوالینے کے وغیرہ۔ حاصل یہ ہے کہ شرک کے علاوہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تمام گناہ (کبیرہ) بخش دے۔

حَتَّىٰ لَوْ قَالُوا أَوْ وَاحِدَةً: مذہب مختار کے مطابق اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو احکام تفویض کر دیے ہیں آپ جو چاہیں حکم دیں اور جس سے چاہیں روکیں اور جس کے لئے چاہیں تخصیص فرمائیں۔

دوسرا قول: احکام تفویض نہیں ہوتے بلکہ ہر سوال کے بعد نزول وحی مقصود کے مطابق ہوتی تھی۔ اس کی امثلہ احادیث میں کثرت سے ملتی ہیں۔ وجوب جنت کی مناسبت یا کسی دوسری مناسبت سے یہ آنکھوں والی بات ذکر فرمائی۔ کریمہ کالفظ: جس طرح آنکھ کے لئے ہے اسی طرح ناک کان، ہاتھ کے لئے بھی آتا ہے۔ (قاموس)

صاع صدقہ سے بہتر عمل

۳۰/۲۸۵۳ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنَّ يُؤَدِّبَ الرَّجُلُ وَلَدَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب وناصح الراوی لیس عند اصحاب الحدیث بالقوی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۷/۵ الحدیث رقم ۱۹۵۱، وأحمد فی المسند ۹۶/۵۔

تَنْجِيْہًا: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی کے لئے ایک صاع صدقہ سے یہ بہتر ہے کہ وہ اپنے بچے کی بہتر تربیت کرے۔ ترمذی نے اس روایت کو غریب کہا ہے۔ ناصح کمزور راوی ہے۔

تشریح: ﴿إِذَا رَأَوْا نَفْسًا﴾ ایسا راوی نہیں کہ جس کے حفظ و ضبط پر پورا اعتماد کیا جاسکے۔ پس یہ روایت ضعیف ہے فضائل اعمال میں عمل کرنے کے لیے درست ہے۔

ادب سے مراد شرعی ادب ہے۔ (ح)

اولاد کا سب سے بہتر عطیہ

۳۱/۲۸۵۳ وَعَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَلَدَهُ مِنْ نَحْلٍ أَفْضَلَ مِنْ آدَبٍ حَسَنٍ -

(رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان وقال الترمذی هذا عندی حدیث مرسل)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۲، وأحمد فی المسند ۷۸/۴ والبیہقی فی شعب الایمان ۳۹۹/۶ الحدیث رقم ۸۶۵۳۔

ترجمہ: حضرت ایوب بن موسیٰ اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی باپ اپنی اولاد کو اچھی تربیت سے بہتر عطیہ نہیں دے سکتا۔ (ترمذی بیہقی) ترمذی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک یہ حدیث مرسل ہے۔

تشریح: غل: عطیہ دینا۔ اس روایت میں اولاد کو عمدہ ادب سکھانا یہ سب سے بڑا عطیہ قرار دیا گیا ہے اور یہ یقیناً والد کی موت کے بعد آنے والے اعمال میں سے وہ عمل ہے جو باقیات الصالحات میں شمار ہوتا ہے۔

اولاد کے لئے اپنی جوانی تج دینے والی عورت کا اجر

۳۲/۲۸۵۵ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَوْمًا يَزِيدُ بَنُ ذُرَيْجٍ إِلَى الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةِ امْرَأَةٌ أَمْتُ مِنْ زَوْجِهَا ذَاتُ مَنْصَبٍ وَجَمَالٍ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى بَانُوا أَوْ مَاتُوا - (رواہ ابو داؤد)

أخرجه ابو داؤد فی السنن ۳۵۶/۵ الحدیث رقم ۵۱۴۹، وأحمد فی المسند ۲۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ میں اور سیاہ رخسار والی عورت قیامت کے دن ان دو انگلیوں کی طرح ہوں گے۔ یزید بن ذریج نے درمیانی اور انگشت شہادت کی طرف اشارہ کیا۔ وہ عورت جو صاحب عزت و جمال تھی اور اپنے خاوند سے الگ ہو گئی لیکن اس نے اپنے آپ کو یتیمی کے لئے روک کر رکھا۔ یہاں تک کہ وہ جدا ہو گئے یا وفات پا گئے۔ (ابوداؤد)

تشریح: حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا جس عورت کا خاوند مر گیا یا اس نے طلاق دی اور چھوٹی اولاد چھوڑ گیا اور اس عورت نے اولاد کی خاطر کسی سے نکاح نہ کیا اور ان کی خدمت میں مشغول رہی۔ یہاں تک کہ وہ محتاجی والی عمر سے نکل گئے ان کی خدمت کے لئے اپنی جوانی اور حسن و جمال تج صرف کر دیا تو آپ نے بشارت دی کہ میں اور وہ عورت قیامت کے دن ان دو انگلیوں کی طرح قریب ہوں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر بیوہ یا مطلقہ عورتیں خاوند نہ کریں اور صبر کریں اور اپنی عفت و صلاح پر قائم رہیں اور زیب و زینت کو ترک کر دیں اور یتیمی کی پرورش میں مشغول رہیں تو نہایت فضیلت کی بات ہے۔ (رح)

بیٹی کی پرورش والا جنت میں

۳۳/۲۸۵۲ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَةٌ فَلَمْ يَكْنُهَا وَلَمْ يَهْنُهَا وَلَمْ يُؤْتِرْ وَلَدَهُ عَلَيْهَا يَعْنِي الذُّكُورَ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ (رواه ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد في السنن ۳۵۴/۵ الحديث رقم ۵۱۴۶، وأحمد في المسند ۲۲۳/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کی بیٹی ہو اور اس نے اسے زندہ دفن نہ کیا اور نہ اسے ذلیل کیا اور نہ اس پر بیٹے کو ترجیح دی تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا (ابوداؤد)۔
تشریح: اَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ یعنی اس کو سابقین کے ساتھ جنت میں داخل فرمائیں گے۔

ولد: اس کا اطلاق مطلقاً اولاد پر کیا جاتا ہے خواہ بیٹا ہو یا بیٹی۔ تو آپ ﷺ کے نزدیک اس سے بیٹی مراد ہے (کذا قال ابن عباس)

فَلَمْ يَكْنُهَا: یہ جاہلیت کے رواج زندہ درگور کا تذکرہ فرمایا جس کو وہ اپنی بناوٹی عار و شرم کی خاطر زندہ درگور کرتے تھے۔

مسلمان کی مدد پر مدد الہی

۳۳/۲۸۵۷ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَيْبَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ فَنَصَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَإِنْ لَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ أَدْرَكَهُ اللَّهُ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ (رواه في شرح السنة)

أخرجه البغوي في شرح السنة ۱۰۷/۱۳ الحديث رقم ۳۵۳۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس کسی مسلمان کی غیبت کی جائے اور وہ اس کی مدد پر قدرت رکھتا تھا اس نے اس کی مدد کی تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی مدد فرمائیں گے اور اگر قدرت کے باوجود مدد نہ کی تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی گرفت فرمائیں گے۔ (شرح السنہ)
تشریح: وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ: غیبت کرنے والے کو منع کرنے پر قدرت تھی اس کو منع کر دیا یہ گویا اس کی نصرت ہے اگر وہ قادر نہ ہو تو اظہار نفرت کرے تو معذور شمار ہوگا اور کم از کم دل سے بیزاری کا اظہار کرے۔

غیبت سے دفاع پر جزاء

۳۵/۲۸۵۸ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَّ عَنِ لَحْمِ أَخِيهِ بِالْمُغِيْبَةِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ۔ (رواه البيهقي في شعب الأيمان)

اخرجه احمد فی المسند ۶/۴۶۱، والبیہقی فی الشعب الایمان۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے بھائی کی غیر موجودگی میں اس کے گوشت سے دفاع کرے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس کو آگ سے آزاد کرنے کی ذمہ داری لے لیتے ہیں۔

(بیہقی، شعب الایمان)

تشریح: ﴿عَنِ لَحْمِ أَخِيهِ﴾ اس سے مراد غیبت ہے جس کی مذمت قرآن مجید میں اس طرح فرمائی: اَيُّحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَّأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا..... تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ غیبت کرنے والا شخص دوسرے کی عزت و آبرو ختم کرتا ہے گویا اس نے اسے ہلاک کر کے اس کا گوشت کھایا اس صورت میں لفظ مغیبة کا معنی غائب ہونا ہے اور یہ لفظ ذب کے متعلق ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ لحم اخیه سے متعلق ہو اور اکل لحم اخیه مقدر ہو اور مغیبة کا باز رکھنا مراد ہو۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ اس نے اپنے بھائی کا گوشت کھانے سے باز رکھا دونوں کا معنی غیبت سے باز رکھنا ہے۔

يُعْتَقَةُ مِنَ النَّارِ: شروع میں اس کو جنت میں داخل کیا جائے۔ ۲ داخلہ نار کے بعد پھر جنت میں داخل کر دیا جائے۔

(ع ح)

دوزخ سے آزادی کی ذمہ داری

۳۶/۲۸۵۹ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرُدُّ مِنْ عَرْضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَلَاهُذِهِ الْآيَةَ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ - (رواہ فی شرح السنہ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۳/۱۰۶ الحدیث رقم ۳۵۲۸، والترمذی فی ۴/۳۲۷ الحدیث رقم ۱۹۳۱، واحمد فی المسند ۶/۴۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو مسلمان کسی مسلمان بھائی کی عزت کی حفاظت کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس کو دوزخ سے آزاد فرمانے کا ذمہ لے لیتا ہے پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ۔ ایمان والوں کی مدد ہم پر لازم ہے۔

تشریح: ﴿يَرُدُّ مِنْ عَرْضِ أَخِي﴾ مسلمان کی عزت کا محافظ کس قدر قابل تکریم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو جنت میں داخل کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔

حرمت و عزت میں مددگار کی خصوصی مدد

۳۷/۲۸۶۰ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ امْرَأٍ امْسَلِمٍ يَخْذُلُ امْرَأً مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يَنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتَهُ وَيَنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عَرْضِهِ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ

نُصْرَتُهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يَنْتَقِصُ فِيهِ مِنْ عِرْضِهِ وَيَنْتَهَكُ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ۔ (رواہ ابوداؤد)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۱۹۷/۵ الحدیث رقم ۴۸۸۴، واحمد فی المسند ۳۰/۴۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی مسلمان کی کسی ایسی جگہ پر مدد دے گا جہاں اس کی بے عزتی کی جارہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسی جگہ ذلیل کرے گا جہاں وہ مدد کا طلبگار ہوگا اور جو کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کی ایسی جگہ مدد کرے جہاں اس کی حرمت و عزت ختم کی جارہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی ایسی جگہ مدد فرمائے گا جہاں وہ مدد کو پسند کرتا ہوگا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْطِنٍ﴾ جو مسلمان کی عزت و حرمت پر حملہ کے وقت مدد کرنے والا اللہ کے ہاں اس قدر پسندیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے مقام پر دنیا یا آخرت میں اس کے بدلے میں مدد فرمائیں گے جہاں وہ مدد کا خواہاں ہوگا۔

عیب پر پردہ ڈالنے والا زندہ درگور کو زندہ کرنے والا ہے

۳۸/۳۸۶۱ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَى مَوْتًا وَوَدَّ۔ (رواہ احمد والترمذی وصححه)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۲۰۰/۵ الحدیث رقم ۴۸۹۱، والترمذی ۲۸۷/۴ الحدیث رقم ۱۹۳۰، واحمد فی المسند ۱۴۷/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی کا مخفی عیب دیکھے اور اس کی پردہ پوشی کرے تو وہ اس شخص کی طرح ہے جو زندہ درگور کو زندہ کرے۔ احمد و ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

تشریح: ﴿كَانَ كَمَنْ أَحْيَى مَوْتًا وَوَدَّ﴾ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جس کسی کے عیب ظاہر ہو جائیں تو شرم و عار کی وجہ سے اپنے آپ کو مردہ تصور کرتا ہے اور جس کے عیب چھپے رہیں وہ اپنے آپ کو زندہ سمجھتا ہے تو گویا جس نے عیب کو چھپایا اس نے گویا زندہ درگور کو بچا لیا۔ علامہ طیبی کہتے ہیں اس کی وجہ تشبیہ اس معاملہ کا اسی طرح بہت بڑا ہونا ہے جیسا کہ بچی کو زندہ کرنا نہایت ہی عظیم معاملہ ہے اس معاملے کی اہمیت کو واضح کرنے کے لئے اس امر عظیم سے تشبیہ دی تاکہ لوگ دوسروں کے عیب پر پردہ ڈالیں مگر یہ وجہ تشبیہ غیر واضح ہے اس کی خصوصیت نہ بنے گی کائنات میں بہت سارے اور بھی امور عظیم موجود ہیں ان سے تشبیہ دے دی جانی پس پہلی وجہ ہی بہتر ہے۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ بچیوں کو زندہ درگور کرتے تھے اسے زندہ کرنے سے مراد قبر سے باہر نکالنا ہے تاکہ وہ موت کا شکار نہ ہو۔

عورة: (۱) جس چیز کے ہونے کو انسان ناپسند کرے۔ (۲) مرد و عورت کے اعضائے مستورہ۔

ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا آئینہ ہے

۹/۲۸۶۲ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان احداکم مرآۃ اخیه فان رآی بہ اذی فلیمط عنہ (رواہ الترمذی وضعفہ وفی رواۃ له ولا بی داؤد) المؤمن من المؤمن وَاخُوا الْمُؤْمِنِ يَكْفُ عَنْهُ ضِعَّتُهُ وَيَحْوَطُهُ مِنْ وَرَائِهِ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۲۱۷/۵ الحديث رقم ۴۹۱۸، والترمذی فی ۲۸۷/۴ الحديث رقم ۱۹۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے۔ ترمذی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں اس طرح ہے ہر مؤمن دوسرے مؤمن کے لئے آئینہ ہے اور مؤمن مؤمن کا بھائی ہے اس سے ہلاکت کو دور کرتا ہے اور اس کی غیر حاضری میں اس کی حفاظت کرتا ہے۔

تشریح: ﴿الْمُؤْمِنُ مِرْآةُ الْمُؤْمِنِ﴾: آئینہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح آئینہ دیکھنے والے کے عیب و حسن کو دکھا دیتا ہے اسی طرح ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے سامنے اس کے عیب ظاہر کرے تاکہ وہ لوگوں میں ذلیل نہ ہو۔ آئینہ جس طرح خود آگاہ کرتا ہے مگر کسی اور پر ظاہر نہیں کرتا اسی طرح مؤمن کا عیب کسی اور پر ظاہر نہ کرنے چاہئیں مولانا روم نے فرمایا کہ صوفیاء نے یہی رستہ اختیار کیا ہے کہ وہ ایک دوسرے کی اصلاح کی کوشش کرتے ہیں اگر کوئی بھی اصلاح کرنے والا نہ ہو تو سب ہلاک ہوں گے اسی لیے اس معنی کی تائید کرتے ہوئے: ﴿الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ﴾ فرمایا کہ نہ اس کی غیبت کرتا ہے اور نہ دوسرے کو کرنے دیتا ہے اور اس کے تمام حقوق جن کا تعلق نفس مال اور آبرو سے ہو ان کی حفاظت کرتا ہے۔

ایسا عیب جس کی وجہ سے پل صراط پر روک لیا جائے گا

۳۰/۲۸۶۳ عن معاذ بن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حمى مؤمناً من منافی بعث اللہ ملکاً ینحی لحمۃ یوم القیمۃ من نار جہنم ومن رمى مسلماً بشئ یرید بہ شینہ حبسہ اللہ علی جسر جہنم حتی ینخرج مما قال۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹۶/۵ الحديث رقم ۴۸۸۳، واحمد فی المسند ۴۴۱/۳۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان کو منافق سے محفوظ رکھے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایک ایسا فرشتہ بھیجے گا جو اس کے گوشت کی دوزخ کی آگ سے حفاظت کرے گا اور جو شخص کسی مسلمان کو عیب جوئی کی خاطر غالی دے اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ کے پل پر روک دے گا یہاں تک کہ وہ (اس کی سزا پا کر) اس سے بری ہو جائے۔ (ابو داؤد)

تشریح: ﴿حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ﴾: یعنی جب تک وہ اس کے گناہ سے مدد کو راضی کر کے پاک نہ ہو یا شفاعت سے اس کا گناہ معاف نہ ہو یا اس گناہ کی مقدار عذاب کو چکھ نہ لے تو وہ اس سے آگے نہ گزرے گا۔ المنافق: منافق سے یہاں غیبت کرنے

والا مراد ہے منافق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ خیر خواہی ظاہر کرتا ہے اور دل میں اس کی رسوائی کا قصد کرنے والا ہے۔ منافقین ہی کا کام عیب جوئی ہے۔ (ج ۷)

اللہ تعالیٰ کے ہاں بہترین پڑوسی

۴۱/۴۸۶۴ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ وَخَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِعَارِهِمْ۔

(رواہ الترمذی والدارمی وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۴/۵ الحدیث رقم ۱۹۴۴، والدارمی فی ۲۸۴/۲ الحدیث رقم ۲۴۳۷، واحمد فی المسند ۱۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اللہ کے ہاں بہتر وہ شخص ہے جو اپنے ساتھی کے ساتھ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بہترین پڑوسی وہ ہے جو اپنے پڑوسیوں کا بہترین خیر خواہ ہو۔ (ترمذی داری) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

خیرُ الأصحاب: اس روایت میں دوست اور پڑوسی کے ساتھ بہترین دوست اور بہترین پڑوسی کو بہترین پڑوسی قرار دیا گیا ہے کیونکہ اس نے دوستی اور ہمسائیگی کا صحیح حق ادا کیا۔

اچھے عمل کی نشانی

۴۲/۴۸۶۵ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ إِذَا أَحْسَنْتُ أَوْ إِذَا أَسَأْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ وَإِذَا سَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ أَسَأْتُ فَقَدْ أَسَأْتُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

أخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۱/۲ الحدیث رقم ۴۲۲۲، واحمد فی المسند ۴۰۲/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا مجھے یہ کس طرح معلوم ہو کہ میں نے یہ عمل اچھا کیا یا برا؟ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم اپنے پڑوسی کو یہ کہتے سناؤ کہ تم نے اچھا کیا تو تم نے اچھا کیا اور جب اس سے سناؤ کہ تم نے برا کیا ہے تو تم نے برا ہی کیا ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ یعنی ہمسایہ ہمسائے کی نیکی و بدی پہچاننے کا پیمانہ ہے اور درحقیقت اس سے مراد وہ ہمسائے ہیں جو نہایت منصف اور حق گو ہوں اور دوستی اور دشمنی ان کے حق میں رکاوٹ نہ بنے اور اس سے اس روایت کی طرف اشارہ ہے جس کو حضرت علیؓ نے ذکر کیا ہے: السنة الخلق أقلام الحق۔ یا جیسا آپ ﷺ نے فرمایا: انتم شهداء الله في الارض۔ اور مقولہ مشہور ہے زبان خلق نقارہ خداست۔ (ت ج)

لوگوں سے درجات کے متعلق سلوک کرو

۳۸۶۶/۳۳ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْزِلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ - (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۷۳/۵ الحدیث رقم ۴۸۴۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ایک آدمی کو اس کے درجہ پر رکھو۔

(ابو داؤد)

تشریح: ﴿أَنْزِلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ﴾: یعنی لوگوں کو ان کے معینہ مراتب اور حدود و مدارج پر رکھا جائے۔ اہل شرافت و عظمت کو ذلیل اور کمینے لوگوں کے برابر نہ رکھا جائے البتہ دونوں کے ساتھ ایسی تعظیم کا معاملہ کیا جائے جس کسی کو ایذا نہ دی جائے اور نہ ہی کسی کو اس کے مرتبہ سے کم کیا جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ﴾ امام غزالی احیاء العلوم میں لکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کھانا کھا رہی تھیں کہ ایک فقیر ادھر سے گزرا تو آپ نے روٹی کا ایک ٹکڑا اس کی طرف بھیج دیا اس کے بعد ایک سوار گزرا تو آپ نے اسے پیغام بھجوایا کہ اگر کھانے کی ضرورت ہو تو وہ موجود ہے حاضرین میں سے ایک شخص سے اس تفاوت مال کی وجہ سے دریافت کی تو انہوں نے فرمایا میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے: انزلوا الناس منازلہم۔ وہ مسکین اس روٹی کے ٹکڑے سے ہی راضی ہو گیا اگر سوار سے یہی معاملہ ہوتا تو وہ اس سے ایذا پاتا اور اپنی اہانت محسوس کرتا یہ روایت علماء کے ان اقوال کی بنیاد ہے جو انہوں نے باب فضل انبیاء یا تفصیل خلفاء کے بارے میں کہے ہیں اور اس روایت سے بعض اغنیاء اور متکبرین بھی وہم کا شکار ہو جاتے ہیں ان کا وہم تو بے جا ہے کیونکہ وہ اہل علم و فضل اور فقراء کی تحقیر کرتے ہیں اور فاسق و فاجر دولت مندوں کی توقیر کرتے ہیں اور اس حدیث کو بطور دلیل لاتے ہیں اس حدیث کا مطلب وہی ہے جو رسول اللہ ﷺ نے علماء کو سمجھایا کہ اہل علم و فضل کو ان کے مرتبے کے مطابق فضیلت دی جائے۔

الفصل الثالث:

محبت رسول کے تین تقاضے

۳۸۶۷/۳۴ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قُرَادٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا وَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْمِلُكُمْ عَلَى هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَصْدُقْ حَدِيثَهُ إِذَا حَدَّثَ وَلْيُؤَدِّ أَمَانَتَهُ إِذَا تَمِنَ وَلْيُحْسِنْ جَوَارَ مَنْ جَاوَرَهُ۔

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۰۱/۲ الحدیث رقم ۱۵۳۳۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی قراد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا تو صحابہ کرام نے آپ کے بچے ہوئے پانی سے تبرک حاصل کرتے ہوئے اسے اپنے جسموں پر ملنا شروع کیا آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں اس بات پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کی رسول ﷺ کی محبت نے آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرے یا اس کے ساتھ اللہ اور اس کا رسول ﷺ محبت کرے تو اسے چاہیے کہ وہ جب بات کرے تو سچ بولے اگر اس کے پاس امانت رکھوائی جائے تو وہ اسے ادا کرے اپنے پڑوسی کے ساتھ بہتر سلوک کرے۔ (بیہقی)

تشریح: ۱) وَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ: وضو کے پانی سے مراد اکثر علماء کے نزدیک برتن میں آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی ہے۔ ۲) بعض نے کہا اس سے مراد وہ پانی ہے جو وضو کے موقع پر آپ ﷺ کے اعضائے مبارکہ سے جدا ہوا۔

يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ: کالفظ یہاں تنویج کے لئے آیا ہے اور یہ مرتبہ پہلے سے اونچا ہے۔ درحقیقت یہ دونوں ایک دوسرے کو لازم اور ملزوم ہیں ہر کوئی اپنے دوست کو دوست رکھتا ہے۔ ۲: یہ بل کے معنی میں ہے اور یہ زیادہ بہتر ہے۔ ۳: شک راوی کے لئے ہے اور روایت کا معنی یہ ہے اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا دعویٰ فقط ان باتوں سے کہ جن میں چنداں مشقت نہیں ہرگز ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے ان امور کا بجالانا ضروری ہے جن کا آپ ﷺ نے حکم فرمایا خاص طور پر یہ امور سچ بولنا، اداء امانت، ہمسایوں سے احسان کرنا اور معاملات و حقوق میں درستگی رکھنا۔ ممکن ہے کہ ان لوگوں میں کوئی ایسی چیز ہو جو حقوق میں سستی اور کوتاہی کا باعث ہو اس وجہ سے خاص طور پر ان چیزوں کا ذکر فرمایا۔

جو خود سیر ہوا اور اس کا پڑوسی بھوکا رہا وہ مؤمن نہیں

۳۵/۳۸۶۸ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي يُشْبِعُ وَجَارُهُ جَائِعٌ إِلَى جَنْبِهِ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ۔

اخرجه البيهقي في شعب الايمان ۳۱/۵ الحديث رقم ۵۶۶، واحمد في المسند ۵۵/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ شخص کامل مؤمن نہیں ہو سکتا جو پیٹ بھر کر کھالے جب کہ اس کا ہمسایہ اس کے پہلو میں بھوکا ہو دونوں روایتوں کو بیہقی نے شعب الايمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱) جَارُهُ جَائِعٌ: جارہ کا جملہ حال ہے اور یسبع کی ضمیر ذوالحال ہے مطلب یہ ہے کہ وہ شخص کامل مؤمن نہیں ہے جو خود پیٹ بھر کر کھائے اور اپنے ہمسائے کی اضطراری حالت سے واقف ہو اور اس کے ہاں کی قلت مالی بھی اس کے سامنے ہو والی جنبہ اس طرف اشارہ کیا کہ اس کی غفلت اس قدر شدید ہے کہ وہ اس کے پہلو میں ہے اور اس کو نہیں جانتا اور خبر گیری نہیں کرتا۔

پڑوسی کو ایذا دینے والی عورت دوزخ میں

۴۶/۲۸۶۹: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فُلَانَةً تَذْكُرُ مِنْ كَثْرَةِ صَلَاتِهَا وَصِيَامِهَا صَدَقَتِهَا غَيْرَ أَنَّهَا تُؤْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا قَالَ هِيَ فِي النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ فُلَانَةً تَذْكُرُ قَلَّةَ صِيَامِهَا وَصَدَقَتِهَا أَوْ صَلَاتِهَا وَأَنَّهَا تَصَدَّقُ بِالْأَثْوَارِ مِنَ الْأَقْطِ وَلَا تُؤْذِي بِلِسَانِهَا جِيرَانَهَا قَالَ هِيَ فِي الْجَنَّةِ۔

(رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

آخر جہ احمد فی المسند ۴۶/۲، والبیہقی فی شعب الایمان ۷۹/۷ الحدیث رقم ۵۹۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ فلاں عورت کی نماز، روزہ اور صدقہ دینے کی کثرت کا خوب چرچا ہے مگر وہ عورت اپنے پڑوسی کو اپنی زبان سے تکلیف دیتی تھی آپ ﷺ نے فرمایا وہ دوزخی ہے۔

تشریح: ﴿قَالَ هِيَ فِي النَّارِ﴾: عرض کیا گیا کہ فلاں عورت کی نماز، روزے اور صدقہ میں کمی ہے وہ پتھر کے چند ٹکڑے صدقہ کر سکی ہے مگر اپنے پڑوسی کو زبان سے تکلیف نہ دیتی تھی آپ ﷺ نے فرمایا وہ جنتی ہے۔ (احمد، بیہقی، شعب الایمان)

کیونکہ دین کا دار و مدار اکتساب فرائض اور اجتناب معاصی پر ہے نفلی عبادات کا ان کے بغیر فائدہ نہیں کیوں اس میں اصول کا ترک اور زائد کو اختیار کرنا لازم آتا ہے جیسا کہ علماء تو ان چیزوں کو چھوڑتے ہیں جن کا کرنا ضروری ہے اور صلحاء اس علم کو چھوڑتے ہیں جس کا حصول ضروری ہے۔ البتہ وہ صوفیاء جو علم و عمل کے جامع ہیں وہ پرہیز کو حکماء کا راستہ اپنانے والے ہیں جن کا قول یہ ہے کہ تخلیہ، تجلیہ سے مقدم ہوگا اسی وجہ سے انہوں نے فرمایا کہ پہلے توبہ کرے اور کلمہ توحید میں اسی طرف اشارہ ہے کہ اول ساعت پھر اثبات اور یہ بھی اشارہ کیا کہ صفات سلبیہ کو صفات ثبوتیہ سے مقدم کیا جائے گا۔ پس گویا کہ اول سے دوسرے کا حصول لازم آتا ہے اس کا عکس نہیں۔

اتھ بھرے کی پہچان

۴۷/۲۸۷۰: وَعَنْهُ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عَلَى نَاسٍ جُلُوسٍ فَقَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ قَالَ فَسَكْتُوا فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنَا بِخَيْرِنَا مِنْ شَرِّنَا فَقَالَ خَيْرُكُمْ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَيُؤْمِنُ شَرُّهُ وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يُرْجَى خَيْرُهُ وَلَا يُؤْمِنُ شَرُّهُ۔

(رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۴۵۷/۴ الحدیث رقم ۲۲۶۳، واحمد فی المسند ۳۶۸/۲ والبیہقی فی شعب

الایمان ۷/۵۴۰ الحدیث رقم ۱۱۲۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیٹھے ہوئے کچھ لوگوں کے سامنے ٹھہر کر فرمایا کیا میں تمہیں اچھے برے کی خبر نہ دوں؟ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہی بات فرمائی ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہمیں اچھے برے کی نشاندہی فرمائیے آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے اچھے وہ ہیں جن سے بھلائی کی امید ہو مگر برائی کا خطرہ نہ ہو اور برے وہ ہیں جن سے خیر کی توقع نہ ہو مگر شر کا خطرہ ہو۔ (بیہقی شعب الایمان، ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔)

تشریح: ﴿خَيْرُكُمْ مَنْ يُوْجِیٰ﴾: اگر کوئی اس طرح ہو کہ اس سے بھلائی کی امید رکھیں اور لوگ اس کی برائی سے امن میں ہوں۔ اور اس کی بدی سے امن میں ہوں لیکن اس کی بھلائی کی امید نہ ہو تو وہ نہ نیک تو ہے اور نہ بدتر ہے۔ (ح)
 ﴿اَلَا اُخْبِرُكُمْ﴾: نیکوں کو بروں سے ممتاز کرتے ہوئے آپ ﷺ نے ان میں سب سے زیادہ نیک اور سب سے زیادہ برے کی نشاندہی فرمادی بقیہ مراتب خود معلوم و معروف ہیں صحابہ کرامؓ سے جب استفسار فرمایا تو انہوں نے اس لئے خاموشی اختیار فرمائی ہے کہ شاید ہر ایک کی تعین فرمانے لگے ہیں۔ حالانکہ یہ تو عمومی گفتگو تھی۔ (ح ت)

مسلمان وہ ہے جس کا دل و زبان مسلمان ہو

۳۸/۳۸۷۱ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ إِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُعْطِي الدِّينَ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ فَمَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ الدِّينَ فَقَدْ أَحَبَّهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُسْلِمُ عَبْدٌ حَتَّى يُسْلِمَ قَلْبُهُ وَلِسَانُهُ وَلَا يُؤْمِنُ حَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بَوَائِقَهُ۔

اخرجه البيهقي في كشف الايمان ۳۹۵/۴ الحديث رقم ۵۵۲۴ واحمد في المسند ۳۸۷/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اخلاق کو بھی اسی طرح تقسیم فرماتے ہیں جیسا کہ تمہارے مابین روزی کو تقسیم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ دنیا میں ہر اس شخص کو بھی دیتے ہیں جو پسند ہے اور جو نا پسند ہے اور دیگر پسندیدہ بندے کو عنایت کرتے ہیں پس جس کو اللہ تعالیٰ نے دین دے دیا اس کو اللہ تعالیٰ نے پسند کر لیا۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! بندہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا دل و زبان مسلمان نہ ہو اور کوئی شخص اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اس کے شر سے اس کے پڑوسی بچے ہوئے نہ ہوں۔ (احمد بیہقی)

تشریح: ﴿لَا يُسْلِمُ عَبْدٌ حَتَّى يُسْلِمَ قَلْبُهُ﴾: اسلام کی حقیقت تو دل کو عقائد باطلہ سے پاک کرنے کا نام ہے اور زبانی اسلام لایعنی باتوں سے روکنا ہے۔ کذا قال الطیبی۔ ﴿عِبَادَتٌ تَوْقِیْدٌ اِقْرَارٌ﴾ ہے بلکہ اس طرح کہنا چاہیے کہ ظاہر و باطن کی برابری۔ اب رہی یہ بات کہ دل و زبان کو کیوں خاص کیا تو اس کی وجہ یہ ہے اسلام و ایمان کا مدار دل و زبان پر ہے۔

مومن اُلفت والا ہوتا ہے

۳۸۷۲/۲۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ مَالِفٌ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَالِفُ وَلَا يُؤَلَّفُ - (رواهما احمد والبيهقي في شعب الايمان)

اُخرجہ البیہقی فی شعب الايمان ۶/۲۷۰ الحديث رقم ۸۱۱۹، واحمد فی المسند ۲/۴۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مومن اُلفت رکھنے والا ہے جو نہ اُلفت رکھے اور نہ اس سے اُلفت کی جائے اس میں کوئی خیر نہیں۔ (احمد، بیہقی)

تشریح: ① الْمُؤْمِنُ مَالِفٌ یہ مصدر میسی ہے جو کہ فاعل و مفعول دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ یعنی اُلفت رکھتا ہے اور اس سے اُلفت رکھی جاتی ہے جیسا کہ روایت میں ہے۔ اور ایک اور روایت اس کی مؤید ہے۔
طبی کا قول ② مالف یہ مصدر ہے جو مبالغہ کے انداز سے لایا گیا جیسا کہتے ہیں: رجل عدل۔ اب معنی یہ ہوگا۔ اُلفت کرنے والا آدمی۔ ③ یہ ظرف مکان ہے۔ وہ اُلفت کی جگہ ہوتا ہے۔

حاصل مقصد یہ ہے کہ اُلفت میں اجتماعیت ہے اور عدم اُلفت و تفرقہ ہے اللہ تعالیٰ نے قلوب کی اُلفت کو بطور احسان خاص ذکر فرمایا ہے: کنتم اعداء فالف بین قلوبہم اسی طرح کا مضمون کئی آیات میں وارد ہے۔

مومن کو خوش کرنا اللہ اور رسول ﷺ کو خوش کرنا ہے

۳۸۷۳/۵۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَضَى لَاحِدٍ مِنْ أُمَّتِي حَاجَةً يُرِيدُ أَنْ يَسْرُوَ بِهَا فَقَدْ سَرَّنِي وَمَنْ سَرَّنِي فَقَدْ سَرَّ اللَّهُ وَمَنْ سَرَّ اللَّهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ۔

اُخرجہ البیہقی فی شعب الايمان ۶/۱۱۱ الحديث رقم ۷۶۳۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری امت کے کسی شخص کو خوش کرنے کے لئے اس کی حاجت پوری کی اس نے مجھے خوش کیا اور جس نے مجھے خوش کیا اس نے اللہ تعالیٰ کو خوش کیا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو خوش کیا اس کو وہ جنت میں داخل فرمادے گا۔ (بیہقی)

تشریح: ① مَنْ قَضَى لَاحِدٍ بِهَا حاجت پوری کرنے کے لئے کسی مسلمان کی حاجت روائی کی اس کو اسی طرح ثواب ملے گا جس طرح حج و عمرہ کرنے والے کو ملتا ہے۔ یہ روایت خطیب نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

تہتر مغفرتوں کا حقدار

۳۸۷۴/۵۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اغْتَاثَ مَلْهُوًّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا

وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً وَاحِدَةً فِيهَا صَلَاحُ أَمْرِهِ كُلِّهِ وَلِئْتَانِ وَسَبْعُونَ لَهُ دَرَجَاتٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

اُخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۱۲۰/۶ الحدیث رقم ۷۶۷۰ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کسی مظلوم کی فریادری کی تو اس کے لئے تہتر مغفرتیں لکھ دی جاتی ہیں ان میں سے ایک بھی اس کے معاملات کی درستگی کے لئے کافی ہے اور بقیہ بہتر اس کے لئے قیامت کے دن (بلندی) درجات کا باعث ہوں گی۔ (بیہقی)

تشریح: مَنْ أَغَاثَ مَظْلُومَ كَيْدُكَارِ كَلِّهِ تَهْتَرُ مَغْفِرَاتٍ لَكُحَى جَاتِي هِي ان مِيں اِيك مَغْفِرَتِ اتْنِي عَظِيمِ الشَّانِ هِي كِه اس كِه تَمَام مَعَامَلَاتِ كِي دَرَسْكَي كِه لِي مَلَكْفِي هِي اَوْر بَقِيَه قِيَامَتِ مِيں اس كِه لِي (بَلَنَدِي) دَرَجَاتِ كَا بَاعْثِ هُون كِي -

مخلوق عیال اللہ ہے

۵۲/۲۸۷۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ

فَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ مَنْ أَحْسَنَ إِلَى عِيَالِهِ - (رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْإِحَادِثَ الثَّلَاثَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

اُخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۱۲۰/۶ الحدیث رقم ۷۶۷۰ - اُخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۴۲/۶

الحدیث رقم ۷۴۴۷ و ۸۴۴۸ -

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مخلوق عیال اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمام بدلوں میں وہ پسند ہے جو اس کے عیال سے حسن سلوک برتنے والا ہے۔ یہ تینوں روایات بیہقی سے منقول ہیں۔

تشریح: مَنْ أَحْسَنَ إِلَى عِيَالِهِ بَعِيَالٍ سِي وَه لُوكِ مَرَادِ هِي جَن كِي وَه پَر دَرَسْ كَرْنَا اَوْر كُھَلَا تَا پَلَا تَا اَوْر مَال خَرَج كَرْتَا هِي - يِه نِسْبَتِ غَيْرِ اللّٰه كِه لِي مَجَازِ هِي اَوْر اللّٰه تَعَالٰي كِه لِي حَقِيقَتِ كِيونكِه رَزَاقِ مَطْلُوقِ اَسِي كِي ذَاتِ گَرَامِي هِي جِيسَا كِه خَلَاقِ هِي اَوْر اللّٰه تَعَالٰي نِي فَرَمَايَا: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ۶] ہر زَمِيں پَر رِيكُنِيَه وَالِي ہر چيز كَا رَزَقِ اللّٰه تَعَالٰي كِه ذَمَّ هِي - (ع)

پہلا مقدمہ

۵۳/۲۸۷۶ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَارَانِ -

(رواہ احمد)

احمد فی المسند ۱۵۱/۴ -

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن سب سے پہلا مقدمہ دو پڑوسیوں کا پیش ہوگا۔ (احمد)

تشریح ﴿۱﴾ اوّل خُصْمَیْنِ سب سے پہلے قیامت میں جھگڑنے والے جو کہ اہل نار کے جھگڑنے کے بعد جھگڑیں گے وہ دو ہمسائے ہوں گے۔ ان کا جھگڑا ایک دوسرے کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کا ہوگا ایک روایت میں یہ ہے کہ بدے اسے پہلا محاسبہ نماز سے متعلق ہوگا اور ایک روایت میں سب سے پہلا فیصلہ خون کا ہوگا۔ ایک روایت میں ہے کہ پہلا ہمسایوں کے جھگڑے کا فیصلہ ہوگا۔

صورتِ تطبیق:

﴿۱﴾ حقوق اللہ میں سے پہلا محاسبہ نماز کا ہوگا کیونکہ وہ سب سے افضل ہے۔ ﴿۲﴾ حقوق العباد میں سب سے پہلے خون کا مقدمہ پٹنایا جائے گا اور یہ روایت اختصام خصمین کے سلسلہ میں مفید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہر ایک نے دوسرے کے مقابلے میں ادائیگی حقوق میں کوتاہی کی ہے اور اس سے ان میں گناہ لازم ہو گیا پہلے پہل یہ دو شخص جھگڑتے آئیں گے اور ان کا فیصلہ کیا جائے گا اور اگر بالفرض مان لیں کہ تقصیر ایک سے واقعہ ہوئی ہو۔ تو خصمین پر اس کا اطلاق تغلیب و مشکاکہ سے ہوگا؛ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: و جزاء سیئۃ۔ پس اولیت ایک میں اضافی ہے ان میں منافات لازم نہ آئی۔ (ع)

دل کی سختی کا علاج

۵۳/۲۸۷۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا شَكِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسْوَةَ قَلْبِهِ قَالَ امْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ وَأَطْعِمِ الْمُسْكِينَ - (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲/۲۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اپنے دل کی سختی کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیر اور کسی مسکین کو کھانا کھلا۔ (احمد)

تشریح ﴿۱﴾ قَسْوَةَ قَلْبِهِ: یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرنے سے موت یاد آئے گی پس اس وقت تم زندگی کو غنیمت قرار دو گے اور اس سے غفلت کا ازالہ ہوگا اور دلوں میں نرمی آئے گی۔ کیونکہ قساوت قلبی کا منشاء غفلت ہے اور مسکین کو کھانا کھانا کہ تو اپنے اوپر نعمت الہی کے آثار دیکھے۔ کہ تم کو غنا بخشا اور دوسروں کو تیرا محتاج بنایا اس سے تیرا دل نرم پڑے گا اور دل کی سختی دور ہوگی۔ (ع)

افضل ترین صدقہ مطلقہ بیٹی کی کفالت

۵۴/۲۸۷۸ وَعَنْ سُرَاقَةَ بِنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَفْضَلِ الصَّدَقَةِ ابْنَتُكَ مَرْدُودَةٌ إِلَيْكَ لَيْسَ لَهَا كَايِسٌ غَيْرُكَ - (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۲/۱۲۰۹ الحديث رقم ۳۶۶۷ واحمد فی المسند ۴/۱۷۵۔

ترجمہ: حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں سب سے افضل

ترین صدقہ نہ بتلا دوں؟ وہ تمہاری وہ بیٹی ہے جو تمہاری طرف لوٹادی گئی اور اس کا تمہارے سوا کوئی کمانے والا نہ ہو۔

(ابن ماجہ)

تشریح ﴿إِبْنَتُكَ مَرْدُودَةٌ﴾: مطلقہ ہو کر یا بیوہ ہو کر واپس لوٹ آئی۔ کاسب: اس کا نہ کمانے والا ہے اور نہ بیٹا ہے جو کہ اس کا بوجھ اٹھائے۔

بَابُ الْحُبِّ فِي اللَّهِ وَمِنَ اللَّهِ

اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت اور اللہ تعالیٰ سے محبت

حب فی اللہ کا معنی اللہ کی خاطر اور اس کی رضا جوئی کے لئے محبت کرنا جس میں ریا اور نفسانی غرض کا دخل نہ ہو۔ فی یہاں علت کو بیان کرنے کے لئے ہے جیسے اس آیت میں فرمایا: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا [العنکبوت: ۶۹] یعنی وہ لوگ جنہوں نے ہماری ذات اور ہماری طلب کے لئے بھی مجاہدہ اختیار کیا جیسا مقولہ مشہور ہے: ”التفکر فی معرفة اللہ واجب“۔ یعنی معرفت باری تعالیٰ کے لئے تفکر ضروری ہے۔ من اللہ: اس کا معنی بھی علت والا ہے جیسا کہ اس آیت میں: ﴿تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ [المائدة: ۸۳] بعض کے اقوال: یہ مبالغہ کا انداز ہے۔ اس میں ذات باری تعالیٰ کو محبت کے لئے مظروف بنایا گیا ہے۔ اس صورت میں ہر دو عبادات کا معنی ایک ہی ہے۔ ۲۔ حب فی اللہ کا معنی بندے کا اللہ تعالیٰ سے محبت کرنا اور حب من اللہ کا معنی اللہ تعالیٰ کا اپنے بندے سے محبت کرنا اور یہ مفہوم من اللہ کے لفظ سے واضح ہے۔ مگر باب کی روایات اس کے لئے موجود نہیں صرف فصل اول کی دوسری روایت اس پر دلالت کرتی ہے بعض نسخوں میں البغض للہ کے الفاظ ہیں اور روایات کی کثرت اس پر دلالت کرتی ہے پس جہاں باب کا عنوان متروک ہے وہ ثقابل کی وجہ سے چھوڑا گیا ہے۔

الفصل الاول:

ارواح منضبط لشکر تھے

۱/۴۸۷۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا

تَعَارَفَ مِنْهَا تَتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ۔ (رواہ البخاری رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۳۶۹/۶ الحدیث رقم ۲۳۳۶ و مسلم فی ۲۰۳۱/۴ الحدیث رقم

(۱۵۹-۲۶۳۸) و ابوداؤد فی السنن ۱۹۹/۵ الحدیث رقم ۴۸۳۴، و احمد فی المسند ۲۹۵/۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ارواح منضبط لشکر تھے تو جن کی آپس میں جان پہچان ہوگئی وہ دنیا میں اس سے مانوس ہوا اور جو ان میں ایک دوسرے سے غیر مانوس رہی۔ اس کا دوسری زوجوں سے اختلاف ہوا وہ الگ تھلگ رہتی

ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ﴾ جن ارواح میں روز ازل سے صفات میں موافقت تھی وہ یہاں بھی مانوس ہو گئیں اور جن میں وہاں الفت نہیں یہاں بھی انس نہیں۔ مثلاً نیکوں میں باہمی موافقت ہوتی اور فساق کو فساق و فجار سے اور تعارف کا یہ ظہور الہام الہی سے ہوتا ہے۔ مگر وہ شتوائی یاد نہیں۔ (طبی)

اللہ تعالیٰ کی پسند و ناپسند

۲/۲۸۸۰ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَقَالَ إِنِّي أَحِبُّ فَلَانًا فَاجِبُهُ قَالَ فَيَجِبُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانًا فَاجِبُوهُ فَيَجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ وَإِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جِبْرِيلَ فَيَقُولُ إِنِّي أَبْغِضُ فَلَانًا فَابْغِضْهُ قَالَ فَيَبْغِضُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ فَلَانًا فَابْغِضُوهُ قَالَ فَيَبْغِضُونَهُ ثُمَّ يُوَضَّعُ لَهُ الْبُغْضَاءُ فِي الْأَرْضِ۔ (رواہ مسلم)

انرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۰۳/۶ الحدیث رقم ۳۲۰۹ و مسلم فی ۲۰۳۰/۴ الحدیث رقم (۱۵۷)۔
 (۲۶۳۷) ومالك في الموطأ ۹۵۳/۲ الحدیث رقم ۱۵ من باب ماجاء فی المتحابین، واحمد فی المسند ۲۶۷/۲۔
 تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو پسند کرتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام کو بلا کر فرماتے ہیں مجھے اپنے فلاں بندے سے محبت ہے پس تو بھی اس سے محبت کر؛ پس جبرائیل اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر وہ آسمان میں اعلان کر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے کو پسند کرتے ہیں پس تم بھی اسے پسند کرو تو تمام آسمان والے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ پھر زمین میں اس کی مقبولیت عام کر دی جاتی ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو ناپسند کرتے ہیں تو جبرائیل کو بلا کر فرماتے ہیں کہ مجھے فلاں بندے سے بغض ہے۔ تو بھی اسے ناپسند کر۔ پھر وہ تمام آسمان والوں کو آواز دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو فلاں بندہ ناپسند ہے پس تم بھی اس سے نفرت کرو۔ پس وہ اسے ناپسند کرتے ہیں پھر زمین میں اس کے لئے بغض و نفرت رکھ دی جاتی ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا﴾ اللہ تعالیٰ کا بندے کو دوست رکھنا یہ مفہوم رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہدایت و رحمت و انعام اور خیر کا ارادہ فرماتے ہیں۔

بغض کا مطلب یہ ہے کہ وہ عذاب دینے، گمراہ کرنے اور بد بخت بنانے کا فیصلہ کرنا ہے۔

محبت جبرائیل و ملائکہ کا مطلب یہ ہے کہ فرشتے اس کے لئے استغفار کرتے اور اس کی تعریف کرتے ہیں۔ اور دعا گو ہیں محبت کا معنی معروف مراد ہو تو اس کے دل کا میلان ہونا چاہیے اور اس کی ملاقات کا اشتیاق ہے یہ بھی درست ہے بلکہ یہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ جب حقیقی معنی درست ہو سکتا ہو تو مجازی معنی نہیں لیا جاتا۔ (ع)

عظمتِ الہی کے لئے محبت والے سایہ عرش میں

۳/۲۸۸۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَيُّنَ الْمُتَحَابُّونَ بِجَلَالِي الْيَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۸/۴ الحدیث رقم (۲۵۶۶-۳۷)، والترمذی فی السنن ۵۱۶/۴ الحدیث رقم ۲۳۹۰، والذاری ۴۳/۲ الحدیث رقم ۲۷۵۷ و مالک فی الموطا ۹۵۲/۲ من باب ما جاء فی المتحابین فی اللہ، واحمد فی المسند ۳۳۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے میری عظمت کے لئے کون آپس میں محبت کرنے والے ہیں آج میں ان کو اپنے سایہ میں جگہ دوں گا جب میرے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہیں۔ (مسلم)

تشریح: ① اللہ تعالیٰ کے سایہ سے مراد عرشِ الہی کا سایہ ہے جیسا کہ بعض روایات میں صراحت ہے اور اضافت تشریفی ہوگی۔ ② اللہ تعالیٰ کی حفاظت و رحمت مراد ہے جیسا کہ السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ کا کلمہ احادیث میں وارد ہے۔ ③ سایہ رحمت و نعمت کی تعبیر ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے: عَيْشٌ ظِلٌّ۔ یعنی خوشحال زندگی۔

اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت والا اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے

۳/۲۸۸۲ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا زَارَ أَخَاهُ فِي قَرْيَةٍ أُخْرَى فَأَرَادَ اللَّهُ لَهُ عَلَى مَذْرَجَتِهِ مَلَكًا قَالَ آيِنَ تُرِيدُ قَالَ أُرِيدُ أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ قَالَ هَلْ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ نِعْمَةٍ قَرُبَهَا قَالَ لَا غَيْرَ إِنِّي أَحْبَبْتُهُ فِي اللَّهِ قَالَ فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّكَ كَمَا أَحْبَبْتَهُ فِيهِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۸/۴ الحدیث رقم (۲۵۶۷-۴۸)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص اپنے مسلمان بھائی کی ملاقات کے لئے دوسری بستی میں گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے راستہ میں ایک فرشتہ انسانی شکل میں بھیجا اس نے پوچھا تم کہاں جا رہے ہو اس نے بتایا کہ اس بستی میں اپنے ایک بھائی سے ملنے جا رہا ہوں۔ فرشتے نے کہا کیا تیرے لئے اس کے علاوہ بھی کوئی مقصد ہے جس کو تو حاصل کرنا چاہتا ہو؟ اس آدمی نے جواب دیا نہیں اس کے سوا ہرگز کوئی اور مقصد نہیں۔ میں تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کرتا ہوں۔ فرشتے نے کہا میں تیری طرف پیغام لانے والا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت کرتا ہے جیسا کہ تو نے اس کی خاطر محبت کی۔ (مسلم)

تشریح: ① بَانَ اللَّهُ قَدْ أَحَبَّكَ ② اس میں اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کی عظمت و فضیلت ذکر کی گئی ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی

محبت کا سبب و ذریعہ ہے۔ ﴿۲﴾ اس میں صالحین کی ملاقات کی فضیلت ذکر کی گئی ہے اور اس میں یہ دلیل بھی ملتی ہے کہ بعض اوقات اللہ تعالیٰ فرشتوں کو اپنے اولیاء کے پاس بھیجتا ہے اور وہ ان سے گفتگو کرتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ پہلی امتوں کی خصوصیات سے ہے کیونکہ اب تو نبوت ختم ہو چکی۔

نِعْمَةٌ تَرْبُّهَا : ﴿۱﴾ تو نے اسے کوئی چیز دے رکھی ہے جس کی درستی کے لئے جارہا ہے۔ ﴿۲﴾ اپنی چیز کی وصولی کے لئے جارہا ہے۔ (ت)

آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے

۵/۲۸۸۳ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَقُولُ فِي رَجُلٍ أَحَبَّ قَوْمًا وَلَمْ يَلْحَقْ بِهِمْ فَقَالَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ (متفق عليه)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۵۷/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۶۹ ومسلم فی ۲۰۳۴/۴ الحدیث رقم (۱۶۵-۲۶۴۰) و ابو داؤد فی السنن ۳۴۴/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۶، والترمذی فی السنن ۵۱۴/۴ الحدیث رقم ۲۳۸۷، والدارمی فی ۴۱۴/۲ الحدیث رقم ۲۷۸۷، واحمد فی المسند ۱/۳۹۲

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ذکر کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کے متعلق آپ ﷺ کا کیا حکم ہے جو کسی جماعت سے محبت رکھتا ہے مگر اس کی ان سے ملاقات نہیں ہوئی یا وہ علم و فضل میں ان تک نہ پہنچا تو آپ ﷺ نے فرمایا آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿۱﴾ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ یعنی اپنے محبوب کے ساتھ حشر ہوگا اور وہ اس کا ساتھی بنے گا اگرچہ محبت کامل ہی اعتبار کے لائق ہے جو اپنی متابعت و موافقت کی طرف کھینچنے والی ہو۔ مگر اصل اور اعتقاد کا مورث محبت و اتحاد ہے۔ اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی بشارت ہے جو صالحین سے محبت و دوستی رکھتے ہیں۔ امید ہے کہ نیکوں کی محبت کی وجہ سے ان کے زمرے میں اٹھائے جائیں گے اور ان شاء اللہ ان کے ساتھ ہوں گے۔

ملا علی قاری کا قول: ظاہر حدیث سے عموم معلوم ہوتا ہے جو کہ صالح اور طالح دونوں کو شامل ہے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے۔ المرء علی دین خلیلہ۔ پس اس میں جہاں ترغیب ہے وہاں تربیب بھی ہے اور جہاں وعدہ ہے وہاں وعید بھی ہے۔

میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہوں

۶/۲۸۸۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ وَيْلَكَ وَمَا أَعَدَدْتُ لَهَا قَالَ مَا أَعَدَدْتُ لَهَا إِلَّا أَنِّي أُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أُحِبُّتِ قَالَ أَنَسُ

فَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ فَرِحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَرِحَهُمْ بِهَا۔ (متفق علیہ)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۵۳/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۶۷ و مسلم فی ۲۰۳۲/۴، الحدیث رقم (۱۶۱-۲۶۳۹)، والدارمی فی السنن ۴۱۴/۲ الحدیث رقم ۶۷۸۷، واحمد فی المسند ۱۶۸/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! قیامت کب آئے گی؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا تم پر افسوس ہے! تم نے اس کے لئے کیا تیاری کی ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں نے صرف تیاری کی ہے کہ میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ محبت رکھتا ہوں فرمایا تو اس کے ساتھ ہوگا جس سے تو محبت کرتا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اسلام لانے کے بعد میں نے مسلمانوں کو کبھی اتنا خوش نہیں دیکھا جتنا کہ وہ اس خوش خبری پر خوش ہوئے۔

(بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿إِنِّي أُحِبُّ اللَّهَ﴾: اس نے اسی بات کا تذکرہ کیا مگر عبادت قلبیہ، بدنیہ، مالیہ کا ذکر بالکل نہ کیا کیونکہ یہ لوازمات محبت ہیں اور اس کی شاخیں ہیں اور محبت تو اعلیٰ مقام ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت کا باعث ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: يَحِبُّهُمُ و يَحِبُّوهُ..... تو اس کے ساتھ ہوگا جس کو پسند کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تمہیں اس کے ساتھ ملا دیا جائے گا جس کی محبت دوسروں کی محبت پر غالب ہے۔ وہ نفس اور اہل مال ہیں اور تو بھی اس کے گروہ میں داخل ہوگا اور سچی محبت کی علامت یہ ہے کہ محبوب کا حکم اختیار کرے اور اس کی نہی کو اسکی مراد کے علاوہ پر نافذ کرے۔ جیسا کہ رابعہ بصری نے کہا۔

نعصى الا له والت تظهر حبه ☆ هذه العمري في القياس بديع
لو كان حبك صاد قالا طعته ☆ ان المحب لمن يحب مطيع
”مسلمان اس لیے خوش ہوئے کیونکہ پہلے ان کا گمان یہ تھا کہ صرف متابعت اور محبت سے معیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس کا دار و مدار بہت سی عبادات، کثیر ریاضتیں اور مجاہدات ہیں۔“

چنانچہ اس بات پر وہ روایت دلالت کرتی ہے جس کو ابن کثیر نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کرنے لگا آپ ﷺ میرے ہاں میری جان، اہل، اولاد سے مجھے زیادہ محبوب ہیں۔ جب میں گھر میں ہوتا ہوں تو آپ کو یاد کرتا ہوں اور میں بے قرار ہو جاتا ہوں جب تک آ کر آپ ﷺ کو دیکھ نہ لوں۔ آپ ﷺ نے اسے کوئی جواب نہ دیا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی: وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ [النساء: ۶۹] پس اس سے ظاہر ہو گیا کہ معیت سے مراد معیت خاص ہے۔

معیت خاص کا مطلب:

یہ ہے کہ اس سے محبت و محبوب میں ملاقات ہوگی یہ مطلب نہیں کہ وہ دونوں ایک درجہ میں ہوں گے کیونکہ یہ بدیہی البطلان ہے۔ ایک روایت میں اس ملاقات کی کیفیت کا تذکرہ بھی وارد ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اعلیٰ درجات والے نیچے درجات والوں کے ہاں اتر کر آئیں گے اور یہ لوگ ان کے لئے دوڑ دوڑ کر وہ اشیاء لائیں گے جو وہ چاہیں گے اور ناکگین گے پس وہ جنت کے باغات میں خوش و خرم اور چین سے رہیں گے۔ پھر یہ معیت و مواجہہ حسن معاملات کے اختلاف سے مختلف ہوگا۔ واللہ اعلم۔

اچھے برے ساتھی کی ایک عمدہ مثال

۷/۳۸۸۵ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالسُّوءِ كَحَامِلِ الْمُسْكِ وَنَافِخِ الْكِيرِ فَحَامِلُ الْمُسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيكَ وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا طَيِّبَةً وَنَافِخُ الْكِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحًا خَبِيثَةً۔

(متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۶۰/۹ الحدیث رقم ۵۵۳۴ و مسلم فی ۲۰۲۶/۴ الحدیث رقم (۱۴۶)۔
(۲۱۲۸) و ابوداؤد فی السنن ۱۶۶/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۹، و احمد المسند ۴۰۸/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اچھے اور برے ساتھی کی مثال کستوری والے اور بھٹی جلانے والی جیسی ہے۔ خوشبو والا یا تمہیں خوشبودے دے گا یا تم اس سے خرید لو گے یا اس سے عمدہ خوشبو کا جھوٹا پاؤ گے اور بھٹی والا یا تو تمہارے کپڑے جلادے گا یا تم اس سے (دھوئیں کی) بدبو پاؤ گے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ: اگر مشک ہاتھ نہ لگے تب بھی خوشبو تو پہنچتی ہے اسی طرح نیک ہم نشین سے فیض و نعمت خاصہ نہ میسر ہو تو اتنی بات کافی ہے کہ ایک گھڑی اس کی صحبت میں خوشحال اور فارغ بیٹھا ہے اور مشک کی خوشبو تجھے میسر آئی ہے مراد یہ ہے کہ ان ہم نشینوں کی صحبت و محبت اختیار کرو اور دوسری قسم سے اپنے کو بچا کر رکھو۔ اس میں علماء و صلحا کی صحبت کی رغبت دلائی کہ اس سے ضرور فائدہ ملے گا دنیا و آخرت دونوں میں اور بری صحبت کا نقصان دین و دنیا میں ضرور برباد کر دیتا ہے۔

الفصل الثانی:

اللہ تعالیٰ کی عظمت کی خاطر محبت کرنے والے

۸/۳۸۸۶ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجَبَتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ (رواه مالك وفي رواية الترمذی) قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْمُتَحَابُّونَ فِيَّ جَلَالِي لَهُمْ مَنَابِرٌ مِنْ نُورٍ يَغِطُّهُمْ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ۔

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۵/۴ الحدیث رقم ۲۳۹۰ و مالك فی الموطأ ۹۵۳/۲ الحدیث رقم ۱۶ و احمد فی المسند ۲۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا میں ان لوگوں سے یقیناً محبت کرتا ہوں جو میری وجہ سے آپس میں محبت کرتے ہیں میری وجہ سے آپس میں اکٹھے بیٹھتے اور ملاقات

کرتے ہیں میری وجہ سے خرچ کرتے ہیں۔ موطا مالک، ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو لوگ میری عظمت کی خاطر آپس میں محبت کریں گے ان کے ماتھے پر نور کے منبر بچھائے جائیں گے ان پر انبیاء و شہداء رشک کریں گے۔

تشریح ﴿وَجَبَتْ مَحَبَّتِي﴾ کہ انبیاء علیہم السلام جو مطلقاً سب لوگوں سے افضل ہیں اور شہداء جو اپنی جان و مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اس عظمت و فضیلت کے باوجود ان لوگوں پر رشک کریں گے کیونکہ رشک تو مفضول افضل پر کرتا ہے اور یہاں اس کا عکس ہے۔

جواب ۱ ﴿رشک کا حقیقی معنی یہاں مراد نہیں ہے بلکہ ان کی تعریف مراد ہے یعنی انبیاء اور شہداء ان لوگوں کی تعریف کریں گے۔ یہ مطلب نہیں کہ ان کے مقام کو حاصل کرنے کی تمنا کریں گے۔ ﴿۲﴾ یہ بطور فرض و التقدر ہے کہ اگر انبیاء اور شہداء کسی پر رشک کرتے تو یہ لوگ ہیں جن پر رشک کیا جاتا۔ ﴿۳﴾ مشہور جواب یہ ہے کہ بعض اوقات مفضول میں ایسی صفت ہوتی ہے جو افضل میں نہیں ہوتی اگرچہ صاحب فضیلت کے فضائل و کمالات کے بالمقابل مفضول کی فضیلت کا عدم ہوتی ہے جیسے ایک غلام بہت سی صفات و ہنر رکھتا ہے اور ایک غلام بچہ عقل و خرد کا مالک ہے وہ غلام فضائل و کمالات اور اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ افعال کے شوق میں اس بات کا خواہش مند ہے کہ جو خوبی اس بچے کو حاصل ہے وہ مجھے بھی حاصل ہو جائے۔ ﴿۴﴾ انبیاء محبت الہی کی وجہ سے دوسروں کے مقابلے میں محبت کرنے میں کامل و اتم ہیں۔ ﴿۵﴾ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ حالت میدان محشر میں جنت میں داخل ہونے وہاں انعامات اور قرب الہی کے درجات پانے سے پہلے ہوگی آئندہ روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کی حالت یہ ہے کہ ان پر کوئی خوف غم اور تشویش لاحق نہ ہوگی اور وہ کامل فارغ البال ہوں گے جب کہ دوسرے لوگ اپنے معاملات میں پریشان ہوں گے اور انبیاء اپنی اپنی امتوں کے معاملات میں متردد ہوں گے یہ اشکال انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں تو مشکل ہے مگر شہداء کے بارے میں تو عین ممکن ہے کیونکہ محبت کا قتل شہید سے درجہ اعلیٰ بھی ہو سکتا ہے اور کم درجہ بھی ہو سکتا ہے۔

مقربین بارگاہ الہی

۹/۲۸۸۷: وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِي اللَّهَ لَأَنَاسًا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْطُهُمُ الْإِنِّيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُخْبِرُنَا مَنْ هُمْ قَالَ هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَرْحَامٍ بَيْنَهُمْ وَلَا أَمْوَالٍ يَتَعَاطَفُونَهَا فَوَ اللَّهِ إِنَّ وَجُوهَهُمْ لَتُورُّ وَآثَهُمْ لَعَلَى نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ الْآيَةَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔

(رواہ ابو داؤد ورواہ فی شرح السنۃ عن ابی مالک بلفظ لمصاییح مع زوائد وکذا فی شعب الایمان)

آخرجہ ابو داؤد فی السنن ۷۹۹/۳ الحدیث رقم ۳۵۲۷، وایحمد فی المسند ۳۴۲/۵۔ سورۃ یونس، الآیۃ: ۶۲۔

آخرجہ البغوی فی شرح السنۃ ۵۳/۱۲ الحدیث رقم ۳۴۶۸، والبیہقی فی شعب الایمان ۴۸۶/۶ الحدیث رقم

۸۹۹۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے ہیں جو نہ نبی ہیں اور نہ شہید مگر ان کے قرب الہی کی وجہ سے ان پر انبیاء علیہم السلام اور شہداء رشک کریں گے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں ان لوگوں کے بارے میں آگاہ فرمائیں آپ ﷺ نے فرمایا وہ ایسے لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے قرآن کی وجہ سے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں حالانکہ ان میں باہمی نہ تو قرابت داری ہے اور نہ کوئی مالی لین دین۔ اللہ کی قسم! ان کے چہرے سراپا نور ہوں گے اور وہ نور پر ہوں گے جب لوگ ڈر رہے ہوں گے ان پر کوئی خوف نہ ہوگا جب لوگ غمگین ہوں گے ان پر کوئی غم نہ ہوگا اور پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت کی: ﴿الْإِنِّ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ یہ روایت ابوداؤد کی ہے۔ شرح السنہ میں ابومالک سے مزید الفاظ مذکور ہیں اور بیہقی نے بھی وہ اضافہ نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿يَغِيظُهُمُ الْإِنِّيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ﴾: ان پر انبیاء رشک کریں گے اس سے وہ انبیاء مراد ہیں جن سے آپس کی ملاقات رہ گئی ورنہ محبت اور ہم نشینی جو اللہ کی خاطر ہوتی ہے وہ ہر پیغمبر کو اپنی امت سے حاصل ہوتی ہے اسی طرح شہداء سے وہ لوگ مراد ہیں کہ جن سے ہم نشینی اور اسی طرح کی چیزیں وفات سے پہلے رہ گئی۔

روح: روح سے مراد وہ چیز ہے جس کے ساتھ جسم زندہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: جس طرح بدن کی حیات روح کے ساتھ ہے اسی طرح دلوں کی حیات قرآن مجید کے ساتھ ہے روح کا دوسرا معنی کہ وہ دین اسلام کی وجہ سے محبت کرتے ہیں یا تو اس لحاظ سے کہ ان کو جمع کرنے والی اور ان کی محبت کا باعث قرآن مجید ہے نا اور کوئی غرض یا اس لحاظ سے کہ قرآن مجید میں ان کو ایمان والوں کی محبت کا حکم دیا بعض نے کہا کہ روح اللہ سے مراد محبت ہے کیونکہ محبت بھی دلوں کی نشاط اور تازگی کا ذریعہ ہے جیسا کہ محبوب کو جان من کہا جاتا ہے اور اگر اسے راء کے فتح کے ساتھ پڑھا جائے تو پھر اس کا معنی رحمت و رزق ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ تمام معانی کا حاصل ایک ہے کہ اللہ کے لئے دوست رکھنا اور بنانا۔ مصابیح کے نسخوں میں روایت کے الفاظ اس طرح ہیں: ”روح اللہ“۔

یہاں نور بمعنی منور ہے بعینہ نور کہنا مبالغہ ہے۔

نور کے منبروں پر ہون گے یعنی وہ نور پر متمکن ہوں گے اس سے مقصود ان کی عظمت و رفعت شان ہے۔

ایمان کی مضبوط گرہ

۲۸۸۸/۱۰ اَوْعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ ذَرِّيَا أَبَا ذَرٍّ أَيْ عُرَى الْإِيمَانِ أَوْثَقُ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الْمَوَالَاةُ فِي اللَّهِ وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۷/۷ الحدیث رقم ۹۵۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے ابوذر! ایمان کی کوئی گرہ زیادہ پختہ اور مضبوط

ہوتی ہے۔ عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ ہی بہتر جانتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہی کے لئے دوستی کرنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے بغض رکھنا۔ (بیہقی۔ شعب الایمان)

تشریح ﴿عُرِيَ الْإِيمَانُ﴾ اس کا واحد عروہ ہے جس کا معنی رستی اور دستہ ہے یہاں ارکان دین اور صفات دین کو عروہ کہا گیا ہے۔ یعنی ایمان کی کون سے مضبوط صفت ہے جو نجات کا باعث بنے۔

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تکیہ کلام تھا جب ان سے کوئی بات پوچھی جاتی تو وہ ادباً یہ کلمہ کہتے۔

عیادت و ملاقات کرنے والا مسلمان

۳۸۸۹/۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا عَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى طُوبَى وَطَابَ مَمْشَاكَ وَتَبَوَّاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۲۰/۴ الحدیث رقم ۲۰۰۸ و ابن ماجہ فی ۴۶۴/۱، و احمد فی المسند ۳۴۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب ایک مسلمان دوسرے مسلمان کی عیادت و ملاقات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تو اچھا ہے تیرا چلنا اچھا ہے اور تو نے جنت میں اپنا گھر بنالیا۔ (ترمذی)

تشریح ﴿طُوبَى وَطَابَ مَمْشَاكَ﴾ یہ تینوں لفظ خبریں ہیں۔ ﴿دعا کا بھی احتمال رکھتے ہیں اس صورت میں معنی یہ ہوگا تمہیں اچھی زندگی میسر ہو تیری راہروی عمدہ ہو اور تیرا ٹھکانہ جنت ہو۔ رزق میں برکت ہو اور دل میں وسعت ہو، خلاق میں حسن ہو، علم و عمل میں توفیق شامل حال ہو۔

محبت والے بھائی کو بتلا دے

۳۸۹۰/۱۲ اَوْ عَنْ الْمُقَدَّامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُخْبِرْهُ أَنَّهُ يُحِبُّهُ۔ (رواہ ابوداؤد الترمذی)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۳۴۳/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۴، و الترمذی فی ۵۱۷/۴ الحدیث رقم ۲۳۹۲، و احمد فی المسند ۱۳۰/۴۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص اپنے بھائی سے محبت کرے تو وہ اسے بتلا دے کہ وہ اس سے محبت کرتا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

تشریح ﴿إِذَا أَحَبَّ الرَّجُلُ أَخَاهُ فَلْيُخْبِرْهُ﴾ یہ چیز اضافہ محبت کا باعث بنے گی جب اسے معلوم ہوگا تو وہ حقوق محبت ادا کرتے ہوئے دعا گو اور اس کا خیر خواہ رہے گا۔

تم سے وہ ذات محبت کرے جس کی خاطر تو مجھ سے محبت کرتا ہے

۳۸۹۱/۱۳ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نَاسٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ عِنْدَهُ

إِنِّي لَا حُبَّ هَذَا لِلَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمْتَهُ قَالَ لَا قَالَ قُمْ إِلَيْهِ فَأَعْلِمَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ فَأَعْلَمَهُ فَقَالَ أَحَبُّكَ الَّذِي أَحْبَبْتَنِي لَهُ قَالَ ثُمَّ رَجَعَ فَسَأَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكَ مَا أَحْتَسِبْتَ (رواه البيهقي في شعب الإيمان وفي رواية الترمذي) الْمَرْءُ قَعَ مَنْ أَحَبَّ وَلَهُ مَا اكْتَسَبَ۔

اخرجه ابو داؤد في السنن ۳۳۴/۵ الحديث رقم ۵۱۲۵، والترمذي في ۵۱۴/۴ الحديث رقم ۲۳۸۶، واحمد في المسند ۱۵۰/۳ وخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۴۸۹/۶ الحديث رقم ۹۰۱۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا آپ ﷺ کے پاس جو لوگ کھڑے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ میں اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرتا ہوں آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تو نے اسے بتا دیا ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں تو آپ ﷺ نے اسے خبر دی تو اس نے کہا کہ تجھ سے وہ ذات محبت کرے جس کی خاطر تو نے مجھ سے محبت کی۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ واپس لوٹا اور اس نے وہ بتلایا جو اس نے کہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تجھے اس کا ساتھ نصیب ہوگا جس سے تجھے محبت ہے اور تیرے لئے وہ جو تم نے اجر طلب کیا۔ بیہقی، شعب الإيمان، ترمذی میں اس طرح ہے آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے اور اس کے لیے وہی ہے جو اس نے کمایا۔

تشریح: ﴿أَحَبُّكَ الَّذِي أَحْبَبْتَنِي﴾: تو نے اس کے ساتھ اللہ کی خاطر محبت کی اس کا اجر تجھے ضرور ملے گا۔ احتساب کا معنی اللہ کی بارگاہ سے اجر و ثواب کی امید رکھنا اصل یہ حساب کے لفظ سے بنا ہے جس کا معنی گننا اور شمار کرنا ہے گویا کہ اس فعل کو ثواب کی نیت کے سبب نیکی میں شمار کرتا ہے۔ (ح ت)

تیری دوستی مؤمن سے ہو

۱۲/۳۸۹۲ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيًّا۔ (رواه الترمذي و ابو داؤد والدارمی)

اخرجه ابو داؤد في السنن ۱۶۷/۵ الحديث رقم ۴۸۳۲، والترمذي في ۵۱۹/۴ الحديث رقم ۲۳۹۵، والدارمی في ۱۴۰/۲ الحديث رقم ۲۰۵۷، واحمد في المسند ۳۸/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا کہ مؤمن کے سوا کسی سے دوستی نہ لگاؤ اور تیرا کھانا پرہیزگار کھائے۔ (ترمذی، ابو داؤد، دارمی)

تشریح: ﴿وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيًّا﴾: یعنی تیرا کھانا حلال ہونا چاہیے تاکہ اسے متقی لوگ کھائیں اور تجھے متقین کو کھلانا چاہیے۔ ﴿کفار و فساق کے ساتھ کھانے اور مصاحبت سے اس لئے روکا تاکہ ان کی بری صفات اس میں پیدا نہ ہوں۔ شارحین نے لکھا ہے کہ یہاں سے طعام دعوت مراد ہے جس میں اس شرط کا لحاظ ضروری ہے طعام حاجت مراد نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ نے ہر یتیم، مسکین اور اسیر کو کھلانے کا حکم فرمایا ہے: ﴿وَيُطِيعُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ کافر کو

حاجت میں کھلانے میں حرج نہیں۔ (حت)

انسان اپنے دوست کے دین و طریقہ پر ہوتا ہے

۱۵/۳۸۹۳ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ (رواه احمد والترمذی وابوداؤد والبیہقی فی شعب الایمان وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب وقال النووی اسنادہ صحیح)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۶۸/۵ الحدیث رقم ۴۸۲۳، والترمذی فی السنن ۵۰۹/۴، واحمد فی المسند ۳۰۳/۲ والبیہقی فی شعب الایمان ۵۵/۷ الحدیث رقم ۹۴۳۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انسان اپنے دوست کے دین و طریقہ پر ہوتا ہے پس غور کر لینا کہ وہ کس سے دوستی لگاتا ہے۔ (احمد ترمذی ابوداؤد بیہقی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور نووی نے کہا ہے اس روایت کی اسناد صحیح ہے۔

تشریح: ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ ﴾ : اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ۔

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔“

امام غزالی کہتے ہیں کہ مخالفت اور ہم نشینی جب حریص کے ساتھ کی جائے گی تو وہ حریص بنائے گی اور زاہد کی زاہد بنائے گی یہ جبلت انسانی کا تقاضا ہے۔ اس سے درحقیقت ان لوگوں کی تردید مقصود ہے جنہوں نے اس روایت کو موضوع کہا ہے۔

دوستی کو مضبوط کرنے والی باتیں

۱۶/۳۸۹۳ اَوْ عَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَى الرَّجُلُ الرَّجُلَ فَلْيَسْأَلْهُ عَنِ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَمِمَّنْ هُوَ فَإِنَّهُ أَوْصَلُ لِلْمُودَّةِ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۷/۴ الحدیث رقم ۲۳۹۲۔

ترجمہ: حضرت یزید بن نعامة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص دوسرے سے بھائی چارہ کرے تو اس سے اس کا نام، قبیلے کا نام اور والد کا نام دریافت کرے کیونکہ یہ دوستی کو مضبوط کرنے والی چیزیں ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿ يَزِيدَ بْنِ نَعَامَةَ ﴾ : یہ غزوہ حنین کے موقع پر اسلام لائے ان کے آپ ﷺ سے روایت سننے میں اختلاف ہے صاحب جامع الفصول نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے۔

الفصل الثالث:

اللہ تعالیٰ کے لئے محبت و بغض سب سے زیادہ محبوب عمل ہے

۱۷/۲۸۹۵ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَدْرُونَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ قَائِلُ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةُ وَقَالَ قَائِلُ الْجِهَادُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ.

(رواہ احمد وروای و ابوداؤد و الفصل الاخير)

أخرجه احمد في المسند ۱۷/۵ و أخرجه ابوداؤد الفصل الاخير في السنن ۶/۵ الحديث رقم ۴۵۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل زیادہ پسند ہے؟ کسی کہنے والے نے کہا: نماز اور زکوٰۃ اور کسی کہنے والے نے کہا: جہاد۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب عمل اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت و بغض رکھنا ہے۔ (احمد اور ابوداؤد نے اپنی روایت میں حدیث کا صرف آخری جزو یعنی إِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ..... نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿۱﴾ الزَّكَاةُ: اس میں واؤ او کے معنی میں ہے۔ ﴿۲﴾ تقدیر عبارت یہ مانیں۔ ایک سرسری اشکال: حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کس طرح زکوٰۃ اور نماز و جہاد سے افضل ہوئے جب کہ یہ علی الاطلاق احب الاعمال ہیں؟ الجواب: جس کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہوگی اس کو انبیاء اولیاء، صالحین سے محبت لازم ہے کہ وہ اطاعت و اتباع کرے اور ان کی راہ پر چلے اور جو اللہ تعالیٰ کی خاطر دشمنی اختیار کرے گا اور دشمنان دین سے جہاد و قتال کرے گا پس گویا کہاں تمام طاعات نماز، زکوٰۃ جہاد وغیرہ سب داخل ہیں۔ ان میں سے کوئی باہر نہیں۔ تو گویا طاعات، جہاد، روزہ، نماز کا مدار تو حب فی اللہ اور بغض اللہ ہیں۔ ﴿۳﴾ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ افضل اعمال ہیں اور یہ اعمال قلبیہ سے ہیں جب کہ جہاد، روزہ، نماز، زکوٰۃ اعمال بدنیہ سے ہیں پس اس صورت میں کچھ تعارض نہ رہا۔ ﴿۴﴾ رعیتہ کو ادا کرنے اور اجتناب ممنوعات حب فی اللہ اور بغض اللہ افضل عبادات اور اکمل طاعات ہیں پس ان کو لازم پکڑو۔ یہ معنی ہرگز نہیں کہ یہ نماز، روزہ زکوٰۃ سے ثواب میں بڑھ کر اور افضل ہیں اس کی مؤید طبرانی کی یہ روایت ہے:

احب الاعمال الى الله بعد الفرائض ادخال السرور في قلب المؤمن

”فرائض کے بعد جو عمل خدا کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ ہے وہ کسی مؤمن کے دل کو خوشی و مسرت سے بھرنا ہے۔“

رب کریم کا اکرام کرنے والا

۱۸/۲۸۹۶ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحَبُّ عَبْدًا لِلَّهِ إِلَّا

أَكْرَمَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ۔ (رواہ احمد)

أحمد فی المسند ۲۵۹/۵۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی بندے سے اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کرتا ہے وہ اپنے رب کریم کا احترام و اکرام کرتا ہے۔ (احمد)

تشریح: ﴿اَكْرَمَ رَبَّهُ﴾: کیونکہ وہ رضائے الہی کے لئے اس بندے سے محبت کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے محبت کو جاننے والا نہایت افضل ہوگا کیونکہ کمال دوستی محبوب کے متعلقین سے محبت ہے۔ (ت)

بہترین مسلمان کون؟

۹/۲۸۹۷ او عَنْ اِسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ اَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَلَا لَيْسَ كُمْ بِخِيَارِكُمْ قَالُوا بَلٰى يَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ خِيَارُكُمْ الَّذِيْنَ اِذَا رُءُوْا ذَكَرَ اللّٰهَ۔ (رواہ ابن ماجہ)

أخرجہ ابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۹/۲ الحدیث رقم ۴۱۱۹۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ کیا میں تم میں سے بہترین شخص مسلمان کے متعلق نہ بتاؤں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ضرور بتائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جس کو دیکھتے ہی خدا یاد آئے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ﴿اِذَا رُءُوْا ذَكَرَ اللّٰهَ﴾ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے چہروں میں طاعت الہیہ کے انوار کامل انداز سے ہوتے ہیں اور ان کے احوال و اعمال پر قرب کا مشاہدہ ہوتا ہے اور ان کے افعال میں استقامت ہوتی ہے ان کی محبت محبت الہی کی طرف راغب کرنے والی ہے پس ان سے محبت فی اللہ اور لوجہ اللہ ہوگی۔

بھلائی کی اصل تین چیزیں

۲۰/۲۸۹۸ وَعَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اَنَّ عَبْدَيْنِ تَحَابَّآ فِي اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ وَاِحْدَيْهِمَا الْمَشْرِقُ وَاٰخَرُفِي الْمَغْرِبِ لَجَمَعَ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقُولُ هٰذَا الَّذِي كُنْتُ تُحِبُّهُ فِى۔

أخرجہ البيهقي فی شعب الايمان ۴۹۲/۶ الحدیث رقم ۹۰۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر دو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے آپس میں محبت کرتے تھے۔ ان میں سے ایک مشرق اور دوسرا مغرب میں رہتا تھا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کو جمع کرے گا اور فرمائے گا یہ وہ شخص ہے جس کے ساتھ تو میری وجہ سے محبت کرتا تھا۔

تشریح: ﴿اللّٰهُ تَعَالٰی﴾ کی خاطر محبت کرنے والوں کو قیامت کے دن جمع کیا جائے گا خواہ دنیا میں وہ ایک دوسرے سے کتنے بعید فاصلے پر رہتے تھے۔

تنہائی میں ذکرِ خدا

۲۸۹۹/۲۱ وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَذُكُّكَ عَلَى مَلَاكَ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي تُصِيبُ بِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلَيْكَ بِمَجَالِسِ أَهْلِ الذِّكْرِ وَإِذَا خَلَوْتَ فَحَرِّكْ لِسَانَكَ مَا اسْتَطَعْتَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَآخِبْ فِي اللَّهِ وَابْغِضْ فِي اللَّهِ يَا أَبَا رَزِينٍ هَلْ شَعَرْتَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ زَانِرًا أَخَاهُ شَيْعَةً سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ كُلُّهُمْ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ وَيَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّهُ وَصَلَ فِيكَ فَصِلْهُ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَعْمَلَ جَسَدَكَ فِي ذَلِكَ فَافْعَلْ۔

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۴۹۲/۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۹۰۲۴۔

ترجمہ: حضرت ابو رزین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں اس چیز کی اصل نہ بتاؤں جس سے تمہیں دنیا و آخرت کی بھلائی مل جائے؟ تم اہل ذکر کی مجلس کو لازم پکڑو اور جب تم تنہائی میں ہو تو جہاں تک ہو سے اپنی زبان کو ذکرِ الہی سے تر رکھو اور اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت و عداوت کرو۔ اور ابو رزین کیا تمہیں معلوم ہے؟ کہ جب کوئی آدمی اپنے کسی مسلمان بھائی سے ملنے کے ارادہ سے گھر سے نکلتا ہے تو ستر ہزار فرشتے اس کے پیچھے چلتے ہیں اور اس کے لیے دعائیں کرتے ہیں۔ اے پروردگار! اس شخص نے تیری رضا کے لیے ایک مسلمان سے ملاقات کی ہے تو اس کو اپنی رحمت سے ملانے پھر آپ ﷺ نے ابو رزین سے فرمایا: اگر ممکن ہو کہ تم اپنا بدن ان جیسے کاموں میں لگاؤ تو ضرور لگاؤ۔

مَلَاكَ: وہ چیز جس کی وجہ سے آدمی پاؤں پر کھڑا ہو جیسے کہ دل کو جسم کا ملاک کہتے ہیں۔ مشابعت: کسی کو منزل تک پہنچانا۔ (ت)

زبرد کے بالا خانوں کے مکین

۲۹۰۰/۲۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُمْدًا مِنْ يَاقُوتٍ عَلَيْهَا عُرْفٌ مِنْ زَبَرٍ جَدٍ لَهَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ يُضِيُّ كَمَا يُضِيُّ الْكَوْكَبُ النَّارِيُّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ يَسْكُنُهَا قَالَ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَلَاقُونَ فِي اللَّهِ۔ (رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۴۸۷/۶ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۹۰۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا جنت میں یاقوت کے کچھ ستون ہیں جن پر زبرد کے بالا خانے ہیں ان کے دروازے کھلے ہیں اور روشن ستارے کی طرح چمکتے ہیں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ان میں کون رہے گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی خاطر آپس میں محبت کرنے والے اور اللہ کی خاطر آپس میں مل بیٹھنے والے اور اللہ کی خاطر آپس میں ملاقات کرنے والے۔ یہ تینوں

روایات پہنچی نے شعب الایمان سے ذکر کی ہیں۔

تشریح: عہد: عمود اس کی جمع ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت کے ساکنین تین صفات والے لوگ ہوں گے۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کرنے والے۔ ۲۔ اللہ کی خاطر باہم بیٹھنے والے۔ ۳۔ اللہ تعالیٰ کی خاطر باہمی ملاقات کرنے والے۔

بَابُ مَا يُنْهَى عَنْهُ مِنَ التَّهَاجُرِ وَالتَّقَاطُعِ وَاتِّبَاعِ الْعَوْرَاتِ

التہاجر: کائنا قطع تعلق کرنا۔ التقاطع: کائنا گویا یہ تہاجر کا بیان التفسیر ہے یہاں مراد مسلمان سے ترک ملاقات ہے۔ یہ قطع تعلق تین دن سے زائد بلا وجہ شرعی نہ ہونا چاہیے۔ یہ مطلقاً ممنوع ہے اسی وجہ سے (تقاطع) کا لفظ استعمال کیا۔ العورات: یہ عورت کی جمع ہے ہر وہ چیز جس کے ظاہر ہونے کو آدمی ناپسند کرے اور وہ چاہے کہ یہ مخفی رہے۔ مثلاً عیوب وغیرہ اتباع عورت کا معنی عیب چینی ہے۔ (صرح، قاموس) (ب ح)

الفصل الاول:

تین دن سے زائد قطع تعلق جائز نہیں

۴۹۰۱/۱ اَوْ عَنْ أَبِي أَيُّوبٍ وَالْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ

ثَلَاثَ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا أَوْ يُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ۔ (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۹۲/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۷۷ و مسلم فی ۱۹۸۴/۴ الحدیث رقم

(۲۵۶۰-۲۵) و ابوداؤد فی السنن ۲۱۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۱، والترمذی فی ۲۸۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۳۲

و مالک فی الموطأ ۹۰۶/۲ الحدیث رقم ۱۳ من کتاب حسن الخلق، واحمد فی المسند ۱۷۶/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ آدمی کو مناسب نہیں کہ

وہ اپنے مسلمان بھائی سے تین دن سے زائد قطع تعلق کرے اور ملاقات کے وقت دونوں ایک دوسرے سے منہ پھیر لیں اور

دونوں میں بہتر سلام میں پہل کرنے والا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: فَوْقَ ثَلَاثَ لَيَالٍ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین دن سے کم قطع تعلق حرام نہیں ہے انسانی طبیعت میں غصہ، بد اخلاقی اور تعصب اور رحمت و معافی یہ سب چیزیں موجود ہیں۔ اس لئے اتنے دنوں کی حد تک معافی دی گئی۔

غالباً: تین دن میں ناراضگی پختہ ہو جاتی ہے یا کمتر ہو جاتی ہے۔

يَلْتَقِيَانِ: اس سے ترک ملاقات کی کیفیت ذکر کی ہے مراد یہ ہے کہ اگر ترک ملاقات حقوق کی وجہ سے ہو تو ممنوع ہے مثلاً

اس نے اس کی غیبت کی اور اس سے اس کی خیر خواہی نہ کی اس کو ایذا پہنچا دیا اور ترک ملاقات کی تو یہ نہ چاہیے اگر وہ دینی

معاملات میں کوتاہی کرتا ہے۔ مثلاً اہل ہواء و بدعت پورا تو ان سے ترک ملاقات کرنا ہمیشہ واجب ٹھہرا جب تک کہ ان کا رجوع حق کی طرف اور توبہ ظاہر نہ ہو۔

سیوطی رحمہ اللہ کا قول:

ابن عبدالرحمان کا قول نقل کیا ہے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو کسی کے کلام سے دنیا و آخرت کی حسرت خیال کرے اور صلاح وقت سمجھے تو انقطاع جائز ہے اور یہ احسن انداز ہے ہو کہ اس کی عیب جوئی نہ کرے اور اس سے کینہ و عداوت نہ رکھے۔

غزالی رحمہ اللہ کا قول:

صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت سے نقل کیا کہ ان میں سے بعض نے مرتے دم تک ملاقات ترک کی تھی آپ ﷺ نے غزوہ تبوک میں حاضر نہ ہونے والے تین صحابہ سے پچاس روز تک کلام و سلام بند کر دیا تھا تا کہ ان میں نفاق راہ نہ پائے اسی طرح آپ ﷺ نے ایک ماہ تک ازواجِ مطہرات سے انقطاع اختیار کیا اسی طرح حضرت عائشہؓ نے ابن زبیر سے ایک مدت تک ملاقات ترک کی غرض یہ ہے کہ دینی معاملات میں خفگی ثابت ہے مگر اس میں نیت درست رکھنی ضروری ہے۔ سلام میں ابتداء کرے تاکہ کدورت رفع ہو اس میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ترک ملاقات کا گناہ السلام علیکم سے ابتداء کرے اور دلی کدورت کو دور کرے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ گناہ اس ملاقات کا جسے چھوڑے رکھا السلام علیکم سے جاتا رہتا ہے اور اتنی مقدار کافی ہے اور اس سے کم نہ چاہیے تاکہ مسلمان ہاتھوں سے نہ جائے۔

نو(۹) زریں نصائح

۲/۴۹۰۲: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَجَسُّسُوا وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا تَنَافَسُوا۔ (متفق علیہ)

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۴۸۴/۱۰ الحدیث رقم ۶۰۶۶ و مسلم فی ۱۹۸۵/۴ الحدیث رقم (۲۵۶۳-۲۸) و ابوداؤد فی السنن ۲۱۳/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۰ فی الحدیث رقم ۴۹۱۷ و مالک فی الموطا ۹۰۷/۲ الحدیث رقم ۱۴ من کتاب حسن الخلق و احمد فی المسند ۱۱۰/۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ① بدگمانی سے بچو کیونکہ یہ بدترین جھوٹ ہے۔ ② عیب جوئی نہ کرو۔ ③ کسی کی خفیہ باتیں نہ سنو۔ ④ نہ برتری جتاؤ۔ ⑤ نہ حسد کرو۔ ⑥ کسی سے عداوت نہ رکھو۔ ⑦ ایک دوسرے کی پیٹھ پیچھے عیب چینی نہ کرو۔ اے اللہ کے بندو! بھائی بھائی بن جاؤ ایک روایت میں ایک دوسرے پر حسد نہ کرو۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ⑧ اکْذَبُ الْحَدِيثِ سب سے زیادہ جھوٹی بات بدگمانی ہے کہ جو نہی کسی کے متعلق ذرا سا گمان پیدا ہوا تو اس کے

متعلق اسی طرح فیصلہ جڑ دیا حالانکہ وہ واقع میں ایسا نہیں ہوتا وہ حکم اس کا جھوٹ ہی ہوگا اور بات سے یہاں مراد نفس کی بات ہے جو کہ شیطان ہے۔ اسی وجہ سے اس کو سب سے بڑا جھوٹ فرمایا پھر اس میں مبالغہ مقصود ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ** کہ بعض گمان گناہ ہیں۔ اس سے مراد برا گمان ہے علماء نے لکھا ہے کہ بدگمانی کی ممانعت وارد ہے۔ اس کی حقیقت یہ ہے کسی کے متعلق برا گمان یقین کی حد تک بٹھالے وہ مراد نہیں جو محض ایک خیال کی صورت میں دل میں وارد ہو۔ ﴿۲﴾ برا گمان اس وقت گناہ بنے گا جب اپنی زبان سے وہ برا گمان بولے اور اس کی کوئی دلیل یا ثبوت اس کے پاس نہ ہو۔ یا دونوں دلیلیں باہم متعارض ہوں اور دلیل کے مطابق اس گمان سے اس پر گناہ لازم نہیں آتا۔

لَا تَحْسَبُوا : یہ حاسے ہے اور دوسرا **لَا تَجَسَّسُوا** جیم کے ساتھ ہے بعض نے بالعکس بھی کہا ہے۔

فرق کی وجہ:

تجسس: جاسوسی کی طرح خبر کا دریافت کرنا۔

﴿۱﴾ حاسوس یہ جاسوس کے ہم معنی ہے یا خیر کی خبر دینے والا اور جاسوس بری خبر دینے والے کو کہا جاتا ہے۔ (قاموس)

﴿۲﴾ جانو۔ نرمی سے خبر دریافت کرنے والا اور حاسوس جو حاسہ کے ذریعہ خبر معلوم کرے مثلاً چوری چھپے سننا اور دیکھنا۔ ﴿۳﴾ جاسوس عیوب کی تفتیش کرنے والا۔ جاسوس، عیوب کا کان سے سننا۔ ﴿۴﴾ جاسوس دوسروں کے لئے خبر معلوم کرنے والا جاسوس اپنے لئے خبر تلاش کرنے والا۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

جاسوس۔ جو لوگوں کے عیب تلاش کرے اور ان کے پوشیدہ معاملات کو معلوم کرے خواہ خود کرنے یا دوسرے کی مدد سے کرے اور حاسوس بذات عیب تلاش کرنے والا۔ بری خبر کی ممانعت کرنا تو ظاہر ہے مگر ممکن ہے کہ خیر کی خبر تلاش کی ممانعت اس لئے ہو کہ خبر معلوم کرنے پر حسد طمع نہ پیدا ہو جائے۔

لَا تَنَاجَسُوا : ﴿۱﴾ نجش سے ہے اس سے مراد لوگوں پر بلندی کی طلب ہے۔ ﴿۲﴾ بعض نے کہا خریدنے کا ارادہ کیے بغیر کسی چیز کی قیمت بڑھانا تاکہ وہ دیکھا دیکھی لے لے۔ ﴿۳﴾ اصل شکار کو برا بیچتے کرنے کو نجش کہا جاتا ہے۔ ﴿۴﴾ کسی کو شر و خصل پر ابھارنا اور یہ معنی حدیث میں وارد ہے۔

زوالِ نعمت کی تمنا کرنا یا یہ تمنا کہ وہ مجھے مل جائے۔ (قاموس)

﴿۱﴾ بغض کو پیدا کرنے والی اشیاء سے بچو۔ ورنہ خب و بغض تو فطری و خلقی افعال ہیں ان کے متعلق بندے کو اس میں اختیار نہیں ہے۔ ﴿۲﴾ بعض نے کہا باہم مذاہب میں اختلاف نہ کرو کیونکہ بغض کا باعث صراطِ مستقیم سے ہٹنا اور بدعت کا اختیار کرنا ہے مگر زیادہ ظاہر یہ ہے کہ بغض کی ممانعت درحقیقت باہمی محبت رکھنے کی تاکید ہے مگر ایسی محبت جو دینی معاملے، میں رکاوٹ بنے وہ جائز نہیں ہے۔ بلکہ اس سے نفرت ضروری ہے کیونکہ شارع کا اصل مقصد یہ ہے کہ امت کی اجتماعیت قائم رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا۔

”اور مضبوط پکڑے رہو اللہ تعالیٰ کی رسی کو اس طور پر کہ باہم سب متفق رہیں اور باہم نا اتفاقی مت کرو۔“

① اس میں کلام نہیں کہ محبت اجتماع کا بڑا سبب ہے اور بغض افتراق کو لازم کرنے والا ہے پس مطلب یہ ہے تم ایک دوسرے سے بغض مت رکھو۔ ② مسلمانوں میں باہمی عداوت مت پیدا کرو تو اس صورت میں یہ چغل خوری کی ممانعت بنے گی کیونکہ یہ فساد کی جڑ و بنیاد ہے۔ ایک دوسرے کی غیبت نہ کرو۔

طیبی کا قول:

تدابیر تقاطع کو کہا جاتا ہے قطع تعلقی کرنا۔ کیونکہ قطع کرنے والوں میں ہر ایک دوسرے کی غیبت کرتا ہے اور اسلامی حقوق لازمہ سے اعراض کرتا ہے۔

① جب تم ایک اللہ تعالیٰ کے بندے ہو تو عبودیت و غلامی میں سب برابر ہو اور آپس میں بھائی بھائی بن جاؤ۔ حسد و بغض و غیبت کو ترک کر دو اور ایک روایت میں وارد ہے۔ وہ تمام الفاظ کے بعد ہے مگر زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ وہ اس کے بعد ہے اور تنافس کا معنی تحاسد یا اس کے قریب ہے۔ ② تنافس کا معنی دنیا میں میل و رغبت اختیار کرنا ہے۔ جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے کہ مجھے تمہارے متعلق خطرہ ہے کہ وہ تم پر فراخ کر دی جائے پھر تم اس میں تنافس اختیار کرو یعنی اس کی طرف راغب ہو جاؤ۔ (ح ع)

باہمی عداوت والوں کی بخشش ملتی

۳/۴۹۰۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاٰثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا اِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيَقَالُ اَنْظِرُوْا هٰذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا۔ (رواہ مسلم)

أخرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۷/۴ الحدیث رقم (۲۵۶۵-۳۵) و ابو داؤد فی السنن ۲۱۶/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۶، والترمذی فی ۳۲۷/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۳ ومالك فی الموطأ ۹۰۸/۲ الحدیث رقم ۱۷ من کتاب حسن الخلق، واحمد فی المسند ۲۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے دروازے سوموار اور جمعرات کو کھولے جاتے ہیں اور ہر ایسے بندے کی بخشش کر دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کرنے والا ہو۔ البتہ اس شخص کا معاملہ ملتی کر دیا جاتا ہے جس کی کسی دوسرے مسلمان سے عداوت ہو اور یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ان کو صلح کرنے تک مہلت دو۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ: ان دونوں میں جنت کے طبقات اور بالا جانے اور درجات کثرت نزول رحمت کے لئے کھولے جاتے ہیں۔ ان میں بخشش کے لئے کثیر رحمتیں اترتی ہیں۔ ﴿۲﴾ شیخ فرماتے ہیں کثرت مغفرت سے کنایہ ہے اور اس سے کنایہ ہے کہ مخلوقات کے جرائم معاف کیے جاتے ہیں اور لوگوں کو ثواب دیا جاتا اور درجات کو بلند کیا جاتا ہے۔ ﴿۳﴾ درست بات یہ ہے کہ ظاہر پر محمول ہے کیونکہ نصوص کو ظاہر پر اس وقت تک ملتوی کرنا لازم ہے جب تک کوئی دلیل ظاہر سے پھیرنے والی نہ ملے ممکن ہے کہ دروازوں کا کھلنا عفو کی علامت ہوتا کہ وہ باہمی صلح کر لیں۔ ﴿۴﴾ ہر ایک مغفرت کا دار و مدار صفائی اور زوال عداوت پر ہے خواہ دوسرا اپنے دل کو صاف کرے یا نہ کرے۔ واللہ اعلم۔

کینہ و عداوت والوں کا معاملہ التواء میں

۴/۴۹۰۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ إِلَّا عَبْدًا ابْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيُقَالُ أَتْرَكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَفْقِئَا - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۹۸۷/۴ الحديث رقم (۲۵۶۵-۳۶) و ابو داود في السنن ۸۱۴/۲ الحديث رقم ۲۴۳۶، والترمذي في السنن ۱۲۲/۳ الحديث رقم ۷۴۷، والنسائي في ۲۰۲/۴ الحديث رقم ۲۳۵۹، والدارمي في ۳۲/۲ الحديث رقم ۱۷۵۰ ومالك في الموطأ ۹۰۹/۲ الحديث رقم ۱۸ من كتاب من حسن الخلق، واحمد في المسند ۲۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ہفتہ میں دو دن پیر اور جمعرات کو لوگوں کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور ہر مؤمن کو بخش دیا جاتا ہے سوائے ان دو آدمیوں کے جن کے مابین کینہ و عداوت ہو۔ ان کا معاملہ رجوع کرنے تک ملتوی کر دیا جاتا ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ يُعْرَضُ أَعْمَالُ: اعمال بارگاہ خداوندی میں پیش ہوتے ہیں۔ ﴿۲﴾ فرشتے کے پاس جو ہر ہفتہ کے صحائف جمع کرتا ہے۔ ﴿۳﴾ جمعہ ہفتہ کا آخری دن ہے اس لئے اس پر ہفتہ کا اطلاق کر دیا گیا۔

دو میں صلح کرانے والا جھوٹا نہیں

۵/۴۹۰۵ وَعَنْ أُمِّ كَلثُومَ بِنْتِ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيْطٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ خَيْرًا وَيَنْمِي خَيْرًا (متفق عليه وزاد مسلم) قَالَتْ وَلَمْ أَسْمَعْهُ تَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْخِصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبَ الْاَفْرِ ثَلَاثُ الْحَرْبِ وَالْاَصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ وَحَدِيثُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ اَيَسَ فِي بَابِ الْوَسْوَسَةِ۔

أخرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۹۹/۵ الحدیث رقم ۲۶۹۲ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۱۱/۴ الحدیث رقم (۱۰۱-۲۶۰۵)، و احمد فی المسند ۴۰۳/۶۔

ترجمہ: حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابو معیط رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: وہ آدمی جو دو آدمیوں میں صلح کرائے بھلی بات کہے اور بھلی بات پہنچائے وہ جھوٹا نہیں۔ یہ بخاری، مسلم کی روایت ہے۔ مسلم میں یہ اضافہ ہے۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو تین مقامات کے علاوہ جھوٹ (تور یہ) کی کہیں اجازت دیتے نہیں دیکھا: ① جنگ۔ ② لوگوں کے مابین صلح کے موقع پر۔ ③ خاوند کو بیوی کے ساتھ (بہلانے کے لئے) اور بیوی کو خاوند کے ساتھ (خوش کرنے کے لئے) یہ روایت جابر سے باب الوسوسہ میں گزری۔

تشریح: ③ وَيَقُولُ خَيْرًا وَيَنْمِي خَيْرًا یعنی نیک بات پہنچائے جو کہ ان دونوں سے نہ سنی تھی مثلاً کہے فلاں آپ کو سلام کہتا تھا اور آپ کو پسند کرتا اور دوست رکھتا ہے اور تمہارے حق میں اچھی بات کہتا ہے۔ اس سے اس کا مقصد دونوں کے مابین صلح کرانا ہے۔

الْحَرْبُ: لڑائی میں جھوٹ کا مطلب یہ ہے کہ ایسی باتیں کہے کہ جس سے مسلمانوں کی قوت ظاہر ہو اور مسلمانوں کے لشکر کے دل مضبوط ہوں اور دشمن فریب زدہ ہو۔ اگرچہ خلاف واقعہ ہو مثلاً اس طرح بہت آتی ہے۔ کافر کو اس طرح کہے کہ تمہیں ہلاک کرنے کے لئے فلاں کافر آپہنچا ہے۔

میاں بیوی کا جھوٹ بولنا یہ ہے کہ ہر ایک دوسرے سے محبت و خوشنودی کا اظہار کرے اس سے کہیں زیادہ جتنا واقع میں ہوتا ہے تاکہ باعث الفت و محبت ہو۔ (ج)

الفصل الثانی:

تین باتوں میں جھوٹ کی اجازت

۶/۳۹۰۶ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحِلُّ الْكَذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ كَذِبُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ لِيَرْضِيَهَا وَالْكَذِبُ فِي الْحَرْبِ وَالْكَذِبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ۔ (رواه احمد و الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۲۹۲/۴ الحدیث رقم ۱۹۳۹، و احمد فی المسند ۴۶۱/۶۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جھوٹ کو تین مقامات کے علاوہ بولنے کی اجازت نہیں دی۔ ① بیوی کو راضی کرنے کیلئے۔ ② لڑائی میں۔ ③ لوگوں کے درمیان صلح کرانے کے لئے۔ (احمد و ترمذی)

تشریح: ③ كَذِبُ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ اس روایت میں فقط مرد کا جھوٹ بولنا کثرت و غلبہ کے اعتبار سے ذکر کیا کہ مرد کو اس کی عموماً حاجت و ضرورت پڑتی ہے کیونکہ عورتیں عموماً زیادہ شکی اور بدگمان ہوتی ہیں اور ان کو تسلی دینا اور بار بار راضی کرنا پڑتا ہے گزشتہ روایت میں دونوں کا ذکر کیا تو ایک پر اکتفاء کر دیا اور اختصار کے طور پر ایک کا ذکر کیا۔ (ع ت)

تین دن سے زیادہ قطع تعلقی کی ممانعت

۷/۳۹۰۷ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَكُونُ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ مُسْلِمًا فَوْقَ ثَلَاثَةِ فَيَاذَا لَقِيَهُ سَلَّمَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِأَثَمِهِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۱۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ کسی مسلمان کے لئے مناسب نہیں کہ وہ کسی دوسرے مسلمان سے تین دن سے زیادہ میل جول کو چھوڑے جب اس کو ملے تین مرتبہ اس کو سلام کرے اگر اس نے ہر بار جواب نہ دیا تو گناہ اسی پر لوٹے گا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ❶ أَنْ يَهْجُرَ مُسْلِمًا فَوْقَ ثَلَاثَةِ: جس نے کسی مسلمان کو جواب نہ دیا تو اس کو ترک ملاقات کا گناہ ہوایا اپنے گناہ کے ساتھ لوٹایا السلام علیکم کہنے والے کے گناہ کے ساتھ لوٹا یعنی یہ سلام کرنے والا تو ترک ملاقات کے گناہ سے سلام کرنے کی وجہ سے بری الذمہ ہو گیا بلکہ سلام کرنے والے کا گناہ بھی اس کی گردن پر ہوا کیونکہ اس نے سلام کا جواب نہ دیا۔

قطع تعلقی کرنے والا آگ میں جائے گا

۸/۳۹۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَنْ هَجَرَ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَاتَ دَخَلَ النَّارَ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۱۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۵، و احمد فی المسند ۲۰۰/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے جس نے قطع تعلقی کیا اور اسی دوران اس کی موت آگئی تو وہ آگ میں جائے گا۔ (احمد و ابوداؤد)

تشریح: ❷ فَمَاتَ دَخَلَ النَّارَ: یعنی وہ دوزخ میں داخلے کا حقدار ہو گیا جب کوئی انسان گناہ میں مبتلا ہوتا ہے تو گویا وہ آگ میں ہے اور اگر یہ شخص زندہ رہے آگ میں ہی رہا۔ (جب تک کہ توبہ نہ کرے)۔

ایک سال کی قطع تعلقی خون بہانے کی طرح ہے

۹/۳۹۰۹ وَعَنْ أَبِي خِرَاشٍ السَّلَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَفْكِ دَمِهِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۱۵/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۵، و احمد فی المسند ۲۰۰/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو خراش سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس

شخص نے اپنے مسلمان بھائی سے ایک سال کے لئے قطع تعلقی کیے رکھی وہ اس کے خون بہانے کی طرح ہے۔ (ابوداؤد)
 تشریح ❁ خِرَاشِ السَّلَمِيِّ: ان کا نام حیدر ہے ان کی صرف یہی ایک روایت ہے۔ گناہ شدید مرتب ہونے کی وجہ سے ورنہ یہ تمام وجوہ کے اعتبار سے قتل کی طرح نہیں ہے کیونکہ قتل نفس کا درجہ شرک کے بعد ہے۔ یہاں دراصل انقطاع کے گناہ کو مبالغہ اور تاکید سے بیان کرنا مقصود ہے۔ عادتاً ایک سال کا انقطاع نہیں ہوتا اس نے اتنی تکلیف پہنچائی کہ گویا غم و غصہ سے قتل کر دیا۔

اجرمیں دونوں شریک

۱۰/۴۹۱۰ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَهْجُرَ مُؤْمِنًا فَوْقَ ثَلَاثٍ فَإِنْ مَرَّتْ بِهِ ثَلَاثٌ فَلْيُلِقْهُ فَلْيَسْلِمْ عَلَيْهِ فَإِنْ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَدْ اشْتَرَا كَافِي الْأَجْرِ وَإِنْ لَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِالْإِثْمِ وَخَرَجَ الْمُسْلِمُ مِنَ الْهَجْرِ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۱۴/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۲ و مالک فی الموطأ ۹۰۶/۲ الحدیث رقم ۱۳ من کتاب حسن الخلق۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے اگر تین دن گزر جائیں تو اس کو جا ملے اور اس کو سلام کرے اگر اس نے سلام کا جواب دے دیا تو وہ دونوں اجر میں شریک ہو گئے اور اگر وہ جواب نہ دے تو وہ گناہ لے کر لوٹا۔ مسلم نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح ❁ فَقَدْ اشْتَرَا كَافِي: کیونکہ اس نے وصل کر لیا اور ہجر کو چھوڑ دیا اور سلام میں پہل کرنے اور ترک ہجر اور سلام کا جواب دینے اور قبول کرنے کی وجہ سے اجر والا ہو گیا۔

فساد ذات البین مونڈنے والا ہے

۱۱/۴۹۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ قَالَ قُلْنَا بَلَى قَالَ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی و قال هذا حدیث صحیح)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۲۱۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۹، و الترمذی فی ۵۷۲/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۹ و مالک فی ۹۰۲/۲ الحدیث رقم ۷ من کتاب حسن الخلق و احمد فی لمسنند ۴۴۴/۶۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتلا دوں جو درجے کے اعتبار سے صیام و صدقہ اور نماز سے بڑھ کر ہے؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا رشتے داروں میں صلح کرانا اور رشتہ داروں میں فساد مونڈنے والا ہے اس روایت کو ترمذی ابو داؤد نے نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث

غریب ہے۔

تشریح ﴿۱﴾ وَلَصَدَقَ: ظاہر تو یہ ہے کہ اس میں واؤ جمع کے لئے ہے پس اس کا معنی یہ ہوگا۔ ﴿۱﴾ کہ صلح کرنا ان تمام چیزوں سے افضل ہے۔ ﴿۲﴾ واؤ کے معنی میں ہونے کا احتمال ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ ان میں سے ہر ایک سے افضل ہے پہلا معنی مقام ترغیب کے لحاظ سے بہت خوب ہے۔

اشرف نے کہا ان مذکورہ چیزوں سے مراد نوافل ہیں فرائض نہیں۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ حقیقی مراد کیا ہے کیونکہ بعض اوقات ایسی صلح کرائی جاتی ہے کہ جس پر خوریزی، اموال کا ضیاع، اور ہتک عزت مرتب ہوتی ہے تو ایسی صلح بلاشبہ ان فرضی عبادات سے بڑھ کر ہے۔ ممکن ہے کہ ان کا فیصلہ اور یہ عبادتیں حقوق اللہ سے تعلق رکھتی ہیں جو اللہ جل شانہ کے ہاں بندوں کے حقوق سے سہل تر ہیں جب یہ اس طرح ہے تو یہ کہنا درست ہو گیا کہ یہ جنس عمل سے افضل ہے کیونکہ اس کے بعض افراد افضل ہیں جیسے کہتے ہیں: البشر خیر من الملك والرجل خیر من المرأة۔ یعنی انسان فرشتہ سے بہتر ہے اور مرد عورت سے۔

اصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ: یعنی ان کے باہمی حقوق کا درست کرنا جیسے بغض و عداوت اور جنگ و جدل وغیرہ مثال کے طور پر ایک جماعت میں لڑائی کی وجہ سے فساد پڑ رہا ہے تو اس کو الفت و محبت سے بدلنا فساد سے اصلاح کی طرف لانا یہ اصلاح ذات البین میں شامل ہے ذات البین ان حقوق کو کہا جاتا ہے جو لوگوں کے باہمی پائے جاتے ہیں اور اصلاح کا مطلب ان میں درستی پیدا کرنا اور فساد کو ختم کرنا ہے۔ آپ ﷺ نے فساد ذات البین کو حلقہ فرمایا۔ حلق بال مونڈنے کو کہا جاتا ہے یہاں ہلاک کرنا اور جڑ سے اکھاڑنا مراد ہے مطلب یہ ہے کہ باہمی فساد دین کو فقط ہلاک ہی نہیں کرتا بلکہ اس کے ثواب کو جڑ سے اکھاڑ پھینکتا ہے۔ جیسے کہ استراسر سے بالوں کو مونڈتا ہے اس روایت میں صلح کی ترغیب اور فساد کو دور کرنے کی تعلیم دی گئی ہے اور فساد سے نفرت دلائی گئی ہے۔ (ح ۲)

حسد و بغض دین کو مونڈتے ہیں

۱۲/۳۹۱۲ وَعَنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ

الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ لَا أَقُولُ تَحْلِقُ الشُّعْرَ وَلَكِنْ تَحْلِقُ الدِّينَ (رواه احمد والترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۵۷۳/۴ الحدیث رقم ۲۵۱۰، و احمد فی المسند ۱۶۷/۱۔

ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری طرف پہلی امتوں کی بیماریاں سراپت کر رہی ہیں یعنی حسد اور بغض اور یہ مونڈنے والا ہے میں نہیں کہتا کہ یہ بالوں کو مونڈتا ہے بلکہ یہ دین کو مونڈ دیتا ہے۔ (احمد ترمذی)

تشریح ﴿۱﴾ الزبیر: یہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ دب الیکم: آہستہ آہستہ چلنا، رنگنا زمین پر ہر چلنے والی چیز کو داہہ کہا جاتا ہے۔ الحالقة: طبی نے کہا کہ ضمیر بغضاء کی طرف لڑتی ہے اور بغض اگرچہ حسد کا ہی ثمرہ ہے مگر دین میں رخنہ اندازی کے

اعتبار سے اس سے شدید تر ہے۔ اگر ضمیر دونوں کی طرف کل واحد کی تاویل سے لوٹائی جائے تو یہ بھی درست ہے۔

حسد نیکوں کو کھا جاتا ہے

۱۳/۴۹۱۳ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ۔ (رواہ ابوداؤد)

أخرجہ ابوداؤد فی السنن ۲۰۸/۵ الحدیث رقم ۴۹۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حسد سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو کیونکہ حسد نیکوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح لکڑیوں کو آگ کھا جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ۱۳ اِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ: اس روایت کو معتزلہ نے اپنے مذہب کی دلیل کے طور پر پیش کیا کہ گناہوں کا ارتکاب انسان کے نیک اعمال کو ختم کر دیتا ہے اور اس کی برائیاں اس کے نیک اعمال کو ملیا میٹ کر دیتی ہیں اہلسنت کے ہاں اس طرح نہیں بلکہ اس طرح ہے کہ نیکی برائی کو ختم کر دیتی ہے جیسا کہ اللہ نے فرمایا اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ۔ یقیناً نیکیاں برائیوں کو ختم کر دیتی ہیں۔

معتزلہ کے استدلال کا جواب:

حسد کے نیکوں کو کھا جانے کا مطلب یہ ہے کہ حسد حاسد کو محسود کے مال و جان کی ہلاکت اور حق حرمت و عزت پر برا بیچتے کرتا ہے حسد کے متعلق ایک ارشاد گرامی ﷺ ہے: "الحسد يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل" یعنی حسد ایمان میں فتور پیدا کر دیتا ہے جس طرح ایلاوا شہد کو بد مزہ کر دیتا ہے تو اگرچہ عملاً ایسا نہ بھی ہو مگر اس کا عزم و ارادہ ضرور ہوتا ہے اور ہتک حرمت تو خود غیبت کے اندر موجود رہتی ہے۔ قیامت کے دن حاسد کی نیکیاں اس کے ظلم کے بدلے میں محسود کو دے دی جائیں گی جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ میری امت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ وغیرہ عبادات رکھتا تھا مگر لوگوں کے حقوق کو تلف کرنے، ان کو ایذا دینے، مال غصب کرنے، خون بہانے کی وجہ سے اس کی تمام نیکیاں ان لوگوں کے نامہ اعمال میں چلی جائیں گی جن پر اس نے ظلم کیا ہوگا۔ جہل عمل کا مطلب یہی ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ نامہ اعمال سے اس کے اعمال محو اور فنا ہو جاتے ہیں کیونکہ اگر آج ہی ان کو فنا اور ختم کر دیا گیا ہوتا تو قیامت کے دن اس کے اعمال لانے کا کوئی معنی نہیں حالانکہ حدیث میں صراحت کے ساتھ اعمال لانے کا تذکرہ موجود ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ صلح وغیرہ کی وجہ سے نیکیاں دو گنا ہو جاتی ہیں بلکہ جس قدر اس کی استعداد زیادہ ہوتی ہے اس قدر ان میں اضافہ ہوتا ہے کہ جب اس نے معصیت اور گناہ کا ارتکاب کیا تو وہ اس اضافے سے محروم رہ گیا۔ بعض نے کہا کہ حسد حاسد کو اموال کے تلف پر آمادہ کرتا ہے۔

اپنے آپ کو رشتہ داری کے فساد سے بچاؤ

۱۳/۴۹۱۴ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ۔ (رواہ الترمذی)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۵۷۲/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۸۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے آپ کو رشتہ داری کے فساد سے بچاؤ اس لیے کہ یہ چیز مونڈھنے والی ہے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ﴾: یہ حصر بطور مبالغہ کے فرمایا ورنہ اور بھی ایسے گناہ ہیں جو انسان کے اعمال کو تلف کرنے والے ہیں۔

جس نے کسی کو نقصان پہنچایا وہ بدلہ پائے گا

۱۵/۳۹۱۵ اَوْ عَنْ أَبِي صِرْمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

(رواہ ابن ماجہ و الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴۹/۴ الحدیث رقم ۳۶۳۵، و الترمذی فی السنن ۲۹۳/۴ الحدیث رقم ۱۹۴۰ و ابن ماجہ فی ۷۸۵/۲ الحدیث رقم ۲۳۴۲، و احمد فی المسند ۴۵۳/۳۔

تجہیزاً: حضرت ابو صرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جس نے کسی کو نقصان پہنچایا اللہ اس کے بدلے میں اس کو نقصان پہنچائے گا اور جس نے کسی کی مخالفت کی یا کسی کو مشقت و تکلیف میں ڈالا تو اللہ تعالیٰ اس کو مشقت و تکلیف میں ڈالیں گے۔ (ابن ماجہ) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح ﴿مَنْ ضَارَّ﴾: جس نے کسی کو نقصان پہنچایا وہ بدلہ پائے گا۔ یہ شاق سے ہے جس کا معنی تکلیف پہنچانا ہے۔ اس کا معنی مخالفت اور دشمنی ہے۔

یعنی مسلمان سے دشمنی کرنے والا اللہ کے ہاں عذاب میں مبتلا ہوگا۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ شاق اور مشاققہ یہ مشقت سے بھی ہو سکتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے ساتھی کو ایسی تکلیف دینا جس کو برداشت کرنے کی اس میں طاقت نہ ہو۔ یہاں شاق کو صلہ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور اس کے لیے یہ معنی نہایت مناسب ہے مخالفت اور عداوت کے معنی میں اس کو بغیر علی کے صلہ کے استعمال کیا گیا جیسا اس آیت میں ہے کہ: جس نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی۔ بعض نے مضارہ اور مشاققہ کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ ضرر کا استعمال ضیاع مال کے لئے ہوتا ہے اور مشاققہ کا استعمال طاقت سے بڑھ کر اذیت بدنی کے لئے ہوتا ہے۔

مسلمان سے مکرو فریب کرنے والا ملعون ہے

۱۶/۳۹۱۶ اَوْ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَّ مُؤْمِنًا أَوْ مَكْرِبَةً۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجہ الترمذی فی السنن ۲۹۳/۴ الحدیث رقم۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص ملعون ہے جو کسی مسلمان کو ضرر پہنچائے یا اس کے ساتھ مکرو فریب کرے۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔
تشریح: ملعون: یعنی اس شخص کو قرب الہی اور رحمت الہی سے دھتکار دیا جاتا ہے۔
او مکربہ: مکر کا معنی حیلہ کرنا، فریب دینا، بد سگالی۔

عیب کا متلاشی خود رسوا ہوگا

۴۹۱۷/۷۹۱۷ او عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ فَنَادَى بِصَوْتٍ رَفِيعٍ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ مَنْ أَسْلَمَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُقْضِ الْإِيمَانُ إِلَى قَلْبِهِ لَا تُوْذُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تُعَيِّرُوهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي جَوْفِ رَحْلِهِ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۹۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۸۰، والترمذی فی السنن ۳۳۱/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۲، واحمد فی المسند ۴۲۱/۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور بلند آواز سے یہ بات فرمائی اے وہ گروہ جو فقط اپنی زبان سے ایمان لائے ہو اور ابھی ان کے دل میں ایمان نہیں پہنچا مسلمانوں کو ایذا، امت پہنچاؤ نہ انہیں عار دلاؤ اور نہ ان کے عیوب کو تلاش کرتے پھر اس لیے کہ جو آدمی اپنے مسلمان بھائی کے عیب تلاش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا عیب تلاش فرمائیں گے اور جس کے عیب اللہ تلاش فرمائیں گے تو اس کو رسوا کر ڈالیں گے اگرچہ وہ اپنے گھریا کجاوے میں ہو۔

تشریح: مَنْ أَسْلَمَ بِلِسَانِهِ: جو اپنی ظاہری زبان سے ایمان لائے اس میں مومن منافق سب شامل ہیں یعنی جن کے دل میں اصل ایمان یا کمال ایمان نہیں پہنچا یہی معنی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ روایت کے آخری حصے میں ”مسلمان بھائی کے“ الفاظ ہیں۔ لیکن مسلمان اور منافق میں تو اخوت یعنی بھائی چارہ ہی نہیں۔ پس علامہ طبری کا یہ کہنا کہ اس حدیث کا حکم منافق پر منحصر ہے یہ خلاف ظاہر ہے عام حکم ہی زیادہ مناسب اور کامل ہے واللہ اعلم۔

وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ: یعنی گزشتہ زمانے میں ہونے والے گناہ کو سامنے رکھ کر ان پر طعن اور تشنیع نہ کرو خواہ توبہ کے بارے میں علم ہو یا نہ ہو اور عار دلا نا مباشرت کی حالت میں جب کہ مباشرت کر رہا ہو یا اس کے بعد جب کہ ابھی توبہ ظاہر نہ ہوئی یہ اس کے لئے لازم ہے جو اس پر منع کرنے کی قدرت رکھتا ہو اور بعض اوقات حد و تعزیر لازم ہوتی ہے۔ تو اس وقت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی قسم میں شامل ہو جائے گی۔

فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ: یعنی ان غیبوں کے بارے میں بھی جاسوسی نہ کرو جو تم نہیں جانتے اور جو جانتے ہو ان کو ظاہر مت کرو۔ جو کوئی مسلمان بھائی کا عیب ظاہر کرے جب کہ وہ مسلمان کامل ہو البتہ فاسق سے محتاط رہنا ضروری ہے اور دوسروں کو محتاط کرنا

بھی ضروری ہے۔

مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ عَوْدَتَهُ: یعنی اللہ آخرت میں اس کے عیب کو ظاہر فرمادے گا سب سے بدترین عمل مسلمان بھائی کا عیب تلاش کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی برائیاں ظاہر فرمادیں گے۔

امام غزالی رحمہ اللہ کا قول:

تجسس مسلمان کی بدگمانی کا ثمرہ ہے پس دل نہیں رک سکتا اور تحقیق کرنا چاہتا ہے اور یہ پردہ درری کا باعث ہے۔ پردے کی حد یہ ہے کہ دروازہ اپنا بند کرے اور ان سے متصل دیوار پر بھی کان لگانا جائز نہیں کہ اس کے باجوں کی آواز سنے اور نہ اس کے گھر میں گناہ کو دیکھنے کے لئے جانا جائز ہے مگر اس صورت میں جب وہ اس طرح معلوم کر لے کہ گھر کے باہر اس نے باجوں کی آواز سنی یا نشہ والے لوگوں جیسی باتیں سنی اور اسی طرح جب اس نے شراب کے برتن اور آلات (مزامیر) کو دامن یا آستین میں چھپا لیا تو اس دامن کو کھولنا یا منہ کو سونگھنا کہ شراب کی بو پائی جائے یہ جائز نہیں ہے اسے اپنے ہمسایوں کی خبر گیری کرنی چاہیے۔ یہاں تک کہ وہ خود خبر دیں کہ ان کے گھر میں شراب ہے۔

اس سے یہ اشارہ کر دیا کہ جب تک ایمان نہ پہنچے تو اللہ تعالیٰ کی معرفت اس کو حاصل نہیں ہوتی اور نہ ہی وہ اللہ کے حقوق ادا کرتا ہے پس تمام امراض دل کا علاج اللہ کی معرفت حاصل کرنے اور مسلمانوں کے حقوق ادا کرنے میں ہے پس کسی کو نہ ایذا دینی چاہیے نہ ضرر پہنچانا چاہیے نہ عار دلانے اور نہ ان کے احوال کی جاسوسی کرے۔ (ع)

بدترین سود

۱۸/۳۹۱۸ اَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ أَرْبَى الرِّبَا الْأَسْتَطَالَةُ

فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِ حَقٍّ۔ (رواہ ابوداؤد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۹۳/۵ الحدیث رقم ۴۸۷۶، واحمد فی المسند ۱۹۰/۱، والبیہقی فی شعب

الایمان ۳۹۵/۴ الحدیث رقم ۵۵۲۱ اخرجہ عن ابی ہریرۃ وعن انس۔

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے بدترین سود یہ ہے کہ کسی

مسلمان بھائی کی عزت میں ناحق دست درازی کرے۔ (ابوداؤد بیہقی)

تشریح: یعنی غیبت کرنا اور مسلمان کو برا کہنا اور تکبر اور بڑائی اختیار کرنا اور ناحق حقیر جاننا بشرطیکہ اس میں کوئی شرعی حکمت و مصلحت نہ ہو۔

الْأَسْتَطَالَةُ فِي عَرَضِ الْمُسْلِمِ: استطال کا معنی لمبا و دراز ہونا، بلند اور بڑا ہونا ہے۔ (قاموس) صاحب صریح نے اس کا معنی تکبر کرنا، لمبا ہونا لکھا ہے۔ کیونکہ اس میں اپنے حق سے بڑھ کر لینے کا پہلو ہے اس لئے اس کو سود سے مشابہت دی گئی ہے۔ سود میں بھی آدمی اپنے حق سے زائد حصول کرتا ہے۔

وجہ تسمیہ : اسے بدترین سود کہنے کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان کا عزت و آبرو اس کے ہر مال سے بڑھ کر ہے اور اس میں ضرر و فساد دوسرے مال سے بڑھ کر ہوگا۔ ناحق کی قید لگانے کی وجہ یہ ہے کہ بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں یہ جرح مباح ہے مثلاً جب وہ کسی کو حق نہ دے ظالم ہو یا گواہ پر جرح کرنا یا محدثین کا روایت پر اور راویوں کا حفاظت دین کی خاطر جرح کرنا نکاح کے متعلق مشورہ دیتے ہوئے تو یہ غیبت مباح ہے۔ نکاح کے متعلق مشورہ دیتے ہوئے وغیرہ۔ (حت)

تانبے کے ناخنوں سے چہرہ نوچنے والے

۱۹/۴۹۱۹ اَوْ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَرَجَ بِي رَبِّي مَرَرْتُ بِقَوْمٍ لَهُمْ أَظْفَارٌ مِّنْ نُخَاسٍ يَخْمِسُونَ وُجُوهَهُمْ وَصُدُورَهُمْ فَقُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جِبْرِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ وَيَقَعُونَ فِي أَعْرَاضِهِمْ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۹۴/۵ الحدیث رقم ۴۸۷۸، واحمد فی المسند ۲۲۴/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے مجھے معراج کرائی تو میرا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا کہ جن کے ناخن تانبے کے تھے جن سے وہ اپنے چہروں اور سینوں کو نوچ رہے تھے میں نے جبریل سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ تو انہوں نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے اور ان کی آبروریزی کرتے ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿يَأْكُلُونَ لُحُومَ النَّاسِ﴾ یہ غیبت کرتے گالیاں دیتے اور ان کی آبروریزی کرتے ہیں۔ اس کو گوشت کھانے سے تعبیر کی وجہ گزر چکی ہے۔ آبروریزی کرنے والے اپنے اس عمل پر خوش ہوتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں اور سینوں کو بھی بے آبرو کر دیا کہ تانبے کے ناخنوں سے اپنے جسم سے اپنے گوشت کو نوچتے دکھائے گئے۔

تین اعمال کی تین سزائیں

۲۰/۴۹۲۰ وَعَنِ الْمُسْتَوْدِعِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَكَلَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ أَكَلَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُ مِثْلَهَا مِنْ جَهَنَّمَ وَمَنْ كَسَى ثَوْبًا بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَكْسُوهُ مِثْلَهُ مِنْ جَهَنَّمَ وَمَنْ قَامَ بِرَجُلٍ مَقَامَ سَمْعَةٍ وَرِيَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُومُ لَهُ مَقَامَ سَمْعَةٍ وَرِيَاءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۹۵/۵ الحدیث رقم ۴۸۸۱، واحمد فی المسند ۲۲۹/۴۔

ترجمہ: حضرت مستورد رضی اللہ عنہ نے جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا کہ جس نے کسی مسلمان کا ایک لقمہ ناحق کھایا تو اللہ تعالیٰ اسی کی مثل دوزخ کا لقمہ اسے کھلائیں گے اور جس نے کسی مسلمان کی غیبت کے عوض کپڑا پہنا تو اللہ تعالیٰ اسی کی مثل دوزخ کا کپڑا پہنائیں گے اور جو شخص نام و نمود اور ریا کاری کے لئے کھڑا ہوا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے شہرت کی جگہ میں کھڑا کرے گا۔ (ابوداؤد)

تشریح ﴿ اُكْلَةً ﴾ اس کا معنی لقمہ ہے پھر ایک بار کے کھانے کے لئے استعمال ہونے لگا چنانچہ ایک آدمی جو کسی مسلمان سے عداوت رکھتا ہو اس کے پاس دوسرا مسلمان آکر کسی کی غیبت کر کے اسے خوش کرتا ہے اور اس کو اپنی روزی کا ذریعہ بناتا ہے اور وہ غیبت کے بدلے لباس حاصل کرے یہ مطلب اس وقت ہے جب کہ یہ ماضی معروف کا صیغہ مانیں اور پچھلے صیغہ اکل، قام بھی اسی پر دلالت کرتے ہیں اور اگر اس کو بصیغہ مجہول پڑھا جائے تو تب بھی معنی درست ہے کیونکہ اس کا معنی بھی اس کے موافق ہے کہ نفس کو بحکلف جامہ پہنایا اب مطلب یہ ہوا کہ وہ آدمی جس کو کسی کی غیبت کے باعث جامہ پہنایا گیا ہو۔

قام یرجل بنا تعدیہ کے لئے ہے اور رجل سے خود اس کا نفس مراد ہے یا دوسرا مراد ہو یعنی وہ اپنے آپ کو کھڑا کرے یا کسی اور کو کھڑا کھا دے یا شہرت کی جگہ کھڑا کرے یعنی خود ستائش کرے یا اپنے کمالات ان کے سامنے ظاہر کرے اور کسی کے ظاہر کرے تاکہ وہ لوگ دیکھ کر یاسن کر اس کے تابع ہوں۔ فان اللہ یقوم : یہ کتنا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو رسوا فرمادیں گے۔ قول مظهر : یا من ہے تعدیہ کے لئے ہو۔ سیہ ہو۔ اگر تعدیہ کے لئے مانیں تو معنی یہ ہوگا کہ جو کوئی کسی کو شہرت دیر یا کاری کی جگہ کھڑا کرے اور صلاح و تقویٰ سے اس کی تعریف کرے تاکہ اس کا زہد و تقویٰ لوگوں میں معروف ہو اور لوگ اس کے معتقد ہوں اور اس کی خدمت کریں اور اس چیز کو ان کو اپنے پھندے میں پھنسانے کے لئے بطور جال استعمال کرے۔ تاکہ اس ذریعہ سے مال و جاہ حاصل ہو جیسا کہ بہت سے بزرگوں کے خدام کرتے ہیں اور بقول شخص معاملہ اس طرح ہو جاتا ہے ”پیران نمی پرند مریدان می پرانند“ پس ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ رسوائی و ذلت کے مقام پر کھڑا کریں گے اور فرشتوں کو فرمائیں گے یہ جھوٹا شخص ہے اس نے ایک جھوٹے شخص کو شہرت دی اور یہ سب اس نے اپنی نفسانی اغراض کے لئے کیا پھر اسے جھوٹوں والا عذاب دیا جائے گا۔ اگر حرف باء سمیت کے لئے ہو تو معنی یہ ہوگا جو شخص نیکی، زہد و تقویٰ اس لئے ظاہر کرے تاکہ دوسرا شخص اس کا عقیدت مند بنے وہ شخص جو کہ مال و دولت و جاہ و مال والا ہے اس کا مقصد حصول مال و جاہ ہے۔ جیسا کہ لوگ عرف میں کہتے ہیں کہ زاہد امیر ہے تو ایسے شخص کو رسوا کرنے کے لئے کھڑا کریں گے۔ یعنی اس کی رسوائی کا ارادہ فرما کر فرشتوں کو حکم فرمائیں گے کہ اعلان کر دو کہ یہ ریا کار ہے۔ یہ مخلوق کے لئے کام کرتا تھا پھر اسے عذاب میں مبتلا جائے گا جو عذاب ریا کاروں کا طے شدہ ہے۔ (ع ح ت)

حسن ظن عبادت کی خوبی سے ہے

۳۱/۴۹۲۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُسْنُ الظَّنِّ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ۔

(رواہ احمد و ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۲۶۶/۵ الحدیث رقم ۴۹۹۲، و احمد فی المسند ۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حسن ظن عبادت کی خوبی میں سے ہے۔ (احمد، ابوداؤد)

تشریح ﴿ حُسْنُ الظَّنِّ مِنْ حُسْنِ الْعِبَادَةِ ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کے متعلق نیک گمان جملہ عبادات حسنہ میں سے ہے۔ عبادت

کا ترک مناسب نہیں اس طرح نہیں جیسا لوگوں کے خیال میں ہے کہ حسن ظن یہ ہے کہ عمل کو ترک کرے اور اللہ تعالیٰ پر اعتماد کرے اور یہ کہے کہ وہ کریم و غفور ہے پس جس نے اللہ تعالیٰ کے متعلق نیک گمان کا دعویٰ کیا اور دوسری طرف عبادت کو ترک کیا وہ مغرور و مردود ہے۔ مسلمانوں کے متعلق نیک گمان کرنا چاہیے ان کی بھلائی کا اعتقاد رکھنا چاہیے یہ جملہ عباداتِ حسنہ میں سے ہے یا حسن عبادت کے نتیجہ میں یہ چیز پیدا ہوتی ہے یعنی جو نیک ہوتا ہے وہ لوگوں کے متعلق نیک گمان کرتا ہے اور بدکار ہمیشہ بدگمانی کا شکار رہتا ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے:

بد گمان باشد ہمیشہ زشت کار ☆ نامہ خود خواند اندر حق یار
”جو بدگمانی بدکار کرتا ہے۔ وہ دوسروں کے متعلق اپنے سیاہ اعمال دیکھتا ہے۔“

ایک کلمہ پر ستر دنوں تک ناراض

۲۲/۴۹۲۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اَعْتَلَّ بَعِيرٌ لِّصَفِيَّةَ وَعِنْدَ زَيْنَبٍ فَضُلٌ ظَهَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَزَيْنَبَ اَعْطِيَهَا بَعِيرًا فَقَالَتْ اَنَا اَعْطِيْتُ تِلْكَ الْيَهُودِيَّةَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرَ هَٰذَا الْحَجَّةَ وَالْمُحَرَّمَ وَبَعْضَ صَفَرٍ (رواه ابوداؤد و ذکر حدیث معاذ بن انس) مَنْ حَمَى مُؤْمِنًا فِي بَابِ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۸/۵ الحدیث رقم ۴۶۰۲، و احمد فی المسند ۶/۲۶۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ صفیہ رضی اللہ عنہا کا اونٹ بیمار ہو گیا اس وقت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس سواری سے زائد اونٹ تھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اونٹ انہیں دے دو تو انہوں نے کہا کیا یہودیہ کو اونٹ دے دوں؟ اس بات پر جناب رسول اللہ ﷺ اس قدر ناراض ہوئے کہ آپ نے ان سے ذوالحجہ، محرم اور صفر کا کچھ حصہ علیحدگی کیے رکھی۔ (ابوداؤد) حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں: مَنْ حَمَى مُؤْمِنًا فِي بَابِ الشَّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ میں نقل کی جا چکی ہے۔

تشریح: صفیہ رضی اللہ عنہا خطبہ یہودی کی بیٹی تھیں لیکن وہ حضرت ہارون کی اولاد سے تھیں ابو الحقیق کی بیوی تھیں وہ غزوہ خیبر میں قتل ہوا یہ قید ہوئیں۔ آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر کے اپنے نکاح میں لائے بعض ازواج کا ان سے اچھا سلوک نہ تھا چنانچہ حضرت زینب و عائشہ رضی اللہ عنہما انہیں میں سے تھیں۔ آپ ﷺ نے صفیہ کی حمایت میں یہ الفاظ کہے۔ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا تم اس سے کہو میں پیغمبر کی بیٹی ہوں اور تو ابوبکر کی بیٹی ہے۔ حضرت زینب نے بھی سخت لفظ کہے تو آپ ﷺ نے ان سے بھی ناراض ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تین دن سے زائد ترک ملاقات درست ہے جب کہ وہ فعل اسی طرح کا سخت ہو جب کہ زبرد تو بخ مقصود ہو۔ محض بغض و عداوت کی بناء پر نہیں۔ اس تقریر سے کئی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (ج ۷)

الفصل الثالث:

چوری سے انکار پر درگزر

۲۳/۴۹۲۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ سَرَقْتَ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَّبْتُ نَفْسِي - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۱۸۳۸/۴ الحديث رقم (۱۴۹-۲۳۶۸)، واحمد في المسند ۳۱۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک آدمی کو چوری کرتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا تو نے چوری کی ہے؟ اس نے کہا ہرگز نہیں مجھے قسم ہے اس ذات جس کے سوا کوئی معبود نہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں اللہ پر ایمان لایا اور میں اپنے نفس کو جھٹلاتا ہوں۔ (مسلم)

تشریح: ﴿آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَّبْتُ نَفْسِي﴾ میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان لایا یہ بات جملہ قسمیہ سے سمجھی جاتی ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے میں نے تیرے قسم کھانے کی اللہ تعالیٰ کے ساتھ تصدیق کی اور اپنے نفس کو جھٹلایا اس بات میں جو میں نے ظاہر کا لحاظ کر کے کہی اس احتمال کے پیش نظر کہ یہ لینا چوری نہ بنے کیونکہ یہاں حد سرقہ والی کوئی چیز نہیں پائی جاتی۔ میں تیری قسم کی وجہ سے تصدیق کرتا ہوں اور اپنے گمان کو واپس لیتا ہوں اور اپنے نفس کی تکذیب کرتا ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھائے اگرچہ اس کے خلاف اس کے علم میں ہو۔ تو اپنے علم کو غلط قرار دے کر اس قسم کے مطابق عمل کرے اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت کا یہی تقاضا ہے۔

قریب ہے فقر، کفر تک پہنچا دے

۲۳/۴۹۲۴ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَغْلِبَ الْقَدَرَ -

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۲۶۷/۵ الحديث رقم ۶۶۱۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فقر و افلاس قریب ہے کہ کفر کی حد تک پہنچا دے اور حسد قریب ہے کہ تقدیر پر غالب آجائے۔

تشریح: ﴿كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا﴾ فقر قلبی کفر کا سبب بن سکتا ہے اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی قضاء پر راضی نہیں یا اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنے کی وجہ سے۔ ماسواء اللہ سے شکوہ کی وجہ سے کافر ہو جائے۔ کفر کی طرف میلان کی وجہ سے کافر ہو جائے۔ کفار کو چین میں دیکھ کر اور مسلمانوں کو ابتلاء میں دیکھ کر اعتراض کرے حالانکہ آپ ﷺ نے فرمایا:

الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ

”یہ دنیا مؤمن کے لئے قید خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے۔“

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَا يَغْرَتُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۚ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمِهَادُ ۝ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزِلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ الْأَبْرَارِ ۝﴾

”(اے مؤمن) تجھ کو ان کافروں کا شہروں میں چلنا پھرنا مغالطہ میں نہ ڈال دے۔ (کیونکہ یہ) چند روزہ بہار ہے پھر ان کا ٹھکانہ (ہمیشہ کے لئے) دوزخ ہوگا اور وہ بری ہی آرام گاہ ہے۔ لیکن جو لوگ (ان میں سے) خدا سے ڈریں (اور) مسلمان و مطیع ہو جائیں) ان کے لئے باغات ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور وہ ان میں ہمیشہ (ہمیشہ) رہیں گے۔ یہ (ان کی) مہمانی ہوگی اللہ کی طرف سے اور جو چیزیں خدا کے پاس ہیں یہ نیک بندوں کے لئے بدرجہا بہتر ہیں۔“

بعض مسلمان کفار کو امن و چین سے دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم اعداء اللہ کا اچھا حال دیکھ رہے ہیں اور ہم ہلاک ہو گئے بھوک و مشقت ہم پر طاری ہے اس پر یہ آیت اتری کہ ان کا یہ آرام چند دن ہے پھر فنا ہو جائے گا۔

اور تمہارے لئے بڑا آرام آخرت کا ہے اس فانی پر نظر ڈال کر اس کی توقع رکھو جس طرح فقر باعث کفر بن جاتا ہے اسی طرح غناء کا زیادہ ہونا سرکشی کا سبب ہے اسی وجہ سے غناء و فقر سے یہ افضل ہے کہ متوسط گزراوقات ہو۔

اگر بالفرض کوئی چیز تقدیر پر غالب آسکتی اور اسکو بدل سکتی تو وہ حسد ہوتا۔ بعض نے کہا کہ حسد کے گمان میں تقدیر کو بدل دیگا۔

معذرت قبول نہ کرنے والے پر گناہ

۲۵/۴۹۲۵ وَعَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ فَلَمْ يَعْذِرْهُ أَوَّلَكُمْ يَقْبَلُ عُذْرُهُ كَأَنَّ عَلَيْهِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ مَكْسٍ -

(رواہما البیہقی فی شعب الایمان وَقَالَ الْمُكَّاسُ الْعُشَارُ)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۳۲۱/۶ الحدیث رقم ۸۳۳۸۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے بھائی سے معذرت کرے اور وہ معذرت نہ مانے یا اس کا عذر قبول نہ کرے تو اس پر (ناحق) ٹیکس وصول کرنے والے کی طرح گناہ ہے۔ ان دونوں حدیثوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ مکس ٹیکس لینے والے کو کہتے ہیں۔

تشریح: صاحب مکس یعنی وہ ظلم کرنے اور جتنا حق بنتا ہے اس کے موافق نہ لے یہ بڑا گناہ ہے حدیث میں وارد ہے کہ صاحب مکس جنت میں داخل نہ ہوگا۔ عذر خواہی کو قبول نہ کرنے والے اور صاحب مکس کے درمیان مشابہت کی وجہ شاید یہ ہے صاحب مکس بھی تاجر کا عذر قبول نہیں کرتا کہ یہ مال امانت کا ہے۔ مجھ سے شہر میں عشر لے لیا گیا۔ میں مقروض ہوں وغیرہ

حضرت عائشہؓ سے وارد ہے:

مَنْ اعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلَمْ يَقْبَلْ عُذْرَهُ لَمْ يَرُدْ عَلَى الْحَوْضِ۔

”اگر کسی شخص نے اپنے کسی مسلمان بھائی سے عذر خواہی کی اور اس نے اس کے عذر کو قبول نہیں کیا تو اس کو حوض کوثر پر آنا نصیب نہیں ہوگا۔“

جس نے کسی مسلمان بھائی کے سامنے واقعی عذر پیش کیا مگر اس نے قبول نہ کیا تو وہ حوض پر وارد نہ ہو سکے گا اور طہرائی نے اوسط میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں وہ شخص نہ بتاؤں جو برا ہے؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اگر یہ ہمارے لئے بہتر ہے تو فرمائیں آپ ﷺ نے فرمایا برا وہ ہے جو منزل پر اکیلا آئے اور اپنے غلام کو کوڑے مارے اور اپنے عطیہ میں سے کچھ بھی اسے نہ دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں اس سے زیادہ برے کی اطلاع نہ دوں؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ! ضرور بتائیں۔ فرمایا: وہ لوگ ہیں جو خطا یعنی غلطی کا عذر قبول نہیں کرتے اور معذرت نہیں مانتے اور نہ لوگوں کی کوتاہیوں کو بخشتے ہیں پھر آپؐ نے فرمایا کیا میں تمہیں اس سے بھی زیادہ برے کی خبر نہ دوں؟ صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ ﷺ! ضرور! فرمایا: جس سے خیر کی توقع نہ ہو اور نہ اس کے شر سے مامون ہوں (طہرائی) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ دوسروں کی عورت کو باعفت قرار دو یعنی بد نظر نہ کہو تمہاری عورتیں بھی باعفت ہوں گی اور اپنے والدین سے نیکی کرو تمہاری اولاد تم سے نیکی کرے گی۔ جس کے پاس مسلمان معذرت کرتا آئے اس کی معذرت قبول کرو خواہ وہ حق پر ہو یا باطل پر۔ اگر عذر قبول نہ کرو گے تو حوض کوثر پر نہ آؤ گے۔ یہ حاکم نے نقل کی اور اس کو صحیح الاسناد کہا۔ (ن ج ع)

بَابُ الْحَذَرِ وَالتَّانِي فِي الْأُمُورِ

معاملات میں احتراز اور توقف کرنے کا بیان

فوائد الباب: الحذر: احتراز کرنا، بچنا، پرہیز کرنا، قناعت، محتاط آدمی، بیدار و چست آدمی۔ امور: توقف کرنا جلدی نہ کرنا۔ تاخیر کے معنی میں ہے آدمی کو چاہیے کہ لوگوں کے شر سے بچنے کے لئے دینی و دنیاوی معاملات میں ہوشیار و محتاط رہے تمام اعمال کے انجام پر نظر کرے کسی کام میں جلد بازی نہ مجائے بلکہ حلم و وقار کا دامن تھامے۔ البتہ شریعت نے جن امور میں جلدی کا حکم دیا ان کو جلد انجام دے مثلاً نماز جنازہ وغیرہ۔

الفصل الاول

مومن ایک سوراخ سے دو مرتبہ نہیں ڈسنا جاتا

۱/۴۹۲۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ۔

(متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۲۹/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۳۳ و مسلم فی ۲۲۹۵/۴ الحدیث رقم (۲۹۹۸-۶۳) و ابوداؤد فی السنن ۱۸۵/۵ الحدیث رقم ۴۸۶۲ و ابن ماجہ فی ۱۴۰۱/۲ الحدیث رقم ۴۱۸۹، و احمد فی المسند ۳۷۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مؤمن ایک سوراخ سے دوبار نہیں ڈسا جاتا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: لَا یُلْدَغُ: سانپ اور بچھو کے کاٹنے کو کہتے ہیں۔ حجر سوراخ، سانپ کی جگہ۔ حجر کا معنی کرہ ہے۔ ہر وہ مؤمن جو محتاط اور دین حق کی حمایت کرنے والا ہو اور اللہ تعالیٰ کے کسی سرکش و باغی پر اعتماد نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ اس کی خاطر اس کے دشمن سے انتقام ضرور لیتا ہے وہ مؤمن حلم کے باوجود فریب نہیں کھاتا اگر دنیا کے معاملے میں فریب ہو جائے تو یہ معمولی ہے مگر دینی معاملات میں یہ ممکن نہیں یہ ایک عظیم قاعدہ کی تعلیم ہے تاکہ اس کے دین و ملت کی حفاظت کی جائے۔ اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ ابو عزمہ ایک کافر شاعر تھا اس نے مسلمانوں کی ہجو کر کے اپنی قوم کے بد بختوں کو مسلمانوں کی ایذا پر برا بیچتے کیا غزوہ بدر کے موقع پر گرفتار ہوا اس پر اس نے عہد دیا کہ یہ عمل بد وہ دوبارہ نہ کرے گا۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس عہد کی وجہ سے اسے رہا کر دیا جب وہ اپنی قوم کے ہاں گیا تو پھر اس نے شرفساد برپا کیا۔ غزوہ احد کے موقع پر پھر گرفتار ہوا اس نے امان طلب کی اور عہد کیا کہ میں آئندہ ایسا کام نہ کروں گا۔ آپ ﷺ نے اس کے قتل کا حکم صادر فرمایا کچھ لوگوں نے معافی کی درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: مؤمن ایک سوراخ سے دوبار ڈسا نہیں جاتا۔ (ع)

دو محبوب خصائل..... حلم و وقار

۲/۳۹۲۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا شَيْخَ عَبْدِ الْقَيْسِ إِلَّا فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يَجِبُهُمَا اللَّهُ الْإِحْلَامُ وَالْأَقَاةُ۔ (رواہ مسلم)

أخرجه مسلم فی صحیحہ ۴۹/۱ الحدیث رقم (۱۷-۲۵)، والترمذی فی السنن ۳۲۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۱۱ و ابن ماجہ فی ۴۰۱۶/۲ الحدیث رقم ۴۱۸۷، و احمد فی المسند ۲۳/۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے قبیلہ عبد القیس کے سردار اچ کو فرمایا کہ تمہارے اندر جو دو خوبیاں ہیں ان کو اللہ تعالیٰ بہت پسند کرتا ہے۔ ایک حلم و دوسرا وقار۔ (مسلم)

تشریح: لَا شَيْخَ عَبْدِ الْقَيْسِ: عبد القیس ایک قبیلہ کا نام ہے اس وفد کے متعلق وارد ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تو اپنی سواریوں سے جلد از جلد نیچے اترے اور آپ ﷺ کی ملاقات میں نہایت عجلت سے کام لیا۔ ان میں شوق و محبت کے ساتھ ہلچل کی کیفیت تھی آپ ﷺ نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی۔ اچ: ان کا نام منذر بن عائد تھا یہ قوم کے سردار تھے یہ اپنے مکان پر اترے وہاں قوم کا تمام سامان محفوظ کیا پھر غسل کیا، کپڑے بدلے اور آرام و وقار سے مسجد میں آئے دور رکعت نماز ادا کی اور دعا کر کے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے ان کے اس عمل کو خوب سراہا۔ روایت میں وارد ہے۔

کہ جب آپ ﷺ نے اُن کو ان کی دو خصلتوں سے آگاہ کیا تو انہوں نے سوال کیا کہ میرے اندر یہ خصلتیں کیسی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عنایت کی گئی ہیں اس پر انہوں نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ اس نے میرے اندر ایسی صفات پیدا فرمائی ہیں جن کو اللہ اور اس کا رسول ﷺ پسند کرتے ہیں۔

سوال کا مقصد یہ تھا کہ اگر یہ صفات خود ساختہ ہیں تو پھر ان کے زوال کا خطرہ ہے اور اگر جبلت میں ودیعت کی گئی ہیں تو ان کے بقاء کی امید باقی ہے۔ (ح ت)

الفصل الثانی:

جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے

۳/۴۹۲۸ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْإِنَانَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْعُجْلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب وقد تكلم بعض اهل الحديث فی عبد المہیمن بن عباس الراوی من قبل حفظه)

أخرجه الترمذی فی السنن ۴/۳۲۲ الحديث رقم ۲۰۱۲۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے اور کام کو وقار و تسلی سے کرنا یہ اللہ کی طرف سے ہے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے انہوں نے اس کو غریب کہا ہے بعض محدثین نے عبد المہیمن کے حافظے پر تنقید کی ہے۔

تشریح: عبد المہیمن: یہ راوی عادل وثقہ ہے مگر حافظہ بہتر نہ تھا پس ان کا معاملہ نرم ہے اس روایت کو بہت ہی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔ اس کے الفاظ اس طرح ہیں: الْإِنَانَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْعُجْلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ۔ امور دنیا میں جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے یعنی شیطان کی وسوسہ اندازی سے ہے بعض نے کہا کہ اس سے وہ اشیاء متشبیہ ہیں جن کی اچھائی و بہتری میں کلام نہ ہو۔ یعنی اچھے کاموں میں جلدی کرنا شیطان کی طرف سے نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ۔

ملاعنی قاری: بندہ عرض کرتا ہے کہ مسارعت اور مبادرت میں فرق ظاہر ہے اسی طرح عبادات میں جلدی کرنا پس پہلی قابل تعریف ہے اور دوسری مذموم ہے۔ (ع)

مسارعت کا معنی:

طاعات کی طرف مسارعت کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا تو اس میں سستی نہ کرے جلدی سے تیار ہو کر ادا کرے۔ مبادرت جلدی یا جلد بازی یہ ہے تو نماز کی ادائیگی میں تیزی دکھائے دو منٹ میں تمام نماز پوری کر ڈالے۔ پس مسارعت اچھی

ہے اور مبادرت فی العمل الخیر یہ بہت برا ہے۔

حاصل کلام: پس ملا علی کی تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ شوق سے دوڑنا اور مستعد و تیار ہونا تا کہ کام کی جلد ادائیگی ہو یہ بہت خوب ہے اور نیک کام جلد از جلد گلے سے اتارنا برا ہے۔ (مولانا)

ٹھوکر سے حوصلہ پیدا ہوتا ہے

۴/۳۹۲۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَلِيمٌ إِلَّا ذُو عُبْرَةٍ وَلَا

حَكِيمٌ إِلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ۔ (رواہ احمد والترمذی وقال هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۳۳۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۳، واحمد فی المسند ۶۹/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ ٹھوکر کھانے والا ہی حوصلہ والا

ہوتا ہے اور تجربہ کار ہی حکمت والا ہوتا ہے۔ اس روایت کو احمد اور ترمذی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ۱) ذُو عُبْرَةٍ: مگر لغزش والا۔ جو شخص گناہ میں مبتلا ہوا اور اس کے معاملات میں خطا و خلل ہو جس کی وجہ سے وہ شرمندہ نہ ہو اور وہ چاہتا ہو کہ لوگ اس کے عیوب اور خطائیں ظاہر نہ کریں اور لغزشوں میں درگزر کا خواہاں ہو تو وہ لوگوں کی خطاؤں سے درگزر کرتے ہوئے ان پر وہ ڈالنے کا خواہش مند ہوگا۔

بعض شراح کا قول ہے کہ جب تک کوئی انسان بعض امور کو بجا نہ لائے اور ان میں کوتاہیوں اور لغزشوں کا مرتکب نہ ہو اس میں حلم و بردباری پیدا نہیں ہو سکتی کیونکہ بے صبری کے مقامات سے جب تک آگاہی نہ ہوگی ان سے اجتناب ممکن نہیں اور اس میں حلم کیونکر پیدا ہوگا اور کس طرح معلوم ہوگا کہ یہاں علم سے کام لینا چاہیے۔

حاصل یہ ہوا: کہ حلیم و بردبار وہ ہوگا جو تجربات والا ہو۔ حکیم کا کسی چیز کی حقیقت سے آگاہ ہونا اور حکیم درست کام کرنے والے دانا کو کہا جاتا ہے۔ حکمت کا اصل معنی کسی چیز کو خلل سے خالی اور مضبوط کرنا ہے پس وہ شخص جس کو اشیاء کی معرفت میسر ہو جائے اور ان کے منافع اور مفسدات سے آگاہ ہو جائے۔ اسے حکمت حاصل ہو جائے گی۔

خوب تدبیر سے کام لو

۵/۳۹۳۰ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ صِنِّي فَقَالَ خُذِ الْأَمْرَ بِالتَّدْبِيرِ

فَإِنْ رَأَيْتَ فِي عَاقِبَتِهِ خَيْرًا فَاْمْضِهِ وَإِنْ خِفْتَ غَيًّا فَاْمْسِكْ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

أخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۱۷۵/۱۳ الحدیث رقم ۳۶۰۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے کوئی نصیحت

فرمائیں آپ ﷺ نے فرمایا کام خوب تدبیر سے کرو پھر اگر اس کا انجام بھلائی پاؤ گے تو کر گزرو اور اگر اس میں گمراہی کا خطرہ ہو تو اس باز رہو۔ (شرح السنۃ)

تشریح ﴿خُذِ الْآمُرَ﴾: اس حدیث میں کام کو خوب بیدار مغزی اور تدبیر سے کرنے کا حکم فرمایا۔ کام کے نتائج میں خرابی نظر آئے تو اسے ترک کا حکم فرمایا۔

آخرت کے معاملات میں جلدی بہتر ہے

۶/۲۹۳۱ وَعَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ الْأَعْمَشُ لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّوَدُّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ۔ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۷۵/۵ الحدیث رقم ۴۸۱۰۔

ترجمہ: حضرت مصعب بن سعد نے اپنے والد سے نقل کیا۔ اعمش کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ جناب رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے وقار و تسلی سے کام کو انجام دینا ہر چیز میں بہتر ہے سوائے آخرت کے معاملات کے (یعنی ان میں جلدی کرنی چاہیے)۔

تشریح ﴿التَّوَدُّةُ﴾: سکون۔ آہستگی اور آرام سے کام کرنا۔

إِلَّا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ: آخرت کے کام میں تاخیر کرنے میں آفات ہیں اور منقول ہے کہ دوزخی اکثر تاخیر عمل خیر کی وجہ سے چلائیں گے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

یہ اس وجہ سے ہے کہ امور دنیویہ میں ان کا انجام ابتداء برا ہے تو چھوڑا جائے ان کو مؤخر کیا جائے البتہ امور آخرت تمام خیر ہیں جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور دوسرے مقام پر فرمایا:

﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾

”نیکی و بھلائی کے کاموں میں سبقت و عجلت کرو اور مغفرت و بخشش کی طرف لپکو جو تمہارے پروردگار کی طرف سے ہے۔“

امام غزالی کا قول: الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمْ الْفَقْرَ..... کی تفسیر کرتے ہوئے غزالی لکھتے ہیں کہ مومن کو مناسب ہے کہ جب خرچ

کا دفعیہ پیدا ہو تو توقف نہ کرے کیونکہ شیطان فقر کا وعدہ کرتا ہے اور اسے خرچ سے روکتا اور ڈراتا ہے۔ جناب ابوالحسن پانچگانہ

میں تھے انہوں نے اپنے شاگرد کو آواز دی کہ میری قمیض میرے بدن سے اتار دو اور اسے فلاں شخص کے حوالے کر دو۔ شاگرد کہنے

گا آپ نے بیت الخلاء سے نکلنے تک تاخیر کیوں نہ کی؟ تو فرمانے لگے میرے دل میں اس کا دینا وارد ہوا مجھے اپنے نفس پر اطمینان

نہیں کہ وہ باہر نکلنے تک تبدیل نہ ہو جائے۔ (ع)

میانہ زوی نبوت کا چوبیسواں حصہ

۷/۲۹۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّمْتُ الْحَسَنُ

وَالْتَوَدَّةُ وَالْإِقْتِصَادُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ جُزْءً مِنَ النَّبُوَّةِ۔ (رواہ الترمذی)

آخرجہ الترمذی فی السنن ۳۲۲/۴ الحدیث رقم ۲۰۱۰ و مالک فی الموطأ ۹۵۴/۲ الحدیث رقم ۱۷ من کتاب الشعر۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تسلی و اطمینان سے کام کی انجام دہی اچھی عادت ہے اور میانہ روی یہ نبوت کا چوبیسواں حصہ ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿الْإِقْتِصَادُ﴾ تمام احوال و افعال میں درمیانہ راستہ اختیار کرے جو کمی اور زیادتی سے بچا ہوا ہو مثلاً سخاوت کو بخل و اسراف کے مابین اور شجاعت کو بزدلی کے درمیان اختیار کرے اور اسی طرح اعتقادات میں جبر و قدر کے مابین اہل سنت کی راہ اپنائے اسی طرح معیشت میں اعتدال یعنی میانہ روی کا خرچہ جو اسراف و تنگی کے درمیان ہو وہ نصف معیشت ہے۔ غرض یہ کہ تمام احوال و افعال میں میانہ روی کا دامن تھامے رکھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا:

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا (یعنی کھاؤ پیو اور اسراف سے اجتناب کرو)۔

عارفین کا قول:

علم کو اس طرح طلب کرو کہ وہ تجھے عمل سے مانع نہ بنے اور عمل کو اس طور پر اختیار کرو کہ وہ حصول علم میں مانع نہ ہو یہ کاموں میں میانہ روی ہو۔

یہ تمام چیزیں مل کر نبوت کا ایک جزء بن جائیں گی۔ ہر ایک ان میں سے خصائل نبوت میں سے ایک خصلت ہے اور جو بیسواں جزء فرمایا یہ تعین عدد کی حکمت و حقیقت شارع کو ہی معلوم ہے۔ نور نبوت کے بغیر اس سے واقفیت ناممکن ہے۔ (ح ع)

خوش اخلاقی نبوت کا پچیسواں حصہ ہے

۸/۳۹۳۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْهُدَى الصَّالِحَ وَالسُّمْتَ

الصَّالِحَ وَالْإِقْتِصَادُ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ جُزْءً مِنَ النَّبُوَّةِ۔ (رواہ ابوداؤد)

آخرجہ ابوداؤد فی السنن ۱۳۶/۵ الحدیث رقم ۴۷۷۶، واحمد فی المسند ۲۹۶/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا طریقہ اور خوش اخلاقی اور میانہ روی نبوت کا پچیسواں حصہ ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿إِنَّ الْهُدَى الصَّالِحَ﴾ نیک چال چلن اور اخلاق ظاہرہ کا تعلق احوال باطنہ سے ہے اور یہ دونوں طریقت میں ایمان و اسلام کی طرح ہیں اگر یہ دونوں میسر ہوں تو یہ نور علی نور ہے تو کامل حقیقت پانے والا بن گیا۔

جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ: یہاں پچیسواں جزء کہا گیا اور اس سے پہلی روایت میں چوبیسواں جزء کہا گیا ہے۔ یہ تفاوت وہم و خطاء راوی ہے۔ سر اور سبب کے اعتبار سے تفاوت ہو۔ پہلے یہ حکم ہوا پھر اوپر والی روایت والا حکم ہوا۔ ان تین

چیزوں کو ملا کر وہ حکم ہو ان تین چیزوں کا الگ لحاظ کر کے یہ حکم ہوا۔ اب وہم راوی گردانے کی حاجت نہ ہوئی۔ (مؤلف)

مشورہ امانت ہے

(۹/۴۹۳۴) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَّتَ فِيهِ أَمَانَةً (رواه الترمذی و ابوداؤد)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۸۸/۵ الحدیث رقم ۴۸۶۸، و الترمذی فی السنن ۳۰۱/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۹، و احمد فی المسند ۳۷۹/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب کسی آدمی نے ایک بات کی پھر وہ دوسری طرف متوجہ ہو گیا تو وہ بات امانت ہے۔ (ترمذی ابوداؤد)

تشریح: ﴿فِيهِ أَمَانَةً﴾ یعنی اس کا حکم امانت کی طرح ہے مجلس والوں کو چاہیے کہ افشاء کر کے خیانت نہ کریں۔

ثُمَّ التَفَّتَ: اس سے مراد بیان کرنے والے کا دائیں بائیں نظر ڈالنا ہے۔ (ت)

جس سے مشورہ کیا جائے وہ امین ہے

(۱۰/۴۹۳۵) وَأَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيْهَانِ هَلْ لَكَ خَادِمٌ قَالَ لَا فَقَالَ فَإِذَا آتَانَا مَسِيٌّ فَأْتِنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسَيْنِ فَأَتَاهُ أَبُو الْهَيْثَمِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اخْتَرُ مِنْهُمَا فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَرْنِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ الْمُسْتَشَارَ مُؤْتَمَنٌ خُذْ هَذَا فَإِنِّي رَأَيْتُهُ يُصَلِّي وَاسْتَوْصِ بِهِ مَعْرُوفًا۔ (رواه الترمذی)

أخرجه ابوداؤد فی السنن ۳۴۵/۵ الحدیث رقم ۵۱۲۸، و أخرجه الترمذی فی ۴/۴ الحدیث رقم ۲۳۶۹، و ابن ماجہ فی ۱۲۳۳/۲ الحدیث رقم ۳۷۴۵، و احمد فی المسند ۱۷۲/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے حضرت ابوالہیثم بن تیہان رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا کہ تمہارے خادم ہیں؟ عرض کیا نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا جب ہمارے ہاں قیدی آئیں تو پھر ہمارے پاس آنا۔ چنانچہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو آدمی لائے گئے ادھر سے ابوالہیثم آگئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ان دونوں میں سے ایک کو پسند کر لو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ میرے لئے منتخب فرمادیں آپ ﷺ نے فرمایا جس سے مشورہ لیا جائے وہ امین تم یہ لے جاؤ میں نے اسے نماز پڑھتے دیکھا ہے اور اس سے بھلائی سے پیش آنا۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿اسْتَوْصِ بِهِ مَعْرُوفًا﴾: دوسری روایت میں وارد ہے کہ جب اس غلام کو لے کر حضرت ابوالہیثم اپنے گھر آئے اور بیوی کو بتلایا یہ غلام جناب رسول اللہ ﷺ نے عنایت فرمایا اور مجھے حکم فرمایا کہ میں اس کے ساتھ نیکی اور احسان کا معاملہ کروں تو بیوی کہنے لگی اس وصیت پر پورا اترنا ہمارے لئے مشکل ہے پس اس کے ساتھ احسان یہی ہے کہ اس کو آزاد کر دو۔

تین مجالس جن کی بات امانت نہیں

۱۱/۳۹۳۶ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ مَجَالِسَ سَفْكُ دَمٍ حَرَامٍ أَوْ قَرْجُ حَرَامٍ أَوْ اقْتِطَاعُ مَالٍ بِغَيْرِ حَقٍّ۔

(رواہ ابو داؤد و ذکر حدیث ابی سعید وَاِنْ اَعْظَمَ الْاَمَانَةُ فِي بَابِ الْمُبَاشَرَةِ فِي الْفَصْلِ الْاَوَّلِ)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۸۹/۵ الحدیث رقم ۴۸۶۹، والترمذی فی ۳۰۱/۴ الحدیث رقم ۱۹۵۹، واحمد فی المسند ۳۴۲/۳۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجالس کی باتیں امانت ہوتی ہیں مگر تین مجالس اس سے مستثنیٰ ہیں: ۱۔ حرام خون بہانے کی بات کی جائے۔ ۲۔ حرام شرمگاہ کا مشورہ کیا جائے۔ ۳۔ ناحق مال کے حصول کی بات کی جائے۔ (ابوداؤد) حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت: ان اعظم الامانة في الباب المباشرة کی پہلی فصل میں ذکر کی جا چکی ہے۔

تشریح: ۱۔ إِلَّا ثَلَاثَةٌ مَجَالِسَ سَفْكُ دَمٍ یعنی اگر تم کسی مجلس میں یہ بات سنو کہ وہ لوگ کسی کو مار ڈالنے کا ارادہ رکھتے ہیں یا کسی عورت سے زنا کا مشورہ کر رہے ہیں یا کسی کا مال لوٹنے کا ارادہ رکھتے ہیں یہ سارے مظالم ہیں ایسے حالات میں ان کو بات پہنچانا ضروری ہے تاکہ وہ ان سے محتاط ہو جائیں اور اپنا بچاؤ کر لیں۔

حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مطلب یہ ہے کہ مسلمان کو مناسب یہ ہے کہ جب اہل مجلس کو برا کام کرتا دیکھے تو مشہور نہ کرے البتہ ان تینوں میں سے کوئی ایک معاملہ ہو تو پھر مشہور کرے۔

نوٹ: مصابیح میں یہ روایت باب المباشرة اور پھر باب الحذر والتانی میں ذکر کی ہم نے باب المباشرة میں ذکر کی باب التانی میں چھوڑ دی ممکن ہے کہ مصابیح کے نسخہ میں جو مؤلف کے پاس تھا مکرر تھی۔ مگر ہمارے نسخوں میں موجود نہیں ممکن ہے کہ کاتب نے تکرار کی وجہ سے حذف کی ہو۔ واللہ اعلم۔

الفصل الثالث:

عقل کے سبب آدمی مستبول ہے

۱۲/۳۹۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ قَالَ لَهُ قُمْ فَقَامَ ثُمَّ قَالَ لَهُ اذْبَرْ فَأَذْبَرَ ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ اقْعُدْ فَقَعَدَ ثُمَّ قَالَ لَهُ مَا خَلَقْتُ خَلْقًا هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ وَلَا أَفْضَلُ مِنْكَ وَلَا أَحْسَنُ مِنْكَ بِكَ اخذوك اَعْطَى رَبِّكَ اَعْرِفْ وَبِكَ اَعَاتِبْ وَبِكَ الثَّوَابُ وَعَلَيْكَ الْعِقَابُ وَقَدْ تَكَلَّمْتُ فِيهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ۔

آخر حہ البیہقی فی شعب ۴/۱۵۴ الحدیث رقم ۴۶۳۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے عقل کو پیدا کیا تو اس سے فرمایا کہ کھڑی ہو جا! وہ کھڑی ہو گئی پھر اس سے فرمایا کہ پشت پھیر اس نے پشت پھیر لی پھر اس سے فرمایا کہ میری طرف منہ کر اس نے خدا کی طرف منہ کر لیا پھر اس سے فرمایا کہ بیٹھ جا! وہ بیٹھ گئی اور پھر اس سے فرمایا کہ میں نے کوئی ایسی مخلوق پیدا نہیں کی جو تجھ سے بہتر ہو اور تجھ سے زیادہ خوبصورت مخلوق کوئی نہیں بنائی۔ میں تیری وجہ سے پکڑوں گا اور تیرے ذریعہ عطاء کروں گا اور میری پہچان ہوگی اور تیرے ذریعہ میں عتاب کروں گا تیرے ہی سبب عذاب و ثواب ہے۔ بعض محدثین نے اس روایت میں کلام کیا ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ﴾: ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کو جسم دیا گیا جیسا کہ موت کو قیامت کے دن مجسم کیا جائے گا اور اسے دوزخ و جنت کے درمیان ذبح کر دیا جائے گا۔

قیامت میں عقل کے مطابق بدلہ

۱۳/۴۹۳۸ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرَّجُلَ لَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَحَتَّى ذَكَرَ سِهَامَ الْخَيْرِ كُلَّهَا وَمَا يُجْزَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا بِقَدْرِ عَقْلِهِ.

آخر حہ البیہقی فی شعب الايمان ۴/۱۵۵ الحدیث رقم ۴۶۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی نماز، روزہ، اور حج و زکوٰۃ والے لوگوں میں سے ہوتا ہے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے نیکی کی تمام اقسام کا ذکر فرمایا اور فرمایا قیامت میں وہ اپنی عقل کے مطابق بدلہ پائے گا۔

تشریح: ﴿وَمَا يُجْزَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا بِقَدْرِ عَقْلِهِ﴾: یہاں عقل سے مراد اشیاء کی پہچان کرنا ہے اور مبداء و معاد اور صلاح و فساد کا معلوم کرنا ہے اور خیر و شر میں امتیاز و فرق کرنا اور گمراہیوں اور آفات نفس سے احتراز کرنا اور نیک راستے کو اپنانا اور قرب کے مقام کو پانا اور حق کے ساتھ واصل ہونا ہے۔ بعض صوفیاء کے کلام میں عقل معاد کا لفظ آیا ہے اس سے یہی مراد ہے اس مقام پر علماء اختلاف ہے بحث اس بات میں ہے کہ علم و عقل میں کون افضل ہے؟

بعض علم کو افضل لکھتے ہیں اور دوسرے عقل کو اور اگر علم کو معلوم و دریافت کے معنی پر محمول کر لیا جائے جو کہ عقل ہی کا اثر ہے تو پھر بحث لفظی اختلاف کی رہ جائے گی۔ علم و عقل افضل ہے عمل و عبادت ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ عالم عاقل کی ایک رکعت دوسروں کی ہزار رکعات سے افضل ہے۔ (ج)

اخلاق بڑا حسب ہے

۱۴/۴۹۳۹ و عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَذْيِيرِ وَلَا وَرَعَ كَالْكَفِّ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ۔

اُخرجہ ابن ماجہ فی المسنن ۱۴۱۰/۲ الحدیث رقم ۴۲۱۸، والبیہقی فی شعب الایمان ۲۷/۵ الحدیث رقم ۵۶۴۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو ذر! تدبیر جیسی کوئی عقل نہیں، پرہیز جیسا کوئی تقویٰ نہیں اور ایسے اخلاق جیسا کوئی حسب نہیں۔ (بیہقی)

تشریح: لَا عَقْلَ كَالْتَذْيِيرِ: تدبیر انجام کار دیکھنے کو کہا جاتا ہے پس اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی عقل تدبیر والی عقل جیسی نہیں یعنی انجام کار دیکھنے والی عقل ہو اور اس کے مصالح و مفاسد کو دریافت کرنے والی ہو۔
ورع پرہیز گاری۔ تقویٰ یا یہی معنی ہے۔ متورع کا درجہ متقی سے اونچا ہے، تقویٰ حرام سے پرہیز کرنا ہے اور ورع مکر وہات و مشتبہات سے پرہیز کرنے کو کہا جاتا ہے۔

درست قول :

ان دونوں الفاظ کا ایک ہی معنی ہے اور اہل عرب اسی طرح استعمال کرتے ہیں جیسے فرمایا: کامل ورع یہ ہے کہ آدمی ممنوعات سے باز رہے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

ورع حرام چیزوں سے باز رہنے کا نام ہے پس لا ورع کالکف کا کیا معنی ہوگا؟
جواب: طیبی کہتے ہیں کہ کف سے یہاں مراد مسلمانوں کو ایذا سے باز رکھنا یا زبان کو لا یعنی سے باز رکھنا مراد ہے۔ کیوں کہ اس کے مفاسد بہت ہیں بطور مبالغہ ورع کو مصر سے ذکر کر دیا۔ ورع و تقویٰ اگرچہ لغت میں باز رہنے اور پرہیز کے معنی میں آتے ہیں مگر شرع کی زبان میں اجتناب و امتثال دونوں کو شامل ہیں اور اگر اجتناب کا معنی لیا جائے تو ترک امتثال امر سے بھی اجتناب ضروری ہے اس لحاظ سے یہ اجتناب و امتثال کو شامل ہو جائیں گے حاصل یہ ہوا کہ ورع اور تقویٰ تو اجتناب و امتثال کے ساتھ امر پر چلنا ہے پس ورع میں دو چیزیں لازم ہیں: ۱) اجتناب نواہی۔ ۲) امتثال اور امر۔

علماء نے لکھا ہے کہ اجتناب نواہی کی رعایت زیادہ ملحوظ ہے بمقابلہ امتثال اور امر کے۔ اگر کوئی شخص امتثال کی جانب میں اختصار کرے صرف فرائض و واجبات اور سنن مؤکدات پر (تو مناسب ہے) مگر اجتناب نواہی میں خوب اہتمام کرے تو وہ منزل مقصود کو پالے گا اور وہ قرب الہی ہے۔ اگر کوئی شخص امتثال اور امر میں تو خوب اہتمام کرے مثلاً نوافل و مستحبات تک کو بھی نہ چھوئے مگر دوسری طرف محرمات کا بھی مرتکب ہو تو یہ شخص منزل مقصود کو نہ پہنچے گا اس کی مثال اس طرح ہے جیسا ایک بیمار ہے وہ

پر ہیز کرنا ہے مگر دواء کو استعمال نہیں کرتا وہ ایک وقت بعد صحت یاب ہو جائے گا۔ خواہ وہ دیر سے ہی صحت پائے اور اگر دواء تو استعمال کرے مگر پرہیز نہ کرے تو اسے بالکل شفاء میسر نہ ہوگی اور اس کے مرض میں روز بروز اضافہ ہوتا جائے گا۔

دوسرا معنی: اس کام کی ایک دوسری تفصیل دوسری کتب میں مذکور ہے جس کو تبیین الطرق میں علی متقی نے ذکر کیا ہے۔ خوش اخلاقی جیسی کوئی فضیلت نہیں۔ حسب: اپنے آباؤ اجداد کے فضائل شمار کرے۔ اصل کمال اور بزرگی خوش اخلاقی میں ہے انسان میں یہ ہونی چاہیے اس کے بغیر سب کچھ ضائع ہے۔ خلق: سے مراد صفات باطنیہ مراد لی جائیں تو حسن اخلاق عمدہ چیز ہوئی۔

نرم خوئی اور مہربانی مراد ہو جیسا کہ عرف میں خلق اسی کو کہا جاتا ہے۔ تو پھر مقصود مبالغہ ہوگا۔ اس صفت کی حقیقت اہل تصوف کے کلام سے تلاش کرنی چاہیے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حسن خلق کشادہ پیشانی، عطاء کرنا، ایذا خلق سے باز رہنا ہے۔ شیخ واسطی کہتے ہیں حسن خلق یہ ہے کہ آدمی مخلوق کو راحت و مشقت میں راضی رکھے۔

سہیل تسری کہتے ہیں حسن خلق کا سب سے کم مرتبہ یہ ہے کہ مخلوق سے دکھ اٹھائے اور بدلہ نہ لے اور ظالم پر رحم و شفقت کرے اور اس کے لئے بخشش چاہے۔ (ع ۷)

حسن سوال نصف علم ہے

۱۵/۴۹۴۰ اَوْ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِقْتِصَادُ فِي النَّفَقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ وَالتَّوَدُّ دُنَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ وَحُسْنُ السُّؤَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ۔

(رواہ البیہقی الاحادیث الاربعۃ فی شعب الایمان)

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۵۴/۵ الحدیث رقم ۶۵۶۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرچہ میں میانہ روی نصف معیشت ہے لوگوں سے محبت کرنا نصف عقل ہے اور حسن سوال نصف علم ہے۔ ان چاروں روایتوں کو بیہقی نے نقل کیا ہے۔

تشریح: زندگی کا آدھا سرمایہ خرچے میں میانہ روی ہے یعنی زندگی گزارنے کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں۔ آمدنی اور خرچہ خرچ کی بنیاد میانہ روی پر ہو تو یہ آدھی معیشت ہے۔

الْإِقْتِصَادُ فِي النَّفَقَةِ: صالحین اور ان سے تعلق والوں کے ساتھ اظہار محبت کرنا محبت کی نگاہ رکھنا یہ آدھی عقل معاش ہے گویا کامل عقل یہ ہے کہ کچھ کام کرے اور آپس میں محبت بھی کرے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ان کی محبت دین و دیانت کے خلاف نہ ہو۔

حسن السؤال: علم کے متعلق اچھے انداز سے سوال یہ نصف علم ہے کیونکہ پوچھنے والا عقل مند اس چیز کا سوال کرتا ہے جس کے بغیر چارہ کار نہ ہو اور اس میں ضروری ہے کہ سوالات کے درمیان امتیاز کی قوت رکھتا ہو کہ کیا پوچھا جائے اور کیوں کر پوچھا جائے اور جب جواب میں اپنا مطلوب مل گیا تو اس کا علم کامل ہو گیا۔

حاصل یہ ہوا کہ علم کی دو قسمیں ہیں: ۱ سوال۔ ۲ جواب۔ اچھی طرح سے سوال کرنا یہ ہے کہ تمام شقوں کی تحقیقی خواہش

رکھتا ہوا احتمالات سے بھی واقفیت ہوتا کہ جواب شافی و کافی پا کر اس کی تشفی و تسلی ہو جائے پس اس انداز سے سوال تو علم کی قسم سے ہوگا اور اس پر یہ اعتراض نہ ہوگا کہ سوال تو جہل و تردد کی وجہ سے وارد ہوتا ہے۔ اس کو نصف علم پھر کیوں کر کہا گیا ہے۔ مگر زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس طرح کہا جائے کہ اچھی طرح سوال تو طالب کی طرف سے ہوتا ہے جس کو علم میں مشارکت حاصل ہے وہ اس کے ساتھ بقیہ علم کو ملانا چاہتا ہے۔ بخلاف اس کے جو بلا تامل سوال کرے اور غلط انداز سے سوا کرے وہ اس کے کمال جہالت اور نقصان عقل پر دلالت کرتا ہے۔

امام ابو یوسفؒ کا واقعہ:

ایک شخص ان کی مجلس میں خاموش بیٹھا تھا۔ امام ابو یوسف کہنے لگے اگر تمہیں کوئی مشکل پیش آئے تو پوچھ لینا اور شرم مت کرنا کیونکہ ایسی حیاء علم سے محروم کر دیتی ہے آپ اس وقت صوم کی تعریف میں گفتگو کر رہے تھے کہ وہ صبح سے غروب تک ہوتا ہے شاگرد کہنے لگا اگر آفتاب غروب نہ ہو تو کب تک روزہ رکھے؟ امام فرمانے لگے تو خاموش رہ کیونکہ تیرا خاموش رہنا بولنے سے بہتر ہے۔ کسی صاحب حال نے کیا خوب کہا ہے۔ جاہل جب کلام کرے تو وہ گدھے کی طرح ہے اور جب وہ خاموش رہے تو دیوار کی طرح ہے۔ (ح ۷)

بَابُ الرِّفْقِ وَالْحَيَاءِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ

نرمی، حیاء و حسن اخلاق کے بیان میں

رفق: یہ عطف کی ضد ہے یعنی رفقاء کے ساتھ مدارات اور حسن سلوک کرنا اور فروتنی اور نرمی کرنا اور سہولت سے کام کرنا اور حیاء و شرم کا خیال رکھنا۔ رفق: ایک حالت ہے جو آدمی پر برائی کے خوف کے ڈر سے وارد ہوتی ہے۔

حیاء: نفس کا اچھا انقباض اس چیز سے جو شریعت میں بری ہو۔ حضرت کہتے ہیں حیاء ایک حالت ہے جو اللہ تعالیٰ کے انعامات کو دیکھنے اور انعامات کے شکریہ میں اپنی کوتاہی کو دیکھنے سے پیدا ہوتی ہے۔

فرماتے ہیں گزشتہ گناہوں سے وحشت کے ساتھ ساتھ دل میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کا پایا جانا ہی حیاء ہے۔

دقاق نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعویٰ کو چھوڑنا اور حسن خلق کو اختیار کرنا۔ حیاء کا ظاہر معنی یہ ہے کہ احکام شریعت، آداب طریقت اور احوال حقیقت کی اتباع کرنا چنانچہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ کا خلق کیا تھا؟ تو انہوں نے فرمایا: وَأَنْتَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (اور بلاشبہ آپ ﷺ خلق عظیم کے مرتبہ پر فائز ہیں) قرآن مجید کی تمام عمدہ خصالتیں آپ ﷺ میں پائی جاتی تھیں اور جن افعال کی مذمت کی گئی ہے آپ ﷺ ان سے سب سے زیادہ بچنے اور پرہیز کرنے والے تھے۔

الفصل الاول:

اللہ تعالیٰ نرمی کو پسند کرتا ہے

۱/۴۹۴۱ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ وَيُعْطَى عَلَى الرِّفْقِ مَالًا يُعْطَى عَلَى الْعُنْفِ وَمَالًا يُعْطَى عَلَى مَاسِوَاهُ (رواه مسلم وفي رواية له) قَالَ لِعَائِشَةَ عَلَيْكَ بِالرِّفْقِ وَإِيَّاكَ وَالْعُنْفَ وَالْفُحْشَ إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ۔

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۰۱/۴ الحديث رقم (۷۷-۲۵۹۳)، والرواية الثانية في ۲۰۰۴/۴ الحديث رقم (۷۸-۲۵۹۴) و ابود اود في السنن ۱۵۵/۵ الحديث رقم ۴۸۰۷ و ۴۸۰۸، والترمذی فی ۵۸/۵ الحديث رقم ۲۷۰۱ و ابن ماجه فی ۱۲۱۶/۲ الحديث رقم ۳۶۸۸، والدارمی فی ۱۶/۲ الحديث رقم ۲۷۹۳ و مالک فی الموطأ ۹۷۹/۲ الحديث رقم ۳۸ من كتاب الاستدانة، واحمد فی المسند ۱۷۱/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نرمی فرماتے والے اور نرمی کو پسند کرنے والے ہیں۔ نرمی پر وہ کچھ دیتا ہے جو سختی پر نہیں دیتا اور اس کے علاوہ نہیں دیتا۔ (مسلم)

تشریح: ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا نرمی اختیار کرو اور سختی اور فحش کلامی سے بچو۔ نرمی شے کو حسین بنادیتی ہے اور سختی شے کو عیب دار بنادیتی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ: اللہ تعالیٰ مہربانی نرمی، آسانی کو پسند فرماتے ہیں۔ تاکہ باہمی مہربانی سے پیش آئیں اور اپنے تمام کاموں میں آسانی و سہولت کریں اور سختی اختیار نہ کریں اس کے بعد نرمی کو اختیار کرنے کی طرف اشارہ فرمایا خواہ وہ طلب رزق کا معاملہ ہو یا اور کوئی مطلب ہو اور یہ کہہ کر ترغیب دلائی: وَيُعْطَى عَلَى الرِّفْقِ..... کہ وہ نرمی پر ہو ثواب دیتا ہے جو سختی پر نہیں ملتا اور نرمی پر وہ کچھ دیتا ہے جو نرمی کے علاوہ کسی چیز پر نہیں دیتا۔ یعنی دیگر اسباب پر۔ اولاً نرمی کو اس کی ضد سختی پر ترجیح دی اور دوبارہ اشارہ کیا کہ سختی تو کیا یہ تو تمام اسباب پر مطلب حاصل کر کے لئے غلاب ہے۔

سوال: وہ اسباب اگر نرمی کی قسم سے ہیں تو پھر یہاں سختی پر اس کے ترجیح کی گنجائش نہیں اور اگر وہ سختی کی قسم سے ہیں تو بھی کلام اول سے ترجیح نرمی کی سختی پر ظاہر ہوتی ہے تو اس کلام کا فائدہ نہ ہوا۔ جواب: یہ کلام اول کی تاکید ہے اور عبارت میں تفاوت و فرق ہے مقصود یہ ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنے مقاصد کو نرمی کے انداز سے حاصل کرے کیونکہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے اور نرمی اس کو پسند ہے پس وہ نرمی پر زیادہ دے گا بمقابلہ سختی کے اور وہ اسباب پر انہماک و سختی کی صورت میں ہوگا۔

نری سے محروم ہر خیر سے محروم

۲/۴۹۴۲ وَعَنْ جَرِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يُحْرِمُ الرَّفْقَ يُحْرِمُ الْخَيْرَ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۰۰۳/۴ الحديث رقم (۷۴-۲۵۹۲) و ابو داؤد فی السنن ۱۵۷/۵ الحديث رقم ۴۸۰۹ و ابن ماجه فی ۱۲۱۶/۲ الحديث رقم ۳۶۸۷ و احمد فی المسند ۳۶۲/۴۔

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص نری سے محروم کر دیا گیا وہ خیر سے ہی محروم کر دیا گیا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿يُحْرِمُ الْخَيْرَ﴾ یعنی وہ تمام بھلائیوں سے محروم کر دیا گیا اور جامع صغیر میں کلمہ کا لفظ صراحت کے ساتھ وارد ہے پس اس روایت میں نری کی فضیلت اور اس کے حاصل کرنے کی طرف رغبت دلائی گئی ہے اور سختی کی مذمت ہے نری تمام بھلائیوں کا سبب ہے۔

حیا ایمان سے ہے

۳/۴۹۴۳ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحيحه ۷۴/۱ الحديث رقم ۲۴ و مسلم فی ۶۳/۱ الحديث رقم (۵۹-۳۶) و ابو داؤد فی السنن ۱۴۷/۵ الحديث رقم ۲۷۹۵ و الترمذی فی ۳۲۹/۴ الحديث رقم ۲۰۲۷ و النسائی فی ۱۲۱/۸ الحديث رقم ۵۰۳۳ و ابن ماجه فی ۲۲/۱ الحديث رقم ۵۸ و مالک فی الموطأ ۹۰۵/۲ الحديث رقم ۱۰ من کتاب حسن الخلق، و احمد فی المسند ۱۴۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک انصاری صحابی کے پاس سے گزرے جو اپنے بھائی کو حیا کے متعلق نصیحت کر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے چھوڑ دو اس لئے کہ حیا ایمان سے ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ﴾ وہ کثرت حیا کے متعلق ناراض ہو رہے تھے کہ زیادہ حیا نہ کیا کرو کیونکہ اس کی وجہ سے آدمی رزق اور علم سے باز رہتا ہے جیسا کہ ایک روایت میں وارد ہے۔ جب اس کے بھائی نے یہ کہا تو آپ ﷺ نے اسے منع فرمایا کہ اس کو اپنے حال پر چھوڑ دو اور حیا سے منع نہ کرو۔

طیبی رحمہ اللہ کا قول:

يعظ من مراد "ينذر" ہے کہ وہ اسے ڈرا رہے تھے۔ امام راغب فرماتے ہیں وعظ ایسے زجر کو کہا جاتا ہے جس میں کچھ ڈرانا ہو۔

خلیل نحوی رحمۃ اللہ علیہ:

فرماتے ہیں وعظ خیر کی نصیحت کو کہتے ہیں جس سے دل میں نرمی آئے۔ وعظ: یہاں عتاب کے معنی میں ہے جیسا کہ ایک روایت میں یہ عتاب کا لفظ وارد ہوا ہے۔

حیاتِ تمام کی تمام خیر ہے

۴/۲۹۳۴ وَعَنْ عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ وَفِي رِوَايَةِ الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلَّهُ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۱۵۲۱/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۶۱۱۷ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ۶۴/۱ الْحَدِيثُ رَقْم (۳۷-۶۰)، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۴۲۷/۴۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حیاء کی اور بھلائی کا ذریعہ ہے ایک اور روایت میں یہ ہے کہ حیاء کی تمام صورتیں بہتر ہیں۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ایک اشکال: بعض اوقات حیاء امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے سلسلہ میں نکل بن جاتی ہے۔
جواب: جو چیز حق کی راہ میں رکاوٹ ہو وہ شرعاً حیاء نہیں ہے بلکہ بزدلی اور کمزوری ہے اور یہ نقائص میں سے ہے اگر اسے حیاء کہا جاتا ہے تو یہ مجازاً ہے شرعاً نہیں۔ شرعی حیاء یہ ہے کہ: ① عامل بد سے بچنا حیاء ہے خواہ طبعاً بد ہوں یا شرعاً۔ شریعت میں جس حیاء کی تعریف کی گئی ہے وہ یہی ہے کہ انسان حرام مکروہ اور ترکِ اولیٰ سے پرہیز کرے۔
 ② بہتر جواب یہ ہے کہ یہ کلیہ الحیاء مخیر کلہ اس حیاء کے ساتھ مخصوص ہے جو رضاءِ الہی کے لئے ہو اور اگر اسے مبالغہ پر محمول کر لیا جائے تو بھی معنی بن سکتا ہے اگرچہ خیر حقیقی حیاء کی ایک قسم میں سے ہے لیکن اس کی ماہیت و حقیقت مطلقہ میں خیر گویا وہ تمام خیر ہے ممکن ہے کہ اس کا کم سے کم پایا جاتا بھی انسان کو خیر کی طرف لائے گا۔ (ح)

جب تم میں حیا ختم ہو جائے پھر جو چاہو کرو

۵/۳۹۳۵ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحْشِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ۔ (رواہ البخاری)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۵۲۳/۱۰ الْحَدِيثُ رَقْم ۶۱۲۰ وَابُو دَاوُدَ فِي الْمُسْنَدِ ۱۴۸/۵ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۷۹۷ وَابْنُ مَاجَهَ فِي ۱۴۰۰/۲ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۱۸۳، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۱۲۱/۴۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ سابقہ انبیاء کے کلام میں سے ہے جب تو حیاء نہ کرے تو جو چاہے کر۔ (بخاری)

تشریح ﴿۱﴾ اِنْ مِمَّا اَذْرَكَ النَّاسُ: یعنی گزشتہ نبوتوں کی جو بات ہم تک پہنچی اور ان کا حکم باقی ہے اور نسخ اور تغیر و تبدل نے اس میں راہ نہیں پائی اس روایت کا معنی یہاں حکم اور طلب نہیں ﴿۱﴾ بلکہ بمعنی خبر ہے اور مقصود یہ ہے کہ بری چیزوں کے کرنے میں حیا رکاوٹ ہے جب حیا نہ رکھی تو جو چاہے گا کرے گا۔ ﴿۲﴾ امر کا صیغہ تہدید کے لئے ہے جیسا کہ اس آیت میں: اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ یعنی جو چاہو کرو آخر اپنی سزا پاؤ گے (ج) ﴿۳﴾ یہاں عمل کا ضابطہ ذکر کیا گیا ہے ہر وہ فعل جس میں شبہ ہو اور کرنے نہ کرنے کی تصریح نہ ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کے بجالانے میں شرم محسوس نہیں ہوتی تو کر گزرو اور اگر حیا عارض ہے تو مت کر و کیونکہ اس میں کراہت ہے اگر وہ فعل حق ہوتا تو حیا عارض نہ ہوتی یہ گفتگو اس قلب سلیم کے حوالہ سے ہے جو نور تقویٰ سے منور اور عوارض بشریہ سے خالی ہو۔ ﴿۴﴾ یہ اس عمل کے متعلق ہے جو طاعات کی قسم سے ہو مگر اس میں ریا کاری کا پہلو تھا تو حیا کی وجہ سے اسے ترک کر دیا تو یہاں واضح کر دیا کہ شرم تو خدا اور رسول سے کرنی چاہیے جب وہ ایسا فعل ہے جس میں خدا اور رسول سے شرم رکھنا لازم نہیں تو مخلوق کی خاطر اسے کیوں کر ترک کیا جائے اگر اس میں ریا کا پہلو ہو اس سے بچا جائے اور اس پر توبہ و استغفار کرے اسی طرح ہر وہ عمل جو مخلوق کے لحاظ سے مذموم ہو اس کا ترک بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ (ت)

نیکی عمدہ اخلاق کا نام ہے

۶/۴۹۴۶ وَعَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ فَقَالَ الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۰/۴ الحدیث رقم (۱۴-۲۵۵۳)، والترمذی فی ۵۱۵/۴ الحدیث رقم ۲۳۸۹، والدارمی فی ۴۱۵/۲ الحدیث رقم ۲۷۹۹، واحمد فی المسند ۱۸۴/۴۔

ترجمہ: حضرت نواس بن سمعان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے نیکی اور گناہ کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیکی عمدہ اخلاق کا نام ہے اور گناہ وہ ہے جو تیرے دل میں کھلے اور تجھے یہ پسند نہ ہو کہ لوگوں کو اس کی اطلاع ملے۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ: دل میں تردد ہوا طمینان نہ ہو لیکن یہ اس کے متعلق ہے جس کا سینہ اسلام کے لئے کھولا گیا ہو اور نور تقویٰ سے اس کا دل آراستہ کیا گیا ہو اور یہ اس جگہ ہے جہاں شارع کی طرف انکار نہ ہو۔ علماء کے اقوال وہاں مختلف ہوں اور گناہ کی پہچان کے لئے دوسری علامت یہ بتلائی کہ جس کے متعلق ناپسند ہو کہ لوگوں کو اس کی اطلاع ہو جائے۔

پسندیدہ شخص سب سے بہتر اخلاق والا ہے

۷/۴۹۴۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا۔ (رواہ البخاری)

آخر جہ البخاری فی صحیحہ ۱۰۲/۷ الحدیث رقم ۳۷۵۹، والترمذی فی ۳۲۵/۴ الحدیث رقم ۲۰۱۸،

واحد فی المسند ۱۸۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے پسندیدہ اور محبوب شخص وہ ہے جس کے اخلاق سب سے بہتر ہوں۔ (بخاری)

تشریح: ﴿أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا﴾ یعنی اچھے خصال والا وہ اللہ تعالیٰ اور بندوں کے حقوق کی رعایت کرنے والا ہو۔

بہتر شخص بہتر اخلاق والا

۸/۴۹۴۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا۔

(متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۶۶/۶ الحدیث رقم ۳۵۵۹ و مسلم فی ۱۸۱۰/۴ الحدیث رقم (۶۸-۲۳۲۱)

والترمذی فی السنن ۳۰۸/۴ الحدیث رقم ۱۹۷۵، واحد فی المسند ۹۳/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: تم میں سے بہتر وہ ہے جو اخلاق میں اچھا ہے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿ان دونوں روایات کا مفہوم ایک ہی ہے فرق یہ ہے کہ یہاں ذات کے اعتبار سے بہتری مراد ہے جس کی وجہ سے وہ جناب رسول اللہ ﷺ کے محبوب بن رہے ہیں۔ (ت)

الفصل الثانی:

نرمی سے محروم آخرت کی خیر سے محروم

۹/۴۹۴۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ أُعْطِيَ حَظَّهُ

مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ حُرِمَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔

(رواہ فی شرح السنۃ)

أخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۷۴/۱۳ الحدیث رقم ۳۴۹۱، واحد فی المسند ۱۵۹/۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص جس کو نرمی سے حصہ دیا گیا اس کو دنیا و آخرت کی بھلائی میں سے حصہ دیا گیا اور جس کو نرمی کے حصے سے محروم کر دیا گیا اس کو دنیا و آخرت کی بھلائی سے محروم کر دیا گیا۔ (شرح السنۃ)

تشریح: ﴿اس روایت میں نرمی کو دنیا و آخرت کا بہترین نصیب قرار دیا گیا اور اس سے محروم کو دنیا و آخرت کی بھلائی سے محروم فرمایا گیا ہے۔﴾

حیاء ایمان اور درشتی دوزخ ہے

۱۰/۴۹۵۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَالْبُذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ - (رواه احمد والترمذی)
 أخرجه الترمذی فی السنن ۳۲۱/۴ الحدیث رقم ۲۰۰۹، واحمد فی المسند ۵۰۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حیاء ایمان سے ہے اور ایمان جنت میں (لے جانے والا) ہے فحش کوئی برائی ہے اور درشتی دوزخ میں (لے جانے والی) ہے۔ (احمد ترمذی)

تشریح: اس میں حیاء کو جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ فرمایا اور فحش کوئی کو دوزخ میں داخل ہونے کا سبب فرمایا گیا۔ اللہ فحش کوئی سے محفوظ فرمائے۔

اللہ تعالیٰ کا بہترین عطیہ خوش اخلاقی

۱۱/۴۹۵۱ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَيْرُ مَا أُعْطِيَ الْإِنْسَانُ قَالَ الْخُلُقُ الْحَسَنُ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان وفي شرح السنة عن أنامة بن شريك)
 أخرجه احمد في المسند ۲۷۸/۴، والبيهقي في شعب الإيمان ۲۳۵/۶ الحدیث رقم ۷۹۹۲۔

ترجمہ: قبیلہ مزینہ کے ایک شخص نے بیان کیا کہ صحابہ نے جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! انسان کو کوئی چیز بہترین عطا کی گئی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: خوش اخلاقی۔ اس روایت کو بیہقی نے شعب ایمان میں نقل کیا ہے اور شرح السنۃ میں یہ روایت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

تشریح: قبیلہ مزینہ کا نام ہے۔ یہ بیہقی کی روایت ہے اس میں رجل کا نام مذکور نہیں ہے۔ مگر انہوں نے اسامہ بن شریک سے نقل کیا کہ یہ صحابی کوفہ میں قیام پذیر رہے انہی میں شمار ہوتے ہیں اور ان کی روایت بھی انہی سے متعلق ہے اور بیہقی میں بھی اس روایت کو اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے نقل کیا گیا ہے۔ (ت)

بد زبان جنت میں نہ جائے گا

۱۲/۴۹۵۲ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ الْجَوَّاطُ وَلَا الْجَعْظَرِيُّ قَالَ وَالْجَوَّاطُ الْغَلِيظُ الْقَطُّ (رواه ابو داود في سننه والبيهقي في شعب الإيمان وصاحب جامع الاصول فيه عن حارثة وكذا في شرح السنة عنه ولفظه) قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ الْجَوَّاطُ الْجَعْظَرِيُّ يَقَالُ الْجَعْظَرِيُّ الْقَطُّ الْغَلِيظُ وَفِي نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ

وَهَبْ وَلَفْظُهُ قَالَ وَالْجَوَاطُ الَّذِي جَمَعَ وَمَنَعَ وَالْجَعْظَرِيُّ الْغَلِيظُ الْقَفْظُ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۱۵۱/۵ الحديث رقم ۴۸۰۱، والبیہقی فی شرح السنن ۱۶۹/۱۳ الحديث رقم ۳۵۹۳، و اخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۸۵/۶ الحديث رقم ۸۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت حارثہ بن وہب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جنت میں بد اخلاق اور سخت زبان والا داخل نہ ہوگا (ابوداؤد)۔ یعنی، صاحب جامع الاصول اور صاحب شرح السنن نے حضرت حارثہ سے ان الفاظ میں روایت کی ہے کہ جنت میں جواظ، جعظری کا داخلہ نہ ہوگا یہ سخت دل سخت زبان کو کہتے ہیں مصابیح میں عکرمہ بن وہب سے ان الفاظ میں روایت ہے: قَالَ وَالْجَوَاطُ الَّذِي جَمَعَ وَمَنَعَ وَالْجَعْظَرِيُّ وَالْغَلِيظُ الْقَفْظُ۔ وہ شخص جو مال کو جمع کرے اور سائل کو منع کرے اور جعظری، بد عادت والا سخت زبان۔

تشریح: ❁ الْجَوَاطُ وَلَا الْجَعْظَرِيُّ: بعض روایات سے ان کا معنی ایک ہی معلوم ہوتا ہے بعض سے فرق معلوم ہوتا ہے بعض کتب سے معلوم ہوتا ہے کہ جواظ کا معنی متکبر ہے اور جعظری کا معنی بد اخلاق ہے۔ حاصل کلام یہ ہے: کہ یہ غریب المعنی ہیں۔ بہترین قول: جواظ و جعظری سے بد اخلاق و سخت دل مراد ہے کیونکہ خطیب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بطریق مرفوع روایت کی ہے کہ ہر چیز کے لئے توبہ ہے مگر برے اخلاق والے کے لئے نہیں۔ کیونکہ وہ اگر ایک گناہ سے توبہ کرتا ہے تو اس سے بدتر میں پڑ جاتا ہے۔

لا: کا حرف جعظری پر الگ لایا گیا ہے اسے اشارہ کیا ہے کہ جس میں یہ دونوں خصلتیں ہوں وہ مطلقاً جنت میں نہ جائے گا اگر وہ منافقین کے طبقہ میں سے ہے۔ اگر وہ مؤمن ہے تو اولاً نجات سے محروم ہوگا۔ (ح ۷)

فحش گو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے

۱۳/۳۹۵۳ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَثْقَلَ شَيْءٍ يُؤْضَعُ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خُلُقٌ حَسَنٌ وَإِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيَّ۔

(رواہ الترمذی وقال حدیث حسن صحیح وروی ابوداؤد الفصل الاول)

اخرجه ابوداؤد والفصل الاول فی السنن ۱۴۹/۵ الحديث رقم ۴۷۹۹، والترمذی فی السنن باكملہ ۳۶۸/۴ الحديث رقم ۲۰۰۲، واحمد فی المسند ۴۴۲/۶۔ (۱) متفق علیہ۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: سب سے زیادہ وزنی چیز جو مؤمن کے ترازو میں رکھی جائے گی وہ عمدہ اخلاق ہیں اور اللہ تعالیٰ فحش گوئی اور بد اخلاقی کو ناپسند فرماتے ہیں۔ ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابوداؤد نے فصل اول میں روایت کی ہے۔

تشریح: ❁ الْفَاحِشُ الْبَذِيَّ: بے ہودہ گو۔ ملا علی قاری نے اس کا معنی بد اخلاق نقل کیا ہے اور تحریر کرتے ہیں کہ موقع کے مناسب یہی معنی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ دوسرا جملہ پہلے کے مقابلے میں لایا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ بد اخلاقی میزان اعمال میں بہت ہلکی ہوگی۔

اچھے اخلاق سے قائم الیل کا درجہ

۴/۳۹۵۴ اَوْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً قَائِمِ اللَّيْلِ وَصَائِمِ النَّهَارِ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۹/۵ الحديث رقم ۴۷۹۸ و مالك فی الموطأ ۲/۴۰۴ الحديث رقم ۶ من كتاب حسن الخلق، واحمد فی المسند ۶/۹۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ مومن اچھے اخلاق کی وجہ سے رات کو قیام کرنے اور دن کو روزہ رکھنے والے کا درجہ پالیتا ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح: ﴿بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً﴾: سہل کہتے ہیں کہ حسن اخلاق کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ لوگوں کی ایذا کو برداشت کرے اور بدلے کو ترک کرے اور ظالم سے درگزر کرے اور اس کے لئے استغفار کرے اور اس پر شفقت کرے۔

نیکی برائی کو مٹانے والی

۵/۳۹۵۵ اَوْ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي اللَّهُ حَيْثُ مَا كُنْتُ وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِي حَسَنٍ - (رواه الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۱۲/۴ الحديث رقم ۱۹۸۷ والدارمی فی ۲/۴۱۵ الحديث رقم ۲۷۹۱ واحمد فی المسند ۵/۱۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ سے ڈرو۔ برائی کے بعد نیکی کرو وہ اسے مٹا دے گی اور لوگوں سے اچھے اخلاق سے پیش آؤ۔ (احمد ترمذی و دارمی)

تشریح: ﴿إِنِّي اللَّهُ﴾: تمام واجبات کی ادائیگی سے تقویٰ اختیار کرو اور تمام برائیوں سے باز رہو۔ کیونکہ تقویٰ دین کی بنیاد ہے اور اس کی وجہ سے یقین کے مراتب حاصل ہوتے ہیں۔

مراتب تقویٰ:

ادنیٰ درجہ شرک سے پاک ہونا۔ اعلیٰ درجہ ماسواۃ اللہ سے اعراض کرنا ان دونوں درجات کے درمیان اور کئی مراتب ہیں جو ایک دوسرے سے بلند ہیں۔ کیونکہ اول تو ممنوع کا ترک ہے۔ پھر مکروہ پھر مباح اور بے فائدہ کا ترک ہے۔

حَيْثُ مَا كُنْتُ: تم جہاں بھی ہو۔ خلوت و جلوت، نعمت و بلا، سفر و حضر میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو کیونکہ اللہ تعالیٰ تیری پوشیدہ باتوں کو جانتا ہے جیسا کہ تیری ظاہری باتوں کو جانتا ہے پس حقائق ادب کا لحاظ حفاظتِ امانِ الہی میں لازم ہے اور اس کے گناہوں سے بچنا چاہیے۔

داؤد طائی رحمہ اللہ کا قول: انہوں نے ایک قبر سے آواز سنی کہ میت کہتا ہے کیا میں نے تیری زکوٰۃ نہیں دی کیا میں نے نماز نہیں پڑھی کیا میں نے یہ یہ کام نہیں کیے؟ جواب دیا ہاں اے اللہ کے دشمن! تو نے یہ تمام کام کیے مگر خلوت میں تو نے گناہ کیے۔

وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ ﴿۱﴾ یعنی اگر تم سے کوئی برائی واقع ہو تو اس کے پیچھے نیکی کرتا کہ وہ نیکی برائی کے آثار کو ختم کرے۔ یہاں نیکی سے توبہ مطلقہ مراد ہے۔ ﴿۲﴾ ایسی نیکیاں مراد ہیں جو ان برائیوں کے برعکس ہیں۔

طیبی رحمہ اللہ کا قول: آدمی کو چاہیے کہ سینات کے آثار کو مٹانے کے لئے نیکیاں کرتا رہے بلکہ ہر بدی کے بدلے اسی جنس کی نیکی کرے مثلاً گانا بجانا سنے اور ایسے لوگوں کے ساتھ بیٹھے جو اس مصیبت میں گرفتار ہیں تو اس کے بدلے قرآن مجید سنے اور اذکار کی مجالس میں بیٹھے اور اگر شراب پی تو اس کے بدلے پینے کی اشیاء فی سبیل اللہ دے اور تکبر کیا تو اس کے بدلے تواضع کرے اور بخل کا تذکرہ سخاوت سے کرے۔ انتہی

﴿۱﴾ تَمَحُّهَا: سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نیکی کی وجہ سے برائی کے اثرات کو دل سے مٹاتا ہے۔ ﴿۲﴾ فرشتوں کی دستاویز سے تھی اگر بندے کے حق سے متعلق ہے تو مظلوم کو حق کے بدلے نیکیاں دی جاتی ہیں۔ ﴿۳﴾ اللہ تعالیٰ صاحب حق کو اپنے فضل سے راضی کرے۔

حکایت: ایک بزرگ کو کسی نے خواب میں موت کے بعد دیکھا ان سے دریافت کیا کہ تمہارا معاملہ کیا ہوا؟ اُس نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے بخش دیا اور احسان کیا مگر اس نے مجھ سے حساب لیا یہاں تک کہ مجھ سے ایک دن کا مطالبہ کیا کہ جب کہ میں روزے میں تھا جب افطار کا وقت آیا تو میں نے ایک دوست کی دکان سے گندم کا دانہ لیا اور اسے توڑا پھر مجھے یاد آیا کہ یہ گندم میری نہیں تو میں نے اسے گھوٹ پر ڈال دیا تو اس توڑنے کے نقصان کے بدلے میری نیکیاں لی گئیں۔

بیضاوی رحمہ اللہ کہتے ہیں: چھوٹے گناہوں کا کفارہ وہ نیکیاں ہیں اور ان گناہوں کا کفارہ بھی نیکیاں ہیں جو کبار میں پوشیدہ ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قانون عام ہے۔

اور یہ روایت بھی عام ہے البتہ جو کبار ظاہر ہوئے اور حاکم کے ہاں ثابت ہوئے ان کی حد ساقط نہیں ہوئی اور وہ توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے۔ (ح ۷)

نرم خو پر آگ حرام ہے

۱۶/۴۹۵۶ اَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ وَيَمْنُ النَّارُ عَلَيْهِ عَلَى كُلِّ هَيِّنٍ لِّينٍ قَرِيبٍ سَهْلٍ۔

(رواہ احمد والترمذی وقال ہذا حدیث حسن غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۶۴/۴ الحدیث رقم ۲۴۸۸ واحمد فی المسند ۴۲۵/۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تمہیں اس شخص کے بارے میں نہ بتاؤں جو آگ پر حرام ہے؟ ہر نرم طبیعت، نرم زبان اور لوگوں سے درگزر کرنے والا ہے۔ اس روایت کو احمد

اور ترمذی نے نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح ❁ اَلَا اُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ سوال میں دونوں شقیں مبالغہ کے لئے ذکر فرمائیں آگ کا اس شخص پر حرام ہونا یا اس شخص کا آگ پر حرام ہونا دونوں عبارتوں کا مال ایک ہے یعنی آگ سے دوری اور اس میں داخلے سے حفاظت ہو جواب میں اقتصار شق اخیر پر کیا جو کہ قریب اور زبان پر متعارف ہے کہتے ہیں دوزخ کی آگ اس پر حرام ہے۔ (ح)

فاسق عیار ہوتا ہے

۱۷/۴۹۵۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ غَرٌّ كَرِيمٌ وَالْفَاجِرُ خُبٌّ لَيْئِمٌ - (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی المسند ۱۴۴/۵ الحدیث رقم ۴۷۹۰، و الترمذی فی ۳۰۳/۴ الحدیث رقم ۱۹۶۴، و احمد فی المسند ۳۹۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مؤمن بھولا بھالا باعزت ہوتا ہے اور فاسق عیار اور بداخلاق ہوتا ہے۔ (احمد ترمذی ابوداؤد)

تشریح ❁ غَرٌّ كَرِيمٌ: قریب کھانے والا آدمی۔ صراح نے نوآزمودہ کا معنی لکھا ہے۔

خُبٌّ لَيْئِمٌ: قریب کار۔ ہوشیار آدمی ہے حدیث کا معنی یہ ہے کہ ❶ مسلمان نرمی اور اقیاد کی وجہ سے ہر اس شخص سے قریب کھا جاتا ہے جو اسے قریب دیتا ہے اور وہ لوگوں کے مکر و فریب معلوم نہیں کرتا اور نہ تفتیش و کاوش کرتا ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ جاہل و نادان ہے بلکہ نیک اخلاقی کرم نفسی اور حلم کی وجہ سے ہے۔ ❷ بعض نے کہا کیونکہ مؤمن سلیم القلب اور سادہ لوح ہے اور لوگوں کے متعلق نیک گمان رکھتا ہے اور باطنی امور کا تجربہ نہیں رکھتا لوگوں کے اندرونی کینہ سے واقف نہیں جو سامنے کہا جائے اس کو قبول کر لیتا اور قریب کھا جاتا ہے اور چونکہ اس کا اہتمام اور اس کی مشغولیت آخرت کے معاملات سے ہے۔ دنیا کے معاشی معاملات کو سہل سمجھتے ہوئے ان کا اہتمام نہیں کرتا بلکہ قریب کھا جاتا ہے مگر وہ آخرت کے معاملات میں ہوشیار اور عقل معاد میں کامل ہوتا ہے اور اس کے باوجود آپ نے اپنے قول سے اس کی تائید فرمائی۔ اس لئے ہمیشہ غفلت میں رہ کر قریب دینے والوں کا شکار نہ ہو اور ہوشیاری کا طریقہ ہاتھ سے دے بیٹھے۔ پہلے ذکر کیا جا چکا کہ یہ امر دنیا اور آخرت دونوں کو شامل ہے ❸ یہ امر آخرت کے ساتھ خاص ہے مگر منافق فتنہ انگیز اور فساد میں دوڑ دھوپ کرنے والا، قریب دینے والا مکار ہوتا ہے اور کبھی چشم سے کام نہیں لیتا اور قریب نہیں کھاتا اور اپنے لئے قریب پر راضی نہیں ہوتا اگر کبھی قریب کھائے تو دیدہ و دانستہ اور اپنے اختیار سے نہیں کھاتا اور اس پر راضی نہیں ہوتا۔

مؤمن نرم دل ہوتا ہے

۱۸/۴۹۵۸ وَأَعْنِ مَكْحُولٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ

كَالْجَمَلِ الْاَنِفِ اِنْ قِيدَ اَنْقَادَ وَاِنْ اُنِيْحَ عَلٰی صَخْرَةٍ اسْتَنَاحَ۔ (رواہ الترمذی مرسل)

آخر جہ ابو نعیم فی الحلیۃ ۵/۱۸۹۔

ترجمہ: حضرت مکیلؒ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مؤمن نرم دل، نرم طبیعت ہوتے ہیں۔ جیسے مکیل والا اونٹ اگر اسے چلایا جائے تو اطاعت کرے اور اگر پتھر پر بٹھائیں تو بیٹھ جائے۔ ترمذی نے مرسل روایت کی ہے۔
تشریح: ① مؤمن شریعت کے اوامر و نواہی کا تابع ہوتا ہے جس طرح شرع کا حکم ہوتا ہے اسی طرح چلتا ہے اپنا کچھ اختیار نہیں کرتا ہے۔ ② احتمال یہ بھی ہے کہ آپس میں ایمان والوں کا تذلل اور عاجزی، انکساری مراد ہو اور یہ بھی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے امر کی اطاعت ہے۔

انف: اونٹ کا ناک کے زخمی ہونے کی وجہ سے تابع ہونا۔

تکالیف پر صابر مؤمن بہتر ہے

۱۹/۳۹۵۹ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ

وَيَصْبِرُ عَلَى آذَانِهِمْ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي لَا يُخَالِطُهُمْ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى آذَانِهِمْ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۵۷۲/۴ الحدیث رقم ۲۵۰۷ و ابن ماجہ فی ۱۳۳۸/۲ الحدیث رقم ۴۰۳۲ و احمد فی المسند ۴۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ مسلمان جو دوسروں کے ساتھ مل جل کر رہے اور ان کی طرف سے آنے والی تکالیف پر صبر کرے ایسا مسلمان اس سے بہت بہتر ہے جو نہ تو مل جل کر رہے اور نہ ان کی تکلیف پر صبر کرے۔ (ترمذی ابن ماجہ)

تشریح: ① اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگوں میں مل جل کر رہنا عزالت سے زیادہ بہتر ہے۔ اکثر تابعین کا یہی طرز عمل تھا۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لحاظ سے زیادہ افضل و اکمل ہے اور اسلام کی استعانت وعدہ کے لئے بھی بہتر ہے۔ عزالت کے متعلق روایت وارد ہیں جو اسکی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں۔ تحقیق حق: یہ بات ازمنہ، امکانہ، اور افراد کے اعتبار سے مختلف ہے بعض اوقات بعض لوگوں سے میل جول افضل ہے جب کہ بعض مقامات پر بعض لوگوں سے الگ رہنا افضل ہے اور احیاء العلوم میں مفصل موجود ہے۔ مختار قول اس میں میانہ روی ہے عام اور اکثر لوگوں سے عزالت اختیار اور صالحین و خواص کے ساتھ ملا رہے اور جمعہ و جماعت میں عوام کے ساتھ مجتمع ہو اور عزالت کو اختیار کرے وقت عمل و زہد کو اختیار کرتے جس سے مخلوقات سے طمع منقطع ہو جائے گی۔ بعض عارفین کا مقولہ: عزالت بلا علم ذلت ہے اور بغیر زہد کے علت ہے۔ کامل صوفیاء کا طرز عمل یہی تھا جیسا کہ نقشبندیہ، شاذلیہ، کبردیہ سلسلہ میں ہے کہ لوگوں سے الگ تھلگ بھی رہتے تھے اور ملتے جلتے بھی تھے۔ (ح)

غصہ پی جانے کا بدلہ

۲۰/۴۹۶۰ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رُؤْسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ فِي أَى الْحُورِ شَاءَ (رواه الترمذی و ابو داؤد و الترمذی هذا حدیث غریب و فی روایۃ لابی داؤد) عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَبْنَاءِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا وَذَكَرَ حَدِيثُ سُؤَيْدٍ مَنْ تَرَكَ لُبْسَ ثَوْبٍ جَمَالٍ فِي كِتَابِ اللَّبَاسِ۔

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۱۳۷/۵ الحدیث رقم ۴۷۷۷، و الترمذی فی السنن ۳۲۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۱ و ابن ماجہ ۱۴۰۰/۲ الحدیث رقم ۴۱۸۶ و احمد فی المسند ۴۴۰/۳۔ آخر جہ الترمذی فی السنن ۵۶۱/۴ الحدیث رقم ۲۴۸۱۔

ترجمہ: حضرت سہل بن معاذ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص غصہ پی جائے حالانکہ وہ اس کے نفاذ پر قدرت رکھتا ہو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام مخلوق کے سامنے بلائے گا اور اسے اختیار دے گا جو حور منتخب کرنا چاہے وہ کرے۔ ابو داؤد، ترمذی نے اسے غریب کہا؟ حضرت سؤید رضی اللہ عنہ کی یہ روایت تَرَكَ لُبْسَ ثَوْبٍ جَمَالٍ فِي كِتَابِ اللَّبَاسِ میں نقل کی جا چکی ہے۔

تشریح: دَعَاهُ اللَّهُ: اس کی شہادت کرے گا اور مشہوری کرے گا اور اس کے ساتھ فخر کرے گا اور اس کے متعلق کہا جائے گا کہ یہ ایسا ہے کہ اس سے یہ بری خصلت صادر ہوئی ہے۔ حَتَّى يُخَيَّرَهُ: اس کو اختیار دے گا یہ داخلہ جنت اور اسی طرح بلندی تک اس کو پہنچانے سے کنا یہ ہے۔ اور غصہ کے روکنے کی تعریف کی کیونکہ اس نے نفس امارہ پر ضبط کیا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی:

﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾

”اور جو شخص اپنے نفس کو اس کی خواہش سے باز رکھتا ہے اس کا آخری ٹھکانہ جنت اور اس کا انعام حور عین ہے۔“

اور یہ بڑا ثواب غصہ کو پی جانے پر جب ملتا ہے تو عفو و احسان یہ ہے کہ برائی کرنے والے پر احسان کرے کیونکہ احسان کرنے والے کا تو بدلہ ہے۔

الفصل الثالث:

اسلام کا اخلاق حیا ہے

۲۱/۴۹۶۱ عَنْ زَيْدِ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقًا وَخُلُقُ

الإسلام الحياء۔ (رواہ مالک مرسلًا ورواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان عن انس وابن عباس)

أخرجه مالك في الموطأ ۵/۲ : ۹ الحديث رقم ۹ من كتاب حسن الخلق۔ أخرجه ابن ماجه في ۱۳۹۹/۲ الحديث

رقم ۴۱۸۱ و عن ابن عباس الحديث رقم ۴۱۸۲۲ والبیہقی فی الشعب ۱۳۶/۶ الحديث رقم ۷۷۱۶۔

ترجمہ: حضرت زید بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ ہر دین کے اخلاق ہوتے ہیں اور اسلام کا اخلاق حیا ہے۔ مالک نے اسے مرسلًا روایت کیا ہے۔ نیز ابن ماجہ اور شعب الایمان میں بیہقی نے اس روایت کو حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

تشریح: الحياء: ان چیزوں میں جہاں حیا کو جائز رکھا ہے کئی چیزوں میں حیا مشروع نہیں مثلاً تعلیم حاصل کرنے میں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں۔ حق کا حکم دینے میں۔ حق پر قائم رہنے میں۔ ادائیگی شہادت میں۔ ظاہر معنی یہ ہے: ہمارے اوپر یہ ان کی ملت میں بھی پائی جاتی ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بعثت لاتمم مکارم الاخلاق (میں اچھے اخلاق کی تکمیل کے لئے دنیا میں بھیجا گیا ہوں) بلکہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ تمام اخلاق پہلے والے لوگوں میں ہم سے ناقص تھے اور وہ ہمارے دین میں کامل ہوئے جس کا باعث آپ کی ذات گرامی ہے اسی لئے فرمایا حضرت ابن عباسؓ سے مرفوع روایت نقل کی ہے: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (تم کو دنیا والوں کے لئے سب سے بہتر امت بنا کر پیدا کیا گیا ہے.....) جیسا کہ مطلقاً چھوڑنے پر وہم پیدا ہوتا ہے ان دونوں سے ابن ماجہ نے نقل کی ہے اور بیہقی نے بھی۔ یہ احتمال بھی ہے کہ لف نشر مرتب ہو۔

ابن ماجہ نے انس اور بیہقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہو واللہ اعلم۔ جامع صغیر میں اس کو حضرت انس و ابن عباس سے نقل کیا ہے۔ پس بیہقی نے بھی دونوں سے روایت کیا ہوگا۔ (ع)

دوستا تھی حیا اور ایمان

۲۲/۴۹۶۲ وَعَنِ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنَاءُ جَمِيعًا فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ فَإِذَا سُلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

أخرجه البيهقي في شعب الایمان ۱۴۰/۶ الحديث رقم ۷۷۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حیا اور ایمان باہمی ساتھی ہیں جب ایک ختم ہو جائے تو دوسرا بھی ختم ہو جاتا ہے۔ ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ جب یہ چھین لیا جائے تو دوسرا خود چھن جاتا ہے۔ بیہقی شعب الایمان۔

تشریح: قرنا: یہ قرین کی جمع ہے اس سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے جو اقل افراد جمع مانتے ہیں بعض نسخوں میں یہ لفظ ماضی مجہول پر لایا گیا ہے۔ (ع)

ایک نصیحت..... اپنے اخلاق درست رکھو

۲۳/۴۹۶۲ وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ كَانَ آخِرُ مَا وَصَّانِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَضَعْتُ رِجْلِي فِي الْغُرْزِ أَنْ قَالَ يَا مُعَاذُ أَحْسِنِ خُلُقَكَ لِلنَّاسِ - (رواه مالك)

أخرجه مالك في الموطأ ۲/۹۰۲ الحديث رقم ۱ من كتاب حسن الخلق۔

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے جو آخری نصیحت فرمائی جب کہ میں نے رکاب میں پاؤں رکھا فرمایا اے معاذ! اپنے اخلاق لوگوں کے لئے اچھے رکھو۔ (مالک)

تشریح: معاذ بن جبل: ان کو جناب رسول اللہ ﷺ نے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور اس وقت بہت سی نصیحتیں فرمائیں ان کو سواری پر سوار کیا اور خود پیدل تشریف لے گئے اور فرمایا اے معاذ! شاید تو مجھے نہ دیکھے۔ ان کے جانے کے بعد آپ ﷺ نے رحلت فرمائی آپ ﷺ نے ان کو آخری یہ نصیحت فرمائی۔ سیوطی نے کہا کہ لوگوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو خلق اور نرمی کے حقدار ہیں۔ اہل کفر و فسق اس دائرہ سے خارج ہیں ان کے متعلق سختی برتنے کا حکم ہے۔ اہل طیغان کے ساتھ تغلیظ یہ بھی حسن خلق میں داخل ہے کیونکہ اس سے ان کی تربیت و تہذیب ہوگی دوسروں کی رفاہیت اور سلامتی اسی میں ہے۔ گویا سیوطی کے ہاں حسن خلق سے درگزر ہے۔ (ح)

مجھے عمدہ اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہے

۲۴/۴۹۶۲ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بُعِثْتُ لِأَتِمِّمَ حُسْنَ الْأَخْلَاقِ -

(رواه في الموطأ وراه احمد عن ابى هريرة)

أخرجه مالك في الموطأ ۲/۹۰۴ الحديث رقم ۲ من كتاب حسن الخلق۔ أخرجه احمد في المسند ۲/۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت مالک بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے اچھے اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہے۔ (موطا امام مالک اور احمد نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے)۔

تشریح: اس روایت کی تحقیق تیسری فصل کی پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔ (ع)

آئینہ دیکھنے کی دعا

۲۵/۴۹۶۵ وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَظَرَ فِي الْمِرْآةِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَسَّنَ خَلْقِي وَخَلَقَنِي وَزَانَ مِنِّي مَا شَانَ مِنْ غَيْرِي -

(رواه البيهقي في شعب الایمان مرسلًا)

أخرجه البيهقي في شعب الایمان ۴/۱۱۱ الحديث رقم ۴۴۵۹۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب آئینہ دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے: الحمد للہ۔ تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے میری خلق اور خلق دونوں کو خوبصورت بنایا اور میری ہر وہ چیز اچھی بنائی جو دوسروں کی بری ہے۔ اس روایت کو بہت ہی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿وَزَانَ مِنِّي مَآثَانَ مِنْ غَيْرِي﴾: بعض آدمیوں میں بعض اشیاء ناقص پیدا فرمائیں مثلاً کسی کا ایک ہاتھ، آنکھ نہ پیدا کی یا ٹیڑھی پیدا کیا اور مجھے ان عیوب سے سالم رکھا۔ (یہ مولانا اسحاق نے لکھا ہے) علامہ ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہ عیب اس کے خلق میں ہو یا خلق میں ہو۔ اس سے یہ واضح ہوا کہ آپ کی صورت و سیرت بہت خوب تھی بمقابلہ دوسروں کے۔

علامہ طبری نے کہا کہ اس میں آپ کے قول کا معنی ہے: بعثت لا تمم حسن الاخلاق (میں حسن اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہوں) جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں حمد و ثناء کی ہے فرمایا: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (اور بلاشبہ ہم نے داؤد اور سلیمان کو علم سے مالا مال کیا اور ان دونوں نے کہا کہ تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے ہمیں اپنے مؤمن بندوں میں سے اکثر پر فضیلت عطا فرمائی)۔

اس سے معلوم ہوا کہ آئینہ میں دیکھنا مستحب ہے اور اپنے اچھے اخلاق و پیدائش پر حمد کرنا مستحب ہے کیونکہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی صفات خاصہ ہیں ان پر شکر واجب ہے۔ باقی حسن ظاہر تو آئینہ میں معلوم ہوتا ہے۔ اس کا شکر ادا کیا جب آئینہ دیکھا۔ یہ پوشیدہ چیز ہے وہ آئینہ میں نظر نہیں آتی اسے اس کے ساتھ کیوں کر ذکر کیا؟ اس کا جواب ممکن ہے یہ دیا جائے کہ ظاہر یہ باطن کا عنوان ہے اس مناسبت سے اس کا ذکر کیا۔

سوال: کیا آپ کی پیروی کے انداز سے دوسرا بھی کہہ سکتا ہے یا یہ آپ کے لئے خاص ہے دوسرے وہ دعا پڑھیں جو آئینہ روایت میں ہے۔

جواب: ہر مؤمن کو درہست ہے کیونکہ انسان کی تخلیق حسن صورت پر ہے اور حسن ایمان سے بھی مزین ہے اس میں ذرا بھی شبہ نہیں یہ وہ خلق مستقیم اور صحیح راہ پر ہے۔

پاکیزگی اخلاق کی دعا

۲۶/۳۹۶۶ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِيْ فَاحْسِنْ خُلُقِيْ۔

(رواہ احمد)

أخرجه احمد في المسند ۶/۶۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ اے اللہ! تو نے میری صورت جس طرح حسین بنائی ہے اسی طرح میری سیرت کو بھی حسین بنادے۔ (احمد)

تشریح ﴿اللّٰهُمَّ حَسَّنْتَ خَلْقِي﴾: یہ دعا آپ ﷺ آئینہ دیکھنے کے وقت فرمایا کرتے تھے یا مطلقاً کسی بھی وقت فرماتے تھے جیسا کہ جزری نے تصریح کی ہے۔ یہی بات پہلی روایت کے زیادہ مناسب ہے یہ دعا تلقین امت کے لئے تھی یا اس کا تعلق آپ ﷺ کی اپنی ذات مبارکہ کے ساتھ تھا یا اتمام نعمت کی غرض سے تھا کیونکہ آپ کا اچھا خلق قرآن تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ پس اس میں اچھائی کا مطالبہ یا نزول قرآن کی طلب اور اس کے تکمیل کی طلب ہے۔

بہتر آدمی لمبی عمر اور عمدہ اخلاق والا

۴۹۶۷/۲۷۷۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْنِيَكُمْ بِخِيَارِكُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا وَأَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا۔

(رواہ احمد)

آخر جہ احمد فی المسند ۲/۳۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں بہتر لوگوں کے متعلق آگاہ نہ کروں؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ضرور کریں۔ فرمایا تم میں بہترین وہ ہیں جن کی عمر لمبی اور اخلاق اچھے ہوں۔ (احمد)

تشریح ﴿خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ﴾: اس لئے کہ جن کا اخلاق نیک ہے وہ لمبی عمر والے ہوں گے تو نیکیاں زیادہ کریں گے اور بہت فضائل حاصل کریں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ لمبی عمر مسلمان کے حق میں بہت مبارک ہے اور حقیقت میں دراز عمر وہی ہے جو کار خیر میں لگا رہے۔

کامل مؤمن

۴۹۶۸/۲۸۷۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا۔

(رواہ ابو داؤد والدارمی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵/۶۰ الحدیث رقم ۴۶۸۲، والدارمی فی ۲/۴۱۵ الحدیث رقم ۲۷۹۲، واحمد فی المسند ۲/۲۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان کے لحاظ سے کامل مؤمن وہ ہے جو اخلاق میں سب سے اچھا ہے۔ (ابو داؤد والدارمی)

تشریح ﴿اكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾: عمدہ اخلاق والوں کو کامل ایمان فرمایا معلوم ہوتا ہے تکمیل ایمان میں حسن اخلاق کا بڑا دخل ہے۔

تین سچائیاں

۲۹/۴۹۶۹ وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا شَتَمَ أَبَا بَكْرٍ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ يَتَعَجَّبُ وَيَتَبَسَّمُ فَلَمَّا أَكْثَرَ رَدَّ عَلَيْهِ بَعْضُ قَوْلِهِ فَغَضِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ فَلِحَقِّهِ أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَشْتُمُنِي وَأَنْتَ جَالِسٌ فَلَمَّا رَدَدْتُ عَلَيْهِ بَعْضَ قَوْلِهِ غَضِبْتَ وَقُمْتَ قَالَ كَانَ مَعَكَ مَلَكٌ يَرُدُّ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَدَدْتُ عَلَيْهِ وَقَعَ الشَّيْطَانُ ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ ثَلَاثُ كُلِّهِنَّ حَقٌّ مَأْمِنُ عَبْدٍ ظَلَمَ بِمُظْلِمَةٍ فَيَغْضِي عَنْهَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا أَعَزَّ اللَّهُ بِهَا نَصْرَهُ وَمَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ عَطِيَّةٍ يُرِيدُ بِهَا صَلَاةَ الْإِزَادَةِ اللَّهُ بِهَا كَثْرَةً وَمَا فَتَحَ رَجُلٌ بَابَ مَسْئَلَةٍ يُرِيدُ بِهَا كَثْرَةً إِلَّا زَادَ اللَّهُ بِهَا قِلَّةً۔ (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۲/۴۳۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب ابو بکر رضی اللہ عنہ کو گالی دی آپ رضی اللہ عنہ اس پر تعجب ہو کر تبسم فرما رہے تھے جب اس نے زیادہ گالیاں دیں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک کا جواب دیا آپ رضی اللہ عنہ ناراض ہو کر کھڑے ہو گئے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کہنے لگے یا رسول اللہ رضی اللہ عنہ مجھے گالی دیتا رہا اور آپ رضی اللہ عنہ تشریف فرما رہے جب میں نے اس کی ایک گالی کا جواب دیا تو آپ اٹھ گئے آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تیرے ساتھ ایک فرشتہ تھا جو اس کا جواب دے رہا تھا جب تو نے خود جواب دینا شروع کیا تو شیطان درمیان میں کود پڑا اس کے بعد فرمایا تین باتیں بالکل سچی ہیں۔ جس پر ظلم ہو اور درد ہو رضائے الہی کی خاطر چشم پوشی کرے تو اللہ تعالیٰ اسے معزز و منصور فرمائے گا جس شخص نے سخاوت کا دروازہ کھولا اس کا مقصود صرف صلہ رحمی تھا تو اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کے مال میں اضافہ فرمائے گا اور جس نے مال بڑھانے کی خاطر مانگنا شروع کیا اللہ تعالیٰ اس کے مال میں کمی کر دے گا۔ (احمد)

تشریح: جَالِسٌ يَتَعَجَّبُ: اس آدمی کے کہنے پر تعجب کر رہے تھے اور یہ تعجب اس بد زبان شخص کی قلت حیا پر تھا یا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے صبر اور کثرت وقار پر تھا دونوں کا فرق دیکھ کر مسکراتے تھے یہ اس پر بھی کہ دونوں کے فعل کو دیکھتے ایک رحمت کا حقدار ہے اور دوسرا مستحق عذاب ہوا ہے۔ یعنی رخصت پر عمل تو عوام کے لئے ہے اور عزیمت بڑوں کے لائق ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے چھوڑنے پر ناراضگی فرمائی اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: جَزَاءُ سَوِيَّةٍ سَوِيَّةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ (برائی کا بدلہ اس برائی کے مطابق لیا جاسکتا ہے لیکن جو شخص درگزر کرے اور اصلاح کرے تو اس کا اجر اللہ پر ہے) اگرچہ ابو بکر نے اپنا بدلہ لینے اور صبر کرنے کو جمع کیا مگر یہ ان کے کمال کے مناسب نہ تھا کیونکہ وہ مرتبہ صدیق پر تھے اس لئے آپ رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور اٹھ گئے اور اس فرمان الہی پر عمل فرمایا: وَكَانَ سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ (یعنی جب وہ کوئی لغو بات سنتے ہیں تو اس سے اعراض کرتے ہیں) اس موقع پر ابو بکر رضی اللہ عنہ کے جواب سے شیطان کی دخل اندازی شروع ہو گئی اور فرشتہ اوپر چڑھ گیا اور شیطان کا تو کام ہی برائی پر آمادہ کرنا ہے مجھے خطرہ ہوا کہ تم اپنے مخالف پر تعدی کر کے ظالم نہ بن جاؤ حالانکہ پہلے تو وہ مظلوم تھا ایک روایت

میں اس طرح ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کا مظلوم بندہ بن ظالم بندہ نہ بن۔ اس سے درگزر کر اور اس کا جواب ترک کر اور اس کا قصور دنیا میں یا مطلقاً معاف کر دے۔

بھلائی والا خاندان

۳۰/۴۹۷۰ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُرِيدُ اللَّهُ بِأَهْلِ بَيْتٍ رَفَقًا إِلَّا نَفَعَهُمْ وَلَا يُحَرِّمُهُمْ آيَاهُ إِلَّا أَضَرَّهُمْ۔ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

أُخْرِجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۶/۳۳۷ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۸۴۱۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جس خاندان پر مہربانی کرتا ہے انہیں نفع دیتا ہے اور جن کو اس سے محروم کرتا ہے تو ان کے نقصان کا ارادہ کرتا ہے۔ (بیہقی شعب الإيمان)

تشریح: اس روایت میں نرمی کی یہ فضیلت ذکر فرمائی جن گھر والوں کو یہ نصیب ہو وہ بارگاہ الہی میں نفع یاب ہیں اور اس سے محروم لوگ گھائے میں مبتلا ہونے والے ہیں۔

بَابُ الْغَضَبِ وَالْكِبْرِ

غضب۔ غصہ رکنا۔ تعریف: ایک ایسی حالت و وصف جو نفس کو بالارادۃ انتقام اور ناپسند چیز کے دفاع کے لئے خارج کی جانب آمادہ کرے حیوانی روح غصہ کی حالت میں مغضوب علیہ کی طرف انتقام کے لئے قائل ہوتی ہے اور مکروہ چیز کو دور کرتی ہے اسی وجہ سے اس کا چہرہ سرخ ہو جاتا ہے اور رگیں پھول جاتی ہیں۔

حالت خوشی میں بھی جانب خارج کی طرف میلان ہوتا ہے تاکہ محبوب کے سامنے آئے اسی وجہ سے غصہ اور خوشی بعض اوقات موجب ہلاکت ثابت ہوتے ہیں اور روح مکمل طور پر خارج ہو جاتی ہے اور جسم ٹھنڈا۔ چہرہ زرد اور بدن کمزور ہو جاتا ہے۔ غضب کی ضد حلم ہے حلم سے نفس کا آرام و سکون مراد ہے کیونکہ اس میں انسان کو غصہ کسی حالت میں نہیں آتا تکلیف کے باوجود وہ مضطرب نہیں ہوتا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول: حلم والافس وصال محبوب کے موقع پر بھی مضطرب نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث عبدالقیس میں آیا ہے کہ اس کے سربراہ اشجیہ نے آپ کو دیکھا مگر اس طرح نہ کیا جیسا باقی لوگوں نے کیا تو آپ ﷺ نے ان کے اس عمل کی وجہ سے ان کو صاحب حلم و وقار قرار دیا۔ ناحق غصہ قابل مذمت ہے اور خلاف شرع غصہ بھی منع ہے اگر حق کی خاطر ہو تو قابل تعریف ہے۔ ریاضت کا مقصد غضب کو مکمل طور پر ختم کرنا نہیں بلکہ اس کو حق کے تابع بنانا ہوتا ہے۔ غضب نظام بدن اور بقاء حیات کا ذریعہ ہے کیونکہ اس کے ساتھ موذی اور تکلیف دہ اشیاء سے بچا جاتا ہے اسی وجہ سے نباتات میں قوت غصبیہ نہیں اس لیے ہر ایک ان کو ہلاک کر دیتا ہے۔ البتہ حیوانات کو اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے ایسے آلات عنایت فرمائے جو موذی سے ان کی حفاظت کرتے ہیں مثلاً سینک، دانت، پنچہ وغیرہ آدمی کے پاس اگرچہ ایسے آلات نہیں مگر اس کو عقل و تدبیر

عنایت کی تاکہ وہ ایسے آلات و ذرائع تیار کرے جس سے وہ ہر قسم کے موذی سے اپنا دفاع کر سکے۔ تکبر: اپنے کو بڑا جاننا تکبر ہے یا اپنے آپ اور اپنی صفات کو دوسروں سے بہتر جاننا اور دوسروں کو حقیر سمجھنا ہے جو کوئی ان چیزوں کا اظہار کرے گا اور ان کے ذریعہ دوسروں پر فوقیت، بلندی چاہے گا تو اسی بناء پر وہ تسلیم حق اور فرمانبرداری کے لئے آمادہ نہ ہوگا جس سے سرکشی جنم لے گی۔ اگر تکبر خلاف واقع ہے تو اس صورت میں وہ مذموم ہے یعنی کوئی شخص اپنی ذات میں ایسے فضائل و کمالات کا اظہار کرے جن سے حقیقت میں اس کی ذات عاری ہو تو ایسا کرنا قابل مذمت ہے۔ اگر تکبر خلاف واقع نہیں ہے تو اس صورت میں وہ مذموم نہیں ہے یعنی کوئی شخص اپنی ذات میں ایسے فضائل و کمالات کا اظہار کرے جو حقیقت میں اس کی ذات میں موجود ہوں تو یہ قابل مذمت نہیں ہے۔ تکبر کا مقابل تواضع ہے تکبر و کمزوری کے درمیانی درجہ کا نام تواضع ہے۔ کبر کی حقیقت یہ ہے کہ اپنے اندر موجود عوائل سے بڑھ کر خواہش کرے اور کمزوری یہ ہے کہ اپنے مقام سے نیچے گر جانا اور اپنی استحقاق بھی نہ لینا۔ تواضع تو درمیانی درجہ ہے۔

مشائخ کا طریقہ:

جب اپنے میں تکبر دیکھتے ہیں تو اس کا ازالہ اور طرح کرتے ہیں کمزوری کو تواضع کا درجہ دے دیتے ہیں تاکہ نفس مقام تواضع پر رہے البتہ کمال تو وسط و اعتدال بہر حال بہتر ہے۔

الفصل الاول:

ایک نصیحت غصہ مت کرو

۱/۴۹۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصِنِي قَالَ لَا تَغْضَبُ فَرَدَّدَ ذَلِكَ مَرَارًا قَالَ لَا تَغْضَبُ۔ (رواه البخاری)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۹/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۱۶، والترمذی فی السنن ۳۲۶/۴ الحدیث رقم ۲۰۲۰ و مالک فی الموطأ ۹۰۵/۲ الحدیث رقم ۱۱ من باب الغضب و أحمد فی المسند ۱۷۵/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص نے نصیحت کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا غصہ مت کیا کرو اس نے دوبارہ سوال دہرایا تو آپ ﷺ نے پھر فرمایا غصہ مت کیا کرو۔ (بخاری)

تشریح: ۱) قَالَ لَا تَغْضَبُ: اس شخص نے ہر بار نصیحت طلب کی تو آپ نے اس کا جواب یہی دیا کہ غصہ مت کرو، کیونکہ اس میں غصے کا غلبہ تھا اور آپ ﷺ کی عادت شریفہ یہی تھی کہ ہر سائل کو اس کے موافق حال جواب دیتے اور ہر ایک کے درد کا درماں اس کے مناسب حال فرماتے پس اس کے متعلق غصہ روکنے کی تاکید مناسب جانتے ہوئے بار بار یہی جواب دیا۔

محققین کا قول:

غضب کا سبب شیطانی وساوس ہیں اس کی وجہ سے آدمی حد اعتدال سے نکل جاتا ہے یہاں تک کہ باطل کلام بکنے لگتا ہے

اور برے افعال کرنے لگتا ہے۔ جو شرعاً و عرفاً ناپسندیدہ ہوتے ہیں اور دل میں کینہ و بغض رکھتا ہے اور اس کے علاوہ بھی بد اخلاقی کی کئی حرکات کرتا ہے بلکہ کبھی کفر بھی یک دیتا ہے اسی وجہ سے جناب رسول اللہ ﷺ نے اسے کئی بار منع فرمایا حالانکہ سائل اضافہ اور تبدیلی کا طالب رہا پس گویا آپ ﷺ نے اسے فرمایا اپنے اخلاق درست کر۔ اور خلق جو امع الحکم سے ہے پھر اس کا علاج علم و عمل معجون مرکب سے ہے یعنی یہ سمجھنا چاہیے کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے میں ضرر پہنچانے والے پر کیوں کر غصہ کروں اور اپنے نفس کو نصیحت کرے کہ غضب الہی بہت بڑا ہے اور اس کے باوجود وہ بندوں سے درگزر فرماتا ہے۔ لوگ اس کے حکم کی کس قدر مخالفت کرتے ہیں مگر وہ غصہ میں نہیں آتے سبحان اللہ! تو ایسا یہاں کا بڑا آیا کہ ناک پر مکھی بھی نہیں بیٹھنے دیتا۔ پس غصہ والے کو تعویذ پڑھنا اور وضو بنانا چاہیے تاکہ نفس مشغول ہو کر غصے کی طرف سے ہٹ جائے۔ (ح ۷)

مضبوط تو غصہ پر قابو پانے والا ہے

۲/۴۹۷۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ۔ (متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۵۱۸/۱۰ الحدیث رقم ۶۱۱۴ و مسلم فی ۲۰۱۴/۴ الحدیث رقم (۱۰۷-۲۶۰۹) و ابوداؤد فی السنن ۱۳۸/۵ الحدیث رقم ۴۷۷۹ و مالک فی الموطأ ۹۰۶/۲ الحدیث رقم ۱۲ من کتاب البر والصلة، واحمد فی المسند ۲۳۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مضبوط وہ شخص نہیں جو کشتی میں بچھاڑ دے بلکہ مضبوط وہ شخص ہے جو غصہ کے وقت اپنے اوپر قابو رکھتا ہو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: الشَّدِيدُ: سخت اور قوی ترین دشمن جیسا کہ فرمایا:

”اعدی عدوك نفسك التي جنيتك“۔

”تمہارے دشمنوں میں سب سے بڑا دشمن وہ ہے جو تمہارے دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے۔“

بدن کی قوت ظاہرہ نفسیہ فانیہ ہے اور یہ قوت دینیہ باطنیہ باقیہ ہے پس نفس کا مارنا عجیب چیز ہے اس کے بالمقابل آدمی کو بچھاڑنا کچھ حقیقت نہیں رکھتا جیسا کہ کسی فارسی شاعر نے کہا۔

مردے نہ بقوت بازو ست و زور کف ☆ یا نفس اگر برآئی دائم کہ شاطرے

نفس کو مغلوب کرنا دراصل مردانگی ہے۔

اہل جنت اور اہل نار

۳/۴۹۷۳ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ

الْجَنَّةِ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَّعَفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ إِلَّا أُخْبِرَ كُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ عَتَلٍ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ (متفق علیہ وفی روایہ لمسلم) كُلُّ جَوَاطِ زَنِيمٍ مُتَكَبِّرٍ۔

اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۶۶۳/۸ الحدیث رقم ۴۹۱۸ و مسلم فی ۴/۲۱۹۰ الحدیث رقم (۲۸۵۳/۴۶)، والروایۃ الثانیۃ فی (۲۷-۲۸۵۳)، والترمذی فی السنن ۶۱۸/۴ الحدیث رقم ۲۶۰۵ و ابن ماجہ فی ۱۳۷۸/۲ الحدیث رقم ۴۱۱۶، واحمد فی المسند ۳۰۶/۴۔

ترجمہ: حضرت حارث بن وہب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں اہل جنت کے متعلق نہ بتاؤں؟ ہر وہ شخص جو کمزور ہو اور اسے کمزور قرار دیا جاتا ہے اگر وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم اٹھالے تو اللہ تعالیٰ اس کی قسم کو پورا کر دیتے ہیں کیا میں تمہیں اہل نار کے متعلق نہ بتاؤں؟ جو ناحق لڑائی کرنے والا اور متکبر ہو۔ (بخاری، مسلم) اور مسلم کی روایت میں درشت خود متکبر کے الفاظ ہیں۔

تشریح: ضعیف: اس سے مراد یہ ہے کہ وہ متکبر و جبار نہیں۔ "متضعف" میں معروف تو عین کافتحہ ہے اس کا ترجمہ بھی یہی مذکور ہے اگر عین مکسورہ پڑھیں تو اس کا معنی متواضع، ذلیل و گمنام ہیں۔

أَهْلُ الْجَنَّةِ: جنتی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اکثر اہل جنت یہ لوگ ہیں جیسا کہ اہل نار دوسری قسم کے ہوں گے۔ اس کے کئی معانی ہیں: ① کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھالیں تو وہ کرم الہی کی امید کرتے ہوئے کہ وہ ان کو سچا کر دے گا چنانچہ اللہ تعالیٰ ان کو سچا کرتا ہے اور ان کی امید کو پورا کرتا ہے۔ یعنی قسم ٹوٹی نہیں بلکہ پوری ہوتی ہے۔ ② اپنے پروردگار سے کچھ سوال کرے اور اللہ تعالیٰ کی قسم کھالے تو اللہ تعالیٰ اس کی قسم کو پورا کر دیتے ہیں۔ ③ اگر وہ قسم کھالے کہ اللہ تعالیٰ فلاں کام کرے گا یا نہیں کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی امید کے مطابق کر دیتے ہیں جیسا اس نے قسم کھائی۔

زَنِيمٌ: جو اپنے کو کسی قوم کی طرف منسوب کرے حرام زادہ۔ جیسا کہ قرآن مجید میں یہ دونوں صفات عقل اور زہیم ولید بن مغیرہ کے متعلق وارد ہوئی ہیں۔ جواظ: بخیل، مال جمع کرنے والا، تکبر سے چلنے والا۔

رائی کے برابر ایمان والا دوزخ میں نہ جائے گا

۴/۴۹۷۴ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِنْثِقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِنْثِقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ۔

(رواہ مسلم)

اخرجہ مسلم فی صحیحہ ۹۳/۱ الحدیث رقم (۹۱-۱۴۸) و ابوداؤد فی السنن ۳۵۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۹۱، والترمذی فی ۴/۳۱۷ الحدیث رقم ۱۹۹۸ و ابن ماجہ فی ۱۳۹۷/۲ الحدیث رقم ۴۱۷۳، واحمد فی المسند ۴۱۲/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ وہ شخص دوزخ میں داخل نہیں ہو سکتا جس کے دل کے اندر رائی کے برابر ایمان ہو اور جس شخص کے دل میں رائی کے برابر تکبر ہے وہ جنت میں نہ

جائے گا۔ (مسلم)

تشریح ﴿مِنْقَالَ حَبَّةٌ﴾: ایمان سے ایمان کے ثمرات مراد ہیں خواہ ان کا تعلق اخلاق ظاہرہ سے ہو یا باطنہ سے جو نورِ ایمان و یقین سے صادر ہوتے ہیں۔

حقیقتِ ایمان:

حقیقتِ ایمانی ولی تصدیق ہے جو زیادتی اور نقصان کو قبول نہیں کرتی البتہ اس کے شعبے بہت ہیں جو ایمان کی حقیقت و ماہیت سے خارج ہیں مثلاً: نماز، زکوٰۃ، اسلام کے احکام ظاہرہ وغیرہ جیسا کہ اس روایت میں فرمایا: **الایمان بضع وسبعون شعبة** (ایمان کی کچھ اوپر ستر شاخیں ہیں) ہمارے اس کہنے پر آپ ﷺ کا یہ قول دلالت کرتا ہے۔ **الحیاء شعبة من الایمان** (حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے) کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ حیاء ایمان کے مفہوم میں داخل نہیں اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تکبر کے ساتھ جنت میں نہ جائے گا بلکہ اس سے صاف ہو کر داخل ہوگا یعنی بری خصلت سے بری الذمہ ہو کر جائے گا۔ خواہ عذاب دے کر اس کو صاف کیا جائے یا معافی سے صاف کرے پھر اسے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ خطابی کا قول: اس حدیث کی دو تاویلیں ہیں۔ ① کبر سے مراد کفر و شرک ہے۔ ② اللہ تعالیٰ جب اس کو جنت میں داخل کرے گا تو کبر سے اس کو صاف کر دے گا یہاں تک کہ بلا کدورت و کبر اسے جنت میں لے جائے گا اس صورت میں کبر سے مراد لوگوں پر تکبر کرنا ہے۔ (ع)

تکبر حق کو جھٹلانا اور لوگوں کو حقیر قرار دینا ہے

۵/۴۹۷۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالٌ ذَرَّةٌ مِنْ كِبَرٍ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنًا قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۹۳/۱ الحدیث رقم (۹۱-۱۴۷) و ابو داؤد فی السنن ۵۳۱/۴ الحدیث رقم ۴۰۹۱، والترمذی فی ۳۱۷/۴ الحدیث رقم ۱۹۹۹، واحمد فی المسند ۳۹۹/۱۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں ایک ذرے کی مقدار تکبر ہے وہ جنت میں نہ جائے گا ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آدمی کو یہ بات پسند ہوتی ہے کہ اس کا کپڑا بھی خوبصورت ہو اور اس کا جوتا بھی خوبصورت ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جمیل ہیں اور جمال کو پسند کرتے ہیں یعنی ستھرائی اس کو پسند ہے۔ تکبر حق کو جھٹلانا اور لوگوں کو حقیر و ذلیل سمجھنا ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿مِنْقَالَ ذَرَّةٌ﴾: ذرہ سے مراد چھوٹی چھوٹی یا غبار کا ذرہ جو روشنی میں چمکتا ہے اس پوچھتے والے سے مراد معاذ بن جبل ہیں یا عبد اللہ بن عمرو یا ربیعہ بن عامر مختلف اقوال وارد ہیں۔

نَعْلُهُ حَسَنًا: اچھا جوتا پہنا ہے مگر تکبر و ریاضت مقصود نہیں ہوتی اس کے سچے ہونے کی علامت یہ ہے کہ خلوت میں بھی

اس جو تے کو پہنے۔ پوچھنے والے نے اس لئے پوچھا کہ یہ تو متکبرین کی علامت و عادت ہے کہ وہ جو نفیس کپڑا پہنتے ہیں اس کو خیال آیا شاید یہ مطلقاً تکبر کی علامت ہو۔

اِنَّ اللّٰهَ جَمِيْلٌ : ۱ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات، افعال میں جمیل ہے اور تمام ظاہری و باطنی جمال اسی کے جمال کا اثر ہیں پس جلال و جمال اسی کی ذات کے ساتھ خاص ہے۔ ۲ جمیل کا معنی آراستہ کرنے والے اور جمال بخشنے والے کے ہیں۔ ۳ یہ جلیل کے معنی میں ہے یعنی بزرگ۔ ۴ وہ نور کا مالک ہے۔ ۵ بندوں سے برا سلوک کرنے والا۔

الْكِبْرُ بَطْرُ الْحَقِّ : کبر حق کو باطل کرنا ہے جو کہ توحید و عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ سے سرکشی کرنا اور حق کو قبول نہ کرنا اور حق کو دفع کرنا اور دھتکارنا۔ بعض نے بَطْرُ الْحَقِّ کا معنی جمال حق کا باطل کرنا لکھا ہے۔

نظرِ رحمت سے تین لوگ محروم

۶/۴۹۷۶ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ شَيْخُ زَانَ وَمَلِكٌ كَذَّابٌ وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی ۱۰۲/۱ الحدیث رقم (۱۰۷-۱۷۲) و ابوداؤد فی السنن ۷۴۹/۳ الحدیث رقم ۳۴۷۵ والترمذی فی ۱۲۸/۴ الحدیث رقم ۱۵۹۵، والنسائی فی ۲۴۵/۷ الحدیث رقم ۴۴۵۸ و ابن ماجہ فی ۷۴۴/۲ الحدیث رقم ۲۲۰۷، واحمد فی المسند ۴۸۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمیوں سے اللہ قیامت کے دن نہ کلام فرمائیں گے اور نہ ان کو پاک فرمائیں گے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ نہ ان کی طرف نگاہِ رحمت ڈالیں گے اور وہ درد ناک عذاب میں مبتلا ہوں گے ان میں ایک زنا کرنے والا بوڑھا، دوسرا جھوٹ بولنے والا بادشاہ اور تیسرا متکبر فقیر۔ (مسلم)

تشریح: ۱ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ: یعنی جب اللہ تعالیٰ کے فضل و رضا اور عدل کا ظہور ہوگا اس وقت ان سے کلام نہ فرمائے گا اور نہ ان کی ثناء فرمائے گا البتہ مؤمنین کی ثناء کرے گا۔ وَلَا يُزَكِّيهِمْ کا مطلب یہ ہے کہ ان کو نجاست گناہ سے پاک نہ کرے گا۔ جیسا کہ معاف کر کے دوسروں کو پاک کرے گا۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اس جملہ کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک احتمال یہ ہیکہ یہ دوسری روایت کا نتیجہ ہے یا اس کا تعلق اصل حدیث سے ہے قابل اعتماد یہی بات ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مذکور تمام باتیں اللہ کی ناراضگی و غصہ سے کنایہ ہیں کیونکہ جو کسی سے ناراض اور خفا ہوتا ہے وہ اس کی طرف نگاہ بھی نہیں کرتا اور نہ اس سے کلام کرتا ہے اور نہ اس کی تعریف کرتا ہے بلکہ اس کو سزا دیتا ہے۔

شَيْخُ زَانَ: کیونکہ جب بوڑھا ہے تو طبعاً معذور ہوتے ہوئے اس کا یہ حرکت کرنا نہایت درجہ قبیح ہے کیونکہ اب تو غفلت بھی نہیں اور شہوت بھی نہیں پھر بھی زنا کرنا اس کے خبیث باطل کی دلیل ہے۔

مَلِكٌ كَذَّابٌ: جھوٹ تو تمام کے لئے برا ہے مگر بادشاہ کے لئے اور بھی برا ہے کیونکہ ملک کا انتظام اس کے ہاتھ میں ہے

اور اہم کام اس کے اشارے سے ہوتے ہیں تو اس کا جھوٹ بولنا کسی بھی عذر کے بغیر ہے اس لئے بدتر ہے۔ ① جھوٹ عموماً حصول نفع اور دفع ضرر کے لئے ہوتا ہے اور بادشاہ کو بغیر جھوٹ بولے نفع حاصل کرنے اور ضرر کے دفع کرنے کی قدرت حاصل ہے پس اس کا جھوٹ بے فائدہ اور بدتر ہے۔

عَائِلٌ مُّسْتَكْبِرٌ: تکبر تمام کے لئے برا اور بدنام ہے کیونکہ وہ مال و منصب سے عاری ہے یہ دلیل ہے کہ وہ طبعی طور پر ہے اور اس کا باطن انجسب ترین ہے کسی فارسی شاعر نے کہا ہے

کبر زشت و از گدایان زشت تر ☆ روز سود و بازف و آنگہ جامہ تر

(فقیر سے تکبر نہایت برا ہے جیسے سردی میں برف و تر کپڑے)

بعض عاقل سے عیالدار مراد لیتے ہیں قبول صدقہ نرمی کو چاہتا ہے تاکہ عیال کی حاجات پوری ہوں اور یہ تکبر کرتا ہے اور عیال کو دکھ دیتا ہے اور سوال سے نفرت کر کے ان کے حقوق تلف کرتا ہے۔ توکل علی اللہ کرتے ہوئے حال کو چھپانا دوسری بات ہے اور تکبر کی وجہ سے لوگوں کے احسان کو قبول نہ کرنا باوجود یکہ اضطرار و احتیاج ہو یہ دوسری بات ہے۔ شیخ سے مراد محسن بھی ہو سکتا ہے یعنی شادی شدہ خواہ وہ جوان ہو یا بوڑھا اور زنا کے اس کے متعلق شرعاً عام و عرفاً برا ہونے کے باوجود اس پر سنگساری لازم ہے جیسا کہ شیخ سے مراد شادی شدہ ہے منسوخ تلاوت آیت میں وارد: الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَلَّيَا فَارْجُوهُمَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ میں اس سے مراد غنی و مالدار ہو سکتا ہے کیونکہ فقیر غرض فساد کے لیے جھوٹ بولتا ہے کیونکہ منفعت دنیویہ ضروریہ ہے اور غنی کو اس کی ضرورت نہیں پس اس کا جھوٹ بولنا بدترین ہے۔

عاقل: سے مراد وہ شخص جو فقراء کے مقابلے میں تکبر کرے کیونکہ اغنیاء متکبرین کے ساتھ تکبر کرنا صدقہ ہے اور یہ کہ فقیر سے مراد وہ ہے جو کام کاج میں تکبر کرے تاکہ اسے کمانا نہ پڑے حالانکہ وہ کمائی کر سکتا ہے جیسا کہ آجکل دیکھا جاتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ تکبر رعونت ریا و سمعہ کو شامل ہے اس میں سوال کز کے نفس کو ضرر پہنچانا بھی شامل ہے اور بلاوجہ حلال مال کا حصول بھی ہے جو کہ مالداروں کے تکبر سے بہت بدتر ہے خصوصاً جب کہ وہ تکلف کرے اور اپنے کو بزرگوں کی طرح بنائے جیسا کہ بعض فقہا کہتے ہیں حلال وہ ہے جس کو ہم حلال کہیں اور حرام وہ ہے جس کو ہم نے حرام کیا ہے۔ یہ ایسی مرکب بیماری ہے کہ جس کے علاج سے حکماء بھی عاجز ہیں۔ خواہ وہ حکماء حد کامل کو پانے والے ہو۔ (ح ع)

متکبر جہنمی ہے

۴۹۷/۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرُ يَأْ رِدْ آئِنِي وَالْعِظْمَةُ إِذَا رِي فَمَنْ نَارَ عَيْنِي وَاحِدًا مِّنْهُمَا أَدْخَلْتُهُ النَّارَ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۲۰۲۳/۴ الحدیث رقم (۱۳۶-۲۶۲۰) و ابن ماجہ فی السنن ۱۲۹۵۷/۲ الحدیث رقم ۴۱۷۴، و احمد فی المسند ۴۱۴/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کبریائی میری

ردا ہے اور عظمت میرا زار ہے جو ان دونوں میں سے ایک کے بارے میں بھی مجھ سے جھگڑا کرے گا میں اس کو آگ میں داخل کروں گا۔ (مسلم)

تشریح ﴿﴾ یہ ایک مثال اللہ تعالیٰ نے اپنی عظمت و کبریائی میں یکتا ہونے کے لئے بیان فرمائی ہے مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں صفات میری ذات کے لئے خاص ہیں کسی کو ان سے متصف ہونا اور اس میں شرکت کرنا درست نہیں یعنی جو دو کرم میری صفات ہیں اور مخلوق کو بھی اسی طرح کا حصہ ہے اور مجازی طور مخلوق کا ان سے اپنے آپ کو موصوف کرنا جائز ہے۔ مگر یہ ان دونوں صفات سے بطریق مجاز بھی مخلوق سے اپنے آپ کو موصوف کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ دو کپڑے اگر کسی نے پہن رکھے ہوں تو اسی حال میں دوسرے کا پہننا ممکن نہیں اور کبریائی اور عظمت لغت میں ایک معنی پر بولے جاتے ہیں۔ یعنی بزرگی اور بزرگ ہونا۔ ظاہر حدیث سے دونوں میں فرق معلوم ہوتا ہے کہ ایک کو چادر سے تشبیہ دی اور دوسرے کو زار کے ساتھ۔ بعض نے کہا کبریائی صفت ذاتی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات کے اعتبار سے کبر و متکبر ہے خواہ دوسرا جانے یا نہ جانے مانے یا نہ مانے۔ عظمت اضافی صفت ہے عظمت یہ ہے کہ مخلوق کو اس کا بڑا جاننا ضروری ہے لہذا ذاتی صفت اضافی سے اعلیٰ و ارفع ہوگی چونکہ چادر تہبند سے اعلیٰ ہوتی ہے۔ اس لئے اس کے ساتھ تشبیہ دی گئی۔ جو میرے ساتھ ان میں شرکت کا دعویٰ کرنے کا ان الفاظ میں حقارت کا پہلو نمایاں ہے کہ جس طرح مٹی کے ڈھیلے کو بے اعتنائی سے پھینکا جاتا ہے اس طرح اس کو ذلیل کر دوں گا۔ (حیات)

الفصل الثانی:

متکبرین لکھا جانا

۸/۳۹۷۸ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يَكْتَبَ فِي الْجَبَّارِينَ وَفِيصِيَّةٍ مَا أَصَابَهُمْ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۵/۴ الحدیث رقم ۲۳۹۰ و مالک فی الموطأ ۹۵۳/۲ الحدیث رقم ۱۶ واحمد فی المسند ۲۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول نے فرمایا کہ آدمی اپنے آپ کو اوپر لے جاتا رہتا ہے یعنی خود کو بلند مرتبہ سمجھ بیٹھتا ہے یہاں تک کہ اس کو متکبروں میں لکھ دیا جاتا ہے اور اس کو وہی عذاب دیا جائے گا جو ان کو دیا جائے گا۔ (ترمذی)

تشریح ﴿﴾ بِنَفْسِهِ حَتَّى یعنی اپنے نفس کو بلند کرتا ہے اور اس کو لوگوں سے مرتبہ میں دور رکھتا ہے اور اپنے نفس کو عظیم القدر اعتقاد کرتا ہے۔ باء مصاحبت کے لئے ہے کبر کی طرف جانے کے لئے اپنے نفس کی جو موافقت کرتا ہے اور اس کا اکرام و احترام کرتا ہے جیسا کہ دوست دوست کا اکرام کرتا ہے یہاں تک کہ متکبر ہو جاتا ہے۔ حاصل معنی یہ ہے کہ ہمیشہ وہ اپنے نفس کو اس کے درجہ سے اعلیٰ کی طرف لے جاتا ہے۔ جو اس میں ہے اور اپنے نفس کی موافقت کرتا ہے اور جدھر نفس اس کو لے جائے وہ ادھر جاتا

ہے اور نفس کو سرکشی سے باز نہیں رکھتا۔ (ح)

روزِ قیامت متکبرین کو بوس پلائی جائے گی

۹/۴۹۷۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ أَمْثَالَ الذَّرِّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي صُورِ الرِّجَالِ يَغْشَاهُمُ الذَّلُّ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّمَ يُسَمَّى بَوْلَسَ تَعْلُوهُمْ نَارُ الْإِنْيَارِ يَسْقُونَ مِنْ عَصَارَةِ أَهْلِ النَّارِ طِينَةَ الْخَبَالِ - (رواه الترمذی)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۷۹۹/۳ الحدیث رقم ۳۵۲۷، واحمد فی المسند ۳۴۳/۵ - سورۃ بونس، الآیۃ : ۶۲ -

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ متکبر لوگوں کو قیامت کے دن چیونٹیوں کی صورت میں جمع کیا جائے گا اور شکل مردوں جیسی ہوگی اور ان پر مردنی چھائی ہوگی پھر انہیں دوزخ کے قید خانے کی طرف لے جایا جائے گا جس کا نام بوس ہے ان پر آگوں کی آگ چھانے والی ہوگی اور ان کو جہنمیوں کی پیپ پلائی جائے گی جس کا نام طینۃ الخبال ہے۔ (ترمذی)

تشریح: اَمْثَالَ الذَّرِّ: متکبرین کو چیونٹی جیسی شکل میں اٹھایا جائے گا اس حدیث کے معنی میں اختلاف ہے۔ اخواری سے کہنا یہ ہے۔ وہ چیونٹیوں کی طرح میدانِ محشر میں لوگوں کے پاؤں کے نیچے پامال ہوں گے جیسا کہ چیونٹیوں کا حال ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اٹھانا اور عود کرنا بدنوں کا اجزاء اصلیہ سے ہوگا جو وہ دنیا میں رکھتے تھے چیونٹی کا جسم اور اس کی صورت اس کی گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ اس کی وجہ سے کہ فی صُورِ الرِّجَالِ تاکہ واضح ہو کہ آدمیوں کی صورت میں ہوں گے نہ کہ چیونٹیوں کی صورت میں اور یغشاهم الذل بھی اس کا قرینہ ہے جس کا معنی خواری ہے اور سیاق روایت بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔ درست یہ ہے کہ حدیث ہر ایک پر محمول ہے اور اس سے متکبرین کا اٹھنا مراد ہے جو متکبرین کی ہیئت پر ہوں گے لیکن صورت مردوں کی ہوگی اللہ تعالیٰ کو اس بات پر قدرت ہے کہ اجزاء اصلیہ کو چھوٹے جسم میں لوٹا دے اور ان کو اسی حالت میں محشر میں جمع کرے اور اس صورت کے ساتھ بنائے اور ان کو خوار و ذلیل کرے یہ شیخ کی تقریر ہے۔

بلا علی قاری نے یہاں بہت سے اقوال نقل کیے ہیں اور تو رہشتی سے نقل کیا ہے ہم اس حدیث کے ظاہر معنی اس لئے نہیں لیتے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: لوٹائے جائیں گے انہی اجزاء پر جن پر وہ تھے یہاں تک کہ وہ بلا ختنہ انھیں گے اور کٹی ہوئی جلد بھی لگ جائے گی۔ پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ انسان کے تمام اجزاء ناخن بال چیونٹی میں جمع ہوں پھر ان کے جوابات علماء نے نقل کر کے اس پر شبہ کیا اور اپنی تحقیق پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ قبروں سے نکالنے کے وقت ان کا کامل ترین صورتوں میں اعادہ کرے گا بلکہ اجزاء معدہ بھی ان کے ساتھ ہوں گے تاکہ یہ ثابت کیا جائے کہ ان کا مکمل اعادہ کیا گیا ہے پھر ان کو چیونٹیوں کی شکل میں تذلیل کے طور محشر کے میدان میں کر دیا جائے گا۔ ہیئت الہی سے چھوٹے ہو جائیں گے جب وہ دوزخ کی جانب کی طرف آئیں گے اور جب شاہی عذاب ان کے سامنے لایا جائے گا۔ وہ عذاب اس قدر سخت ہوگا کہ اگر اسے پہاڑ پر رکھ دیں تو وہ پر

اگندہ غبار بن جائے اور دوزخیوں کی اشکال کی تبدیلی مختلف انداز سے ثابت ہے جیسا سور، گدھے، کتے جیسے ان کی صفات و حالات ہوں گے اس سے اشکال ختم ہو جاتا ہے واللہ اعلم۔

بولس : یہ بلس سے مشتق ہے جس کا معنی تحیرونا آمیدی۔ ابلیس کا لفظ بھی اسی سے مشتق ہے۔ تعلقوہم نار الانیار : اس آگ کی نسبت اس طرح جس طرح آگ کی نسبت ایسی چیز کی جانب کی جائے جس کو آگ جلا ڈالتی ہے۔ الخبال : اس کا معنی فساد بگاڑ ہے۔ ایک شارح نے کہا کہ یہ اہل نار کے عصارہ کا نام ہے اور عصارہ (بمعنی شیرہ یا تلچھٹ) اس پیپ خون اور کچ لہو کو کہتے ہیں جو دوزخیوں کے زخموں سے بہے گا۔

غصہ کا علاج وضو ہے

۱۰/۴۹۸۰ وَعَنْ عَطِيَّةِ بْنِ عُرْوَةَ السَّعْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا يُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۱/۵ الحدیث رقم ۴۷۸۴، واحمد فی المسند ۲۲۶/۴۔

ترجمہ: حضرت عطیہ بن عروہ سعدی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ غصہ شیطان کی طرف سے ہے اور شیطان آگ سے پیدا ہوا اور آگ پانی سے بجھتی ہے پس جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اسے وضو کر لینا چاہیے۔

(ابو داؤد)

تشریح: ۱) فَلْيَتَوَضَّأْ: سرد پانی کو استعمال کرنے کی خاصیت یہ ہے کہ وہ غصہ کو دور کرتا ہے اور تجربہ اس پر شاہد ہے اگر ٹھنڈا پانی پئے تو اس کی خاصیت بھی یہی ہے جب غصہ آئے تو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پہلے پڑھے حدیث میں وارد ہے کہ اس سے بھی غصہ جاتا رہتا ہے پھر جب دیکھے کہ غصہ نہیں گیا تو اٹھ کر وضو کرے اور اللہ تعالیٰ کی خاطر دو رکعت نماز ادا کرے۔

غصہ کا دوسرا علاج

۱۱/۴۹۸۱ وَأَعْنِ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ قَائِمٌ فَلْيَجْلِسْ فَإِنْ ذَهَبَ عَنْهُ الْغَضَبُ وَإِلَّا فَلْيَضْطَجِعْ (رواه احمد والترمذی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۱۴۶/۵ الحدیث رقم ۴۷۸۲، واحمد فی المسند ۱۵۲/۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کہ جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے اگر وہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے اور اگر غصہ دور ہو جائے ٹھیک ورنہ وہ لیٹ جائے۔ (احمد ترمذی)

تشریح: ۱) فَلْيَجْلِسْ: اس میں حکمت یہ ہے تا کہ غصہ میں کوئی ایسی حرکت نہ کر بیٹھے جس سے پریشانی ہو۔ اس لئے کہ لیٹا ہوا بیٹھے کی نسبت حرکت سے زیادہ دور ہے اور بیٹھا کھڑے کی بنسبت زیادہ دور ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ تغیر حالت میں شورش غصہ کے

ازالہ کے لئے ایک خاص قسم کی تاثیر ہے۔

غافل بدترین بندہ ہے

۱۲/۴۹۸۲ اَوْ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ تَخِيلَ وَاحْتَالَ وَنَسِيَ الْكَبِيرَ الْمُتَعَالِ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ تَجَبَّرَ وَاعْتَدَى وَنَسِيَ الْجَبَّارَ الْأَعْلَى بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ سَهِيَ وَلَهِيَ وَنَسِيَ الْمُقَابِرَ وَالْبَلَى بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ عَتَا وَطَغَى وَنَسِيَ الْمُبْتَدَأَ وَالْمُنْتَهَى بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ يَخْتَلُ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ يَخْتَلُ الدِّينَ بِالشُّبُهَاتِ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ طَمَعَ يَقُودُهُ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ هَوَى يُضِلُّهُ بِنْسُ الْعَبْدِ عَبْدٌ رَغَبَ يُدِلُّهُ۔

(رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان وقال الترمذی ابضا هذا حدیث غریب)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۴۵/۴ الحدیث رقم ۲۴۴۸، والبیہقی فی شعب الایمان ۶/۲۷۸ الحدیث رقم ۸۱۸۱۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: بدترین بندہ وہ ہے جو اترا کر اور غرور سے چلے اور کبیر المتعال ذات یعنی اللہ بزرگ و برتر کو بھول جائے بدترین بندہ وہ ہے جو ظلم کرے اور حد سے آگے بڑھ جائے اور جبار اعلیٰ کو بھول جائے بدترین بندہ وہ ہے جو بھولے اور غفلت میں مبتلا ہو جائے اور قبر میں گل سڑ جانے کو بھول جائے بدترین بندہ وہ ہے جو سرکشی اختیار کرے اور حد سے آگے بڑھ جائے اور اپنی ابتداء اور انتہاء کو بھول جائے بدترین بندہ وہ ہے جو شبہات کے ذریعے دین میں خلل پیدا کرے بدترین بندہ وہ ہے جو طمع باز ہو اور طمع نے اسے اپنا ماتحت بنالیا ہو بدترین بندہ وہ ہے جو کہ خواہش کا بندہ بن جائے اور خواہش اسے جدھر چاہے گمراہ کرے اور بدترین بندہ وہ ہے جس کو رغبت ذلیل کر دے۔ اس روایت کو ترمذی نے اور شعب الایمان میں بیہقی نے نقل کیا ہے اور دونوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہے نیز ترمذی نے بھی کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: نَسِيَ الْمُقَابِرَ وَالْبَلَى : ① یعنی قبور والوں کو بھول گیا کہ ان سے عبرت حاصل نہ کی۔ ② یہ تذکرہ موت کو بھولنے سے کہنا یہ ہے یعنی موت کو بھول گیا کہ اس کو درست نہ مانا۔

عبد طمع: سید شاذلی سے منقول ہے کہ ان سے کیا کے متعلق دریافت کیا گیا انہوں نے فرمایا وہ دو کمیں ہیں مخلوق کو اپنی نظر سے گرا دواور حق سے اس بات کی طمع چھوڑ دے کہ وہ تجھے اس کے علاوہ دے جو تیری قسمت میں ہے۔ اس کی سند مضبوط نہیں اسے طبرانی نے بھی روایت کیا ہے اور بیہقی نے نعیم بن ہماز سے اور حاکم نے مستدرک میں اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ کثرت طرق ضعیف کو قوی کر دیتا ہے اور وہ روایت حسن لغیرہ کے درجہ میں پہنچ جاتی ہے اس سے مقصد حاصل ہو جاتا ہے واللہ اعلم۔

غریب ہے: یہ صحت حسن کے منافی نہیں ہے دوسرا یہ کہ یہ ضعیف ہے اور فضائل اعمال میں ضعیف قابل عمل ہے پس وعظوں میں اس کا تذکرہ درست ہے۔ (ع)

الفصل الثالث:

سب سے زیادہ محبوب گھونٹ

۳/۴۹۸۳ اور عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجرع عبد أفضل عند الله عز وجل من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله تعالى۔ (رواه احمد)

أخرجه ابن ماجه في السنن ۱/۱۴۰ الحديث رقم ۴۱۸۹، وأحمد في المسند ۲/۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ بندے کے لئے اللہ کی بارگاہ میں سب سے زیادہ محبوب وہ غصہ کا گھونٹ ہے جو رضاء الہی کی خاطر وہ پی جاتا ہے۔ (احمد)

تشریح: جرعة: پانی کا گھونٹ۔ غیظ غصہ اور کظم، غصہ پی جانا، مشک کا پر ہونا اور منہ کو باندھنا۔

دشمن سے حفاظت کا راز

۳/۴۹۸۴ اور عن ابن عباس في قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن قال الصبر عند الغضب والعفو عند الإساءة فإذا فعلوا عصمهم الله وخصع لهم عدوهم كأنه ولي حميم قريب۔

(رواه البخاري تعليقا)

البخاري تعليق من حديث طويل ۵۵۵/۸ سورة السجدة۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ادفع بالتي هي أحسن کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا معنی زیادتی کے وقت معاف کر دینا ہے چنانچہ جب وہ لوگ ایسا کریں گے تو اللہ ان کو دشمن سے محفوظ فرمائیں گے اور ان کے دشمن کو ان کے سامنے جھکا دیں گے گویا کہ وہ گہرے اور قریبی دوست ہوں۔ بخاری نے اس کو تعلیماً نقل کیا ہے۔

تشریح: ادفع بالتي هي أحسن: اس آیت کا سیاق و سباق اس طرح ہے وہ ولا تستوی الحسنه ولا السيئة نیکی و بدی انجام میں برابر نہیں اس کے بعد فرمایا: ادفع بالتي برائی کو دور کر جو برائی پیش آئے یعنی اگر تجھ سے کوئی بدی کرے تو تو اس سے نیکی کر بقول کے۔

ع۔ اگر مردی احسن الی من اساء

حضرت ابن عباسؓ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ برائی کو نیکی سے دفع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ غصہ آئے تو صبر کرے اور برائی پہنچے تو درگزر کرے اور لفظ قریب یہ حمیم کی تفسیر ہے یعنی قربت والا اور یہ آیت کے آخری حصہ کی تفسیر ہے کہ فرمایا: فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ۔ یعنی پھر اچانک (تم دیکھو گے کہ) تم میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو

جائے گا جیسا کوئی قریبی دوست ہوتا ہے۔ (ح)

غصہ ایمان کا بگاڑ ہے

۱۵/۳۹۸۵ وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْغَضَبَ لَيُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ۔

أخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۳۱۱/۶، الحدیث رقم ۸۲۹۴۔

ترجمہ: حضرت بہز بن حکیم اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غصہ ایمان کو اس طرح تباہ کر دیتا ہے جیسا کہ صبر (ایلو) شہد کو بگاڑ دیتا ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ❶ یُفْسِدُ الْإِيمَانَ: یہ کمال ایمان یا اس کے نور کو بگاڑتا ہے۔ ❷ بعض اوقات غصہ ایمان کو باطل بھی کر دیتا ہے۔

تواضع، تکبر کا موازنہ

۱۶/۳۹۸۶ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَاضَعُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَّهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِمْ مِنْ كَلْبٍ أَوْ خِنْزِيرٍ۔

أخرجہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۷۶/۶ الحدیث رقم ۸۱۴۰۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے راوی کہتے ہیں کہ وہ منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے اے لوگو! تواضع اختیار کرو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جو اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع اختیار کرے اللہ اس کو بلند فرماتے ہیں لیکن لوگوں کی نگاہ میں وہ بڑا ہوتا ہے اور جو شخص تکبر اختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو پست کر دیتے ہیں وہ لوگوں کی نگاہ میں حقیر ہوتا ہے اور اپنے نزدیک وہ بہت بڑا بنتا ہے یہاں تک کہ وہ لوگوں کے ہاں کتے اور خنزیر سے زیادہ ذلیل ہو جاتا ہے۔

تشریح: ❶ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ: متکبر اپنے کو بزرگ سمجھتا ہے اور بزرگ ظاہر کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ حقیر ہے اور لوگوں کے ہاں بھی ذلیل ہوتا ہے اور تواضع کرنے والا اگر چہ اپنے کو حقیر جانتا ہے اور حقیر دکھاتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت و بزرگی والا اور لوگوں کے ہاں بھی عظمت والا ہے۔

سب سے زیادہ عزت والا بندہ

۱۷/۳۹۸۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ يَارَبِّ مَنْ أَعَزُّ عِبَادِكَ عِنْدَكَ قَالَ مَنْ إِذَا قَدَرَ غَفَرَ۔

أُخْرِجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۶/۳۱۹ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۸۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت موسیٰ بن عمران علیہما السلام نے عرض کیا: اے میرے پروردگار! تیرے ہاں سب سے زیادہ عزت والا کون ہے؟ پروردگار نے فرمایا: جو قدرت پانے پر بخش دے۔ (بیہقی)

تشریح: مَنْ إِذَا قَدَرَ غَفَرَ: یعنی اس سے درگزر کرنے کے جس نے اس پر ظلم کیا اسے دکھ دیا اس میں موسیٰ کے غفوَ کرنے کا اشارہ ہوا کیونکہ ان پر جلال غالب تھا۔ جامع صغیر میں ہے جو قدرت پانے پر غفوَ کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس سے غفوَ کریں گے۔

حفاظتِ زبان کا بدلہ

۱۸/۳۹۸۸ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ كَفَّتْ غَضَبَهُ كَفَّتْ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبْلَ اللَّهِ عُدْرَةً۔

أُخْرِجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۶/۳۱۵ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۸۳۱۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنی زبان کو محفوظ کر کے رکھا اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے اور جس نے اپنے غصہ کو روک لیا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس سے اپنے عذاب کو روک دیں گے اور جس نے اللہ کے دربار میں طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی معذرت کو قبول فرمائیں گے۔ (بیہقی)

تشریح: مَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ: جو اپنی زبان کو دوسرے لوگوں کے عیوب سے خاموش کر لے گا۔
كَفَّتْ غَضَبَهُ: اس سے عذاب روک لیا جائے گا حالانکہ وہ اپنے گناہوں کی وجہ سے مستحق عذاب ہے اللہ تعالیٰ اسے عذاب سے بچالے گا۔

مَنْ اعْتَذَرَ بِاللَّهِ مَعْفَاةً كَرِهَ وَلَا أَوْعَدَ قَبُولَ كَرِهَ وَلَا أَوْعَدَ۔

تین نجات، تین ہلاک کن اشیاء

۱۹/۳۹۸۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مُنْجِيَاتٌ وَثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ فَإِنَّمَا الْمُنْجِيَاتُ فَتَقْوَى اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَالْقَوْلُ بِالْحَقِّ فِي الرِّضَى وَالسَّخَطِ وَالْقَصْدُ فِي الْغِنَا وَالْفَقْرِ وَأَمَّا الْمُهْلِكَاتُ فَهَوَى مُتَّبِعٌ وَشَحٌّ وَمَطَاعٌ وَأَعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ وَهِيَ أَشَدُّ هُنَّ۔

(رَوَى السَّيْهَقِيُّ فِي الْأَحَادِيثِ الْخَمْسَةِ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ)

أُخْرِجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۵/۴۵۲ الْحَدِيثُ رَقْمُ ۷۲۵۲۔

تہجہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں نجات دینے والی اور تین باتیں ہلاک کرنے والی ہیں: ۱) خفیہ اور اعلانیہ تقویٰ اختیار کرنا۔ ۲) خوشی اور ناخوشی۔ ۳) سچی بات کرنا اور سرداری اور فقر میں اعتدال پر رہنا۔ ہلاک کرنے والی چیزیں یہ ہیں: ۱) ایسی نفسانی خواہش کی جس کی پیروی کی جائے۔ ۲) وہ بخل جس کی اطاعت کی جائے۔ ۳) انسانی خود پسندی اختیار کرے یہ ان تینوں میں سب سے بڑی چیز ہے۔ ان پانچوں روایات کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: ۱) الْقَوْلُ بِالْحَقِّ: یعنی اگر کسی سے خوش ہو تو درست اور واقعی بات کہے اور اگر ناراض ہو تو تب بھی سچ کے علاوہ نہ کہے مثلاً فاسق و ظالم سے فائدہ ہوا تو اس کی خلاف واقع تعریف نہ کرے اور کسی سے ناراض ہو تو ناراضگی کی وجہ سے اس کی مذمت و برائی نہ کرے دونوں میں طریق استقامت پر قائم رہے۔ اور میانہ روی خرچ میں یہ ہے کہ نہ تو فضول خرچی ہو اور نہ تنگی۔ فقر غناء میں تو وسط راہ اپنائے جیسے علماء نے فرمایا بقدر قوت کے میسر آنا یہ معیشت میں غناء و فقر سے افضل ہے۔ خواہش نفس کی اتباع یہ ہلاک ہونے والا ہے اور جو نفس کہے اس پر چلنا اور جدھر کہے ادھر جانا یہ خصلت مہلکہ ہے ایمان کامل یہ ہے کہ خواہش نفس اللہ کے حکم کے تابع اور آپ ﷺ کی شریعت کے ماتحت ہو۔ آدمی کی طبع میں بخل و حرص ہے مگر کئی ایسے ہیں کہ وہ ضرر کے لحاظ سے بڑی ہے کیونکہ خواہش نفس اور بخل سے تو تو بہ ممکن ہے اور خود پسندی اور عجب والا مغرور ہوتا ہے اور اپنے کو اچھا جانتا ہے اور وہ محبوب ہوتا ہے اس کے جانے کی امید نہیں ہوتی جیسا کہ بدعتی کبھی تو بہ نہیں کرتا کیونکہ وہ اسے سنت سمجھتا ہے۔ (ح)

بَابُ الظُّلْمِ

ظلم کا بیان

لغت میں کسی چیز کو اس کے مقام سے ہٹا کر رکھنا ظلم ہے یہ بڑا جامع لفظ ہے یہ ہر اس فعل اور چیز کو شامل ہے جو حد سے تجاوز کر جائے۔ وضع مناسب پر واقع نہ ہو سکی بلکہ زیادہ یا کم یا بے وقت یا بے جا واقع ہو ظلم و زیادتی بھی اس میں داخل ہے شرعی طور پر یہ اسی معنی میں ہے گویا انتہاء مراد ہے یہ ظلم یا تو حقوق اللہ میں ہو گا یا حقوق العباد یا حقوق نفس میں عموماً یہ لفظ انسانوں کے متعلق ان کے مال، عزت، جان پر ناحق قبضہ اور جبر کے لئے آتا ہے۔ (ت)

ظلم قیامت کے دن اندھیرے کی صورت میں ہوگا

۴۹۹۰/۱ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الظُّلْمُ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۰/۵ الحدیث رقم ۲۴۴۷ و مسلم فی ۱۹۹۶/۴ الحدیث رقم (۲۵۷۹-۵۷)، والترمذی فی السنن ۳۳۰/۴ الحدیث رقم ۲۰۳۰، والدارمی فی ۳۱۳/۲ الحدیث رقم ۲۵۱۶، واحمد فی المسند ۱۳۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ظلم قیامت کے دن اندھیرے کی صورت میں ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: قیامت کے دن ظالم کو تاریکی ہر طرف سے گھیر لے گی اور وہ نور جو ایمان والوں کو ملے گا اس سے ظالم محروم ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ (یعنی قیامت کے دن مومنین کا نور ان کے آگے آگے اور دائیں طرف دوڑتا ہوگا) تاریکیوں سے مراد وہ عذاب اور سزائیں ہیں جو اسے میدانِ حشر اور دوزخ میں لاحق ہوں گی اور اس معنی میں یہ قرآن مجید میں وارد ہے: قُلْ مَنْ يُنَجِّيْكُمْ مِّنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (کہہ دیجئے کہ تمہیں جنگل اور دریا کی تکلیف و مشکلات سے کون نجات دیتا ہے)۔ (ح ت)

اللہ تعالیٰ ظالم کو پکڑتا ہے تو پھر نہیں چھوڑتا

۲/۴۹۹۱ و عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِكُ الظَّالِمَ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ الْآيَةُ۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۵۴/۸ الحدیث رقم ۴۶۸۶ و مسلم فی ۱۹۹۷/۴ الحدیث رقم (۶۱-۲۵۸۳) و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۳۲/۲ الحدیث رقم ۴۰۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ اللہ تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے اور جب اسے پکڑتا ہے تو پھر نہیں چھوڑتا پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: كَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ..... (بخاری، مسلم)

تشریح: كَذَلِكَ: اس آیت کا آخری حصہ یہ ہے (ان اخذه الیم شدید) اس میں مظلوم کے لئے تسلی ہے اور ظالم کے لئے وعید ہے تاکہ وہ مغرور نہ ہو اس مہلت کی بناء پر جیسا کہ فرمایا: وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ..... (یعنی اور تم اللہ تعالیٰ کو اس چیز سے غافل مت سمجھو جس کو ظالم اختیار کرتے ہیں)۔ (ع)

ظالموں کے گھروں میں مت داخل ہو

۳/۴۹۹۲ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا مَرَّ بِالْحَجَرِ قَالَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ قَنَعَ رَأْسَهُ وَاسْتَرَعَ السَّيْرَ حَتَّىٰ اجْتَاَزَ الْوَادِي۔ (متفق علیہ)

أخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۵/۸ الحدیث رقم ۴۴۱۹ و مسلم فی ۲۲۸۶/۴ الحدیث رقم (۳۹-۲۹۸۰) و احمد فی المسند ۶۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مقام حجر سے گزرے تو فرمایا ان ظالموں کے

گھروں میں تم مت داخل ہو مگر یہ کہ تم رونے والے ہو اس خطرے سے کہ کہیں ان کی طرح کا عذاب تم پر بھی نہ آئے پھر آپ ﷺ نے اپنے سر مبارک کو ڈھانپ لیا اور وادی کو عبور کرنے تک رفتار کو تیز کر لیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿حجرو﴾: یہ صالح علیہ السلام کی قوم کا علاقہ ہے جناب رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک کو جاتے وقت وہاں سے گزرے آپ ﷺ نے چادر سے سر کو ڈھانپ لیا جیسا کہ کسی سنان جگہ سے خوفزدہ شخص جلد از جلد گزرتا ہے تاکہ ان مقامات پر نظر نہ پڑے جہاں اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا۔ اس سے امت کو قول و فعل سے تعلیم دی کہ معذب شدہ مقامات سے خوف عذاب کا احساس کرتے ہوئے گزر دو۔ آپ ﷺ نے وہاں کے پانی کو استعمال کرنے سے منع فرمایا اور گوندھا ہوا آٹا اونٹوں کو کھلا دیا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ ظالموں کے مکانات اور ٹھہرنے کے مقامات میں نہ ٹھہرا جائے۔ (ع)

زیادتی کی معافی دنیا میں مانگ لو

۳/۴۹۹۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ مِنْ عَرَضِهِ أَوْ شَيْءٍ فَلْيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ الْيَوْمَ قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ إِنْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ صَالِحٌ أُخِذَ مِنْهُ بِقَدْرِ مَظْلَمَتِهِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ سَيِّئَاتِهِ صَاحِبِهِ فَحُمِلَ عَلَيْهِ.

(رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۱/۵ الحدیث رقم ۲۴۴۹، واحد فی المسند ۲۰۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں سے کسی نے دوسرے پر ظلم کیا ہے یا اس کی آبروریزی کی یا اور کچھ کہا تب بھی اس سے آج ہی معافی مانگ لے اس سے پہلے کہ اس کے پاس دینار و درہم نہ ہوں گے اگر ظالم کے پاس اعمال صالحہ ہوں گے اور اگر اس کے پاس نیکیاں نہ ہوں تو اس پر مظلوم کے گناہ لا دیئے جائیں گے۔ (بخاری)

تشریح ﴿ظالم کی سزا قیامت کے دن یہ ہے کہ اس کی نیکیاں مظلوم کو دے دی جائیں گی۔ اگر اس کی نیکیاں نہ تھیں تو مظلوم کے گناہ اتنی مقدار میں اس پر ڈال دیئے جائیں گے اور اس کی وجہ سے اسے عذاب دیا جائے گا جن کا مظلوم مستحق تھا اور وہ نجات پا جائے گا۔

قَبْلَ أَنْ لَا يَكُونَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ: جس دن درہم و دینار نہ ہوں گے یہ تنبیہ ہے کہ اسے اپنا حق بخشوانا چاہیے اگرچہ درہم و دینار صرف کرنے پڑیں کیونکہ درہم و دینار سے بخشوانا آسان تر ہے اور اگر وہ نہ بخشے تو سیدنا کو ظالم پر ڈال دیا جائے گا جس مقدار سے اس نے ظلم کیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ یہ لین دین کیسے ہوگا۔

ابن الملک کا قول:

① احتمال یہ ہے کہ نفس اعمال ہوں گے جن کو مجسم کر کے ان کا تبادلہ کر دیا جائے گا۔ ② نعمتیں اور عذاب کو ایک دوسرے

سے بدل دیا جائے گا۔

تشریح ﴿مَنْ كَانَتْ لَهُ مَظْلَمَةٌ﴾: اس دن اس حد تک عدل ہوگا کہ حیوانات غیر مکلف کا بھی ایک دوسرے سے بدلہ دلایا جائے گا۔ ﴿۲﴾ علماء فرماتے ہیں یہ حیوانات کا قصاص مقابلہ ہے قصاص تکلفی نہیں۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ کا قول:

سوال: قصاص تقابل میں اعتراض ہے کہ بکری تو غیر مکلف ہے اس سے قصاص کیونکر ہوگا؟

جواب: اللہ تعالیٰ جو چاہتے ہیں کرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں کرتے ہیں اس سے کوئی پوچھنے کی مجال نہیں رکھتا اصل مقصود اس سے بندوں کو آگاہی دینا ہے حقوق العباد کو ضائع مت کرو کیونکہ قصاص دینا پڑے گا ظالم سے مظلوم کا حق لیا جائے گا انتہی۔ یہ تو جیہہ خوب عمدہ ہے۔

مفلس کسے کہتے ہیں

۵/۴۹۹۴ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ قَالُوا الْمُفْلِسُ قَالُوا الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لَا دِرْهَمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ فَقَالَ إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا وَقَذَفَ هَذَا وَأَكَلَ مَالَ هَذَا وَسَفَكَ دَمَ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَا هُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ۔ (رواہ مسلم)

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۹۷/۴ الحدیث رقم (۵۹-۲۵۸۱)، والترمذی فی ۵۲۹/۴ الحدیث رقم ۲۴۱۸، واحمد فی المسند ۳۰۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم مفلس کس کو خیال کرتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا ہم مفلس اسے کہتے ہیں جس کے پاس درودہم اور سامان نہ ہو آپ ﷺ نے فرمایا میری امت کا مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز روزہ زکوٰۃ لے کر آئے گا۔ مگر اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور دوسرے پر تہمت دھری ہوگی اور کسی کا مال لیا ہوگا اور کسی کا خون بہایا ہوگا اور کسی کی مار پٹائی کی ہوگی۔ تو اس کی نیکیاں اس مظلوم کو دے دی جائے گی اور کچھ دوسرے کو۔ پھر اگر اس کے ذمہ ادائیگی حقوق سے پہلے نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو مظلوموں کی غلطیاں اس ظالم پر ڈال دی جائیں گی پھر اسے آگ میں جھونک دیا جائے گا۔ (مسلم)

قیامت کے دن حقوق دلوائے جائیں گے

۶/۴۹۹۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُؤَدَّنَ الْحَقُّوْقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ

حَتَّى يَقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُجَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ (رواہ مسلم و ذکر حدیث جابر) اتَّقُوا الظُّلْمَ فِي بَابِ
الْإِنْفَاقِ -

آخر جہ مسلم فی صحیحہ ۱۹۹۷/۴ الحدیث رقم (۲۵۸۲/۶۰)، والترمذی فی السنن ۵۳۰/۴ الحدیث رقم
۲۴۲۰، واحمد فی المسند ۴۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن اہل حقوق کے حقوق
دلوائے جائیں گے یہاں تک کہ سینگ والی بکری سے بے سینگ کا بدلہ لیا جائے گا۔ (مسلم)

حضرت جابرؓ کی روایت باب الانفاق میں ذکر ہوئی جس کی ابتداء اتَّقُوا الظُّلْمَ فِي بَابِ الْإِنْفَاقِ سے ہے۔
تشریح: اِمْعَۃ: اس سے اشارہ ملتا ہے کہ بندوں کے حقوق کے سلسلہ میں شفاعت و عفو نہ ہوگا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو دوسرے
سے راضی کر دے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ کا قول:

آپ نے مفلس کی حقیقت بیان فرمادی کہ وہ مفلس حقیقی نہیں جس کے پاس مال نہ ہو یا جس کے ہاں کم ہو کیونکہ اس کا
افلاس ختم ہونے والا ہے جب کہ یہ مر جائے گا اور بعض اوقات مال آ جانے سے منقطع ہو جاتا ہے اور بعد والی زندگی میں وہ مفلس
نہیں رہتا آخرت کے مفلس کا افلاس کبھی ختم نہ ہوگا وہ اس کی وجہ سے ہلاک ہوگا۔

الفصل الثانی:

زیادتی والے پر ظلم نہ کریں

۴/۳۹۹۶ عَنْ حَدِیْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَكُونُوا اِمْعَۃً تَقُولُونَ اِنْ
اَحْسَنَ النَّاسُ اِحْسَنًا وَاِنْ ظَلَمُوا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ وَطَنُوا اَنْفُسَكُمْ اِنْ اَحْسَنَ النَّاسُ اَنْ تَحْسِنُوا وَاِنْ
اَسَاءُوا فَلَا تَظْلِمُوْا۔ (رواہ الترمذی)

آخر جہ الترمذی فی السنن ۳۲۰/۴ الحدیث رقم ۲۰۰۷۔

ترجمہ: حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں کی نقل کرتے ہوئے مت کہو کہ
اگر لوگوں نے بھلائی کی تو ہم بھلائی کریں گے اپنے آپ کو اس پر آمادہ نہ کرو کہ اگر لوگوں نے ظلم کیا تو ہم بھی ظلم کریں گے
اپنے آپ کو اس پر آمادہ نہ کرو کہ اگر لوگوں نے احسان کیا تو ہم احسان کریں گے اور اگر وہ برائی کریں گے تو ہم ظلم نہ
کریں گے۔ (ترمذی)

تشریح: حَتَّى يَقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُجَاءِ: جس کی اپنی عقل و رائے نہ ہو اس میں تا مبالغہ کی ہے یہاں وہ شخص مراد ہے جو
لوگوں کے ساتھ اس طرح سلوک کرنے والا ہو کہ وہ کہے اگر وہ مجھ سے بھلائی کریں گے تو میں ان سے بھلائی کروں گا اور اگر وہ

برائی کریں گے تو میں بھی ان سے برائی کروں گا۔ جیسا کہ تقولون کے لفظ سے بیان فرمایا۔ ظلم نہ کرو بلکہ احسان کرو اس لئے کہ ظلم و برائی کا ترک بھی احسان ہے۔ احتمال یہ بھی ہے کہ اگر وہ نیکی کریں تو نیکی کرو اور اگر وہ زیادتی کریں تو تم مقابلہ میں تجاوز نہ کرو اور بدلہ حد اعتدال کے مطابق لو یا معاف کرو اور اپنے کو بدلے کا پابند نہ کرو۔ یا احسان کرو عوام کا پہلا مرتبہ ہے اور دوسرا مرتبہ خواص کا ہے اور تیسرا مرتبہ خاص الخواص کا ہے۔

سیدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی وصیت

۸/۴۹۹۷ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ أَنْ اُكْتُبِي إِلَيَّ كِتَابًا تُوصِينِي فِيهِ وَلَا تُكْثِرِي فَكُتِبَتْ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ التَّمَسَّ رِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مُؤْنَةَ النَّاسِ وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَى النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ وَكَغَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ۔ (رواه الترمذی)

أخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۷/۴ الحدیث رقم ۲۴۱۴۔

ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق وارد ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خط لکھا کہ مجھے کچھ وصیت تحریر فرمائیں مگر وہ طویل نہ ہوا انہوں نے سلام کے بعد لکھا کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا لوگوں کی ناراضگی میں تلاش کرے اللہ تعالیٰ اس سے کفایت فرمائے گا اور اسے لوگوں کی تکلیف سے محفوظ کر دے گا اور جو لوگوں کی رضا اللہ تعالیٰ کی ناراضگی پر تلاش کرے گا اللہ تعالیٰ اسے لوگوں کے سپرد کر دے گا۔ تجھ پر سلام ہو۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) وَكَغَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ: اللہ تعالیٰ اسے اور اس کے کاموں کو لوگوں کے حوالے کر دیتے ہیں اور اس کی مدد نہیں فرماتے اور ان کے شر کو ان سے دفع نہیں کرتے اور لوگوں کو اس پر مسلط کرتے ہیں جو کہ اس پر ظلم کرتے اور اس کو ایذا دیتے ہیں یعنی اصل تو رضائے الہی ہے اگر یہ ہو تو مخلوق بھی خوش اور اللہ بھی راضی اور مخلوق مطیع ہوگی ورنہ اس پر کوئی بھی راضی نہ ہوگا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ سلام شروع خط اور آخر میں بھی لکھے پہلا سلام تو ملاقات کی طرح اور دوسرا سلام رخصت کا ہے۔ (م ع)

الفصل الثالث:

بڑا ظلم شرک ہے

۹/۴۹۹۸ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا تَزَلَّتِ الدِّينَ امْتَوَا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَمْ يَظْلِمْنَا نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ الشِّرْكُ أَلَمْ تَسْمَعُوا قَوْلَ لُقْمَانَ لَإِنِّي لَأَتُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (وفی رواية) لَيْسَ هُوَ كَمَا تَظُنُّونَ إِنَّمَا

هُوَ كَمَا قَالَ لَقْمَانُ لِابْنِهِ - (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ۲۹۴/۸ الْحَدِيثُ رَقْم ۴۶۲۹، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي ۱۱۴/۱ الْحَدِيثُ رَقْم (۱۹۷-۱۲۴)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت: الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ..... نازل ہوئی تو جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان میں ظلم کی ملاوٹ نہ کی تو اس آیت کا نزول صحابہ کرامؓ پر گراں ہوا اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم میں سے کون ہے جس نے اپنے اوپر ظلم نہ کیا ہو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے لقمان کا وہ قول نہیں سنا جو انہوں نے فرمایا تھا: ”اے بیٹے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک مت بناو یقیناً شرک ظلم عظیم ہے دوسری روایت ہے تم نے جو سمجھا وہ مراد نہیں اس سے مراد وہ ہے جو لقمان نے اپنے بیٹے کو فرمایا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾: ان لوگوں کو امن کی بشارت دی گئی ہے یہی سیدھی راہ والے ہیں حاصل یہ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرامؓ نے ظلم سے عام گناہ مراد لیا اور ان پر یہ آیت گراں ہوئی تو انہوں نے کہا ہم میں کون ہے جس سے گناہ نہ کیا ہو؟ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ ظلم سے گناہ عام مراد نہیں بلکہ شرک مراد ہے۔

سوال: ایمان شرک کے ساتھ کیے مل سکتا ہے کیونکہ وہ ایمان کی ضد ہے البتہ گناہ کا ملنا اس کے ساتھ مقصود ہے چنانچہ صحابہ کرامؓ کا ذہن اسی سبب سے اس طرف گیا کہ ظلم سے گناہ مراد ہے۔

جواب: ایمان شرک کے ساتھ مل سکتا ہے جیسا کہ مشرکین مکہ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے تھے اور شرک و بت پرست بھی تھے شرک کا وجود، خالقیت اور عبادت میں ہوتا ہے اور یہاں شرک فی العبادت مراد ہے اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ..... (ان کی اکثریت ایمان کا دعویٰ بھی کرتی ہے اور شرک بھی کرتے ہیں یا دل میں شرک اور زبان سے دعویٰ ایمان جیسا کہ منافقین کا حال ہے کہ انہوں نے ایمان ظاہر کے ساتھ باطن کے شرک کو ملا لیا ہے اور شرک بڑا ظلم ہے) یہ جملہ تعلیل بیان کرنے کے لئے لایا گیا یعنی شرک ایمان کو باطل کر دیتا ہے اور شرک ایمان کے ساتھ ہرگز جمع نہیں ہوتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ - بخلاف دیگر گناہوں کے کیونکہ وہ ایمان کے منافی نہیں ہیں جیسا کہ اہل حق کا مسلک ہے۔ البتہ معتزلہ، مبتدعہ وغیرہ کا مسلک اس کے خلاف ہے صحابہ کرامؓ نے پہلے سمجھا کہ گناہ ایمان کے ساتھ مل جاتا ہے کیونکہ شرک کا ایمان کے ساتھ ملنا مقصود نہیں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کا جواب دیا کہ شرک کا ایمان کے ساتھ ملنا ممکن ہے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور اس کی عبادت میں دوسروں کو شریک کرے۔ پس یہ ایمان تو ہوگا مگر شرعی نہ ہوگا ورنہ ایمان باللہ معتبر نہیں ہوتا مگر جب کہ اللہ تعالیٰ کے لئے صفات کمال ثابت کی جائیں اور غیبوں سے اس کو پاک قرار دیا جائے ورنہ تو عام کفار کو اللہ تعالیٰ پر حقیقتاً ایمان لانے والا ماننا پڑے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ..... مگر اللہ تعالیٰ نے ظاہری شرک کرنے کی بھی اجازت نہیں دی جیسا کہ حدیث قدسی میں وارد ہے: ((أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ))۔

بدترین آدمی وہ ہے جو دوسروں کی دنیا کے بدلے اپنی آخرت برباد کرے

۱۰/۳۹۹۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَةُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَبْدٌ أَذْهَبَ اخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ۔ (رواه ابن ماجہ)

آخر جہ بن ماجہ فی السنن ۱۳۱۲/۲ الحدیث رقم ۳۹۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن مرتبے کے اعتبار سے بدترین وہ شخص ہوگا جو دوسروں کی دنیا کی خاطر اپنی آخرت برباد کر لے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ﴿اَذْهَبَ اخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ﴾ یعنی دوسرے کے لئے دنیا حاصل کی اور اس کی وجہ سے لوگوں پر ظلم کیا جیسا کہ عالمین اور ان کے مددگار کرتے ہیں۔

تین دفاتر کا الگ حساب

۱۱/۵۰۰۰ رَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّوَاوِينَ ثَلَاثَةٌ دِيْوَانٌ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا شِرَاكَ بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَدِيْوَانٌ لَا يَتْرُكُهُ اللَّهُ ظُلْمَ الْعِبَادِهِ فِيمَا بَيْنَهُمْ حَتَّى يَقْتَضَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَدِيْوَانٌ لَا يَعْجُزُ اللَّهُ بِهِ ظُلْمَ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ فَلَدَاكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَابُهُ وَإِنْ شَاءَ تَجَاوَزَ عَنْهُ۔

آخر جہ احمد فی المسند ۲۴۰/۶، والبیہقی فی شعب الایمان ۵۲/۶ الحدیث رقم ۷۴۷۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دفاتر ورجسٹروں میں ایک وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ معاف نہ کرے گا وہ شریک باری بنانا ہے۔ ایک دفتر وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ چھوڑے گا وہ بندوں کا آپس میں ظلم و زیادتی کرنا ہے یہاں تک کہ وہ ایک دوسرے سے بدلہ لے لیں۔ ایک دفتر ایسا ہے جس کی اللہ تعالیٰ پروا نہیں کرتے وہ ظلم ہے جو بندوں کا اپنے اور رب کے درمیان ہے اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے خواہ وہ معاف کرے خواہ وہ عذاب دے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿ظُلْمَ الْعِبَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ﴾ اس سے معلوم ہوا کہ حقوق میں مواخذہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں شرک نہ بخشا جائے گا اور باقی کا دار و مدار اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے خواہ عذاب کر دے خواہ بخش دے۔ (ح)

مظلوم کی بددعا سے بچو

۱۲/۵۰۰۱ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكَ وَدَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّمَا يَسْأَلُ

اللَّهُ تَعَالَى حَقُّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْنَعُ ذَا حَقٍّ حَقَّهُ۔

آخر جہ احمد فی المسند ۲/۳۴۳، والبیہقی فی شعب الایمان ۶/۴۹، الحدیث رقم ۷۴۷۴۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مظلوم کی بددعا سے بچو وہ اللہ تعالیٰ سے اپنا حق مانگتا ہے اور اللہ تعالیٰ کسی صاحب حق کا حق نہیں روکتے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿فَإِنَّمَا يَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى حَقَّهُ﴾: اگر کوئی شخص اپنا حق چھوڑ دے اور ایثار کا دامن پکڑے تو بہت بڑا درجہ ہے۔

ظالم کو مضبوط کرنے والا

۱۳/۵۰۰۲ وَعَنْ أَوْسِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ مَشَى مَعَ ظَالِمٍ لِيَقْوِيَهُ هُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ ظَالِمٌ فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ۔

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۶/۱۲۲، الحدیث رقم ۷۶۷۵۔

ترجمہ: حضرت اوس بن شرحبیل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا جو شخص کسی ظالم کا ساتھ اس لئے دیتا ہے تاکہ وہ اسے مضبوط کرے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ وہ ظالم ہے تو وہ اسلام سے خارج ہو گیا۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿اَوْسِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ﴾ یہ شامی صحابی ہیں یہ حمص میں قیام پذیر ہوئے۔ (ت)

ظالم کے ظلم کی نحوست سے خباری اپنے گھونسلے میں مرجاتا ہے

۱۴/۵۰۰۳ وَأَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ إِنَّ الظَّالِمَ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ بَلَى وَاللَّهِ حَتَّى الْجُبَارَى لَتَمُوتَ فِي وَكْرِهَا هَذَا بِظُلْمِ الظَّالِمِ۔

(رواہ البیہقی والاحادیث الاربعۃ فی شعب الایمان)

آخر جہ البیہقی فی شعب الایمان ۶/۵۴، الحدیث رقم ۷۶۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کسی شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ظالم اپنے آپ کو ہی نقصان پہنچاتا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیوں نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قسم ظالم کے ظلم کی وجہ سے خباری بھی اپنے گھونسلے میں مرجاتے ہیں۔ چاروں کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح: ﴿الْجُبَارَى﴾ یہ ایک جانور ہے ظالموں کی نحوست سے بارش بند کر دی جاتی ہے اور اس کی وجہ سے انسان و جانور مر جاتے ہیں یہاں تک کہ خباری بھی اور خباری کو اس لئے خاض کیا گیا کیونکہ وہ دانے اور پانی کی تلاش میں بہت دور جاتا ہے۔ یہاں تک کہ دیکھا کہ اس کے پیٹ میں سے (حبہ الخضر) نامی جڑی بوٹی نکلی ہے۔ وہ بصرہ کے علاوہ اور کہیں نہیں ہوتا اور ان کے مابین کئی روز کی مسافت ہے اس کا گھونسلہ دیکھا گیا کہ ایسی جگہ ہے کہ اس میں پانی میں چند روز کی مسافت ہوتی ہے وہاں سے پانی پی کر آتا۔ اس کا مرنا قحط بعد اساک باران کی دلیل ہے اور اس شخص کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ بظاہر مظلوم کو نقصان

پہنچتا ہے مگر درحقیقت ظالم اپنے آپ کو نقصان کرتا ہے۔ مظلوم بدلہ پائے گا اور انتقام بھی لے گا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کو عموم پر محمول کر کے یہ بیان کیا۔ غالب یہ ہے کہ قول ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث کا مضمون ہو خواہ انہوں نے آپ سنی ہو یا نہ سنی ہو۔ بارش کا نہ برسناس ظلم کی نحوست سے ہوتا ہے۔ اس سے لازم آیا کہ گناہ کی نحوست حیوانات کو بھی پہنچتی ہے۔

بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ

بھلائی کا حکم

یہ معرفت سے ہے اس کا معنی پہچانا ہے اس سے مراد وہ شیء ہے جو شریعت میں جانی پہچانی ہو اور اس کے متعلق شرعی حکم موجود ہو جیسا کہ معروف آدمی کو ہر ایک جانتا ہے اس کے بالمقابل لفظ منکر ہے جو جانا پہچانا ہونا نہ ہو اور اس کے متعلق شرعی حکم وارد نہ ہو جیسا کہ غیر معروف شخص کو کوئی نہیں جانتا۔ صاحب کتاب نے نبی عن المنکر کے الفاظ ذکر نہیں کیے حالانکہ کتاب و سنت میں ان کا تذکرہ مفصل طور پر وارد ہوا ہے اس باب میں جو احادیث وارد ہیں ان میں نبی عن المنکر کی تصریح ہے پس امر بالمعروف کا ذکر اور دوسرے کا ترک تکلف ہے۔ امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کے وجوب پر امت کا اتفاق ہے کتاب و سنت نے اس کے درجات و مراتب بیان کیے ہیں جیسا کہ آئندہ احادیث سے معلوم ہوگا اگر کسی نے اس واجب کی ادائیگی کر دی مگر مخاطب نے اسے قبول نہیں کیا تو قائل سے واجب ساقط ہو گیا۔ علماء نے فرمایا یہ چیز لوگوں پر بطور فرض کفایہ لازم ہے جو قہ ریت کے باوجود بجا نہیں لاتا وہ گناہ گار ہے۔ بعض پر یہ فرض عین ہے۔ مثلاً کوئی ایسی جگہ ہو جہاں اکیلا جانتا ہو دوسرے کو علم نہ ہو تو جاننے والے پر لازم ہو جاتا ہے باقی امر بالمعروف کے لئے یہ شرط نہیں آئے کہ خود بھی اس پر عامل ہو اس کے بغیر بھی درست ہے کیونکہ اپنے کو بھی امر کرنا واجب ہے اور دوسرے کو حکم دینا الگ واجب ہے اگر ایک واجب ترک کر رہا ہے تو دوسرے کو ترک مناسب نہیں رہا۔ اگر اس کا نزول امر بالمعروف کے سلسلہ میں مان لیا جائے تو پھر اس سے مراد زبردستی ہے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ آدمی نہ کرے البتہ اس کے بہتر ہونے میں کلام نہیں کہ پہلے وہ خود عمل کرے تاکہ اس کی بات کا اثر ہو۔ یہ صرف حکمرانوں کا ہی فریضہ نہیں نہ اس کے لئے کسی حکمران کا امر ضروری ہے یہ ہر مسلمان کا حقدار اور فرض ہے البتہ کوڑے اور قتل قصاص حکومت ہی کام ہے متفق علیہ چیز میں ان کا ہی ہوگا۔ اگر مختلف فیہ ہے تو اسے منکر قرار دینا مناسب نہیں خصوصاً اس مسلک پر جس میں عمل ہوتا ہے۔ امر بالمعروف میں نرمی اور حلم ضروری ہے اور یہ کام فقط رضائے الہی کے لئے ہونا چاہیے نفسانی اغراض کا دخل نہ ہوتا کہ ثواب حاصل ہو۔ علماء فرماتے ہیں اجتماع عام میں کسی کو نصیحت کرنا اس کو رسوا کرنے کے مترادف ہے۔

الفصل الاول

برائی سے روکنے کے درجات

۱/۵۰۰۴ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ

مُنْكَرًا فَلْيَغْيِرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ۔

(رواہ مسلم)

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ٦٩١ حَدِيثٌ رَقْمُ (٤٩-٧٨) وَابُو دَاوُدَ فِي السُّنَنِ ٥١١/٤ حَدِيثٌ رَقْمُ ٤٣٤٠، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ ٤٠٨/٤ حَدِيثٌ رَقْمُ ٢١٧٢، وَالنَّسَائِيُّ فِي السُّنَنِ ١١١/٨ حَدِيثٌ رَقْمُ ٥٠٠٨، وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٢٠٠/٣۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا: جو شخص تم میں سے کسی برائی کو دیکھے تو وہ اسے اپنے ہاتھ سے بدلے اگر یہ طاقت نہ ہو تو زبان سے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے (نفرت کرے) اور یہ ایمان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔ (مسلم)

تشریح: ذَلِكْ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ: یعنی یہ ایمان کا سب سے کمزور ترین حال ہے کیونکہ اگر اہل ایمان طاقت ور ہوتے تو قول و فعل سے برائی کا انکار کرتے اور صرف قلبی نفرت پر اکتفاء نہ کرتے۔ یہ شخص فقط دل ہی سے انکار کرتا ہے یہ کمزور ترین مؤمن ہے کیونکہ اگر وہ دین میں وقتی ہوتا تو اس پر اکتفاء نہ کرتا اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی: وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَّئِيمَةً۔ ہمارے بعض علماء نے فرمایا کہ ہاتھ سے تبدیل کرنے کا حکم پہلے تو حکام کو ہے اور اس کے بعد دوسرا امر علماء کو ہے کہ وہ زبان سے تبدیل کریں اور تیسرا حکم دل سے برا جاننا یہ تمام ایمان والوں کو حکم ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ دل سے انکار کرنا یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے کیونکہ جب وہ کوئی خلاف شرع چیز دیکھے اور اسے معلوم ہے کہ یہ دین کا ضروری حصہ ہے اس نے اس کو ناپسند نہیں کیا بلکہ اس پر راضی ہوا اور اسے اچھا جانا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ پھر یہ بات بھی جاننے کی ہے کہ وہ خلاف شرع کام حرام ہے تو منع کرنا واجب ہے اور اگر وہ مکروہ ہے تو منع کرنا مستحب ہے۔ امر بالمعروف بھی اس چیز کے تابع ہے جس کا حکم کیا جاتا ہے پس اگر وہ چیز واجب و فرض ہے تو امر بالمعروف فرض ہے اور اگر وہ مستحب ہے تو امر بالمعروف بھی مستحب ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ فتنہ کا باعث نہ ہو جیسا کہ اسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے یہ اولین شرط ہے۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ قبول کرنے کا گمان ہو اگر اس کا گمان ہو کہ وہ قبول نہ کریں گے تو واجب نہیں لیکن مستحب ہے تاکہ شعائر اسلام ظاہر ہوں۔ من: کا لفظ ہر ایک کو شامل ہے یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا ہر ایک کا فریضہ بنتا ہے خواہ وہ مرد ہو یا عورت غلام ہو یا قاصق۔ امر بالمعروف میں یہ شرط نہیں کہ امر کرنے والا خود اسے کرتا ہے اور اس کے بغیر درست نہ ہو کیونکہ اپنے نفس کو امر کرنا ایک واجب ہے اور دوسرے کو کرنا یہ دوسرا واجب ہے پس اگر ایک واجب فوت ہو جائے تو دوسرے واجب کا ترک جائز نہیں ہے۔ رہی یہ آیت جو قرآن مجید میں وارد ہے۔ بِالْفُرْصِ اگر اس کا نزول امر بالمعروف میں مان لیا جائے کہ یہ آیت اسی سلسلہ میں نازل ہوئی ہے تو آیت کی مراد یہ ہے کہ نہ کرنے پر زجر و توبیخ کی گئی ہے نہ کہنے پر نہیں مطلب یہ ہوا کہ تم عمل کیوں نہیں کرتے یہ مراد نہیں کہہ نہیں۔ مگر اس میں شبہ نہیں کہ اگر خود اس پر عمل نہیں کرتا اس کی بات کا اثر نہیں ہوتا۔ امام نووی کا قول: امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مذکورہ ترتیب سے واجب ہے یہ کتاب و سنت اور اجماع سے ثابت ہے اس میں روافض کے علاوہ کسی کا اختلاف نہیں اور ان کا کوئی اعتبار نہیں اگر کسی نے واجب کو ادا کیا اور مخاطب نے قبول نہ کیا تو

اس کے ذمہ سے واجب ساقط ہو گیا اس پر اور کچھ لازم نہیں۔ بعض علماء نے کہا کہ اس کی فرضیت بطریق کفایہ ہے اگر کوئی اس پر قدرت رکھتا ہو اور بلا عذر شرعی اسے ادا نہ کرے تو گناہ گار ہوگا۔ بعض اوقات یہ فرض عین ہو جاتا ہے جیسا کہ منکر ایسی جگہ ہو کہ اس کے سواء اسے کوئی نہیں جانتا یا اس کے علاوہ اس کے ازالہ پر کسی کو قدرت نہیں مثلاً اپنی بیوی یا بیٹی کو برا کام کرتے دیکھے تو یہ اسی پر فرض بنتا ہے۔ مکلف کے ذمہ سے یہ گمان کر کے ساقط نہیں ہوتا کہ میرے کہنے کا قائدہ نہیں بلکہ اس کا کرنا اس پر واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ امر بالمعروف صرف حکام کے لئے ہی مخصوص نہیں اور نہ حاکم کی طرف سے اس کے متعلق آرڈر کی ضرورت ہے بلکہ عوام الناس کو بھی چاہیے کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کریں اگلے زمانوں کے بزرگ حکام کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے تھے اور مسلمان اس کو جائز قرار دیتے تھے اور اس پر ان کو سرزنش نہ کرتے تھے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ان لوگوں کو کرنا چاہیے جو اس کا علم رکھتے ہوں جس کا انہوں نے امر کرنا ہو اور یا جس سے منع کرنا ہو۔ یہ ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے۔ پس اگر وہ واجبات ظاہرہ مثلاً نماز، روزہ اور محرمات ظاہرہ مثلاً زنا، شراب نوشی وغیرہ ہے ہو۔ تو تمام مسلمان چونکہ ان کے متعلق علم رکھتے ہیں ان کو شوق سے روکنا چاہیے۔ اگر دقیق افعال و اقوال ہوں جن کا تعلق اجتہاد سے ہے تو اس میں عوام دخل نہ دیں اس کے متعلق علماء کو منع کرنے کا حق پہنچتا ہے متفق علیہ میں انکار کرنا چاہیے مختلف فیہ میں انکار نہ کرنا چاہیے خصوصاً ان کے قول کے مطابق جو ہر ایک کو مصیب قرار دیتے ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں نرمی کی راہ اختیار کی جائے اور فقط رضائے الہی کے لئے کرے نفسانی اغراض کے لئے نہ کرے تاکہ ثواب ملے اور نصیحت مؤثر ہو۔ نصیحت پوشیدہ طور پر کرے تاکہ رسوائی نہ ہو۔

برائی سے منع نہ کرنے کے نتائج

۲/۵۰۰۵ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمَدَاهِنِ فِي حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا مِثْلُ قَوْمٍ اسْتَهْمُوا سَفِينَةً فَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَسْفَلِهَا وَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَعْلَاهَا فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا يَمُرُّ بِالمَاءِ عَلَى الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا فَيَتَذَوَّبُهُ فَأَخَذَهُ فَأَسَا فَجَعَلَ يَنْقُرُ أَسْفَلَ السَّفِينَةِ فَاتَّوَهُ فَقَالُوا مَا لَكَ قَالَ تَأَذَّيْتُمْ بِي وَلَا بُدَّ لِي مِنَ الْمَاءِ فَإِنْ أَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَنْجُوهُ وَنَجَّوْا أَنْفُسَهُمْ وَإِنْ تَرَكَوهُ أَهْلَكُوهُ وَأَهْلَكُوا أَنْفُسَهُمْ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۹۲/۵ حدیث رقم ۲۶۸۶، والترمذی فی السنن ۴۰۸/۴ حدیث رقم ۲۱۷۳، واحمد فی المبیند ۲۷۳/۴۔

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حدود میں سستی کرنے والے اور ان میں گرنے والے کی مثال ان لوگوں جیسی ہے جنہوں نے قرعہ اندازی کی پس کچھ لوگ اس کے نچلے حصہ میں رہے اور کچھ لوگ اوپر والے حصہ میں نیچے والے پانی لے کر اوپر والوں کے پاس بے گزرے۔ انہیں اس پر تکلیف ہوئی تو انہوں نے کلباڑی سے نیچے والے حصہ کو توڑنا شروع کر دیا دوسروں نے کہا تمہیں کیا ہوا انہوں نے کہا ہماری وجہ سے تمہیں

تکلیف ہوتی ہے اور ہمیں پانی کی ضرورت ہے اگر وہ اس کا ہاتھ پکڑ لیں تو اسے اور خود کو بھی محفوظ کر لیں گے اور اگر اسے چھوڑ دیں گے تو اسے اور خود کو بھی ہلاک کر لیں گے۔ (بخاری)

تشریح ﴿مَثَلُ الْمَذَاهِنِ﴾: کا معنی مداہنت کرنے والا۔ مداہنت کیا ہے۔ خلاف شرع کام دیکھے اور قدرت رکھنے کے باوجود منع نہ کرے اور نہ اسے بدلے اور اس میں ان کا لحاظ و شرم مانع بنے یا بے غیرتی یا جانبداری یا طمع یا لالچ یا رشوت یا دین سے بے پروائی۔ لغوی لحاظ سے مدارات و مداہنت کا ایک ہی معنی ہے مگر شرعی لحاظ سے فرق ہے مدارات کی فقط اجازت ہی نہیں بلکہ مستحسن ہے باہمی فرق: مداہنت ممنوع ہے مدارات میں دین کی حفاظت پیش نظر ہوتی ہے اور حالات کی پریشانی مد نظر رہتی ہے اور ظالموں کے ظلم کو دور کیا جاتا ہے دوسری جانب مداہنت میں نفس مقصود و مطلوب ہوتا ہے اور لوگوں سے منافع کا حصول سامنے ہوتا ہے اور دین سے بے پروائی برتی جاتی ہے۔

﴿مَثَلُ الْمَذَاهِنِ فِي حُدُودِ اللَّهِ﴾: اللہ تعالیٰ کی حدود میں عدم قیام کے باعث سستی کرنے والے کی مثال۔ حدود کو لازم کرنے والے گناہوں سے منع کرنے میں سستی کرنے والے کی مثال۔ ممکن ہے حدود سے مطلق گناہ مراد لیے جائیں چنانچہ اللہ تعالیٰ کی حدود میں مداہنت اختیار کرنے والے اور گناہ کرنے والوں کی مثال اس طرح ہے جیسے کسی قوم نے کشتی میں بیٹھنے کے لئے قرعہ اندازی کی یعنی قرعہ کے ذریعہ اس کے درجات کی تقسیم کی یہ قیادت تاقی ہے کیونکہ یہ ایسی وقت متصور ہے جب کہ تمام لوگ برابر کی شراکت رکھتے ہوں اور کشتی کے مالک کی اجازت سے برابری کا اجارہ کر رکھا ہو کان الذی: اس کا مفرد آنا بعض کے لفظ کے پیش نظر ہے اور اس سے یہ اشارہ مقصود ہے کہ اگر ایک ہو تو تب بھی معاملہ ایسا ہی ہے۔ اکثر شارحین کے ہاں تو استعمال کا پانی مراد ہے۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد پیشاب و پاخانہ ہے جو کہ نیچے گرنا اور سمندر میں ڈالنے کے لئے اسے اوپر لایا جاتا ہے اور یہ ان لوگوں کے پاس سے گزرتا ہے اور ان کی طرف سے یہ ایذا برداشت کرتا ہے اس صورت میں ظاہر تر ہے۔ حاصل یہ ہے کہ نیچے والا پانی لینے کے لئے یا پیشاب و پاخانہ پھینکنے کے لئے اوپر آتا ہے اور اوپر والے اس کے آنے جانے سے تکلیف پاتے ہیں پس نیچے والے نے کشتی کو کھودنا شروع کر دیا تاکہ پانی کو وہیں سے حاصل کر لے یا پیشاب وغیرہ وہیں ڈالے۔ پھر ان کی باہمی کلام و گفتگو ہوئی۔ لفظ الماء: تک عتف و عادت اور کشتی کھودنے کو تقریب ذہن اور بیان واقعہ کے لیے ذکر کیا اصل مقصود بیان حال اور مداہنت کی مثال ہے۔ پس اگر وہ اسے پکڑیں یعنی اس کو اس بات سے منع کریں تو بچ جائیں گے اسی طرح فاسق کو اس کے فسق سے منع کر دیا جائے گا تو اپنے آپ کو عذاب سے بچالے گا اور اگر اسے گناہ میں چھوڑا جائے گا اور منع نہ کیا جائے گا تو اوروں کو بھی ہلاکت میں ڈالا اور اپنے کو بھی ہلاک کیا اب سب پر عذاب اترے گا۔ باقی آیت وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً۔ تم اس فتنہ سے بچو کہ جس کا اثر فقط انہی لوگوں کو ہی نہ پہنچے گا جنہوں نے ظلم کیا خصوصی طور پر بلکہ تم سب کو مداہنت کی وجہ سے عذاب پہنچے گا۔ اشرف نے فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے حدود اللہ میں مداہنت کرنے والے شخص کو کشتی کے اوپر درجے والے شخص سے مشابہت دی اور حدود میں مبتلا ہونے والے یعنی گناہ کرنے والے کو کشتی کے نیچے درجہ والوں سے مشابہت دی ہے اوپر نیچے درجہ والے کے انہماک اور استغراق کو حدود میں مبتلا ہونے اور ان گناہوں کے نہ چھوڑنے اور کشتی کا نچلا حصہ کھودنے سے تشبیہ دی ہے اور ممانعت کرنے والے کی گناہ سے انہماک کو اس کا ہاتھ پکڑنے سے تشبیہ دے اور روکنے کے فائدے

کو منع کرنے والے کے چھوٹنے اور منع کیے ہوئے کو چھوٹنے سے تعبیر کیا اور نہ منع کرنے والوں کے نہ منع کرنے کو چھوڑ دینے سے تعبیر کیا مداحوں کے منع نہ کرنے کے گناہ اور کرنے والوں کے گناہ کو ہلاک کرنے سے تعبیر کیا۔ کشتی اسلام کی تعبیر ہے جو دونوں فریق کو گھیرنے والی ہے منع کرنے والوں کے گروہ کو جمع کے الفاظ سے لائے تاکہ ظاہر کر دیا جائے مسلمانوں کو ایسے لوگوں کی مدد کرنی چاہیے جو ایسی ممنوعات سے روکتے ہیں۔ گناہ کو مفر دلائے تاکہ بتلایا جائے کہ وہ ناقص ہے خواہ کتنے زیادہ ہوں۔

آگ میں انتڑیوں کے گرد گھومنے والا

۳/۵۰۰۶ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَيَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ فِي النَّارِ فَيَطْحَنُ فِيهَا كَطَحْنِ الْحِمَارِ بِرَحَاهُ فَيَجْتَمِعُ أَهْلُ النَّارِ عَلَيْهِ فَيَقُولُونَ أَيُّ فُلَانٍ مَا شَأْنُكَ الْبَسَ كُنْتَ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَا نَا عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَا كُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۱/۶ حدیث رقم ۲۲۶۷ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۹۰/۴ حدیث رقم (۲۹۸۹-۵۱) واحمد فی المسند ۲۰۵/۵۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن ایک شخص کو لا کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا آگ میں اس کی انتڑیاں جلد نکل پڑیں گی وہ ان کے گرد اس طرح چکر کاٹے گا جس طرح گدھا چکی کے گرد گھومتا ہے اہل دوزخ مل کر دریافت کریں گے اے فلاں! کیا ہوا تھا؟ وہ کہے گا میں تمہیں نیکی کے متعلق کہتا تھا مگر خود نہیں کرتا تھا تمہیں برائی سے روکتا تھا مگر خود نہ روکتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: ﴿فَيَنْدَلِقُ أَقْتَابُهُ﴾: کسی چیز کا جلدی سے باہر آنا جیسے تلوار نیاں سے۔ اقباب جمع قتب۔ انتڑیاں لبطحن: جیسے گدھا زمین کو پامال کرتا ہے یہ اپنی انتڑیوں کو پامال کرے گا۔ لیکن یاد رہے کہ یہ سزا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بناء پر نہیں بلکہ ترک عمل کی وجہ سے ہوگی۔

الفصل الثانی:

نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے رہو

۳/۵۰۰۷ عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ سَكَنَ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا بَا مِنْ عِنْدِهِ ثُمَّ لَتَبَدُّعَنَّهُ وَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۰۶/۴ حدیث رقم ۲۱۶۹ و ابن ماجہ ۱۳۲۷/۲ حدیث رقم ۴۰۰۴، و احمد فی

المسند ۵/۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے منع کرتے رہنا۔ ورنہ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر عذاب بھیج دے۔ پھر تم دعا کرو پھر وہ تم سے قبول نہ کی جائے۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے۔

تشریح: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ: اللہ کی قسم ان دو میں سے ایک چیز واقع ہوگی یا تو تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرو گے یا اللہ تعالیٰ ایسا نہ کرنے کی وجہ سے عذاب بھیجیں گے مطلب یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا عذاب اترے گا۔ پھر دفع کی دعا بھی قبول نہ ہوگی معلوم ہوا کہ اور بلائیں تو دعا سے دفع کا احتمال رکھتی ہیں مگر ترک امر و نہی پر اترنے والا عذاب دفع کا احتمال نہیں رکھتا اور نہ دعا قبول ہوتی ہے۔ بزاز طبرانی نے کتاب اوسط میں روایت کی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ضرور بضرور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے برے لوگوں کو تم پر مسلط کر دیں گے پھر تم دعا کرو گے تو وہ قبول نہ ہوگی۔ (ح ۷)

گناہ سے نفرت کرنے والا غیر موجود کی طرح ہے

۵/۵۰۰۸ وَعَنِ الْعُرْسِ ابْنِ عُمَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا عَمِلْتَ الْخَطِيئَةَ فِي الْأَرْضِ مَنْ شَهِدَهَا فَكُفِّرْهَا كَانَ كَمَنْ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرَضِيهَا كَانَ كَمَنْ شَهِدَهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

أخرجہ ابو داؤد فی السنن ۵/۵۱۰۵ حدیث رقم ۴۳۴۵۔

ترجمہ: حضرت عرس بن عمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب زمین پر کوئی گناہ ہوتا ہے اور وہاں دوسرا موجود شخص اس کو ناپسند کرتا ہے۔ وہ غائب کی مانند ہوتا ہے اور جو وہاں موجود نہ تھا لیکن اس گناہ کو پسند کرتا ہے تو وہ موجود کی طرح ہوتا ہے۔ (ابو داؤد)

تشریح: غائب اور حاضر ہونے کی حقیقت دل سے ہے جسم سے نہیں جب دل سے کسی چیز کو ناپسند کیا تو واقعہ میں وہ اس سے غائب ہے اگرچہ بظاہر موجود ہے اور جو اس سے خوش ہوا تو اس کا حکم موجود کا ہے خواہ وہ غائب ہو۔ (ح ۷)

آیت ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ کا درست مطلب

۶/۵۰۰۹ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ: يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْكُمْ تَقْرَأُونَ هَذِهِ آيَةً يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا مُنْكَرًا فَلَمْ يَتَغَيَّرُوا يَوْشَكُ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ (رواہ ابن ماجہ و الترمذی وصححه وفي رواية ابى داؤد) إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْ شَكَّ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ

وَفِي أُخْرَىٰ لَهُ مَآمِنٌ قَوْمٌ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي ثُمَّ يَقْدِرُونَ عَلَىٰ أَنْ يُغَيِّرُوا أَيْ لَا يُغَيِّرُونَ إِلَّا يُؤْشِكُ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ وَفِي أُخْرَىٰ لَهُ مَآمِنٌ قَوْمٌ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَعْمَلُهُ۔

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۵۰۹/۴ حدیث رقم ۴۳۳۸، والترمذی فی السنن ۴۰۶/۴ حدیث رقم ۲۱۶۸، وخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۳۲۷/۲ حدیث رقم ۴۰۰۵، واحمد فی المسند ۲/۱۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا: اے لوگو! تم یہ پڑھتے ہو: بِأَيِّهَا الدِّينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ۔ اے ایمان والو! اپنی جان کی حفاظت کرو۔ تمہیں کو کوئی گمراہ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ جب کہ تم ہدایت پر ہو۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جب لوگ برائی کو دیکھ کر منع نہ کریں گے تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب میں مبتلا کر دے۔ ابن ماجہ، ترمذی نے اسے صحیح کہا ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں کہ جب انہوں نے ظالم کی زیادتی دیکھی تو اس کے ہاتھ نہیں پکڑے تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ان کو بھی عذاب میں مبتلا کر دے گا۔ دوسری روایت میں اس طرح ہے جس قوم میں لوگ برائی کریں اور وہ لوگ اس کے مٹانے پر قادر ہوں اور وہ نہ مٹائیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو اس کے عذاب میں شامل کرے۔ ایک اور روایت اس طرح ہے کہ جن لوگوں میں برائی ہو اور دیگر لوگ اس برائی کے کرنے والوں سے تعداد میں زیادہ ہوں۔ (اس کے باوجود وہ اپنے میں موجود گناہ گار لوگوں کو نبی عن المنکر کے فریضے کے تحت گناہوں سے باز نہ کریں تو یہ سب لوگ اللہ کے عذاب کا شکار ہو جائیں گے۔)

تشریح: ﴿فَلَمْ يُغَيِّرُوهُ يُؤْشِكُ﴾: جب گناہ کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہو اور وہ گناہ کرنے والوں کو منع نہ کریں تو اللہ تعالیٰ سب کو عذاب میں پکڑے گا کیونکہ یہ بھی قدرت پانے کی طرح ہے کیونکہ غلبہ والے کام کی قدرت رکھتے ہیں اور اصل مدار قدرت پر ہے خواہ ان کی تعداد کم ہو یا زیادہ۔ اور تو یہ فرمایا کہ ان کا پکڑنا قریب ہے۔ جب نبی المنکر کے ترک پر وعید وارد ہے تو اب اس کا ترک کیونکر ممکن ہے پس یہ آیت عام اور مطلق نہیں بلکہ مخصوص و مقید ہے کہ جب لوگ امر و نہی کو نہ سنیں اور ان میں تاثیر کرے اور ہر ایک اپنی عقل پر غرأ ہو جیسا کہ آخری زمانہ میں لوگوں کا حال ہوگا۔ منقول ہے کہ بعض لوگوں نے یہ ابن مسعودؓ کو پڑھ کر سنائی تو انہوں نے فرمایا تمہارا زمانہ اس آیت کا زمانہ نہیں کیونکہ لوگ سنتے اور قبول کرتے ہیں مگر آخر میں ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں امر کریں گے مگر لوگ نہ سنیں گے یہ آیت ان کی آمد کی خبر دیتی ہے اور روایت ابوثالبہ وہ بھی اس مضمون پر دلالت کرتی ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ راہ پانے کی مراد اس آیت میں نبی عن المنکر ہے اس معنی کے لحاظ سے یہ حدیث اس آیت کے معنی کی تفسیر ہوگی ضرر سے مراد عذاب عام ہے اور انفسکم سے مسلمان مراد ہیں یعنی کہ دوسرے کی اصلاح لازم پکڑو پھر گمراہی تمہیں نقصان نہ دے سکے گی جب تک کہ تم ہدایت پر ہو گے اور گناہوں سے روکتے رہو گے۔ (ج)

آیت کا معنی یہ ہے کہ گناہوں سے اپنے نفسوں کی حفاظت کو لازم پکڑو اگر تم نے گناہوں سے اپنے نفسوں کی حفاظت کر لی اور ہدایت پالی اس کے بعد تم کسی وجہ سے امر بالمعروف اور نبی عن المنکر سے عاجز آ گئے تو پھر تمہیں گناہ گاروں کی گمراہی کا وبال کوئی نقصان نہ پہنچائے گا جو شریعت کی خلاف ورزی اور گناہوں کا ارتکاب کر کے گمراہ ہو گئے ہیں۔

برائی سے نہ روکا تو موت سے پہلے عذاب میں مبتلا ہوگا

۵۰۱۰/۷ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يَكُونُ فِي قَوْمٍ يَعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يُغَيِّرُوا عَلَيْهِ وَلَا يُغَيِّرُونَ إِلَّا أَصَابَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ بِعِقَابٍ قَبْلَ أَنْ يَمُوتُوا۔

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۵۱۰/۴ حدیث رقم ۴۳۳۹ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۲۸/۲ حدیث رقم ۴۰۰۹، واحمد فی المسند ۳۶۴/۴۔

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ بات فرماتے سنا کہ جو شخص کسی قوم میں ہو اور وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہو اور دوسرے لوگ اس کے روکنے پر قادر تھے مگر انہوں نے منع نہ کیا تو انہیں موت سے پہلے اللہ تعالیٰ عذاب میں گرفتار فرمائے گا۔ (ابوداؤد ابن ماجہ)

تشریح: ⑤ میں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ترک پر عذاب دنیا میں بھی پہنچتا ہے۔ آخرت والا عذاب باقی رہتا ہے البتہ دیگر گناہوں کا عذاب دنیا میں ہونا لازم نہیں (ج)۔

جس کام میں تمہیں چارہ کار نہ ہو اس سے اپنے کو بچانا لازم ہے

۵۰۱۱/۸ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ فَقَالَ أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلِ انْتَمِرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شُحًا مَطَاعًا وَهُوَ مَتَّبَعًا وَدُنْيَا مُؤْتَرَةً وَاعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ وَرَأَيْتَ أَمْرًا لَا بُدَّ لَكَ مِنْهُ فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَوَامِ فَإِنَّ وَرَاءَكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ لَمَنْ صَبَرَ فِيهِمْ قَبْضٌ عَلَى الْجَمْرِ لِلْعَامِلِ فِيهِمْ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالَ أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

آخر جہ ابوداؤد فی السنن ۵۱۲/۴ حدیث رقم ۴۳۴۱، والترمذی فی السنن ۲۴۰/۵ حدیث رقم ۳۰۵۸ و ابن ماجہ ۱۳۳۱/۲ حدیث رقم ۴۰۱۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے ارشاد: اللہ تعالیٰ کے ارشاد: عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ کے متعلق مروی ہے اللہ کی قسم میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا بلکہ وہ نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں جب تم دیکھو کہ لوگ بخل کی اطاعت کر رہے اور خواہشات کے پیچھے پڑے اور دنیا کو ترجیح دے رہے ہیں اور ہر صاحب رائے اپنی رائے پر فخر کر رہا ہے اور ایسا معاملہ دیکھو جس میں کوئی چارہ کار نہ ہو تو تمہیں اپنے کو بچانا لازم ہے دوسروں کے معاملہ کو چھوڑ دو کیونکہ تمہارے پیچھے صبر کے ایام ہیں جس نے ان دنوں میں صبر کیا

اس نے آگ کی چنگاری پکڑی ان دنوں میں نیکی پر عمل کرنے والوں کے لئے پچاس آدمیوں کے عمل کے برابر ثواب ہے جو اس جیسا عمل کریں گے صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کے پچاس آدمیوں کے عمل جیسا۔ فرمایا تمہارے پچاس آدمیوں کے عمل کے برابر ثواب ملے گا۔ (ترمذی ابن ماجہ)

تشریح ﴿وَرَأَيْتَ امْرًا لَا بُدَّ لَكَ﴾ یعنی تو ایک ایسا معاملہ دیکھے کہ تیری خواہش نفس اس کی طرف مائل ہو اور وہ چیز بری ہو اور لوگوں سے اس صورت میں کنارہ کرنا برائی میں مبتلا ہونے سے بچتے ہوئے ضروری ہے۔ جیسا کہ طبیعت کے مطابق تو ان میں رہ رہا ہو۔ (کذا قال الطیبی) اس کا معنی یہ ہے لا بد لك سے مراد سکوت و اعراض ہے جب کہ نبی عن المنکر سے عاجز ہو اور تمہیں ایسا کام درپیش ہو جو تمہارے لئے بہت ضروری ہو اور اس کے باعث تم نبی عن المنکر کا فریضہ بجا نہ لا سکتے ہو اس طور پر کہ اگر تم اپنے وقت اور اپنی توجہ کو اس فریضہ کو بجالانے میں صرف کرتے ہو تو تمہارا امر ضروری فوت ہو جاتا تو اس صورت میں تم لوگوں سے علیحدگی اختیار کر لو جو برائیوں کے مرتکب ہیں اور تم اس کو برائیوں سے روکنے سے معذور ہو۔

یہ معنی کتاب کے کے نسخہ کے مطابق ہیں۔ جس کا معنی یہ ہے تمہیں کوئی قدرت نہیں۔ ودع امر لعوام: لوگوں کے معاملے کو چھوڑ۔ حاصل کلام یہ ہے جب تم لوگوں کو گناہ کرتے دیکھو اور وہاں تمہارے عاجز ہونے کی وجہ سے سکوت لازم ہے تو اس وقت اپنے نفس کو گناہ سے محفوظ رکھو اور امر و نہی کو ترک کر دو اور اپنے نفس کی حفاظت کرو اور لوگوں کے معاملے کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دو کیونکہ ہر نفس اپنی ہمت کے مطابق ذمہ دار ہے۔ فان دراء: جس نے ان ایام صبر میں صبر کیا اور وہ ہاتھ میں ہاتھ لینے والے کی طرح ہے۔ یعنی صبر کی وجہ سے اس پر مشقت آئے گی اور وہ انگارہ پکڑنے والے کی طرح ہے۔ روایت کے آخر سے لازم آتا ہے کہ امت کے آخری حصہ کے لوگ صحابہ کرامؓ سے اس عمل میں افضل ہوں گے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ جزوی فضیلت فضل کے منافی نہیں ہے۔ شیخ عبد البر کا کلام: ممکن ہے کہ صحابہ کے بعد کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو ان میں سے بعض کے مرتبہ کے برابر ہو یا ان سے زیادہ ہو اور اس کی دلیل کے لئے کئی احادیث کو پیش کیا ہے۔ جمہور کا مسلک اس کے خلاف ہے اور وہ اختلاف ان صحابہ کرامؓ سے متعلق ہے جو ایمان لائے اور پھر اپنے وطن کو چلے گئے اور آپ کی صحبت سے زیادہ فائدہ حاصل نہیں کیا۔ وہ صحابہ مراد نہیں جنہوں نے آپ کی طویل صحبت پائی اور ہر وقت خدمت میں حاضر تھے اور انہوں نے خدمت کے آثار و انوار جمع کیے۔ انتہی۔ اس کے باوجود شرف صحابیت تمام صحابہ کرامؓ میں باقی ہے اور اس فضیلت میں کسی کو ان کے ساتھ شراکت نہیں۔ صاحب قوت القلوب کا قول: آپ ﷺ پر پڑھنے والی ایک نگاہ سے وہ حقائق و مقاصد عیاں ہو جاتے ہیں جو دوسروں کو چلوں سے حاصل نہیں ہو سکتے۔ واللہ اعلم

آپ ﷺ کا خطبہ دنیا اور عورتوں سے خبردار رہو

۹/۵۰۱۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا بَعْدَ الْعَصْرِ فَلَمْ يَدْعُ شَيْئًا يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذِكْرَهُ حِفْظُهُ مِنْ حِفْظِهِ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ وَكَانَ فِيمَا قَالَ إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوهٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ إِلَّا فَاتَّقُوا الدُّنْيَا

وَاتَّقُوا النِّسَاءَ وَذَكَرَا أَنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقَدْرِ غَدْرِهِ فِي الدُّنْيَا وَلَا غَدْرًا كَبْرًا مِنْ غَدْرِ
 أَمِيرِ الْعَامَّةِ يُغْرَزُ لَوَاءُهُ عِنْدَ اسْتِهِ قَالَ وَلَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ هَيْبَةَ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ بِحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ
 وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ رَأَى مُنْكَرًا أَنْ يُغَيِّرَ فَبَكَى أَبُو سَعِيدٍ وَقَالَ قَدْ رَأَيْنَاهُ فَمَنْعَتَنَا هَيْبَةُ النَّاسِ أَنْ نَتَكَلَّمَ
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ مُؤْمِنًا وَيُحْيِي مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ
 مُؤْمِنًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ كَافِرًا وَيُحْيِي كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ مُؤْمِنًا وَيُحْيِي مُؤْمِنًا
 وَيَمُوتُ كَافِرًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ كَافِرًا وَيُحْيِي كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا قَالَ وَذَكَرَ الْغَضَبَ فَمِنْهُمْ مَنْ
 يَكُونُ سَرِيعَ الْغَضَبِ سَرِيعَ الْفَيْءِ فَاحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ بَطِئَ الْغَضَبِ بَطِئَ
 الْفَيْءِ فَاحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى وَخِيَارُكُمْ مَنْ يَكُونُ بَطِئَ الْغَضَبِ سَرِيعَ الْفَيْءِ وَشَرَارُكُمْ مَنْ يَكُونُ
 سَرِيعَ الْغَضَبِ بَطِئَ الْفَيْءِ قَالَ اتَّقُوا الْغَضَبَ فَإِنَّهُ حُمْرَةٌ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ الْآتِرُونَ إِلَى الْبِتَاحِ
 أَوْ دَاجِهِ وَحُمْرَةٌ عَيْنِيهِ فَمَنْ أَحْسَسَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَلْيُضْطَجِعْ وَلْيَتَكَلَّبْ بِالْأَرْضِ قَالَ وَذَكَرَ الدِّينَ
 فَقَالَ مِنْكُمْ مَنْ يَكُونُ حَسَنَ الْقَضَاءِ وَإِذَا كَانَ لَهُ أَفْحَشُ فِي الطَّلَبِ فَاحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى وَمِنْهُمْ
 مَنْ يَكُونُ سَيِّئَ الْقَضَاءِ وَإِنْ كَانَ لَهُ أَجْمَلُ فِي الطَّلَبِ فَاحْدَاهُمَا بِالْأُخْرَى وَخِيَارُكُمْ مَنْ إِذَا
 كَانَ عَلَيْهِ الدِّينُ أَحْسَنَ الْقَضَاءِ وَإِنْ كَانَ لَهُ أَجْمَلُ فِي الطَّلَبِ وَشَرَارُكُمْ مَنْ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ الدِّينُ
 أَسَاءَ الْقَضَاءِ وَإِنْ كَانَ لَهُ أَفْحَشُ فِي الطَّلَبِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ عَلَى رُؤُسِ النَّخْلِ
 وَأَطْرَافِ الْحِيطَانِ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا
 مَضَى مِنْهُ (رواه الترمذی)

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي السَّنَنِ ٤١٩/٤ حَدِيثٌ رَقْمُ ٢١٩١ وَابْنُ مَاجَهَ فِي السَّنَنِ ١٣٢٥/٢ حَدِيثٌ رَقْمُ ٤٠٠٠
 وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٦١/٣۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ جب کہ آپ ﷺ ہمارے مابین عصر کے بعد خطبہ دے رہے تھے اس خطبہ میں آپ ﷺ نے قیامت تک پیش آنے والے تمام حالات کو ذکر فرمایا اس میں کسی (ضروری) چیز کو نہیں چھوڑا ان کو جس نے یاد رکھا سو یاد رکھا اور جو بھول گیا سو بھول گیا اس موقع پر فرمائی گئی باتوں میں سے یہ تھی دنیا ٹھٹھی سرسبز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس میں نائب بنایا ہے تاکہ تمہیں آزمائے کہ تم کسی طرح کام کرتے ہو خبردار دنیا سے بچتے رہنا عورتوں سے بچنا (کہیں ان کے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جانا) اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہر دھوکا باز کے لئے قیامت کے دن اس کے دھوکے کی مقدار سب سے زیادہ بڑا ہوگا اس کا جھنڈا اس کی شرمگاہ کے قریب گاڑا جائے گا (تاکہ اس کی مزید رسوائی ہو) اور فرمایا تم میں سے کسی کو حق بات جانتے ہوئے کہنے سے لوگوں سے مرعوب ہو کر نہ رکنا چاہیے۔ ایک روایت میں اس طرح ہے۔ اگر وہ دیکھے تو اس کو بدل یعنی روک دے یہ بات بیان کر کے ابوسعید

رو پڑے اور کہنے لگے ہم لوگوں کو برائی میں دیکھتے تو لوگوں کے رعب کی وجہ سے ان کے متعلق بات کرنے سے ہم رک جاتے (ابوسعید کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا)۔ اولاد آدم مختلف طبقات میں پیدا کیے گئے ہیں ان میں سے بعض ایمان کی حالت میں پیدا ہوئے مؤمن ہی زندہ رہتے اور ایمان ہی پر ان کا خاتمہ ہوتا ہے اور ان میں سے بعض کفر کی حالت میں پیدا ہوئے اور کفر پر ہی زندہ رہتے اور ان کا خاتمہ کفر پر ہی ہوتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ نے غصے کا ذکر فرمایا۔ ان میں سے بعض کو غصہ آتا ہے اور جلد ہی غصہ چلا جاتا ہے۔ پس ایک دوسرے کے ساتھ ہے ان میں سے بعض کو غصہ دیر سے آتا ہے اور دیر سے ٹھنڈا ہوتا ہے۔ پس ایک دوسرے کے ساتھ ہے اور تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جسے دیر سے غصہ آئے اور جلد چلا جائے اور تم میں سے برا شخص وہ ہے جسے جلد غصہ آئے اور دیر سے جائے فرمایا غصے سے بچو کیونکہ غصہ ابن آدم کے دل پر چنگاری ہے کیا تم نے اس کی رگوں کا پھولنا نہیں دیکھا اور اس کی آنکھوں کی سرخی نہیں دیکھی تو جو شخص غصہ محسوس کرے تو اسے چاہیے کہ پہلو کے بل لیٹ جائے راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے قرض کا ذکر فرمایا فرمایا تم میں سے کوئی قرض احسن طریقے سے ادا کرتا ہو مگر جب اس نے کسی سے اپنی قرض لینا ہوتا ہے تو لینے میں بخش کلامی (درمشتی) کرتا ہے دونوں ایک دوسرے کے بالمقابل ہیں اور ان میں سے کوئی شخص قرض ادا کرنے میں برا ہے لیکن اگر اس نے کسی سے اپنا قرض لینا ہو تو لینے میں اچھا ہے پس یہ ایک دوسرے کے مقابل ہے اور تم میں سے بدترین شخص وہ ہے کہ جب اس پر کسی کا قرض ہو تو ادا کرنے میں برا ہو اور اپنی قرض لینے کا معاملہ ہو تو بخش گوئی کرتا ہو یہاں تک کہ سورج کھجور کے درختوں کی چوٹیوں اور دیواروں کے کناروں تک باقی رہ گیا۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا ہاں نہیں باقی رہا دنیا کی زندگی کا وہ وقت جو گزرے ہوئے وقت کے مقابلے میں ہے مگر جتنا آج کے دن بقیہ وقت باقی ہے گزرے ہوئے دن سے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوهٌ خَصْرَةٌ﴾: دنیا شیریں ہے طبع کو بھاتی ہے اور اہل نظر کی نگاہ میں اس کی صورت بہت زیبا اور تازہ معلوم ہوتی ہے۔ بعض نے کہا عرب نرم چیز کو خضر کہتے ہیں کیونکہ وہ خضروا بت کے مشابہہ ہے یعنی اس کا سبزہ جلد زائل ہونے والا ہے اور اس میں بقاء اور پائیداری نہیں۔ دراصل اس میں دنیا کے فریب کا ذکر کیا کہ یہ لوگوں کو اپنی لذتوں اور شہوات کا ذبہ اور طبع سازی کے ساتھ بناوٹی حسن و جمال سے فریفتہ کرتی ہے اور فناء کے گھاٹ اتر جاتی ہے۔

﴿إِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا﴾: اللہ تعالیٰ ان میں تمہیں خلیفہ کرنے والا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے اموال فی الحقیقت تمہارے نہیں بلکہ ان کا مالک اللہ تعالیٰ ہے اور تم تصرف میں اس کے خلیفہ ہو۔ تم کو ان لوگوں کا نائب بنایا جو تم سے پہلے یہاں رہتے تھے اور جو ان کے پاس تھا وہ تمہیں عنایت کر دیا پس وہ اموال و املاک میں تمہارے تصرف کو دیکھنے والا ہے۔ گزشتہ لوگوں سے تم کیا کچھ عبرت حاصل کرتے ہو اور ان کے اموال میں کس طرف تصرف کرتے ہو۔

﴿أَلَا فَاتَّقُوا الدُّنْيَا﴾: دنیا کی کثرت سے بچو۔ پس اتنی مقدار وہ آخرت میں معاون اور فائدہ مند ہوگی۔
﴿وَاتَّقُوا النِّسَاءَ﴾: عورتوں سے بچو یعنی ان کے مکر و فریب اور محبت سے بچو وہ مال کو جمع کرنے کا سبب اور علم و عمل کے حصول سے رکاوٹ ہے۔

عَنْدَرِ أَمِيرِ الْعَامَّةِ: اس سے وہ امیر مراد ہے جو لوگوں کے معاملات اور علاقوں پر برادری غالب آگیا اور اس میں خواص اور اہل علم کے مشورہ کے بغیر علماء و راہبین اس کے معاون بن گئے۔

فَبَكَى أَبُو سَعِيدٍ: اس روایت کے راوی ابو سعید رو پڑے اور فرمانے لگے ہم سے بھی اولویت ترک ہوئی اس لئے انہوں نے روایت پر عمل کی طرف اشارہ کیا کہ جہاں آپ روئیں پر عجز کی صورت میں ضعف ایمان کے زمانہ میں عمل کیا اور سکوت اختیار کیا۔ پس جب اکابر صحابہ صدر اول میں کامل قوت ایمان اور کامل معرفت کے اظہار حق سے عاجز رہے جیسا کہ یزید و حجاج و سفاح و منصور جیسے سلاطین کے زمانہ میں تو ہمارے زمانہ کے سلاطین و امراء کا حال ان سے بہت ہی بدتر ہے علماء عالمین کی کمی اور ظالم حکام اور جاہل مشائخ کی کثرت ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

موجودہ زمانے کا حکم:

یہ زمانہ صبر و شکر اور برضا و بقضاء اور گھروں میں بیٹھے رہنے اور قناعت اختیار کر کے وقت پر گزارا کرنے کا وقت ہے۔
 فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ مُؤْمِنًا: مؤمن پیدا ہونے کا مطلب اس کے ماں باپ مؤمن ہیں یا مسلمانوں کے شہر میں پیدا ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے کہا کہ تمیز سے پہلے وہ ایمان دار کہلاتا ہے۔ مگر علم الہی یا حالات زمانہ سے ایمان کو خیر باد کہہ جاتا ہے۔
 وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤَلِّدُ كَافِرًا: بعض کافر ماں باپ کے ہاں پیدا ہوتے ہیں یا کفار کے ممالک میں رہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ ان کو دولت ایمان سے نواز دیتے ہیں پس یہ روایت اس کے خلاف نہیں کیونکہ اس سے قبولیت ہدایت کی قابلیت مراد ہے۔ جب کہ کوئی بات گمراہی سے مانع نہ ہو۔ جیسا کہ یہ روایت اس پر دلالت کرتی ہے اور یہ تقسیم بھی غالب کے اعتبار سے ہے ورنہ تو بعض ان میں مؤمن پیدا ہوتے ہیں اور زندگی ایمان والی گزارتے اور آخر میں کسی فتنے کا شکار ہو کر کافر مرتے ہیں اور بعض مؤمن پیدا ہوتے اور کافر مرتے ہیں اور بعض مؤمن پیدا ہوتے ہیں اور کافرانہ زندگی گزارتے اور آخر میں کسی فتنے کا شکار ہو کر کافر مرتے ہیں اور بعض مؤمن پیدا ہوتے اور کافرانہ زندگی گزارتے اور اچانک موت سے پہلے ایمان کا باعث پیدا ہو کر ایمان لے آتے اور ایمان پر ان کی موت آتی ہے۔ (یورپ و امریکہ میں اسلام لانے والوں کی مثالیں شاہد ہیں اور پاکستان و دیگر ممالک میں کافروں کے ہتھے چڑھنے والے مسلمان بچے جو کفر اختیار کر رہے ہیں)۔

شاید ان دونوں اقسام کا اس لئے ذکر فرمایا کہ اصل اعتبار تو خاتمہ کا ہے اور اس کے متعلق اجمالاً عرض کر دیا گیا۔ (ح ع)
 وَذَكَرَ الْغَضَبَ: اگرچہ جلدی غصہ آنا نتیجہ ہے مگر اس کا جلد ختم ہونا قابل تحسین اور محمود ہے تو ایسا شخص نہ مطلقاً مدح کا حق دار ہے نہ مذمت کا اور دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کو غصہ تو دیر سے آتا ہے مگر اترتا بھی دیر سے ہے۔ تو غصے کا دیر سے آنا خوبی ہے مگر دیر سے جانا قابل مذمت ہے پس یہ شخص بھی نہ قابل مدح ہے نہ قابل مذمت ہے۔

فَلْيُضْطَجِعْ: غصہ کے وقت لیٹ جانے کا اس لیے فرمایا گیا تا کہ غصہ والا یہ سمجھ لے کہ میری اصل مٹی ہے اور مجھے تکبر نہیں کرنا چاہیے بلکہ تواضع اختیار کرنی چاہیے چنانچہ لیٹ جانے کو دفع غضب میں بڑا ہی دخل ہے خصوصاً جب کہ پہلو کے بل لیٹ جائے۔ (ع)

معذور بنالینے میں ہلاکت کا خطرہ

۱۰/۵۰۱۳۰ وَعَنْ أَبِي الْبُخْتَرِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللہ ﷻ لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعْذِرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

آخر جہ ابو داؤد فی السنن ۵۱۵/۴ حدیث رقم ۴۳۴۷، واحمد فی المسند ۲۱۰/۴۔

ترجمہ: حضرت ابوالخیر نے ایک صحابی سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ کہ لوگوں کو ہرگز ہلاک نہیں کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اپنے آپ کو معذور نہ بنالیں۔ (ابو داؤد)

تشریح: لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعْذِرُوا: الاعذار: گناہ اور عیوب کا زیادہ ہو جانا صاحب قاموس کہتے ہیں اعذر فلان کسی کے گناہ کا زیادہ ہونا اس کلمہ کی حقیقت یہ ہے کہ اعذار سلب کے معنی میں ہے جب کسی کے گناہ اور عیوب زیادہ ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ کا اس کو عذاب دینے اور لوگوں کا برائیوں سے منع نہ کرنا یہ سبب عذر نہیں ہے پس وہ سلب و ازالہ کثرت عیوب و ذنوب کی وجہ سے خود عذر کا سلب ہو جائے گا۔ اعذار کا معنی صاحب عذر کا ہلاک ہونا بھی ہے یہ معنی بھی یہاں درست ہے کیونکہ لوگوں کی ہلاکت اسی بات میں ہے کہ وہ اپنی مشکل کو دور کرنے کے لئے متعدد غلط قسم کے اعذار اور بہانے پیش کریں۔ بعد از: معذور رکھنا مطلب یہ ہوگا کہ لوگ اس وقت تک ہلاک نہ ہوں گے یہاں تک ان پر گناہوں کی کثرت کے سبب ملامت کرنے والے معذور ہوں اور یہ ملامت کرنے والے لوگ صحیح طرز عمل پر ہوتے ہیں پس تینوں صورتوں میں حاصل معنی یہ بنا کہ لوگوں کی ہلاکت ارتکاب معاصی کی وجہ سے ہوگی اور اسی وجہ سے وہ جزو توبیخ اور نہی کا محل بنے۔

خاص لوگوں کی وجہ سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دیا جاتا

۵۰۱۳/۱۱ اَوْ عَنْ عِدِيِّ بْنِ كِنْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَوْلَى لَنَا أَنَّهُ سَمِعَ جَدِّي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِهِمْ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكِرُوهُ فَلَا يُنْكِرُوا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ۔ (رواہ فی شرح السنۃ)

آخر جہ البغوی فی شرح السنۃ ۳۴۶/۱۴، حدیث رقم ۴۱۵۵ و مالک فی الموطأ ۹۹۱/۲ حدیث رقم ۲۳ من باب ما جاء فی عذاب العامة بعمل الخاصة، واحمد فی المسند ۱۹۴/۴۔

ترجمہ: حضرت عدی بن کنذی کہتے ہیں کہ ہمیں ہمارے ایک مولیٰ نے حدیث بیان کی اس نے میرے دادا سے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل کی وجہ سے عام لوگوں کو عذاب نہیں دیتا یہاں تک کہ وہ اپنے درمیان برے اعمال ہوتے ہوئے دیکھیں اور وہ ان برے کاموں کے روکنے پر قادر ہوں اور نہ روکیں تو جب صورت حال یہ ہو تو اللہ تعالیٰ عام اور خاص سب کو اکٹھا عذاب میں مبتلا فرما دیتا ہے۔ (شرح السنۃ)

تشریح: فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ: یعنی بعض لوگوں کو گناہوں کی وجہ سے عذاب دیا جائے گا اور اکثریت کو گناہوں کا انکار نہ کرنے اور نہ روکنے کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔

ظلم کو روکو ورنہ عذاب عام ہو جائے گا

۱۲/۵۰۱۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي نَهَتْهُمْ عُلَمَاؤُهُمْ فَلَمْ يَنْتَهُوا فَجَالَسُوهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَآكَلُوهُمْ وَشَارِبُوهُمْ فَضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ فَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ قَالَ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى تَأْطُرُوهُمْ أَطْرًا (رواه الترمذی و ابوداؤد و فی روایتہ) قَالَ كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ وَتَأْطِرُنَّهُ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا وَتَقْصُرُنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَصْرًا أَوْ لَيَضُرِبَنَّ اللَّهُ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ لَيَلْعَنَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ -

اخرجه ابوداؤد فی ۵۱۹/۴ حدیث رقم ۴۳۲۷، و الترمذی فی السنن ۲۳۵/۵ حدیث رقم ۳۰۴۷ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۲۷/۲ حدیث رقم ۴۰۰۶ و احمد فی المسند ۳۹۱/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑ گئے ان کے علماء نے انہیں روکا تو وہ نہیں رکے تو ان کے علماء نے ان کی مجلسوں میں بیٹھنا شروع کر دیا اور وہ ان (برے لوگوں کے) ساتھ کھاتے پیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بعض کے دلوں کو بعض سے ملا دیا حضرت داؤد حضرت عیسیٰ ابن مریم نے ان پر لعنت فرمائی یہ اس وجہ سے تھا کہ انہوں نے نافرمانی کی اور حد سے تجاوز کرتے تھے راوی نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھے تھے اس حال میں کہ آپ ٹیک لگائے ہوئے تھے تو آپ نے فرمایا قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہاں تک کہ تم ان کو ظلم کرنے سے پوری طرح روک لو۔ اور ایک روایت میں ہے فرمایا ہرگز نہیں خدا کی قسم! تم ضرور بالضرور نیکی کا حکم دو گے اور فرمایا تم ضرور بالضرور برائی سے روکو گے اور البتہ ضرور بالضرور تم ظالم کا ہاتھ پکڑو گے اور ضرور بالضرور اسے حق کی طرف کھینچ لو گے اور اسے تم حق پر قائم رہنے پر مجبور کر دو گے اور اللہ تعالیٰ تم سے بعض کے دلوں کو بعض سے ملا دے گا۔ پھر وہ ضرور بالضرور تم پر لعنت کرے گا جیسا کہ اس نے دوسروں پر لعنت کی تھی۔ (ابوداؤد)

تشریح: ❶ فَضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ: شیخ عبدالحق نے اس کا معنی یہ لکھا ہے کہ اللہ نے بعض کے دلوں کو بعض کے ساتھ ملا دیا۔ ❷ بلا علی قاری نے ابن الملک سے یہ نقل کیا کہ لفظ بعض میں باء سببیہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو سیاہ کر دیا انہوں نے گناہ تو نہیں کیا تھا مگر گنہگاروں کے ساتھ اختلاط کی وجہ سے ان کے رب نے ان کے دلوں کو بھی سیاہ کر دیا چنانچہ تمام کے دل سخت اور عبودیت حق سے دور ہو گئے اور خیر رحمت سے محروم ہو گئے اور اس کا سبب گنہگاروں سے میل جول تھا۔

عمل سے دُور خطباء کا بدلہ

۱۳/۵۰۱۲ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي رِجَالًا تَقْرُضُ شِفَاهَهُمْ بِمِقَارِ بَيْضٍ مِنْ نَارٍ قُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ (رواه في شرح السنة والبيهقي في شعب الإيمان وفي رواية) قَالَ خُطَبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَقْرُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَا يَعْمَلُونَ -

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۳۵۳/۱۴ حدیث رقم ۴۱۵۹، والبیہقی فی شعب الإيمان ۲/۲۸۳ حدیث رقم ۱۷۷۳، واحمد فی المسند ۱۲۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے شب معراج کچھ لوگوں کو دیکھا کہ ان کے ہونٹ آگ کی قینچیوں سے کترے جارہے تھے میں نے پوچھا کہ جبریل! یہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے کہا کہ یہ آپ (ﷺ) کی امت کے وہ علماء و واعظ اور مشائخ ہیں جو لوگوں کو تو نیکی کی تلقین کرتے تھے مگر خود اپنی ذات کو فراموش کر دیتے تھے اس روایت کو بغوی نے شرح السنۃ میں اور بیہقی نے شعب الإيمان میں نقل کیا ہے اور بیہقی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے جواب دیا: یہ لوگ آپ ﷺ کی امت کے وہ واعظ و خطیب ہیں جو اس چیز کو کہتے تھے جس کو خود نہیں کرتے تھے جو کتاب اللہ تو پڑھتے تھے لیکن اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔

(شرح السنۃ، بیہقی)

تشریح: ﴿خُطَبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ﴾: یہ سزا عمل نہ کرنے کی وجہ سے ہوگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ.....

”کیا تم لوگوں کو نیکی کی تلقین کرتے ہو اور خود کو بھی بھول جاتے ہو۔“

حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:

((ویل للجاهل مرة وویل للعالم سبع مرات))

جاہل کے لئے ایک بار خرابی ہے اور (بے عمل) عالم کے لئے سات بار خرابی ہے۔

خیانت کا نتیجہ

۱۳/۵۰۱۷ وَعَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْزِلَتِ الْمَائِدَةُ مِنَ السَّمَاءِ خُبْرًا وَلَحْمًا وَأَمْرًا أَنْ لَا يَخُونُوا وَلَا يَدْخِرُوا لِعَدُوِّ فَخَانُوا وَادْخَرُوا وَرَفَعُوا لِعَدُوِّ فَمَسَحُوا قِرْدَةً وَخَنَازِيرًا - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۴۲/۵ حدیث رقم ۳۰۶۱۔

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ آسمان سے روٹی اور گوشت والا دسترخوان اتارا گیا اور حکم دیا گیا کہ نہ خیانت کرنا اور نہ ہی کل کے لئے جمع کرنا تو انہوں نے خیانت بھی کی اور کل کے لئے ذخیرہ بھی کیا اور انہوں نے اٹھایا پس وہ بندوں اور سبوروں کی شکلوں میں تبدیل کر دیئے گئے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿فَمَسْخُورًا قِرَدَةً﴾ بے عیسیٰ کی قوم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ بوڑھوں کو بندروں کی شکل میں اور جوانوں کو سوروں کی شکل میں بدل دیا گیا۔

الفصل الثالث:

امت کے لوگوں کو حکمرانوں کی طرف سے ملنے والی آفتیں

۵۰/۱۸ او عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ تُصِيبُ أُمَّتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ مِنْ سُلْطَانِهِمْ شِدَائِدٌ لَا يَنْجُوا مِنْهُ إِلَّا رَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَجَاهَدَ عَلَيْهِ بِلِسَانِهِ وَيَدِهِ وَقَلْبِهِ فَذَلِكَ الَّذِي سَبَقْتُ لَهُ التَّوَابِقُ وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَصَدَّقَ بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ فَسَكَتَ عَلَيْهِ فَإِنْ رَأَى مَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ أَحَبَّ عَلَيْهِ وَإِنْ رَأَى مَنْ يَعْمَلُ بِاطِلًا أَبْغَضَهُ عَلَيْهِ فَذَلِكَ يَنْجُوا عَلَى إِبْطَانِهِ كُلِّهِ۔

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۹۵/۶ حدیث رقم ۷۵۸۷۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ میری امت تو آخری زمانے میں ان کے حکمرانوں کی طرف سے سخت تکالیف پہنچیں گی اور ان سے نجات وہی شخص پائے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے دین کی پہچان دی ہوگی پس وہ دین کی خاطر اپنے دل اپنے ہاتھ اور اپنی زبان سے جہاد کرے گا یہ وہ شخص ہوگا جو مکمل طور پر آگے بڑھ جانے والا ہوگا اور دوسرے نمبر پر وہ آدمی ہوگا جس نے اللہ کے دین کو پہچانا اور اس کی تصدیق کی اور تیسرے نمبر پر وہ آدمی جس نے اللہ کے دین کو پہچانا اور اس پر خاموشی اختیار کی اگر اس نے کسی کو نیک عمل کرتے دیکھا تو اس سے محبت کرنے لگا اور اگر کسی برائی کرنے والے کو دیکھا تو اس سے نفرت کرنے لگا یہ اپنی باطنی حالت کی وجہ سے نجات پا جائیں گے۔ (بیہقی)

تشریح ﴿إِلَّا رَجُلٌ عَرَفَ دِينَ اللَّهِ﴾ ۱۔ پس پہلا تو وہ ہے جس نے اللہ کے دین کو پہچانا اور اللہ کے دین میں مضبوط ہو گیا پھر اس نے اللہ کے دین میں خرچ کی کوشش کی اور ہاتھ اور زبان و دل سے مجاہدہ کیا۔ ۲۔ دوسرا وہ شخص ہے کہ جس نے زبان اور دل سے جہاد کیا۔ ۳۔ اور تیسرا وہ شخص ہے کہ جس نے اللہ کے دین کو تھوڑا سا پہچانا اور سقوط اختیار کیا اور اپنے دین کی حیثیت کے مطابق کوشش کی یعنی دل سے ناپسند کیا اور یہی وہ درجہ ہے جس کو حدیث میں ذَلِكُ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ سے تعبیر کیا گیا ہے پس یہ تینوں درجات دین کی پہچان رکھنے والے ہیں البتہ ان کے مراتب میں فرق ہے پہلا سابق ہے دوسرا مقصد اور تیسرا اپنے حق

میں کی کرنے والا یعنی ظالم اور اس آیت کریمہ میں ان تینوں درجات کا تذکرہ ہے۔ تیسرے درجے والے کو اپنے حق میں کوتاہی کی وجہ سے ظالم فرمایا اور تینوں درجات پر برگزیدہ لوگوں کے ہیں جیسا کہ آیت ظاہر کرتی ہے:

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ۔

”پھر یہ کتاب ہم نے ان لوگوں کے ہاتھ میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے (تمام دنیا کے) بندوں میں سے پسند فرمایا پھر بعضے تو ان میں اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض ان میں سے نیکوں کے ساتھ آگے نکل جانے والے ہیں۔“

برائی پر نفرت کا اظہار ضروری ہے

۱۶/۵۰۱۹ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ أَقْلِبْ مَدِينَةَ كَذَا وَكَذَا بِأَهْلِهَا فَقَالَ يَارَبِّ إِنَّا فِيهِمْ عَبْدُكَ فَلَا نَأْتِيكَ بِعَصِكَ طَرَفَةً عَيْنٍ قَالَ فَقَالَ أَقْلِبْهَا عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ فَإِنَّ وَجْهَهُ لَمْ يَتَمَعَّرْهُ سَاعَةً لَقَطٌ۔

أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۹۷/۶ حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۵۹۵۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم دیا کہ فلاں فلاں علاقے کو ان کے رہنے والوں سمیت الٹا دو انہوں نے عرض کی اے میرے رب ان میں تو تیرا فلاں بندہ بھی ہے جس نے ایک پل کے لئے بھی تیری نافرمانی نہیں کی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس پر اور ان سب پر پلٹ دو اس لیے کہ ان کا چہرہ کبھی کسی سے برائی کو دیکھ ایک لمحہ کے لئے بھی متغیر نہیں ہوا۔ (بیہقی)

تشریح: ۱۶/۵۰۱۹ فَإِنَّ وَجْهَهُ لَمْ يَتَمَعَّرْ بِحَاصِلِ یہ ہے کہ اس کے دل کے انکار کا اثر غصے کی صورت میں ظاہر نہیں ہوا جو کہ اسے گناہ پر آنا چاہیے تھا اس میں اس بات کی وسعت ہے کہ اگر ایک بار بھی غصہ ہوتا جو اللہ کی خاطر اسے آجاتا تو بقیہ عمر کے گناہ بھی بخش دیے جاتے۔ (ع)

امید رحمت

۷/۵۰۲۰ أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُ الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقُولُ مَا لَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ فَلَمْ تَنْكَرْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُلْقِي حُجَّتَهُ فَيَقُولُ يَارَبِّ خِفْتُ النَّاسَ وَرَجَوْتُكَ۔

(رواه البيهقي الإحاديث الثلاثة في شعب الإيمان)

أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي السُّنَنِ ۱۳۳۲/۲، حَدِيثٌ رَقْمُ ۱۰۱۷، وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ۹۱/۶، حَدِيثٌ رَقْمُ ۷۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ بندے سے قیامت کے دن پوچھیں گے اور فرمائیں گے کہ تمہیں کیا ہو گیا تھا جب تم نے برائی کو دیکھا تو اس کا انکار نہ کیا جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو اس کی دلیل القاء کی جائے گی تو وہ کہے گا اے میرے رب لوگوں کا ڈر اور تیری رحمت کی امید اس بات سے مانع رہی۔ تینوں روایتوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے۔

تشریح ﴿فَيَقُولُ يَارَبِّ خِفْتُ النَّاسَ﴾ اس میں بندے کی طرف سے اپنے گناہ کا اعتراف اور اپنے عجز کا اظہار ہے اور اللہ کے کرم پر اعتماد ہے۔ بیہقی کا قول: اس میں احتمال یہ ہے کہ یہ اس شخص سے متعلق ہے جو لوگوں کے دبدبہ سے ڈرتا اور منکر کو دفع کرنے کی قدرت نہیں رکھتا تھا اس سے معلوم ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے درگزر اگر لوگوں کے دبدبہ کی وجہ سے ہو تو جائز ہے اور اس میں معافی کی امید ہے۔ (کذا قال الطیبی و الشیخ)

اس پر شبہ یہ وارد ہوتا ہے کہ ایسا آدمی تو شرع میں معذور ہے تو اس پر عتاب کس لئے؟ اور یہ حجت سکھانے کا محتاج نہیں۔ بلکہ یہ اس شخص کے حق میں ہے کہ جس نے فی الجملہ قصور کیا پھر اللہ تعالیٰ نے یہ معذرت اس کو الہام کر لی۔ (ع)

نیکی و بدی کے لئے کھڑا کیا جائے گا

۱۸/۵۰۲۱ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ الْمَعْرُوفَ وَالْمُنْكَرَ خَلِيقَتَانِ تَنْصَبَانِ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا الْمَعْرُوفُ فَيُبَشِّرُ أَصْحَابَهُ وَيُوعِذُهُمُ الْخَيْرَ وَأَمَّا الْمُنْكَرُ فَيَقُولُ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُ إِلَّا لَزُومًا۔

(رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

آخر جہ احمد فی المسند ۳۹۱/۴ والبیہقی فی شعب الایمان ۵۱۷/۷ حدیث رقم ۱۱۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ بلاشبہ نیکی اور بدی کو قیامت کے دن لوگوں کے لئے کھڑا کیا جائے گا نیکی تو اپنے کرنے والوں کو خوش خبری سنائے گی اور انہیں بھلائی کا وعدہ دے گی اور برائی انہیں یہ کہے گی دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ اور وہ لوگ اس کے چمٹنے کے بغیر کسی اور چیز کی طاقت نہ رکھ سکیں گے۔ (احمد بیہقی)

تشریح ﴿الْمُنْكَرُ فَيَقُولُ إِلَيْكُمْ إِلَيْكُمْ﴾ یعنی اس سے جدا نہ ہوگی یعنی اس پر جو عذاب مرتب ہے وہ اس سے جدا نہیں ہو سکتا حاصل یہ ہوا کہ اعمال صالحہ اچھی صورتوں میں اور خوشبوؤں میں عالم قبر میں ظاہر ہوں گے اسی طرح قیامت کے دن بھی اور اعمال بد اس کے الٹ ہوں گے۔

تَنْصَبَانِ: تنصبان میں تاء تانیث کی نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے ہے معنی یہ ہے کہ دونوں مخلوقات کی قسمیں ہیں جو لوگوں کے سامنے قیامت کے دن ظاہر ہوں گے۔ (ع)



دل کو نرم کرنے والی باتیں

فَوَاند رفاق 'رقۃ' کی جمع ہے جیسے صغیر کی جمع صغار اور اس کا معنی نرمی ہے اور یہ رقیق غلیظ کی ضد ہے اور اس کا واحد رقیقہ بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا حقائق جمع ہقیقہ رقت بمعنی نعمت بھی آتا ہے یہاں مراد ایسے کلمات ہیں جن سے دل میں نرمی پیدا ہو اور دل میں دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی طرف رجحان اور میلان پیدا ہو۔

الفصل الاول:

دو عظیم الشان نعمتیں

۱/۵۰۲۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَتَانِ مَغْبُورٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الْبَصِيحَةُ وَالْفَرَاغُ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۲۹/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۲، والترمذی فی السنن ۴۷۷/۴ حدیث رقم ۲۳۰۴ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۹۶/۲ حدیث رقم ۴۱۷۰ والدارمی فی السنن ۳۸۵/۲ حدیث رقم ۲۷۰۷، واحمد فی المسند ۳۴۴/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ دو نعمتیں ہیں جس میں اکثر لوگ نقصان میں مبتلا ہیں: ۱۔ بصحت ۲۔ فراغت۔ (بخاری)

تشریح: نِعْمَتَانِ مَغْبُورٌ فِيهِمَا: یعنی ان دو نعمتوں میں بہت سارے لوگ نقصان میں مبتلا ہیں کہ ان کی قدر نہ کرتے ہوئے اور نہ جانتے ہوئے انہیں ضائع کر دیتے ہیں اور ہاتھ سے کھو دیتے ہیں اور ان کے معاملے میں فریب نفس کا شکار ہو جاتے ہیں جیسا کہ کوئی آدمی کسی کے فریب میں آ کر خرید و فروخت میں نقصان اٹھائے یا اپنے سامان کو مفت دے ڈالے اور نقصان میں مبتلا ہو جائے۔ وہ نعمتیں یہ ہیں صحت اور فراغت۔ صحت یعنی امراض سے بچا ہوا ہونا اور فراغت یعنی وقت کا مختلف

مشاغل اور پریشانیوں سے فارغ ہونا پس لوگ ان دو نعمتوں کی قدر نہیں پہچانتے یعنی آخرت کے لئے ان میں کام نہیں کرتے اور فرصت کو غنیمت نہیں جانتے چنانچہ جب بیمار ہوتے ہیں یا دوسروں کی مزاحمت کے وقت میں تشویش کا شکار ہوتے ہیں تو اس وقت اس کی قدر سمجھتے ہیں علماء کا مقولہ ہے: النعمة اذا فقدت عرفت۔ اب معنی اس روایت کا یہ ہوا کہ لوگ ان دونوں نعمتوں کی قدر نہیں پہچانتے کہ ان میں ایسے اعمال کر لیں جو معاش و معاد میں کام آئیں اور ضیاع عمر پر ندامت نہ اٹھانی پڑے جب کہ ندامت کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ذالک يوم التغابن کہ یہ غبن کا دن ہے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ اہل جنت کو ان ساعات پر افسوس ہوگا جو اللہ کی یاد کے بغیر گزر گئی ہوں گی۔

دنیا آخرت کے مقابل میں ایسے ہے جیسے کہ انگلی کو لگا ہوا پانی سمندر کے مقابل

۲/۵۰۲۳ وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَاللَّهِ مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَعَهُ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمَا يَرْجِعُ۔ (رواہ مسلم)

۱۔ أخرجه مسلم في صحيحه ۲/۱۹۳ حديث رقم (۲۸۵۸-۵۵)، والترمذي في السنن ۴/۴۸۶ حديث رقم ۲۳۲۳، ابن ماجه في ۲/۱۳۷۶ حديث رقم ۴۱۰۸، واحمد في المسند ۴/۲۲۹۔

ترجمہ: حضرت مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے اللہ کی قسم دنیا آخرت کے مقابلے میں اس طرح ہے جیسے تم میں سے کوئی اپنی انگلی سمندر میں ڈبو کر دیکھے کہ اس کے ساتھ کس قدر پانی آتا ہے۔ (مسلم)

تشریح: مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ یعنی جب آدمی دریا میں انگلی ڈالتا ہے تو اس کی انگلی کو رطوبت پہنچتی ہے یا زیادہ سے زیادہ ایک آدھ قطرہ انگلی سے لگ جاتا ہے پس دنیا آخرت کے مقابلہ میں اسی طرح حقیر ہے جیسا کہ وہ انگلی سے لگنے والا پانی دریا کے مقابلے میں حقیر ہے یہ مثال لوگوں کو سمجھانے کے لئے دی گئی ہے۔ ورنہ مٹا ہی کو غیر مٹا ہی سے کچھ نسبت ہی نہیں۔ جب کہ انگلی سے لگنے والے قطرے کو باوجود قلت کے دریا کے ساتھ کسی قدر نسبت تو حاصل ہے مگر دنیا کو آخرت سے وہ مناسبت بھی نہیں۔ حاصل یہ ہے کہ یہ دنیا سریع الزوال ہے اس کی نعمتوں پر مغرور ہونا یا تکالیف پر جزع فزع اور شکوہ کرنا لا حاصل ہے بلکہ اس طرح کہنا چاہئے: اللھم لا عیش الا العیش الاخرۃ۔ یہ کلمہ آپ نے غزوہ احزاب کے موقع پر فرمایا اور حجۃ الوداع کے موقع پر اس طرح فرمایا: الدنیا مزرعة الاخرۃ۔ دنیا ایک ساعت ہے اسے اطاعت میں صرف کرنا چاہئے۔

دنیا کی حقیقت کی بھیڑ کے مردہ بچہ سے مثال

۳/۵۰۲۳ وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِجَدِيٍّ أَسْلَفَ مَيْتٍ قَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَهُ بِدَرَاهِمٍ فَقَالُوا مَا نُحِبُّ أَنَّهُ لَنَا بِشَيْءٍ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ۔ (رواہ مسلم)

۱۔ أخرجه مسلم في صحيحه ۳/۲۷۲ حديث رقم (۲۹۵۷-۲)، والترمذي في السنن ۴/۴۸۵ حديث رقم

۲۳۲۱ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۷/۲ حدیث رقم ۴۱۱۱۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا گزر بھیڑ کے ایک کن کے مردہ بچے کے پاس سے ہوا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کون شخص اسے ایک درہم میں لینا پسند کرتا ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم تو اسے کسی چیز کے عوض بھی لینا پسند نہیں کرتے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! جتنا یہ تمہارے نزدیک حقیر ہے اس سے کہیں زیادہ دنیا اللہ کے نزدیک حقیر ہے۔

تشریح: ﴿مَوْبَعْدَى﴾: آپ ﷺ کا اس سے مقصود دنیا سے بے رغبتی دلا کر آخرت کی طرف متوجہ کرنا تھا۔ کیونکہ دنیا کی محبت غلطی کی جڑ ہے اور جیسا کہ ترک دنیا ہر عبادت کا کمال ہے اور یہی نے مرسل روایت کیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا سے محبت رکھنے والا اگرچہ امور دینیہ میں مشغول ہو مگر ان اعمال میں بھی اس کی اغراض فاسدہ شامل ہوتی ہے اور تارک الدنیا اگرچہ اعمال دنیا میں مشغول ہو مگر مقصود اس کا آخرت ہوتی ہے۔ بعض عارفین نے کہا دنیا کے محبت کو دنیا کے تمام مرشد ہدایت پر نہیں لا سکتے اور دنیا کے تارک کو تمام مفسد گمراہ نہیں کر سکتے۔

دُنیا کافر کے لئے جنت ہو

۴/۵۰۲۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ۔

(رواہ مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۲/۴ حدیث رقم (۱-۲۹۵۶)؛ والترمذی فی السنن ۴۸۶/۴ حدیث رقم

۲۳۲۴ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۸/۲ حدیث رقم ۴۱۱۳ و احمد فی المسند ۳۲۳/۲۔

ترجمہ: ”اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دنیا مومن کے لئے (بمزلہ) قید خانہ ہے اور کافر کے لئے جنت ہے۔“ (مسلم)

تشریح: ﴿الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ﴾: دنیا مومن کے لئے قید خانہ کے مشابہ ہے کیونکہ وہ اس میں محنت و مشقت دیکھتا ہے اور برائیوں سے اپنے آپ کو دور رکھتا ہے اور اطاعات کی مشقتیں اٹھاتا ہے۔ ﴿وَالدُّنْيَا كَامِيدَانٍ﴾: دنیا کامیدان اور سکونت ٹنگ ہے۔ مومن چاہتا ہے کہ اس سے نکل کر میدان ملکوت میں جولانی کرے۔

﴿وَجَنَّةُ الْكَافِرِ﴾: اور کافر کے لئے بہشت کی طرح ہے کیونکہ وہ اس میں لذات و شہوات میں دن رات منہمک رہتا ہے اور اس سے نکلنا نہیں چاہتا۔ ﴿بَعْضُ كَيْفٍ﴾: بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ دنیا مومن کے لئے بمزلہ قید خانہ ہے ان ثوابوں اور ان نعمتوں کے بالمقابل جو اس کے لئے آخرت میں تیار کی گئی ہیں اور کافروں کے لئے اس دردناک عذاب کے مقابلہ میں جو ان کے لئے تیار کھڑا ہے بمزلہ بہشت کے ہے۔ یعنی مومن جس قدر ناز و نعمت میں ہو وہ نہایت کم ہے اور آخرت میں اس سے بہت بہتر پائے گا۔ اور کافر اگرچہ محنت و شدت اور دنیا میں تکالیف کا سامنا کرے مگر آخرت کی بد حالی اس کے مقابلہ میں نہایت بدتر ہیں۔

حکایت: حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر ایک یہودی کہنے لگا۔ تمہارے نانا نے تو کہا ہے کہ الدنیا جہنم المؤمن وحنہ الکافر۔ یہ میرے اور تمہارے اوپر کس طرح درست ثابت ہوتا ہے میں تو بیمار اور فقر قاقہ میں گرفتار ہوں اور تم گھوڑے پر سوار جا رہے ہو اور چین سے رہ رہے ہو۔ آپ نے یہی جواب دیا جو سطور بالا میں ﴿۵﴾ میں مذکور ہوا۔

مؤمن کی نیکی کا بدلہ دنیا و آخرت میں

۵/۵۰۲۶ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مُؤْمِنًا حَسَنَةً يُعْطِي بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزِي بِهَا فِي الْآخِرَةِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ مَا عَمِلَ بِهَا لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَقْبَضَ إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۶۲/۴ حدیث رقم (۲۸۰۸-۵۶)، واحمد فی المسند ۱۲۳/۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کسی مؤمن کی نیکی کو کم نہیں کرتا اس کا عوض دنیا میں بھی دیا جاتا ہے اور اس کا بدلہ آخرت میں بھی دیا جائے گا۔ باقی کافر کا بدلہ تو اسے دنیا میں ہی کھلا دیا جاتا ہے یہاں تک کہ جب وہ آخرت میں جائے گا تو اس کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی جس کا بدلہ اسے دیا جائے گا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾: مؤمن جب نیکی کرتا ہے تو اسے آخرت میں پورا بدلہ ملتا ہے اور دنیا میں اس کے بدلے فراخی رزق و خوشگوار زندگی، فراخی خاطر اور سلامتی آفات و مصائب دی جاتی ہے۔ وَأَمَّا الْكَافِرُ۔ کافر کی نیکی کا بدلہ جو وہ اللہ تعالیٰ کیلئے کرتا ہے تو اس کا تمام بدلہ وہ دنیا میں ہی پالیتا ہے اور آخرت میں اس کا بدلہ نہیں دیکھتا اور نہ اس پر ثواب پاتا ہے مقابلے کا مقصد ہی ہے جو کہ حدیث میں وارد ہے مؤمن کو برائیوں کا بدلہ بھی مختلف مشقتوں سے دیا جاتا ہے امام احمد اور ابن حبان نے نقل کیا ہے جب یہ آیت نازل ہوئی: مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِئْهُ..... تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کہنے لگے یا رسول اللہ! اس سے کون بچے گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر اللہ تعالیٰ تجھے بخش دے کیا تم غمگین نہیں ہوتے اور کیا دکھ نہیں اٹھاتے کیا تم پر بیماری نہیں آتی کیا تجھے مصائب و آفات نہیں آتے انہوں نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! آپ نے ارشاد فرمایا یہ اس چیز سے ہے جس سے تمہیں سزا دی جاتی ہے۔ ترمذی اور ابن جریر نے نقل کیا کہ مصائب دنیا میں سزا ہیں (ع)

۶/۵۰۲۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ (متفق عليه الا عند مسلم) حَقَّتْ بَدَلٌ حُجِبَتْ۔

اخرجه البخاری فی صحيحه ۳۲۰/۱۱ حدیث رقم ۶۴۸۷ و مسلم فی صحيحه ۲۱۷۴/۴ حدیث رقم ۲۸۲۲/۱ والترمذی فی السنن ۵۹۸/۴ حدیث رقم ۲۵۵۹، والنسائی فی السنن ۳/۷ حدیث رقم ۳۷۶۳، والدارمی فی السنن ۴۳۷/۲ حدیث رقم ۲۸۴۳، واحمد فی المسند ۳۸۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگ کو خواہشات سے ڈھانپ دیا گیا ہے اور جنت کو تکلیف کے پردے سے ڈھانپ دیا گیا (بخاری، مسلم) البتہ مسلم میں حجب کی جگہ حفت ہے (دونوں ہم)

(معنی ہیں)۔

تشریح ﴿وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ اطاعات وعبادات میں مداومت کی وجہ سے اور شہوات و لذات سے بچنے میں تکالیف پیش آتی ہیں اس سے آخرت میں جنت ملے گی کیونکہ جو چیز پردہ میں ہو تو جب اس پردہ تک پہنچیں گے اور اس کو اٹھائیں گے تب وہ چیز ظاہر ہوگی۔ جنت پر چونکہ مشقتوں کا پردہ پڑا ہے پہلے مشقتوں کا سامنا ہوگا پھر ان سے گزر کر جنت میں پہنچیں گے اور اسی طرح شہوات کہ وہ دوزخ کے پردے ہیں جب ان شہوات کا ارتکاب کریں گے تو ان پردوں تک پہنچ جائیں گے اور پردوں میں دوزخ ہے۔ یہاں شہوات سے حرام شہوات مراد ہیں مثلاً: زنا، شراب، غیبت وغیرہ۔ ورنہ شہوات مباحہ کا ارتکاب آگ کا موجب نہیں اور دخول جنت میں رکاوٹ کا باعث نہیں۔ مگر مقام قرب ولایت سے دور ڈالتا ہے اسی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ العلم حجاب اللہ کا کیا مطلب ہے یعنی علم بندہ اور خدا کے درمیان پردہ ہے جب علم کو پورے طور پر پالیا جائے گا تو معرفت باری تعالیٰ حاصل ہو جائے گی۔ (ح)

۵۰۲۸/۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرْهِمِ وَعَبْدُ الْخَمِيصَةِ إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ تَعَسَّ وَانْتَكَسَ وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتِقَشَ طُوبَى لِعَبْدٍ أَخْلَدَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشَعَتْ رَأْسَهُ مُغْبَرَةً قَدْ مَاهُ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ اسْتَاذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۱/۶ حدیث رقم ۲۸۸۷ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۶/۲ حدیث رقم ۴۱۳۵۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا درہم و دینار کا غلام ہلاک ہو جائے اور دھاری دار چادر کا غلام ہلاک ہو اگر اسے دیا جائے تو خوش ہوتا ہے اور نہ دیا جائے تو ناراض ہوتا ہے۔ وہ ہلاک ہو جائے اور برباد ہو جب کاٹا تو نہ لکے۔ اس آدمی کو مبارک ہو جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑے کی لگام تھامنے والا ہو جب کہ اس کے بال پراگندہ، قدم غبار آلود ہو اگر اس پر پیرے کی ذمہ داری ہو تو پہرہ دے اور اگر وہ لشکر کے ساقہ میں ہو (پچھلا دستہ) تو پیچھے رہے اگر وہ اجازت مانگے تو اس کو (گھر آنے کی) اجازت نہ دے۔ اگر وہ سفارش کرے تو اس کی سفارش قبول نہ کی جائے (بخاری)

تشریح ﴿تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ﴾ اس کے کہنے کی وجہ یہ ہے کہ دنیا کے اسباب میں کھوجانا قابل مذمت ہے اور اگر اس کے پاس ملا تو ہو مگر اس کی محبت میں گرفتار نہیں تو یہ قابل مذمت نہیں ہے۔ دینار و درہم کو خصوصاً اس لئے ذکر کیا کیونکہ یہ دونوں نقد ہیں اور ان کے ذریعہ نفس و شیطان کے تمام مقاصد پورے ہوتے ہیں۔ خمیصہ: دھاری دار چادر۔ صاحب صراح کہتے ہیں کہ خمیصہ سیاہ کمر کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دھاری ہو اس کے تذکرہ کی ضرورت اس لئے پیش آئی کیونکہ یہ تکبر والا کپڑا ہے عموماً ریاکاری اور شہوت کیلئے پہنا جاتا ہے اور نفس کا اس کی طرف خوب میلان ہوتا ہے اور اسے اپنے سے الگ نہیں کر سکتا گویا وہ اس کا غلام ہے۔

انتقش: انتقش: کاٹا پاؤں سے نکالنا۔ جب کوئی مشقت میں گرفتار ہو اور اس کی کوئی مدد نہ کی جائے تو کاٹنا کا لفظ سے

نچلے درجہ کی مدد ہے جب اس سے محروم رکھا گیا تو اس سے بڑھ کر تو بدرجہ اولیٰ محروم ہے۔

حاصل کلام: اس کلام کو شارحین کے انداز میں دعا پر محمول کیا ورنہ یہ خبر بھی بن سکتی ہے گویا یہ ان کی خواری و ذلت جو دنیا و آخرت ہوگی اس کی اطلاع دی گئی۔ (ع/ح)

۸/۵۰۲۹ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ فَسَكَّتْ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرُّحْضَاءُ وَقَالَ آيِنِ السَّائِلُ وَكَأَنَّهُ حَمِيدَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ وَإِنْ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلِمُّ إِلَّا أَكَلَةَ الْخَضِيرِ أَكَلْتُ حَتَّى امْتَدَّتْ حَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ عَيْنِ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ عَادَتْ فَكَكَلْتُ وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ فَنِعَمَ الْمَعُونَةُ هُوَ وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۷/۳ حدیث رقم ۱۴۶۵ و مسلم فی صحیحہ ۷۲۸/۲ حدیث رقم (۱۰۵۲/۱۲۳)، والترمذی فی السنن ۵۵۳/۴ حدیث رقم ۲۴۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا مجھے اپنے اور تمہارے متعلق جن چیزوں کا خطرہ ہے ان میں سے ایک دنیا کی بہار و زینت کا تم پر کھول دیا جاتا ہے تو ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ! کیا خیر سے بھی شر آ جاتا ہے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے اس کے جواب میں خاموشی اختیار فرمائی یہاں تک کہ ہمیں گمان ہوا کہ شاید آپ صلی اللہ علیہ پر وحی نازل ہو رہی ہے پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پسینہ پونچھا اور فرمایا سوال کرنے والا کہاں ہے۔ غالباً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ نے اس کی تحسین فرمائی۔ پھر ارشاد فرمایا خیر شر کو نہیں لاتی یہ ایسے ہے جیسے بہار اگاتی ہے اور اس میں سے بعض وہ چیزیں ہیں جو پیٹ کو پھلا کر ہلاک کر دیتی ہیں یا بیمار کر دیتی ہیں مگر وہ جانور جو سبزہ کھائے یہاں تک کہ اس کی کوبھیں تن جائیں تو دھوپ میں آجائے اور لوٹ پوٹ ہو۔ پیشاب کرے پھر لوٹ کر کھائے۔ یقیناً یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے تو جو اسے اس کے حق میں لے اور اس کے حق میں خرچ کرے وہ اس کے لئے اچھا مددگار ہے اور جو ناحق لے وہ اسی طرح جو کھائے اور سیر نہ ہو یہ مال قیامت کے دن اس کے خلاف گواہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

تشریح: زَهْرَةُ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا یہ عطف تفسیری ہے۔ دنیا کی تازگی و شیرینی کو سبزے سے تشبیہ دی کہ جلد پیلا پڑ کر فنا ہو جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ مجھے تمہارے متعلق خطرہ ہے کہ کثرت اموال و فتوحات اچھے اعمال اور علوم نافعہ سے تم کو روک دیں اور تم میں برے اخلاق پیدا ہو جائیں۔ مثلاً مال و جاہ تکبر و خود پسندی پیدا ہوگی اور ان امور دنیا کے متعلقات خود بخود آجائیں گے اور موت اور اس کے اسباب سے روگردانی پیدا ہو جائے گی۔

ثُمَّ عَادَتْ فَكَكَلْتُ: پھر واپس لوٹا۔ یعنی وہ کھاتا ہے اور بدبھمی کا شکار ہوتا ہے اور پیٹ سے نکال دیتا ہے مگر پھر کھاتا ہے یہ اس آدمی کے حال کی تمثیل ہے جو حد سے تجاوز کر کے ہلاکت کے قریب جا پہنچتا ہے اور اس کا سبب طبعی شہوت و حرص کا غلبہ

ہوتا ہے مگر جلد اس سے رجوع کرتا ہے اور گناہ پر دوام اختیار نہیں کرتا اور آفتاب ہدایت کی روشنی سے فائدہ حاصل کر کے توبہ سے اپنے نفس کا علاج کر لیتا ہے۔

مَا يَقْتُلُ حَبَطًا: اس میں اس شخص کی تمثیل بیان کی جو شہوات و لذات میں ڈوب گیا ہو اور اسے توبہ کی توفیق میسر نہ آئی۔ ان دونوں اقسام کو سامنے رکھ کر ایک تیسری قسم بھی معلوم ہوتی ہے کہ گناہ کی طرف بالکل ہاتھ نہ مارا اور نہ شہوت نفس کا شکار ہوا اور دنیا سے بے رغبتی اختیار کی تو پہلی قسم ظالم دوسری مقصد تیسری سابق الخیرات ہے جس نے دنیا میں اپنے ہاتھ کو آلودہ نہ کیا اور دوسرے نے آلودہ کیا مگر آلودگی کو دھو ڈالا اور پہلے یعنی ظالم نے آلودگی کی جہالت میں دنیا کو خیر باد کہا نعوذ باللہ۔

إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَصْرَةٌ: مال کی محبت اور اس کے صرف کرنے میں لوگوں کے درجات بتلائے نمبر اس نے مال کو حرام ذرائع سے کمایا یا مال کو رضاء الہی کیلئے صرف نہ کیا اس کی مثال اس شخص جیسی ہے جو کھاتا اور سیر نہیں ہوتا یعنی اس پر حرص کا شدید غلبہ ہے یا پیاس کا غلبہ ہے اور وہ جتنا پانی پیتا جاتا ہے پیاس بڑھتی جاتی ہے اور پانی سے اس کا پیٹ پھولتا جاتا ہے۔ خواجہ عبید اللہ نقشبندی نے فرمایا: دنیا سانپ کی طرح ہے جو اس کا منتر جانتا ہو اسے اس کا لینا جائز ہے ورنہ جائز نہیں لوگوں نے پوچھا اس کا فقر کیا ہے تو فرمایا یہ معلوم کرے کہ یہ مال کہاں سے آیا ہے اور کس جگہ خرچ کیا ہے۔ (ح/ع)

۵۰۳۰/۹ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَرَفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَاللَّهِ لَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ الدُّنْيَا كَمَا بَسَطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَنَّا فُسُوها كَمَا تَنَافَسُوها وَتَهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۱۹/۷ حدیث رقم ۴۰۱۵ و مسلم فی صحیحہ ۳۲۷۳/۴ حدیث رقم ۲۹۶۱/۶ والترمذی فی السنن ۲۴۶۲، و اخرجه ابن ماجہ ۱۳۳۴/۲ حدیث رقم ۳۹۹۷۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عرفؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم مجھے تم پر فقر کا خوف نہیں مجھے اس بات کا خطرہ ہے کہ تم پر اسی طرح دنیا کھول دی جائے گی جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر کھولی گئی اور تم بھی دنیا کی طرف اسی طرح محبت و رغبت کرنے لگو جس طرح انہوں نے کی اور دنیا تمہیں اسی طرح ہلاک کر دے جس طرح انہیں کیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: أَخْشَى عَلَيْكُمْ: فراخی دنیا سے خوف مراد ہے جو رغبت و ہلاکت کا باعث ہو۔ نمبر ۲ حص میں گرفتار ہونے اور جمع کرنے کی طرف نہایت رغبت ہو اور ذخیرہ کرنے کی نہایت طلب ہو یا آخرت میں ہلاکت کا موجب ہے۔ ﴿۳﴾ دنیا کی فراخی سے نزاع و خلاف تک نوبت پہنچتی ہے جو قتل و قتال کا باعث بنتے ہیں۔

وَالْيَكُنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ الدُّنْيَا: خوف کی وجہ یہ ہے کہ کہیں اس کی محبت میں گرفتار نہ ہو جاؤ اور حرص و لالچ لوگوں کا وطیرہ نہ بن جائیں دنیا کے اموال کا فضول اور اس کا جمع کرنا آخرت کے لحاظ سے موجب ہلاکت ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ مال و دنیا کی وجہ سے تم باہمی قتال میں مبتلا نہ ہو جاؤ (مسلم)

فقر: فقر سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس وہ تمام چیزیں نہ ہوں جن کی ضروریات زندگی میں احتیاج ہوتی ہے۔

غناء: غناء سے مراد وہ مال ہے جو مقدار اور کفایت سے زائد ہو اور رحمان کی عبادت اور سرکشی و غفلت کا باعث ہو۔ (ح/ع)

آل محمد ﷺ کا رزق بقدر قوت عنایت فرما

۱۰/۵۰۳۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوَّتًا وَلِي رِوَايَةٍ كَفَافًا۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۸۱/۱۱ حدیث رقم ۶۴۶۰ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۱/۴ حدیث رقم (۱۰۵۵-۱۸)، والترمذی فی السنن ۵۰۱/۴ حدیث رقم ۲۳۶۱ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۷/۲ حدیث رقم ۴۱۳۹، واحمد فی المسند ۴۴۶/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ یہ دعا فرمایا کرتے تھے اے اللہ! محمد ﷺ کے گھر والوں کو ضرورت کی مقدار روزی عنایت فرما۔ دوسری روایت میں بقدر کفایت کے الفاظ ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ① آلِ مُحَمَّدٍ: آپ کے اہل بیت اور ذریت مراد ہیں۔ ② آپ کے کامل تابعدار۔ ③ اہل و عیال مراد ہیں۔ (حاشیہ)

قوت: اس قدر خوراک جس سے بدن کی نگہداشت ہو ④ جس سے جان بچ جائے اور رزق میں کفایت کرے۔

کفاف: اتنی مقدار جو سوال سے بے پرواہ کر دے ⑤ بعض نے دونوں کا ایک معنی بیان کیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ ادنیٰ گزر ان اوقات پر اکتفاء کرے۔

اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ ﷺ کی یہ دعا قبول کی اور خصوصاً ان لوگوں کے حق میں قبول ہوئی جن کو برگزیدہ کرنا چاہا۔

نوعیت کفاف: کفاف اشخاص و ازم منہ اور احوال سے مختلف ہے مثلاً تھوڑا کھانے کی عادت ہو۔ دو تین روز بھوکا رہ سکتا ہو۔ ⑥ ایک دن میں دو تین بار کھاتا ہے اسی طرح ایک خیال والا ہے خواہ قلیل ہوں یا کثیر ⑦ دوسرا عیال ہی نہیں رکھتا ⑧ اسی طرح قحط و تنگی اور ضعف و مرض میں تھوڑی چیز کفایت کرتی ہے اور فراخی اور قوت میں اس سے زیادہ طلب کرتا ہے پس کفاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ اچھی وہ ہے جس کے ساتھ اطاعت پر قوت ہو حرکات عادیہ فوت نہ ہوں۔

اس روایت میں امت کو خبردار کیا گیا ہے کہ دنیا کے اضافے کیلئے مشقت نہ اٹھائیں بلکہ قوت و کفاف پر کفایت کریں اور خدا عزوجل سے نہ تکلیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ کفاف فقر و غناء سے افضل ہے اگر کثرت مال گمراہی کا باعث اور اسراف کا سبب نہ ہو اور بھلائیوں اور عبادت میں اضافے کا سبب بنے تو ایک طرح کی فضیلت ہے۔

بقدر کفایت روزی والا کامیاب ہے

۱۱/۵۰۳۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ

وَرَزَقَ كَفَافًا وَقَنَعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۷۳۰/۲ حدیث رقم (۱۲۵-۱۰۵۴)، والترمذی فی السنن ۴۹۷/۴ حدیث رقم ۲۳۴۸ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۶/۲ حدیث رقم ۴۱۳۸ واحمد فی المسند ۱۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ وہ شخص کامیاب ہوا جو مسلمان ہوا اور اسے بقدر کفایت رزق دیا گیا اور اسی رزق پر اسے قناعت عطا فرمادی۔

عمر بن عوف رضی اللہ عنہ یہ بدری انصار صحابی ہیں مدینہ منورہ میں قیام پذیر رہے۔

بندے کا مال تین چیزیں

۱۲/۵۰۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْعَبْدُ مَالِي وَمَالِي وَمَالِي مَنْ مَالِهِ ثَلَاثٌ مَا أَكَلَ فَأَقْنَىٰ أَوْ لَبَسَ فَأَبْلَىٰ أَوْ أَعْطَىٰ فَأَقْتَنَىٰ وَمَا سِوَىٰ ذَلِكَ فَهُوَ ذَاهِبٌ وَقَارِكُهُ لِلنَّاسِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۳/۴ حدیث رقم (۲۹۵۹-۴)، والترمذی فی السنن ۴۹۴/۴ حدیث رقم ۲۳۴۲ والنسائی فی السنن ۲۳۸/۶ حدیث رقم ۳۶۱۳ واحمد فی المسند ۳۶۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بندہ کہتا ہے میرا مال، میرا مال، حالانکہ اس کے مال صرف تین ہیں ۱ کھا کر ختم کر دیا ۲ پہن کر پرانا کر دیا ۳ دیکر (خیرات کر کے) جمع کر لیا۔ ان کے علاوہ مال تو ختم ہونے والا ہے اور وہ اسے دوسرے لوگوں کیلئے چھوڑنے والا ہے (مسلم)۔

تشریح: ۱ فاقتنی: جمع کیا ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ حقیقت میں جمع کرنا یہ ہے کہ مال کو اللہ کی راہ میں فقراء کو دے تاکہ اس کا ثواب قیامت کے دن کیلئے ذخیرہ ہو جائے۔

میت کے ساتھ جانے والی تین چیزیں

۱۳/۵۰۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةٌ فَيَرْجِعُ الثَّانِي وَيَبْقَىٰ مَعَهُ وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَىٰ عَمَلُهُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۶۲/۱۱ حدیث رقم ۶۵۱۴ و اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۳/۴ حدیث رقم ۲۹۶۰/۵ والنسائی فی السنن ۵۳/۶ حدیث ۱۹۳۷ والترمذی فی السنن ۵۰۹/۴ حدیث رقم ۲۳۷۹ واحمد فی المسند ۱۱۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میت کے ساتھ تین چیزیں جاتی ہیں دو تو واپس لوٹ آتی ہیں اور ایک اس کے ساتھ رہ جاتی ہے۔ اس کا خاندان، مال اور اعمال ساتھ جاتے ہیں پھر خاندان اور مال

لوٹ آتا ہے اور اعمال ساتھ رہتے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿وَيَبْقَىٰ عَمَلُهُ﴾ مراد یہ ہے کہ جو کچھ ثواب اور عذاب اس کے عمل پر مرتب ہوتا ہے اس لئے کہا جاتا ہے کہ القبر صندوق العمل

اپنا مال وہ ہے جو آگے بھیجا

۱۴/۵۰۳۵ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّكُمْ مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مِمَّنَّا أَحَدٌ إِلَّا مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالٍ وَارِثُهُ قَالَ فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۶۰/۱۱ حدیث رقم ۶۴۴۲ واحمد فی المسند ۳۸۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کون ہے جس کو وارث کا مال اپنے مال سے زیادہ پیارا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ کسی کو بھی نہیں ہر ایک کو اپنا مال پیارا ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کا مال تو وہی ہے جو اس نے آگے بھیجا۔ جو مال وہ چھوڑ گیا وہ تو وارث کا مال ہے۔ (بخاری)

تشریح ﴿قَالَ فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ﴾ پس اگر یہ چاہتا ہے کہ اس کیلئے مال ہو تو چاہئے کہ اللہ کی راہ میں دے اور آگے بھیجے اور پیچھے نہ چھوڑے جو شخص آگے نہیں بھیجتا اور پیچھے چھوڑ جاتا ہے تو معلوم یہ ہوتا ہے کہ وہ مال وارث کو زیادہ پسند کرتا ہے نسبت اپنے مال کے اس کا مطلب یہ ہے کہ مال میں بخل کرتا ہے اور اس کا حق ادا نہیں کرتا چاہیے یہ کہ صدقہ کرے اور فقراء کیلئے ثلث مال میں وصیت کرنے کے بعد ورثاء کیلئے چھوڑ جائے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو ورثاء کو مال دار چھوڑ جائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے مانگتے اور ہاتھ پھیلاتے پھریں۔

آدمی کا حرص میں میرا مال تیرا مال کرنا

۱۵/۵۰۳۶ وَعَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ الْهَکْمَ التَّكَاثُرُ قَالَ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي قَالَ وَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَنْفَيْتَ أَوْ لَبِستَ فَأَبْلَيْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ۔ (رواه مسلم)

مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۳/۴ حدیث رقم (۲۹۵۸-۳) واحمد فی المسند ۲۴/۴۔

ترجمہ: حضرت مطرف رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ الْهَکْمَ التَّكَاثُرُ کی تلاوت فرما رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا آدمی کہتا ہے میرا مال میرا مال۔ حالانکہ اے انسان تیرا مال نہیں مگر وہ جو تو کھا کر ختم کر دے یا پہن کر پرانا کر دے یا صدقہ کر کے آگے بھیج دے۔ (مسلم)

تشریح ﴿مُطَرِّفٍ﴾ یہ جلیل القدر تابعین میں سے ہیں ثقہ اور اہل بصرہ کے فضیلت و تقویٰ والے لوگوں میں سے ہیں

ان کے والد محترم کا نام عبداللہ بن ثخیر ہے۔ اس ارشاد میں آپ نے تین قسم کے مالوں کو اپنا مال قرار دیا: ① جو کھا کر ختم کر دیا، ② پہن کر پرانا کر دیا، ③ صدقہ کر کے آگے بھیج دیا۔

امیری دل کا غناء ہے

۱۶/۵۰۳۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ - (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۷۱/۲۱/حدیث رقم ۶۴۴۹۰ و مسلم فی صحیحہ ۷۲۶/۲ حدیث رقم (۱۰۵۱-۱۲۰) والترمذی فی السنن ۵۰۶/۴ حدیث رقم ۳۳۷۳ وابن ماجہ ۱۳۸۶/۲ حدیث رقم ۱۴۱۳۷ واحمد فی المسند ۲۶۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا، امیری کثرت اموال و اسباب کا نام نہیں، بلکہ امیری تو دل کے غناء کا نام ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ① لَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ (۱) یعنی قناعت و بے پرواہی اور عالی ہمتی، سوال سے گریز اور حرص سے پرہیز کے ساتھ زندگی گزارے جس آدمی کا دل مال کو جمع کرنے سے لٹکا ہوا ہے اور مال کی حرص رکھتا ہے اور ہر وقت اضافے کا طالب ہے وہ محتاج و فقیر ہے خواہ اس کے پاس کتنا مال ہو اور جو آدمی قوت و کفایت پر راضی اور حرص اور طلب میں مال میں کثرت سے بچا ہوا ہے وہ غنی ہے وہ اگرچہ اس کے پاس مال نہ ہو۔
کسی فارسی شاعر نے کیا خوب بات کہی:

تو انگری بدل است نہ مال و بزرگی بعقل است نہ بسال

(۲) بعض نے کہا غناء نفس سے مراد کمالات علمیہ اور عملیہ کا حاصل کرنا ہے کیونکہ ان کے بغیر نفس نہ محفوظ رہتا ہے اور نہ ہی تو نگر ہوتا ہے مطلب یہ ہوا کہ بخت اور دولت و تو نگری کمال سے حاصل ہوتی ہے مال سے نہیں جیسا کسی فارسی شاعر نے کہا ہے۔

تو انگری نہ مال است نزد اہل کمال ☆ کہ مال تالاب گور است بعد از اہل اعمال

اور عربی شاعر نے کہا ہے۔

رضینا قسمة الجبار فینا ☆ لنا العلم وللجهال مال

فان المال یفنی عن قریب ☆ فان العلم باق لا یزال

علم وراثت انبیاء ہے جب کہ مال وراثت فرعون و قارون ہے۔

الفصل الثانی:

پانچ قیمتی ہیرے

۵۰۳۸/۱۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْخُذْ عَنِّي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلُ بِهِنَّ أَوْ يَعْلَمُ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ قُلْتُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدِي فَقَدْ خَمْسًا فَقَالَ اتَّقِ الْمَحَارِمَ تَكُنْ عَبْدَ النَّاسِ وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ أَعْنَى النَّاسِ وَأَحْسِنُ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا وَاحِبًا لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا وَلَا تُكْثِرِ الضَّحْكَ فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحْكِ تُمِيتُ الْقَلْبَ - (رواه احمد والترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی ۴۷۸/۴ حدیث رقم ۲۳۰۵ و ابن ماجه فی السنن ۱۴۱۰/۲ حدیث رقم ۴۲۱۷، و احمد فی المسند ۳۱۰/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تم میں سے کون ہے جو ان باتوں کو مجھ سے سیکھ کر ان پر عمل پیرا ہو گا یا اس آدمی کو سکھائے جو ان پر عمل پیرا ہو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں عمل کروں گا اور دوسروں کو سکھاؤں۔ تو آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر پھر پانچ چیزوں کو شمار کیا: ① حرام سے بچو تو تم لوگوں میں بڑے عبادت گزار ہو جاؤ گے۔ ② اللہ تعالیٰ نے تمہاری قسمت میں جو لکھ دیا اس پر راضی ہو جاؤ تو تمام لوگوں سے زیادہ مالدار ہو جاؤ گے۔ ③ اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک کرو تو مؤمن کامل ہو جاؤ گے۔ ④ دوسروں کیلئے وہی چیز پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو تو مسلمان ہو جاؤ گے۔ ⑤ زیادہ مت ہنسو کیونکہ ہنسنا دل کو مردہ کر دیتا ہے۔

تشریح: ① یَعْمَلُ بِهِنَّ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علم ذاتی اعتبار سے افضل اور اعلیٰ ہے اور اگر اس پر عمل بھی ہو تو فہم المراد ورنہ تعلیم کی وجہ سے دوسروں کی رہنمائی کرے تو اس کو بھی ثواب ملتا ہے (۲) یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر عامل عالم امر بالمعروف کر سکتا ہے (۳) محارم تمام منہیات پر مشتمل ہے اسی طرح ترک مامورات بھی اس میں شامل ہیں سب سے بڑی عبادت یہ ہے کہ آدمی اپنے فرائض سے عہدہ برآ ہو عوام نوافل میں کثرت کر کے اصول کو ضائع کرتے ہیں بعض اوقات ایک آدمی پر قضا نمازیں لازم ہوتی ہیں اور وہ علم طلب کرتا اور طواف اور نقلی عبادات میں اوقات کو گزارتا ہے اسی طرح ایک آدمی مساجد بناتا اور فقراء کو کھلاتا اور مدرسے بناتا ہے اور دوسری طرف اس پر زکوٰۃ اور لوگوں کے حقوق واجب ہوتے ہیں۔

وَارْضَ بِمَا قَسَمَ: امید ابو الحسن شاذلی سے کسی نے پوچھا کیا سے بننا ہے انہوں نے فرمایا وہ دو کلمے ہیں (۱) مخلوق و اپنی نظر سے گرا دے (۲) اللہ نے جو تیری قسمت میں لکھ دیا اس کے علاوہ کی طمع اللہ سے چھوڑ دے۔

شیخ عبدالقادر جیلانی کا قول:

شیخ فرماتے ہیں کہ طلب ترک کرنے سے تیری قسمت فوت نہ ہوگی اور جو تیری قسمت میں نہیں اس کی طلب میں حرص

کرنے سے وہ تمہیں پہنچ نہیں سکتی خواہ اس کے لئے کتنی کوشش و مشقت اٹھائے پس صبر کرو اور حلال کو لازم پکڑو اور اس چیز پر راضی ہو جاؤ تا کہ تجھ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے اور جو چیز تو اپنے لئے پسند کرتا ہے وہی دوسرے کیلئے پسند کر یہاں تک کہ اپنے لئے جب تو ایمان کو پسند کرتا ہے تو کافر کے لئے ایمان اور فاجر کے لئے توبہ کو پسند کر اور بہت نہ ہنس کیونکہ تیری خوش دلی اور زندگی ذکر رب کے ساتھ ہے۔

تو اپنے آپ کو عبادت کیلئے فارغ کر تیرا سینہ غناء سے بھر دوں گا

۱۸/۵۰۳۹ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غِنَى

وَأَسَدُ فَقْرِكَ وَإِنْ لَا تَفْعَلْ مَلَأْتُ يَدَكَ شُبُلًا وَلَمْ أَسَدُ فَقْرَكَ۔ (رواہ احمد و ابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۵۴/۴ حدیث رقم ۲۴۶۶ حدیث رقم ۳۵۶/۲ وابن ماجہ ۱۳۷۶/۲ حدیث

رقم ۴۱۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے انسان! تو اپنے آپ کو میری عبادت کے لئے فارغ کر میں تیرا سینہ غناء سے مالا مال کر دوں گا یعنی تیری غربت دور کر دوں گا اور اگر توبہ نہ کرے گا تو تیرا ہاتھ مصروفیات سے بھر دوں گا مگر تیرے فقر کو ختم نہ کروں گا۔ (مسند احمد، ابن ماجہ)

تشریح: تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غِنَى: دنیا اور اس کے مشاغل اور مہمات میں گرفتار رہنے سے فقر نہیں جاتا بلکہ پریشانی اور سرگردانی اسی طرح رہتی ہے اور عبادت کے لئے اپنے آپ کو فارغ کرنے میں آسائش بھی ہے اور غناء بھی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ مال کو طلب کرنے میں کثرت تردد کی وجہ سے تو اپنے نفس کو رنج میں ڈالے گا اور مال وہی ملے گا جو ازل سے تیرے مقدر میں لکھ دیا گیا اور ترک عبادت کی وجہ سے غناء قلب سے محروم رہے گا۔

عبادت تقویٰ کے برابر نہیں

۱۹/۵۰۴۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَكَرَ رَجُلٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِبَادَةٍ وَاجْتِهَادٍ وَذِكْرِ

آخِرِ بَرَعَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْدِلُ بِالْبَرَعَةِ يَعْنِي الْوَرَعَ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۷/۴ حدیث رقم ۲۵۱۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کی عبادت اور محنت کا تذکرہ ہوا اور دوسرے کے تقویٰ کا تذکرہ ہوا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عبادت تقویٰ کے برابر نہیں ہو سکتی (ترمذی)

تشریح: بِالْبَرَعَةِ یہ کسی راوی کی تفسیر ہے کہ رعاۃ کا معنی ورع ہے اور ورع تقویٰ کو کہا جاتا ہے اور اس میں کبھی تو حرام سے بچنا اور کبھی عبادت واجبہ کو بجالانا اس کا مقتضا ہوتا ہے۔

پانچ اشیاء کو غنیمت سمجھو

۲۰/۵۰۳۱ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَعْظُمُ اغْتِنِمُ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَقَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ۔ (رواه الترمذی مرسلًا)

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۱۴/۲۲۴ حدیث رقم ۴۰۲۱۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن ميمون اودی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کو نصیحت کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پانچ اشیاء کو پانچ اشیاء سے پہلے غنیمت جانو۔ ۱: جوانی کو بڑھاپے سے پہلے ۲: تندرستی کو بیماری سے پہلے ۳: غناء و مالداری کو فقر سے پہلے ۴: فرصت کو مصروفیت سے پہلے ۵: زندگی کو موت سے پہلے۔ (ترمذی)

تشریح: ۱. اغتنم خَمْسًا: غنیمت اس مال کو کہا جاتا ہے جو کافروں سے لڑنے کے بعد حاصل ہو یہاں مقصد بغیر محنت کے مل جانا ہے۔ اغتنم یہ اغتنام سے ہے یعنی اپنی تو نگری اور مالداری کو عبادات مالیہ اور خیرات اور ثواب اخرویہ کیلئے خرچ کرو اس سے پہلے کہ وہ مال تم سے اسی زندگی میں مفقود ہو یا مرنے کے بعد موت سے مفقود ہو۔

سات چیزوں کے منتظر مت بنو

۲۱/۵۰۳۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ إِلَّا غِنًى مُطْعِمًا أَوْ فَقْرًا مُنْسِيًا أَوْ مَرَضًا مُفْسِدًا أَوْ هَرَمًا مُفْنِدًا أَوْ مَوْتًا مُجْهِزًا أَوِ الدَّجَالَ أَوِ الدَّجَالَ شَرَّ غَائِبٍ يُنْتَظَرُ أَوْ السَّاعَةَ أَذْهَبِي وَأَمْرٌ۔ (رواه الترمذی والنسائی)

اخرجه الترمذی فی المسنن ۴/۷۸۸ حدیث رقم ۲۳۰۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تم میں سے ہر ایک گویا ان باتوں کا منتظر ہے۔ ۱: سرکشی میں مبتلا کرنے والے غناء کا۔ ۲: بھلا دینے والے فقر کا۔ ۳: بگاڑ دینے والی بیماری کا۔ ۴: یا سٹھیانے والے بڑھاپے کا۔ ۵: یا اچانک موت کا۔ ۶: یا دجال کا۔ دجال بڑی مصیبت ہے جس کا انتظار ہے یا قیامت کا جو بہت خوفناک اور کڑوی ہے۔ (ترمذی، نسائی)

تشریح: ۱. قَالَ مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ: حدیث کے معنی کا حاصل یہ ہے کہ جو آدمی فرصت اور فراغت کو غنیمت نہیں جانتا گویا وہ اپنے اوپر ان آفات و کمزوریات کا منتظر ہے یعنی حالت فقر میں آسائش اور سلامتی حال کو غنیمت نہیں جانتا اور فقر پر صبر نہیں کرتا تو نگری کا خواہاں ہے کہ جو اسے سرکشی میں مبتلا کر دے اور سیدھے راستے سے ہٹا دے (۲) اسی طرح حالت غناء میں وہ شکر نہیں کرتا اور اللہ کے انعام کو نہیں پہچانتا اور اللہ کی عبادت نہیں کرتا گویا وہ ایسے فقر کو چاہتا ہے جو گویا تمام عبادتوں اور بھلائیوں کو بھلا دے۔

مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ بِيَدِ حَقِيقَتِ تَوْبَتِهِ طُورًا بِجَمَلٍ لَا يَأْتِيهِ جُزْءٌ لَيْسَ بِمَعْنَى تَمِّمِ رَبِّهِ
کی کب عبادت کرو گے اگر تم نے قلت شواغل اور قوت بدن کے باوجود عبادت نہ کی تو کثرت شواغل اور ضعف قوی کے وقت کیا
کرو گے شاید کہ تم ان چیزوں کے منتظر ہو۔

دُنیا ملعون ہے

۲۲/۵۰۳۳ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِنْ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ جَمِيعُهَا إِلَّا ذِكْرُ
اللَّهِ وَمَا وَالَاهُ وَعَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۸۵۰ حدیث رقم ۲۳۲۲ و ابن ماجہ فی السنن ۲/۱۳۷۷ حدیث رقم ۴۱۱۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سنو! دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں
ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے ذکر اللہ کے اور اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کے قریب کر دے اور سوائے عالم اور طالب علم
کے (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا وَالَاهُ﴾ یعنی وہ اطاعت کو پسند کرتا ہے جو اس کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کر دیں ﴿وہ چیز
جو ذکر کے مشابہ ہے مثلاً ذکر انبیاء و اولیاء و صالحین اور اعمال صالحہ﴾ جو چیز ذکر کے تابع اور اس کے لوازم و مقتضیات سے ہے
جیسا اتباع اور وادائیگی۔

صورت اول: میں یہ ولی سے لیا گیا ہے جس کا معنی محبت ہے۔

صورت ثانی: میں ولی بمعنی قرب سے ماخوذ ہے۔

صورت ثالث: میں موالات بمعنی تبعیت ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب ذکر اسم الہی ہو جیسا کہ متعارف ہے اور
اگر ذکر سے ہر عمل خیر مراد لے لیا جائے جو تقرب و تعبد کی نیت سے کیا جائے تو تمام اطاعات و عبادات اس میں داخل ہوں
گی۔ اور ما و لاہ سے اسباب و آلات مراد ہوں گے جو اس کا باعث اور اس میں معاون ہیں مثلاً کفاف معیشت اور ضروریات
دیگر۔ متعلم و عالم کا تذکرہ تعلیم کے بعد تخصیص کی قسم سے ہے۔

دُنیا کی قیمت اللہ کے ہاں چھپر کے پر کے برابر نہیں

۲۳/۵۰۳۳ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ
اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَأْسُوفٍ كَافِرًا مِنْهَا شَرِبْتُ۔ (رواه أحمد و الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۸۵۰ حدیث رقم ۲۳۲۰ و ابن ماجہ فی السنن ۲/۱۳۷۷ حدیث رقم ۴۱۱۰۔
ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ کے ہاں اس دنیا کی قدر
و قیمت ایک چھپر کے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو دنیا میں ایک گھونٹ پانی نصیب نہ ہوتا۔ (مسند احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح ﴿لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا بَاغِدًا لَّكَدُنْيَا﴾ کچھ بھی قدر ہوتی اور اللہ تعالیٰ کے ہاں یہ پسندیدہ ہوتی تو کافر کو ادنیٰ چیز بھی میسر نہ ہوتی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں اور دشمن کو قدر و قیمت والی چیز نہیں دی جاتی چونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حقیر ہے اس لئے کفار کو اس میں سے دے رہے ہیں اور دوستوں کو نہیں دیتا یا کم دیتا ہے جیسا اس حدیث میں اشارہ ہے: مَا زَوَيْتِ الدُّنْيَا عَنْ أَحَدٍ إِلَّا كَانَتْ خَيْرَ لَهٗ۔ ﴿۴﴾ اور یہ دنیا کی دناوت ہی تو ہے جس کی بناء پر کفار و فجار کو بہت دیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً..... اگر لوگوں کے کفر پر ایک جماعت بن جانے کا خطرہ نہ ہوتا تو کفار کے گدوں کی چھتیں چاندی کی بنا دیتے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ اور فرمایا: وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى۔

دُنیا میں زیادہ رغبت نہ کرو

۲۳/۵۰۴۵ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فِتْرًا غَبَوًا فِي الدُّنْيَا۔

(رواہ الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۴۸۸ حدیث رقم ۲۳۲۸ واحمد فی المسند ۱/۳۷۷ والبیہقی فی شعب الایمان ۷/۳۰۴ حدیث رقم ۱۰۳۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کہ صنعت و تجارت میں مشغول نہ ہو جاؤ ورنہ تم دنیا میں رغبت کرنے والے ہو جاؤ گے۔ (ترمذی، بیہقی)

تشریح ﴿الضَّيْعَةُ﴾ اس سے صنعت و تجارت، باغ و زراعت، گاؤں سب مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں امور آخرت اور عبادت باری تعالیٰ میں مانع ہوں ان میں مشغولیت مت اختیار کرو۔ ان چیزوں کو اختیار کرنے سے مزید کی حرص پیدا ہوتی ہے ممکن ہے کہ ان اسباب میں مبتلا ہونا حضور مسبب سے مانع بن جائے اور ادائے حقوق سے روک ہو جائے اور اگر ایسا نہ ہو تو ممنوع نہیں ان دونوں معنوں کو یہ آیت شامل ہے: رَجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ..... وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کو کوئی تجارت و بیع اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہیں کرتی مطلب یہ ہے کہ وہ بیع و تجارت نہیں کرتے جو مانع بنے ﴿۲﴾ ان چیزوں کا ہونا ناگزیر سے باز نہیں رکھتا اس دوسرے معنی کیلئے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے بہت زیادہ مناسبت ہے۔ وَاقَامِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ.....

دُنیا کو محبوب بنانے میں آخرت میں نقصان ہے

۲۵/۵۰۴۶ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ دُنْيَاهُ بِأَخْرَجَتْهُ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ دُنْيَاهُ فَأَيُّرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَبْقَى۔ (رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه احمد فی المسند ۴/۴۱۲ والبیہقی فی شعب الایمان ۷/۲۸۸ حدیث رقم ۱۰۳۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو دنیا کو محبوب بنا لیتا ہے اس کی آخرت

میں نقصان ہو گیا اور جو آخرت کو محبوب بنا لیتا ہے اس کی دنیا میں نقصان ہو گیا۔ پس تم باقی رہنے والی کو فانی پر ترجیح دو۔
(مسند احمد، بیہقی شعب الایمان)

تشریح ﴿مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ﴾: آخرت کی علامت اختیار کرنا اور دنیا سے اعراض کی علامت یہ ہے کہ موت کیلئے اس کی تیاری کرے اور موت کے آنے سے پہلے اس کیلئے تیار رہے۔

دنیا کا غلام ملعون ہے

۲۶/۵۰۴۷ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَنَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَلِعَنَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ۔

(رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۵۰۷ حدیث رقم ۲۳۷۵۔

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دنیا کا غلام لعنتی ہے اور روپے پیسے کا غلام لعنتی ہے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿لِعَنَ عَبْدُ الدِّينَارِ﴾ یعنی جو ان کی محبت میں گرفتار ہے اور ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے دور پڑا ہے وہ گویا ان کا بندہ ہے اور لعن کا معنی ہانکنا اور نیکی و رحمت سے دور کرنا۔

حریص آدمی دین کی بربادی بھیڑیے سے زیادہ کرتا ہے

۲۷/۵۰۴۸ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ذُنُوبَانِ جَانِعَانِ

أُرْسِلَ فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ حِرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ۔ (رواہ الترمذی والدارمی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۵۰۸ حدیث رقم ۲۳۷۶، واحمد فی المسند ۳/۴۶۰۔

تفسیر: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ اپنے والد گرامی سے بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو بھوکے بھیڑیے اگر بکریوں میں چھوڑ دیئے جائیں وہ ان میں اتنی بربادی نہیں کرتے جتنی حرص والا انسان اپنے دین میں مال و عزت کی خاطر بربادی کرتا ہے۔ (ترمذی، دارمی)

تشریح ﴿وَالشَّرَفِ لِدِينِهِ﴾: یہ افسد سے متعلق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ آدمی کا مال و جاہ پر حرص کرنا دین میں بڑی خرابی کا باعث بنتا ہے۔ یہ حرص کے بالمقابل ضعف میں بکری کی طرح ہے جیسا کہ دو بھیڑیے ریوڑ کو اس قدر خراب نہیں کرتے جس قدر حرص دین کو خراب کرتی ہے۔

ایک فرق:

نمبر احدیث کی سند میں عن ابیہ ہے مشکوٰۃ میں اسی طرح ہے مگر یہ غلط ہے درست یہ ہے کہ ”عن ابیہ“ کے الفاظ نہ ہوں کعب

کے والد کا نام مالک ہے وہ مسلمان نہیں ہوا ﴿۲﴾ ترمذی میں اس طرح ہے عن ابن کعب بن مالک عن ابیہ اور مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں اس طرح ہے پس یہ حدیث کعب بن مالک سے ہوگی اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہ مشہور صحابی ہیں یہ غزوہ تبوک کے ان تین افراد میں سے ہیں جو غزوہ میں پیچھے رہ گئے تھے۔

مسلمان کے ہر خرچ پر ثواب

۲۸/۵۰۴۹ وَعَنْ خَبَّابٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْفَقَ مُؤْمِنٌ مِنْ نَفَقَةٍ إِلَّا أُجِرَ فِيهَا إِلَّا نَفَقَتَهُ فِي هَذَا التُّرَابِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۸۲/۴ حدیث رقم ۲۴۸۳ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۹۳/۲ واحمد فی المسند ۱۱۰/۵۔
ترجمہ: حضرت خباب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کو اس کے ہر خرچ پر ثواب ملتا ہے سوائے اس خرچ کے جو وہ اس مٹی میں کرتا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح ﴿۱﴾ إِلَّا نَفَقَتَهُ فِي هَذَا التُّرَابِ: گھر کے بنانے میں کوئی اجر و ثواب نہیں ہے۔ یہ اس موقع کے متعلق ہے جب ضرورت نہ ہو ورنہ مکان بنانا خیر کے کاموں سے ہے اور بقدر حاجت ضروریات زندگی سے ہے۔ اسی طرح اچھے مقامات مساجد، مدارس وغیرہ بنانا مستحسن و مستحب امر ہے۔

زائد عمارات میں بھلائی نہیں

۲۹/۵۰۵۰ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّفَقَةُ كُلُّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا الْبِنَاءَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ۔ (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۶۱/۴ حدیث رقم ۲۴۸۲۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام خرچے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہیں سوائے ان اخراجات کے جو عمارات کی تعمیر میں ہوں ان میں کوئی بھلائی نہیں۔ ترمذی نے اس کو غریب کہا۔

تشریح ﴿۱﴾ اس لئے کہ اس میں اسراف ہے اور اللہ تعالیٰ اسراف کو پسند نہیں کرتا اور جو تقرب کی نیت سے اس کے علاوہ خرچ کرتا ہے اس میں اسراف نہیں ہے کیونکہ وہ عطاء و بخشش کی قسم ہے اور یہ دونوں چیزیں برابر نہیں خواہ وہ مستحق ہوں یا مستحق نہ ہوں۔

ہر عمارت بنانے والے کیلئے وبال

۳۰/۵۰۵۱ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا وَنَحْنُ مَعَهُ فَرَأَى قُبَّةً مُشْرِفَةً فَقَالَ مَا هَذِهِ قَالَ أَصْحَابُهُ هَذِهِ لِفُلَانٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَكَبَتْ وَحَمَلَهَا فِي نَفْسِهِ حَتَّى لَمَّا جَاءَ صَاحِبُهَا

فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فِي النَّاسِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ صَنَعَ ذَلِكَ مِرَارًا حَتَّى عَرَفَ الرَّجُلُ الْغَضَبَ فِيهِ وَالْأَعْرَاضَ عَنْهُ فَشَكَى ذَلِكَ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا نُكْرِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا أَخْرَجَ فَرَأَى قُبَّتَكَ فَرَجَعَ الرَّجُلُ إِلَى قُبَّتِهِ فَهَدَمَهَا حَتَّى سَوَّاهَا بِالْأَرْضِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَرَهَا قَالَ مَا فَعَلْتَ الْقُبَّةُ قَالُوا شَكَى إِلَيْنَا صَاحِبُهَا إِعْرَاضَكَ فَأَخْبَرْنَاهُ فَهَدَمَهَا فَقَالَ أَمَا إِنَّ كُلَّ بِنَاءٍ وَبَالٍ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَالًا إِلَّا مَا لَا يَعْصِي إِلَّا مَا لَا بُدَّ مِنْهُ - (رواه ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۰۳/۵ حدیث رقم ۲۲۷۵ واحمد فی المسند ۲۲۰/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک دن باہر تشریف لے گئے جب ہم آپ کی معیت میں تھے آپ نے ایک بلند گول عمارت دیکھی آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کس کا مکان ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یہ فلاں انصاری کا مکان ہے۔ آپ ﷺ نے پھر خاموشی اختیار فرمائی مگر یہ بات دل میں رکھ لی یہاں تک کہ مالک مکان آیا تو اس نے لوگوں کے درمیان ہی آپ ﷺ کو سلام کیا آپ ﷺ نے اس سے رخ مبارک پھیر لیا اس نے کئی مرتبہ سلام کیا مگر جواب نہ ملا یہاں تک کہ اس نے آپ کی ناراضگی کو محسوس کیا تو اس نے صحابہ کرام سے دریافت کیا کہ واقعہ کیا ہے؟ کہ آج آپ ﷺ کو ناراض محسوس کر رہا ہوں۔ صحابہ کرام نے بتلایا کہ جب آپ ﷺ نکلے تو تمہارا بلند مکان دیکھا اور فرمایا یہ کس کا ہے وہ صحابی واپس لوٹے اور اس نے اپنا مکان گرا کر زمین بوس کر دیا جناب نبی اکرم ﷺ کا دوبارہ ایک دن ادھر سے گزر ہوا آپ ﷺ نے وہ قبہ نہ دیکھ پایا تو ارشاد فرمایا کہ بلند مکان کا کیا بنا صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت اس مکان کے مالک نے آپ ﷺ کی ناراضگی کے بارے میں دریافت کیا تو ہم نے اسے مطلع کیا اس نے اسے گرا دیا اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر عمارت اس کے مالک کیلئے وبال کا باعث بنے گی سوائے اس کے کہ جس کے بغیر چارہ کار نہ ہو (جو ضروری ہو) (ابو داؤد)

تشریح: ۱۔ اِنَّ كُلَّ بِنَاءٍ وَبَالٍ: ہر عمارت بنانے والے کیلئے وبال یعنی آخرت کے عذاب کا باعث ہے وبال اصل میں بلا وجہ اور ناپسند کو کہا جاتا ہے۔ یہاں عمارت سے وہ مراد ہے جو تقاضا اور سکون کیلئے بنائی ہو اور اس کی حاجت نہ ہو وہ عمارات جو بھلائی کے لئے بنائی جائیں وہ اس میں شامل نہیں مثلاً ۱۔ مساجد و مدارس، خانقاہیں، مسافر خانے وغیرہ۔ یہ تو آخرت کی پونجی سے ہیں اسی طرح جو چیز آدمی کے لئے ضروری ہو مثلاً قوت، لباس، رہائش گاہ وغیرہ۔ ۲۔ بھیقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ ہر تعمیر بنانے والے پر قیامت کے دن وبال ہوگی سوائے مسجد کے۔ ۳۔ طبرانی نے حضرت واثلہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے تمام عمارتیں مالکوں کے لئے وبال ہیں سوائے اس عمارت کے جو ایسی ہو اور انہوں نے اپنی ہتھیلی سے اشارہ کیا یعنی بقدر ضرورت تھوڑی سی ہو اور تمام علوم قیامت کے دن اس کیلئے وبال ہیں سوائے اس علم کے جس پر عمل کیا جائے۔

سامان کفایت

۳۱/۵۰۵۲ وَعَنِ أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ عَهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا يَكْفِيكَ

مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ وفی بعض نسخ المصابیح عن ابی ہاشم بن عتبہ بالبدال بدل التاء وهو تصحیف)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۴۸۸ حدیث رقم ۲۳۲۷ وابن ماجہ فی السنن ۲/۱۴۳۲ حدیث رقم ۴۱۰۳ واحمد فی المسند ۵/۲۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہاشم بن عتبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے عہد لیا کہ تیرے لئے تمام مال میں سے ایک خادم اور اللہ کی راہ میں جہاد کے لئے ایک سواری کافی ہے۔ (احمد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ) بعض نسخوں میں عتبہ کی تاء کے بجائے د ہے جو درست نہیں۔

تشریح: ابو ہاشم بن عتبہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے حضرت امیر معاویہ کے ماموں ہیں نہایت عقل مند باوقار آدمی تھے۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور دیگر کسی صحابہؓ سے روایت کی ہے ان کا اصل نام ہشیم یا شیبہ بتلایا گیا ہے خلافت عثمانی میں وفات پائی۔

بندے کی تین ضرورتیں

۳۲/۵۰۵۳ وَعَنْ عُثْمَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ لِابْنِ آدَمَ حَقٌّ فِي سِوَى هَذِهِ الْخِصَالِ بَيْتٌ يَسْكُنُهُ وَثَوْبٌ يُوَارِي بِهِ عَوْرَتَهُ وَجِلْفٌ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ۔ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ابن آدم کے لئے ان چیزوں کے سوا کسی چیز میں حق نہیں (۱) گھر جس میں رہتا ہو (۲) وہ کپڑا جس سے ستر ڈھانکتا ہو (۳) اور وہ روٹی کا ٹکڑا اور پانی جسے استعمال کرے۔ (ترمذی)

تشریح: لیس لابن آدم حق: حق سے مراد وہ چیز ہے جو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے لازم ہو اس سے قطع نظر کہ اس سے آخرت میں کچھ نقصان ہو جب اس پر اکتفاء کرے گا اور حلال کا اس میں خیال رکھے گا تو اس کے متعلق سوال نہ کیا جائے گا کیونکہ یہ ان حقوق سے ہے جن کے بغیر نفس کو چھوٹنے کی کوئی سبیل نہیں اور جو کچھ ان کے علاوہ ہے لذات نفس سے متعلق ہے اس کے علم میں سوال ہوگا اور حساب لیا جائے گا۔

جلف: سالن کے بغیر موٹی روٹی۔ اس کی جمع جلفہ آتی ہے۔ روٹی کا وہ خشک ٹکڑا جس سے بھوک کا ازالہ نہ ہو۔

ایسا عمل جس کے کرنے سے اللہ محبت کرے

۳۳/۵۰۵۴ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا أَنَا عَمِلْتُهُ أَحَبَّنِي اللَّهُ وَأَحَبَّنِي النَّاسُ قَالَ أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَأَزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۷۷۲/۲ حدیث رقم ۴۱۰۲۔

ترجمہ: حضرت اہل بن سعد کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ مجھے ایسا عمل بتائیں جسے کرنے سے اللہ مجھ سے محبت کرنے لگے اور لوگ بھی مجھ سے محبت کرنے لگیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دنیا سے زہد اختیار کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کریگا اور جو کچھ لوگوں کے پاس ہے اس سے زہد اختیار کرو تو لوگ تجھ سے محبت کریں گے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿وَإِذَا هَذَا فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ﴾ زہد کسی چیز سے بے رغبتی اختیار کرنا۔ حقیقی زہد یہ ہے کہ اصل چیز سے تلوذ کی بات نہ کرے بلکہ کسی چیز سے بے رغبتی اختیار کرے۔ کسی نے ابن مبارک کو کہا یا زہد! تو انہوں نے فرمایا زہد تو عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تھے کہ دنیا کے قدموں میں چلے آنے کے باوجود اس سے زہد اختیار کرنے والے تھے ہم کس چیز میں زہد اختیار کریں گے اتنی حاصل یہ ہے کہ کھانے پینے، پہننے ہر چیز میں فضولیات کو ترک کر کے زہد اختیار کرے۔

میری اور دنیا کی مثال

۳۴/۵۰۵۵ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ اَثَرُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَبْسُطَ لَكَ وَنَعْمَلَ فَقَالَ مَالِي وَلِلدُّنْيَا وَمَا آتَا الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا۔ (رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۸/۴ حدیث رقم ۲۳۷۷ وابن ماجہ ۱۳۷۶/۲ حدیث رقم ۴۱۰۹ واحمد فی المسند ۳۹۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ چٹائی پر سوئے جب آپ ﷺ نیند سے بیدار ہوئے تو جسم پر چٹائی کے نشان تھے ابن مسعود کہنے لگے یا رسول اللہ اگر آپ ﷺ میں حکم فرماتے تو ہم آپ ﷺ کے لئے بستر بچھا دیتے اور بہتر انتظام کر دیتے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے دنیا سے کیا غرض میری اور اس کی مثال ایک سوار جیسی ہے جو کسی درخت کے سائے کے نیچے کچھ دیر سٹائے پھر اسے چھوڑ کر چلا جائے۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿مَالِي وَلِلدُّنْيَا﴾ ۱۔ یہ ماننا فیہ ہے مجھے دنیا سے الفت و واسطہ نہیں اور نہ اسے مجھ سے الفت و محبت ہے کہ اس کی طرف رغبت کرتے ہوئے غمہ بچھونے بچھاؤں اور دنیا کے اسباب کو جمع کروں۔ ۲۔ ما استفہامیہ ہے کوئی الفت و محبت ہے مجھے دنیا سے یا کوئی چیز مجھے حاصل ہوگئی جو دنیا کی طرف مجھے مائل کرے یا کیا میلان اختیار کرنا ہے میرا دنیا کی طرف جب کہ میں طالب آخرت ہو اور دنیا و آخرت باہمی سوتیں ہیں۔

۱۔ سوار کی تخصیص قلت قیام اور جلد رواگی کی وجہ سے ہے کیونکہ جانور کی پیٹھ پر سوار تو معمولی زادہ راہ سے زائد نہیں رکھ سکتا۔ ۲۔ اس میں مقصد یعنی آخرت کی دوری کی طرف اشارہ ہے کہ مسافر کو چاہئے کہ وہ کسی اور چیز کی طرف التفات کئے بغیر مسافت کو قطع کرنے کی فکر کرے۔

قابل رشک مؤمن

۳۵/۵۰۵۶ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَغْبَطُ أَوْلِيَائِي عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَاذِ ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ وَكَانَ رِزْقُهُ كَفًّا فَأَفْصَرَ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ نَقَدَ بِيَدِهِ فَقَالَ عَجَلْتُ مَنِيَّتَهُ فَلْتُ بَوَاكِهَ قُلُّ تَرَانُهُ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۴۹۶ وابن ماجہ ۲/۱۳۷۸ حدیث رقم ۲۳۴۷ واحمد فی المسند ۵/۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے ساتھیوں میں سب سے زیادہ میرے ہاں قابل رشک وہ مؤمن ہے جو کم سامان والا، نماز کے بڑے حصے والا اپنے رب کا خوب عبادت گزار اور اللہ تعالیٰ کا خفیہ مطیع ہو جو لوگوں میں اس طرح مخفی رہے اس کی طرف اشارہ بھی نہ کیا جائے اس کا رزق بقدر ضرورت ہو اور اس پر اسے صبر میسر ہو پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے چٹکی لگا کر فرمایا یوں جلدی اس کی موٹ آجائے کہ اس پر رونے والیاں کم ہوں اور اس کی میراث تھوڑی ہو۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: خَفِيفُ الْحَاذِ: السَّوَارِی کی پشت یہاں مراد قلیل المال والعیال ہیں (قاموس) صراح نے خفیف الظہر کہا ہے یعنی مال و عیال سے سبکدوش۔ ایسا آدمی جو راہ آخرت کی خوب سیر کر سکتا ہے اس کو علائق رکاوٹ نہیں بنتے۔ ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ: نہایت حضور قلب سے نماز ادا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے خوب مناجات کرتا اور اہل مال سے کم تعلقات رکھتا ہے۔ حضور میں کامل اور کثرت صلاۃ والا درویش ہی ہو سکتا ہے وہ بھی دنیا سے اسی لئے ترک تعلق کرتے ہیں۔ غَامِضًا فِي النَّاسِ: اس میں اشارہ ہے کہ وہ لوگوں میں نہیں نکلتا تا کہ شہرت نہ ہو اور الناس سے عام لوگ مراد ہیں البتہ خاص صاحب معرفت لوگوں میں اس کا جانا کچھ خارج نہ ہوگا اس پر روایت کا جملہ ولا یشار الیہ دلالت کرتا ہے۔ ثُمَّ نَقَدَ بِيَدِهِ: آپ ﷺ نے اپنی انگلی کا سرادر میانی انگلی کے بالائی حصہ پر مارا جس سے آواز پیدا ہوئی جیسا دراهم پر درہم کو پرکھا جاتا ہے اور نقد پرندے کا دانہ اٹھانا اور آپ ﷺ نے بطور تعجب انگلیوں کو ہاتھ پر مارا۔ عَجَلْتُ مَنِيَّتَهُ: یعنی اس کا حال یہ تھا کہ چند دنوں میں موت آگئی اور چل دیا جیسا کہ فرمایا اس کی موت جلد آگئی اور وہ اس پر آشوب جہاں سے منتقل ہو گیا یا ایسا شخص جلد اور آسمان جان دیتا ہے کیونکہ اس پر دنیا کے علائق سے کدورت اور آخرت کے شوق کا غلبہ ہوتا ہے۔

بھوک میں گڑ گڑاؤں، سیری میں تعریف کروں

۳۶/۵۰۵۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَأْرَبُ وَلَكِنْ أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ يَوْمًا فَإِذَا جُعْتُ تَصْرَعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا

شَبِعْتُ حَمْدُكَ وَشَكَرْتُكَ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۶/۴ حدیث رقم ۲۳۴۷ واحمد فی المسند ۵/۲۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو مکہ کی زمین کو میں تمہارے لئے سونا کر دوں میں نے عرض کیا اے میرے رب ایسا نہ کیجئے لیکن میں یہ چاہتا ہوں کہ ایک دن سیر ہو کر کھاؤں اور ایک دن بھوکا رہوں تو آپ کی بارگاہ میں گزر گزائوں اور آپ کو یاد کروں اور جب میں سیر ہوں تو آپ کی تعریف کروں اور شکر ادا کروں۔ (احمد ترمذی)

تشریح: عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي: پیش کیا پیش کرنے سے ظاہری پیش کرنا ہی معنوی پیش کرنا مراد ہے اور یہ ظاہر تر ہے یعنی اختیار دیا کہ چاہو تو دنیا میں وسعت اختیار کر لو اور چاہو تو بلا حساب و عقاب کے آخرت کو توشہ بنا لو۔
بَطْحَاءَ مَكَّةَ: پانی کے جاری ہونے کی فراخ جگہ جہاں باریک سنگریزے ہوں اور سونا بنانے سے مراد یہ ہے کہ بطحاء کے ان سنگریزوں کو سونا بنا دوں اور یہ زیادہ ظاہر ہے اور دوسری روایت میں بھی وارد ہے کہ مکہ کے پہاڑوں کو سونا کر دوں اور مطلب یہ ہے کہ اگر تم پسند کرتے ہو تو مکہ کے سنگریزوں کو سونا بنا سکتا ہوں۔

(۲) بطحاء کے اس نالے کو سونے سے بھر دوں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ میں نے فقر کو پسند کیا کہ ایک روز سیر ہوں اور ایک روز بھوکا رہوں تاکہ صبر و شکر کے درجات کو پاؤں اور اس میں امت کو اس بات پر آگاہ کیا کہ وہ فقر و قناعت کو اختیار کریں اس سے یہ بھی دلیل مل گئی کہ فقر غنا سے بہتر ہے۔

سکون دل اور صحت عظیم نعمتیں ہیں

۳۷/۵۰۵۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَحْصَنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ أَمِنًا فِي سِرْبِهِ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ عِنْدَهُ قُوتٌ يَوْمَهُ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحَدِّ أَفْرِهَا۔

(رواہ الترمذی و قال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۶/۴ حدیث رقم ۲۳۴۶ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۷/۲ حدیث رقم ۴۱۴۱۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن محسن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس حالت میں صبح کرے کہ اس کے دل میں سکون ہو اور جسم میں صحت ہو اور اس دن کا کھانا اس کو میسر ہو تو گویا ساری دنیا اس کے لئے جمع کر دی گئی۔ (ترمذی نے اس روایت کو غریب کہا)

تشریح: مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ أَمِنًا فِي سِرْبِهِ: سین کے فتح سے اس کا معنی راستہ چہرہ اور سینہ ہے اور کسرہ کی صورت میں اس کا معنی راستہ، حال، دل اور نفس ہے اور اگر راء کا بھی فتح پڑھا جائے تو کسی جنگلی جانور کی زمین میں بنائی جانے والی کچھار یہ تمام معانی یہاں مناسب ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ جو آدمی صبح فاذغ البال اور بلا تشویش اٹھا یعنی صحت و بے فکری کی حالت میں تو اس کو گویا سب کچھ میسر آ گیا۔

بِحَذَائِرِهَا: یہ حذف و کی جمع ہے تمام اشیاء کا جمع ہونا۔

بدترین برتن

۳۸/۵۰۵۹ وَعَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَآءًا أَدْمِيَّ وَغَاءً شَرَّامِنْ بَطْنٍ بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتٍ يَقْمَنَ صَلْبَهُ فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ فَتَلْتُ طَعَامٌ وَتَلْتُ شَرَابٌ وَتَلْتُ لِنَفْسِهِ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

احرجہ الترمذی فی السنن ۵۰۹/۲ حدیث رقم ۲۳۸۰ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۱۱/۲ حدیث رقم ۳۳۴۹ واحمد فی المسند ۱۳۲/۴۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے بدترین بھرا ہوا برتن آدمی کا پیٹ ہے انسان کے لئے اس میں سے چند لقمے کافی تھے جو اس کی پشت کو سیدھا کر دیتے اگر ہر صورت میں اس نے پیٹ میں ڈالنا ہو تو تیسرا حصہ کھانا تیسرا حصہ پانی اور تیسرا حصہ سانس کے لئے رکھے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتٍ﴾: علامہ طیبی لکھتے ہیں کہ حق واجب یہ ہے کہ جس سے آدمی کو تجاوز نہیں کرنا چاہئے کہ اس سے اس کی پیٹھ کھڑی ہو سکے تاکہ اس سے اللہ کی اطاعت پر قوت پائے اور اگر اس سے تجاوز کرنا چاہے تو مذکورہ قسم سے آگے نہ بڑھے آپ نے اس ارشاد میں گھریلو استعمال میں آنے والے دوسرے برتنوں کی طرح تحقیر شان کیلئے اس کو بدترین برتن قرار دیا کیونکہ ہر چیز کیلئے وہی برتن استعمال کئے جاتے ہیں جو اس کے لئے بنے ہوئے ہوتے ہیں اور پیٹ تو صرف خالی ہے قوت اس میں تب آئے گی جب یہ بھرے گا اور اس کے بھرنے میں دین و دنیا کا فساد ہے اسی لئے اس کو بدترین برتن کہا۔

بھوک کے فوائد:

امام غزالی کہتے ہیں کہ بھوک کے دس فائدے ہیں: (۱) دل اور آنکھ کی صفائی ہوتی ہے کیونکہ جب پیٹ بھرتا ہے تو طبیعت کند ہو جاتی ہے اور دل اندھا ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے دماغ میں بخارات بہت بڑھ جاتے ہیں۔ (۲) دل کی نرمی۔ اس سے ذکر کا اثر دل پر ہوتا ہے (۳) انکسار کا سبب ہے جس سے تکبر، حرص اور فرحت جو کہ سرکشی کا مبداء ہیں وہ ختم ہو جاتے ہیں بھوک سے نفس کو بہت انکسار ہوتا ہے۔ (۴) بھوک میں آدمی اللہ تعالیٰ اور اس کے عذاب کو اور اصل بلاء کو نہیں بھولتا جب کہ پیٹ سب کچھ بھول جاتا ہے۔ (۵) اس سے شہوات ٹوٹتی اور نفس امارہ پر غلبہ حاصل ہوتا ہے۔ بھوک سے ہر شہوت ضعیف پڑتی ہے سعادت اسی میں ہے کہ آدمی اپنے نفس پر غالب ہو اور شقاوت یہ ہے کہ نفس اس پر غالب ہو۔ (۶) بھوک سے نیند دفع ہوتی ہے اور آدمی زیادہ بیدار رہتا ہے اور پیٹ بھرا خوب پانی پیتا ہے۔ جس سے خوب نیند آتی ہے اور عمر کا بہت بڑا حصہ ضائع ہوتا ہے تہجد فوت ہوتی ہے طبیعت میں بلاوت اور سخت دلی آ جاتی ہے عمر بندے کا راس المال ہے اس میں خوب تجارت کرنی چاہئے نیند تو موت ہے جو عمر کو ناقص کرنے والی ہے۔ (۷) عبادت میں پیشگی آتی ہے اور کثرت عبادت میسر ہوتی ہے ورنہ تو کھانے کے لئے

خریداری، پکانا، بار بار پانی پینے کی جگہ جانا ان سب میں وقت صرف ہوگا اگر ان اوقات کو مناجات و عبادات میں لگائے تو نہایت نفع ہوگا۔ طنستری پیسہ کہتے ہیں کہ میں نے علی جرجانی کو ستو پھانکتے دیکھا تو میں نے کہا یہ کیا کرتے ہو انہوں نے کہا کہ پھانکنے اور چبانے میں اتنا فرق ہے کہ اس دوران سترہ تسبیحات کی جاسکتی ہیں اس لئے میں نے چالیس سال سے روٹی نہیں کھائی۔ (۸) کم کھانے میں صحت رہتی ہے اور امراض سے آدمی دور رہتا ہے۔ زیادہ کھانے سے امراض پیدا ہوتے ہیں جو عبادات میں خلل انداز ہوتے ہیں طرح طرح کے علاجات کرنے پڑتے ہیں بھوک میں ان تمام سے امن ہے۔ (۹) اس میں محنت کم درکار ہے کم کھانے والے کو تھوڑا مال بھی کفایت کرتا ہے۔ (۱۰) وہ ایثار و صدقہ جو ضرورت سے زائد ہو مساکین پر کرتا رہتا ہے یہ صدقہ کل قیامت کے دن اس کے لئے سایہ اور فضل الہی بنے گا اور جو کھا لیا وہ تو گندگی بن کر نکلے گا۔

زیادہ پیٹ بھرنے والا قیامت میں بھوکا

۳۹/۵۰۶۰ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا فَقَالَ أَقْصِرْ مِنْ جُشَاءٍ لَكَ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَطْوَلُهُمْ شَبَعًا فِي الدُّنْيَا۔ (رواہ فی شرح السنۃ وروی الترمذی نحوہ)
 اخرجہ البغوی فی شرح السنۃ ۲۵۰/۱۴ حدیث رقم ۴۰۴۹ و الترمذی فی السنن ۹۶۰/۴ حدیث رقم ۲۵۸۷ وابن ماجہ فی السنن ۱۱۱۱/۲ حدیث رقم ۲۳۵۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو ڈکار مارتے ہوئے سنا آپ ﷺ نے فرمایا ڈکار کم کرو۔ قیامت کے دن سب سے زیادہ بھوکا وہ شخص ہوگا جو دنیا میں سب سے زیادہ پیٹ بھرنے والا ہوگا۔ یہ شرح السنۃ کی روایت ہے اور ترمذی نے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: سَمِعَ رَجُلًا فَقَالَ أَقْصِرْ مِنْ جُشَاءٍ لَكَ: جمع ڈکار کو کہا جاتا ہے اس شخص کا نام وہب بن عبداللہ ہے یہ اصغر صحابہ میں شمار ہوتے ہیں ان سے منقول ہے کہ ٹرید کا گوشت آیا تو میں ڈکار لیتا ہوا آپ ﷺ کے پاس آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اقصر من جشعائك اپنے ڈکار بند کر اصل مقصد پیٹ بھر کر کھانے سے ممانعت کرنا تھا اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا: فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا: لوگوں میں طویل بھوک والا قیامت کے دن وہ شخص ہوگا جو دنیا میں خوب پیٹ بھرتا ہے چنانچہ انہوں نے پھر بھی پیٹ بھر کر نہیں کھایا یہاں تک کہ وہ دنیا سے رخصت ہوئے چنانچہ ان کا پوری عمر یہی طرز عمل رہا کہ اگر رات کو کھاتے تو صبح کو نہ کھاتے اور اگر صبح کو کھاتے تو رات کو نہ کھاتے۔

امت کا فتنہ مال

۴۰/۵۰۶۱ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عِيَاضٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةً وَفِتْنَةُ أُمَّتِي الْمَالُ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجہ الترمذی فی مجمع السنن ۴۹۲/۴ حدیث رقم ۳۳۳۶ و احمد فی المسند ۱۶۰/۴۔

ترجمہ: حضرت کعب ابن عیاض رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ ہر امت کے لئے ایک فتنہ ہے اور میری امت کا فتنہ مال ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ۱۰ فِتْنَةُ أُمِّي الْمَالُ: یعنی اللہ تعالیٰ ناگوار مال سے آزمائیں گے کہ آیا وہ اسلام کے اصولوں پر استقامت اختیار کرتے ہیں یا نہیں۔

انعامات کو آگے بھیجو

۴۱/۵۰۶۲ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجَاءُ بِابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَأَنَّهُ بَدَجٌ فَيُوقَفُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ فَيَقُولُ لَهُ أَعْطَيْتَكَ وَخَوَّلْتُكَ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَمَا صَنَعْتَ فَيَقُولُ رَبِّ جَمَعْتُهُ وَتَمَرَّتُهُ وَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ فَأَرْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ كَلِيلَهُ فَيَقُولُ لَهُ أَرِنِي مَا قَدَّمْتَ فَيَقُولُ رَبِّ جَمَعْتُهُ وَتَمَدَّنْتُ وَتَرَكْتُهُ أَكْثَرَ مَا كَانَ فَأَرْجِعْنِي إِلَيْكَ بِهِ كَلِيلَهُ فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ خَيْرًا قِيمَ ضَى بِهِ إِلَى النَّارِ۔

(رواہ الترمذی وضعفہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۳۴/۴ حدیث رقم ۲۴۲۷ والدارقطنی ۵۱/۱ حدیث رقم ۲ من باب النبیۃ۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قیامت کے دن انسان کو بھیڑ کے بچے کی طرح بارگاہ الہی میں لا کے کھڑا کیا جائے گا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے میں نے تجھے انعامات دیئے خدم و حشم دیئے اور بہت سارے انعامات فرمائے تو نے ان کا کیا کیا وہ عرض کرے گا اے میرے رب میں نے ان کو جمع کیا اور ان میں اضافہ کیا جتنا تھا اس کو بڑھا کر چھوڑا اے میرے رب آپ مجھے لوٹا دے کہ میں تمام آپ کی بارگاہ میں پیش کر دوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے مجھے یہ تو بتلاؤ تم نے آگے کیا بھیجا ہے وہ عرض کرے گا میں نے اس کو جمع کیا اس میں اضافہ کر کے چھوڑ آیا مجھے واپس لوٹا دوتا کہ وہ میں تمام لا کر حاضر کر دوں یہ ایسا بندہ ہوگا جس نے کوئی بھلائی بھی آگے نہ بھیجی ہوگی چنانچہ اسے آگ کی طرف بھیج دیا جائے گا (ترمذی نے اسے ضعیف کہا ہے)

تشریح: ۱۰ فَإِذَا عَبْدٌ لَمْ يُقَدِّمْ: علامہ طیبی نے فرمایا کہ اس سے اس شخص کا حال ظاہر ہوتا ہے کہ اس کی مثال ایک غلام جیسی ہے جسے اس کے آقا نے نفع حاصل کرنے کے لئے مال دیا اس نے نافرمانی کرتے ہوئے مال کو تلف کر دیا اور اس کو ایسے مقامات پر لگایا جس کا آقا نے حکم نہ دیا اور اس سے تجارت کی جو آقا نے نہ کہی تو ایسا غلام یقیناً نقصان میں ہے امام غزالی فرماتے ہیں کہ تمام سعادتیں اور لذتیں بلکہ ہر مطلوب کا نام نعمت ہے مگر حقیقی نعمت آخرت کی سعادت ہے اس کے علاوہ کو سعادت کہنا غلط ہے یا مجاز ہے جیسے سعادت دنیویہ جو آخرت کا باعث نہ بنے اسے سعادت کہنا محض غلط ہے البتہ جو چیزیں سعادت آخرت میں مددگار یا واسطہ بنیں انہیں نعمت کہنا بجا ہے کیونکہ وہ نعم حقیقیہ تک پہنچانے والی ہیں۔

پہلی نعمت پہلا سوال

۴۲/۵۰۶۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ النَّعِيمِ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَلَمْ نُنْصَحْ جِسْمَكَ وَنُرْوِكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۱۸/۵ حدیث رقم ۳۳۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن بندے سے جن نعمتوں کے متعلق پوچھا جائے گا ان میں پہلی نعمت یہ ہوگی کہ اسے کہا جائے گا کیا ہم نے تمہارے جسم کو صحت نہ دی اور کیا تجھے ٹھنڈے پانی سے سیراب نہ کیا۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿نُرْوِكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ﴾ کیونکہ ٹھنڈا پانی اور تندرستی بڑی نعمت ہیں ایک شیخ نے اپنے مرید سے کہا کہ پانی ٹھنڈا کر کے پی تاکہ دل سے شکر لکے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ میرے والد گرامی جب ٹھنڈا پانی پیتے تو بے خود ہو جاتے پھر جب اپنے حال پر لوٹتے تو فرماتے سبحان اللہ! سبحان یہ کیا جو ہر ہے پھر ذوق تو حید میں عجیب کلمات فرماتے اس میں ایک عجیب حکایت ہے کہ ایک بادشاہ کو جنگل میں پیاس لگی ہلاکت کے قریب پہنچا ایک فرشتہ سامنے آیا اور کہنے لگا اگر میں تجھے پانی پلاؤں تو مجھے کیا دے گا اس نے کہا آدھا ملک! اس نے اس وعدے پر پانی پلایا پھر اس کا پیشاب بند ہو گیا یہاں تک کہ ہلاکت تک نہایت پہنچی پھر فرشتے نے ظاہر ہو کر کہا کہ اگر تیرے مرض کا علاج کیا جائے تو کیا دے گا تو اس نے کہا آدھا ملک اس نے علاج کیا وہ اسی وقت صحیح ہو گیا تو اس نے کہا بادشاہ کو کہ اپنا ملک لے اور اس کی قیمت پہچان اور اس کی رونق و بہار پر مغرور نہ ہونا۔

اس روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحت اور پانی کی نعمت جمع کر کے اس طرف اشارہ فرمایا کہ یہ دو بڑی نعمتیں ملک و سلطنت سے بھی بڑھ کر ہیں۔ واللہ اعلم۔

پانچ سوال کے جواب کا مطالبہ

۴۳/۵۰۶۴ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْ خَمْسٍ عَنْ عُمُرِهِ فِيمَا أَفْنَاهُ وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَا أَبْلَاهُ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ وَمَاذَا عَمِلَ فِيمَا عِلِمَ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۹/۴ حدیث رقم ۲۴۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندے کے قدم اس وقت تک بارگاہ الہی سے نہ ہٹیں گے یہاں تک کہ اس سے پانچ چیزوں کے بارے میں سوال کیا جائے: ① عمر کس چیز میں فنا کی ② جوانی کس چیز میں گزاری ③ مال کہاں سے کمایا اور ④ کہاں خرچ کیا ⑤ جو کچھ جانا اس پر کتنا عمل کیا۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ﴾ حضرت ابو الدرداء کی روایت میں اس طرح فرمایا: اے غویم! جب قیامت

کے دن یہ کہا جائے گا تو تیرا کیا حال ہو کہ تو عالم تھا یا جاہل اگر کہے گا کہ عالم تھا تو کہا جائے گا کہ تو نے اپنے علم پر کیا عمل کیا اور اگر یہ کہے گا کہ جاہل تھا تو کہا جائے گا کہ علم نہ حاصل نہ کرنے کا تیرے پاس کیا عذر ہے؟

الفصل الثالث:

فضیلت والا افضل

۲۵/۵۰۲۳ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكَ إِنَّكَ لَسْتَ بِخَيْرٍ مِنْ أَحْمَرَ وَلَا أَسْوَدَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلَهُ بِتَقْوَى - (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۵۸/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم کسی سرخ و سیاہ سے افضل نہیں ہو مگر یہ کہ تم تقویٰ کے اعتبار سے کسی سے سبقت لے جاؤ۔ (احمد)

تشریح: ﴿إِنَّكَ لَسْتَ بِخَيْرٍ مِنْ أَحْمَرَ﴾ یعنی شکل و صورت اور رنگ و روپ پر دار و مدار نہیں ان دونوں رنگوں کا یعنی سرخ و سیاہ کو ذکر کرنے کا مقصد آقا اور غلام کا تذکرہ ہے عموماً آقا گور اور غلام کالا ہوتا ہے۔ طبیعتاً کہتے ہیں کہ سرخ رنگ سے مراد عجم کا رنگ ہے کہ ان میں سرخی کا غلبہ ہوتا ہے اور سیاہ رنگ سے مراد عرب ہیں کہ ان میں سیاہی اور سبزی کا غلبہ ہوتا ہے مقصود یہ ہے کہ حقیقی فضیلت کا مدار تقویٰ اور عمل صالح ہے ان کے بغیر فضیلت کی نسبت کچھ حقیقت نہیں رکھتی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان اکرمکم عند اللہ اتقکم تقویٰ کے کئی مراتب ہیں (۱) شرک جلی سے بچنا (۲) معاصی، منوعات اور شرک خفی ریاکاری و دکھلاوے سے بچنا (۳) یہ سب سے اعلیٰ درجہ ہے اللہ کی بارگاہ میں دائم الحضور رہے اور ماسوی اللہ کا خیال بھی نہ آئے۔

زہد سے حکمت کا چشمہ

۲۵/۵۰۲۴ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَهَدَ عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَنْبَتَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ وَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ وَبَصَرُهُ عَيْنَ الدُّنْيَا وَدَأءُهَا وَدَوَائُهَا وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ - (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۳۴۶/۷ حديث رقم ۱۰۵۳۲

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بندہ دنیا سے زہد اختیار کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل میں حکمت کا چشمہ جاری کر دیتے ہیں اور اس کی زبان پر حکمتوں کو چڑھا دیتے ہیں اور دنیا کی برائیاں اور اس کے عیب اس کو آنکھوں سے دکھا دیتے ہیں اور اس کے علاج کو مطلع کر دیتے ہیں اور اس کو دنیا سے سلامتی کے گھر کی طرف نکال لے جاتے ہیں۔ (بیہقی)

تشریح ﴿ اَخْرِجْهُ مِنْهَا سَالِمًا اِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ دار السلام سے مراد جنت ہے اس میں اشارہ کر دیا کہ سلامتی کامل و مکمل دار آخرت اور بہشت میں ہے لوگوں نے ایک درویش سے پوچھا تمہارا کیا حال ہے اس نے کہا اگر جنت میں داخل ہو گیا تو خیر و سلامتی ہے۔

کامیاب خالص ایمان و دل والا

۳۶/۵۰۶۷ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَخْلَصَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ وَجَعَلَ قَلْبَهُ سَلِيمًا وَلِسَانَهُ صَادِقًا وَنَفْسَهُ مُطْمَئِنَّةً وَخَلِيفَتَهُ مُسْتَقِيمَةً وَجَعَلَ أُذُنَهُ مُسْتَمِعَةً وَعَيْنَهُ نَاطِرَةً فَأَمَّا الْأُذُنُ فَقَمْعٌ وَأَمَّا الْعَيْنُ فَقِمْرَةٌ لِمَا يُوعَى الْقَلْبُ وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ جَعَلَ قَلْبَهُ وَاعِيًا۔

(رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۱۳۲/۱ حدیث رقم ۱۰۸ واحمد في المسند ۱۴۷/۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ شخص کامیاب ہو گیا کہ جس کے دل میں ایمان کو خالص کر دیا اور اس کے دل کو سلیم بنادیا اور اس کی زبان پر سچائی جاری کر دی اور اس کے نفس کو مطمئن بنا دیا اور اس کی عادات کو سنوار دیا اور اس کی آنکھ کو صحیح دیکھنے والا اور اس کے کان کو غور سے سننے والا اور آنکھ کو دیکھنے والا بنادیا رہے کان تو وہ اس کے دل کا برتن ہیں اور رہی آنکھ تو وہ جو دل محفوظ کرتا ہے اس کو پختہ کرنے والی ہے اور جس نے اپنے دل کو بات محفوظ کرنیوالا بنالیا وہ کامیاب ہو گیا۔ یہ روایت بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کی ہے اور احمد نے بھی نقل کی ہے۔

تشریح ﴿ فَأَمَّا الْأُذُنُ فَقَمْعٌ ﴾ کان کو قیف سے تشبیہ دی ہے کیونکہ وہ حق کا کلمہ تک پہنچانے کیلئے قیف کا کام دیتا ہے۔ ﴿ أَمَّا الْعَيْنُ فَقِمْرَةٌ ﴾ اور آنکھ اس چیز کو ثابت اور قائم رکھنے والی ہے جس کو دل نگاہ میں رکھتا ہے یا جس کا طرف اور برتن دل ہے مطلب یہ ہوا کہ آنکھ کے راستے سے بھی چیزیں آکر دل میں قرار پکڑتی ہیں اور اسی طرح قائم رہتی ہیں جس طرح کان سے دل تک پہنچنے والی چیزیں۔

قَدْ أَفْلَحَ ہاس میں دونوں باتوں کا حاصل بیان کر دیا کہ وہ آدمی کامیاب ہے جس نے اپنے دل کو حفاظت کرتے والا بنادیا۔

استدراج الہی

۳۷/۵۰۶۸ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى مَعْصِيَةٍ مَا يُحِبُّ فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجٌ ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۴۵/۴۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کسی بندے کو اس کے گناہوں کے باوجود اس کو منشاء دے رہا ہو یہ استدراج ہے پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی: فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا تَابُوا مَبْلِسُونَ۔ پس جب وہ نصیحت کو بھول گئے تو ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھول دیئے یہاں تک کہ جب وہ دی ہوئی چیزوں پر اترنے لگے تو ہم نے ان کو اچانک پکڑ لیا تو اچانک مایوس ہو جانے والے تھے۔ (احمد)

تشریح: استدراج: لغت میں اس کا معنی قریب کرنا کسی کو درجہ بدرجہ لے جانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے استدراج یہ ہے کہ بندہ جب بھی نافرمانی کرے تو وہ بندے کو تازہ بہ تازہ نعمت عنایت فرمائے اور اس کو مہلت دے یہاں تک کہ وہ گمان کر لے کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر راضی ہیں اور اس کا یہ لطف و کرم ہے اور اپنے گناہ پر پختہ ہو جائے تو بہداشتغفار کی طرف نہ آئے بلکہ مغرور ہو کر سرکش ہوتا جائے گویا اسے درجہ بدرجہ عذاب کی طرف دھکیلا جا رہا ہے۔ اعاذنا اللہ منها

ایک دینار سے ایک داغ

۴۸/۵۰۶۹ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ تَوَفَّى وَتَرَكَ دِينَارًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قَالَ ثُمَّ تَوَفَّى آخَرَ فَتَرَكَ دِينَارَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَانِ۔

(رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه احمد فی المسند ۲۵۸/۵ والبیہقی فی شعب الایمان ۳۶۴/۵ حدیث رقم ۶۹۶۴۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب صفہ میں سے ایک شخص فوت ہو گیا اور اس نے ایک دینار چھوڑا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک داغ ہے پھر ایک اور فوت ہو گیا اور اس نے دو دینار چھوڑے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ دو داغ ہیں۔ (احمد، بیہقی)

تشریح: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ یہ فقراء صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت تھی جو دن رات مسجد میں رہتے، صفہ مسجد کی ایک جانب کچھ جگہ تھی جس پر چھت ڈالی گئی تھی۔ اصل میں یہ مسجد کا حصہ تھی جب قبلہ بیت المقدس تھا اور جب قبلہ کو کعبہ کی جانب بدل دیا گیا تو اس جگہ کو اس کام کے لئے استعمال کیا جانے لگا، ان صحابہ کی عمومی تعداد ستر ہوتی تھی اور کم زیادہ ہوتی رہتی تھی ان کے پاس مال، اولاد، مکان کوئی چیز نہ تھی۔ یہ زہد و توکل کی حالت میں بیٹھے تھے۔ صبح و شام مسجد کی صفائی و انتظامات اور آپ کے گھروں کی ضروریات کے علاوہ ذکر، تلاوت، قرآن مجید کو حفظ کرنا آپ ﷺ کے ارشادات کو سننا اور ان کو محفوظ کرنا، انوار نبوت سے دل و جان کو منور کرنا ان کا مقصد تھا یہ اللہ تعالیٰ کے مہمان تھے۔ اغنیاء صحابہ کرام ان کی خدمت کرتے کھانا وغیرہ مہیا کرتے اور گھروں میں بطور مہمان لے جاتے تھے اور آپ ﷺ کے گھروں سے ان کو کھانا مہیا کیا جاتا تھا اور بعض اوقات معجزات نبوت سے فیضیاب ہوتے کھانے کی کثرت ہو جاتی یہ ایک پیالہ دودھ سب کو کفایت کر جاتا۔

آپ کو انہی فقراء صحابہ کے ساتھ بیٹھنے کا حکم دیا گیا تھا آپ ﷺ ان کو وقتاً فوقتاً بلا کر فرماتے میں تم میں سے ہوں اور ان کو

آخرت میں اپنی معیت کی بشارت عنایت فرماتے اور بہشت میں میرے ساتھ جاؤ گے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی انہی میں شامل تھے۔

اہل تصوف کی نسبت معنوی انہی کی طرف ہے رضی اللہ عنہم ﴿۲﴾ آپ ﷺ نے ان کو دینار چھوڑنے پر وعید فرمائی اس کی حقیقت یہ ہے اگرچہ ایک دو دینار یا زیادہ رقم اپنی ضرورت و حاجت کے لئے جمع کرنے میں شرعی گناہ نہیں ہے۔ جس مال سے زکوٰۃ و حقوق واجبہ ادا کر دیئے جائیں اس کے ڈھیروں جمع کرنے میں بھی قباحت نہیں اگر زکوٰۃ اور حقوق فرضیہ جس مال سے روک لئے جائیں وہ ممنوع ہے مگر تارکین دنیا اور زہد و تقویٰ کے اعلیٰ مقام پر فائز لوگوں کے مناسب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سب کی صحبت چھوڑ کر ان کی صحبت کا حکم دیا ہے گویا تجرید و فقیر کے دعویٰ کو یہ تو بیخ ہے چنانچہ راوی کہتے ہیں اصحاب صفہ میں سے ایک شخص فوت ہوا۔ درحقیقت زہد و فقر کے لئے نامزد نام اصحاب صفہ ذکر کیا ان کی صحبت میں بیٹھنا اور ان کی حالت کا دعویٰ وہ مال کے اپنے پاس جمع کے منافی تھا اگرچہ اوروں کے لئے رخصت ہے۔

درست توضیح:

وہ دونوں فوت شدگان ان فقراء کے ساتھ تھے جن پر لوگ نہایت فاقہ و حاجت مندی کی وجہ سے صدقہ کرتے تھے پس وہ تو بمنزلہ سائلین تھے ﴿۲﴾ از روئے حال یا قال وہ بمنزلہ سائلین تھے۔ حالانکہ جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اسے سوال حلال نہیں پس دینار ہوتے ہوئے ان کو اس صدقہ کا کھانا حرام تھا۔

﴿۱﴾ اسی طرح وہ شخص جو اپنے آپ کو فقراء میں سے ظاہر کرے اور لباس فقراء یا وضع مشائخ بنائے اور اس کے پاس نقدی ہو یا وہ چیز ہو جو نقد کے قائم مقام ہو اور پھر وہ صدقہ لے اور کھائے تو اس کے لئے حرام ہے۔

﴿۲﴾ اسی طرح جو اپنے کو عالم یا صالح یا شریف ظاہر کرے اور واقع میں وہ ایسا نہ ہو اور لوگ اس کے علم و شرافت کی وجہ سے دیں تو وہ اس کے لئے حرام ہے۔

﴿۳﴾ شیخ ابواسحاق گازروئی رحمہ اللہ:

آپؐ نے فقراء کی ایک جماعت کو دیکھا جو اس کھانے کو کھا رہے تھے جو مستحقین کے لئے رکھا تھا تو انہوں نے فرمایا: اے حرام کھانے والو! وہ کھانے سے رک گئے تو شیخ نے فرمایا جن کے پاس دنیا کی کوئی چیز نہ ہو وہ کھائے ورنہ نہ کھاؤ چنانچہ بعض نے کھایا جب کہ دوسرے باز رہے پھر کہنے لگے سبحان اللہ ایک ہی کھانا ایک کے لئے حرام اور دوسرے کے لئے حلال ہے حرمین شریفین کے لوگوں کو اس سلسلہ میں خوب احتیاط کرنی چاہئے۔

﴿۴﴾ جو شرعی غنی ہیں اوقاف کے وہ اموال جو فقراء کے لئے ہیں اور وہ حجرات جو وقف برائے مساکین ہیں ان میں بقول تصریح ابن ہمام غنی کو رہائش کرنا و کھانا حرام ہے۔

﴿۵﴾ بعض نے اس روایت کا سہارا لیا کہ حرمین کے اوقاف تمام اغنیاء و فقراء کے لئے برابر ہیں بشرط صحت روایت بھی

ہمارے نزدیک اغنیاء کے لئے وقف کا استعمال جائز نہیں۔

جمع مال پر افسوس

۴۹/۵۰۷۰ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى خَالِهِ أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عُبَيْةَ يَعُودُهُ فَبَكَى أَبُو هَاشِمٍ فَقَالَ مَا يَبْكِيكَ يَا خَالَ أَوْجَعُ يُشِيرُكَ أَمْ حِرْصٌ عَلَى الدُّنْيَا قَالَ كَلَّا وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاهَدَ إِلَيْنَا عَهْدًا لَمْ أَخُذْ بِهِ قَالَ وَمَا ذَلِكَ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنِّي أُرَانِي قَدْ جَمَعْتُ - (رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجه)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۸/۴ حدیث رقم ۲۳۲۷، والنسائی فی السنن ۲۱۸/۸ حدیث رقم ۵۳۷۲ وابن ماجه فی السنن ۱۳۷۴/۲ حدیث رقم ۴۱۰۳ واحمد فی المسند ۲۹۰/۵۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنے ماموں ابو ہاشم بن عتبہ کی بیمار پرسی کے لئے ان کے ہاں حاضر ہوا میں نے کہا اے میرے ماموں آپ کیوں رورہے ہیں کیا درد ہے جس کی وجہ سے آپ اضطراب میں ہیں یا دنیا کی حرص تو وہ کہنے لگے ایسا ہرگز نہیں لیکن جناب رسول اللہ ﷺ نے ہم سے ایک وعدہ لیا تھا جس کو میں پورا نہ کر پایا معاویہ کہنے لگے وہ کیا ہے وہ کہنے لگے میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہیں مال کے جمع کرنے میں اتنا مال ہی کافی ہے کہ تیرے پاس ایک خادم ہو اور جہاد میں جانے کے لئے ایک سواری ہو اور میں تو اپنے آپ کو دیکھ رہا ہوں کہ میں نے مال جمع کیا ہے۔ (نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، احمد)

تشریح: اِنِّیْ اُرَانِیْ: ہمزہ مضموم ہے اس کا معنی میں گمان کرتا ہوں ہمزہ کافتحہ ہو تو معنی یہ ہے میں دیکھتا ہوں یا جانتا ہوں۔

دشوار گھائی سے بوجھل نہیں گزر سکتا

۵۰/۵۰۷۱ وَعَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ قُلْتُ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ مَا لَكَ لَا تَطْلُبُ كَمَا يَطْلُبُ فَلَانٌ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَةً كَوْدًا لَا يَجُوزُ هَا الْمُثْقَلُونَ فَأَحْبَبُ أَنْ أَتَخَنَّفَ لِيَتْلِكَ الْعَقَبَةُ۔

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۳۰۹/۷ حدیث رقم ۱۰۴۰۸۔

تشریح: حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ابو الدرداء سے پوچھا کہ تم اس طرح طلب نہیں کرتے جس طرح فلاں فلاں کرتا ہے تو وہ کہنے لگے میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ تمہارے آگے دشوار گزار گھاٹیاں ہیں جن سے بوجھل لوگ نہ گزر سکیں گے مجھے یہ پسند ہے کہ ان گھاٹیوں کی خاطر ہلکا رہوں۔ (بیہقی)

تشریح: إِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَةً: مشکل گھاٹی تمہارے اور جنت کے درمیان حائل ہے اور اس سے مراد موت، قبر، حشر، قیامت کی ہولناکیاں ہیں۔

الْمُثْقَلُونَ: گراں بار، مال و جاہ کی وجہ سے بوجھل اس وجہ سے ہلکے پھلکے لوگوں کو عبور کرنے والے اور بوجھلوں کو ہلاک ہونے والے فرمایا گیا ہے۔

دنیا دار کی عجیب تشبیہ

۵۱/۵۰۷۲ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ إِلَّا ابْتَلَّتْ قَدَمَاهُ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا لَا يَسْلَمُ مِنَ الدُّنُوبِ - (رواهما البيهقي في شعب الإيمان)

اخرجه البيهقي في شعب الإيمان ۳۲۳/۷ حدیث رقم ۱۰۴۵۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی ایسا شخص ہو سکتا ہے جو پانی پر چلے اور اس کے قدم تر نہ ہوں صحابہ نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ! تو آپ ﷺ نے فرمایا دنیا دار گناہوں سے اسی طرح نہیں بچ سکتا۔ (بیہقی)

تشریح: لَا يَسْلَمُ مِنَ الدُّنُوبِ: دنیا رکھنے والے کے لئے سخت خطرہ ہے کہ وہ گناہ میں مبتلا نہ ہو جائے اس میں زہد دنیا کی ترغیب دی گئی ہے اور آخرت کو دنیا سے ترجیح دی گئی ہے فقراء کا جنت میں پانچ سو برس پہلے داخلہ اغنیاء کو نقصان کے لحاظ سے کافی ہے۔

موت تک تسبیح کا حکم

۵۲/۵۰۷۳ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ مِنَ التَّاجِرِينَ وَلَكِنْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ سَبِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ - (رواه في شرح السنة وابو نعيم في الحلية عن أبي مسلم)

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۲۳۷/۱۴ حدیث رقم ۴۰۳۶۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن نفیر رحمہ اللہ سے مرسل روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ وحی نہیں کی گئی کہ میں مال جمع کروں اور تاجر بن جاؤں بلکہ مجھے یہ وحی کی گئی ہے: سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ..... کہ تم اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کرو اور ساجدین میں سے ہو جاؤ اور موت تک اپنے رب کی عبادت کرو۔ یہ ابو نعیم فی الحلیۃ اور شرح السنۃ کی روایت ہے۔

تشریح: وَلَكِنْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ: کہ میں ہمہ وقت عبادت میں مشغول رہوں یہاں تک کہ عمر کا آخری لمحہ آجائے مجھے تجارت و خرید و فروخت میں مشغولیت کی فرضت کہاں۔ (۲) البتہ حسب ضرورت جو کفایت کرے اس کے لئے کوشش کرتا رہو وہ بھی ذکر الہی کی نیت سے ہو۔

فخر و مقابلہ کے لئے مال غضب الہی کا سبب

۵۳/۵۰۷۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا اسْتِعْفَافًا عَنِ الْمَسْئَلَةِ وَسَعِيًّا عَلَى أَهْلِهِ وَتَعَطُّفًا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَوَجْهُهُ مِثْلُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا مُكَائِرًا مُفَاحِرًا مُرَائِيًا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ -

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان و ابو نعیم فی الحلیۃ)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۲۹۸/۷ حدیث رقم ۱۰۳۷۵ و ابو نعیم فی الحلیۃ ۲۱۵/۸ -

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے حلال دنیا کو تلاش کیا تاکہ وہ سوال سے بچا رہے اور اپنے گھر والوں کی خدمت کرے اور اپنے پڑوسی پر مہربانی کرے وہ اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن اس طرح ملاقات کرے گا کہ اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوگا اور جس نے حلال دنیا کو مال بڑھانے اور مقابلے میں فخر اور دکھلاوے کے لئے حاصل کیا تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہوں گے۔ (بیہقی، حلیہ)

تشریح: ﴿مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا﴾: اے عزیز جب مال کو حلال انداز سے حاصل کرنے میں تکبر و فخر شامل ہو تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور حرام کا کیا حال ہوگا طلب گار حرام کا ذکر شاید اس وجہ سے نہ فرمایا ہو کہ یہ اہل اسلام کو بات جزئی نہیں۔ ﴿۲﴾ اس لئے ذکر نہیں کیا وہ سیاق کلام سے خود سمجھا رہا ہے۔

مال خیر کی چابی ہے

۵۳/۵۰۷۵ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْخَيْرَ خَزَائِنٌ لِيَتْلِكَ الْخَزَائِنُ مَفَاتِيحُ فَطُوبَى لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ مَغْلَقًا لِلشَّرِّ وَوَيْلٌ لِعَبْدٍ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ مَغْلَقًا لِلْخَيْرِ - (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۸۷/۱ حدیث رقم ۲۳۸ -

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ مال خزانے ہیں اور یہ ان خزانوں کی چابیاں ہیں وہ بندہ بڑا خوش نصیب ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے خیر کی چابی اور شر کا تالہ بنایا اور اس بندے کے لئے ہلاکت ہے جس کو شر کی چابی اور خیر کو بند کر دیا۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ﴿إِنَّ هَذَا الْخَيْرَ﴾: ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ یہ پوشیدہ خیر محسوس خزانے کی طرح ہیں جن کی بہت سی اقسام بندوں کے مابین پوشیدہ رکھی گئیں اور جمع کی گئیں ہیں اور ان خزانے کی چابیاں اس کے بندوں کے ہاتھ ہیں جو بندے و کلاء کی طرح ہیں اور وہ خیر کی چابیاں ہیں یعنی علم و عمل کے اعتبار سے یا مال اور حال کے اعتبار سے۔

شرکی کنجیاں:

یعنی وہ کفر، گناہ، تکبر، سرکشی، بخل، بدسلوکیاں مسلمانوں کے ساتھ اختیار کرنے والے ہیں۔

امام راغب کا قول:

خیر وہ چیز ہے جس کی طرف تمام راغب ہوں مثلاً عقل، عدل، فضل، نفع بخش اشیاء وغیرہ اور شر اس کی ضد کو کہا جاتا ہے۔ اور خیر و شر فائدہ دیتے ہیں اور یہ بھی مال کی طرح ہے کہ ایک کے لئے وہ خیر تو دوسرے کے لئے شر ہے مثلاً زید کے لئے وہ خیر اور عمرو کے لئے وہ شر ہے۔ (انتہی کلام الشیخ) اسی طرح علم بعض کے لئے حجاب اور سبب عذاب ہے اور دوسروں کے لئے قربت الہی کا باعث ہے دیگر عبادات کو بھی اسی پر قیاس کر لو ان میں سے بعض بعض کے لئے عجب و غرور کا باعث ہیں اور بعض بعض کے لئے نور و سرور کا باعث ہیں جیسے تلوار اور گھوڑا کہ کبھی تو آلات جہاد ہیں جن کے ذریعہ کفار سے جنگ کی جاتی ہے اور کبھی ان سے انبیاء و اولیاء قتل کئے جاتے ہیں اور ان سے وہ دوزخ کے اسفل سافلین میں جا پہنچتا ہے۔

بے برکت مال پانی مٹی کی نذر

۵۵/۵۰۷۶ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَبَارَكَ لِلْعَبْدِ فِي مَالِهِ جَعَلَهُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ۔

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۳۹۴/۷ حدیث رقم ۱۰۷۱۹۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کسی بندے کے مال میں برکت نہیں دی جاتی تو اللہ تعالیٰ اس مال کو پانی اور مٹی میں خرچ کر دیتے ہیں۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿جَعَلَهُ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ﴾: پانی مٹی میں لگانے کا مطلب عمارات پر لگانا ہے۔

بربادی کی جڑ

۵۶/۵۰۷۷ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّقُوا الْحَرَامَ فِي الْبَنِيَانِ فَإِنَّهُ أَسَاسُ الْخَرَابِ۔ (رواهما البيهقي في شعب الایمان)

اخرجه البيهقي في شعب الایمان ۳۹۴/۷ حدیث رقم ۱۰۷۲۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تعمیر میں حرام مال سے بچو کیونکہ یہ بربادی کی جڑ ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿اتَّقُوا الْحَرَامَ فِي الْبَنِيَانِ﴾: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حلال مال عمارت پر لگائے تو وہ موجب خرابی

نہیں۔ ۲۔ بعض نے کہا معنی یہ ہے عمارت بنانے میں ارتکاب حرام سے بچو جو عمارت بنانے میں لازم آتا ہے اس لحاظ سے وہی عمارت حرام ہوگی جو خلاف شرع ہو۔ فی کا معنی اس طرح ہے جیسے کہتے ہیں اس حلقہ میں دو کلو لوہا ہے حالانکہ اس سے مراد بذات خود حلقہ کا وزن ہے۔ وہ حلقہ کا ظرف مراد ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اگر حلال عمارت پر صرف کیا جائے تو کچھ حرج نہیں۔ ۳۔ اس حرام سے بچو جو عمارت بنانے میں لازم آتا ہے اس صورت میں وہ عمارت بذات خود حرام ہوگی۔ ۴۔ خراب سے مراد یا تو دین کی خرابی ہے یا خرابی عمارت مراد ہے کیونکہ وہ آخر برباد ہوگی جیسا کہ روایت میں وارد ہے۔ لدو اللہ موت و ابناو للخراب..... ۵۔ اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عمارت فسق فجور کے لئے نہ بنائی جائے کیونکہ فسق و فجور والی عمارت برباد ہو جاتی ہے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں:

۱۔ اس حدیث سے دلالت ملتی ہے کہ مال حلال عمارت میں لگانا درست ہے۔ ۲۔ حلال مال کے عمارت پر خرچ کرنے پر دلالت نہیں کرتی یہ دوسری بات باب کے زیادہ مناسب ہے۔

دنیا اس کا مال ہے جس کا کوئی مال نہ ہو

۵۷/۵۰۷۸ وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ وَمَالُ مَنْ لَا مَالَ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ - (رواه احمد والبيهقي في شعب الایمان)

اخرجه احمد في المسند ۷۱/۶ والبيهقي في شعب الایمان ۳۷۵/۷ حديث رقم ۱۰۶۳۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اس کا گھر ہے جس کا کوئی گھر نہ ہو اور اس کا مال ہے جس کا کوئی مال نہ ہو اور اس کو وہ شخص جمع کرتا ہے جس میں کوئی عقل نہ ہو۔ (مسند احمد، بیہقی)

تشریح: ﴿الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ﴾: چونکہ فنا و زوال کے گھاٹ اترنے والی ہے پس اس میں مکمل خوش زندگی ممکن نہیں پس جس نے دنیا کو گھر بنایا، گویا اس کا گھر نہیں، اسی طرح جس نے دنیا کے مال کو اصل سمجھا گویا اس کے لئے مال نہیں ہے کیونکہ مال سے مقصود یہ ہے کہ سب اللہ تعالیٰ کی مرضی اور بھلائیوں میں خرچ کیا جائے اور جب اسے خواہشات و شہوات میں اڑا دیا جائے تو وہ ضائع ہو کر اس کی مالیت سے خارج ہو جانے والا ہے پس گویا اس کا مال ہے ہی نہیں۔

۲۔ بعض نے کہا دنیا کو گھر اور اس کے مال کو مال نہ کہنا چاہئے کیونکہ یہ فنا پذیر اور حقیر ہے۔

۳۔ یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ دنیا اس شخص کا گھر ہے جس کے لئے آخرت میں گھر نہ ہو اور یہ اس کا مال ہے جس کو قیامت میں غنا میسر نہ آئے گی یعنی جو دنیا پر مطمئن ہو کر اسی کو گھر بنا بیٹھا اور اس نے مال جمع کیا اس طور پر کہ وہ مال باقی رہنے اور ہمیشہ رہنے والا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿إِنَّ الدِّينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾..... (یونس: ۷) اور دوسری جگہ فرمایا: ﴿يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾..... ایسے شخص کے لئے نہ آخرت میں گھر ہے اور نہ غنا ہے جو شخص

دنیا کو بقاء قرار دے کر جمع کرتا ہے تاکہ کل فائدہ حاصل کرے گا تو وہ محض بے عقل ہے۔

مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ: لہ میں لام زائدہ ہے یعنی دنیا وہ شخص جمع کرتا ہے جس میں عقل نہیں پس روایت کا مجمل معنی یہ ہے کہ دنیا اس بات کے لائق نہیں کہ اسے گھر شمار کیا جائے البتہ اس کے لئے یہ گھر ہے جس کے لئے آخرت کا گھر نہیں اور دنیا میں مال کھلانے کی بھی صلاحیت نہیں ہاں اس شخص کے لئے یہ مال ہے جس کے لئے کوئی مال یعنی آخرت میں نہ ہو۔

اصل مقصود:

دنیا کی تحقیر اور نگاہوں سے اس کے رتبہ کا ساقط کرنا مقصود ہے کہ جس کی قرار گاہ آخرت اور مال آخرت کی نعمتیں ہوں تو دنیا اس کے لئے نہ گھر کھلانے کی حقدار ہے اور نہ اس کا مال مال کھلانے کا حقدار ہے

دنیا کی محبت ہر غلطی کی چوٹی ہے

۵۸/۵۰۷۹ وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ الْخَمْرُ جُمَاعُ الْإِلَئِمِّ وَالنِّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ وَحُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ قَالَ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ أَخْرُوا النِّسَاءَ حَيْثُ أَخْرَهُنَّ اللَّهُ (رواہ رزین وروی البیہقی منہ فی شعب الایمان عن الحسن مرسلًا) حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ۔

رواہ رزین وروی عبدالرزاق فی المصنف عن ابن مسعود قوله (اخروهن حيث اخرهن الله) ۱۴۹/۳ حدیث رقم ۵۱۱۵۔ اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۳۸۸/۷ حدیث رقم ۱۰۵۰۱۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو خطبہ میں یہ فرماتے سنا کہ شراب گناہوں کا مجموعہ ہے اور عورتیں شیطان کا جال ہیں اور دنیا کی محبت ہر غلطی کی چوٹی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ کو یہ فرماتے بھی سنا کہ عورتوں کو موخر کرو جیسے اللہ نے ان کو موخر کیا ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ۱۔ الْخَمْرُ جُمَاعُ الْإِلَئِمِّ: طبرانی نے مرفوع روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے۔ الخمر ام الفواحش واکبر الکبائر من شربها وقع علی امه وخالته وعمه..... ایک شخص کو بت کو سجدہ کرنے کی دعوت دی گئی اس نے انکار کر دیا پھر اسے قتل کرنے کا کہا گیا اس نے اس سے بھی انکار کیا پھر اسے زنا کی طرف بلایا گیا اس نے اس سے بھی انکار کیا پھر اسے شراب نوشی کی طرف بلایا گیا اس نے شراب پینا منظور کر لیا جب شراب پی لی تو وہ تمام افعال کر گزرا جن کا اس نے پہلے مطالبہ کرنے پر انکار کیا تھا۔

حُبُّ الدُّنْيَا: اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس طرح ترک دنیا ہر عبادت کا سرچشمہ ہے اسی طرح دنیا کی محبت برائیوں کی جڑ ہے کسی عارف نے کہا ہے دنیا کے عاشق کو تمام مرشد راہ پر نہیں لاسکتے اور تارک دنیا کو کوئی شیطان گمراہ نہیں کر سکتا۔

طبی کا قول:

یہ تینوں کلمات جامع ہیں ان میں بہت سے گناہ آگئے کیونکہ ہر ایک کئی گناہوں کی جڑ ہے۔
چیزوں (یعنی شراب، عورت اور دنیا کی محبت) میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ بہت سارے گناہوں کی جڑ ہے۔

خواہشات حق سے روکتی ہیں

۵۹/۵۰۸۰ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَوْفَ مَا اتَّخَوْفُ عَلَى أُمَّتِي الْهَوَىٰ وَطُولُ الْأَمَلِ فَأَمَّا الْهَوَىٰ فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ وَهَذِهِ الدُّنْيَا مَرْتَجِلَةٌ ذَاهِبَةٌ وَهَذِهِ الْآخِرَةُ مَرْتَجِلَةٌ قَادِمَةٌ وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا بَنُونَ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَكُونُوا مِنْ بَنِي الدُّنْيَا فافْعَلُوا فَإِنَّكُمْ الْيَوْمَ فِي دَارِ الْعَمَلِ وَلَا حِسَابَ وَأَنْتُمْ غَدَائِي دَارِ الْآخِرَةِ وَلَا عَمَلَ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۳۷۰/۷ حدیث رقم ۱۰۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اپنی امت پر سب سے زیادہ خطرہ خواہشات نفسانیہ اور لمبی امید کا ہے خواہشات تو حق سے روکتی ہیں اور لمبی امید آخرت کی بھاتی ہے اور یہ دنیا کوچ کرنے والی اور ختم ہونے والی ہے اور یہ آخرت کوچ کر کے آنے والی ہے اور ان میں سے ہر ایک کے کچھ بیٹے ہیں اور اگر تم سے ہو سکے تو دنیا کے بیٹے نہ بننا اس لئے کہ آج تو تم دارالعمل میں ہو جہاں حساب نہیں ہے اور کل تم آخرت کے گھر میں ہو گے اور وہاں عمل نہیں ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ۵۰۸۱/۶۰ هَذِهِ الدُّنْيَا مَرْتَجِلَةٌ: یہ دنیا کوچ کرنے والی ہے، دنیا والا اپنے جانے کو اسی طرح نہیں جانتا جیسا کہ چلتی کشتی میں بیٹھنے والا نہیں جانتا اس سے معلوم ہوا کہ دنیا جلد فنا پذیر ہے۔ اگر آخرت اپنی جگہ رہتی اور دنیا اس کی طرف جاتی تو تب بھی دنیا سے گزر جانا تھا، اور اب تو آخرت ادھر سے ادھر آ رہی ہے اور دنیا ادھر سے ادھر جا رہی ہے اب تو دنیا درمیان راہ میں ہی ختم ہو جائے گی۔

دنیا کے بیٹے نہ بنو

۶۰/۵۰۸۱ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ ارْتَحَلَتِ الدُّنْيَا مُدْبِرَةً وَارْتَحَلَتِ الْآخِرَةُ مُقْبِلَةً وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُمَا بَنُونَ فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلَ۔ (رواہ البخاری وفی ترجمۃ باب)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۵/۱۱ فی باب رقم ۴ باب فی الامل وطولہ۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دنیا پیٹھ پھیر کر کوچ کر رہی ہے اور آخرت متوجہ ہو کر آرہی ہے اور ان میں سے ہر ایک کے کچھ بیٹے ہیں پس تم آخرت کے بیٹے بنو دنیا کے بیٹے نہ بننا اس لئے کہ آج عمل ہے اور حساب نہیں اور کل حساب کا دن ہے اور عمل نہیں۔ (بخاری)

تشریح: ﴿الدُّنْيَا مُدْبِرَةٌ﴾: ۱ یعنی ہماری طرف پشت کر کے جانے والی ہے مقبلہ ہماری طرف رخ کرنے والی ہے۔ ۲ اس روایت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے موقوفاً روایت کیا ہے مگر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے اس کا مرفوع ہونا نمایاں ہے کیونکہ مضمون ایک ہے۔

دنیا ایک وقتی شے

۶۱/۵۰۸۲ وَعَنْ عُمَرَ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ يَوْمًا فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ يَأْكُلُ مِنْهُ الْبُرُّ وَالْفَاجِرُ أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ أَجَلٌ صَادِقٌ وَيَقْضَىٰ فِيهَا مَلَكٌ قَادِرٌ أَلَا وَإِنَّ الْخَيْرَ كُلَّهُ بِحَدَافِيرِهِ فِي الْجَنَّةِ أَلَا وَإِنَّ الشَّرَّ كُلَّهُ بِحَدَافِيرِهِ فِي النَّارِ أَلَا فَاعْمَلُوا وَأَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ عَلَىٰ حَذَرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّعْرَضُونَ عَلَىٰ أَعْمَالِكُمْ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ - (رواه الشافعي)

لم اقف عليه في مسند الامام الشافعي -

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک دن خطبہ ارشاد فرمایا اور فرمایا بلاشبہ دنیا ایک حاضر سامان ہے جس سے اچھے برے سب کھاتے ہیں اور بے شک آخرت سچا وقت مقرر ہے اور اس میں کامل قدرت والا بادشاہ فیصلے فرمایا گا سنو! بے شک تمام کی تمام خیر اپنے تمام اقسام سمیت جنت میں ہے۔ خبردار! بے شک تمام کا تمام شر اپنی تمام اقسام سمیت آگ میں ہے۔ خبردار ہو جاؤ اور جان لو تم اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کے مقام میں ہو اور تم یہ بھی جان لو کہ تمہیں اپنے اعمال پر پیش کیا جائے گا جس نے کسی ذرے کے برابر بھلائی کا عمل کیا ہو گا وہ اسے دیکھ لے گا اور جس نے ایک ذرے کے بقدر برائی کی ہوگی وہ اسے دیکھ لے گا۔ (شافعی)

تشریح: ﴿إِنَّكُمْ مُّعْرَضُونَ﴾: ۱ اس کا ظاہری معنی یہ ہے کہ تم عملوں پر پیش ہو گے اور اس کا معنی الٹ ہے تمہارے عمل تم پر پیش کئے جائیں گے۔ ۲ تم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش ہو گے جیسا کہ تمہارے اعمال ہیں۔ ۳ ظاہر یہ ہے کہ تم اپنے افعال کے ساتھ اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاؤ گے اور تمہارے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا جیسا لشکر میدان جنگ سے واپسی پر امیر پر پیش کیا جاتا ہے۔ طبیی کہتے ہیں حاضر وہ چیز ہے جس میں ثبات نہ ہو اور صراح میں اس کا ترجمہ مال دنیا کیا گیا ہے۔

آخرت کے بیٹے بنو

۶۲/۵۰۸۳ وَعَنْ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ حَاضِرٌ يَأْكُلُ

مِنْهَا الْبُرُّ وَالْفَاجِرُونَ وَالْآخِرَةُ وَعَدْ صَادِقٌ بِحُكْمٍ فِيهَا مَلِكٌ عَادِلٌ قَادِرٌ بِحَقِّ فِيهَا الْحَقُّ وَيُطْلُ الْبَاطِلُ كُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا فَإِنَّ كُلَّ أُمَّ يَتَّبِعُهَا وَلَدُهَا۔

ابو نعیم فی الحلۃ ۱/۲۶۴۔

ترجمہ: حضرت شہادۃ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اے لوگو! بے شک دنیا حاضر سامان ہے اور اس سے ہر نیک و بد کھارہا ہے اور بلاشبہ آخرت سچا وعدہ ہے جس میں کامل قدرت والا عادل بادشاہ فیصلہ فرمائے گا وہ اس میں حق کو ثابت کریگا اور باطل کو بے کار کر دے گا تم آخرت کے بیٹے بنو اور دنیا کے بیٹے مت بنو ہر بیٹا اپنی ماں کے پیچھے جاتا ہے۔ (حلیۃ ابو نعیم)

تشریح: ۱) إِنَّ الدُّنْيَا عَرَضٌ: حاضر دنیا باطل ہے اور اس کا ٹھکانہ دوزخ اور آخرت حق ہے اور اس کی جگہ جنت ہے جو دنیا میں مستغرق ہیں وہ اس کے ساتھ دوزخ میں جائیں گے اور جو آخرت کے طلبگار ہیں وہ اس کے ساتھ جنت میں ہوں گے۔ (کذا قاری ملاحظ)

۲) آخرت کا بیٹا اس کے پیچھے جائے گا اور دنیا کا بیٹا دنیا کے لئے کام کرے گا اس کی پیروی کرے گا۔

لوگو! رب کی بارگاہ میں آؤ

۶۳/۵۰۸۳ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ إِلَّا وَبِجَنَّتِيهَا مَلَكَانِ يَنَادِيَانِ يُسَمِعَانِ الْخَلَائِقَ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ يَأْتِيهَا النَّاسُ هَلُمُّوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَا قَلَّ وَكَفَىٰ خَيْرٌ مِّمَّا كَثُرَ وَالْهَي - (رواهما ابو نعیم فی الحلۃ)

احمد فی المسند ۵/۱۹۷ و ابو نعیم فی الحلۃ ۱/۲۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب سورج طلوع ہوتا ہے تو اس کی دونوں جانبوں میں دو فرشتے اعلان کرتے ہیں اور جن و انس کے علاوہ سب کو سناتے ہیں اے لوگو! اپنے رب کی بارگاہ میں آؤ جو تھوڑا اور کفایت کر جائے وہ اس سے بہت ہے جو زیادہ ہو اور غافل کر دے۔ (حلیۃ ابو نعیم کی روایت ہے)

تشریح: ۱) يُسَمِعَانِ الْخَلَائِقَ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ: جن و انس کو نہ سناتے ہیں راز یہ ہے کہ معائنہ غیب کی وجہ سے انکا مکلف ہونا ختم نہ ہو جائے۔

ایک اشکال:

جب ثقلین کو خبردار کرنا ہے اور انہوں نے تو سنا نہیں تو خبرداری کیسے ہوئی؟

الجواب۔ سچے فجر کی اطلاع کافی ہے پھر ثقلین میں صرف انسان کو اس لئے مخاطب کیا کہ یہ انسان حرص مال میں بہت آگے ہے اور نہایت غفلت کا شکار ہے جس کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کی یاد کی طرف آتا ہی نہیں ان کو ازالہ غفلت کے لئے کہا گیا کہ

اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف آؤ۔

انسانوں کا قول پیچھے کیا چھوڑا

۶۳/۵۰۸۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُلْغُ بِهِ قَالَ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ وَقَالَ بَنُو آدَمَ مَا

خَلَّفَ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۳۲۸/۷ حدیث رقم ۱۰۴۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب کوئی آدمی مر جاتا ہے تو فرشتے پوچھتے ہیں اس نے کیا آگے بھیجا اور انسان کہتے ہیں کہ اس نے کیا پیچھے چھوڑا۔ (بیہقی)

تشریح: قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ وَقَالَ بَنُو آدَمَ مَا خَلَّفَ: فرشتے پوچھتے ہیں اس نے آگے کیا بھیجا اور انسان پوچھتے ہیں اس نے کیا چھوڑا۔ فرشتوں کی نظر نیک اعمال پر اور انسانوں کی نظر مال پر ہوتی ہے۔

تم آخرت کے گھر کی طرف رواں ہو

۶۵/۵۰۸۶ وَعَنْ مَالِكٍ أَنَّ لُقْمَانَ قَالَ لِابْنِهِ يَا بَنِيَّ إِنَّ النَّاسَ قَدْ تَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ مَا يُوعَدُونَ وَهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ سِرَاعًا يَذْهَبُونَ وَإِنَّكَ قَدْ اسْتَدْبَرْتَ الدُّنْيَا مُنْذُ كُنْتَ وَاسْتَقْبَلْتَ الْآخِرَةَ وَإِنَّ دَارًا تَسِيرُ إِلَيْهَا أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ دَارٍ تَخْرُجُ مِنْهَا -

رواہ رزین۔

ترجمہ: حضرت مالک سے روایت ہے کہ حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو کہا اے بیٹے لوگوں پر جزاء و سزا کا معاملہ طویل ہو گیا ہے وہ آخرت کی طرف بڑی تیزی سے بڑھ رہے ہیں؛ اور تم جب سے پیدا ہوئے ہو دنیا کو پیچھے چھوڑ رہے ہو اور آخرت کی طرف جارہے ہو اور وہ گھر جس کی طرف تم جارہے ہو وہ اس سے نزدیک تر ہے جس سے تم نکل رہے ہو۔ (یہ رزین کی روایت ہے)

تشریح: قَدْ تَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ: یعنی قیامت والا وعدہ لوگوں پر دراز اور بعید ہوا ہے حالانکہ وہ ہر گھڑی قافلہ کی طرح وعدہ گاہ کی طرف چلی جا رہی ہے۔ مگر لوگ بھری ہوئی کشتی میں بیٹھنے والوں کی طرح غافل و بے خبر ہیں اور اس معنی کو انہوں نے اِنَّكَ قَدْ اسْتَدْبَرْتَ: اپنے بیٹے کو خاص خطاب کر کے بیان کیا اور مقصود تمام لوگوں کو بتلانا ہے۔

وَإِنَّ دَارًا تَسِيرُ: جو شخص کی جگہ سے نکلتا ہے تو ہر گھڑی اور ہر قدم پر اس سے دور پڑتا ہے اور جس طرف جارہا ہوتا ہے اس کے قریب تر ہوتا ہے اور درمیانی مسافت کو ہر روز قطع کرتا جاتا ہے ایک وقت وہ مسافت تمام ہو کر منزل پر پہنچ جائے دراصل آخرت کے معاملہ میں غفلت کا دفع کرنا مقصود ہے۔

سب سے افضل کون؟

۶۶/۵۰۸۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ قَالَ كُلُّ مَخْمُومٍ الْقَلْبُ صَدُوقِ اللِّسَانِ قَالُوا صَدُوقِ اللِّسَانِ نَعْرِفُهُ لِمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ قَالَ هُوَ التَّقِيُّ لِإِنَّمْ عَلَيْهِ وَلَا بَغْيَ وَلَا غِلَّ وَلَا حَسَدَ - (رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۴۰۹/۲ حديث رقم ۴۲۱۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں سب سے افضل کون ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر مخموم دل چھی زبان والا صحابہ نے کہا ہم چھی زبان والے کو تو پہچانتے ہیں لیکن مخموم القلب کو ہم نہیں جانتے تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ صاف ستھرا متقی ہے کہ جس پر نہ گناہ نہ سرکشی نہ کینہ نہ حسد۔ (ابن ماجہ، بیہقی)

تشریح: ﴿كُلُّ مَخْمُومٍ الْقَلْبِ﴾ اس کا معنی زمین اور کنوئیں سے خس و خاشاک سے صاف کرن مراد یہ ہے کہ اس کا دل اغیار کے غبار اور برے اخلاق سے صاف ستھرا ہے اور اسی کو قلب سلیم کہا جاتا ہے جیسا فرمایا: الا من اتى الله بقلب سليم یعنی دل و باطن پاک و صاف ہو اس میں غیر اللہ کی محبت نہ ہو۔ التقی برے عقائد اور خلاق سے بچا ہو۔

وجہ دریافت: مخموم کے لفظ کا معنی صحابہ کرام کو معلوم نہ تھا پس انہوں نے دریافت کیا اور یہ بسا اوقات ہوتا کہ زبان عرب پر مہارت کے باوجود اس کا معنی نہ سمجھے۔ مخموم کی اضافت دل کی اور اس کی معین مراد دریافت نہ کی پس آپ ﷺ نے خود بیان فرمادی۔ واللہ اعلم

چار فضائل

۶۷/۵۰۸۸ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ إِذَا كُنَّ فِيكَ فَلَا عَلَيْكَ مَا فَاتَكَ الدُّنْيَا حِفْظُ أَمَانَةٍ وَصِدْقُ حَدِيثٍ وَحُسْنُ خَلِيقَةٍ وَرِغْفَةٌ فِي طُعْمَةٍ - (رواه احمد والبيهقي في شعب الایمان)

احمد في المسند ۱۷۷/۲ ورواه البيهقي في شعب الایمان ۳۲۱/۴ حديث رقم ۵۲۵۸

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تیرے اندر چار فضائل ہوں تو تجھ سے جو دنیا فوت ہو جائے اس کی کوئی پرواہ نہیں۔ (۱) امانت کی حفاظت (۲) بات کی سچائی (۳) عمدہ عادات (۴) اور لقمے میں پاک بازی۔ (احمد، بیہقی)

تشریح: ﴿فَلَا عَلَيْكَ﴾ اخروی انعامات کے اصول حاصل ہوئے اور اس کی وجہ سے نفس کو کمال و نورانیت اور آخرت کا ثواب و جنت کی نعمتیں میسر آئیں اگر اس راہ میں دنیا کی کچھ لذتیں نہ ملیں تو کیا غم ہے بلکہ اگر وہ دنیا کی لذت ہوتیں تو جمعیت و حضور میں کثافت و ظلمت آ جاتی اور جمال و لطافت میں کمی ہو جاتی۔

عظمت کی راہ ترک لایعنی

٦٨/٥٠٨٩ وَعَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّه قِيلَ لِلْقَمَانِ الْحَكِيمِ مَا بَلَغَ بِكَ مَا نَرَى يَعْنِي الْفَضْلَ قَالَ
صِدْقُ الْحَدِيثِ وَأَدَاءُ الْأَمَالَةِ وَتَرْكُ مَا لَا يَعْنِينِي - (رواه في الموطأ)

اخرجه مالك في الموطأ ٢/٩٩٠ حديث رقم ١٧ من كتاب الاحكام -

ترجمہ: حضرت مالک سے روایت ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ لقمان سے پوچھا گیا جس عظمت میں تو ہے اس تک تو کیسے پہنچا تو انہوں نے کہا بات کی سچائی اور لائے یعنی کا ترک۔ (یہ موطا مالک کی روایت ہے)

تشریح ﴿لَقَمَانَ الْحَكِيمِ﴾: اصل حکمت تو راست گفتاری اور نیک کرداری ہے حضرت لقمان یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بھانجے ہیں ﴿۲﴾ خالہ کے بیٹے تھے ان کے بارے میں صحیح بات یہ ہے کہ وہ ولی اور حکیم تھے انہوں نے انبیاء کی خدمت اور شاگردی اختیار کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ منقول ہے کہ یہ نہ پیغمبر تھے اور نہ ہی بادشاہ بلکہ ایک سیاہ فام غلام تھے بکریاں چراتے تھے اللہ نے ان کو اپنا مقبول بنایا اور حکمت عنایت فرمائی اور ان کو خواں مردی اور عقل دی اور اپنی کتاب میں ان کا تذکرہ فرمایا۔

نماز اعمال میں سب سے آگے

٥٠٩/٥٩٠ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِيءُ الْأَعْمَالُ فَتَجِيءُ الصَّلَاةُ فَتَقُولُ يَا رَبِّ أَنَا الصَّلَاةُ فَيَقُولُ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ فَتَجِيءُ الصَّدَقَةُ فَتَقُولُ يَا رَبِّ أَنَا الصَّدَقَةُ فَيَقُولُ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ ثُمَّ يَجِيءُ الصِّيَامُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَنَا الصِّيَامُ فَيَقُولُ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ ثُمَّ تَجِيءُ الْأَعْمَالُ عَلَى ذَلِكَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ ثُمَّ يَجِيءُ الْإِسْلَامُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَنْتَ السَّلَامُ وَأَنَا الْإِسْلَامُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ بِكَ الْيَوْمَ أَخَذْتُ بِكَ أُعْطِيَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ -

انخرجه مالك في الموطأ ٩٩٠/٢ حديث رقم ١٧ من كتاب الكلام واحمد في المسند ٣٦٢/٢

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال آئیں گے اور نماز سب سے آگے ہو اور وہ عرض کرے گی اے میرے پروردگار میں نماز ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو خیر پر ہے پھر صدقہ آئے گا وہ عرض کریگا اے میرے پروردگار میں صدقہ ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تو بھی خیر پر ہے پھر روزہ آئیگا اور عرض کریگا اے میرے رب ہم روزے ہیں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تم بھی خیر پر ہو پھر باقی اعمال بھی اسی طرح آئیں گے اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تم بھی خیر پر ہو پھر اسلام آئے گا عرض کریگا اے میرے رب تو سلام ہے اور میں اسلام ہوں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تو بھلائی پر ہے آج تیری وجہ سے میں گرفت کرونگا اور تیری وجہ سے میں عطا کروں گا اللہ کا ارشاد ہے: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ

الإسلام ديننا فكل من يقبل منه وهو في الآخرة من الخسرين ﴿١﴾ ترجمہ جو شخص اسلام کے علاوہ اور کوئی دین تلاش کرتا ہے اس کو ہرگز قبول نہ کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسارہ پانے والے لوگوں میں ہوگا۔

تشریح ﴿١﴾ تَجِيءُ الْأَعْمَالُ: یعنی خاص طور پر نیک اعمال آئیں گے تاکہ وہ حجت بنیں اور شفاعت کریں یا وہ چھوڑنے والوں کے خلاف جھگڑا کریں اعمال یا تو اچھی صورتوں میں آئیں گے جو اللہ تعالیٰ ان کو عنایت فرمائیں گے جیسا کہ بعض احادیث اور آثار سے معلوم ہوتا ہے۔ ﴿٢﴾ یا ان کو اعراض ہی کی صورت میں پیش کیا جائے گا۔ اے اللہ میں تیری نماز ہوں تیری بارگاہ میں قبولیت کے اعتماد سے بندے کی شفاعت کرنے آئی ہوں مجھے تو نے اپنے دین کا ستون بنایا اور مقام عزت و قربت میں جگہ دی اور خود بھی تو نے فرمایا کہ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنکبوت: ۴۷] اور میں دنیا میں فسق و فجور سے منع کرتی تھی اور آج اس امید سے آئی ہوں کہ تیرے غضب اور عذاب سے مانع بنوں۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ اے نماز تو فلاح اور صلاح پر ہے یعنی تجھ کو بلاشبہ شرف و شرافت حاصل ہے لیکن شفاعت کا حق ایک دوسری صفت کو ہے جو تمام اچھی صفات کو جامع ہے اور وہ اسلام ہے یہاں ایک اور نکتہ قابل بیان ہے کہ شفاعت کا یہ مقام اس ذات کے لئے جائز ہے جو جامع کمالات ہو اور تمام اسماء و صفات کا مظہر ہو جیسا کہ حضرت محمد ﷺ کی ذات گرامی۔ کوئی پیغمبر بھی شفاعت کا دروازہ نہیں کھلوا سکے گا مگر آپ کی ذات گرامی کھلوائے گی۔ اسی طرح اعمال میں وہ عمل شفاعت کریگا جو تمام صفات و کمالات کا جامع ہے جیسا کہ حدیث کے آخر میں بیان ہوگا۔

فَتَجِيءُ الصَّدَقَةُ: صدقہ کہے گا میں اس بندے کی شفاعت کرتا ہوں آپ نے مجھے اپنے لطف و کرم سے نوازا ہے اور میرے متعلق فرمایا الصدقة تطفى غضب الرب اللہ تعالیٰ اسے فرمائیں گے تو خیر پر ہے۔

ثُمَّ يَجِيءُ الصِّيَامُ: روزہ کہے گا تو نے مجھے خاص جزاء کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور تیرے سوا مجھے اور کوئی نہیں جانتا تھا اے اللہ جس نے مجھے پایا اور حرمت و حق کا لحاظ رکھا تو نے اس کو بخشے اور بہشت دینے کا وعدہ کیا۔ اللہ تعالیٰ اس کو فرمائیں گے کہ تو بھی خیر پر ہے۔

ثُمَّ يَجِيءُ الْإِسْلَامُ: پھر اسلام کلام کریگا اور وہ اپنے کلام کی ابتداء اللہ کی ثناء اور تعظیم سے کریگا جس طرح کہ آپ ﷺ شفاعت سے پہلے اللہ کی حمد و ثناء کریں گے پھر شفاعت کی درخواست کریں گے پھر اسلام اللہ تعالیٰ کو لفظ سلام کے ساتھ آواز دے گا اور اپنے آپ کو اس کا مطیع بندہ کہے گا اسی وجہ سے اس کی شفاعت قبول کی جائے گی۔ ﴿٣﴾ احتمال یہ ہے کہ اسلام سے مراد یہاں صفت رضا و تسلیم ہو اور ترک اختیار ہوا اعلیٰ مقامات اور قرب و اصطفاء والے اسی طرح کرتے ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُ لَا قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (البقرة: ۱۲۸) جب ابراہیم کو اس کے رب نے کہا تا بعد از ہو جاؤ تو انہوں نے کہا میں رب العالمین کا تابعدار ہوں۔

ان تصاویر کو مشادو

۵۰۹۱/۷ رَعْنُ غَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ تَمَائِيلٌ طَيْرٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا عَائِشَةُ حَوْلِي فَإِنِّي إِذَا رَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا - (المسند لأحمد بن حنبل)

اخرجه احمد في المسند ۲۴۱/۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمارا ایک پردہ تھا جس میں پرندوں کی تصاویر بنی ہوئی تھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے عائشہ! ان تصاویر کو مٹا دو اور میں جب ان کو دیکھتا ہوں تو مجھے دنیا یاد آ جاتی ہے۔ (احمد)

تشریح: ۱) فِيهِ تَمَائِيلٌ طَبِيرٌ: دنیا کا یاد آنا یہ تعلیل اس بات کی دلیل ہے کہ یہ تصاویر بہت چھوٹی تھیں یا تصاویر کے حرام ہونے سے پہلے یہ بات فرمائی۔ اسی طرح اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ایسے اسباب کو دیکھنا جن سے اغنیاء کو چین ملتا ہے ان اسباب سے فقراء کی حلاوت قلبی کو نقصان پہنچتا ہے۔

ہر نماز کو الوداعی خیال کرو

۵۰۹۲/۱ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِظْنِي وَأَوْجِزْ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ فِي صَلَاتِكَ فَصَلِّ صَلَاةَ مُوَدِّعٍ وَلَا تُكَلِّمْ بِكَلَامٍ تَعْدِرُ مِنْهُ غَدًا وَاجْمَعْ الْإِيَّاسَ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ -

اخرجه ابن ماجه ۱۳۹۶/۲ حديث رقم ۴۱۷۱ واحمد في المسند ۴۱۲/۵

ترجمہ: حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آ کر کہنے لگا مجھے نصیحت فرمائیں اور نہایت مختصر فرمائیں تو آپ نے فرمایا جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو اس طرح نماز پڑھو جیسے الوداعی نماز پڑھ رہے ہو اور ایسی گفتگو نہ کرو کہ جس سے کل معذرت کرنی پڑے اور جو چیز لوگوں کے ہاتھ میں ہے اس سے اپنے کو مکمل طور پر مایوس کر لو۔ (احمد)

تشریح: ۱) فَصَلِّ صَلَاةَ مُوَدِّعٍ: ایک معنی تو رخصت کرنے کا وہ ہے جو ذکر ہوا۔ ممکن ہے کہ رخصت کرنے سے زندگی کا رخصت کرنا مراد ہو کہ یہ گویا تیری زندگی کی آخری نماز ہے جیسا کہ مشائخ اپنی وصیتوں میں فرماتے ہیں کہ طالب کو چاہئے کہ وہ ہر نماز ایسی پڑھے جس میں اس کی آخری نماز ہونے کا تصور ہو جب وہ یہ جانے لگا تو ضرور حضور قلب سے نماز کی ادائیگی کرے گا حدیث کے آخر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لوگوں سے انس پکڑنا افلاس کی علامت ہے اور غناء قلبی یہ ہے کہ جو چیز لوگوں کے ہاتھ ہو اس سے ناامیدی ہو۔

۵۰۹۳/۲ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ خَرَجَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْصِيهِ وَمُعَاذٌ رَاكِبٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي تَحْتَ رَاحِلَتِهِ فَلَمَّا قَرَعَ قَالَ يَا مُعَاذُ إِنَّكَ عَسَى أَنْ لَا تَلْقَانِي بَعْدَ عَامِي هَذَا وَلَعَلَّكَ أَنْ تَمُرَّ بِمَسْجِدِي هَذَا وَقَبْرِي فَبَكَى مُعَاذٌ جَشَعًا لِفَرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ التَفَتَ فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي الْمُتَّقُونَ مَنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا -

اخرجه احمد فی المسند ۲۳۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کی طرف روانہ فرمایا تو آپ مجھے الوداع کہنے کے لئے باہر تشریف لائے آپ ﷺ بیدل چل رہے تھے اور مجھے سوار ہونے کا حکم دیا آپ ﷺ وصیت فرماتے جا رہے تھے جب ان نصائح سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا اے معاذ! شاید اس سال کے بعد تو مجھے نہ مل سکے اور تیرا گزر میری مسجد میری قبر کے پاس ہو۔ یہ بات بن کر معاذ جدائی کے صدمے سے رو پڑے پھر آپ ﷺ واپس لوٹے جب رخ مبارک مکمل طور پر مدینہ کی طرف کر لیا تو فرمایا میرے سب سے زیادہ قریب متقی لوگ ہیں وہ جو بھی ہوں اور جہاں بھی ہوں۔ (احمد)

تشریح: ﴿فَأَقْبَلَ بَوَّجْهِهِمْ نَحْوَ الْمَدِينَةِ﴾: اقبل کی فاء التفات کی تفسیر ہے شاید کہ آپ ﷺ نے معاذ سے اس لئے چہرہ پھیرا تا کہ ان کا رونا نہ دیکھیں اور وہ آپ کے رونے کا باعث نہ بن جائیں جو معاذ کے غم کو اور سخت کر دے۔ اس سے اشارہ تھا کہ دنیا کا چھوڑنا ضروری ہے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونا چاہئے اور اپنے فعل سے ان کو تسلی دی اور زبان مبارک سے ان کو وصیت فرمائی کہ تو مجھ سے جدا ہو چکا اور مدینہ منورہ سے جدا ہوگا اور تو مدینہ منورہ کو واپس آ کر دیکھے گا اور مجھ کو نہیں دیکھے گا اور اس سے اس طرف اشارہ فرما دیا کہ انبیاء اور اتقواء کا مجمع دار البقاء میں ہے پھر فرمایا میری شفاعت کے سب سے زیادہ حقدار یا میرے مرتبے کے قریب تر متقی ہے خواہ جہاں بھی ہو مکہ میں یا مدینہ میں یا بصرہ کوفہ و یمن وغیرہ میں۔

چنانچہ اولیں قرنی رحمہ اللہ کو دیکھو کہ یمن میں رہتے ہوئے کمال تقویٰ پایا اور حرمین شریفین کے شرفاء سے بھی آگے بڑھ گئے بلکہ حرمین کے کچھ معززین ترک تقویٰ کی وجہ سے شقی بن گئے اور اس وجہ سے انہوں نے آپ کو ایذائیں دیں اس وصیت میں حضرت معاذ کو تسلی دی کہ ہمارے فراق اور جدائی کا غم نہ کھاؤ اگر متقیوں میں سے ہو تو صورت جدائی کے باوجود ہمارے ساتھ ہو۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ کا قول:

اس میں حضرت معاذ کو آپ نے اپنی رحلت کی خبر دینے کے بعد تسلی دی کہ جب تم یمن سے مدینہ آؤ تو میرے متصل ترین اور قریب ترین جو کہ متقی ہیں ان کی اقتداء کرنا اور بعض نے کہا کہ یہ حضرت ابوبکر صدیق سے کنایہ ہے جو کہ آپ ﷺ کے بعد خلیفہ ہوں گے جیسا کہ حضرت جبیر بن مطعم کی روایت میں وارد ہے کہ ایک عورت آپ ﷺ کی خدمت میں آئی اور آپ ﷺ کی ملاقات کی چاہت ظاہر کی اور گفتگو کے دوران آپ ﷺ نے فرمایا پھر آنا تو وہ عورت کہنے لگی کہ میں آؤں اور آپ ﷺ کو نہ پاؤں تو کیا کروں یہ آپ ﷺ کی وفات سے کنایہ تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو مجھے نہ پائے تو ابوبکر کے پاس آنا۔ اس سے آپ ﷺ نے اپنے بعد ان کی خلافت کا اشارہ فرمایا۔ اس روایت میں آپ ﷺ نے تقویٰ کی ترغیب دی جس میں بقیہ امت کے لئے تسلی ہے کہ اگر آپ ﷺ کا زمانہ اور آپ ﷺ کی خدمت کا موقع نہیں پایا تو تقویٰ اختیار کرنے سے آپ ﷺ کا قرب حاصل ہو جائے گا۔ اللہم ارزقنا بهذه النعمة السابعة۔ (امین)

انشریح صدر کی علامت

۷۳/۵۰۹۴ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النُّورَ إِذَا دَخَلَ الصَّدْرَ انْفَسَخَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لِي تِلْكَ مِنْ عِلْمٍ يُعْرِفُ بِهِ قَالَ نَعَمْ التَّجَافِي مِنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةِ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالْإِسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِهِ۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۳۵۲/۷ حدیث رقم ۱۰۵۵۲

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے: فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ..... کہ اللہ تعالیٰ جس شخص کی ہدایت کا ارادہ فرمائیں تو اس کے سینہ کو اسلام کے لئے کھول دیتے ہیں اور آپ نے فرمایا جب نور ایمان سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو سینہ کھل جاتا ہے عرض کیا گیا کہ کیا اس بات کی کوئی علامت ہے کہ جن سے یہ نور پہچانا جائے تو فرمایا جی ہاں ادنیٰ سے بے رغبتی اور ہیبت کی گھر کی طرف رجوع اور موت کی آمد سے پہلے اس کی تیاری۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿إِنَّ النُّورَ إِذَا دَخَلَ الصَّدْرَ﴾ یعنی اسلام کے تمام احکام کو قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ان احکام میں پیش آنے والی سب سے شیریں معلوم ہوتی ہے یہ دل حقیقت میں عرش رب ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں آیا ہے لَا يَسْعَى اَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ يَسْعَى قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا يَغُرُّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا۔ دنیارنج اور خرابی کی جگہ ہے اگرچہ نعمت کی صورت میں معلوم ہوتی ہے۔ اس کی حالت سراب جیسی ہے جو کہ محض دھوکہ ہے جس کو پیسا آدمی پانی گمان کرتا ہے چنانچہ دنیا کے متعلق اسی دھوکے میں امراء اغنیاء اور بادشاہ پڑے ہوئے ہیں موت کے آنے یا اس کے مقدمات و مرض بڑھاپا کی صورت ظاہر ہونے پر جب کہ علم و عمل پر قدرت نہ رہے تو ایسے وقت کی اندامت کا کوئی فائدہ نہیں۔

صاحب حکمت کی علامت

۷۴/۵۰۹۵ وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي خَلَادٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ يُعْطَى زُهْدًا فِي الدُّنْيَا وَقَلَّةَ مَنَاطِقٍ فَاقْتَرِبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقِي الْحِكْمَةَ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۳۷۳/۲ حدیث رقم ۴۱۰۱ والبیہقی فی شعب الایمان ۲۵۴/۴ حدیث رقم ۴۹۸۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو خلاد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ اسے دنیا سے بے رغبتی اور کم ہونے کی نعمت عطا ہوئی ہے تو اس کی صحبت اختیار کرو کیونکہ اس کو حکمت القاء کی جاتی ہے۔ (بیہقی)

تشریح: پہلی روایت بہت سے طرق سے ثابت ہے بعض روایات میں وارد ہے کہ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سا مومن سب سے دانا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو موت کو بہت یاد کرتا ہے یا موت کے بعد والی زندگی کے لئے بہت

مستعد رہتا ہے اس روایت میں الحکمت کا لفظ وارد ہے اس سے مراد نیک کردار اور راست گفتار ہے جس کو اللہ تعالیٰ حکمت عنایت فرمائے اس کی بڑی فضیلت ہے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا من یوتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا..... جس کو حکمت دی گئی واقعی اسے خیر کثیر میسر آگئی۔

حاصل کلام: یہ ہے کہ وہ عالم عامل مخلص کامل ہے جس کا راہنما کامل ہو پس لازم ہے کہ ہر شخص اچھا ہم نشین طلب کرے، اسی لئے بعض عارفین نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحبت رکھو اگر ایسا نہ کر سکو تو اس کے ساتھ بیٹھو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحبت رکھنے والا ہو اور اس کے صحیح احوال کی علامت اقوال و افعال کی درستی کے بعد وہی ہے جو اوپر حدیث علامت انشراح صدر میں گزری تا کہ اس کی صحبت موثر ہو اور وہ انے تمام دوستوں کو دنیا سے بے رغبت کرے یعنی حاجت سے زائد مال و جاہ کی طلب سے ہٹا کر اعمال صالحہ کی طرف موڑ دے جو عقیقی کا زور راہ ہے پس ایسا عارف انبیاء علیہم السلام کا خلیفہ ہے۔ رزقنا اللہ صحبتہ و خدمتہ۔

بَابُ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَمَا كَانَ مِنْ عِيشِ النَّبِيِّ ﷺ

فقراء کی فضیلت اور جناب نبی کریم ﷺ کی زندگی کیسی تھی؟

فضیلت سے یہاں اجر و ثواب کا اضافہ مراد ہے۔

جمع کا نکتہ:

جناب رسول اللہ ﷺ کے اوقات گزر بسر بھی فقراء کی طرح تھے اور اکثر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء رحمہم اللہ کا یہی سلسلہ عموماً ہوتا ہے فقراء کی سعادت کے لئے یہ بات کافی ہے اسی وجہ سے دونوں مضامین کو جمع کیا ہے۔

اختلاف علماء:

غنی شاکر افضل ہے یا فقیر صابر۔ بعض نے غنی شاکر کو اور بعض نے فقیر صابر کو افضل کہا کیونکہ غنی کے ہاتھ سے خیرات و تقرب کی چیزیں مثلاً زکوٰۃ و قربانی وغیرہ انجام پاتی ہیں اور جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ جیسا سابقہ باب میں روایت گزری غنی افضل ہے مگر اکثر علماء کہتے ہیں کہ فقیر افضل ہے کیونکہ آپ کا حال فقراء والا ہی تھا۔ اس باب کی روایات اس کی دلیل ہیں حق بات یہ ہے کہ فقر و غناء کی ماہیت میں مطلقاً اختلاف ہے اور اس کی کئی مختلف وجوہ ہیں اور خاص شخص کے لئے بھلائی کبھی فقر میں ہوتی ہے اور دورے وقت غناء میں جیسا کہ روایت میں وارد ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ پر مہربان ہوتا ہے تو جس چیز میں اس کے حال کی دوستی ہوتی ہے وہی دیتا ہے قطع نظر اس کے کہ فقر ہو یا غناء، خواہ صحت ہو یا مرض۔ اور تمام صفات متضادہ میں یہی حکم ہے۔ واللہ اعلم۔

شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ:

منقول ہے کہ ان سے کسی نے دریافت کیا کہ فقیر صابر اور غنی شاکر میں کون بہتر ہے۔ فرمایا فقیر شاکر بہتر ہے اور اس میں فضیلت فقر سے اشارہ ہے۔ فقر ایک نعمت ہے اس پر شکر کرنا چاہئے وہ کوئی بلا و مصیبت نہیں کہ اس پر صبر کرنا چاہئے۔ شیخ عبدالوہاب متقی اپنے شیخ سے نقل کرتے تھے کہ انہوں نے جب تک کہ ہم سے زبانی فقر کا اقرار نہ کر لیا اس وقت تک ہماری بیعت قبول نہ فرمائی اور فرمایا اس طرح کہو: ”الفقر افضل من الغناء“ کہ فقر غناء سے افضل ہے پھر ہاتھ پکڑ کر مرید کیا۔ بعض نے فقیر و مسکین میں فرق کیا ہے۔ فقیر وہ ہے جو نصاب کی مقدار کا مالک نہ ہو۔

اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو جب کہ دوسروں نے اس کا عکس کہا ہے فقراء سے یہاں مراد فقیر و مسکین دونوں ہی ہیں۔

الفصل الاول:

اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتے ہیں

۵۰۹۶/۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبُّنَا أَشْعَثُ مَذْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۰۲۴/۴ حدیث رقم (۱۳۸-۲۶۲۲)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بہت سارے پراگندہ بالوں والے دروازوں سے دھکیلے ہوئے ایسے لوگ ہیں اگر وہ اللہ کے نام کی قسم اٹھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو ضرور پورا کر دیتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: مَذْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ: دروازوں سے دھکیلے ہوئے یعنی دروازوں پر ان کو ہاتھ یا زبان سے روک دیا جاتا ہے مطلب یہ ہے اگر بالفرض وہ کسی کے دروازہ پر جا کر کھڑے رہیں تو کوئی ان کو گھر میں داخل نہ ہونے دے اس لئے کہ لوگ ان کو نہایت حقیر سمجھتے ہیں جب دروازوں سے ان کو ہٹا دیا جاتا ہے تو مجالس میں ان کو کون بیٹھنے دے گا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کا حال مخلوق سے مخفی رکھنا چاہتا ہے تاکہ ان کو کسی غیر اللہ سے ذرا بھی انبیت حاصل نہ ہو۔

پس ان کو ظالموں کے دروازے پر جانے اور ان کے حرام مال کو کھانے سے بچا لیتا ہے جس طرح مریض کو مضر طعام سے محفوظ کیا جاتا ہے۔ پس وہ اپنے موٹی کے دروازے پر ہی حاضر ہوتے ہیں اور نکال بے پروائی کی وجہ سے اس کے علاوہ کسی سے سوال نہیں کرتے۔ اس کا معنی یہ نہیں کہ وہ دنیا داروں کے دروازے پر جاتے ہیں اور وہ ان کو اپنے دروازوں میں داخل ہونے نہیں دیتے بلکہ دھکیل کر باہر نکال دیتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کو ایسی بدلتوں سے بچاتے ہیں۔

لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ: یعنی اگر وہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ اس کام کو کر دے گا یا اللہ تعالیٰ اس فعل کو نہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کو اس قسم میں سچا کر دیتا ہے جیسا کہ باب الدیت میں حضرت انس بن نصر رضی اللہ عنہ کا واقعہ گزرا۔
حاصل کلام: یہ ہے کہ وہ اگرچہ لوگوں کی نگاہ میں ذلیل ہیں مگر اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ اس قدر عزت والے ہیں کہ اگر وہ کسی کام کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کو سچا کر دیتا ہے۔

کمزوروں کی برکت سے تمہاری مدد کی جاتی ہے

۲/۵۰۹۷ وَعَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ رَأَى سَعْدٌ أَنَّ لَهُ فَضْلًا عَلَى مَنْ دُونَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضَعْفَاءٍ كُمْ۔ (رواہ البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۸۱۶ حدیث رقم ۲۸۹۶ واحمد فی المسند ۱۷۳۱۱۔

ترجمہ: حضرت مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت سعد کو یہ خیال پیدا ہوا کہ ان کو اپنے ماتحتوں پر عظمت حاصل ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری مدد نہیں کی جاتی اور تمہیں رزق نہیں دیا جاتا مگر تمہارے کمزوروں کی برکت سے۔ (بخاری)

تشریح: ﴿هَلْ تُنْصَرُونَ﴾ چونکہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو بڑے کمالات و فضائل حاصل تھے مثلاً سخاوت و شجاعت چنانچہ انہوں نے گمان کیا کہ ان کا نفع اسلام میں دیگر لوگوں کی نسبت زیادہ ہے جو کہ ایسے نہیں ہیں پس آپ نے ان کے اس گمان کی درستی فرمائی کہ ایسا گمان مت رکھو بلکہ ضعیفاء و فقراء کا خیال کرو اور نہ ان پر بڑائی ظاہر کرو۔ تم ان کی دعاؤں سے حصہ پاتے ہو۔

جنت کے باسی مساکین اور عورتوں کی اکثریت دوزخی

۳/۵۰۹۸ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَكَانَ عَامَّةُ مَنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ وَأَصْحَابُ الْجِدِّ مَحْبُوسُونَ غَيْرَ أَنَّ أَصْحَابَ النَّارِ قَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَّةُ مَنْ دَخَلَهَا النِّسَاءُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۵۱۱ حدیث رقم ۶۵۴۷ ومسلم فی صحیحہ ۲۰۹۶۱۴ حدیث رقم (۲۷۳۶-۹۳) واحمد فی المسند ۲۰۵۱۵۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں جنت کے دروازے پر کھڑا ہوا تو میں نے اس میں اکثر داخل ہونے والوں کو دیکھا کہ وہ مساکین ہیں اور مال والوں کو روکا گیا ہے سوائے ان آگ والوں کے جن کو آگ کا حکم ہو چکا اور میں دوزخ کے دروازے پر کھڑا ہوا تو وہاں زیادہ تر داخل ہونے والی عورتیں تھیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿أَصْحَابُ الْجِدِّ مَحْبُوسُونَ﴾ اس دنیا میں عیش کرنے والوں کو میدان قیامت میں روک لیا جائے گا تاکہ

وہ حساب و کتاب دیں اور کثرت مال سے دکھ میں ہوں گے اور وسعت جاہ اور لذت دنیا کے حصول کے سبب پریشانی میں ہوں گے کیونکہ حلال دنیا اگر حساب کا سبب ہے تو حرام عذاب کا ذریعہ ہے اور فقراء اس سے بری ہوں گے ان سے نہ حساب لیا جائے گا اور نہ ان کو روکا جائے گا بلکہ جنت میں چالیس سال اغنیاء سے پہلے داخل ہوں گے اور داخلہ کی جلدی ان نعمتوں کا بدلہ ہے جو دنیا میں ان سے فوت ہوئیں۔

فقراء کو جنت میں دخولِ اولی ملے گا

۴/۵۰۹۹ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءَ وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۱۵/۱۱ حدیث رقم ۶۵۴۶ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۹۱/۴ حدیث رقم (۲۷۳۷-۹۴) والترمذی فی السنن ۶۱۷/۴ حدیث رقم ۲۶۰۲ واحمد فی المسند ۲۳۴/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے جنت میں جھانکا تو اس کے رہنے والوں کی اکثریت فقراء کو پایا اور میں نے دوزخ میں جھانکا تو وہاں اکثر عورتیں نظر آئیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: معراج کی رات آپ نے جنت میں جھانکا تو وہاں رہنے والوں کی اکثریت فقراء میں سے پائی اور دوزخ کو جھانکا تو اس میں اکثریت عورتوں کی پائی۔

فقراء مہاجرین جنت میں چالیس سال پہلے جائیں گے

۵/۵۱۰۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۵/۴ حدیث رقم (۲۹۷۹-۳۷) وابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۱/۲ حدیث رقم ۴۱۲۳ والدارمی فی السنن ۴۳۷/۲ حدیث رقم ۲۸۴۴ واحمد فی المسند ۱۶۹/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن فقراء مہاجرین اغنیاء سے چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے۔ (مسلم)

تشریح: بَارْبَعِينَ خَرِيفًا: خریف اس سے سال مراد ہے اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم فقراء مہاجرین کے ساتھ خاص ہے اور اغنیاء سے اغنیاء مہاجرین مراد ہیں۔ چالیس سال کی تقدیم ان فقراء کے لحاظ سے ہے جو کچھ نہ کچھ دنیا کی طرف راغب ہیں اور وہ زائد جو بالکل تبارک الدنیا ہیں ان کا تقدیم پانچ سو سال کے لحاظ سے ہے۔ فقراء کے پہلے داخلہ کی وجہ عدم حساب ہے اور اغنیاء کو حساب کے لئے روک لیا جائے گا۔

ایک تنگدست مخلص پوری زمین کے خوشحالوں سے بہتر ہے

۶/۵۱۰۱ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِرَجُلٍ عِنْدَهُ جَالِسٌ مَا رَأَيْتُكَ فِي هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَشْرَافِ النَّاسِ هَذَا وَاللَّهِ حَرِيٌّ إِنِ خَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُكَ فِي هَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا رَجُلٌ مِّنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ هَذَا حَرِيٌّ إِنِ خَطَبَ أَنْ لَا يُنْكَحَ وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لَا يُشَفَّعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ لَا يُسْمَعَ لِقَوْلِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ مِّنْ مَّلَأِ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا۔ (متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۷۲/۱۱ حدیث رقم ۶۴۴۷ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۹/۲ حدیث رقم ۴۱۲۰۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی کا گزر رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ہوا تو آپ نے اپنے پاس بیٹھے ہوئے شخص سے فرمایا اس شخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے اس نے کہا کہ یہ شرفاء میں سے ہے اللہ کی قسم اگر یہ پیغام نکاح دے تو اس کا پیغام قبولیت کے قابل ہے اور اگر یہ سفارش کرے تو اس کی سفارش قبول کی جائے۔ پھر ایک اور آدمی گزرا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اسی کو فرمایا کہ اس شخص کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے تو وہ کہنے لگا یا رسول اللہ یہ تنگدست مسلمانوں میں سے ہے اور اگر یہ پیغام نکاح دے تو اس کے پیغام نکاح کو قبول نہ کیا جائے گا اور اگر یہ سفارش کرے تو اس کی سفارش کو منظور نہ کیا جائے اور اگر یہ بات کہے تو اس کی بات نہ سنی جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ شخص پہلے جیسے لوگوں سے زمین بھری ہوئی ہو تو اس سے وہ اکیلا ہی بہتر ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿هَذَا خَيْرٌ مِّنْ مَّلَأِ﴾ اگر تمام زمین ان جیسے آدمیوں سے بھر جائے جن کی تو نے تعریف کی ہے تو وہ ایک جس کو تو نے حقیر سمجھا ہے ان سب سے اللہ تعالیٰ کے ہاں بہتر ہے۔ ﴿ظاہر روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس سے آپ نے دریافت کیا وہ مالدار ہوگا۔ پس اس کے سوال و جواب میں فقراء کی فضیلت پر اسے خبردار کر دیا اور ایسی فضیلت جو آپ ﷺ نے فقیر کی غنی پر بیان فرمائی اس کی وجہ یہ ہے کہ فقیر اپنے دل کی صفائی کی وجہ سے اوامر الہی کو خوب قبول کرتا ہے اس کے بالمقابل مالدار عموماً سرکشی و تکبر میں مبتلا ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿سَأَصْرَفُ عَنْ آيَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ طُغْيَانًا﴾ (الاعراف: ۱۴۶) ”عنقریب میں اپنی آیات سے ان لوگوں کو پھیر دوں گا جو ناحق تکبر کرنے والے ہیں“ یہ بات علماء کے شاگردوں اور صلحاء کے مریدوں میں نمایاں طور پر دیکھی جاسکتی ہے کہ ان میں سے فقراء ان کی بات کو جلد قبول کرتے اور اغنیاء اس سے حیل و حجت کرتے ہیں اور پہلا شخص تو مومن اغنیاء سے تھا وہ کفار میں سے نہیں تھا کیونکہ فضیلت میں تقابل ایمان والوں کے مابین ہے کافر و مومن میں نہیں کیونکہ کافر تو مطلقاً خیر سے محروم ہے۔

بعض علماء کا قول:

جس نے یہ کہا کہ: النصرانی خیر من الیہودی، اس پر بھی کفر کا خوف ہے کیونکہ ان میں خیر کا وجود نہیں البتہ اس کے کفر کا قطعی فتویٰ نہیں دیا کیونکہ بعض اوقات خیر کا معنی حق کے قریب تر کا بھی لیا جاسکتا ہے۔

آل محمد ﷺ نے دو روز مسلسل جو کی روٹی پیٹ بھر کر نہیں کھائی

۵۱۰۲/۷ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ يَوْمَئِذٍ مُتَابِعِينَ حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۹/۹ حدیث رقم ۵۴۱۶ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۲/۴ حدیث رقم (۲۹۷۰-۲۲)

واخرجه النسائی فی السنن ۲۳۶/۷ حدیث رقم ۴۴۳۲ و اخرجه ابن ماجہ ۱۱۱۰/۲ حدیث رقم ۳۳۴۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے گھر والوں نے دو روز مسلسل جو کی روٹی پیٹ بھر کر نہیں کھائی۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے وفات پائی۔ (بخاری، مسلم)۔

تشریح: ① مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ يَوْمَئِذٍ: یعنی ایک دن پیٹ بھرا تو دوسرے دن بھوکے رہے اس وجہ سے کہ آپ نے اس وقت فقر کو پسند فرمایا جب آپ ﷺ پر زمین کے خزانے پیش کئے گئے اور مکہ کے پہاڑوں کو سونے کا بنانے کی پیش کش ہوئی تو آپ ﷺ نے پسند کیا کہ ایک دن بھوکا رہوں اور صبر کروں اور ایک دن سیر ہوں اور شکر ادا کروں۔ اس میں ان لوگوں کی تردید ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اخیر عمر میں آپ ﷺ کو غناء حاصل ہو گئی تھی اتنی بات تو درست ہے کہ بہت سنا مال آیا مگر آپ ﷺ نے اسے نہیں رکھا بلکہ رضائے الہی پر خرچ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دل کا غناء عنایت فرمایا تھا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول:

آپ ﷺ کئی کئی راتیں بھوک میں گزارتے اور آپ کے اہل بھی شام کا کھانا نہ پاتے، آپ کی اکثر روٹی جو کی ہوتی تھی۔ حاصل کلام: اس سے معلوم ہوا کہ آجکل کے فقراء میں کوئی بھی آپ کی طرح زندگی گزارنے والا نہیں۔ آپ ﷺ افضل اور نبی ہیں اور آپ کے فعل میں بڑی تسلی تو فقراء کے لئے ہے۔

ضروری وضاحت: آپ کی یہ بھوک ترک دنیا کے ساتھ خود اختیاری تھی اور آپ ﷺ قوت لایموت پر قناعت فرمانے والے تھے اور فقراء و مساکین اور ان کی حاجات کو اپنی حاجات پر ترجیح دیتے تھے۔

آپ نے جو کی روٹی پیٹ بھر کر نہیں کھائی

۵۱۰۳/۸ وَعَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ شَاةٌ مُصَلِّيَةٌ فَدَعَا فَايِيَّ أَنْ

يَا كُلُّ وَقَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشَبْعُ مِنْ خُبْزِ الشَّعِيرِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۹۱۹ حدیث رقم ۵۴۱۴۔

ترجمہ: حضرت سعید مقبری نے حضرت ابو ہریرہ کے متعلق روایت کی ہے کہ ایک دن ان کا گزر کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے ہوا جن کے سامنے بھنی ہوئی بکری تھی انہوں نے ان کو دعوت دی تو انہوں نے کھانے سے انکار کر دیا اور کہنے لگے کہ جناب رسول اللہ ﷺ دنیا سے رخصت ہوئے اس حال میں کہ آپ ﷺ نے جو کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھائی تھی۔ (بخاری)

تشریح: ﴿سَعِيدُ الْمُقْبَرِيِّ﴾: یہ کیسان کے بیٹے ہیں تابعی ہیں ان سے امام احمد، مالک، لیث نے روایت کی ہے۔ قبرستان کے قریب رہنے کی وجہ سے مقبری کہلائے۔ بڑھاپے میں عقل جاتی رہی اس سے پہلے کی روایات درست ہیں۔

آپ ﷺ نے اپنی زرہ رہن رکھ کر یہودی سے جو لیے

۹/۵۱۰۴ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ مَشَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُبْزِ شَعِيرٍ وَاهَالَةٍ سِنَخَةٍ وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْعًا لَهُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ يَهُودِيٍّ وَأَخَذَ مِنْهُ شَعِيرًا لِأَهْلِهِ وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَا أَمْسَى عِنْدَ آلِ مُحَمَّدٍ صَاعٌ بَرٍّ وَلَا صَاعٌ حَبٍّ وَإِنْ عِنْدَهُ لَتَسْعَ نَسْوَةٌ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۲۱۴ حدیث رقم ۲۰۶۹ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۹۱۲ حدیث رقم ۴۱۴۷

واحمد فی المسند ۱۳۳/۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جو کی روٹی اور پکھلی ہوئی پرانی چربی لے کر حاضر ہوا اور جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی زرہ ایک یہودی کے ہاں گروی رکھ کر اس کے بدلے میں اپنے گھر والوں کے لئے جو حاصل کئے اور میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا کہ محمد ﷺ کے گھر والوں نے اس حالت میں شام کی ہے کہ نہ ان کے ہاں گندم کا ایک صاع اور نہ غلے کا ایک صاع ہے اور اس وقت آپ ﷺ کے ہاں نوازواج تھیں۔ (بخاری)

تشریح: ﴿شَايِدَ يَهُودِيٍّ سَ قَرْضُ لِيْنَا اِس وَجہ سے ہوتا کہ آپ کا حال امت پر بظاہر نہ ہو۔﴾ وہ شرما شرمی نہ دیں اور گراں بار نہ ہوں۔ ﴿زیاہہ ظاہر یہ ہے کہ امت سے بدلے لینے کی صورت سے بھی بچانا مقصود تھا جب کہ دیگر انبیاء علیہم السلام کی طرح آپ سے اعلان کروایا گیا۔ قل لا اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على الله الآية اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ احتیاط کرتے ہوئے مقروض کی دیوار کا سایہ بھی نہ لیتے تھے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے کل قرض جو نفعا فهو ربوا۔

ایک اشکال: احادیث میں وارد ہے کہ آپ نے اپنی ازواج کو ایک برس کا غلہ اکٹھا عنایت فرمادیا۔

جواب: ذخیرہ بالکل نہ رکھنا آپ کی ذات گرامی کے ساتھ خاص تھا رہا آل کا لفظ تو اس روایت میں وہ زائد ہے اور مراد آپ ﷺ کی ذات گرامی ہی ہے اور ذخیرہ کرنا وہ ازواج کے لئے تھا ان کے لئے اور کسی سے لینا ممکن نہ تھا پس روایات میں

منافات نہیں ہے۔

کفار کو ان کی طیبات دُنیا میں دیدنی گئیں

۱۰/۵۱۰۵ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ وَقَدْ أَكْرَ الرِّمَالُ بِجَنِبِهِ مُتَكِنًا عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لِبْفٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ فَلْيُوسِّعْ عَلَيَّ أَمَّتِكَ فَإِنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ قَدْ وَسَّعَ عَلَيْهِمْ وَهُمْ لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ فَقَالَ أَوْفِي هَذَا أَنْتَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ أُولَئِكَ قَوْمٌ عَجَّلَتْ لَهُمْ طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي رِوَايَةٍ أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ (متفق عليه)

المخرج البخاری فی صحیحہ ۶۵۷/۸ حدیث رقم ۴۹۱۳ ومسلم فی صحیحہ ۱۱۰۵/۲ حدیث رقم

(۱۴۷۹-۳۰) وابن ماجہ فی السنن ۱۳۹۰/۲ حدیث رقم ۴۱۵۳ واحمد فی المسند ۱۴۰/۳

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ ﷺ کھجور کے پتوں سے بنی ہوئی چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے۔ آپ کے اور چٹائی کے درمیان کوئی بچھونا نہیں تھا اور چٹائی کی بناوٹ سے آپ کے جسم پر نشان پڑ گئے تھے۔ اس وقت آپ چڑے کے تکیے پر جس میں کھجور کا چھلکا بھرا گیا تھا ٹیک لگانے والے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ لو عاف مائیں کہ اللہ آپ ﷺ کی امت پر وسعت کر دے بلاشبہ فارس و روم پر وسعت کی گئی ہے حالانکہ وہ اللہ کی عبادت نہیں کرتے آپ ﷺ نے فرمایا اے خطاب کے بیٹے کیا تم اس خیال میں ہو وہ ایسے لوگ ہیں جنہیں ان کی پاکیزہ چیزیں دنیا کی زندگی میں ہی دے دی گئیں اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کیا تم اس بات پر خوش نہیں ہو کہ ان کو وہ دنیا میں ملیں اور ہمیں آخرت میں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: عَلٰی رِمَالٍ حَصِيرٍ: یعنی آپ کا بستر وہ بوریا تھا جو چار پائی پر ڈالا جاتا یا زمین پر پڑا رہتا۔ بعض

عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ چار پائی کھجور کی پٹی سے بنی گئی تھی جو کہ مختلف علاقوں میں پائی جاتی ہیں۔

رِمَال: یہ مرمول کے معنی میں ہے یعنی بنی ہوئی تھی۔

حَشَوْ: اس کی بھرتی یعنی تکیہ میں روئی کی بجائے کھجور کا چھلکا بھرا تھا مالدار روئی بھرتے تو فقراء کھجور کا چھلکا نرم کر کے بھر لیتے تھے۔

فَلْيُوسِّعْ: اللہ تعالیٰ آپ کی امت پر فراخی کر دے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ آپ ﷺ نے فقر کو اختیار فرمایا اور اسی

حال میں رہتے ہوئے آپ ﷺ کی نگاہ اس طرف گئی کہ فقراء امت اس کی تاب نہ لاسکیں گے اور تنگی میں مبتلا ہو جائیں گے تو ان کے ضعف کا خیال کر کے فراخی کے لئے عرض کیا۔

طیب

ی عیسیٰ کا قول:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مقصود آپ ﷺ کے لئے فراخی کی طلب تھی لیکن آپ کی عظمت کے پیش نظر آپ کے لئے طلب سونا کو مناسب نہ سمجھا جیسا کہ دوسری روایت میں موجود ہے کہ آپ اپنے گھر میں ایک بورے پر آرام فرماہیں اور گھر گرم و تاریک تھا اس کے کونوں میں نگاہ ڈالی تو چند چڑے کے ٹکڑے اور ایک دو برتن پڑے پائے تو اس پر وہ رونے لگے آپ ﷺ نے رونے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں آپ کو اس حال میں لیٹا دیکھتا ہوں جب کہ آپ اللہ تعالیٰ کے جلیل القدر رسول ہیں اور قیصر و کسریٰ ناز و نعم میں ہیں حالانکہ وہ بڑے کافر ہیں۔ تمام روایت ذکر کی۔

اصحاب صفہ کے جسم پر اوڑھنے کی چادر نہ تھی

۵۱۰۶/۱۱ اَوْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِدَاءٌ إِلَّا إِذَا رَأَى كِسَاءً قَدْ رَبَطُوا فِي أَعْنَاقِهِمْ فَمِنْهَا مَا يَلْبَسُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ وَمِنْهَا مَا يَلْبَسُ الْكُعْبَيْنِ فَيُجْمَعُ بِيَدِهِ كَرَاهِيَةً أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۳۶۱/۱ حدیث رقم ۴۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو اس حال میں دیکھا کہ ان کے جسم پر اوپر اوڑھنے کی چادر نہ تھی یا تو صرف تہہ بند تھی یا کمبل جسے وہ اپنی گردنوں سے باندھ لیتے جن میں سے بعض تو آدھی پنڈلی اور بعض ٹخنوں تک پہنچتا تھا اور ستر کے کھل جانے کے خطرے سے وہ اسے اپنے ہاتھوں سے سنبھالتے رہتے۔ (بخاری)

تشریح: اِمَّا إِذَا رَأَى كِسَاءً: اصحاب صفہ کے پاس ایک چادر ہوتی اسی کے وہ مالک تھے ان کے پاس دو کپڑے نہ ہوتے تھے۔

بلحاظ دنیا اپنے سے کم درجہ کو دیکھو

۵۱۰۷/۱۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فُضِّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) قَالَ أَنْظَرُوا إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظَرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۲۱/۱۱ حدیث رقم ۶۴۹۰ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۵/۴ حدیث رقم

(۲۹۶۳-۸) والترمذی فی السنن ۵۷۴۱/۴ حدیث رقم ۲۵۱۳ وابن ماجہ ۱۳۸۷/۲ حدیث رقم ۴۱۴۲ واحمد

فی المسند ۳۱۴۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص

کسی ایسے آدمی کو دیکھے جس کو مال اور ظاہری صورت میں برتری حاصل ہو تو اسے چاہئے کہ اس شخص کو بھی دیکھ لے جو اس سے نیچا ہو۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے اور مسلم کی ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں تم اپنے سے نیچے والے کو دیکھو اپنے سے اوپر والے کو مت دیکھو یہ اس بات کے زیادہ مناسب ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی اپنے اوپر کی جانے والی نعمتوں کو حقیر قرار نہ دو۔

تشریح ﴿ اِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ ﴾ : جب کوئی شخص تم میں سے ایسے شخص کو دیکھے جو اس سے بڑھ کر مال و دولت والا ہو اور لباس و جمال میں عمدہ ہو اور اس نے یہ نہیں سمجھا کہ اس کی وجہ سے آخرت میں وبال ہے تو اسے اپنے سے کم درجہ کی طرف نظر ڈال لینی چاہئے جس کے پاس مال و جمال اس سے کم ہے مگر آخرت میں عالی مراتب کا حقدار ہے۔

نکتہ: اس حدیث میں ثبوت مل گیا کہ عام لوگوں کی حالت معتدل ہوتی ہے اگرچہ کوئی کسی کی نسبت سے اعتدال رکھتا ہو اور دوسرا اور کسی کی نسبت سے۔ پس جس نے اپنے سے افضل کو دیکھ کر اپنے کم کی طرف بھی نگاہ ڈال لی وہ بہتر حالت میں رہے گا۔ اشارہ لطیفہ: اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو تمام مخلوق سے افضل ہو ہر لحاظ سے یا بعض لحاظ سے تو اس کو اپنے کم کی طرف نہ دیکھنا چاہئے۔ کہیں عجب و خود پسندی اور غرور، افتخار اور تکبر پیدا نہ ہو بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے انعامات کا شکر گزار ہو۔

اور جو شخص اس طرح ہو کہ فقر میں اس سے کم نہ ہو تو اسے اللہ تعالیٰ کا اس بات پر شکر گزار ہونا چاہئے کہ اس نے اسے دنیا کے رنج و فکر میں نہیں ڈالا۔

مزاج شبلی: جب کسی دنیا دار کو دیکھتے تو یہ دعا کرتے: اللہم اسألك العفو والعافية فی الدنیا والعقبی۔ ایک شخص نے ولی اللہ کے مجلس وعظ میں ان سے شکوہ کیا کہ میں نے اتنی مدت سے کچھ نہیں کھایا۔ شیخ نے کہا تو جھوٹا ہے۔ اے دشمن خدا اگر تو سچا ہوتا تو اس راز کو افشاء نہ کرتا کیونکہ بھوک تو اس کے انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کو آتی ہے۔

حاصل کلام: جب مؤمن کا دین خلل و زوال سے بچا ہوتا ہے تو مال و جاہ کے نقصان کی وہ چنداں پرواہ نہیں کرتا اور مشقتوں کے پہنچنے کی پرواہ نہیں کرتا جیسا کہ منقول ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ کے کسی مرید کو کسی نے ضرب و شتم کیا اور قید و بند میں ڈالا۔ اس نے شکوہ کیا تو آپ نے فرمایا تم اللہ تعالیٰ کا شکر کرو اسلئے کہ مصائب تو اس سے بھی بڑے ہوتے ہیں پھر وہ ایک کنوئیں میں قید کیا گیا اس نے پھر شکوہ کیا پھر وہی جواب ملا۔ پھر وہ ایک یہودی کے پاس جا پھنسا جو ہر گھڑی اسے ایذا پہنچاتا تھا اور زنجیر میں جکڑ کر اپنے پاس رکھتا۔ نہایت تنگدل ہوا اور پھر امام سے شکوہ کیا آپ نے صبر و شکر کا حکم فرمایا۔ اس نے بے قراری سے جواب دیا۔ اس سے زیادہ سخت بلا اور کونسی ہوگی۔ امام نے فرمایا وہ یہ ہے کہ تیری گردن پر کفر کا طوق رکھا جائے۔ ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (ال عمران: ۸)

الفصل الثانی:

فقراء پانچ سو سال پہلے جنت میں جائیں گے

۱۳/۵۱۰۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ

الْأَغْنِيَاءِ وَبِخَمْسٍ مِائَةِ عَامٍ نِصْفِ يَوْمٍ - (رواد البخاری)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۹/۴ حدیث رقم ۲۳۵۴ وابن ماجہ فی ۱۳۸۰/۲ حدیث رقم ۴۱۲۲ واحمد فی

المسنند ۳۴۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فقیر لوگ جنت میں مالداروں سے پانچ سو سال پہلے جائیں گے یعنی آخرت کا آدھا دن پہلے۔ (بخاری)

تشریح: بِخَمْسٍ مِائَةِ عَامٍ نِصْفِ يَوْمٍ: قیامت کا دن ایک ہزار برس ہے تو اس کا نصف پانچ سو سال ہوتے ہیں یعنی دنیا کے سالوں کی کنتی کے لحاظ سے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (الحج: ۴۷) اور دوسری آیت میں فرمایا: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (المعارج: ۴) پہلی آیت سے یہ آیت خاص ہے کہ یہ طوالت کفار کے اعتبار سے ہوگی اور ایمان والوں کے لئے اس کو مختصر کر دیا جائے گا وہ نیکو کاروں کیلئے ایک گھڑی کی مانند ہوگا جیسا کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے: ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ (۸) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (۹) عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (۱۰)﴾ [المدثر]

ایک اشکال: اشرف کہتے ہیں کہ اس روایت اور پہلی میں تطبیق کیا ہوگی، کیونکہ اسمیں چالیس برس فرمایا گیا ہے۔

جواب: اوپر والی آیت میں خاص اغنیاء مہاجرین مراد ہیں یعنی فقراء مہاجرین اغنیاء مہاجرین سے چالیس برس پہلے جنت میں جائیں گے اور دوسرے روایت میں اغنیاء غیر مہاجرین کا تذکرہ ہے پس تناقض نہ رہا۔

بہترین جواب:

دو عدد سے کثرت مراد ہے تحدید مراد نہیں کبھی چالیس سے تعبیر کر دیا اور کبھی پانچ سو برس سے تعبیر کر دیا اور تفسیر کلام کے لئے ایسی تعبیرات مستعمل ہوتی ہیں دونوں کا مقصود ایک ہے۔

۲) پہلے آپ کو چالیس برس کی وحی کی گئی اور پھر پانچ سو برس کی یہ گویا آپ ﷺ کی برکت سے فقراء کو ایک خاص شان و مرتبہ ملا۔

ظاہر تر جواب:

یہ فقراء کے مراتب کے اعتبار سے ہے صبر، رضا، شکر میں جس کا جو حال ہوگا اس سے سلوک اسی کے مطابق ہوگا۔ یہ جامع الاصول کی تقریر کے موافق ہے جو تقریر اس طرح ہے دونوں روایات میں تطبیق یہ ہے کہ جہاں چالیس برس فرمایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ فقیر حریص غنی حریص سے چالیس سال پہلے داخل ہوگا اور اس روایت میں پانچ سو سال کا ذکر ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ فقیر زاہد غنی راغب سے پانچ سو برس پہلے داخل ہوگا۔ واللہ اعلم

مساکین سے محبت کرو اور ان کو خالی نہ موڑو

۱۴/۵۱۰۹ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مُسْكِينًا وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِهِمْ بَارِبَعِينَ خَرِيفًا يَا عَائِشَةُ لَا تَرُدِّي الْمُسْكِينَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ يَا عَائِشَةُ أَحْبَبِي الْمَسَاكِينَ وَقَرِّبِيهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْرِبُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان ورواه ابن ماجہ عن ابی سعید الی قولہ) زُمْرَةُ الْمَسَاكِينِ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۹/۴ حدیث رقم ۴۳۵۲ - اخرجہ ابن ماجہ ۱۳۸۱/۲ حدیث رقم ۴۱۲۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کی دعا یہ تھی: اَللّٰهُمَّ اَحْيِنِيْ مُسْكِيْنًا اے اللہ مجھے مسکین کی حالت میں زندہ رکھ اور مسکین کی حالت میں موت دے اور مساکین کے ساتھ مجھے اٹھانا۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یہ کس لئے تو آپ نے فرمایا وہ اغنیاء سے چالیس خریف پہلے جنت میں جائیں گے۔ اے عائشہ مساکین کو خالی نہ موڑنا اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا ہی کیوں نہ ہو اے عائشہ! مساکین سے محبت کرنا اور ان کو قریب رکھنا اللہ تعالیٰ تمہیں اپنا قرب عنایت فرمائیں گے۔ (ترمذی، بیہقی) ابن ماجہ نے اس کو زمرۃ المساکین تک ابوسعید سے نقل کیا

تشریح: ﴿وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ﴾: مساکین یہ مسکین کی جمع ہے مسکین یہ مسکنت سے مشتق ہے اس کا معنی انتہائی تواضع یا سکون و سکینت ہے۔ سکینت وقار و اطمینان قرار کے معنی میں آتا ہے۔ اس میں امت کو تعلیم دی گئی ہے کہ وہ فقراء کی فضیلت کو پہچانیں اور ان کی ہم نشینی پسند کریں تاکہ ان کی برکت حاصل ہو۔ اس میں مساکین کو تسلی دی ہے کہ تمہیں آخرت میں بلند درجات میسر ہوں گے۔

اَحْيِنِيْ مُسْكِيْنًا: کا مطلب یہ ہے کہ میری روزی کو بقدر کفایت کر دیا جائے تاکہ مال کی مشغولیت نہ ہو کیونکہ کثرت مال مقربین کے حق میں محنت و بال کا باعث ہے۔

حکایت: فقراء و صلحاء کی ایک جماعت کے پاس سے ایک بادشاہ گزرا۔ انہوں نے اس کی طرف کوئی توجہ نہ کی بادشاہ کہنے لگا تم کون لوگ ہو۔ انہوں نے کہا ہم ایسا گروہ ہیں جن کی محبت و عداوت ترک دنیا اور ترک عجبی کے معیار پر ہے۔ بادشاہ ان سے آگے گزرا اور ان سے درگزر کیا اور کہنے لگا ہم تمہاری محبت کی قدرت نہیں رکھتے اور تمہاری عداوت کی طاقت نہیں۔

قَبْلَ أَغْنِيَاءِهِمْ: ایک اشکال: فقراء کو جنت میں اغنیاء سے پہلے داخل کیا جائے گا خواہ وہ اغنیاء پیغمبر ہوں؟

جواب: آپ کا مقصود اس سے فقط یہ ظاہر کرنا ہے کہ عقل و شرف فقراء کے لئے ہے اور اپنے تقدیم کا اغنیاء انبیاء پر تقدیم ظاہر کرتا ہے یہ خوف نہیں کہ فقراء غیر انبیاء سے متاخر جنت میں جائیں گے۔

يَا عَائِشَةُ أَحْبَبِي الْمَسَاكِينَ: اس میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو مساکین سے محبت کا حکم فرمایا۔ عطاء نے ابوسعید سے روایت کی ہے اے لوگو! تمہیں تنگی حرام ذرائع سے رزق پر آمادہ نہ کر لے کیونکہ میں نے آپ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے

اے اللہ مجھے فقر کی حالت میں موت آئے نہ کہ غناء کی حالت میں اور مساکین کے ساتھ میرا حشر کر۔ بد بخت ترین وہ شخص ہے جس پر فکر دنیا اور عذاب آخرت جمع ہوں۔ ابوالشیخ کہتے ہیں اس میں سلیمان بن عبدالرحمان سے یہ اضافہ بھی منقول ہے "میرا حشر اغنیاء کے ساتھ نہ کرنا" بندہ عرض کرتا ہے کہ فقیر صابر غنی شاکر سے بہتر ہے اس کی دلیل میں یہی روایت کافی ہے۔ یہی روایت الفقیر فخری وافتخربہ۔ محض باطل ہے اس کی کچھ اصل نہیں ابن حجر نے اس کی تصریح کی ہے اور: کاد الفقر ان یکون کفرا۔ یقیناً ضعیف ہے اور بالفرض اگر وہ درست ہو تو وہ فقر قلبی پر محمول ہے جو جزع فزع کا باعث اور جس سے تقدیر اعتراض کرے اور اللہ کی تقسیم پر راضی نہ ہو دلیلی نے الفقر شی عن الناس وزین عند الله يوم القيامة، نقل کی ہے ۱۵/۵۱۱۰ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْغُونِي فِي ضَعْفَائِكُمْ فَإِنَّمَا تُرْزَقُونَ أَوْ تُنْصَرُونَ بِضَعْفَاءِكُمْ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۷۳/۳ حدیث رقم ۲۵۹۴ والترمذی فی السنن ۱۷۹۱۴ حدیث رقم ۱۷۰۲ والنسائی

فی السنن ۴۵۱۶ حدیث رقم ۳۱۷۹ واحمد فی المسند ۱۹۸/۵

ترجمہ: حضرت ابودرداء جناب نبی اکرم ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ تم مجھے اپنے کمزور لوگوں میں تلاش کرو بلاشبہ تمہیں رزق اور مدد کمزوروں کی وجہ سے دی جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ابغونی فی ضَعْفَائِکُمْ یعنی اپنے فقراء کے ساتھ احسان کرنے سے مجھے ان میں تلاش کرو ﴿۲﴾ ضعیفوں سے مظلوم مراد ہیں خواہ وہ غنی ہوں یعنی مظلوم کی مدد کرو۔

حاصل یہ ہے کہ ان کو راضی کر کے میری رضا و پسند تلاش کرو۔

اَوْ تُنْصَرُونَ: او تنویر کے لئے ہے اس کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے۔ ﴿۲﴾ شک راوی کے لئے ہو۔

بِضَعْفَاءِکُمْ: ان کے وجود کی برکت سے انکا وجود احسان اس لئے ہے کہ ان میں اقطاب و اوتار بھی ہیں اور ان کی وجہ سے بلاد و عمار کا انتظام ہے۔

ابن الملک: ابن الملک کہتے ہیں کہ ابغونی کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی حفاظت کرو اور ان کے دلوں کو خوش رکھو اور میں ان کے ساتھ ہوں بعض اوقات میں اور دل و جان کے ساتھ تمام اوقات میں جس نے انکا اکرام و احترام کیا اس نے میرا اکرام کیا اور جس نے ان کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی اس کی تائید حدیث سے ہوتی ہے: من عادى لي وليا فقد اعد لي بالحرب۔

فقراء مہاجرین کے توسل سے دعائے فتح

۱۶/۵۱۱۱ وَعَنْ أُمِّةٍ أَنَّ خَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَسْتَفْتِحُ

بِضَعَائِلِ الْمُهَاجِرِينَ۔ (رواہ فی شرح السنہ)

اخرجه البغوي في شرح السنة ۲۶۴/۱۴ حدیث رقم ۴۰۶۲

ترجمہ: امیہ بن خالد نے روایت کی ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ غریاء مہاجرین کے توسل سے فتح طلب کیا کرتے تھے۔ (شرح السنہ)

تشریح: صَعَالِيكَ: صَعْلُوك کی جمع ہے بمعنی فقیر۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ آپ فقراء مہاجرین کے واسطہ اور ان کی دعا کی برکت سے فتح طلب کرتے تھے۔

ابن الملک کہتے ہیں آپ فقراء مہاجرین کے واسطہ سے اس طرح فتح طلب کرتے تھے: اللہم انصرنا علی الاعداء بعبادك الفقراء المهاجرين انتھى: حضرت شیخ نے یہ معنی نقل کیا ہے پھر لکھا ہے کہ ان فقراء کی نہایت بزرگی آپ کی زبان سے ذکر کی گئی ہے اور اس بات سے ان کو شرف کیا کہ ان کی برکت سے فتح طلب فرمائی۔ ع۔ شاہاں چہ عجب گر بنوازند گدارا۔

فاجر کی نعمت پر رشک نہ کرو

۱۷/۵۱۱۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَغِيظَنَّ فَاجِرًا بِنِعْمَةٍ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا هُوَ لَاقٍ بَعْدَ مَوْتِهِ إِنَّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ قَاتِلًا لَا يَمُوتُ يَعْنِي النَّارَ۔ (رواه فی شرح السنہ)

اخرجه البغوی فی شرح السنہ ۲۹۴/۴ حدیث رقم ۴۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی تاجر کے پاس کسی نعمت کو دیکھ کر ہرگز رشک نہ کرو تمہیں کیا معلوم وہ اپنی موت کے بعد کس چیز کو پانے والا ہے اور اس کے لئے اللہ کے ہاں ایک ایسا قاتل ہے جو مرنے والا نہیں یعنی آگ۔ (شرح السنہ)

تشریح: يَعْنِي النَّارَ: یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے راوی عبد اللہ بن ابی مریم کی تفسیر ہے یعنی نعمت کے سبب وہ آگ میں ہے یعنی اس کی زندگی دراز کی اور کثرت سے اولاد دی۔ مال و جاہ میں فراخی دیکھ کر اس پر رشک نہ کرنا چاہیے کہ تو بھی اسی طرح مال و جاہ کا طلبگار ہو۔

دنیا مومن کیلئے قید خانہ ہے

۱۸/۵۱۱۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَسَنَّتُهُ وَإِذَا فَارَقَ الدُّنْيَا فَارَقَ السِّجْنَ وَالسَّنَّةَ۔ (رواه فی شرح السنہ)

احمد فی المسند ۱۹۷/۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا دنیا مومن کا قید خانہ اور قحط سالی ہے اور جب وہ دنیا سے جدا ہو جاتا ہے تو گویا قید خانے اور قحط سے چھوٹ جاتا ہے۔ (شرح السنہ)

تشریح: الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ: مسلمان کے لئے دنیا قید خانہ اور قحط ہے کیونکہ وہ ہمیشہ سختی و تکلیف اور معاشی تنگی میں رہتا ہے اگرچہ اسے دنیا میں ناز و نعمت بھی ملی ہوئی ہے مگر دنیا کی یہ چیزیں ان نعمتوں کے مقابلے میں جو اس کے لئے آخرت

میں تیار کر رکھی ہے، بمنزلہ جیل خانہ اور قحط کے ہیں کیونکہ وہ ہر وقت ریاضت کرتا ہے اور عیش پرستی کو راہ نہیں دیتا ہے۔ مؤمن کا شوق یہی ہے کہ اس محنت آباد (دنیا) سے اس کی جان چھوٹے اور روایت میں کہا گیا ہے۔ لَا يَخْلُو الْمُؤْمِنُ قَلْعًا أَوْ ذُلَّةً وَقَدْ يَجْتَمِعُ لِلْمُؤْمِنِ الْكَامِلِ جَمِيعُ ذَلِكَ مُؤْمِنٌ قَلْتُ، ذَلَّتْ سَبْغِي خَالِي نَهَى هُوَ تَابَسَا أَوَاقَاتِ كَامِلِ مُؤْمِنٌ كَوَيْهِ تَمَامِ چيزیں جمع ہو جاتی ہیں۔

اللہ اپنے پسندیدہ بندے کو دنیا سے بچاتے ہیں

۱۹/۵۱۱۳ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَمَاهُ الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيمَهُ الْمَاءَ۔ (رواہ احمد و الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۳۴۱۴ حدیث رقم ۲۰۳۶ و احمد فی المسند ۴۲۷۵

ترجمہ: قتادہ بن نعمان سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتے ہیں تو اس کو دنیا سے بچاتے ہیں جس طرح کہ تم میں کوئی شخص اپنے بیمار کو پانی سے بچاتا ہے۔ (ترمذی، احمد)

تشریح: ① حَمَاهُ الدُّنْيَا یعنی دنیا سے اس کو بچاتا ہے دنیا کے مال و منصب اور اس چیز سے اس کو بچاتا ہے جس سے اس کے دین میں ضرر و نقصان ہو یا آخرت میں نقصان ہو۔

حضرت اشرف علیہ السلام فرماتے ہیں:

یعنی اس کو دنیا سے روکتا اور بچاتا ہے کہ وہ دنیا کی زینت اور لذات میں ملوث ہو اور زینت کا شکار ہوتا کہ اس کا ذیل بیمار نہ ہو اور اس میں حب دنیا کی بیماری پیدا نہ ہو جائے۔

يَحْمِي سَقِيمَهُ الْمَاءَ: اس سے ایسی بیماری مراد ہے جس میں پانی ضرر کرتا ہے مثلاً استسقاء اور طعف معدہ وغیرہ۔

دونا پسند مگر عمدہ چیزیں

۲۰/۵۱۱۵ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ائْتَانِ يَكْرَهُهُمَا ابْنُ آدَمَ يَكْرَهُهُ الْمَوْتُ وَالْمَوْتُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْفِتْنَةِ وَيَكْرَهُ قِلَّةَ الْمَالِ وَقِلَّةُ الْمَالِ أَقْلٌ لِلْحِسَابِ۔ (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۴۲۷۱۵

ترجمہ: محمود بن لبید روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دو چیزیں ایسی ہیں جن کو ابن آدم ناپسند کرتا ہے: ① وہ موت کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ موت مؤمن کے لئے فتنے سے بہتر ہے۔ ② وہ قلت مال کو ناپسند کرتا ہے حالانکہ قلت مال حساب کو بہت کم کرنے والا ہے۔ (احمد)

تشریح: ③ مِنَ الْفِتْنَةِ: فتنہ سے مراد شرک، کفر اور گناہ میں مبتلا ہونا ہے۔ ④ ظالموں کا جبر و ظلم تاکہ یہ اللہ تعالیٰ کے

مناہی کا ارتکاب کرے اور دین کی ناپسندیدہ اشیاء کو اختیار کرے۔

خوب تر زندگی:

① جس میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہو اور سیدھے راستہ پر استقامت و ثبات میں سر آجائے اور ایمان کو صحیح سالم لے جائے ایمان کی سلامتی کے بغیر زندگی کسی کام کی نہیں ہے۔

② رہی اکراہ و جبر والی صورت تو اگرچہ دل ایمان پر برقرار رہتا ہے مگر زبان پر کفر کا لانا اس کو مناسب نہیں یہ بھی فتنہ ہے۔

③ اگر فتنہ سے مراد ابتلاء و دنیا اور شدت و مشقت نفس ہو تو یہ صرف گناہوں کا کفارہ ہی نہیں بلکہ درجات کی بلندی کا باعث ہے۔ ایسے شخص کو موت کی طلب درست نہیں کیونکہ اس کا حساب کمتر اور یہ عذاب سے بعید تر ہے، مسلمان کے لئے مناسب ہے کہ یہ اس حالت سے خوش ہو اس لئے کہ وہ اس کے لئے حساب آخرت میں کمی کا باعث ہے اور جو محنت و سختی اسے پہنچی ہے وہ اہل تر ہے۔

میرے عزیز مکرم! یہ تمام ایمان کی شاخیں ہیں جو شارع کے فرمان پر اپنے ایمان کو درست رکھتا ہے وہ یقیناً جانتا ہے کہ جو کچھ اس نے فرمایا ہے وہ حق ہے اور اگر عقل سلیم اور تجربہ رکھتا ہو تو یہ معلوم کرنا کوئی مشکل نہیں ہے کہ مال کی کثرت کے لئے محنت و مشقت میں گرفتاری اور ذلت و خواری کس قدر پیش آتی ہے اور جس قدر مال سے تعلق زیادہ اور اس پر نگاہ رکھی جائے اسی قدر آدمی کی محنت بڑھے گی جو فقر سے کم نہیں اور اگر دنیا سے تعلق ترک کر دے اور بے تعلقی اختیار کرے اور قناعت کرے اور بقدر حاجت پراکتفاء ہو تو اس میں نفس کی صفائی اور پاکیزگی ہے۔

محبت کی طرف فقر سیلاب کی طرح آتا ہے

۲۱/۵۱۱۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّكَ فَقَالَ انْظُرْ مَا تَقُولُ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُحِبُّكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَأَعِدَّ لِلْفَقْرِ تَجَفُّفًا لِلْفَقْرِ أَسْرَعُ إِلَيَّ مِنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّبِيلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴/۹۸۸ حدیث رقم ۲۳۵۰

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے آپ ﷺ سے محبت ہے فرمایا دیکھ لو کیا کہہ رہے ہو تو وہ کہنے لگا اللہ کی قسم بلاشبہ مجھے آپ ﷺ سے محبت ہے اور اس نے یہ بات تین مرتبہ دہرائی تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو سچا ہے تو پھر فقر کے لئے حفاظتی سامان تیار کر لے کیونکہ جو شخص مجھ سے محبت کرتا ہے تو فقر اس کی طرف اس سیلاب سے بھی زیادہ تیزی کے ساتھ جاتا ہے جو اپنے مرکز کی طرف دوڑ رہا ہو۔ (ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے)

تشریح: تَجَفُّفًا: گھوڑے پر ڈالی جانے والی پاکھرتا کہ اس کا جسم جنگ میں زخم سے محفوظ رہے جیسا کہ سوار کے لئے زره۔ یہ صبر سے کنایہ ہے کیونکہ صبر فقر کو اسی طرح ڈھانک لیتا ہے جیسا کہ پاکھرتا زره بدن کو یعنی صبر کے لئے تیار ہوتا کہ

تجھے بلند مرتبہ میسر ہو خصوصاً فقر پر زیادہ اجر ہے۔

مِنَ السَّيْلِ إِلَى مُنْتَهَاهُ: اس پر فقر کی آمد اور مصائب کا اترنا اور شدائد کا آنا بکثرت لازم ہے کیونکہ روایات میں وارد ہے لوگوں میں سب سے تکلیف اٹھانے والے انبیاء علیہم السلام ہیں پھر دورے اچھے لوگ درجہ بدرجہ ہیں آپ ﷺ انہی میں سے تھے اور یہ ان سے محبت کا دعویٰ ہے: ”المروء مع من احب“ (آدمی اس کے ساتھ ہوگا جس سے محبت کرتا ہے)۔ فقر کی پاکہریہ صبر سے کنایہ ہے اور یہ حالت فقر میں آنے والے مصائب میں ہلاکت سے محفوظ کرتا ہے اور انسان گھبراہٹ کے بھنور میں ڈوب کر غضب الہی کا شکار ہونے سے بچاتا ہے۔

دعویٰ محبت کا ایک ثبوت:

اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سے محبت کا دعویٰ آپ کے طریقہ پر چلنے میں ہے اور فقر اختیار کئے بغیر یہ دعویٰ جھوٹ ہے اور فی الحقیقت اتباع اور موافقت لوازم محبت سے ہے اور اتباع محبوب کے بغیر محبت کا دعویٰ درست نہیں کسی شاعر کا قول ہے ان المحب لمن يحب مطيع بلا شبه محبت اپنے محبوب کا مطیع ہوتا ہے مگر یہ صدق محبت اور کمال محبت کا نشان ہے۔

ماہیت محبت:

محبوب کی ذات و صفات کو اچھا جاننا اور اس کی خوبی و شکل و شمائل سے دل کا بھرنا اور باطن کا اس کی طرف کھپاؤ ہے اگر کوئی محبوب کو سب سے اچھی نگاہ سے دیکھتا ہے اور سب سے خوب جانتا بھی ہے مگر اس کی باتوں پر عمل پیرا ہونے اور اس کی اتباع میں کمی ہے تو یہ ناقص محبت ہے جیسے ایمان بلا عمل۔ اکمل و اعلیٰ محبت تو کامل اتباع کی متقاضی ہے۔

مجھے اللہ کی خاطر بے شمار تکالیف دی گئیں

۵۱۱۷/۲۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَخِفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُخَافُ أَحَدٌ وَلَقَدْ أُوْدِيْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُؤْذَى أَحَدٌ وَلَقَدْ أَتْتُ عَلَى ثَلَاثُونَ مِنْ بَيْنِ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ وَمَالِي وَلِبَاسِي طَعَامٌ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ إِلَّا شَيْءً يُؤَارِيهِ ابْنُ بِلَالٍ (رواه الترمذی وقال معنی هذا الحديث حين خرج النبي ﷺ هَارِبًا مِنْ مَكَّةَ وَمَعَهُ بِلَالٌ إِنَّمَا كَانَ مَعَ بِلَالٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا يَحْمِلُ تَحْتَ إِبْطِهِ۔

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۵۶۱۴ حدیث رقم ۲۴۷۲ وابن ماجہ فی السنن ۵۴۱۱ حدیث رقم ۱۵۱ واحمد فی المسند ۱۲۰۱۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اللہ کی خاطر اتنا ڈرایا گیا کہ اتنا اور کسی کو نہیں ڈرایا گیا اور اللہ کی خاطر مجھے اس قدر تکالیف دی گئیں کہ اور کسی کو اتنی تکالیف نہیں دی گئیں مجھ پر تیس دن رات ایسے گزرے ہیں کہ جب میرے اور بلال کے پاس کوئی ایسا کھانا نہیں تھا جسے کوئی صاحب جگر کھا سکے سوائے اس چیز کے جس کو بلال اپنی بغل میں دبا کر لائے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور یہ اس وقت کی بات ہے جب رسول اللہ مکہ مکرمہ

سے باہر نکلے اور بلال آپ کے ساتھ تھے اور بلال کے پاس اتنا سا کھانا تھا جسے وہ اپنی بغل کے نیچے دبائے ہوئے تھے۔

شدت فقر کا حال:

تشریح ﴿لَقَدْ أَتَتْ عَلَيَّ﴾ مجھ پر اور بلال پر ایسی تیس راتیں گزریں کہ ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہ تھی جس کو انسان تو درکنار کوئی صاحب جگر کھا سکے بس کوئی حقیر و قلیل چیز جو بلال بغل میں دبا کر لائے وہی تھی۔ ہاربا من مکة۔ اس میں حضرت بلال کے ساتھ ہونے کا تذکرہ ہے شاید یہ عام الحزن کی بات ہے جب کہ آپ کے دو بڑے محسن خواجہ ابوطالب اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہما کا انتقال ہوا اور کفار کی سختیاں بڑھ گئیں تو آپ نے ۱۰ نبوی میں مکہ سے طائف کا سفر حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی معیت میں کیا۔ اہل طائف کی طرف سے بجائے تعاون کے شدید ترین رویے کا اظہار ہوا انہوں نے اپنے لونڈوں کو آپ کے پیچھے لگا دیا جو استہزاء کرتے اور پتھر برساتے تھے آپ کی ایڑیاں خون سے لہو لہان ہو گئیں جسم مبارک پتھروں سے شدید زخمی ہو گیا آپ نڈھال ہو کر بیٹھ جاتے تو وہ بازو پکڑ کر اٹھا دیتے جب چلتے تو پتھر برساتے زید بن حارثہ آپ سے پتھروں کو روکتے ہوئے زخمی ہو گئے آپ نے عتبہ بن ربیعہ کے باغ میں پناہ لی۔ جبریل امین حاضر ہوئے اور عرض کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کی قوم کے رویے اور سلوک کو دیکھا یہ پہاڑوں کا فرشتہ حاضر ہے اس کو جو حکم چاہیں دیں اگر پسند ہو تو پہاڑوں کو جن میں طائف آباد ہیں ملا دیا جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ ان کی پشتوں میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے پرستار ہوں گے۔ اس واقعہ میں حضرت بلال کا ساتھ ہونا کسی روایت و حدیث و تاریخ میں نہیں ملتا البتہ زید بن حارثہ کا تذکرہ ملتا ہے۔ (سفر السعادة)

بھوک سے پیٹ پر پتھر باندھنا

۲۳/۵۱۱۸ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ شَكَوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ فَرَفَعْنَا عَنْ بَطْنِنَا عَنْ حَجَرٍ حَجَرٍ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَطْنِهِ عَنْ حَجَرَيْنِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۰۶/۴ حدیث رقم ۲۳۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے جناب نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بھوک کی شکایت کی اور ہم نے اپنے پیٹوں پر بندھا ہوا ایک ایک پتھر آپ ﷺ کو دکھایا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے پیٹ سے کپڑا اٹھایا تو اس پر دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ (یہ ترمذی کی روایت ہے اور اس حدیث کو انہوں نے غریب کہا ہے)

تشریح ﴿فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَطْنِهِ﴾ بھوک کے موقع پر پتھر باندھنے میں حکمت یہ ہے کہ پشت کو تقویت ہو اور وہ ٹیزھی ہو کر کام سے عاجز نہ ہو جائے جب پیٹ خالی ہوتا ہے تو آنتیں کمر سے لگ جاتی اور کھینچ جاتی ہیں۔ شدت بھوک میں دو پتھر باندھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ آپ ﷺ کی ریاضت زیادہ تھی اس لئے آپ ﷺ نے دو پتھر باندھ رکھے تھے۔

شدتِ بھوک میں صرف ایک کھجور

۲۴/۵۱۱۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ جُوعٌ فَأَعْطَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمْرَةً تَمْرَةً - (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۵۷/۴ حدیث رقم ۲۴۷۴ و اخرجه ابن ماجہ ۱۳۹۲/۲ حدیث رقم ۴۱۵۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب فقراء صحابہ کو بھوک کی شدت نے پریشان کیا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک ایک کھجور عنایت فرمائی۔ (ترمذی)

تشریح: ہر ایک کو ایک ایک کھجور عنایت فرمائی یہ فقر اور تنگی اس حد تک پہنچنے والی تھی کہ کبھی ایک کھجور پر گزارا کرنا پڑتا تھا۔ پھر بھی وہ صابر و شاکر تھے۔

صابر و شاکر لکھا جانے والا بندہ

۲۵/۵۱۲۰ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَصَلَتَانِ مَنْ كَانَتْ فِيهِ كِتْبَةُ اللَّهِ شَاكِرًا صَابِرًا مَنْ نَظَرَ فِي دِينِهِ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ فَأَقْتَدَى بِهِ وَنَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ دُونَهُ فَحَمِدَ اللَّهَ عَلَى مَا فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كَتَبَهُ اللَّهُ شَاكِرًا صَابِرًا وَمَنْ نَظَرَ فِي دُنْيَاهُ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ فَاسْتَفْ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْهُ لَمْ يَكْتَبَهُ اللَّهُ شَاكِرًا وَلَا صَابِرًا (رواہ الترمذی و ذکر حدیث ابی سعید) أَبَشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِيكِ الْمُهَاجِرِينَ فِي بَابِ بَعْدَ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ -

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۴/۴ حدیث رقم ۲۵۱۲ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۸۷/۲ حدیث رقم ۴۱۴۲

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص میں دو عادتیں ہوں اللہ تعالیٰ اس کو صابر و شاکر لوگوں میں لکھ دیتے ہیں۔ وہ شخص جو اپنے دین میں اپنے سے اوپر والے کو دیکھے اور اس کی پیروی کرے اور اپنی دنیا میں اپنے سے کم تر کو دیکھے اور اس بات پر اللہ کا شکر ادا کرے کہ اللہ نے اس پر فضل فرمایا ہے اور وہ شخص جس نے اپنے دین میں اپنے سے کم مرتبہ کو دیکھا اور اپنی دنیا میں اپنے سے اوپر والے کو دیکھا اور اس نے اپنے سے فوت ہو جانے والی چیز پر افسوس کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو صابر و شاکر نہیں لکھتے۔ یہ ترمذی کی روایت ہے اور حضرت ابو سعید خدری کی روایت فضائل قرآن میں گزری جس کی ابتداء اس طرح ہے۔

تشریح: فَاسْتَفْ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنْهُ اس نے دو مذکورہ چیزوں میں سے ایک پر بھی صبر نہ کیا بلکہ کفرانِ نعمت کا مرتکب ہوا اور دل و زبان سے ناشکری کی۔

يَكْتَبُهُ اللَّهُ شَاكِرًا: سے مراد کامل مومن ہے کہ جس میں صبر و شکر والی ہر دو صفات ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَإِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (ابراہیم: ۵) (پیشک اس میں ہر صابر و شاکر کے لئے نشانِ عبرت ہیں) ایمان کے دو حصے ہیں نصف صبر اور نصف شکر ہے۔

صبر۔ سینات سے اپنے نفس کو روک کر رکھنا۔

شکر۔ اطاعات کو اعضاء سے بجالانا۔

الفصل الثالث:

فقراء مہاجرین کون؟

۲۶/۵۱۲۱ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَسَأَلَهُ رَجُلٌ قَالَ أَلَسْنَا مِنْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَلَيْكَ امْرَأَةٌ تَأْوِي إِلَيْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ أَلَيْكَ مَسْكَنٌ تَسْكُنُهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنْتَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ قَالَ فَإِنِّي لِي خَادِمًا قَالَ فَأَنْتَ مِنَ الْمُلُوكِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَجَاءَ ثَلَاثَةٌ نَفَرًا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَنَا عَنْدَهُ فَقَالُوا يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنَّا وَاللَّهِ مَا نَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ لَا نَفْقَهُ وَلَا دَابَّةٍ وَلَا مَتَاعٍ فَقَالَ لَهُمْ مَا شِئْتُمْ إِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَيْنَا فَأَعْطَيْنَاكُمْ ثُمَّ مَا يَسِّرَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِنْ شِئْتُمْ ذَكَّرْنَا أَمْرَكُمْ لِلْإِسْلَامِ وَإِنْ شِئْتُمْ صَبَرْتُمْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بَارِبَعِينَ خَرِيفًا قَالُوا فَإِنَّا نَصْبِرُ لَا نَسْأَلُ شَيْئًا

(رواه مسلم)

اندرجہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۵۱۴ حدیث رقم (۲۹۷۹-۳۷)

ترجمہ: حضرت ابو عبد الرحمن الحبلیؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کو فرماتے سنا جب کہ ان سے ایک شخص نے پوچھا کہ کیا ہم فقراء مہاجرین نہیں ہیں تو عبد اللہ نے اس سے سوال کیا کیا تمہاری بیوی ہے اس نے کہا جی ہاں! انہوں نے پوچھا کیا تیرا مکان ہے جہاں تو رہائش پذیر ہے اس نے کہا جی ہاں! تو آپ نے فرمایا کہ تو تو پھر مالداروں میں سے ہے وہ شخص کہنے لگا میرا تو ایک خادم بھی ہے تو عبد اللہ کہنے لگے تو تو پھر بادشاہ ہے۔ عبد الرحمن کہتے ہیں کہ تین آدمی حضرت عبد اللہ کی خدمت میں آئے جب کہ میں ان کے پاس بیٹھا تھا تو وہ کہنے لگے اے ابو محمد ہمارے پاس کوئی چیز نہیں نہ خرچہ نہ سواری نہ گھریلو سامان تو آپ نے ان کو فرمایا تمہاری مرضی ہے اگر تم چاہو تو ہمارے پاس دوبارہ آنا تو ہم تمہیں جو اللہ نے میسر فرمایا دیں گے اور اگر تم مناسب سمجھو تو ہم تمہارا معاملہ بادشاہ کو پیش کر دیں گے اور اگر تم مناسب سمجھو تو صبر کرو اس لئے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ فقراء مہاجرین قیامت کے دن جنت میں چالیس خریف پہلے داخل ہونگے تو انہوں نے کہا ہم صبر کریں گے اور کسی چیز کا مطالبہ نہیں کریں گے۔ (مسلم)

تشریح: الحبلی: ان کا نام عبد اللہ بن زید مصری ہے۔ جلیل القدر تابعی ہیں انہوں نے حضرت ابو ایوبؓ حضرت

عبد اللہ بن عمروؓ حضرت ابو ذرؓ سے حدیث سنی ہے۔

فقراء مہاجرین:

جن کی اللہ اور ان کے رسول نے تعریف کی اور پہلے دخول جنت کی خوشخبری دی ہے۔
اَلْكَ مَسْكَن: جب اس نے سنا کہ انہوں نے عورت اور گھر کی موجودگی کی وجہ سے فقراء میں شمار نہیں کیا تو کہنے لگے
میرے پاس تو خادم بھی ہے۔

اِنْ شِئْتُمْ رَجَعْتُمْ بِوَبَارِهِ اَنَا اس وقت ہمارے پاس دینے کی کوئی چیز نہیں۔
ذَكَرْنَا اَمْرَكُمْ لِلْسلْطَانِ: یہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حکومت کا زمانہ تھا۔

فقراء مہاجرین کو خوشخبری ہو

۵۱۲۲/۲۷ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ بَيْنَ اَنَا قَاعِدٌ فِي الْمَسْجِدِ وَخَلْفَةٌ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ
فَعُوذُ اِذْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَدَ إِلَيْهِمْ فَقُمْتُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيُبَشِّرَ فُقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ بِمَا يَسُرُّ وُجُوهُهُمْ فَإِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْغَنِيَاءِ بَارَبَعِينَ عَامًا
قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ اَلْوَأَنَّهُمْ اَسْفَرَتْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو حَتَّى تَمَيِّتُ اَنْ اَكُونَ مَعَهُمْ اَوْ مِنْهُمْ۔

(رواہ الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۴۳۷/۲ حدیث رقم ۲۸۴۴

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور وہاں فقراء مہاجرین کا ایک گروہ بھی
بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور ان کے پاس بیٹھ گئے تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
فقراء مہاجرین کو خوشخبری ہو ایسی بات سے جو ان کے چہرے کو خوش کر دے گی کہ وہ مالداروں سے چالیس سال پہلے جنت
میں جائیں گے۔ میں نے دیکھا کہ ان کے رنگ چمک اٹھے تو عبد اللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ مجھے تمنا یہ پیدا ہوئی کہ کاش میں
ان سے یا ان کے ساتھ ہوتا۔ (دارمی)

تشریح: ① بِمَا يَسُرُّ وُجُوهُهُمْ: وجوہ یہ وجہ کی جمع ہے اس سے ذات مراد ہے۔ ② مِنْهُ لَعْنَتُ تَا: کہ ان کے
دل خوش ہوں جس کا اثر ان کے چہروں پر ظاہر ہو۔

مَعَهُمْ اَوْ مِنْهُمْ: ① تنویع کے لئے ہے۔ ② شک راوی کے لئے ہے میں نے پسند کیا کہ میں فقراء مہاجرین میں سے
ہوتا۔ تنویع کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ میں فقیر نہیں مگر ان کی صحبت کا متمنی ہوں تاکہ ان کے انوار سے فائدہ اٹھاؤں یا فقیر ہو کر ان
میں شمار ہو جاؤں۔

سات باتیں سات خزانے

۵۱۲۳/۲۸ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ أَمَرَنِي خَلِيلِي بِسَبْعِ أَمْرَيْنِ بِحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَالذُّنُوفِ مِنْهُمْ وَأَمَرَنِي أَنْ أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ دُونِي وَلَا أَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقِي وَأَمَرَنِي أَنْ أَصِلَ الرَّحِمَ وَإِنْ أَذْهَبَتْ وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أَسْأَلَ أَحَدًا شَيْئًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَقُولَ بِالْحَقِّ وَإِنْ كَانَ مُرًا وَأَمَرَنِي أَنْ لَا أَخَافَ فِي اللَّهِ لَوَمَةً لَائِمٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَكْثِرَ مِنْ قَوْلٍ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهُمْ مِنْ كُنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ - (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۵۹۱۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے دوست نے مجھے سات باتوں کا حکم دیا۔ (۱) مساکین سے محبت رکھنا اور ان کو قریب کرنا (۲) مجھے یہ حکم فرمایا کہ اپنے سے کم درجہ کو دیکھو نہ کہ اپنے سے اوپر والے کو (۳) صلہ رحمی کروں اگرچہ وہ دور کا رشتہ دار ہو (۴) اور کسی سے کوئی چیز کا سوال نہ کروں (۵) سچی بات کہوں اگرچہ وہ کڑی ہی کیوں نہ ہو (۶) اللہ کے معاملے میں کسی کی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ رکھوں (۷) لا حول ولا قوۃ کو کثرت سے پڑھتا رہوں۔ یہ کلمات عرش کے نیچے خزانہ میں ہیں۔ (احمد)

تشریح: ﴿فَإِنَّهُمْ مِنْ كُنْزٍ﴾ شیخ نے ہن کی ضمیر روایت میں مذکور سات باتوں کی طرف لوٹائی ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ہن کا مرجع صرف لا حول ولا قوۃ کو قرار دیا ہے اور کہا کہ یہ کلمات معنوی خزانہ ہے عرش رحمان کے نیچے رکھا گیا ہے جو کوئی ان کو پہنچتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے حول و قوت سے خزانہ جنت کو پالیتا ہے کیونکہ عرش رحمان جنت کی چھت ہے اور انہوں نے فرمایا جس نے ضمیر کا مرجع سات فضائل کو قرار دیا ان کا قول نہایت بعید ہے کیونکہ وہ فضائل سب سے نیچے ہیں یہ بات بلا دلیل ہے اور اس کے بالمقابل صحاح ستہ میں لا حول ولا قوۃ کو خزانہ جنت میں سے ایک خزانہ قرار دیا گیا ہے۔

وجہ کنز میں اختلاف: ① یہ کنز کی طرح ہے یعنی نفیس اور لوگوں کی نگاہوں سے محفوظ ہے۔ ② یہ ذخائر جنت سے ہے۔ کہنے والے کو جنت میں نفیس ذخیرہ کا ثواب ملتا ہے۔ ابن مسعود کہتے ہیں میں نے آپ کے پاس پڑھا تو آپ نے فرمایا اس کی تفسیر جانتے ہو۔ میں نے عرض کیا: اللہ ورسولہ أعلم۔ آپ نے فرمایا گناہ سے پھرنا اور بچنا اس کی مدد سے ہے اور اطاعت کی قوت بھی اس کی مدد سے ہے۔ مشائخ شاذلیہ رحمہم اللہ نے اسے توفیق عمل کے لئے سفینہ مدد قرار دیا ہے۔

تین پسندیدہ چیزیں

۵۱۲۴/۲۹ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ مِنَ الدُّنْيَا ثَلَاثَةُ الطَّعَامِ وَالنِّسَاءِ وَالطِّيبِ فَأَصَابَ اثْنَتَيْنِ وَلَمْ يُصِبْ وَاحِدًا أَصَابَ النِّسَاءَ وَالطِّيبَ وَلَمْ يُصِبِ الطَّعَامَ - (رواه احمد)

(رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۷۲۱۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ کو دنیا کی تین چیزیں پسند تھیں: کھانا، عورتیں اور خوشبو۔ آپ نے دو چیزیں عورتیں اور خوشبو پائی مگر کھانا نہ پایا۔ (احمد)

تشریح: ③ یُعْجِبُهُ مِنَ الدُّنْيَا: نفی مطلق مبالغہ کے اظہار کے لئے ہے کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ مسلسل دو یوم بھی آپ ﷺ نے جو کی روٹی تا دم وفات پیٹ بھر کر نہیں کھائی یہ فقر اختیاری تھا اور اس فقر کی بے شمار حکمتیں تھیں کہ کوئی غریب بحالت غربت فقر کو دین سے منہ موڑنے کا بہانہ نہ بنا لے اور کسی تنگدستی میں دین کو ہاتھ سے نہ جانے دے اس لئے کہ اس پر آپ ﷺ سے زیادہ سخت وقت تو نہیں آیا ہے۔

نماز میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے

۳۰/۵۱۲۵ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حُبَّ إِلَى الطَّيِّبِ وَالنِّسَاءِ وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ۔ (رواہ احمد والنسائی وزاد ابن الجوزی بعد قوله حُبَّ إِلَى مِنَ الدُّنْيَا)

احمد بن حنبل، المسند۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے لئے خوشبو اور عورتوں کو پسندیدہ بنایا گیا ہے اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں رکھی گئی ہے۔ اس کو احمد و نسائی نے نقل کیا ہے اور ابن جوزی نے حُبَّ إِلَى مِنَ الدُّنْيَا کے بعد اضافہ کیا ہے۔

تشریح: ③ جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي: یعنی مجھے نماز وہ ذوق، حضور اور راحت و سرور ملتا ہے جو اور کسی عبادت میں نہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ فرماتے ہیں: ارحنا یا بلال! اے بلال رنج و مشغولی سے راحت دلاؤ کہ وہ مناجات حق میں ہے۔ قُرَّةُ: قر سے مشتق ہے بمعنی قرار و ثبات یعنی لقاء محبوب سے صبر و قرار ملتا ہے۔ ④ محبوب کو دیکھنے سے ایسا سکون آتا ہے کہ اور کسی طرف نگاہ اٹھانے کو دل نہیں مانتا۔ ⑤ قر سے مشتق ہے بمعنی سردی، ٹھنڈک یعنی دیدار محبوب سے آنکھیں ٹھنڈی ہوتی ہیں اور دشمنوں کو دیکھ کر آنکھیں جلتی ہیں۔ اسی وجہ سے اولاد کو قرۃ العین کہا جاتا ہے۔

ضروری وضاحت: روایت کے الفاظ طبرانی و حاکم میں موجود ہیں یہ شرط مسلم پر ہے۔ البتہ بعض الفاظ، جعلت من الدنیا میں اختلاف ہے۔ ثلاث کا لفظ بقول ابن حجر و حافظ عراقی کسی روایت میں نہیں البتہ اگر ہو تو پھر اشکال ہے کہ نماز دنیا کی چیز نہیں مگر اس کا جواب دیا گیا ہے کہ مجھے دو چیزیں امور دنیا اور ایک امور دینیہ سے پسند ہے۔ ⑥ امور دنیا کو عبادت میں معاون ہونے کی وجہ سے ذکر فرمایا۔ ⑦ بعض روایات میں تیسری چیز گھوڑا اور بعض میں طعام کا تذکرہ ہے۔ بعض صوفیوں نے شارحین حدیث کے الٹ قرۃ عینی سے حضرت فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کا نماز میں ہونا ذکر کیا جو کہ من گھڑت تشریح ہے۔

عیش پرستی سے بچو

۳۱/۵۱۲۶ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ بِهِ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ إِيَّاكَ

وَالْتَنَعَمَ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيُسَوُّوا بِالْمُتَنَعِمِينَ - (رواہ احمد)

اخرجه احمد فی المسند ۲۴۳/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کی طرف روانہ فرمایا تو آپ ﷺ نے فرمایا اے معاذ! عیش پرستی سے بچنا کہ اللہ کے بندے عیش پرست نہیں ہوتے۔

تشریح: ﴿إِيَّاكَ وَالتَّنَعَمَ﴾: عیش پرستی کا فر، فاسق غافل، جاہل لوگوں کا شعار ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ذرہم یا کو ویشمتعوا..... ان کو کھانے پینے اور عیش کرنے دیں۔ یا کلون کما تاكل الانعام..... وہ چوپایوں کی طرح کھاتے ہیں۔ مزید فرمایا: انہم کانوا قبل ذلك مترفين..... وہ اس سے پہلے خوش عیش تھے تنعم۔ عیش کو کہتے ہیں یعنی حرص کرنا کھانے اور خواہشات میں حرص کرنا۔

صابر کے لئے رضاء الہی

۳۲/۵۱۲۷ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بِالْيُسْرِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ -

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۱۳۹/۴ حدیث رقم ۴۵۸۵۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اللہ کی طرف سے دیے ہوئے تھوڑے رزق پر راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ اس کے تھوڑے عمل پر راضی ہو جائیں گے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿بِالْيُسْرِ مِنَ الرِّزْقِ﴾: بھوک کو چھپانے والا بارگاہ الہی سے انعام کا مستحق ہے کیونکہ اس نے اپنی احتیاج لوگوں پر پیش نہیں کی اور قناعت کی۔

حاجت ظاہر نہ کرنے والے کی کفالت

۳۳/۵۱۲۸ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَ أَوْ احتَاجَ فَكَتَمَهُ النَّاسُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَرْزُقَهُ رِزْقًا سَنَةً مِنْ حَلَالٍ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه البیہقی فی شعب الایمان ۲۱۵/۷ حدیث رقم ۱۰۰۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص بھوکا یا حاجت مند ہو مگر وہ لوگوں پر ظاہر نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اپنے اوپر لازم کر لیتے ہیں کہ اسے ایک سال کا حلال رزق عنایت فرمائیں۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿فَكَتَمَهُ﴾: یہاں بھوک سے وہ بھوک مراد ہے جس کے ساتھ صبر متصور ہو اور اس کو چھپانا درست ہو۔ علماء نے واضح لکھا ہے کہ اگر کوئی بھوک کی وجہ سے مرنے کو ہو تو اسے سوال کرنا یا مردار کا کھانا ضروری ہے تاکہ جان بچ جائے ورنہ گناہ کی موت مرے گا۔

سوال سے بچنے والا پسندیدہ مؤمن

۳۳/۵۱۲۹ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ - (رواه ابن ماجه)

انخرجه ابن ماجه في السنن ۱۳۸۰/۲ حديث رقم ۴۱۲۱۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ پارسا، فقیر اور سوال سے بچنے والے مؤمن کو پسند کرتے ہیں۔ (ابن ماجہ)

تشریح: الْفَقِيرُ الْمُتَعَفِّفُ: باوجود فقر و مالدار ہونے کے اس نے حرام سے اپنے کو بچا لیا ہے۔ اور سوال سے بھی محفوظ رکھا ہے یہ کامل مؤمن ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ بندہ ہے۔

کہیں ہماری پسندیدہ اشیاء کو دنیا میں نہ دے دیا ہو

۳۵/۵۱۳۰ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ اسْتَسْقَى يَوْمًا عُمَرُ رَجُلًا فَبِمَاءٍ قَدْ شَبَّ بَعَسَلٍ فَقَالَ إِنَّهُ لَطِيبٌ لَكِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ نَعَى عَلَى قَوْمٍ شَهَوَاتِهِمْ فَقَالَ أَذْهَبْتُمْ طَبِيبَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَأَخَافُ أَنْ تَكُونُوا حَسَنَاتِنَا عَجَلْتُمْ لَنَا فَلَمْ يَشْرَبْهُ۔

رواه رزين۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پینے کے لئے پانی طلب کیا تو ان کے پاس شہد ملا ہوا پانی لایا گیا آپ نے فرمایا کہ یہ بہت خوب پانی ہے لیکن میں نے اللہ سے یہ بات سنی ہے کہ اس نے کچھ لوگوں پر ان کی خواہشات کی وجہ سے عیب لگایا ہے اور ارشاد فرمایا: أَذْهَبْتُمْ طَبِيبَكُمْ کہ کیا تم نے اپنی پسندیدہ اشیاء کو دنیا ہی کی زندگی میں حاصل کر لیا کہ ان سے نفع اٹھالیا چنانچہ مجھے خطرہ ہے کہ کہیں ہماری نیکیاں بھی ہمیں جلدی نہ دے دی گئی ہوں چنانچہ آپ نے اسے نوش نہ فرمایا۔ (رزین)

تشریح: لَكِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ یعنی اگر میں یہ پانی استعمال کروں اور اس سے لذت اندوز ہوں اور سکون حاصل کروں تو مجھے ڈر ہے کہ کہیں ہمارے اعمال کا ثواب دنیا میں تمام نہ کر دیا گیا ہو جیسا کہ کفار کا بدلہ دنیا میں چکا دیا گیا ہے آخرت میں ان کے نصیب میں کچھ نہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَنْ كَانَ يَرِيدَ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ۔ اگرچہ یہ آیت کفار کے حق میں اتری ہے مگر اعتبار عموم لفظ کا ہے خصوصی سبب کا نہیں ہے۔

فتح خیبر سے پہلے تنگدستی کا عالم

۳۶/۵۱۳۱ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَا شَبِعْنَا مِنْ تَمْرِ حَتَّى لَقَحْنَا خَيْرَ - (رواه البخاری)

احرجہ البخاری فی صحیحہ حدیث رقم ۴۲۴۳

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے پیٹ بھر کر کھجوریں خیبر کی فتح سے پہلے نہیں کھائیں۔ (بخاری)
تشریح: اس میں صحابہ کرام میں سے عمومی حضرات کی یہ کیفیت فقر ذکر کی گئی ہے اس کے باوجود دین سے ان کی وابستگی ان کی عظمت دینی کی دلیل ہے۔

الفصل الاول:

بَابُ الْأَمَلِ وَالْحِرْصِ

باب حرص اور لمبی اُمیدوں کا بیان

حرص و اُمید:

الامل: امید رکھنا۔

الحرص: ارادے اور آرزو میں زیادتی کو کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَانْ تَحْرَصْ عَلٰی هٰذِهِمۡ.....** (اگر آپ ان کی ہدایت کے زیادہ خواہش مند ہیں)۔ صاحب قاموس کہتے ہیں بدترین حرص یہ ہے کہ اپنا حصہ لے کر دوسرے کے حصہ کی طمع کرنے لگے۔ اتنی اور امل سے یہاں وہ لمبی امیدیں مراد ہیں جنہیں آدمی آخرت سے غافل اور موت کی تیاری سے بے خبر ہو کر دنیا کی لذات حاصل کرنے کے لئے لگائے، جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **ذَرٰهُمْ يَٰكُلُوْا وَيَمْتَعُوْا وَيُلْهِمُ الْاَمَلُ۔** (انہیں چھوڑ دیں کہ کھائیں پئیں اور امیدیں ان کو غافل رکھیں)۔

اگر کوئی آدمی نیک علم و عمل کی لمبی آرزو رکھتا ہو تو یہ بالا جماع درست ہی نہیں بلکہ قابل تعریف ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **طَوْبُیْ لِمَنْ طَالَ عَمْرُهٗ وَحَسَنَ عَمَلُهٗ (الحديث)۔** وہ شخص قابل مبارک باد ہے جس کی عمر لمبی ہوئی اور عمل اچھے رہے۔ مثلاً اگر یوں کہتا ہے اگر میں جیتا رہا تو روزہ رکھوں گا۔ مال کو جمع کرنے کی حرص اور حصول مراتب کی حرص جب کہ مقصود صرف دنیا ہو بری ہے۔ مگر جہاد اور علوم کو حاصل کرنے اور پھیلانے اور نیک اعمال کرنے کی حرص بلاشبہ مستحسن ہے۔

حرص انسانی تو موت سے آگے گزرنے والی ہے

۱/۵۱۳۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا مَرَّتَعَاوَا خَطًّا فِي الْوَسْطِ خَارِجًا مِنْهُ وَخَطَّ خُطًّا صَغَارًا إِلَى هَذَا الَّذِي فِي الْوَسْطِ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي الْوَسْطِ فَقَالَ هَذَا الْإِنْسَانُ وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ وَهَذَا الَّذِي هُوَ خَارِجٌ أَمَلُهُ وَهَذِهِ الْخُطُّ الصَّغَارُ الْأَعْرَاضُ فَإِنْ

أَخْطَا هَذَا نَهْسَهُ هَذَا وَإِنْ أَخْطَا هَذَا نَهْسَهُ هَذَا۔ (رواہ البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۵/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۷ والترمذی فی السنن ۵۴۸۱۴ حدیث رقم ۲۴۵۴ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۵۱۲ حدیث رقم ۴۲۳۱ والدارمی فی السنن ۳۹۳۱۲ حدیث رقم ۲۷۲۹ واحمد فی المسند ۳۸۵۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک مربع خط کھینچا اور اس کے درمیان میں ایک خط کھینچا جو کہ اس سے باہر نکلا ہوا تھا اور چھوٹے چھوٹے خط اس درمیان والے کے ساتھ کھینچے اور فرمایا یہ انسان ہے اور یہ اس کی موت اطراف سے اس کو گھیرے ہوئے ہے اور یہ جو باہر نکلا ہوا خط ہے یہ اس کی امید ہے اور یہ چھوٹے خطوط آفات ہیں اگر ایک آفت سے بچتا ہے تو دوسری اس کو ڈنگ مارتی ہے اگر اس سے بچتا ہے تو اگلی اسے کاٹ لیتی ہے۔ (بخاری)

تفسیر: حاصل یہ ہے کہ آدمی دور دراز امیدیں رکھتا ہے اور اپنے گمان میں امیدوں کو پالینا چاہتا ہے حالانکہ موت تیار کھڑی ہے اور امید تک پہنچنے کے بغیر جان دے دیتا ہے۔

موت تمناؤں کی تکمیل سے پہلے آتی ہے

۲/۵۱۳۳ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ خَطَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطُوطًا فَقَالَ هَذَا الْأَمَلُ وَهَذَا أَجَلُهُ لَيْسَ بَاقٍ هُوَ كَذَلِكَ إِذَا جَاءَهُ الْخَطُّ الْأَقْرَبُ۔ (رواہ البخاری)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۶/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۸ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۴۱۲ حدیث رقم ۴۲۳۱۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کچھ خطوط کھینچے اور فرمایا یہ امید ہے اور یہ اس کا وقت مقررہ ہے۔ وہ اسی دوران میں ہوتا ہے کہ وہ قریب والا خط اس کو آلیتا ہے۔ (بخاری)

تفسیر: إِذَا جَاءَهُ الْخَطُّ الْأَقْرَبُ: آدمی کی چاہت یہ ہے کہ وہ امید کے بعید ترین خط کو پالے، اچانک موت کا وقت آجاتا ہے اور آرزوؤں کو پورا کرنے کے بغیر چلا جاتا ہے۔

بوڑھے کی دو جوان چیزیں

۳/۵۱۳۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْرَمُ ابْنُ آدَمَ يَشِبُّ مِنْهُ الثَّنَانِ الْحَرَصُ عَلَى الْمَالِ وَالْحَرَصُ عَلَى الْعُمْرِ۔ (متفق علیہ)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۹/۱۱ حدیث رقم ۶۴۲۰ ومسلم فی صحیحہ ۷۲۴۱۲ حدیث رقم (۱۰۴۶-۱۱۴)

والترمذی فی السنن ۴۹۳۱۴ حدیث رقم ۲۳۳۸ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۵۱۲ حدیث رقم ۴۲۳۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انسان تو بوڑھا ہو جاتا ہے مگر دو چیزیں جوان ہو جاتی ہیں۔ ایک مال کا حرص

دوسرا عمر پر حرص۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿يَشَبُّ مِنْهُ اثْنَانِ الْحَرُصُ﴾: اگرچہ آدمی بوڑھا ہو جاتا ہے مگر اس کی دو قوتیں شکستہ و ست پڑنے کی بجائے جوان ہوتی ہیں جب شہوات اس کی فطرت میں ہیں اور وہ شہوات مال و عمر کے بغیر پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتیں اور ان کی قوت کی وجہ بدن کا کمزور ہونا ہے۔ اسی طرح قوت عقلیہ کا کمزور پڑنا اور یہی دو چیزیں حرص کا توڑ کر سکتی ہیں۔ بقول شاعر۔
 ۱۔ نیچائے خوی بہ محکم شدہ ☆ قوت برکندن آن کم شدہ
 ”جو بری عادت جڑ پکڑے طاقت سے وہ کم ہی دور ہوتی ہے“

بوڑھے کے دل میں جوان چیزیں حب دنیا و طول امل

۴/۵۱۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًا فِي اثْنَيْنِ فِي حُبِّ الدُّنْيَا وَطُولِ الْأَمَلِ۔ (متفق علیہ)

انرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۳۸/۱۱ حدیث رقم ۶۴۲۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بوڑھے کا دل دو باتوں کے لئے جوان رہتا ہے: ① دنیا کی محبت۔ ② لمبی امیدیں۔

تشریح ﴿لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ﴾: محبت دنیا کراہیت موت پیدا کرتی ہے اور عمل میں تاخیر کی وجہ طویل عمر کی آرزو ہی تو ہے۔

ساٹھ سالہ عمر بڑی مہلت

۵/۵۱۳۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْذَرِ اللَّهَ إِلَى امْرِئٍ آخَرٍ أَجَلُهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِينَ سَنَةً۔

(رواہ البخاری)

انرجہ البخاری فی صحیحہ ۲۸/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس بندے کا عذر قبول نہیں فرماتے جس کے مقررہ وقت کو موخر کر دیا جائے یہاں تک کہ اس کی عمر ساٹھ سال تک ہو جائے۔ (بخاری)

تشریح ﴿أَعْذَرِ اللَّهَ إِلَى امْرِئٍ﴾: یعنی اس قدر عمر اور فرصت دی اور اس نے پھر بھی فرصت کو غنیمت سمجھ کر نہ عذر خواہی کی اور نہ گناہ کو ترک کیا۔ اب عذر کا اور کیا موقع ہوگا نو جوان کہتا ہے بوڑھے ہو کر عمل کریں گے۔ ① بندے پر لازم ہے کہ وہ عذر خواہی اور توبہ و استغفار کرے اور اس میں کمی نہ چھوڑے۔

ابن آدم کی مال سے محبت کا حال

۶/۵۱۳۷ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَتَغَيَّ ثَلَاثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفُ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۳/۱۱ حدیث رقم ۶۴۳۶ ومسلم فی صحیحہ ۷۲۵/۲ حدیث رقم (۱۰۴۹-۱۱۸) اخرجہ الترمذی ۶۶۸/۵ حدیث رقم ۳۸۹۸ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۵/۲ حدیث رقم

۴۲۳۴ والدارمی فی السنن ۴۱۰/۲ حدیث رقم ۲۷۷۸ واحمد فی المسند ۱۲۲/۳

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اگر ابن آدم کے پاس مال کی دو وادیاں ہوں تو وہ ضرور تیسری کی تلاش میں نکلے گا اور ابن آدم کے پیٹ کو مٹی ہی بھر سکتی ہے اور جو توبہ کرتا ہے اللہ اس کی توبہ قبول فرماتے ہیں۔

(بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿يَتُوبُ اللَّهُ﴾ ۱ عمل ظاہر و باطن سے توبہ مقبول ہے۔ ﴿اللَّهُ تَعَالَى﴾ اپنی رحمتوں سے اس پر رجوع فرماتے ہیں جس کو اپنی توفیق سے اس بری خصلت کے ازالہ کی ہمت دیتے ہیں اور اس کو مہذب بنادیتے ہیں۔
تذبیہ: جبلت انسانی میں بخل موجود ہے جو کہ حرص کا باعث ہے۔ جب تک قبر میں نہیں جاتا حرص بڑھتی رہتی ہے یہ نہایت مذموم مرض ہے اللہ کے رسول نے اس سے پناہ مانگی ہے۔

دنیا میں مسافر کی طرح رہو

۷/۵۱۳۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعْضِ جَسَدِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَعَدَا نَفْسَكَ مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۳۳/۱۱ حدیث رقم ۶۴۱۶ والترمذی فی السنن ۴۹۰/۴ حدیث رقم

۲۳۳۳ وابن ماجہ ۱۳۷۸/۲ حدیث رقم ۴۱۱۴ واحمد فی المسند ۲۴/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے میرے جسم کا کوئی حصہ پکڑ کر فرمایا تم دنیا میں اس طرح رہو گویا کہ اجنبی یا مسافر ہو اور اپنے آپ کو مردوں میں شمار کرو۔ (بخاری)

میرک کا قول:

روایت کے مذکورہ بالا الفاظ ترمذی کے ہیں پس ان کی نسبت بخاری کی طرف درست نہیں۔

أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ ۱ او تنويع کے لئے ۲ بل کے معنی میں ہے بر سبیل ترقی یعنی تو اس طرح ہو جا کہ تو راہ سے جانے ہے اس میں مبالغہ ہے کیونکہ مسافر تو چند دن ٹھہر بھی جاتا ہے مگر راگیر تو چلتا جاتا ہے کسی چیز سے دل نہیں لگاتا۔

شرح حدیث و حقیقت موت:

موت کی حقیقت یہ ہے کہ روح کا تصرف بدن پر ختم ہو جائے اور بدن سے روح کے خارج ہونے کا نام موت ہے۔ مگر بدن کے فنا سے روح فنا نہیں ہوتی۔ البتہ اس کا حال بدل جاتا ہے چنانچہ اس سے اس کے کان، آنکھیں، زبان، ہاتھ، پاؤں اور تمام اعضاء و حواس سلب (چھین) ہو جاتے ہیں۔

اس سے اس کے اہل و اولاد، رشتہ دار، دوست جدا ہو جاتے ہیں، اس کے گھوڑے، لشکر، غلام، لونڈیاں، چوپائے، سواریاں، زمین، محلات، اور تمام دنیوی اسباب و آلات اس سے جدا کر دیئے جاتے ہیں۔

پس مردوں میں سے ہونے کا معنی یہ ہے کہ علائق دنیوی اور بدنی سے اس کا تعلق حتی الامکان کاٹ دیا جائے تاکہ روح جو ارج سے محرمات، مکروہات سے منقطع ہو جائے اور یہ یقین کریں کہ جو کچھ دنیا میں اس کے دست تصرف میں ہے وہ انسان کا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا عطیہ و امانت ہے۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اس کے گم ہونے سے غمگین نہ ہو اور اس کے پالنے سے اترائے نہیں، بالکل اسی طرح اپنے اہل و عیال اور دوست و اقارب سے جدا ہو جائے تاکہ ان کی وجہ سے کسی حرام کام مرتکب نہ ہو۔ پس جو بندہ ان صفات سے متصف ہو جائے گا وہ مردوں کے مشابہ ہونے کی وجہ سے ان کے حکم میں داخل ہوگا۔

مردوں کے ساتھ مشابہت کا مطلب:

پھر ان آداب کا تذکرہ ہے جو مردوں اور قبر والوں میں پائے جاتے ہیں۔ ① ان میں سے ایک توبہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ باری تعالیٰ کے سوا ہر شئی سے بالاتر ہونا ہے۔ موت کا معاملہ بھی یہی ہے۔ ② زہد۔ جس کا معنی دنیا اور اس کی محبت، شہوات و لذات سے باہر آنا ہے۔ جیسا کہ موت میں ہوتا ہے۔ ③ توکل ہے۔ یہ بھی اسباب کی قید سے موت کی طرح خارج ہونے کا نام ہے۔ ④ قناعت ہے۔ خواہشات نفسانی سے نکلنا ہے۔ ⑤ توجہ الی اللہ ہے۔ موت کی طرح یہ ماسوی اللہ سے منہ پھیرنا ہے۔ پس مطلوب و محبوب اللہ تعالیٰ کے سوانہ رہا۔ ⑥ صبر ہے۔ اس کا مطلب مجاہدات کے ذریعہ نفس کا خواہشات سے باہر آنا ہے۔ جیسا کہ موت میں ہے۔ ⑦ رضا ہے۔ یہ نفس کی خوشنودی سے نکل کر اللہ تعالیٰ کی خوشنودی، اس کے احکامات کو تسلیم کرنا اور اپنے تمام امور کو مکمل طور پر اس کے سپرد کرنا اور کسی حال میں بھی اعتراض و سوال نہ کرنا ہے اور موت میں بھی یہی حال ہوتا ہے۔ ⑧ ذکر ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ اپنے مولیٰ کے سوا کسی کی یاد نہ رہے اور موت کا معاملہ بھی یہی ہے۔ ⑨ مراقبہ ہے۔ یہ اپنی طاقت و قوت سے نکل آئے کا نام ہے جیسا کہ موت میں ہے۔

جب کسی انسان کو یہ صفات حاصل ہو جائیں تو اس کی مردوں سے مشابہت ہو جائے گی اور اسے اصحاب قبور میں شمار کیا جاسکتا ہے۔ آپ ﷺ کے ارشاد گرامی وعد نفسک من اهل القبور کا یہی مطلب ہے اور اسی طرح یہ فرمان: موتوا قبل ان تموتوا کا بھی یہی مطلب ہے۔ اس کو اختیاری موت کہا جاتا ہے شیخ عبد الوہاب متقی نے اپنے رسالہ فضل التوبہ میں اسی طرح لکھا ہے۔

الفصل الثانی:

موت کا معاملہ اس سے بھی تیز تر ہے

۸/۵۱۳۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّبْنَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا وَأُمِّي نَطِينُ شَيْئًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ قُلْتُ شَيْءٌ نَصْلِحُهُ قَالَ الْأَمْرُ أَسْرَعُ مِنْ ذَلِكَ (رواه احمد والترمذی وقال هذا حديث غریب)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۰۱۱۵ حدیث رقم ۵۲۳۶ والترمذی فی السنن ۴۹۱۱۴ حدیث رقم ۲۳۳۵ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۹۳۱۲ حدیث رقم ۴۱۶۰ واحمد فی المسند ۱۶۱۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں اور میری والدہ کسی چیز کی مٹی سے لپائی کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے گزرتے ہوئے فرمایا اے عبداللہ یہ کیا ہے۔ میں نے کہا اس چیز کو ہم درست کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا معاملہ تو اس سے بھی زیادہ تیز تر ہے۔ (احمد نے روایت نقل کی ہے اور ترمذی نے اسے غریب کہا ہے)

تشریح: ﴿قَالَ الْأَمْرُ أَسْرَعُ مِنْ ذَلِكَ﴾ مطلب یہ ہے کہ موت اس گھر کے خراب ہونے سے زیادہ قریب ہے یعنی تو اس گھر کو اسلئے سنوار رہا ہے کہ کہیں تیرے مرنے سے پہلے گرنے جائے اور معاملہ اس طرح ہے کہ تو اس کے گرنے سے پہلے مر جائے گا۔ پس گھر کی اصلاح سے عمل کی اصلاح تیرے لئے بہتر ہے۔ ﴿اس میں دل لگانا عبث و فضول ہے۔﴾ ظاہر مطلب یہ ہے کہ وہ مرمت ضروری نہیں ہوگی بلکہ عبداللہ اپنی والدہ کے ساتھ اس کی زینت و مضبوطی میں مصروف تھے جس پر آپ ﷺ نے زینت سے ہٹا کر آخرت کی طرف متوجہ ہونے کا فرمایا۔

شاید پانی تک پہنچنے کی مہلت نہ پاؤں

۹/۵۱۴۰ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَهْرِيقُ الْمَاءَ فَيَتِمَّمُ بِالتَّرَابِ قَائِلًا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ يَقُولُ مَا يُذَرِّبُنِي لَعَلِّي لَا أَبْلُغُهُ (رواه فی شرح السنۃ وابن الجوزی فی کتاب الوفاء)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۳۲۱۴ حدیث رقم ۴۰۳۱ واحمد فی المسند ۲۸۸۱۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ پیشاب کے بعد تیمم فرمالتے تو میں نے کہا یا رسول اللہ پانی تو آپ سے قریب ہے تو آپ ﷺ فرماتے شاید کہ میں اس پانی تک پہنچنے نہ پاؤں۔ (یہ شرح السنۃ اور الوفاء لابن جوزی کی روایت ہے)

تشریح: ﴿مَا يُذَرِّبُنِي لَعَلِّي لَا أَبْلُغُهُ﴾ یعنی مجھے خدشہ ہے کہ اس تک پہنچنے سے پہلے موت آجائے گی اور وضو کی فرصت نہ ملے تو میں تیمم کر لیتا ہوں تاکہ ایک طرح کی طہارت حاصل رہے۔

ابن آدم کا وقت مقررہ مگر امید لمبی

۱۰/۵۱۳۱ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا ابْنُ آدَمَ وَهَذَا أَجَلُهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ قَفَاهُ ثُمَّ بَسَطَ فَقَالَ وَتَمَّ أَمَلُهُ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۱/۴ حدیث رقم ۲۳۳۴ ابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۴/۲ حدیث رقم ۴۲۳۲ واحمد فی المسند ۲۵۷/۳۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ ابن آدم ہے اور یہ اس کا وقت مقررہ ہے اور آپ نے اپنا ہاتھ اپنی گدی پر رکھا اور پھر ہاتھ کو پھیلا یا اور فرمایا اور اس جگہ اس کی امید ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿قَالَ هَذَا ابْنُ آدَمَ﴾ شیخ نے اس طرح ترجمہ کیا کہ آپ نے اپنا ہاتھ اپنی گدی پر رکھ کر فرمایا یعنی قرب موت کی تمثیل و تصویر ظاہر کرنے کے لئے۔ ﴿مَلَأَ عَلَى الْقَارِيءِ﴾ اس کا معنی کرتے ہیں کہ یہ ابن آدم ہے۔ ﴿ظَاهِرٌ يَهُ﴾ کہ صورت معنویہ کی طرف اشارہ حسیہ سے سمجھایا۔ اسی طرح آپ کا قول ہذا اجل کا مطلب سمجھ لینا چاہئے۔

وضاحت: آپ ﷺ نے اپنے دست اقدس سے زمین کی مسافت یا ہوا کی مسافت کے طول یا عرض کا اشارہ فرمایا اور فرمایا یہ ابن آدم ہے۔ پھر پیچھے ہٹا یا اور اس جگہ کے قریب تر رکھا جہاں پہلے رکھا تھا اور فرمایا یہ اجل ہے۔ اور ہذا ابن آدم و ہذا اجلہ کہتے ہوئے اس سے ذرا پیچھے ہاتھ رکھا کہ جس مکان کی طرف ہذا اجلہ سے اشارہ فرمایا تھا پھر آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ پھیلا یا یعنی اپنی ہتھیلی اور انگلیوں کو خوب پھیلا کر کھول لیا۔ ﴿بَسَطَ﴾ کا مطلب یہ ہے کہ اس جگہ سے کچھ فاصلے پر پھیلا یا جس کی طرف ہذا اجلہ کہہ کر اشارہ فرمایا تھا پھر ارشاد فرمایا اور دور جگہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ آرزو ہے۔ اس اشارہ سے مقصود خواب غفلت سے بیدار کرنا تھا کہ ابن آدم کا وقت مقررہ اس کی آرزو سے نہایت قریب ہے اور اس کی آرزو اس کی اجل سے بہت دراز ہے۔

کسی شاعر نے اللہ اس پر اپنی رحمتیں نازل کرے کیا خوب کہا ہے۔

کل امری مصباح فی اہلہ ☆ والموت اقرب من شرک نعلہ
یہ مضمون وضاحت کے لئے میرے خیال میں آیا عرض کر دیا۔

امید پوری ہونے کے بغیر وقت مقررہ آگتا ہے

۱۱/۵۱۳۲ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَجَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَآخِرَ إِلَى جَنَبِهِ وَآخِرَ أَبْعَدَ فَقَالَ اتَذَرُونَ بَاهَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هَذَا الْإِنْسَانُ وَهَذَا الْأَجَلُ أَرَاهُ قَالَ وَهَذَا الْأَمَلُ فَيَتَعَاطَى الْأَمَلُ فَلَحِيقَةُ الْأَجَلِ دُونَ الْأَمَلِ (رواه فی شرح السنہ)

اخرجه البغوی فی شرح السنة ۲۸۶/۱۴ حدیث رقم ۴۰۹۳ وابن ماجہ ۱۴۱۴/۲ حدیث رقم ۴۳۳۲ واحمد فی السند ۱۸/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے سامنے لکڑی کا ایک تنکا گاڑھا اور اس کے دوسری جانب ایک اور گاڑھ دیا اور تیسرا اس سے دور کر کے گاڑھ دیا پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کیا ہے انہوں نے کہا: اللہ ورسولہ اعلم۔ فرمایا یہ انسان ہے اور یہ وقت مقررہ ہے اور میرا خیال ہے کہ فرمایا یہ امید ہے اور انسان امیدوں میں پڑا رہتا ہے یہاں تک کہ امید کے بغیر ہی وقت مقررہ اس کو آلیتا ہے۔ (شرح السنہ)

تشریح: اس روایت کا حاصل بھی یہی ہے کہ انسان کی آرزو اور امید موت سے بھی آگے ہے حالانکہ موت اس کے قریب تر ہے اسی لئے آرزو کے پورے ہونے سے پہلے موت آتی ہے۔

میری اُمت کی عمریں ساٹھ، ستر کے درمیان ہیں

۱۲/۵۱۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ عُمُرُ أُمَّتِي مِنْ سِتِّينَ سَنَةً إِلَى سَبْعِينَ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۹/۴ حدیث رقم ۲۳۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کی عمریں ساٹھ اور ستر کے درمیان ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: میری امت کی عمر ابتداء ساٹھ برس ہے اور انتہاء ستر برس ہے اور یہ اکثریت کے اعتبار سے ہے بعض اوقات اس سے بڑھ بھی جاتی ہے۔

اُمت کی عمروں کا تخمینہ

۱۳/۵۱۳۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السِّتِّينَ إِلَى السَّبْعِينَ وَأَقَلُّهُمْ مَنْ يَجُوزُ ذَلِكَ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ وذكر حدیث عبد اللہ بن الشخیر فی باب عیادة المریض)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۷/۵ حدیث رقم ۳۵۵۰ وابن ماجہ ۱۴۱۵/۲ حدیث رقم ۴۲۳۶

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی عمریں ساٹھ سے ستر کے مابین ہیں اور بہت ہی کم لوگ اس سے آگے گزریں گے۔ اور عبد اللہ بن شخیر کی روایت باب عیادة المریض میں گزری۔

تشریح: اس امت کی عمومی عمر ستر اور ساٹھ کے درمیان ہے قلیل لوگ اس سے آگے گزریں گے چنانچہ صحابہ کرام میں سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی عمر ایک سو بیس سال اور حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کی عمر ایک سو سال ہوئی اس وقت تک نہ ان کے دانت ٹوٹے تھے اور نہ ہی عقل میں کچھ خلل آیا۔ حضرت حسان بن ثابت نے ایک سو بیس سال عمر پائی ساٹھ سال زمانہ کفر میں اور

ساتھ سال زمانہ اسلام میں گزری۔ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے اڑھائی سو سال کی عمر پائی۔ واللہ اعلم بالصواب

الفصل الثالث:

امت کی پہلی اصلاح اور پہلا بگاڑ

۱۴/۵۱۳۵ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوَّلُ صَلَاحٍ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْيَقِينُ وَالزُّهْدُ وَأَوَّلُ فَسَادِهَا الْبُخْلُ وَالْأَمَلُ -

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۴۲۷/۷ حدیث رقم ۱۰۸۴۴ -

ترجمہ: عمرو بن شعیب نے اپنے والد اور انہوں نے اپنے دادا سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس امت کی پہلی اصلاح یقین و زہد میں ہے اور اس کا پہلا بگاڑ بخل اور طول امل میں ہے۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿أَوَّلُ صَلَاحٍ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْيَقِينُ﴾ اس بات کا یقین کرنا کہ اللہ تعالیٰ ہی رازق اور متکفل رزق ہیں اور اس نے خود فرمادیا: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [ہود: ۶] اور کوئی جاندار زمین پر چلنے والا نہیں مگر اللہ کے ذمے اس کا رزق ہے اور دوسری چیز دنیا سے زہد اور بے رغبتی اختیار کرنا۔ جب اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر یقین حاصل ہو جاتا ہے تو وہ شخص اس یقین کی وجہ سے کہ میرا رزق مجھے ضرور پہنچے گا بخل نہیں کرتا۔ بخل کا اصل سبب رزاقیت باری تعالیٰ پر بے یقینی ہے کہ نفس اس طرح کہتا ہے۔ اگر خرچ کر دیا تو کہاں سے کھاؤں گا۔

الزُّهْدُ: زہد کا فائدہ یہ ظاہر ہوگا کہ دنیا میں طویل بقاء کی امید نہ رہے گی اسی وجہ سے بخل و طول آرزو کو اس امت کا اولین بگاڑ فرمایا گیا اور یہ دونوں چیزیں رزاقیت باری تعالیٰ میں بے یقینی کا شکار کرنے والی ہیں۔

شیخ عبدالوہاب متقی رحمہ اللہ:

فرماتے ہیں متکلمین و حکماء کے ہاں تو دلیل و برہان کے ساتھ اثبات حق اور اس پر جزم کو پہنچنے والا اعتقاد یقین ہے۔ مگر صوفیاء کے ہاں یقین یہ ہے کہ دل پر تصدیق کا غلبہ ہو کر وہی تصدیق شریعت کی مرغوبہ چیزوں کی طرف جھکانے والی اور ممنوعات سے بیزار کرنے والی بن جائے، ان کے ہاں مخالف شرع سے روکنا یقین کے لئے کافی نہیں جیسا موت کی آمد پر تو تمام کو جزم و یقین ہے مگر اسے یقین نہیں کہتے بلکہ یقین یہ ہے کہ موت کی یاد اس پر متصرف و حاکم بن جائے یعنی اس کا نتیجہ اس صورت میں سامنے آئے گا کہ موت کے لئے مستعد رہے اور خوب ہمت سے اطاعات انجام دے اور گناہوں کو ترک کرنے اور ایسا آدمی صاحب یقین ہے۔

یقین کے چار مقامات:

آپ نے فرمایا کہ تمام چیزوں پر یقین کرنا چاہئے مگر چار چیزیں انکا اصول ہیں سائلک طریق کو ان پر یقین ضروری ہے۔

① توحید۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کائنات میں جو کچھ واقع ہو رہا ہے یہ اسی کی قدرت سے واقع ہو رہا ہے۔ ② توکل اور یقین کامل رکھنا کہ وہ مجھ تک رزق پہنچانے والے ہیں۔ ③ وہ اعمال جو ثواب و عذاب والے ہیں ان کے بدلے پر یقین کرنا۔ ④ اس بات کا یقین کہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ بندوں کے حالات کی اطلاع رکھتا ہے۔

فوائد ① یقین میں توحید کا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ مخلوقات کی طرف ذرہ بھر التفات نہ کرے گا۔ ② رزق ملنے میں یقین کا فائدہ یہ ہے کہ اس کی طلب میں میانہ روی سے کام لے گا اور رزق کے فوت ہونے کی صورت میں اس پر تاسف کو جگہ نہ دے گا۔ ③ جزائے اعمال میں یقین کا فائدہ یہ ہوگا کہ اطاعات میں سبقت کرے گا اور گناہ سے دوری اختیار کرے گا۔ ④ اطلاعات خداوندی میں یقین کا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ ظاہر و باطن کی اصلاح میں خوب مبالغہ کرے گا۔ (کذا قال الشیخ)

مقصود حدیث:

اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر یقین ہو اور اس پر کامل بھروسہ کر لے اور اس کی رزاقیت پر اس کے ضمانت دینے کی بناء پر مکمل یقین کرے یہ وہ بلند مرتبہ ہے کہ اس کے بغیر سالک طریق کو چارہ کار نہیں اور عبادت کے لئے اپنے کو فارغ کرنے کا دار و مدار بھی اسی پر ہے۔

شیخ شاذلی رحمہ اللہ:

حضرت ابوالحسن شاذلی رحمہ اللہ فرماتے تھے اللہ تعالیٰ کے قرب سے دو چیزیں رکاوٹ ہوتی ہیں۔

① رزق کی فکر ② خوف خلق۔ اور ان میں رزق کا فکر زیادہ سخت رکاوٹ ہے۔

ایک اعرابی اور امام اصمعی:

فرماتے ہیں ایک اعرابی کے سامنے میں نے سورۃ الذاریات تلاوت کی جب میں اس آیت پر پہنچا: ولی السماء رزقکم..... پر تو اعرابی کہنے لگا بس کرو پھر اس نے اونٹنی کی طرف ہاتھ بڑھایا اور اسے نحر کر کے تمام لوگوں میں بانٹ دیا پھر اپنی تلوار اور کمان کو توڑ ڈالا۔ پھر پیٹھ پھیر کر چلا پھر اس سے میری ملاقات مطاف میں اس وقت ہوئی جب کہ اس کا رنگ زرد اور جسم نہایت کمزور پڑ چکا تھا۔ اس نے مجھے سلام دیا اور مجھے کہنے لگا وہی سورت تلاوت کرو۔ میں نے تلاوت شروع کی جب اس آیت پر تلاوت کرتے ہوئے پہنچا تو اس نے ایک چیخ ماری اور کہنے لگا: قد وجدنا ما وعدنا حقاً۔ (تحقیق ہم نے اپنے رب کے وعدے کو سچا پایا)۔ پھر اعرابی کہنے لگا کیا اس کے علاوہ کچھ اور بھی ہے۔ پھر میں نے یہ آیت پڑھی: والارض انہ لحق۔ (پس قسم ہے آسمان و زمین کے رب کی یقیناً وہ (قرآن) برحق ہے) پھر اس نے ایک چیخ ماری اور کہنے لگا۔ سبحان اللہ! وہ کون ہے جس نے اللہ تعالیٰ کو غصہ دلایا یہاں تک کہ اس نے قسم کھائی اس نے اس کے قول کو سچا نہیں مانا حتیٰ کہ اسے قسم کھانے کی تکلیف دی یہ بات اس نے تین مرتبہ کہی اور تیسری بار اس کی روح پرواز کر گئی۔

زہد کی حقیقت اُمید کو کوتاہ کرنا ہے

۱۵/۵۱۴۶ وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ لَيْسَ الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا بِلَبْسِ الْغَلِيظِ وَالْخَشِينِ وَاجْتِلِ الْجَشِبِ
إِنَّمَا الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا قِصْرُ الْأَمَلِ - (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۸۶/۱۴

ترجمہ: حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کہا کرتے تھے کہ دنیا میں زہد موٹے اور کھردرا کپڑا پہننے اور بے مزہ کھانا کھانے میں نہیں ہے بلاشبہ دنیا میں زہد اُمید کو چھوٹا کر لینا ہے۔ (شرح السنۃ)

تشریح: بِلَبْسِ الْغَلِيظِ وَالْخَشِينِ -

غلیظ: جس کپڑے کا دھاگہ موٹا ہو۔

خشین: جس کی بناوٹ سخت و کھردری ہو۔

الْجَشِبِ: نہایت بد مزہ۔ روٹی جو بغیر سالن کے ہو۔

موت کے لئے تیاری۔ اسی وقت ثابت ہوتی ہے جب کہ علم و عمل کو اختیار کرے اور جلد گناہوں سے توبہ کرے۔

حاصل: یہ ہے کہ صرف بے تکلفی والا لباس پہننے اور کم کھانے اور بد مزہ کھانا کھانے سے کام نہیں بنتا اصل چیز تو دنیا سے

دلی طور پر بیزاری اور آخرت کی طرف رغبت کامل ہے۔ اگرچہ ظاہری قالب کی تبدیلی استقامت میں اپنی تاثیر آپ ہے اور

سالمک کے قالب پر دنیا کے نہ ہونے کو دنیا کی دلی محبت تباہ کر دیتی ہے۔ دل کشتی کے مشابہ ہے اگر پانی اس کے اندر گھس آئے تو

کشتی والوں کو بمع مال و اسباب تباہ کر دیتا ہے اور اس کے گردا گرد اور باہر رہے تو اسے منزل مقصود تک پہنچاتا ہے جناب رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا: نعم الما لا صالح الرجل الصالح۔ (نیک آدمی کے ہاں حلال مال کیا خوب ہے) اس وجہ سے بعض

صوفیاء نے عمدہ لباس اور عوام کا لباس استعمال کیا تاکہ لوگوں سے اپنے احوال کو چھپا سکیں۔

زہد دو چیزوں کا نام

۱۶/۵۱۴۷ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا وَسَيْلَ أَيْ شَيْءٍ الْكُزْهُدُ فِي الدُّنْيَا قَالَ طَيْبُ

الْكُسْبِ وَقِصْرُ الْأَمَلِ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۴۰۶۲/۷ حدیث رقم ۱۰۷۷۹

ترجمہ: زید ابن حسین کہتے ہیں کہ میں نے مالک سے سنا جب کہ ان سے زہد عن دنیا کے بارے میں سوال کیا گیا تو

فرمایا حلال کمائی اور چھوٹی اُمید۔ (یعنی)

تشریح: طَيْبُ الْكُسْبِ: کسب سے یہاں مکسوب یعنی کھانے پینے کی اشیاء مراد ہیں حلال و طیب کی قید اس لئے

لگائی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام سے فرمایا۔ اے رسولو! تم پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور اعمال صالحہ اختیار کرو اور دوسری آیت میں ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (البقرة: ۱۷۲) (اے ایمان والو! پاکیزہ چیزوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں دی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرو اگر تم خاص اس ہی کی عبادت کرنے والے ہو) مطلب یہ ہے کہ موت کے خطرے سے خوب عمل کرنا اور دنیا کے متعلق آرزو کو کم کرنا اور دنیا سے بے رغبتی آخرت کی طرف متوجہ کرنے والی ہے۔

ایک اشکال: زہد میں حلال کمائی کا کیا دخل ہے؟

حل: اس میں اس شخص کی تردید ہے جو زہد دنیا فقط موٹا کپڑا پہننے، خشک روٹی کھانے اور دنیا کے ترک کرنے کو قرار دیتا ہے۔ یہاں اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ زہد وہ نہیں جو تو نے فرض کیا بلکہ اس کی حقیقت بقدر ضرورت پر کفایت اور آرزو کو قطع کرنا ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا زہد یہ نہیں کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے حلال کو حرام قرار دے اور نہ ضیاع مال کا نام زہد ہے بلکہ زہد یہ ہے کہ تو اس چیز پر زیادہ پر اعتماد نہ ہو جو تیرے ہاتھوں میں ہے اس کے مقابلے میں جو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ (الحذیث) یعنی آخرت کی اشیاء پر دنیا کے مقابلہ میں زیادہ اعتماد ہو۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَالِ وَالْعَمْرِ لِلطَّاعَةِ

خدا کی طاعت و عبادت کے لئے مال اور عمر سے محبت رکھنے کا بیان

الفصل الاول:

بندہ گنہگار اللہ کو پسند ہے

۱/۵۱۲۸ عَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ (رواه مسلم وذكر حديث ابن عمر) لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ فِي بَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ -

الخروجہ مسلم فی صحیحہ ۲۲۷۷/۴ حدیث رقم (۱۱-۲۹۶۵) واحمد فی المسند ۱۷۷/۱۔ البخاری فی

صحیحہ ۷۷/۱ حدیث رقم ۶۴۴۶ و مسلم فی ۶۲۶/۲ حدیث رقم ۱۰۵۱

ترجمہ: حضرت سعد کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ متقی غنی اور مخفی بندے کو پسند کرتے ہیں۔ (مسلم) ابن عمر کی روایت بَابِ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ کے تحت گزر چکی ہے

تشریح: التَّقِيَّ: ممنوعات سے بچنے والا متقی ہے۔ ﴿جو اپنا مال فضولیات میں صرف نہ کرے۔﴾ جو حرام و شبہات سے اپنے کو بچائے اور خواہشات نفس اور مباحات میں بھی تورع سے کام لے۔

الغنی: ① مال کے لحاظ سے صاحب حیثیت۔ ② دل سے غناء رکھے۔ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہاں مال کی امارت مراد ہے اور یہ غناء نفس کے مخالف و معاند نہیں کیونکہ نفس کا غناء تو اس کا کامل فرد ہے جس پر ہاتھ کے غناء کا مدار ہے۔ اور اس کی وجہ سے دنیا و آخرت میں درجات حاصل ہوتے ہیں اس سے شکر گزار بندے کا غناء مراد ہے۔ بعض نے اس کو غنی شاکر کی فضیلت کی دلیل قرار دیا مگر معتبر و راجح یہی ہے کہ فقیر صابر افضل ہے۔

للخفیف: نمبر ایسا گوشہ جو سب سے الگ ہو کر ایک اللہ تعالیٰ کی عبادت میں لگ گیا۔ ② صرف مال کی قسم سے ہو یا اور کوئی نیکی جس کو لوگوں سے چھپا کر کرتا ہے اور فقیر بھی اس میں شامل ہے اور یہ ظاہر تر قول ہے۔ بعض نے یہاں الحفی نقل کیا جس کا معنی احسان و مہربانی ہے مگر زیادہ صحیح پہلی روایت ہے گوشہ نشینی کو اختلاط سے افضل کہنے والوں نے اسی روایت سے استدلال کیا ہے۔

اختلاط کو افضل کہنے والوں کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس سے مراد ایسی گوشہ نشینی ہے جو شدید فتنہ کے وقت کی جائے۔ ② بروں کے اختلاط سے گوشہ نشینی مراد ہے۔

الفصل الثانی:

سب سے بہتر سب سے بدتر

۲/۵۱۳۹ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ

(رواہ احمد و الترمذی و الدارمی)

انخرجه الدارمی فی السنن ۳۹۸۱۲ حدیث رقم ۲۷۴۲ و الترمذی فی السنن ۴۸۹۱۴ حدیث رقم ۲۳۳۱ و احمد فی المسند ۴۰۱۵

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے یہ سوال کیا کہ کون سا آدمی سب سے بہتر ہے تو آپ نے فرمایا جس کی عمر لمبی اور عمل اچھے ہوں دوسرا سوال یہ ہوا کہ کونسا آدمی سب سے بدتر ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا جس کی عمر لمبی اور عمل برے ہوں۔ (احمد، ترمذی)

تشریح: ① مَنْ طَالَ عُمُرُهُ: ظاہری تعبیر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم غالب کا بتلایا گیا ہے۔ اچھے غالب ہوں یا برے غالب ہوں۔ ② اور اگر نیک و بد برابر ہوں تو نیک غالب ہونے کی صورت میں تو خیر ہے اور برے غالب ہوں تو پھر برا ہے اور برابر والی صورت نادر و نایاب ہے۔

لمبی زندگی میں عمل صالح کا فائدہ

۳/۵۱۵۰ وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَتَلَ أَحَدُهُمَا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتَ الْآخِرُ بَعْدَهُ بِجُمُعَةٍ أَوْ نَحْوِهَا فَصَلُّوا عَلَيْهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُلْتُمْ قَالُوا دَعَوْنَا اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَيَرْحَمَهُ وَيُلْحِقَهُ بِصَاحِبِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ صَلَوَتَهُ بَعْدَ صَلَوَتِهِ وَعَمَلُهُ بَعْدَ عَمَلِهِ أَوْ قَالَ صِيَامُهُ بَعْدَ صِيَامِهِ لَمَّا بَيْنَهُمَا أَبَعْدُ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (رواه ابودود النسائي)

اخرجه ابوداؤد في السنن ۳۵۱۳ حديث رقم ۲۵۲۴ والنسائي في السنن ۷۴۱۴ حديث رقم ۱۹۸۵ وابن ماجه في السنن ۱۲۹۴/۲ حديث رقم ۳۹۲۵ واحمد في المسند ۵۰۰۱۳۔

ترجمہ: حضرت عبید بن خالد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دو آدمیوں میں بھائی چارہ کر دیا جن میں سے ایک جہاد میں شہید ہو گیا پھر دوسرا ایک جمعہ یا اس کے قریب قریب فوت ہوا صحابہ کرام نے اس کی نماز جنازہ پڑھی آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کے بارے میں کیا کہتے ہو تو انہوں نے کہا ہم اس کے بارے میں اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ اس کو بخش دے اور اس پر رحمت فرمائے اور اس کے ساتھی کے ساتھ اس کو ملا دے حضور نے فرمایا اس کی نمازیں اور اس کے وہ اعمال جو اس نے اس کے بعد کئے یا اس طرح فرمایا اس کے روزے جو اس کے بعد اس نے رکھے وہ کہاں گئے ان کے مابین تو اتنا فاصلہ ہے جتنا آسمان و زمین کے درمیان۔ (ابوداؤد، نسائی)

تشریح: ۱۔ ثُمَّ مَاتَ الْآخِرُ بَعْدَهُ بِجُمُعَةٍ: اس میت کا مرتبہ اس شہید سے اعلیٰ ہے۔

اشکال: اس شخص کا عمل ایک ہفتہ میں شہادت کے عمل سے کس طرح بڑھ گیا جب کہ درجہ شہادت جب کہ اظہار دین حق کے لئے شہادت کتاب بڑا اعزاز ہے اور پھر آپ ﷺ کے زمانہ میں جب کہ معاونین کی قلت کی وجہ سے مراتب اعلیٰ ملتے تھے۔

جواب: بعد والا شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں سرحد اسلام کی حفاظت کرنے والا تھا اور اس کی نیت بھی شہادت کی تھی تو اس کی عمدہ نیت پر اس کو عمدہ جزا مل گئی جیسا کہ فرمان ہے۔ لَبِئْسَ الْمُؤْمِنُ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ۔

دُنیا چار آدمیوں کے لئے ہے تین چیزیں جن پر حضور ﷺ نے قسم اٹھائی

۴/۵۱۵۱ وَعَنْ أَبِي كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثُ أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ وَأُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ فَأَمَّا الَّذِي أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ فَإِنَّهُ مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صَدَقَةٍ وَلَا ظَلَمَ عَبْدٌ مُظْلَمَةً صَبَرَ عَلَيْهَا إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا عِزًّا وَلَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مُسْتَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ وَأَمَّا الَّذِي أُحَدِّثُكُمْ فَاحْفَظُوهُ فَقَالَ إِنَّمَا الدُّنْيَا لَأَرْبَعَةٍ نَفَرٍ عَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا وَعِلْمًا فَهُوَ يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ يَصِلُ رَحِمَةً وَيَعْمَلُ لِلَّهِ فِيهِ بِحَقِّهِ فَهَذَا بِأَفْضَلِ الْمَنَازِلِ وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ مَالًا فَهُوَ صَادِقُ النَّيَّةِ يَقُولُ لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ بِعَمَلِ فَلَانٍ فَأَجْرُهُمَا سَوَاءٌ وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ عِلْمًا فَهُوَ يَتَخَبَّطُ فِي مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ لَا يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ وَلَا يَصِلُ فِيهِ رَحِمَةً وَلَا يَعْمَلُ فِيهِ بِحَقِّ

فَهَذَا بِاخْتِصَارِ الْمَنَازِلِ وَعَبْدٍ لَمْ يَرْزُقْهُ اللَّهُ مَالًا وَلَا عِلْمًا فَهُوَ يَقُولُ لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعَمِلْتُ فِيهِ بِعَمَلِ
فُلَانٍ فَهُوَ نَيْتُهُ وَوَزَرُهُمَا سَوَاءٌ (رواه الترمذی وقال هذا حديث صحيح)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۷/۴ حدیث رقم ۲۳۲۵ واخرجه ابن ماجہ ۱۴۱۳/۲ حدیث رقم ۴۲۲۸ واحمد

فی المسند ۲۳۱/۴

ترجمہ: حضرت ابوبکرؓ انماریؓ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ تین چیزیں ایسی ہیں کہ جن پر میں قسم کھا سکتا ہوں اور میں تمہیں ایک بات بیان کرتا ہوں اس کو اچھی طرح یاد کر لو وہ باتیں جن پر میں قسم اٹھاتا ہوں یہ ہیں۔ (۱) کسی بندے کا مال صدقے سے کم نہیں ہوگا۔ (۲) اور جس بندے پر ظلم ہوا اور پھر اس نے صبر کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس کی عزت میں اضافہ فرمادیتے ہیں (۳) اور جس بندے نے سوال کا دروازہ کھولا اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دیتے ہیں اور وہ بات جو میں تمہیں بیان کرتا ہوں اس کو اچھی طرح یاد کر لو وہ یہ ہے۔ دنیا چار آدمیوں کے لئے ہے۔ (۱) وہ بندہ جس کو اللہ نے مال اور علم دیا ہو اور وہ ان کے بارے میں اللہ سے ڈرے اور صلہ رحمی کرے اور حق واجب کے طور پر اللہ کی خاطر عمل کرے یہ بندہ سب سے اعلیٰ مراتب والا ہے۔ (۲) دوسرا وہ بندہ جس کو اللہ تعالیٰ نے علم عنایت فرمایا اور اس کو مال نہیں دیا وہ سچی نیت والا ہے اور کہتا ہے کاش اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں فلاں جیسے کام کرتا ان دونوں کا اجر برابر ہے۔ (۳) وہ بندہ جسے اللہ نے مال تو عنایت فرمایا مگر علم نہیں دیا وہ جہالت کے سبب اپنے مال میں ادھر ادھر ہاتھ مارتا ہے اور اس کے متعلق اپنے رب سے بھی نہیں ڈرتا اور نہ ہی صلہ رحمی کرتا ہے اور نہ ہی اس میں حق ادا کرتا ہے یہ بدترین مقام میں ہے۔ (۴) وہ بندہ جس کو اللہ نے مال نہ دیا نہ علم دیا اور وہ کہتا ہے کہ کاش میرے پاس مال ہوتا تو میں اس میں فلاں کی طرح کام کرتا تو اسے اس کی نیت کا بدلہ ملے گا اور ان دونوں کا گناہ برابر ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) وَيَعْمَلُ لِلَّهِ فِيهِ: حضرت شیخ عبدالحقؒ نے فیہ کی ضمیر کا مرجع مال بتایا ہے اور فرمایا وہ مال کے حقوق مثلاً زکوٰۃ، کفارات، مہمان داری، صدقہ، تبرعاً خرچ کرتا ہے جنکا اس مال کے سلسلہ میں حکم دیا گیا۔

ملا علی قاری عیّدہ کا قول:

فیہ کی ضمیر علم کی طرف راجع کر کے فرمایا کہ وہ علم کے حقوق ادا کرتا ہے اور اس پر خود بھی عمل پیرا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کا حق اور بندوں کا حق ہر دو ادا کرتا ہے۔

ابن الملک عیّدہ:

ابن الملک نے وہی قول اختیار کیا ہے جس کو شیخ عبدالحقؒ نے نقل کیا ہے۔

خبط: شیخ نے اس کا معنی خلط ملط کرنا لکھا ہے کہ وہ اپنے مال میں بلا علم و دانش اور بلا تامل و تمیز ہاتھ پاؤں مارتا ہے اور خیر و شر کا فرق نہیں کرتا ہے۔ ان مقامات پر صرف کرتا ہے جو ناحق ہیں جیسا فرمایا گیا لا یقی من العلم الا علمہ۔

حضرت ملا علی القاریؒ نے اس کا معنی یہ لکھا ہے کہ مال کو جمع کرنا اس نے اوڑھنا بچھونا بنالیا ہے اور آدمی کا حال مال خرچ

کرنے اور اس میں بخل کرنے میں مختلف ہوتا ہے۔

فَہُوَ نِیَّتُهُ: یہاں نیت سے عزم مصمم مراد ہے کیونکہ اسی پر گرفت ہے۔

عزم کا معنی:

جو شخص کام کے لئے اس طرح کوشش کرے کہ اس کی طرف سے کام میں رکاوٹ نہ رہے اگرچہ کام نہ ہوا اگر وہ کام کی قدرت پالیتا تو بلا توقف کر گزرتا اور وہ کام ہو جاتا مثلاً ایک شخص عازم زنا ہوا تو اس پر گرفت ہوگی اگرچہ عزم زنا زنا نہیں ہے مگر گناہ تو ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ شروع میں شیطان کی طرف سے بلا اختیار و سواس آتے ہیں ان کو جس کہا جاتا ہے اس پر مواخذہ نہیں جب وہ وسوسہ دل میں اس طرح بیٹھ جائیں کہ دل میں تحریک پیدا کریں تو ان کو خاطر کہا جاتا ہے اس امت کو خواطر پر بھی معافی ہے مواخذہ نہیں یہ اس امت کی خصوصیت ہے نیکوں میں محض قصد و نیت پر کامل نیکی کا ثواب ملتا ہے مگر گناہ میں ایسا نہیں۔ ﴿۴﴾ اس کے بعد عزم کا درجہ ہے اس پر مواخذہ ہے۔

موت سے پہلے توفیق الہی

۵/۵۱۵۲ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَرَادَ بَعْدُ خَيْرًا اسْتَغْمَلَهُ لَقِيلَ وَكَيْفَ يَسْتَغْمَلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يُؤَفِّقُهُ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۲۱۴ حدیث رقم ۲۱۴۲ واحمد فی المسند ۱۰۶۱۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو اللہ اس کو کام پر لگا دیتے ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیسے اللہ اس کو کام پر لگا دیتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا موت سے پہلے اس کو اعمال صالحہ کی توفیق بخش دیتے ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿۵﴾ یُؤَفِّقُهُ لِعَمَلٍ صَالِحٍ: موت سے قبل توبہ و عبادت میں سر آ جاتی ہے اور خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے اس سے زندگی کی اہمیت واضح ہوئی کیونکہ اس میں آدمی نیک اعمال کر سکتا ہے۔

زیرک بندہ اور در ماندہ بندہ

۶/۵۱۵۳ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْعَاجِزُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَكَمَنَى عَلَى اللَّهِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۵۰۱۴ حدیث رقم ۲۴۵۹ واحمد ابن ماجہ ۱۴۵۴۱۲ حدیث رقم ۴۲۶۰ واحمد

فی المسند ۱۲۴۱۴

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عقل مند وہ ہے جو اپنے نفس کو مطیع رکھے اور موت کے بعد والی زندگی کے لئے کام کرے اور عاجز و درماندہ وہ ہے جو خواہشات کی اتباع کرے اور اللہ تعالیٰ پر امید لگائے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿وَالْعَاجِزُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ﴾ اس کا حال تو اتباع ہوائے نفس ہے اور اس کی آرزو یہ ہے اور کہتا ہے میرا رب کریم و رحیم ہے بخش دے گا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ..... (تجھے رب کریم کے بارے میں کس چیز نے دھوکہ میں ڈال دیا) دوسرے موقع پر فرمایا: نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ - وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ..... (میرے بندوں کو خبردار کر دو کہ بیشک میں بنی بخشش والا ہوں اور بیشک میرا عذاب وہی دردناک عذاب ہے)۔ اور ایک مقام پر فرمایا: إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ۔ (بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیکی کرنے والوں کے قریب ہے) اور فرمایا: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ - بیشک وہ لوگ جو ایمان لائے اور وہ لوگ جنہوں نے ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا وہی اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدوار ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ عمل نہ کرے اور امیدوار بنارہے یہ غلط ہے بلکہ عمل کرے اور رحمت کا امیدوار بنے اور اس کے عذاب سے ڈرتا رہے۔

شیخ ابن عباد شاذلی رحمہ اللہ کا قول:

اہل معرفت فرماتے ہیں کہ ایسی جھوٹی امید جو آدمی کو دھوکے میں ڈالے اور عمل سے غافل کرے گناہوں پر دلیل بنائے وہ حقیقت میں امید نہیں بلکہ شیطانی دھوکا ہے۔ (شرح فصوص الحکم)

حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ:

عمل کے بغیر طلب جنت گناہ ہے کسی تعلق و سبب کے بغیر امید شفاعت لگانا زرا فریب ہے اور نافرمانی کرتے ہوئے رحمت کی امید رکھنا جہالت و بے وقوفی ہے۔

حضرت بصری رحمہ اللہ:

اگر کچھ لوگ اس آرزو پر دنیا سے رخصت ہوں کہ اللہ بخشش والا ہے حالانکہ انہوں نے نیکی نہیں کی تو ان کے متعلق یہ گمان کرنا کہ اللہ تعالیٰ ان کو معاف کر دے گا جھوٹ ہے اگر وہ اتنی اعلیٰ آرزو رکھتے تھے تو نیک عمل کرتے اور فرمایا اے اللہ کے بندو! ایسی باطل آرزو سے دور رہو یہ احمقوں کا طریقہ ہے۔ اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ ان باطل آرزوؤں پر نہ دنیا میں کچھ دیتا ہے اور نہ آخرت میں۔

حضرت عمر بن منصور:

حضرت عمر بن منصور نے ایک دوست کو لکھا تو اپنی عمر دراز چاہتا ہے۔ نا دھرم برے کاموں کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے آرزو

لگائے ہوئے ہے۔ ہوش کر تو ٹھنڈا لوہا کوٹ رہا ہے یعنی بے کار کام میں مصروف ہے۔

دَانَ فرماں بردار کیا۔ نوویؒ کہتے ہیں ترمذی اور دیگر علماء نے اس کا معنی اس طرح کیا ”جس نے اپنے نفس کا محاسبہ کیا اس کے افعال و اقوال جانچے۔“ اگر اچھے ہوں تو حمد کرے اور برے ہوں تو جلد توبہ کرے اور گزشتہ کا تدارک کرے فرائض کی ادائیگی کرے کل عقیبی میں حساب لیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ۔ (ہر نفس کو دیکھ لینا چاہئے کہ وہ کل کے لئے کیا بھیج رہا ہے) اور ارشاد نبوت ہے: حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَحَاسِبُوا۔ (محاسبہ ہونے سے پہلے اپنا حساب کر لو.....)۔

الفصل الثالث:

ڈرنے والے کے لئے غناء میں حرج نہیں

۵۱۵۴/۷ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا فِي مَجْلِسٍ فَطَلَعَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى رَأْسِهِ اقْرُمَاءٌ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْنَاكَ طَيِّبَ النَّفْسِ قَالَ أَجَلٌ قَالَ ثُمَّ خَاضَ الْقَوْمُ فِي ذِكْرِ الْغِنَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِالْغِنَى لِمَنْ اتَّقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَالصَّحَّةُ لِمَنْ اتَّقَى خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى وَطَيِّبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيمِ۔ (رواہ احمد)

اخرجه ابن ماجه فى السنن ۷۲۴۱/۲ رقم ۲۱۴۱ واحمد فى المسند ۳۷۲/۵

ترجمہ: ایک صحابی رسول سے روایت ہے کہ ہم ایک مجلس میں تھے کہ اچانک ہمارے درمیان جناب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور آپ کے سرمہارک پر پانی کے آثار تھے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم آج آپ کو شاداں فرحاں دیکھ رہے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں پھر لوگوں نے غناء کا تذکرہ شروع کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس شخص کے لئے غناء میں کچھ حرج نہیں جو اللہ تعالیٰ سے ڈرا اور صحت کا حاصل ہونا تقویٰ والے کے لئے غناء سے بہتر ہے اور دل کی خوشی نعمتوں میں ہے۔ (احمد)

تشریح: طَيِّبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيمِ: اس پر بھی اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے بندے سے اس نعمت کا بھی سوال ہوگا۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ۔ (النکات: ۸) (پھر تم سے ضرور اس دن نعمتوں کے متعلق باز پرس ہوگی)۔

محتاج سب سے پہلے دین کو قربان کرتا ہے

۵۱۵۵/۸ وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ كَانَ الْمَالُ فِيْمَا مَضَى يَكْرَهُ قَامًا الْيَوْمَ فَهُوَ تَرَسُّ الْمُؤْمِنِ وَقَالَ لَوْلَا هَلِيهِ الدَّنَا يَرُ لَتَمَنَدَلْ بِنَا هَوْلَاءِ الْمُلُوكُ وَقَالَ مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ مِنْ هَلِيهِ شَيْءٌ فَلْيُصْلِحْهُ فَإِنَّهُ

زَمَانٍ إِنْ اِحْتِاجَ كَانَ أَوَّلُ مَنْ يَنْدُلُ دِينَهُ وَقَالَ الْحَلَالُ لَا يَحْتَمِلُ السَّرْفَ - (رواہ فی شرح السنۃ)

اخرجه البغوی فی شرح السنۃ ۲۹۰/۱۴ حدیث رقم ۴۰۹۸

ترجمہ: حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرمانے لگے گزشتہ دور میں مال ناپسند تھا لیکن آج مال مومن کی ڈھال ہے پھر فرمانے لگے اگر آج ہمارے پاس یہ دینار ہوتے تو یہ حکمران ہمیں رو مال بنا لیتے پس جس کے پاس دولت ہو اس کو اسے محفوظ کر کے بڑھانا چاہیے کیونکہ اگر کوئی محتاج ہو جائے تو جو پہلی چیز وہ خرچ کرتا ہے وہ دین ہے۔ پھر فرمایا حلال مال میں تو فضول خرچی کی گنجائش نہیں۔ (شرح السنۃ)

تشریح: ﴿قَالَ الْحَلَالُ لَا يَحْتَمِلُ السَّرْفَ﴾: حلال مال میں اسراف نہ کرنا چاہئے۔ اس پر نگاہ رکھے اور احتیاط سے صرف کرے تاکہ کچھ باقی رہ جائے اور دین کی تقویت کا باعث بنے۔ ﴿حَلَالُ مَالٍ كَمَ هُوَا كَرْتَا هَاس قَدَرُ هَوْتَا هَاس نَہِیْسَ كَہ اس میں اسراف ہو سکے یا کیا جاسکے۔

نصیحت کی عمر

۹/۵۱۵۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ابْنَ أَبْنَاءِ السِّتِّينَ وَهُوَ الْعُمُرُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَائِدَةً كَرُّ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُوا جَاءَكُمْ النَّذِيرُ -

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۶۴/۷ حدیث رقم ۱۰۵۴

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن ایک منادی یہ ندا دے گا۔ کہاں ہیں ساٹھ سال والے کیونکہ یہ وہ عمر ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ..... (کیا ہم نے تمہیں عمر نہیں دی جس میں نصیحت پاسکتا تھا وہ شخص جو نصیحت حاصل کرنا چاہے اور تمہارے پاس ڈرانے والا بھی آیا)۔ (بیہقی)

تشریح: ﴿ابْنَ أَبْنَاءِ السِّتِّينَ﴾: وہ لوگ جن کی عمر دنیا میں ساٹھ سال کو پہنچی تھی تو ان کی نسبت عمر کے ان سالوں کی طرف فرمائی جیسا کہتے ہیں: مائت وھو ابن ثمانین او تسعين کہ فلاں اتنی یا تو سے سال کی عمر میں فوت ہوا۔ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ: اس سے معلوم ہوا کہ جب تک منذر اور شریعت نہ آئے گی محض عقل پر مواخذہ نہ ہوگا۔

وہ مومن سب سے بہتر ہے جو نیکی کے ساتھ طویل عمر پائے

۱۰/۵۱۵۷ أَوْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ إِنْ نَفَرًا مِنْ بَنِي عُدْرَةَ ثَلَاثَةً اتَّوَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِمْ قَالَ طَلَحَةُ أَنَا فَكَانُوا عِنْدَهُ فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثًا فَخَرَجَ فِيهِ أَحَدُهُمْ فَاسْتَشْهَدَ ثُمَّ بَعَثَ بَعَثًا فَخَرَجَ فِيهِ الْآخَرُ

فَاسْتَشْهِدْ ثُمَّ مَاتَ الثَّالِثُ عَلَى فِرَاشِهِ قَالَ قَالَ طَلْحَةُ فَرَأَيْتُ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ فِي الْجَنَّةِ وَرَأَيْتُ الْمَيِّتَ عَلَى فِرَاشِهِ أَمَامَهُمْ وَالَّذِي اسْتَشْهِدَ آخِرًا بِلَيْهِ وَأَوَّلُهُمْ بِلَيْهِ فَقَدْ خَلَنِي مِنْ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَقَالَ وَمَا أَنْكَرْتَ مِنْ ذَلِكَ لَيْسَ أَحَدٌ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مُؤْمِنٍ يَعْمُرُ فِي الْإِسْلَامِ لِتَسْبِيحِهِ وَتَكْبِيرِهِ وَتَهْلِيلِهِ -

اخرجه احمد في المسند ۱۶۳/۱

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن شداد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قبیلہ بنی عذرہ کے تین آدمی جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور انہوں نے اسلام قبول کر لیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہماری جانب سے ان کی کون خبر گیری کرے گا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنے کو پیش کیا تو وہ ان کے ہاں ٹھہرے۔ پھر جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک لشکر بھیجا تو ان میں سے ایک شخص ایک لشکر میں شہید ہو گیا پھر ایک اور لشکر روانہ کیا تو دوسرا ان میں گیا وہ بھی شہید ہو گیا اور تیسرا اپنے بستر پر فوت ہو گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ کہنے لگے میں نے ان تینوں کو جنت میں دیکھا اور بستر پر مرنے والے کو سب سے آگے آگے دیکھا اور دوسرے نمبر پر شہید ہونے والا وہ اس کے پیچھے اور سب سے پہلے شہید ہونے والا اس کے پیچھے تھا۔ میرے دل میں ان سے متعلق خیال پیدا ہوا تو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں اس میں کس چیز پر تعجب ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ مؤمن سب سے افضل ہے جس کو اسلام میں طویل عمر ملی اور یہ فضیلت اس کی تکبیر، تسبیح اور کلمہ کی وجہ سے ملی۔ (احمد)

تشریح: لَيْسَ أَحَدٌ أَفْضَلَ: تمام قولی و فعلی عبادتوں میں انکی مانند ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب دوسرے شہید کی عمر پہلے سے دراز ہوئی تو بلاشبہ وہ اجر و فضیلت میں بڑھ گیا اور اسی طرح جو بستر پر فوت ہوا اس کے اعمال دونوں شہداء سے زیادہ تھے۔ جہاد میں اسکی نیت بھی شہادت کی تھی اس کو نیت خالصہ کی وجہ سے رتبہ شہادت مل گیا۔ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ۔

تمام عمر سجدہ ریز کو بھی اپنی عمر اجر کے مقابلے میں حقیر نظر آئے گی

۱۱/۵۱۵۸ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرَةَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ عَبْدًا لَوْ خَرَّ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ يَوْمٍ وَلَدَ إِلَى أَنْ يَمُوتَ هَرِمًا فِي طَاعَةِ اللَّهِ لَحَقَرَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَوْ دَانَهُ رَدًّا إِلَى الدُّنْيَا كَيْمَا يَزْدَادَ مِنَ الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ - (رواهما احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۸۵/۴

ترجمہ: حضرت محمد بن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور یہ صحابی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اگر کوئی بندہ ولادت کے دن ہی اپنے چہرے کے بل گر جائے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں بوڑھا ہو کر مر جائے تو وہ اس عبادت کو حقیر قرار دے گا اور تمنا کرے گا کہ اس کو دنیا میں دوبارہ لوٹایا جائے تاکہ وہ اور زیادہ اجر و ثواب حاصل کرے۔ (احمد)

تشریح ﴿۱﴾ اِنَّ عَبْدًا لَوْ خَرَّ: یعنی بالفرض ولادت سے تادم وفات سجدہ و عبادت میں رہے تب بھی قیامت کو یہ عبادات تھوڑی معلوم ہوں گی۔ ﴿۲﴾ اس سے مراد بلوغ کے بعد سے موت تک مراد ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤمن کی زائد عمر اس کے لئے باعث خیر ہے بشرطیکہ اطاعت الہی میں گزرے۔

بَابُ التَّوَكُّلِ وَالصَّبْرِ

توکل اور صبر کا بیان

توکل اور صبر کے بارے میں کچھ مفید باتیں:

وکل، وکول اس کا معنی سپرد کرنا اور باز رکھنا۔ وکالہ۔ یہ اسم ہے بمعنی سپردگی۔ توکل۔ اپنی کمزوری کا اظہار اور غیر پر اعتماد کا نام ہے۔ تکلان بھروسہ کو کہا جاتا ہے۔

شرعی توکل:

بندے کا اپنی طاقت و قوت اور تدبیر نفس سے نکل کر اپنے تمام معاملات کو ذات باری تعالیٰ کے حوالے کرنا۔ اس کا عام استعمال رزق میں ہوتا ہے۔

حقیقت توکل:

اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرنا کہ وہ تمام بندوں کے ارزاق کا ضامن ہے اس کے لئے یہ شرط نہیں کہ تمام اسباب و اسباب کو چھوڑ دیا جائے البتہ اسباب پر نظر نہ رکھی جائے کیونکہ توکل دل کا کام ہے پس جب اللہ تعالیٰ کی ضمانت پر یقین و توکل حاصل ہو گیا۔ جو ارجح کا تعطل شرط نہیں ہے اور نہ کام و کسب اس کے منافی ہے۔ درویش لوگ جو اسباب کو ترک کر دیتے ہیں تو ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ مقام ریاضت و توکل کامل ہو جائے، اور نفس کی نظر ان سے اٹھ جائے اور اس بات پر یقین ہو جائے کہ حصول رزق میں اسباب کا وجود شرط نہیں۔

توکل کی ایک اور تفسیر:

اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر کامل وثوق و اعتماد ہونے کی بناء پر اسباب کسب سے بالاتر ہونا توکل ہے۔ گزشتہ سطور میں جو کہا گیا یہ توکل کی ابتدائی حالت ہے۔ ﴿۲﴾ یا مراد یہ ہے کہ دل سے ان اسباب کا تعلق نہ رہے۔ بسا اوقات طریق کے لئے انتہاء میں اسباب سے تعلق توکل کی راہ میں مانع نہیں اور اس کا یقین اسباب ہونے یا ترک اسباب کی صورت میں ایک ہی رہتا ہے مثلاً کھجور کا پودا کوئی شخص لگائے اور وہ آج ہی خلاف عادت پھل دے تو اس کا یقین اللہ تعالیٰ کی صنعت و قدرت پر یکساں ہوتا ہے

بلکہ اس کے لئے اسباب کی صورت اور اسباب پر اشیاء کا مرتب ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کا مشاہدہ ہے اور اسباب کو ترک کرنے کی صورت میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا تعطل لازم آتا ہے۔

صبر:

لغت میں روکنا، منع کرنا، نفس کو ہر چیز سے روکنا۔ فارسی میں شکیبائی بے صبری کے معنی میں لیا جاتا ہے۔

شرعی تعریف:

احکام شریعت اور نفسانی خواہشات کی کش مکش میں حکم شریعت کو غالب کرنا۔

شیخ نجم الدین کا قول:

مجاہدہ کے ساتھ خواہشات نفس سے باہر آنے اور نفس کو اس کی مرغوبات کے ذریعہ دل کی خواہشات سے منقطع کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا افضل ترین صبر ہے۔

اقسام صبر:

صاحب عوارف لکھتے ہیں صبر کی کئی اقسام ہیں۔ ① فرض: ادائے فرائض اور ترک محرمات کے لئے صبر فرض ہے۔ ② نفل: فقر اور اس کی تکالیف کے وقت، صدقہ اولیٰ کے وقت، کتمان شکایت، ترک شکایت، اخفاء احوال و کرامات پر صبر کرنا نفل ہے۔

صبر فرض و نفل کی متعدد صورتیں ہیں بعض اوقات انسان صبر کی تمام اقسام و انواع پر عمل پیرا نہیں ہو سکتا اس کے لئے صبر کرنا باقاعدگی کے ساتھ مراقبہ الی اللہ تعالیٰ کی حفاظت کرنا اور خیالات کو دور کرنا مشکل کام ہو جاتا ہے صبر کی اگرچہ بہت اقسام ہیں مگر اس کا استعمال مصائب و بلیات اور کمزوریات کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ شکر کا رزق کے ساتھ اختصاص ہے۔

مطالبہ نفس کا علاج:

کھانے پینے کی فکر اور حوائج ضروریہ کی طلب عبادت سے رکاوٹ بنتی ہے۔ میں تمام چیزوں سے باز آیا اور میں نے زہد و تقویٰ کو تاج بنالیا ہے مگر تم یہ بتاؤ کہ خوراک و لباس وغیرہ ضروریات کا کیا علاج ہے اور مخلوق کے ساتھ مخالفت اور بغیر کسب کے یہ کیونکر ممکن ہے۔

الجواب:

اس کا حل اور علاج اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ ہے اسی طرح کمال ایمان بھی توکل کے بغیر نہیں ملتا۔ اس کو چھوڑنے والا بڑے شدید خطرے میں ہے اس کو عبادت کے لئے فراغت اور عبادت کی حلاوت حاصل نہیں ہوتی اور کھانے پینے کا غم اس پر اس

طرح طاری ہوتا ہے کہ بھلائی کا کوئی کام بھی وہ یقین کی قوت سے نہیں کرتا۔

پس توکل ہر شخص پر واجب ہے ایک طویل روایت میں وارد ہے کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ سب سے زیادہ قوی بن جائے تو اس کو توکل کرنا چاہئے۔

توکل کا معنی:

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے تمام امور کا وکیل بنائے اور اپنی اصلاح و بھلائی کا بھی اسی کو ضامن قرار دے اور اسی پر اعتماد و بھروسہ کرے۔ اور اس پر یقین کرے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس کی قسمت میں لکھا ہے وہ اس سے نہیں رہ سکتا اور بندہ طلب کرے یا نہ کرے اس کے حکم میں تبدیلی نہ آئے گی اور یہ دماغ میں جمائے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان کر کے: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا روزی کی ضمانت لے لی ہے بلکہ اس پر قسم اٹھائی ہے فرمایا: فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ "آسمان و زمین کے رب کی قسم ہے بیشک وہ برحق ہے"

اگر اس کو اللہ تعالیٰ کے وعدے اور روزی پر اعتماد و یقین نہیں تو بندگی اور ایمان کہاں رہا۔

ہر مؤمن کو چاہئے کہ دنیا کے مال و اسباب اور کمائی کو بہانہ اور سبب قرار دے رزاق حقیقی ذات باری تعالیٰ ہے وہ اسباب اور بلا اسباب دونوں طرح روزی پہنچاتا ہے۔ اسی کا ارشاد ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ الْآیہ جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے تو وہ اس کے لئے کفایت کرنے والا ہے۔ اسباب کسب کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کامور خیال کر کے اس پر دلی اعتماد نہ کر بیٹھے بلکہ وعدہ الہی پر دل کو جمع رکھے اور یہ پیش نظر رکھے کہ اگر میں کسب نہ کروں گا تو بھی اللہ تعالیٰ روزی دے گا۔ ۱) درجہ ادنیٰ اور ایمان کا ضروری حصہ ہے اور عام مسلمانوں کا درجہ ہے جیسا کہ فرمایا: وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اور اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر بھروسہ کرو اگر تم مؤمن ہو

۲) اور اس سے اعلیٰ درجہ درجہ تسلیم ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے تمام امور کو اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کے حوالے کر دے اور دل میں اس کے متعلق ذرہ بھر بھی تردد نہ لائے اور یہ اولیاء اللہ کا درجہ ہے جیسا کہ فرمایا: وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (اور توکل کرنے والے اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں) یہ آیت اسی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

منافی توکل کسب و سبب:

کسب و سبب توکل کے منافی نہیں وہ کسب و غیرہ توکل کے منافی ہے جس میں دلی اعتماد کسب پر ہو اور یہ شرک خفی ہے پس جس کسب کرنے والے کا دلی اعتماد اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہو وہ من جملہ متوکلین سے ہے۔

اعلیٰ توکل:

تمام اسباب سے ہاتھ کو باز رکھے اور تمام امور میں اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرے اور تمام امور اسی کو سونپے مگر اس میں شرط ہے کہ تنگی و فراخی میں قوت ایمانی سے امید منقطع رکھے اور جو دکھ پیش آئے اس پر راضی و صابر رہ کر ذکر و سلوک اور عبادات

میں مشغول رہے ورنہ دل کے اعتماد کے ساتھ اسباب میں مشغول ہونا افضل ہے اسی طرح عار سمجھ کر یا ریاکاری کی وجہ سے اسباب سے کسل و سستی درست نہیں ہے کیونکہ اکثر انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ نے کسب کیا اور اگر کوئی شخص کسب میں مشغولیت کی بناء پر اپنے اعمال و احوال میں قصور و کوتاہی دیکھتا ہو تو اسے ہر چیز سے انقطاع اختیار کر کے ذکر، فکر، مجاہدہ نفس میں مشغول رہنا چاہئے تاکہ واضل بحق ہو۔

عمومی غلطی کا ازالہ:

جس کام میں سبب کے بغیر کوئی کام نہیں ہوتا اس سبب سے قطعاً علیحدگی نہ اختیار کرے ایسی حرکت حرام ہے مثلاً ہاتھ سے کھانا کھانا نہ چھوڑ دے کہ میں متوکل ہوں۔ پس کھانا خود منہ میں آ جائے گا یہ جنون و حماقت تو ہے توکل نہیں۔

درست طریقہ:

ایسے امور میں صحیح توکل یہ ہے کہ یہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی کھانا دیا اور اسی نے ہاتھ وغیرہ کو کھانے کا سبب بنایا ہے میں اسی کے حکم سے اس سے کھا رہا ہوں۔ بقیہ اس پر اعتماد نہ کرے کیونکہ ہاتھ کئے لوگوں کے بھی تو وہ کھلا رہا ہے۔ البتہ ایسے اسباب سے ہاتھ کو باز رکھنا درست ہے جن کے ساتھ ان امور کا حصول قطعی نہ ہو مثلاً سفر کے لئے زار راہ لینا وغیرہ۔

کیونکہ اکثر اوقات دیکھا گیا ہے کہ سفر خرچ نہ لینے والوں کا سفر سہولت سے کٹ جاتا ہے اگرچہ سامان کا لینا بھی توکل کے منافی نہیں ہے جب کہ خرچ پر اعتماد نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو بلکہ زار راہ کا لینا سیرت سلف اور سنت نبوت ہے اور نہ لینا جب کہ کمال اعتماد ہو تو درجات عالیہ سے ہے۔ جب آدمی کے اہل و عیال ہوں اور اور وہ تنگی پر صابر نہ ہوں تو ایسے آدمی کو ترک کب جائز نہیں اور اپنے اہل و عیال کے لئے ایک سال کا ذخیرہ اور چالیس روز کا ذخیرہ منافی نہیں ہے کیونکہ یہ عمل رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔

اسی طرح امراض کا معالجہ اور اشیاء ضرورت برتن کپڑے وغیرہ جو روز کام میں آنے والے ہیں منافی توکل نہیں ہے اگر کچھ بھی ذخیرہ نہ رکھے اور سب کچھ ترک کر دے اور اس کا دل اللہ تعالیٰ کی ذات پر مطمئن ہو تو بلاشبہ یہ اعلیٰ درجہ ہے مگر اس کے لئے بڑا پختہ یقین چاہئے۔

پس وہ آدمی جس کو ذخیرہ کے علاوہ دلجمعی حاصل نہ ہو اسے ذخیرہ افضل ہے مگر نہ زبان سے شکوہ ہو اور نہ بیماری کے دکھ کا گلہ کرے اور غیر طبیب سے مرض چھپانا توکل کی شرط ہے۔

علماء کا قول:

علماء نے فرمایا کہ توکل زہد و تو حید سے درست رہ سکتا ہے۔ تو حید یہ ہے کہ تمام مخلوق کا خالق وہی اور متصرف بھی وہی ہے جس کے دل میں یہ بات جم جائے وہ متوکل بن گیا۔

فوائد صبر:

صبر واجب ہے تاکہ اس کا ایمان محفوظ رہے اور وہ عبادت میں مشغول ہو سکے کیونکہ جزع فزع میں عبادت کہاں۔ دنیا و آخرت کی خیر کو صبر کے ساتھ ملایا گیا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فاصبر ان العاقبة للمتقين (صبر کرو بیشک اچھا انجام متقین کا ہے)۔ برے دشمنوں پر فتح یاب ہوگا۔ ﴿۲﴾ صبر کی وجہ سے وہ اپنی مراد کو پالے گا۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وتمت کلمة ربك الحسنی علی بنی اسرائیل بما صبروا۔ (تیرے رب کی اچھائی والی بات بنی اسرائیل پر صبر کے سبب پوری ہوئی)۔ ﴿۳﴾ ان کو مقتدا اور رہنما بنادیا جائے گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وجعلناهم ائمة یهدون بامرنا لما صبروا (اور ہم نے ان کو مقتدا بنایا اس لئے کہ وہ ہمارے حکم کے ساتھ رہنمائی کرتے تھے جب کہ انہوں نے صبر کیا) ﴿۴﴾ اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ قابل تعریف ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انا وجدته صابرا نعم العبد انه اواب۔ بے شک ہم نے اس کو صبر والا بنایا بہت ہی خوب بندہ تھا وہ بے شک وہ رجوع کرنے والا تھا۔ ﴿۵﴾ اللہ کے ہاں خوشخبریوں کا حق دار بن جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وبشر الصابرين۔ ﴿۶﴾ اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان اللہ یحب الصابرين۔ (بے شک اللہ صبر کرنے والوں سے محبت کرتے ہیں)۔ ﴿۷﴾ جنت کے اعلیٰ درجات کا مالک بن جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اولئك یجزون الغرفة بما صبروا (ان لوگوں کو صبر کے سبب بالا خانہ دیے جائیں گے) ﴿۸﴾ اللہ کی طرف سے سلام کا حقدار بن جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سلام علیکم بما صبرتم۔ صبر کے سبب تم پر سلام ہو۔ ﴿۹﴾ بغیر کنتی کے اجر کا حقدار بن جاتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ صبر بڑی عظیم الشان خصلت ہے اس کا حصول جس قدر ہو سکے غنیمت ہے۔

صبر کی مراد:

اپنے نفس کو جزع فزع سے روکنا۔

جزع کی حقیقت:

اپنی عاجزی کا سختی کے ساتھ ذکر کرنا اور سختی کے ساتھ ہی اس سے چھوٹنے کا ارادہ کرنا تاکہ وہ سختی منقطع ہو جائے چنانچہ صبر اس جزع کے چھوڑ دینے کا نام ہی تو ہے۔

طریق صبر:

صبر اس طرح حاصل ہوگا کہ اس طریقہ سے غور کرے کہ میرے جزع فزع سے تقدیر تبدیل نہ ہوگی اور نہ ہی آگے پیچھے ہوگی اور نہ اس میں کمی بیشی ہوگی البتہ مفت میں صبر کا ثواب ضائع ہو جائے گا۔

اقسام صبر:

① اطاعت میں استقامت اختیار کر کے نفس کو اس کی خلاف ورزی سے روکنا۔ ② گناہوں کے کرنے سے نفس کو روکنا۔ ③ دنیا کی فضولیات سے اپنے آپ کو روکنا۔ ④ دینی اور دنیاوی مصائب پر صبر کرنا۔ چنانچہ جو شخص اس کو بجالائے تو وہ عبادت میں مستقیم اور گناہوں سے امن میں رہے گا اور دنیا کے مصائب اور آخرت کے عذاب سے چھوٹ جائے گا اور عظیم الشان ثواب کا حق دار ہوگا اور جزع فزع کرنے والا تمام نعمتوں سے محروم رہیگا اور دل جمعی سے عبادت نہ کر سکے گا اور اگر کچھ کر بھی لی تو گناہوں سے باز نہ آنے کی وجہ سے وہ جہنم ہو جائیگی۔ (بحر العلوم، معنی الطالب)

الفصل الاول:

بلا حساب جنت میں جانے والے ستر ہزار مومن

۱/۵۱۵۹ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۰۵۱۱۲ حدیث رقم ۶۴۷۲ و مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۱۱ حدیث رقم (۲۱۸-۳۷۲) و اخرجہ الترمذی فی السنن ۵۴۰۱۴ حدیث رقم ۲۴۳۷ ابن ماجہ ۱۴۳۱۲ حدیث رقم ۴۲۸۶ والدارمی فی السنن ۴۲۲۱۲ حدیث رقم ۲۸۰۷ و احمد فی المسند ۴۴۱۱۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کے ستر ہزار افراد جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے اور نہ ہی براشگون لیتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ① سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ: یعنی ستر ہزار بغیر پیر و کاروں کا لحاظ کئے۔ پس یہ روایت اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں یہ مذکور ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ ستر ستر ہزار ہوں گے۔ ② هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ: جو جتر منتر نہ کرتے تھے۔ ③ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ: مطلق مراد ہے۔ ④ عَمَلَاتِ قُرْآنِ اور اسمائے الہیہ کے علاوہ ہوں یعنی جاہلیت کے تعویذات جو کہ قرآن و سنت کے خلاف تھے۔

وَلَا يَتَطَيَّرُونَ: اور وہ بدشگون نہیں لیتے۔ پرندوں کو اڑا کر یا آواز سن کر یا سامنے آنے سے جیسا کہ جاہلیت میں معروف تھا جیسا جناب رسول اللہ ﷺ کی اس دعا میں ہے اللھم لا طیر الا طیرک ولا خیر الا خیرک ولا الہ غیرک اللھم لا یاتی بالחסنات الا انت ولا یدھب بالسیئات الا انت۔ اے اللہ نہیں ہے کوئی بدشگونی مگر جو قال تیری طرف سے ہو اور نہیں ہے کوئی خیر مگر وہ خیر جو تیری طرف سے ہو اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور اے اللہ بھلائیوں کو تو ہی لانے والا ہے اور سببات کو تو ہی دور کر سکتا ہے۔

صاحب نہایہ لکھتے ہیں کہ یہ ان اولیاء کاملین کی صفت ہے جو اسباب دنیا اور اس کے متعلقات سے اعراض کرنے والے ہیں اور متعلقات دنیا میں سے کسی چیز سے تعلق نہیں رکھتے اور یہ خواص کا درجہ ہے دوسرے لوگ ان کو نہیں پہنچ سکتے البتہ عام لوگوں کو علاج و دواء کی اجازت ہے اور عوام میں سے بھی جو شخص مصیبت پر صبر کرے اور اللہ کی طرف سے اس کے کھلنے کا منتظر رہے اور دعا پر بھروسہ کرے وہ بھی من جملہ خواص اولیاء میں سے ہو جائے گا اور جس کو صبر پر قدرت نہ ہو اس کو دم علاج اور دواء کی رخصت دی جاتی ہے۔ ذرا غور تو کرو! جب جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے تمام مال صدقہ کر دیا تو آپ ﷺ نے انکار نہ کیا اس لئے کہ آپ ﷺ کو ان کے صبر اور یقین کا علم تھا۔ اور اس دوران ایک اور آدمی بیضہ کبوتر کے برابر سونا لایا اور کہنے لگا میرے پاس اس کے سوا کچھ نہیں تو آپ ﷺ نے اس کو مارا اور اس پر ناراضگی کا اظہار کیا۔ واللہ اعلم

ظاہر روایت:

ظاہر روایت سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ جنت منتر سے یہاں مراد وہ جاہلیت کا جنت ہے جس کا کتاب و سنت سے کوئی تعلق نہیں اور آپ ﷺ نے اس کو جائز نہیں رکھا کیونکہ اس کی وجہ سے شرک میں پڑ جانے کا قوی اندیشہ ہے اور اس کے لئے قرینہ و لا یتطیرون کے الفاظ ہیں۔ اس لئے کہ یہ بات ثابت شدہ ہے کہ بد فالی عادات جاہلیت میں سے ہے اور ممنوع ہے اور تمام جاہلی عادات سے اجتناب کرنا مسلمانوں کے لئے ضروری ہے باوجود اس بات کے کہ یہ افضل ہے اور اس کی وجہ سے جنت میں بلا حساب داخلے کا اعلان فرمایا گیا ہے مگر اکثر مسلمان اسباب میں گرفتار و مبتلا ہیں اور وہ جاہلیت کے منتر کو چھوڑنا یہ بھی توکل کے من جملہ درجات میں سے ہے اور اس سے زیادہ بلند تر توکل کا مرتبہ یہ ہے کہ مطلقاً علاج معالجہ اور جھاڑ پھونک اور تدبیر کو ترک کر دیا جائے اور یہ چیز مقام توکل پر پختگی حاصل کرنے کے لئے اختیار کی جاتی ہے۔ توکل کا یہی معنی معروف ہے اسی لئے توکل کی تفسیر ان الفاظ سے کی گئی ہے کہ اللہ کی رزاقیت پر کامل اعتماد کر کے کسب و اسباب کو ترک کر دینا جیسا کہ پہلے گزرا۔ اور یہ خاص اور متوسط لوگوں کا مرتبہ ہے۔ حدیث بالا میں مذکور فضیلت انہیں اضافہ سمیت ملے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: للذین احسنوا الحسنی و زیادۃ۔ یعنی وہ لوگ جنہوں نے نیکی کی ان کے لئے جنت اور اس سے زیادہ ہے۔ تیسرا مرتبہ ان مقرب اور متقی لوگوں کا ہے جن کی نگاہ اسباب سے مکمل طور پر اٹھ چکی۔ ان کے لئے اسباب کا وجود اور عدم برابر ہے ان لوگوں کو بندوں والے اسباب کی مباشرت اور آزادی کا اختیار ہوتا ہے اسی حیثیت سے وہ عزیمت کی راہ اپناتے ہیں اور یہ مرتبہ اخص الخواص لوگوں کا ہے یعنی انبیاء علیہم السلام اور وہ اولیاء کا جو اپنے آپ کو فنا کر کے اللہ کی رضا اور خوشنودی کے لئے زندہ ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ توکل کی انتہاء اور حقیقت ہے اور اس کی جزاء تمام سے بلند تر ہے۔

تحقیق مقام اور اسباب کی اقسام:

اسباب کی تین قسمیں ہیں۔ یعنی ظنی اور دہنی۔ ① یقین کی مثال لقمہ اٹھانا منہ میں ڈالنا، چبانے، گلے سے اتارنا یہ قسم اسباب توکل کے منافی نہیں بلکہ ان کا ترک جہالت اور محض بے وقوفی بلکہ گناہ کا موجب ہے۔ ② ظنی اسباب وہ ہیں جن میں عام مخلوق کے لحاظ سے سنت اور تقدیر الہی جاری ہو مثلاً کسی کام کی تدبیر کرنا، ادویات سے علاج کرنا، اسی طرح نفس کو ہر اس چیز

سے روکنا جو عموماً ہلاکت کا باعث ہو۔ جیسے ایسی جگہ سونا جہاں سیلاب یا درندوں کی آمد ہو یہ قسم اہل توکل کے یقین سے ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ انہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت پر کامل یقین ہوتا ہے کہ وہ اس کی اجازت کے بغیر ذرہ بھر حرکت نہیں کرتے اور کوئی چیز اللہ کی خلق اور تقدیر کے بغیر واقع نہیں ہو سکتی۔ ﴿۴﴾ اسباب وہمیہ کا ترک واجب ہے کیونکہ یہ توکل کے منافی ہے مثلاً نفس کو ایسی جگہ سے روکنا جہاں شر کا محض وہم ہو۔ جس طرح تعویذ گنڈے وغیرہ۔ جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کی نفی فرمائی ہے پس توکل کی شرط یہ ہے کہ ان چیزوں کا ترک کرے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کو متوکلین کا وصف بتایا ہے باقی رہا درجہ متوسط کو اختیار کرنا جیسا کہ اطباء سے علاج معالجہ تو یہ توکل کے مخالف نہیں ہے۔ البتہ ظنی کا ترک کرنا ممنوع نہیں بعض کے لئے اس کا ترک کرنا افضل ہے اور بعض کے لئے دونوں درجوں کے درمیان وہ ایک گنجائش والا درجہ ہے۔ کذا فی الفصول العمدیہ والعالمگیریہ۔

عکاشہ بن محسن بلا حساب جنت میں جانے والوں میں سے ایک

۲/۵۱۶۰ وَعَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلَانُ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمَّتِي فَقِيلَ هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ ثُمَّ قِيلَ لِي أَنْظِرْ فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَقِيلَ لِي أَنْظِرْ هَكَذَا وَهَكَذَا فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَقِيلَ هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ آمَهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ هُمُ الَّذِينَ لَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتُمُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ فَقَامَ عَكَاشَةُ بْنُ مُحْصَنٍ فَقَالَ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ اللَّهُ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَالَ سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۰۵۱/۱۱ حدیث رقم ۶۵۴۱ ومسلم فی صحیحہ ۱۹۹/۱ حدیث رقم (۲۲۰-۳۷۴) والترمذی فی السنن ۵۴۴۱/۴ حدیث رقم ۲۴۴۶

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک دن باہر تشریف لائے اور فرمایا مجھ پر اتنی پیش کی گئیں اور میرے سامنے پیغمبر ﷺ گزرنے لگے بعض کے ساتھ ایک آدمی اور بعض کے ساتھ دو آدمی اور بعض کے ساتھ ایک بڑا گروہ تھا اور بعض پیغمبر ایسے بھی گزرے جن کے ساتھ ایک بھی نہ تھا پھر میں نے ایک بڑی جماعت دیکھی جس نے افق کو بھر دیا میں نے یہ امید کی یہ میری امت ہوگی تو بتلایا گیا کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کی امت ہے۔ پھر مجھ سے فرمایا گیا کہ دیکھیں اس طرف جس نے افق کو بھر دیا تو مجھے بتلایا گیا کہ یہ آپ کی امت ہے اور ان کے ساتھ ستر ہزار بندے ہوں گے جو کہ ان سے آگے آگے ہوں گے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو بلا حساب جنت میں جائیں گے۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو نہ قال بد لیتے ہوں گے اور نہ جھاڑ پھونک کرتے اور نہ داغ لگواتے ہوں گے۔ اور فقط اپنے رب پر ہی توکل کرتے

ہوں گے۔ حضرت عکاشہ بن محسن کھڑے ہو گئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ دعا کیجئے اللہ تعالیٰ مجھے ان میں سے کر دے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ان کو ان لوگوں میں سے کر دے۔ پھر دوسرا آدمی کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے مجھے اللہ تعالیٰ ان میں سے کر دے۔ فرمایا اس میں عکاشہ تم پر سبقت لے گئے۔ (بخاری، مسلم)

جَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ: یہاں نبی سے مراد رسول ہیں کیونکہ ان کو تبلیغ کا حکم ہوا۔

مَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا: ① علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ ان کے علاوہ تمہاری امت میں سے ستر ہزار ہوں گے۔ ② یہ بھی احتمال ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ انہی میں سے ستر ہزار ہوں گے اور اس کی تائید روایت کے ان الفاظ سے ہوتی ہے ہذہ امتک ویدخلون الجنة من ہولاء سبعون الفا۔ کہ آپ کی امت ہے اور ان میں سے ستر ہزار جنت میں داخل ہوں گے۔

وَلَا يَكْتَوُونَ: یعنی وہ داغ نہیں دیتے مگر بوقت ضرورت کیونکہ بعض صحابہ کرام سے ضرورت کے وقت داغنا منقول ہے۔ ان میں سے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہیں جو کہ عشرہ مبشرہ سے تھے۔ ③ تقدیر پر راضی ہو کر وہ مطلقاً داغ نہیں لگواتے تھے بلکہ بلاء و مصیبت میں تلذذ محسوس کرتے ہیں اور حقیقی نافع و ضار اللہ تعالیٰ کو قرار دیتے ہیں اور کوئی چیز اس کے حکم کے بغیر مؤثر نہیں ہے۔ یہ لوگ مرتبہ شہود کو پانے والے ہیں۔ انہوں نے اپنے نفوس کے حظوظ کو فنا کر دیا۔ ④ وہ ضرورت کے وقت داغ لگواتے ہیں مگر شفاء سے متعلق ان کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ فقط داغنے میں نہیں۔

وَلَا يَسْتَرْقُونَ: اس منتر سے مراد وہ دم ہے جو آیات قرآن اور روایات صحیحہ میں نہیں ہے اور وہ کہ جس کے متعلق اطمینان نہیں کہ آیا وہ شرک سے ہے یا نہیں۔ اور وہ کسی جانور اور پرندہ سے شگون بد نہیں لیتے مثلاً کتا، بلی، کوئی چرندہ سامنے آنے پر کہ یہ منحوس سامنے آگیا اب کام نہ ہوگا وغیرہ، مطلب یہ ہے کہ وہ اعمال جاہلیت کو ترک کرنے والے ہیں۔

سوال: ایسے لوگوں کی تعداد مذکورہ عدد سے بہت زیادہ ہے۔

جواب: یہاں عدد خاص مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے۔

علامہ کرمانی کہتے ہیں:

داغ لگانا اسباب وہمیہ سے ہے اور احادیث میں اس سے ممانعت وارد ہوئی ہے اور ضرورت کے وقت طبیب حاذق کی رائے سے لگانا جائز ہے۔

قَامَ رَجُلٌ: ① آپ نے دوسرے شخص کے حق میں دعا نہ فرمائی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعا مانگنے کی اجازت ایک شخص کے حق میں تھی اور اسی مجلس میں تھی اور وہ عکاشہ نے پالی تو دوسرے کے لئے گنجائش نہ رہی۔ ② یہ شخص اس مرتبہ و منزلت کا نہ تھا، اس کو صراحت سے نفی تو نہیں فرمائی بلکہ مشترک کلام سے جواب دے دیا اور یہ بھی بیان کر دیا کہ عکاشہ کے حق میں دعا کی وجہ اس کی سبقت ہے۔ ③ بعض نے کہا وہ شخص منافقین میں سے تھا۔ اس لئے اس کے لئے دعا نہ مانگی بلکہ حسن خلق سے مجمل جواب مرحمت فرمایا۔ ④ بعض نے کہا کہ حضرت عکاشہ کے لئے دعا کی تخصیص وحی خفی کی وجہ سے تھی یہ قول سب سے درست

ہے۔ ایک روایت میں دوسرے شخص کا نام سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ مذکور ہے وہ مشہور انصاری صحابی ہیں۔ اس حدیث میں اس بات کی طرف دلالت کی گئی ہے کہ صالحین سے دعا کرانے اور نیک کاموں میں سبقت کرنی چاہئے۔

یہ بات مؤمن کے سوا کسی کو حاصل نہیں

۳/۵۱۶۱ وَعَنْ صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبًا لَأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ لَهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۲۹۵۱۴ حدیث رقم (۲۹۹۹-۶۴) واخرجه الدارمی فی ۴۰۹/۲ حدیث رقم ۲۷۷۷ واحمد فی المسند ۱۷۷/۱

ترجمہ: حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ مسلمان مرد پر تعجب ہے کہ اس کے تمام کام خیر ہیں اور یہ بات مؤمن کے سوا کسی کو حاصل نہیں اگر اسے راحت ملے تو وہ شکر ادا کرے کیونکہ راحت اس کے لئے بہتر ہے اور اگر اسے تکلیف پہنچے تو صبر کرے اس لئے کہ صبر اس کے لئے بہتر ہے۔ (مسلم)

تشریح: ﴿فَكَانَ خَيْرًا لَهُ﴾: صبر و شکر ہر دو مقام بلند ہیں اور ان پر اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے۔ آدمی کسی وقت بھی ان دو حال سے خالی نہیں ہوتا پس وہ بہر حال بہتر ہے۔ خیر تو مؤمن کامل کے لئے ہر حال میں میسر آنے والی ہے۔ غیر کامل کا حال تو یہ ہے کہ اگر اسے خوشی حاصل ہو تو تکبر اور خلاف شرع باتیں کرنے لگتا ہے اور کوئی تکلیف آجاتی ہے تو جزع فزع پر اتر آتا ہے اور نعمت کی ناشکری کرتا ہے۔ البتہ کامل مؤمن سے ایسی حرکات سرزد نہیں ہوتیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو چاہا سو ہو گیا

۳/۵۱۶۲ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ خَيْرٍ إِحْرَاصٌ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتِعْنُ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وَكَذَا وَلَكِنْ قُلْ قَدَرَهُ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۰۵۲/۴ حدیث رقم (۲۶۶۴-۳۴) وابن ماجہ فی ۱۳۹۵/۲ حدیث رقم (۲۶۶۴-۳۴) واخرجه احمد فی المسند ۳۷۰/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طاقتور مؤمن اللہ تعالیٰ کے ہاں کمزور مؤمن سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور ہر ایک میں خیر و بھلائی ہے پس نفع بخش چیز کی حرص کرو اور اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرو اور ہاتھ پاؤں توڑ کر مت بیٹھو اور اگر کوئی تکلیف پہنچ جائے تو اس طرح مت کہو اگر میں ایسا کرتا تو اس طرح ہوتا بلکہ اس

طرح کہو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جو چاہا سو ہو گیا۔ اس لئے کہ کاش کا لفظ شیطان کے عمل کو کھولتا ہے۔ (مسلم)

تشریح ﴿لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذًّا وَكَذًّا﴾ اس کہنے کا کوئی فائدہ نہیں اس لئے کہ ہوتا تو وہی ہے جو تقدیر میں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿قُلْ لَنْ يَصِيَّبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا.....﴾ ”کہہ دیں ہرگز ہمیں نہ پہنچے گا مگر وہی جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے لکھ دیا“۔

پس لو کے لفظ سے اس مقام پر اسی لئے منع کیا گیا کیونکہ اس سے تقدیر کے ساتھ منازعت معلوم ہوتی ہے (اگرچہ اس کے ارادہ میں نہیں) قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے منافقین مدینہ کی تردید کرتے ہوئے فرمایا: ﴿لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ.....﴾ (اگر تم اپنے گھروں میں ہوتے تو ضرور وہ لوگ ظاہر ہو کر رہتے جن کے لئے قتل ہونا طے ہو چکا تھا)۔ اور حج کے سلسلہ میں وارد ہے: ﴿لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ.....﴾ (اگر میں اپنے معاملے کو پہلے جان لیتا جو مجھے بعد کو معلوم ہوا تو میں ہدی روزانہ نہ کرتا)۔ تو استعمال بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے معلوم ہوا کہ کاش کا استعمال اس مقام پر ممنوع ہے جہاں تقدیر کا تقابل ہو اور بے فائدہ ہو۔ یہ نئی تنزیہی ہے تحریری نہیں۔ اگر کوئی اطاعت الہی کے کسی فعل کے فوت ہونے پر یا معذرت ہونے پر کہے تو مضائقہ نہیں ہے۔

احادیث میں لو کے استعمال کو اسی پر محمول کیا گیا ہے بلکہ اطاعت کے فوت ہونے پر افسوس کرنا باعث ثواب گردانا گیا پس اس کو مستحب کہنا مناسب ہے۔ رازی نے کتاب مشیخہ میں ابو عمرو سے روایت کی ہے کہ جس نے دنیا کے فوت ہونے پر تاسف کا اظہار کیا وہ دوزخ کے ایک ہزار برس قریب ہوا اور جس نے آخرت کے فوت ہونے پر افسوس کیا وہ جنت کے قریب ہزار برس کے برابر ہو گیا۔ کتاب شیخہ (سیوطی فی الجامع)

الفصل الثانی:

پرندوں جیسا توکل کرو

۵/۵۱۶۳ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا

(رواہ الترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۵۱۴ حدیث رقم ۲۳۴۴ وابن ماجہ ۱۳۹۴۱۲ حدیث رقم ۴۱۶۴ واحمد فی

المسند ۳۰۱۱

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ پر اس طرح توکل کرتے جس طرح اس کا حق ہے تو وہ تم کو اس طرح رزق عنایت کرے جیسا کہ پرندے صبح سویرے گھونسلے سے خالی پیٹ نکلتے ہیں اور شام کو سیر ہو کر لوٹتے ہیں۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح ﴿حَقُّ تَوَكُّلِهِ﴾: توکل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے اور ہر موجود یعنی مخلوق، رزق، عطاء، منع، نفع و ضرر، فقر و غنی، صحت، مرض، موت و حیات وغیرہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور وہ اپنی مخلوقات کے لئے رزق کا ضامن ہے۔ اس پر اعتماد کر کے طلب کے لئے خوب کوشش کرے۔ مگر زیادہ تکلیف نہ اٹھائے کہ حرص اور افراط و تفریط سے کام لینے لگے اور اس میں حلال و حرام کی حدود کو توڑ ڈالے۔

امام غزالی رحمہ اللہ:

امام غزالی فرماتے ہیں کہ جو آدمی توکل کے متعلق یہ گمان کرتا ہو کہ وہ ڈالے ہوئے کپڑے کی طرح پڑا رہے اور کسب کو چھوڑ دینے کا نام ہے وہ محض جاہل ہے۔

امام قشیری رحمہ اللہ:

امام قشیری فرماتے ہیں کہ توکل کا مقام تو قلب ہے اور ظاہری حرکت تو کل کے منافی نہیں جب کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر اعتماد و بھروسہ ہو۔

اسی وجہ سے اس روایت میں پرندے سے تشبیہ دی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کر کے طلب قوت کے لئے نکلتا ہے اس نکلنے میں اشارہ ہے کہ طلب معاش میں درمیانہ درجہ کی کوشش منافی توکل نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و کاین من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وایاکم..... (بہت سے ایسے زمین پر چلنے والے جاندار ہیں جو اپنے سے رزق ساتھ اٹھائے نہیں پھرتے بلکہ اللہ تعالیٰ ان کو اور تمہیں رزق دیتا ہے) پس اس روایت سے اس بات پر آگاہی دی کہ کسب خود رزق نہیں بلکہ رزق تو اللہ تعالیٰ کے قبضہ و اختیار میں ہے اس روایت سے یہ مقصود نہیں کہ کسب ترک کر دو کیونکہ توکل کی جگہ تو دل ہے حرکت جوارج اس کے منافی نہیں کیونکہ بعض اوقات حرکت کے بغیر رزق دیا جاتا ہے اور بعض اوقات دوسروں کی حرکت کے سبب پہنچتا ہے بلکہ اس کی برکت کے سبب پہنچتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کا عموم یہی بات ظاہر کرتا ہے: ما من دابة فی الارض الا علی الله رزقها (اور زمین پر چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں کہ جس کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ نہ ہو)۔ منقول ہے کہ کوئے کے بچے انڈے سے نکلنے کے وقت سفید ہوتے ہیں کوئے کو یہ بات پسند نہیں آتی وہ ان کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے۔ بچے اکیلے رہ جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی طرف لکھیاں اور چیونٹیاں بھیجتے ہیں وہ ان کی کھال کو چن چن کر کھاتے ہیں جس وہ سیاہ ہو جاتے ہیں پھر کوواپس لوٹ کر انہیں سیاہ پاتا ہے اور انکا مالک بن کر بیٹھ جاتا ہے اور ان کی پرورش کرتا ہے تو ان جانداروں کو بلا سعی رزق پہنچتا ہے۔

حکایت: اللہ تعالیٰ نے عزرائیل علیہ السلام سے پوچھا کیا روح نکالتے ہوئے تو نے کسی پر رحم بھی کیا ہے۔ اس نے کہا جی ہاں! اے میرے رب! ایک کشتی ٹوٹی اور کچھ لوگ غرق ہو گئے ایک عورت ایک تخت پر بچے کو دودھ پلا رہی تھی۔ آپ نے اس عورت کی روح قبض کرنے کا حکم دیا۔ مجھے اس بچے پر رحم آیا تو اس بچے کو اللہ تعالیٰ نے ایک جزیرے میں ڈالا اور اس کی طرف ایک شیرنی کو بھیجا جو اسے دودھ پلاتی تھی یہاں تک کہ وہ بڑا ہوا پھر اس پر جناب کی ذمہ داری لگائی تاکہ وہ اسے تعلیم دیں چنانچہ وہ جوانی کو پہنچا اور پڑھے لکھے لوگوں میں داخل ہوا پھر اس کو امارت ملی یہاں تک کہ سلطنت کے مرتبہ کو پہنچا اور تمام زمین

کا حکمران بنا۔ پھر اس نے الوہیت کا دعویٰ کیا وہ اپنی عبودیت اور حقوق ربوبیت کو بھلا بیٹھا اور اسی کا نام شہادت تھا۔ اللہ تعالیٰ بڑے رحیم ہیں وہ دشمنوں کو بھی رزق دیتا ہے تو وہ اپنے دوستوں کو کیوں نہ دے گا۔

تلاش رزق میں میانہ روی کرو رزق مقدر ملے گا

۶/۵۱۶۴ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَيْسَ شَيْءٌ يَقْرَبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ وَفِي رِوَايَةٍ وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا إِلَّا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا يَذُرُّكَ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَإِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ -

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۹۹/۷ حدیث رقم ۱۰۳۷۶ والبخاری فی شرح السنة ۳۰۳/۱۴ حدیث ۴۱۱۱

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے لوگو! ہر وہ چیز جو تمہیں جنت کے قریب اور دوزخ سے دور کر دے۔ میں نے تمہیں اس کا حکم دے دیا اور ہر ایسی چیز جو آگ سے قریب اور جنت سے دور لے جائے اس سے میں نے تمہیں منع کر دیا ہے اور بے شک جبرائیل علیہ السلام نے جبکہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ روح القدس نے میرے دل میں یہ بات القاء کی کہ کوئی شخص دنیا کا رزق پورا کرنے کے بغیر نہ مرے گا۔ سنو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور تلاش رزق میں میانہ روی اختیار کرو اور رزق میں تاخیر کی صورت تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے رزق تلاش کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی چیزیں اس کی اطاعت سے ہی حاصل کی جاسکتی ہیں۔ بیہقی۔ مگر بیہقی نے عن روح القدس کے الفاظ نقل نہیں کئے البتہ روح الامین کی جگہ روح القدس ہے دونوں سے مراد جبرائیل علیہ السلام ہیں۔

تشریح ﴿لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ﴾ اس روایت کے ابتدائی جملوں سے ثابت ہوتا ہے کہ تمام امور نافعہ اور ضرر کو دفع کرنے والی چیزیں حاصل کی جاتی ہیں اور ان کا مدار کتاب و سنت ہیں اور کتاب و سنت کے علاوہ اور کسی چیز کا استعمال کرنا بلا فائدہ ہے۔

إِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينَ روح جان کے معنی میں ہے اور دوسرا معنی اس کا وحی بھی آتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی یہ لفظ استعمال ہوا ہے۔ یہاں جبریل امین مراد ہیں اور ان کے اسم گرامی کے ساتھ امین کا لفظ لایا گیا کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی امانت وحی اور علم کو انبیاء علیہم السلام تک پہنچایا اور ان کے نام کے ساتھ قدس کی بھی اضافت کی گئی اور قدس کا معنی پاکیزگی ہے اور کمال طہارت کی وجہ سے روح القدس فرمایا کیونکہ وہ نجاست سے پاک ہیں۔

وَاجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ یہ اجمال سے ہے یعنی نیکی کرو اور اس کی طلب میں مبالغہ نہ کرو۔ اس لئے کہ تمہیں طلب رزق کے لئے مکلف نہیں بنایا گیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا

أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ۔ (اور میں نے نہیں پیدا کیا جن و انس کو مگر عبادت کے لئے اور میں نے نہیں ارادہ کیا ان سے رزق کا) اور دوسرے مقام پر فرمایا: وأمر أهلك بالصلوة واصطبر عليها لا نسئلك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى (اور اپنے اہل کو نماز کا حکم دو اور اس پر قائم رہو ہم تم سے رزق کا سوال نہیں کرتے ہم ہی تمہیں رزق دینے والے ہیں اور اچھا انجام تقویٰ کا ہے)۔ پس اس میں امر اباحت کے لئے ہے۔ "حلال طلب کرو تو اس صورت میں امر وجوب کے لئے ہوگا اور اس کی تائید روایت کے ان لفظوں سے ہوتی ہے۔ لا يحملنكم..... مطلب یہ ہے کہ رزق دیر سے ملنے پر مضطرب مت ہو جاؤ کہ حرام و مکروہ کی طرف منہ مارنے لگو مثلاً چوری، غصب، خیانت اور اظہار سیادت اور عبادت و دیانت ظاہر کر کے زیادہ وصول کرنے لگو۔

حقیقت میں رزق دیر سے نہیں پہنچتا جس وقت پہنچے اور جو پہنچے تمہارا مقدر ہی ملے گا اور گناہ سے زیادہ نہیں ہوتا اضطراب سے گناہ میں اضافہ کرو گے اور کچھ حاصل نہ ہوگا جو رزق گناہ کی وجہ سے حاصل کیا جاتا ہے وہ حرام ہوتا ہے پس گناہ کے ساتھ رزق مت طلب کرو۔ اور رزق حلال تو اطاعت سے میسر ہوتا ہے۔ یعنی اطاعت پر دوام و استقامت اختیار کرو جو رزق ملنا ہے ملے گا۔ اس کا حصول اطاعت سے کرو گے تو حلال ملے گا اور گناہ کو دخیل کرو گے تو وہ حرام ہوگا اور تم خود قابل مذمت بن جاؤ گے اور حلال کمائی کی صورت میں قابل مدح ہو گے۔ ﴿۵﴾ ما عند الله سے مراد جنت ہے۔ اجملو کا معنی یہ ہے کہ مال کو اچھے انداز یعنی شرعی طریق سے حاصل کرو۔ استبطاء کا معنی ابطاء ہے سین و تاء مبالغہ کے لئے ہے جیسا کہ اس آیت میں فلیستعفف میں (بالکل سوال سے بچے)۔ (طیبی)

زہد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہاتھ والی چیز سے زیادہ بھروسہ

۵/۵۱۶۵ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا بِإِضَاعَةِ الْمَالِ وَلَكِنَّ الزَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْ تَقَى بِمَا فِي يَدَيِ اللَّهِ وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيبَةِ إِذَا أَنْتَ أَصَبْتَ بِهَا أَرْغَبَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا بَقِيَتْ لَكَ۔

(رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی هذا حديث غریب وعمر بن واقد الراوی منكر الحديث)

انخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۳۱۹ حدیث رقم ۲۳۴۰ وابن ماجہ ۱۳۷۳ حدیث رقم ۴۱۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ زہد یہ نہیں کہ آدمی حلال کو حرام کرنے میں ہے اور نہ مال برباد کرنے کا نام مگر دنیا میں زہد یہ ہے کہ اپنی مقبوضہ شئی پر اس سے زیادہ بھروسہ نہ کر جو اللہ کے قبضہ میں ہے۔ اور جب تم کسی مصیبت میں گرفتار ہو تو اس کے ثواب میں اتنی رغبت ہو کہ تو کہے کاش یہ مصیبت میرے لئے باقی رکھی جائے۔ (ابن ماجہ ترمذی) ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا اس کا راوی عمر بن واقد منکر الحدیث ہے۔

تشریح ﴿۵﴾ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا: اور زہد صرف لذات و شہوات کو ترک کرنے کا نام نہیں اور نہ ہی حلال کو حرام کر لینے کو کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ..... ان پاکیزہ چیزوں کو حلال مت کرو جو اللہ تعالیٰ نے

تمہارے لئے حلال کی ہیں“

جناب رسول اللہ ﷺ نے لذت والی اشیاء کو استعمال فرمایا ہے اور آپ ﷺ سے بڑھ کر کون کامل ہے۔ بعض جہلاء لذیذہ و پاکیزہ چیزیں مثلاً گوشت، حلوہ، میوہ جات اور لباس جدیدہ کے ترک کو کمال قرار دیتے اور اس کو زہد کا اعلیٰ درجہ خیال کرتے ہیں حالانکہ یہ زہد نہیں۔ اسی طرح یہ بھی زہد نہیں کہ مال کو غیر مناسب مقامات پر صرف کرے یا دریا میں پھینکے یا آگ میں جلائے یا مال غنی و فقیر کا امتیاز کئے بغیر بلا تحقیق دے ڈالے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ظاہری زہد کہ ہاتھ مال ظاہری سے بالکل خالی ہو اور معیشت میں احتیاج کے وقت مخلوق کی طرف دل کا رخ ہو بلکہ زہد کا مدار زہد قلبی پر ہے یہ جذبہ قلبی اللہ تعالیٰ کی طرف ہو اور تیرے ہاتھوں میں اموال و صنائع اور اعمال ہوں۔
 اَنْ لَا تَكُوْنَ بِمَا فِيْ يَدَيْكَ اَوْ تَكُوْنَ بِمَا فِيْ يَدِيْ اللّٰهِ: یعنی ظاہر و باطن کے خزان میں یعنی اللہ تعالیٰ کے تیرے ساتھ رزق پہنچانے کے جو وعدے ہیں اور انعامات کی جو تسلیاں ہیں ان پر تیرا یقین اس رزق سے بڑھ کر ہونا چاہئے جو تیرے ہاتھوں میں ہے جس کا تعلق جاہ سے ہو یا مال، زمین و صنعت، علم کیسی گری ہو یا سیمیا گری سے یہ تمام ہلاکت کے گھاٹ اترنے والے ہیں اور خزان باری تعالیٰ باقی رہنے والے ہیں اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ ۖ﴾ (النحل: ۹۶) (جو کچھ تمہارے ہاں ہے وہ ختم ہو جائے گا اور جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے وہ باقی رہنے والا ہے)۔

اَنْ تَكُوْنَ: اس کا عطف ان لا یكون پر ہے۔

زہد کی اور قسم:

دنیا کے آرام کی طرف ذرہ بھی توجہ نہ ہو اور نہ ہی نعمتوں سے لذت اٹھانے کی طرف دھیان ہو۔ بلکہ یہ خیال کر کے کہ ان دنیاوی نعمتوں کی وجہ سے بلائیں اور مشقتیں اترتی ہیں اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ تیرا دل دنیا کی اشیاء سے مانوس نہیں ہوگا۔ اس وقت تجھے مصیبت میں ثواب ملے گا اگر یہ مصیبت روکی جاتی تو اس سے بڑی تکلیف پہنچتی۔

ابقیہت یہاں یہ لفظ لم یصب کی جگہ لایا گیا لو کا جواب وہی ہے جس پر اس کا ناقبل دلالت کرتا ہے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ تیری رغبت مصیبت کے آنے سے متعلق اس سے بڑھ کر ہونی چاہئے جتنی کہ مصیبت کے نہ ہونے کی طرف ہوتی ہے۔ یہ دونوں امر تیرے زہد کی شاہد عدل ہیں کہ دنیا سے تو منہ موڑنے والا اور آخرت کی طرف رغبت کرنے والا ہے۔ زہد دراصل دنیا سے بے رغبتی اور دنیاوی سامان اور شہوات کو ترک کرنے کا نام ہے۔ پس آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا کہ مقام زہد فقط اسی سے کامل نہیں ہوتا جب تک کہ صبر و توکل کا مقام ہاتھ نہ آئے اور بندہ آخرت کی رغبت میں اس حد تک نہ پہنچے کہ دنیا میں آنے والے مصائب و بلائیں ثواب آخرت کی امید سے اس سے زیادہ محبوب و مرغوب ہوں جتنا کہ ان کا نہ ہونا محبوب و مرغوب ہے۔ اگر یہ بات حاصل ہوتی ہے تو زہد ہے ورنہ وہ حلال کو حرام کرنا اور مال کو ضائع کرنا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے حقوق کی حفاظت کرو وہ تمہاری حفاظت کرے گا

۸/۵۱۶۶ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ يَا غُلَامُ احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ احْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ وَإِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا اسْتَعِنتْ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجُفَّتِ الصُّحُفُ - (رواه أحمد والترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۷۵۱۴ حدیث رقم ۲۵۱۶ واحمد فی المسند ۲۹۳/۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھا تو فرمایا اے جوان! حقوق الہی کی حفاظت کر۔ اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے گا اور تو اسے اپنے سامنے پائے گا۔ اور جب سوال کرو اللہ تعالیٰ سے مانگو جب بددعا ہو تو اللہ تعالیٰ سے چاہو اور یقین رکھو کہ اگر تمام لوگ اکٹھے ہو کر تجھے نفع دینا چاہیں تو نہیں دے سکتے سوائے اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لکھ دی۔ اور اگر اکٹھے ہو کر تجھے نقصان پہنچانے کی کوشش کریں تو ہرگز نقصان نہیں پہنچا سکتے سوائے اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ نے لکھ دی۔ قلم اٹھ چکے اور دفتر خشک ہو چکے۔ (مسند احمد، ترمذی)

تشریح: ﴿تَجِدْهُ تَجَاهَكَ﴾: ① تو اس کو سامنے پائے گا گویا کہ وہ تیرے سامنے حاضر ہے اور تو اس کا مشاہدہ مقام احسان اور کمال ایمان میں کرنے والا ہے۔ گویا تو اسے اس نظر سے دیکھتا ہے کہ ماسوی اللہ تیری نظر میں فنا ہے تو پہلی حالت کو مراقبہ کہیں گے تو دوسری کو مقام مشاہدہ۔

② اس کا معنی یہ ہے کہ جب تو اکیلے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی نگہبانی کرے گا تو جدھر تو مہمات میں متوجہ ہو گا وہ تیری مدد کرے گا اور جن امور کا تو قصد کرے گا ان کو وہ تیرے لئے آسان کر دے گا۔

③ تو اللہ تعالیٰ کی عنایت و مہربانی اپنے قریب پائے گا اور وہ تمام حالات میں ہر طرح تیری رعایت کرے گا۔ اور تو اللہ تعالیٰ سے سوال کر کیونکہ بخششوں کے خزانے بھی اسی کے پاس ہیں اور ہر انسان کو دنیا یا آخرت کی جو نعمت ملتی ہے وہ محض اس کی رحمت ہے اس میں کسی غرض کی آمیزش نہیں اور نہ کسی علت کا ضمیمہ ملانے کی حاجت ہے۔ اسی طرح جو عذاب خواہ دنیوی ہو یا اخروی دور ہوتا ہے وہ محض اس کی رحمت کی وجہ سے ہے اس میں کسی غرض و علت کا دخل نہیں ہے کیونکہ وہ جواد مطلق ہے اور ایسا غنی ہے کہ جس کے ہاں محتاجی کا گزر بھی نہیں وہی اس بات کے لائق ہے کہ تمام امیدیں اس کی رحمت سے جوڑی جائیں اور اسی کا عذاب ڈرنے کے قابل ہے اور تمام مصائب میں اسی سے التجاء کی جائے اور تمام امور میں بھروسہ و اعتماد اسی پر ہو۔

اس کے غیر سے نہ مانگ کیونکہ کسی کو نفع دینے اور نقصان کے دفع کرنے کی قدرت اس کے سوا نہیں ہے۔ دوسرے تو اپنے فوس کے نفع و نقصان کے مالک نہیں اور نہ ان کو موت و حیات پر قدرت ہے چہ جائیکہ دوسروں کے حق میں انہیں اختیار ہو۔ اس کی ذات سے سوال زبان حال و قال سے ہر وقت کرتے رہنا چاہئے اعلیٰ لئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس نے

اللہ تعالیٰ سے سوال نہ کیا اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوتے ہیں اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے اپنی محتاجی اور عاجزی ظاہر ہوتی ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

اللہ یغضب ان ترکت سؤالہ ☆ وابناء آدم حین یسأل یغضب

”اللہ تعالیٰ سوال نہ کرنے سے ناراض ہوتے ہیں اور بندہ سوال سے ناراض ہوتا ہے۔“

لَوِ اجْتَمَعَتْ : اس کے معنی کا حاصل یہ ہے کہ نافع و ضار اسی ہی کو یقین کرنا چاہئے۔ بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عزت کی قسم کھا کر فرمایا ہے کہ میں اس شخص سے انقطاع اختیار کرتا ہوں جو میرے غیر سے امید رکھتا ہے اور اس کو لوگوں کے سامنے ذلت کا کپڑا پہنا دیتا ہوں اور اپنے قرب سے ہٹا دیتا ہوں اور اپنے وصل سے محروم کر دیتا ہوں وہ متفکر و حیران رہتا ہے مصائب و شدائد میں غیر سے امید رکھتا ہے حالانکہ یہ سب کچھ میرے ہاتھ میں ہے میں حی و قیوم ہوں۔ وہ اپنی فکر و سوچ میں غیروں کے دروازے کھٹکھٹاتا ہے حالانکہ تمام دروازوں کی کنجیاں میرے پاس ہیں اور تمام دروازے بند ہیں اور میرا دروازہ اس کے لئے کھلا ہے جو مجھ سے مانگے۔ انتہی۔

رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ : یعنی احکام کے لکھنے سے قلم اٹھائے گئے اور صحیفے خشک ہو گئے مطلب یہ ہے کہ قیامت تک کی مخلوق کے تمام فیصلے لکھے جا چکے اور وہ خشک ہو گئے اب لکھنے کے لئے قلم نہیں چلایا جاتا گویا تقدیر کی قسم میں سے ہے جو کچھ ہے وہ لکھ دیا گیا اب اس سے فراغت کے بعد اور کچھ نہ لکھا جائے گا۔ یہ گویا قضا و قدر سے سبقت کرنا قلم کا اٹھنا اور صحیفوں کا خشک ہونا یہ کاتب کی فراغت و کتابت سے تشبیہ دیکر سمجھایا گیا ہے پہلے یہ روایت گزر چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے قلم بنایا اور فرمایا کہ لکھو اس نے عرض کیا میں کیا لکھوں اللہ نے فرمایا تقدیر پر لکھ دو چنانچہ اس نے جو کچھ ہوا اور ابد الابد تک ہوگا وہ سب کچھ لکھ دیا۔

ایک اشکال:

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ یہ روایت تو بمعہ اللہ ما یشاء و یثبت کے خلاف ہے۔

الجواب:

① کہ محو و اثبات ان ہی چیزوں پر ہے جن پر صحیفے خشک ہوئے کیونکہ قضا کی دو قسمیں ہیں مبرم اور معلق اور یہ بھی لوح محفوظ کے لحاظ سے قسمیں ہیں ورنہ علم الہی کی طرف نسبت کے لحاظ سے اس میں تغیر و تبدل نہیں ہے۔ اسی لئے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا عنده ام الكتاب۔ ② بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس دو کتابیں ہیں ایک تو لوح محفوظ ہے وہ ایسی ہے جس میں تبدیلی نہیں ہوتی دوسری وہ کتاب ہے جس میں فرشتہ مخلوق کے اعمال لکھتا ہے اور اس میں محو و اثبات ہے۔

حاصل روایت:

اس حدیث میں توکل اور راضی برضائے باری تعالیٰ پر ترغیب دلائی گئی ہے اور اپنی حول و قوت کی نفی کی گئی ہے کیونکہ کائنات کا کوئی حادثہ جس کا تعلق سعادت و شقاوت، تنگی و فراخی، نفع و ضرر، اجل و رزق میں سے کسی سے بھی ہو وہ اللہ کی ذات

سے متعلق ہے اور وہ آسمان وزمین کی پیدائش سے پچاس ہزار سال پہلے قضا و قدر کا قلم چلا اور اس سے وہ لکھا گیا۔ پس اس میں تحرک و سکون برابر ہے پس حالت خوشی میں شکر واجب ہے اور حالت ضرر میں صبر لازم ہے اور حقیقت میں دشمن پر غلبہ محنت و بلا پر صبر کی وجہ سے ملتا ہے۔

حضرت شیخ جیلانی رحمہ اللہ کا قول:

ہر مسلمان کو چاہئے کہ اس روایت کو اپنے دل کا آئینہ بنائے اور تمام حرکات و سکنات میں اس پر عمل پیرا ہوتا کہ دنیا اور آخرت میں نقصان سے محفوظ رہے اور رحمت کی وجہ سے دونوں جہاں میں عزت پائے۔

روایات کا فرق:

بعض روایات میں تجددہ تجاہک کے بعد یہ الفاظ زائد وارد ہوئے ہیں تعرف الی اللہ فی الرخاء یعرفک فی الشدائد۔ یعنی شناسائی پہچان اور توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف کرو جب کہ آسانی کی حالت ہو یعنی اللہ کی اطاعت اختیار کرو اور اس کی نعمتوں کو پہچانو وہ سختی میں تمہاری حاجتیں پوری کرے گا۔ فان استطعت ان تعمل لله بالرخاء فی یقین فافعل وان لم تستطع فان فی الصبر علی ما تکرہ خیر کثیر یعنی اگر تو اللہ کی رضامندی کے لئے یقین کے ساتھ کام کر سکتا ہے تو اس کا عظیم کو کر اور اگر طاقت نہیں رکھتا تو جن چیزوں کو تو ناپسند کرتا ہے ان میں صبر کرنا یہ خیر کثیر کا باعث ہے یعنی اصل شکر گزاری تو اللہ تعالیٰ کی ہے جو کہ ہر حالت میں نعمتوں کے شامل ہونے اور ظاہر و باطن کے الطاف کی وجہ سے لازم ہے اور اگر یہ نہ ہو تو صبر ہر صورت میں کرنا چاہئے یہ بھی فضیلت والی بات ہے۔ واعلم ان النصر مع الصبر والفرج مع الکرب۔ اور یہ سمجھ لو کہ مدد صبر پر آتی ہے اور کشادگی دکھوں کے نتیجے میں حاصل ہوتی ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ ہر تنگی کے بعد کشادگی اور ہر غم کے بعد راحت و خوشی ہے جیسا کہ اللہ نے فرمایا ان مع العسر یسر۔ یعنی ہر سختی کے بعد آسانی ہے اور آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے لن یغلب عسر یسرین کہ ایک سختی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہیں آسکتی۔ مطلب یہ ہے کہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے العسر کو معرف باللام اور یسر کو نکرہ ذکر کیا۔ عربی قاعدہ یہ ہے کہ معرف باللام یعنی العسر اگرچہ دو دفعہ مذکور ہے مگر اس سے مراد ایک ہی ہے اور یسر جس کو نکرہ ذکر کیا اس سے مراد الگ الگ ہے اور مذکورہ بالا ارشاد نبوت میں اسی مفہوم کو ذکر کیا گیا ایک تنگی دو آسانیوں پر ہرگز غالب نہیں آسکتی۔ وہ تنگی اور سختی تو دنیا ہی کی مراد ہے اور آسانیوں میں ایک آسانی دنیا کی اور دوسری آخرت کی مراد ہے۔ جیسا کہ مسلمانوں نے دنیا میں دکھ اور سختیاں اٹھائیں پھر اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنی مدد سے آسانی عنایت فرمائی اور فتوحات کے دروازے کھول دیئے۔ اسی طرح مسلمان آخرت میں نعمت و راحت پائیں گے۔ یہ چین و سکون تو جنت کی شکل میں اور دیدار الہی اس سے زائد نعمت ملے گی۔ یہ تمام مضمون روایات احادیث میں وارد ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ نے ذکر نہیں کیا۔

انسانی خوش بختی کا راز

۹/۵۱۶۷ وَعَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى

اللَّهُ لَهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ لَهُ

(رواہ احمد والترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۹۶۱۴ حدیث رقم ۲۱۵۱ واحمد فی المسند ۱۶۸۱۱

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انسان کی خوش بختی اس بات میں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی ہو جائے۔ اور انسان کی بد بختی اللہ تعالیٰ سے اس کا خیر مانگنا چھوڑ دینا ہے اس کی بد بختی یہ ہے کہ وہ اپنے متعلق اللہ تعالیٰ کے فیصلے کو ناپسند کرتا ہے۔

تشریح: ﴿مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ﴾ نیک بختی کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ سے بھلائی کا طالب ہو اور پھر اس پر جس کا اللہ نے حکم دیا اور اس کے مقدر میں کر دیا اس پر راضی ہو جائے۔ اور اس پر دلالت یہ ہے کہ اس کے مقابلے میں شقاوت کا لفظ لایا گیا ہے اور بد بختی یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ سے بھلائی کی طلب کو چھوڑ دے۔ مطلب یہ ہوا کہ بندے کو ہمیشہ اللہ سے خیر ہی طلب کرنی چاہئے۔

ایک اشکال: یہ فرمایا گیا کہ ہر حال میں راضی ہو تو اس سے وہم یہ پیدا ہوا کہ گناہ اور ناپسندیدہ باتوں پر بھی راضی ہو؟
جواب: بندے کو اللہ سے خیر ہی طلب کرنی چاہیے جو کہ اللہ کی پسندیدہ باتوں کی طرف لے جانے والی اور ناپسندیدہ باتوں کی طرف سے ہٹانے والی ہے۔ رضائے الہی پر راضی ہونا بہت بڑی چیز ہے اور اس کو سب سے عظیم مقام دیا گیا ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی اپنی ناراضگی کو ترک کر دے یہ ابن آدم کی خوش نصیبی کی علامت ہے اس کا سبب دو چیزیں ہیں۔ ایک تو عبادت کے لئے اپنے آپ کو فارغ کرنا۔ جب وہ قضا و قدر پر راضی نہ ہوگا تو حوادث کے آنے کی وجہ سے اس کا دل پریشان رہے گا اور یوں کہے گا ایسا کیوں ہوا ایسا کیوں نہ ہوا اور دوسری چیز کہ اللہ کے غضب سے بچنے کے لئے اپنے غضب کو چھوڑ دے بندے کا غضب یہ ہے کہ جس چیز کو اللہ نے قضا بنا دیا ہے تو اس کے علاوہ کو اپنے لئے اصلاح اور اولیٰ سمجھے ان چیزوں میں کہ جن کے صلاح و فساد کا یقین نہیں ہے۔

استخارہ کی حقیقت:

استخارہ کی حقیقت یہ ہے کہ تمام معاملات میں اللہ سے خیر کا طلبگار ہو بلکہ اس سے آگے بڑھ کر یہ اعتقاد رکھے کہ انسان اپنے خیر و شر سے واقفیت نہیں رکھتا جیسا کہ اللہ نے فرمایا: عَمَلِي ان تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَمَلِي ان تَحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ پھر اس سے ترقی کرتے ہوئے یہ یقین کرے کہ دنیا میں خیر کے علاوہ اور کوئی چیز واقع نہیں ہوتی۔ اس لئے روایات میں اس طرح وارد ہوا ہے۔ الْخَيْرُ بِيَدِكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ..... اور تمام امور آپ کے قبضہ و اختیار میں ہیں اور برائی کی نسبت آپ کی طرف نہیں کی جاتی۔

پھر خوب مشورہ کے بعد دینی یا دنیوی معاملے میں استخارہ کرے اور اس کا کم از کم درجہ یہ ہے اللھم خیر لی اختر لی فلا تکلنی الی اختیاری۔ اے میرے اللہ میرے لئے خیر چن دے اور میرے لئے پسند فرما پس مجھے میرے اختیار کے حوالے نہ کر۔ اور اس سے زیادہ مکمل بات یہ ہے کہ دو رکعت نماز ادا کرے اور پھر دعائے استخارہ پڑھے جو کہ مسنون ہے اور طبرانی نے

اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی ہے کہ جس نے استخارہ کیا وہ نامراد نہ ہوا اور جس نے مشورہ کیا اسے شرمندگی پیش نہ آئی۔ اور میانہ روی کرنے والا تنگ دست نہ ہوا۔ (طبرانی اوسط)

قول حکماء:

جس کو یہ چیزیں میسر ہو گئیں اسے چار چیزیں مل جائیں گی۔ ۱: جس کو شکر مل گیا وہ اضافے سے نہ روکا گیا۔ ۲: جس کو توبہ میسر ہو وہ قبولیت سے محروم نہ رہا۔ ۳: جس کو استخارہ مل گیا وہ خیر کو پانے والا بن گیا۔ ۴: جس کو مشورہ ملا وہ درست چیز کو پالنے سے روکا نہیں گیا۔

الفصل الثالث:

معجزہ نبوت اور اظہار توکل کا عظیم واقعہ

۱۰/۵۱۶۸ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ فَلَمَّا قَفَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَفَلَ مَعَهُ فَأَدْرَكْتَهُمُ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِصَاةِ فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ سَمُرَةٍ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ وَلَمَّا نَوِمَ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُونَا وَإِذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ إِنَّ هَذَا اخْتَرَطَ عَلَيَّ سَيْفِي وَأَنَا نَائِمٌ فَاسْتَيْقِظْتُ وَهُوَ فِي يَدِي صَلَاتًا قَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي فَقُلْتُ اللَّهُ فَلَمَّا وَلَّمْ يَمْنَعُكَ وَجَلَسَ (متفق عليه وفي رواية) أَبِي بَكْرٍ الْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي صَحِيحِهِ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ فَآخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّيْفَ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي فَقَالَ كُنْ خَيْرًا أَخِي فَقَالَ تَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَلِيَّ لِي إِلَّا اللَّهُ فَأَعَاهَدَكَ عَلَى أَنْ لَا أَقَاتِلَكَ وَلَا أَكُونَ مَعَ قَوْمٍ يُقَاتِلُونَكَ فَخَلَّى سَبِيلَهُ فَأَتَى أَصْحَابَهُ فَقَالَ جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ هَكَذَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَفِي الرِّيَاضِ-

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۶/۶ حدیث رقم ۲۹۱۰ و مسلم فی صحیحہ ۱۷۸۷/۴ حدیث رقم (۸۴۳-۱۴)

واحمد فی المسند ۳۶۵/۳۔ اخرجہ البخاری فی صحیحہ ۹۷/۶ حدیث رقم ۲۹۱۳ و اخرجہ مسلم فی

۱۷۸۷/۴ حدیث رقم (۸۴۳-۱۴) و احمد فی المسند ۳۹۰/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نجد کی طرف سفر جہاد میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔ جب آپ ﷺ لوٹے تو میں بھی آپ کے ساتھ واپس ہوا۔ ہمیں ایک خاردار درختوں والے جنگل میں دو پہر گزارنا پڑی لوگ درختوں کے سایہ کے لئے الگ الگ ہو گئے۔ آپ ﷺ ایک بلند درخت کے نیچے آرام فرما ہوئے اور آپ ﷺ نے اپنی تلوار اس

درخت سے لٹکادی ہم ابھی سوئے ہوئے ہی تھے کہ آپ ﷺ نے ہمیں آواز دی، ہم نے دیکھا کہ ایک دیہاتی آپ کے پاس تھا آپ ﷺ نے فرمایا اس شخص نے مجھ پر تلوار سونت لی جب کہ میں سوراہا تھا میں جاگا تو تلوار اس کے ہاتھ میں تھی یہ کہنے لگا کہ تمہیں مجھ سے کون بچائے گا میں نے تین بار کہا اللہ! آپ ﷺ نے اس شخص سے بدلہ نہیں لیا وہ شخص بیٹھ گیا۔ (بخاری، مسلم) ابوبکر اسماعیلی نے اپنی صحیح میں ذکر کیا اس نے کہا تمہیں مجھ سے کون بچائے گا تو آپ ﷺ نے کہا کہ اللہ پس تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی اور وہ تلوار رسول اللہ نے لے کر فرمایا اب تمہیں مجھ سے کون بچائے گا تو اس نے لجاجت سے کہا آپ ہی بہتر تلوار لینے والے بن جائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اس کا رسول ہوں اس نے کہا نہیں لیکن میں آپ ﷺ سے معاہدہ کرتا ہوں کہ نہ تو میں خود آپ ﷺ سے لڑوں گا اور نہ آپ کے ساتھ لڑائی کرنے والوں کا ساتھ دوں گا تو آپ ﷺ نے اس کا راستہ چھوڑ دیا وہ اپنے ساتھیوں کے پاس جا کر کہنے لگا میں ایسے شخص کے پاس سے آیا ہوں جو لوگوں میں سب سے بہتر ہے۔ کتاب حمیدی اور ریاض میں اس طرح ہے۔

تشریح: ﴿نَجْدٍ﴾ لغوی معنی بلند زمین ہے اور تہامہ کو نجد کہا جاتا ہے یہ سرزمین عراق تک کا علاقہ ہے۔

عِصَاةٌ: کانٹے والے درخت۔ اس کا واحد عَصَةٌ ہے۔ بول کا درخت (جمع البهار) اور یہی درخت زیادہ بڑا ہو جائے تو سمرۃ کہلاتا ہے۔

آیت کفایت: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾

۱۱/۵۱۶۹) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ آيَةً لَوْ أَخَذَ النَّاسُ بِهَا لَكَفَّتْهُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔ (رواہ احمد وابن ماجہ والدارمی)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۴۱۱/۲ حدیث رقم ۴۲۲۰ والدارمی فی السنن ۳۰۹۲/۲ حدیث رقم ۲۷۲۵ واحمد فی المسند ۲۴۸/۱

ترجمہ: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں ایسی آیت جانتا ہوں اگر لوگ اسی پر عمل کر لیں تو ان کے لئے کافی ہو جائے گا۔ وہ آیت یہ ہے: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔ (داری)

تشریح: ﴿قَالَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ آيَةً لَوْ أَخَذَ النَّاسُ بِهَا لَكَفَّتْهُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ اس آیت کا بقیہ حصہ یہ ہے: وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا..... جو شخص تقویٰ اختیار کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے راہ نکال دیتے ہیں اور اسے ایسی جگہ سے رزق دیتے ہیں جہاں سے اسے گمان بھی نہیں ہوتا اور جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرے گا پس وہ اس کے لئے کافی ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ اپنی مراد کو پہنچنے والے ہیں یقیناً اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے ایک مقدار مقرر فرمائی، آپ ﷺ کی مراد مکمل آیت تھی پس ﴿مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ میں اشارہ اس بات کی طرف ہے مسلمان کو دنیا آخرت کے جن معاملات میں ناپسندیدگی کا خطرہ ہوتا ہے تو

اللہ تعالیٰ تمام کے لئے کفایت کرنے والے ہیں بشرطیکہ وہ متقی ہو۔ ﴿۲﴾ من یتوکل علی اللہ سے اشارہ کیا کہ جن امور دنیا و آخرت کا انسان طلبگار ہے اللہ تعالیٰ ان میں کفایت کرنے والے ہیں ﴿۳﴾ قد جعل اللہ۔ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر توکل واجب ہے اپنے معاملے کو اسی کے سپرد کرنا چاہئے جب ہر چیز تقدیر الہی سے ہوتی ہے تو اب تقدیر کو تسلیم کرنے اور توکل کرنے کے بغیر چارہ نہیں۔

رزاق ذات باری تعالیٰ ہے

۱۲/۵۱۷۰ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَنَا الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح)

اخرجه الترمذی فی السنن ۱۷۶/۵ حدیث رقم ۲۹۴۰۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت مجھے اس طرح سکھائی: اِنِّي أَنَا الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ۔ یہ ابو داؤد اور ترمذی کی روایت ہے اور انہوں نے حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

تشریح: روایت میں قراءت شاذہ کے الفاظ ہیں قراءت مشہورہ یہ ہے: ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتین..... جب اسی طرح ہے تو اس کی ذات پر بھروسہ اور اپنے آپ کو اسی ہی کے سپرد کرنا چاہیے۔

شاید تمہیں اس کی برکت سے روزی ملتی ہو

۱۳/۵۱۷۱ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَخَوَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ وَالْآخَرُ يَحْتَرِفُ فَشَكََا الْمُحْتَرِفُ أَخَاهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرْزَقُ بِهِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث صحیح غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۹۶/۱ حدیث رقم ۲۳۴۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں دو بھائی تھے جن میں سے ایک حضور کی خدمت میں آتا اور دوسرا کام کرتا ایک دن کام کرنے والے نے آپ ﷺ سے دوسرے بھائی کا شکوہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا شاید کہ تمہیں اس کی برکت سے روزی مل رہی ہے۔ (ترمذی)

تشریح: فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرْزَقُ بِهِ: یعنی اس کی غم خواری اور اس پر خرچ کرنے کی برکت سے تمہیں رزق ملتا ہو۔ یہ نہیں ہے کہ اس کو تیرے پیشے کی وجہ سے رزق دیا جاتا ہے۔ پس تمہیں اس پر احسان نہ دھرنا چاہئے۔ ﴿۲﴾ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ انسان کو دنیا کا مشغلہ کر کے علم و عمل کی طرف متوجہ ہونا جائز ہے تاکہ مخلوق سے الگ ہو کر آخرت کا سودا جمع کرے۔ ﴿۳﴾ اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ فقراء پر خرچ کرنا اور ان کی خبر گیری خصوصاً جب کہ وہ ذی رحم رشتہ دار ہوں تو یہ کثرت رزق اور اس میں برکت کا سبب ہے۔

انسانی دل کی ہروادی میں ایک شاخ

۱۷۷۲/۵۱۷۲ اَوْ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٍ فَمَنْ اتَّبَعَ قَلْبَهُ الشَّعْبَ كُلَّهَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِآيٍ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ الشَّعْبَ - (رواه ابن ماجه)

اخرجه ابن ماجه ۱۳۹۵ حديث رقم ۴۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انسان کے دل کی ہروادی میں ایک شاخ ہے جس نے اپنے دل کو ان شاخوں کی طرف لگا دیا تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی کوئی پرواہ نہیں ہے کہ اس کو کسی جنگل میں ہلاک کرے اور جو آدمی اللہ پر بھروسہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے ان تمام گھاٹیوں کی طرف سے کافی ہو جاتے ہیں۔ (ابن ماجہ) تشریح: ۱۷۷۲/۵۱۷۲ اَوْ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٍ فَمَنْ اتَّبَعَ قَلْبَهُ الشَّعْبَ كُلَّهَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِآيٍ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ الشَّعْبَ - (رواه ابن ماجه) اس سے خواہشات کا پیرو مراد ہے۔

بِآيٍ وَادٍ أَهْلَكَهُ: یا معلوم کہ آخرت کی طرف اس کی روانگی کس حال میں ہوگی۔
كَفَاهُ الشَّعْبَ: اس کی تمام حوائج کو پورا کرے گا۔

رب کا حکم ماننے کی برکت

۱۵/۵۱۷۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ لَوْ أَنَّ عِبِيدِي أَطَاعُونِي لَأَسْقَيْتُهُمُ الْمَطَرَ بِاللَّيْلِ وَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِمُ الشَّمْسَ بِالنَّهَارِ وَلَمْ أَسْمِعْهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ -

(رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۳۵۹/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے رب نے یہ فرمایا ہے کہ اگر میرے بندے میرا حکم مانیں تو میں انہیں راتوں کو بارش دوں اور دن میں دھوپ نکالوں اور بجلی کی کڑک کی آواز بھی نہ سناؤں۔ (احمد)

تشریح: ۱۵/۵۱۷۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ لَوْ أَنَّ عِبِيدِي أَطَاعُونِي لَأَسْقَيْتُهُمُ الْمَطَرَ بِاللَّيْلِ وَأَطْلَعْتُ عَلَيْهِمُ الشَّمْسَ بِالنَّهَارِ وَلَمْ أَسْمِعْهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ - اس میں رات کی تخصیص اس لئے فرمائی کہ کیونکہ اکثر رات کو بارش زیادہ مفید ہوتی ہے۔ وَلَمْ أَسْمِعْهُمْ: یعنی ان کو خوف نہ ہو بلکہ ان کو امن و سلامتی عطا کروں۔

صحابیہ رضی اللہ عنہا کی کرامت

۱۶/۵۱۷۴ وَعَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنَ الْحَاجَةِ خَرَجَ إِلَى الْبَرِيَّةِ فَلَمَّا رَأَتْ امْرَأَتُهُ قَامَتْ إِلَى الرَّحْلِ فَوَضَعَتْهَا وَآلَى التَّنُورِ فَسَجَرَتْهُ ثُمَّ قَالَتْ االلَّهُمَّ ارْزُقْنَا فَنَظَرَتْ فَإِذَا الْجَفْنَةُ قَدْ امْتَلَأَتْ قَالَ وَذَهَبَتْ إِلَى التَّنُورِ فَوَجَدَتْهُ مُمْتَلِئًا قَالَ فَرَجَعَ الزَّوْجُ قَالَ أَصَبْتُمْ بَعْدِي شَيْئًا قَالَتْ امْرَأَتُهُ نَعَمْ مِنْ رَبَّنَا وَقَامَ إِلَى الرَّحْلِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ لَوْ لَمْ يَرْفَعْهَا لَمْ تَزَلْ تَدُورُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ (رواه احمد)

اخرجه احمد في المسند ۵۱۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی اپنے گھر والوں کے ہاں گیا جب ان کی تنگدستی کو دیکھا تو وہ جنگل کی طرف نکل گیا جب اس کی بیوی نے اسے دیکھا تو وہ چکی کی طرف گئی اور اس کو رکھا اور تنور کی طرف گئی اور اس کو بھڑکایا اور اس نے یہ دعا کی: اللہم ارزقنا۔ تو اس نے دیکھا کہ اچانک بڑا پیالہ بھر گیا اور وہ تنور کی طرف گئی تو اس کو روٹیوں سے بھرا ہوا پایا۔ راوی کہتے ہیں کہ اس کا خاوند واپس لوٹا اور کہنے لگا تم نے میرے بعد کوئی چیز پالی۔ اس کی بیوی کہنے لگی ہاں اپنے رب کی طرف سے پالی۔ پس وہ شخص چکی کی طرف اٹھا اور یہ واقعہ جناب رسول اللہ کی خدمت میں ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا سنو! اگر وہ شخص چکی کا پاٹ نہ اٹھاتا تو یہ چکی قیامت تک گھومتی رہتی۔ (احمد)

تشریح: ﴿لَوْ لَمْ يَرْفَعْهَا لَمْ تَزَلْ تَدُورُ﴾: یہ سب توکل و صبر کی برکت تھی۔ یہ آپ کے زمانے کا معاملہ ہے اگلی امت کا نہیں۔

رزق بھی موت کی طرح بندے کا متلاشی ہوتا ہے

۱۷/۵۱۷۵ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرِّزْقَ لَيَطْلُبُ الْعَبْدَ كَمَا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ۔

ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء ۸۶/۶

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رزق بندے کو اس طرح تلاش کرتا ہے جس طرح موت اس کو تلاش کرتی ہے۔

تشریح: ﴿إِنَّ الرِّزْقَ لَيَطْلُبُ﴾: یعنی دونوں کا پہنچنا یقینی ہے۔ جس طرح موت کو ضرورت نہیں کہ کوئی اس کو تلاش کرے بلکہ خود پہنچ جاتی ہے۔ اسی طرح رزق کو ضرورت نہیں ہے کہ اس کو تلاش کریں جو مقدر میں ہے وہ بالضرور پہنچتا ہے خواہ کو ڈھونڈے یا نہ ڈھونڈے۔ اگر رزق کو ڈھونڈیں تو ڈھونڈے سے نہیں ملتا ڈھونڈنا ہی اس کا مقدر ہے۔ اللہ تعالیٰ پر توکل کرنا چاہئے اور اس پر وثوق و اعتماد کبرے اور اضطراب نہ کرے اور طریقہ عبودیت کی ادائیگی کرتے ہوئے اس پر اعتماد کرتے ہوئے اگر متوسط انداز سے کچھ طلب کریں تو یہ بھی درست ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول:

رزق جلد اور پہلے پہنچنے والا ہے اور اس وقت تک موت نہیں آسکتی جب تک رزق سے فراغت نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یمیتکم ثم یحییکم.....

میرک برسیہ کا قول:

اس روایت کو بقول منذری ابن ماجہ نے اپنی صحیح میں نقل کیا اور طبرانی نے بھی سند جید سے نقل کیا مگر ان الفاظ میں فرق کیا ہے۔ ان الرزق یطلب العبد اکثر مما یطلبہ اجلہ۔ (طبرانی) اور بزار نے بھی اپنی مسند میں اسے ذکر کیا اور میری تقریر جو روایت بالا کے سلسلہ میں لکھی گئی ہے اس کی بین دلیل ہے۔ مزید روایت حلیہ کی یہ ہے۔ لو ان ابن آدم هرب من رزقه کما یهرب من الموت لادرکه رزقه کما یدرکه الموت۔ اگر انسان رزق سے بھی موت کی طرح بھاگے تو رزق بھی اسے موت کی طرح تلاش کر کے پالے۔

پتھر کھا کر بھی دُعائیں دیں

۱۸/۵۱۷۶ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَتِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكِي لِبَيَّامِنِ الْأَنْبِيَاءِ ضَرْبَةً قَوْمَهُ قَادِمَةٌ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ اَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔

(متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۷۶/۱۸ حدیث رقم ۳۴۷۷ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۳۵/۲ حدیث رقم ۴۰۲۵ واحمد فی المسند ۴۴۱/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں گویا اب بھی دیکھ رہا ہوں کہ جناب رسول اللہ ﷺ انبیاء میں سے ایک کا ذکر فرما رہے ہیں جن کو ان کی قوم نے اس قدر مارا کہ لبو لہان کر دیا وہ خون کو اپنے چہرے سے پونچھ رہے تھے اور زبان پر یہ الفاظ تھے: اَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔۔۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: گاتنی انظر: یہ بات اس لئے فرمائی تاکہ سامعین کو خبردار کر دیں کہ بات میں ایسے ہی نہیں کہہ رہا بلکہ مجھے اچھی طرح یاد ہے گویا وہ سارا منظر ابھی تک میری آنکھوں میں پھر رہا ہے۔

اَللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي: میری قوم کو اس بدسلوکی پر عذاب نہ دے کہ جس سے ان کی ہلاکت و استیصال ہو جائے۔۔۔

۲) مغفرت کا لفظ یہاں دنیا میں سزا دینے کے معنی میں ہے ورنہ یہ تو آپ کو معلوم ہے کہ شرک و کفر کے ہوتے ہوئے کافر بخشش کا مستحق نہیں یہ بالا جماع ثابت ہے۔

۳) کمال خلق آپ ﷺ کا کمال حلم اور اعلیٰ حسن اخلاق ہے کہ گناہ و جرم تو قوم نے کیا مگر عذر آپ پیش کر رہے ہیں کہ ان

کی یہ حرکت اس وجہ سے ہے کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کو اب تک جان پہچان نہیں سکے۔ ﴿۴﴾ اس سے یہ معلوم ہوا کہ جہل سے کیا جانے والا گناہ اس گناہ کے مقابلہ میں سہل اور کم درجہ ہے جو جانتے بوجھتے کیا جائے اس وجہ سے وارد ہوا ہے ویل للجاهل مرة وویل للعالم سبع مرات۔ کہ جاہل تو ایک ہلاکت کا حقدار ہے اور عالم سات ہلاکتوں کا حقدار ہے۔

﴿۵﴾ ابن حجر کا قول:

اس پیغمبر کے متعلق مجھے واقفیت نہ ہو سکی جس کا اس روایت میں تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ یہ احتمال بھی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کا تذکرہ ہو۔ اتنی۔ بعض اخبار میں یہ منقول ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ان کی قوم اس قدر مارتی کہ وہ خون آلود ہو جاتے اور بیہوش ہو کر زمین پر پڑے رہتے پھر ہوش آنے پر اٹھتے اور قوم کو دعوت دیتے۔ ﴿۶﴾ بعض نے کہا کہ اس سے مراد آپ ﷺ کی ذات گرامی ہے اور اجمال و ابہام کے انداز میں آپ ﷺ نے بات فرمائی۔ یہ قول ظاہر تر ہے اور یہ گفتگو غزوہ احد کے موقع پر آپ ﷺ سے نقل کی گئی ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ

ریا کاری اور شہرت کا بیان

ریاء کی تعریف ☆

ریاء رؤیت سے مشتق ہے صاحب صراح نے اسے کسرہ اور مد سے ذکر کیا ہے اپنے آپ کو مخلوق کے سامنے نیکی سے ظاہر کرنا۔

صاحب عین العلم:

نے کہا کہ ریاء یہ ہے کہ عبادت کے ذریعہ لوگوں کی نگاہ میں مقام و مرتبہ چاہنا۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ ریاء کا تعلق عمل ظاہر سے ہے۔ پس جو کام عبادت کی قسم سے نہ ہو گا وہاں ریاء کاری نہ ہوگی۔ مثلاً کثرت مال و متاع اور حفظ اشعار عمدہ، تیر اندازی وغیرہ اگر وہاں پایا جائے گا تو وہ تکبر ہوگا ریاء نہیں۔ ریاء کاری میں طلب و جاہ بھی پایا جاتا ہے چنانچہ کئی مشائخ مریدین کے قلوب کو اپنی طرف جھکانے کے لئے جو کچھ کرتے ہیں وہ درحقیقت ریاء میں شامل نہیں اگرچہ صورت وہی ہے۔ اس معنی کا لحاظ کر کے صدیقین کی ریاء مریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے۔

کذب و نفاق اور ریاء میں فرق:

واضح طور پر جان لینا چاہیے کہ ایک آدمی میں اگر ایک کمال واقعہ پایا جاتا ہے اور وہ اسے لوگوں کے سامنے اس غرض سے لاتا ہے تاکہ وہ لوگوں کے علم میں آجائے اگر وہ کمال اس میں نہیں اور وہ لوگوں کے سامنے ظاہر کرتا ہے تو یہ ریاء نہیں بلکہ کذب و نفاق ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ غیبت یہ ہے کہ وہ عیب اس شخص میں ہو اور بیان کرنے والا بیان واقعہ کے طور پر اس کی غیر

موجودگی میں کہے اگر وہ عیب سرے سے اس میں نہ پایا جاتا ہو تو وہ افتراء و بہتان کہلائے گا۔

ریاء کی اقسام:

- ① اس میں بدترین قسم یہ ہے کہ اس عمل میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور عبادت مقصود نہ ہو بلکہ محض مخلوق کو دکھلاوے کے لئے کیا جائے اور ان سے مرتبہ کا طلب گار ہو۔ یہ چیز اللہ تعالیٰ کے عذاب و غضب کا سبب ہے لہذا اس کا یہ عمل باطل ہوگا حتیٰ کہ بعض نے تو یہ کہہ دیا ہے کہ اس سے فرض کا ذمہ سے سقوط نہ ہوگا بلکہ اس پر قضاء لازم ہوگی۔
- ② اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جانب بھی مقصود ہو اور مخلوق کو دکھانا بھی مقصود ہو۔ اس کا حکم بھی پہلی سے کچھ مختلف نہیں ہے۔
- ③ دونوں ارادے برابر ہوں۔ اس صورت میں ظاہر یہی ہے کہ سود و زیاں برابر ہوگا۔ احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسا عمل اللہ تعالیٰ کے ہاں قابل قبول نہیں۔
- ④ نیت ثواب اور رضائے الہی کا حصول غالب ہو اس میں عمل کا نقصان ضرور ہے مگر بطلان نہیں نیت کے مطابق ثواب و عقاب ہوگا۔

ایک واضح فرق کی ضرورت:

ریا کاری کب عمل میں آتی ہے دیکھا جائے گا۔ اگر ابتداء میں پیش آئی تو یہ بدترین ہے اگر عمل کے بعد ریا کاری پیش آئی یہ کمتر بری ہے اور اگر درمیان عمل میں پیش آئی تو یہ بدتر ہے۔ (اعاذنا اللہ جمیع الاقسام) اگر ریا کاری عمل کے بعد پیش آئی تو اس سے عمل باطل نہ ہوگا۔

دوسرا فرق:

ریا کا عزم مصمم تھا۔ ⑤ دوسرہ اندازی کی حد تک تھا۔ اول میں عزم کی وجہ سے گناہ ہوا اور دوسرے میں وسوسہ کے زائل ہونے سے عمل بچ گیا۔ ریا کاری سے بچنا غایت درجہ دشوار ہے اور اخلاص نہایت درجہ مشکل ہے۔ مثلاً اگر کسی سے اپنی تعریف سن کر خوش ہوتا ہے تو یہ علامت ریا ہے۔ اگر خلوت میں کام کیا لیکن دل میں ریا رکھتا تھا تو یہ بھی ریا کاری ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے پناہ میں رکھے۔

ایک صورت اور بھی ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے فضل و لطف اور رحمت سے خوش ہو کر اس نے گناہوں پر پردہ ڈال رکھا ہے اور عبادت اور دیگر معمولات کو اس ارادے سے کیا جائے کہ دین کا غلبہ ہو اور لوگ نیکی میں اقتداء کریں تو اچھا عمل ہے۔ ریا کاری نہیں جیسا کہ احادیث میں یہ نکتہ مذکور ہے تفصیل احیاء العلوم غزالی میں ملاحظہ کریں۔

سمعہ کا مطلب:

یہ ریا کے ساتھ لفظ استعمال ہوتا ہے جن چیزوں کا تعالیٰ خاصہ بصر سے ہے ان کو ریا اور چنکا کان سے تعلق ہے ان کو سمعہ کہا جاتا ہے اور اصل وہی ہے کہ لوگوں کو سناتے اور دکھانے کے لئے جو کام کیا جائے۔

ریا کا دخل پانچ چیزوں میں:

① بدن کی نمود۔ ② ہیئت و لباس سے نمود۔ ③ قول میں نمود۔ ④ عمل میں نمود۔ ⑤ دوست احباب سے نمود۔ (احیاء)

ریا کے ارکان:

① قصد ریا۔ ② جس چیز سے ریا ہو اس کا اختیار کرنا۔ ③ جس کے واسطے سے ہو اسے طلب کرنا۔ (احیاء جلد سوم)

الفصل الاول:

اللہ تعالیٰ شکل و مال کو نہیں دیکھتے بلکہ قلب و عمل کو دیکھتے ہیں

۱/۵۱۷۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۹۸۷/۴ حدیث رقم (۲۵۶۴-۳۴) وابن ماجہ ۱۳۸۸/۲ حدیث رقم ۴۱۴۳ واحمد فی المسند ۲۸۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری شکلوں اور اموال کو نہیں دیکھتے بلکہ وہ قلوب اور اعمال کو دیکھتے ہیں۔ (مسلم)

تشریح: ❶ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ: نظر سے مراد یہاں نظر رحمت و عنایت ہے کہ وہ تمہارے ان ظواہر پر نظر نہیں فرماتے کہ جو پسندیدہ سیرت سے مزین نہ ہوں اور ان اعمال کو بھی نہیں دیکھتے جو بھلائی اور قبولیت سے خالی ہوں۔

ریا کار کے عمل سے اللہ بیزار ہے

۲/۵۱۷۸ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَنَامَنُهُ بَرِيٌّ هُوَ لِلَّذِي عَمِلَهُ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۹/۴ حدیث رقم (۲۹۸۵-۴۶) وابن ماجہ فی السنن ۱۴۰۵/۲ حدیث رقم ۴۲۱۲ واحمد فی المسند ۳۰۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں تمام شریکوں کے شرک سے سب سے زیادہ بے نیاز ہوں جس بندے نے کوئی ایسا عمل کیا کہ اس میں میرے ساتھ دوسروں کو

شریک ٹھہرایا تو میں اسے اس کے شرک کے ساتھ چھوڑ دوں گا اور دوسری روایت میں یہ لفظ ہیں کہ میں اس کے اس عمل سے بیزار ہوں اور اس کا وہ عمل اسی کے لئے ہے جس کی خاطر اس نے کیا۔ (مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنِي: اس کائنات میں جتنے شرکاء ہیں وہ تو شرکت کے محتاج اور اسی پر راضی و خوش ہیں کہ اس چیز میں میرا دخل و شرکت ہو البتہ میری ذات اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ عبادت میں شرکت ہو جب تک وہ میرے لئے خالص نہ کی جائے میں اس کو قبول نہیں کرتا۔ یہاں شرکاء کا لفظ غیروں کے لئے ہیں اس لئے لایا گیا کیونکہ بندوں نے ان کو شریک قرار دیا ہے اس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی بے نیازی اور ناپسندیدگی کا اظہار کر دیا۔

﴿۲﴾ اس حدیث کے ظاہر سے واضح ہوتا ہے کہ ریاکاری عمل سے مل جائے تو اس کا ثواب ختم ہو جاتا ہے۔ مگر شارحین حدیث فرماتے ہیں اس کی دو صورتیں ہیں: ﴿۱﴾ مقصد صرف ریاکاری ہو اور ثواب کی چنداں غرض نہ ہو۔ ﴿۲﴾ ریا کا مقصد غالب ہو۔ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ عبادت میں ریاکاری کے دخل پر زبرد تو بیخ میں مبالغہ کیا گیا ہے

عمل میں دکھلاوے اور شہرت کا حال

۳/۵۱۷۹ وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يَرَأَى يَرَأَى اللَّهُ بِهِ۔

(متفق علیہ)

اندرجہ البخاری فی صحیحہ ۳۳۵۱/۱۱ حدیث رقم ۶۴۹۹ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۸۹/۴ حدیث رقم (۲۹۸۷-۴۸) والترمذی فی السنن ۵۱۰/۴ حدیث رقم ۲۳۸۱ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۰۷/۲ حدیث رقم ۴۲۰۷ واحمد فی المسند ۴۰/۳۔

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی شہرت کرنا چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی شہرت کر دیتے ہیں اور جو آدمی دکھلاوا کرنا چاہتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے عمل کا دکھلاوا بنا دیتے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿۱﴾ يَرَأَى اللَّهُ بِهِ: بریا کار کو کہا جائے گا تم اسی سے بدلہ طلب کرو جس کی خاطر تم نے عمل کیا۔ ﴿۲﴾ بعض شارحین کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اعمال بدظاہر کر دیئے جاتے ہیں تاکہ رسوا ہو۔ ﴿۳﴾ اس بات کو واضح کر دیتا ہے کہ اس کی نیت بد ہے اس نے یہ عمل رضائے الہی کے لئے نہیں کیا۔ ﴿۴﴾ بعض نے کہا وہ بندہ جو اپنے اعمال اس لئے کرتا ہے تاکہ لوگ دیکھیں اور سنیں اللہ تعالیٰ اسے ثواب دکھائے گا کا عنایت نہ کرے گا تاکہ اپنے کروت پر حیرت ہو اس سے مراد یہ ہے کہ بندے نے یہ اعمال لوگوں کی خاطر کئے اس لئے لوگوں میں مقبولیت کے ذریعہ اس کا بدلہ عطا کر دیا اور آخرت کے ثواب سے محروم کر دیا۔

مومن کے عمل کی جلد ملنے والی بشارت

۴/۵۱۸۰ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلِ مِنْ

الْخَيْرُ وَيُحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ وَيُحِبُّ النَّاسُ عَلَيْهِ قَالَ تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۰۳۴/۴ حديث رقم (۱۶۶-۲۶۴۲) وابن ماجه ۱۴۱۲/۲ حديث رقم ۴۲۲۵
واحمد في المسند ۱۵۶/۵۔

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ حضرت اس بارے میں کیا حکم ہے کہ آدمی کوئی اچھا کام کرے اور لوگ اس کی اس پر تعریف کریں اور دوسری روایت میں ہے کہ لوگ اس کی وجہ سے اس سے محبت کریں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو مؤمن کو جلدی ملنے والی بشارت ہے۔ (مسلم)

تشریح: ﴿اَرَاَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ: آخرت میں حصول ثواب سے قبل دنیا میں یہ ستائش و محبت حاصل ہو رہی ہے گویا یہ بندے کے لئے ثواب آخرت کی خوشخبری ہے۔ کیونکہ اس بندے کی نیت میں ریاکاری نہ تھی بلکہ اس کا مقصد ثواب آخرت کا حصول تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے اسے دنیا میں بھی ثواب عطا فرمادیا۔

الفصل الثانی:

ریا کار گویا شرک کرنے والا ہے

۵/۵۱۸۱ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ أَبِي لُصَاةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَمَعَ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ نَادَى مُنَادٌ مَنْ كَانَ أَشْرَكَ فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ لِلَّهِ أَحَدًا فَلْيَطْلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ۔ (رواہ احمد)

اخرجه الترمذی فی السنن ۲۹۴۱/۵ حديث رقم ۳۱۵۴ واحمد في المسند ۴۶۶/۳۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید بن ابی لہٰصہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس دن میں جمع فرمائیں گے جس کی آمد میں شبہ نہیں تو اس وقت ایک منادی اللہ کی طرف سے ندا دے گا کہ جس شخص نے اللہ کے لئے کیے جانے والے کام میں اللہ کے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہرایا تو وہ اس کا ثواب غیر اللہ سے تلاش کرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ شریکوں کے شرک سے بے پرواہ ہے۔ (احمد)

تشریح: ﴿لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ لیو من میں لام جمع سے متعلق ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو ایسے دن میں جمع کریں گے جس کا آنا یقینی ہے اور اس کی آمد میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ وہ دن اس لئے ہے تاکہ ہر نفس کو اس کا بدلہ پورا پورا چکا دیا جائے۔ یوم القیامہ کے لفظ کو بطور تمہید ذکر کیا گیا ہے۔ ﴿یہ بھی درست ہے کہ یہ جمع کا ظرف قرار پائے جیسا کہ استیعاب میں یہ روایت ہے اذا کان یوم القیامۃ بجمع اللہ الاولین والآخرین لیوم لا ریب فیہ..... اس تقدیر عبارت پر لیوم لفظ مظہر یہ مضمون کی جگہ آیا ہے اے جمع الخلق یوم القیامۃ لیجزیہم فیہ۔ مخلوقات کو

قیامت میں اس لئے جمع کرنا ہے تاکہ وہ ان کو اس میں بدلہ دے۔

شہرت والا ذلیل ہوگا

۶/۵۱۸۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ النَّاسَ

بِعَمَلِهِ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ أَسْمَاعَ خَلْقِهِ وَحَقَرَهُ وَصَغَّرَهُ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۳۱۶۵ حدیث رقم ۶۸۲۱ واحمد فی المسند ۱۶۲۱۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جس نے اپنا عمل لوگوں کو سنانے کے لئے کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے اس عمل کو مخلوق کے کانوں میں سنا دیتے ہیں اور اس آدمی کو حقیر و ذلیل بنا دیتے ہیں۔ (بیہقی)

اَسْمَاعَ: بیا سماع اور سماع کی جمع ہے جیسا کہ اکالب اور اکلب۔

سمع الناس: اعمال میں شہرت کا طلب گار ہونا۔

حَقَرَهُ وَصَغَّرَهُ: دنیا و آخرت میں اس کی تذلیل کر دے گا۔

طالب آخرت کو غنا کا تحفہ

۷/۵۱۸۳ وَعَنْ أَنَسٍ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبُ الْآخِرَةِ جَعَلَ اللَّهُ

غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبُ الدُّنْيَا جَعَلَ اللَّهُ الْفَقْرَ

بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَنَشَتْ عَلَيْهِ أَمْرَةٌ وَلَا يَأْتِيهِ مِنْهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ۔

(رواہ الترمذی ورواہ احمد والدارمی عن ابان عن زید بن ثابت)

انخرجه الترمذی فی المعجم ۵۵۴۱۴ حدیث رقم ۲۴۶۵ وابن ماجہ ۱۳۷۵۱۲ بحیث رقم ۴۱۰۵ واحمد فی

المسند ۱۸۳۱۵۔ احمد فی المسند ۱۸۳۱۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس آدمی کی نیت طلب آخرت کی

ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے دل میں غنا کو ڈال دیتے ہیں اور اس کی پراگندگی کو زائل کر دیتے ہیں اور دنیا و ذلیل ہو کر اس کے پاس

آتی ہے۔ اور جس کی نیت طلب دنیا کی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی آنکھوں کے درمیان فقر کو لکھ دیتے ہیں اور اس کے معاملے کو

منتشر کر دیتے ہیں اور اس کو بس لکھا ہوا رزق ملتا ہے۔ (یہ ترمذی احمد اور دارمی نے ابان سے نقل کی اور انہوں نے زید بن

ثابت سے روایت کی ہے)۔

تشریح: ① مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ: اسباب معیشت کے ذریعہ اس کو دلجمعی عنایت کر دیتا ہے اس کی کسی حاجت میں خواری

کے بغیر معاش حاصل ہو جاتی ہے۔ ② طَلَبُ آخِرَتِ کی صورت میں دل جمعی ہے اور آسانی سے رزق ملتا ہے مگر طلب دنیا کی

صورت میں پریشانی اور اضطراب ہے مگر ملامت قدر ہے۔

دواجر والا نمازی

۸/۵۱۸۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا فِي بَيْتِي فِي مُصَلَّاهٍ إِذَا دَخَلَ عَلَيَّ رَجُلٌ فَأَعْجَبَنِي الْحَالُ الَّتِي رَأَيْتُ عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ الْعَلَانِيَةِ۔

(رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۱۲۱۴ حدیث رقم ۲۳۸۴ وابن ماجہ ۱۴۱۲/۲ حدیث رقم ۴۲۲۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ میں اپنے گھر میں مصلائی پر بیٹھا تھا کہ اچانک میرے پاس ایک آدمی آیا تو مجھے اپنی یہ بیٹھنے والی حالت پسند آئی جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابو ہریرہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے تمہیں دو اجر ملیں گے خفیہ نماز پڑھنے کا اور اعلانیہ نماز پڑھنے کی۔ (ترمذی نے اسے غریب کہا ہے۔)

تشریح: ﴿فَأَعْجَبَنِي الْحَالُ الَّتِي رَأَيْتُ عَلَيْهَا﴾ ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس لئے خوش ہوئے کہ یہ شخص میری اتباع کرتے ہوئے اس حال سے متصف ہو جائے گا۔ ﴿يَا اس وجهه من وجهه﴾ کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها.....“ جس نے کوئی کار خیر شروع کیا اس کے لئے اجر ہے۔ اور اسے دیکھ کر کرنے والے کا اجر بھی اسے ملے گا“ کے مطابق اس بات پر شکرانہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسے عبادت کی توفیق ملی اور ارکان اسلام میں سے ایک قوی رکن نماز کی ادائیگی پر ایک مسلمان کی گواہی حاصل ہو گئی۔ روایت کے الفاظ سر و علانیہ کے یہ معنی زیادہ مناسب ہے۔

دین سے دنیا کمانے والے لباس بھڑ میں بھڑیے

۹/۵۱۸۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ رِجَالٌ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالْأَدِينِ يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ جُلُودَ الضَّأْنِ مِنَ الْإِلَيْنِ أَلْسِنَتُهُمْ أَحْلَى مِنَ الشُّكْرِ وَقُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الذَّنَابِ يَقُولُ اللَّهُ أَبِي يَفْتَرُونَ أَمْرًا عَلَيَّ يَجْتَرُونَ فَبِي حَلَفْتُ لَا بَعَثَ عَلَى أُولَئِكَ مِنْهُمْ فِتْنَةً تَدْعُ الْحَلِيمَ فِيهِمْ خَيْرًا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۲۱۴ حدیث رقم ۲۴۰۴

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانے میں کچھ ایسے لوگ ظاہر ہوں گے جو دین کے بدلے دنیا کمائیں گے جو ظاہر کرنے کے لئے بھڑوں کی کھالیں لوگوں کے سامنے پہنیں گے ان

کی زبانیں شکر سے زیادہ میٹھی اور ان کے دل بھیڑیوں جیسے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کیا یہ میری (مہلت) سے دھوکہ میں مبتلا ہو گئے یا مجھ پر یہ جرات کرنے والے ہیں مجھے اپنی ذات کی قسم ہے میں ان لوگوں پر ایسا فتنہ مقرر کروں گا جو ان میں بڑے حوصلے والے کو حیران کر دے گا۔ (ترمذی)

تشریح ﴿يَخْتَلُونَ﴾ اس کا معنی یہ ہے کہ دنیا کو آخرت کے اعمال کے بدلے طلب کریں گے۔ ﴿وَدُنْيَا كُودِينَ﴾ کے بدلے اختیار کریں گے۔ ﴿وَدُنْيَا كُودِينَ﴾ وہ دنیا کے لوگوں کو فریب دیں گے اور ان کے سامنے دینی عمل ظاہر کریں گے اور تورع اختیار کر کے اور دینداری کا لباس بطور ریاکاری اور سمعہ کے استعمال کریں گے۔ جیسا کہ اس پر تَلَبَّسُونَ لِلنَّاسِ کے الفاظ دلالت کرتے ہیں۔

زبانیں شکر سے زیادہ شیریں اور دل ایلوے سے کڑوے

۵۱۸۶/۱۰۔ اَوْعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا أَلَسْتَهُمْ أَحْلَى مِنَ السُّكَّرِ وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ فَبِي خَلَفْتُ لَا يَتَحَنَّنُهُمْ لِحَنَّةٍ تَدْعُ الْحَلِيمَ فِيهِمْ حَيْرَانٌ فَبِي يَغْتَرُونَ أَمْ عَلَيَّ يَجْتَرُونَ۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۲۲/۴ حدیث رقم ۲۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے ایسی مخلوق بھی پیدا کی ہے جن کی زبانیں شکر سے زیادہ میٹھی اور دل ایلوے سے زیادہ کڑوے ہیں مجھے اپنی ذات کی قسم ہے میں ان میں ایسا فتنہ چھوڑوں گا جو عامل کو حیران کر دے گا۔ وہ میری نرمی سے دھوکہ کھاتے ہیں یا پھر مجھ پر جرات کرتے ہیں۔ (ترمذی)

تشریح ﴿أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ﴾ صبر۔ یہ کڑوے درخت کا شیرہ ہے۔
﴿لَا يَتَحَنَّنُهُمْ لِحَنَّةٍ تَدْعُ الْحَلِيمَ﴾ تج۔ ایسا معاملہ کرنا کہ جس سے جو پیش آتا ہے وہ نہ آئے۔

ہر حرص میں ایک کمزوری ہے

۵۱۸۷/۱۱۔ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شِرَّةً وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فَتْرَةٌ فَإِنْ صَاحَبَهَا سَدَدٌ وَقَارِبٌ فَارْجُوهُ وَإِنْ أُشِيرَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فَلَا تَعُدُّوهُ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۴۸/۴ حدیث رقم ۲۴۵۳ وابن ماجہ ۱۴۰۵/۲ حدیث رقم ۴۲۰۱ واحمد فی المسند ۱۵۸/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر شے کی ایک حرص ہے اور ہر حرص میں ایک کمزوری ہے۔ اگر خوشی والا درست رہے اور میانہ روی اختیار کرے تو مجھے امید ہے کہ وہ کامیاب ہو جائے اور اگر اس کی طرف انگلیوں سے اشارے کئے جائیں تو اسے کسی شمار میں مت لاؤ۔ (ترمذی)

تشریح ﴿ اِنَّ لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ کسی چیز میں نشاط و رغب اور حرص کا اظہار کرنا۔ جوانی کا لطف و مزہ۔ شرۃ شدت حرص ہے (قاموس صراح) اس مقام پر افراط و انہماک مراد ہے۔

فِتْرَةٌ: سکون، سستی۔ مراد اس سے تفریح و کوتاہی مطلب یہ ہوا کہ عابد شروع میں عبادت کے اندر افراط و تفریط کرتا ہے اور پھر سست ہو کر تھک جاتا ہے۔ اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ انسان حرص کے ساتھ کئی کاموں میں مشغول ہوتا ہے اور پھر اس میں مبالغہ کرتا ہے اور یہ حرص باعث سستی بن جاتی ہے۔ پھر اگر وہ تفریط و افراط کی دونوں جوانب سے بچ گیا اور صراط مستقیم کو اختیار کر لیا تو کامیاب کا ملین میں سے بن جانے کی امید ہے۔

اِنَّ اَشْيُرَ اِلَيْهِ بِالْاَصَابِعِ: اگر اس افراط کی راہ کو اختیار کیا جس کی طرف انگلیوں سے اشارہ کیا گیا ہے تو ایسا شخص قابل التفات نہیں اور وہ صالح کہلانے کا حقدار نہیں۔

فَارْجُوهُ: کے الفاظ سے بتلایا کہ عاقبت مبہم ہے کیونکہ تقدیر کا علم نہیں بس امید کے طور پر ظاہری قرائن سے کہا جاسکتا ہے۔ پس جو شخص سیدھی راہ پر چلتا رہا اور طریق اعتدال سے دور نہ ہٹا اور افراط و تفریط سے بچ گیا تو وہ اچھے انجام والا اور رہائی پانے والا ہے۔ اگر اس طرح نہ ہو بلکہ فتن و فساد کے ساتھ انگشت نما ہوا تو اسے اہل فلاح سے شمار نہ کیا جائے گا دونوں کا انجام مبہم ہے۔ در او مدار خاتمہ پر ہے۔

حکم مستوری و مستی ہمہ بر خاتمہ است ☆ کس ندانست کہ آخر بچہ حالت گزر د

”ہر ایک کے خاتمہ پر پردہ ہے اسے معلوم نہیں کہ وہ کس حالت پر رخصت ہوگا“

لیکن یہ امید ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے اطاعت کی توفیق دی ہے اس کا انجام بھی اچھا ہوگا اور رحمت الہی کا طریقہ جاریہ یہی ہے کہ وہ بدکار کو نیکی کی طرف لا کر نیکی کی توفیق دیتی ہے تاکہ نجات ہو جائے مگر نیکو کار کو بہت کم برائی کی طرف جانے دیتی ہے۔

انگلیوں سے اشارہ علامت شر ہے

۱۲/۵۱۸۸ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ

بِالْأَصَابِعِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا إِيَّاكُمْ عَصَمَهُ اللَّهُ - (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۳۶۷۱۵ حدیث رقم ۶۹۷۸

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں انسان کے شر کی یہی

علامت کافی ہے کہ اس کی طرف لوگ انگلیوں سے اشارہ کریں خواہ دین کا معاملہ ہو یا دنیا کا سوائے اس آدمی کے جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائیں۔ (بیہقی)

تشریح ﴿ بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ ﴾ دنیا میں اشارے کا محل بنانا واضح ہے کیونکہ وہ محل آفت اور امن و سلامتی کی راہ سے دور ہٹتا ہے۔ یہ ہادیں کا معاملہ تو اس میں بھی ریاکاری میں مبتلا ہونا اس طور پر ہے کہ سرداری کو پسند کرے اور امامت و مقدم ہونا اور لوگوں کا اعتقاد و تعظیم، نفسانی خواہشات نفس کے مکر اور شیاطین کے وساوس میں جن سے بچ کر کوئی شخص سلامت

بچتا ہے اور وہ نہایت مقرب اور دھیمے لوگ ہوتے ہیں۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ صدیقین کے تصور سے جو چیز سب سے آخر میں نکلتی ہے وہ حب جاہ ہے۔ پس خاموشی و گمنامی ہر حال میں بہتر اور سلامتی اور حفاظت سے قریب تر ہے۔

۵ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جس کے دل میں محبت حکومت و منصب اور یہ تصور ہو کہ لوگوں کے دلوں میں مجھے قبولیت حاصل ہو۔ رہا وہ شخص جو اس مرض سے بچا ہوا اور مخلص ہے وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں مخلص بندوں کے متعلق خود فرمایا ہے۔ واجعلنا للمتقين اماما۔ اے اللہ ہمیں متقین کا امام بنا۔

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول:

آپ سے پوچھا گیا کہ آپ لوگوں کے اشارے کا عمل ہیں حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مذمت فرمائی ہے تو آپ نے فرمایا آپ کے ارشاد کی مراد وہ شخص ہے جو دنیا میں بدعتی اور فاسق ہے۔ یعنی وہ شخص جو دنیا میں غنی کے ساتھ مشہور ہوا اور فسق و فجور کے پاس نہ گیا بلکہ طریق سنت اور اتباع نبوی کی راہ پر چلا وہ اس کلیہ کے تحت داخل نہیں ہے۔ وباللہ التوفیق

الفصل الثالث:

شہرت پسند قیامت کو رسوا ہوگا

۱۸۹/۳ عن ابی تیممۃ قال شہدت صفوان واصحابہ وجندب یوصیہم فقالوا اهل سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شینا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سمع سمع اللہ بہ یوم القیامۃ ومن شاق اللہ علیہ یوم القیامۃ قالوا او صنا فقال ان اول ما ینبئن من الانسان بطنہ فمن استطاع ان لا یأکل الا طیباً فلیفعل ومن استطاع ان لا یحول بینہ و بین الجنۃ ملء کف من دم اھراقہ فلیفعل۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۲۸/۱۳ حدیث رقم ۷۱۵۲

ترجمہ: حضرت ابو تیممہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں حضرت صفوان اور ان کے اصحاب و جندب سے ان کی وصیت فرمائی کہ تم ان سے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا ہے کہ میں نے ان سے سوال کیا کہ کیا تم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہے۔ تو انہوں نے کہا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو شخص دنیا میں اپنی شہرت کا طلب گار ہوگا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے رسوا کر دیں گے۔ اور جو مشقت میں ڈالے گا تو اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن مشقت میں ڈالے گا۔ لوگوں نے کہا ہمیں کوئی نصیحت فرمائیں تو فرمانے لگے انسان کی بگڑنے والی پہلی چیز پیٹ ہے جو شخص طاقت رکھے کہ طیب کے علاوہ کوئی چیز نہ کھائے تو اسے ضرور ایسا کرنا چاہئے اور جو طاقت رکھتا ہو کہ اس کے اور جنت کے مابین مٹھی بھر خون آڑ نہ بنے جسے وہ بہائے تو وہ ضرور ایسا کرے۔ (بخاری)

تشریح: مَنْ شَاقَّ: جو لوگوں کو مشقت میں ڈالے یعنی ان سے ایسی چیز کا مطالبہ کرے جو ان کی طاقت میں نہ ہو

علامہ طیبیؒ نے اس کو عام قرار دیا اور فرمایا اس میں اپنی ذات بھی مراد ہو سکتی ہے یعنی اپنے نفس کو اس کی طاقت سے اس طرح بڑھ کر تکلیف میں ڈالنا جو حد سے زیادہ موجب خلل و ضرر ہو وہ ممنوع ہے۔ ﴿۷﴾ بعض شارحین نے فرمایا ہے اس سے مراد مخلوق کے ساتھ اختلاف نزاع اور لڑائی برپا کرنا ہے بہر تقدیر اس کی جزاء بیان کی گئی ہے۔

مِلْءَ كَفِّ مِنْ دَمٍ: ایسا نہ کرے کیونکہ ناحق خون و خول جنت کے منافی ہے اگرچہ وہ ایک چلو کے برابر ہو چہ جائیکہ اس سے زیادہ ہو اور یہ کام عقل سے بعید ہے کہ انسان یہ حقیر و خسیس عمل کرے جو دخول جنت جیسی عظیم الشان نعمت سے محرومی کا باعث ہو جائے۔

صَفْوَان: اس سے مراد صفوان بن سلیم ہیں یہ اہل مدینہ سے ہیں جلیل القدر تابعی ہیں چالیس برس پہلو پر لیٹ کر نہ سوئے ان کی پیشانی میں کثرت سجود کی وجہ سے سوراخ ہو گیا تھا۔ یہ بادشاہوں کی عطیات قبول نہ کرتے اور جندب بن عبد اللہ بن سفیان بجلی جیٹو اکابر صحابہ میں سے ہیں یہ ابوذر غفاری کی کنیت سے معروف ہیں۔

ذرا سی ریا بھی شرک ہے

۱۳/۵۱۹۰ اَوْ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمًا إِلَى مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ قَاعِدًا عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي قَالَ مَا يَبْكِيكَ قَالَ يَبْكِينِي شَيْءٌ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ يَسِيرَ الرِّيَاءِ شِرْكٌ وَمَنْ عَادَى لِلَّهِ وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَ اللَّهَ بِالْمُحَارَبَةِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَبْرَارَ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يَتَفَقَّدُوا وَإِنْ حَضَرُوا لَمْ يَدْعُوا وَلَمْ يَقْرَبُوا قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلَمَةٍ۔

(رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۳۲۰ حديث رقم ۳۹۸۹ والبیہقی فی شعب الایمان ۳۲۸/۵ حديث رقم ۶۸۱۲

وهو عن معاذ

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ میں ایک دن مسجد نبویؐ کی طرف گیا تو میں نے معاذ بن جبلؓ کو قبر نبویؐ کے قریب بیٹھے روتے ہوئے پایا۔ میں نے ان سے دریافت کیا کہ تم کیوں رو رہے ہو؟ وہ کہنے لگے مجھے وہ چیز رلا رہی ہے جو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنی تھی۔ میں نے آپ کو یہ فرماتے سنا کہ ذرا سی ریا کاری بھی شرک ہے۔ جس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی تو اس نے اللہ تعالیٰ کو مقابلہ کی دعوت دی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان ابرار، متقی اور مخفی لوگوں کو پسند کرتے ہیں کہ جب وہ غائب ہوں تو ان کو کوئی تلاش نہ کرے اور اگر وہ موجود ہوں تو ان کو دعوت نہ دی جائے اور نہ ان کو قریب کیا جائے ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں۔ وہ ہر تاریک گروے نکالے جانے والے ہیں۔

تشریح: ﴿۱﴾ اِنَّ يَسِيرَ الرِّيَاءِ شِرْكٌ: یہ بڑا شرک ہے۔ ﴿۲﴾ یہ شرک کی ایک قسم ہے جس سے بہت کم کوئی بچتا ہے۔ طاقتور بھی اس کا شکار ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ کمزور۔ حضرت معاذؓ کے رونے کا ایک سبب یہ ہے اور دوسرا سبب اولیاء

وصالحین کو ایذا پہنچانا ہے خصوصاً وہ لوگ جو کہ غیر معروف ہوتے ہیں جیسا حدیث قدسی میں ہے: اولیائی تحت افنائی لا یعرفہم غیری۔ انسان عموماً اپنے مسلمان بھائیوں سے بدزبانی کر بیٹھتا ہے جو کہ گناہ ہے پس ومن عادی للہ کا یہی معنی ہے۔
 اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْاَبْرَارَ: نیکوں کو پسند کرتے ہیں یعنی وہ جو حق کی اطاعت اور مخلوق پر احسان کرتے ہیں اس وجہ سے بعض عارفین نے کہا کہ دین کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ آدمی امور الہیہ کی تعظیم کرے اور مخلوق پر شفقت کرے اور وہ شرک جلی و خفی سے پرہیز کرے، لہب و لعب اور منائی سے باز رہے۔

الْاُخْفِیَّاءُ: اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی نگاہوں سے چھپے ہوتے ہیں اور ان کی مخاطبت اور معاشرت سے چھپے ہوتے ہیں۔

ان اللہ یہ جملہ متانفہ ہے جو ان کی دلی حقیقت کو بیان کرنے والا ہے اور ان کے احوال ذکر کئے گئے ہیں کہ سفر میں ان کو کوئی تلاش نہیں کرتا۔ جب موجود ہوں تو مجلس میں بلائے نہیں جاتے۔ اگر حاضر ہوں تو ان کو قریب نہیں کیا جاتا اور ان کو جو توں والے مقام میں ہی رہنے دیا جاتا ہے۔ گویا یہ اس روایت کی تفصیل ہے جس میں فرمایا گیا: رب اشعث اغبر لا یعباہ لو اقسام علی اللہ لا برہ.....

مَصَابِیحُ الْہُدٰی: ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں یعنی وہ راہ مستقیم کے راہنما ہیں اور ان کی نگہبانی کرنے چاہئے تاکہ ان سے ہدایت طلب کی جائے۔

یَخُوْجُوْنَ مِنْ کُلِّ غُبْرَآءٍ: وہ ہر تاریک زمین سے نکلنے والے ہیں اس سے اشارہ کیا کہ ان کے مکانات کی تاریکی اور تیرگی اور خرابی کچھ حقیقت نہیں رکھتی ان کے ہاں کوئی ایسی چیز نہیں جس سے وہ اپنے مکانات کو مزین اور روشن کر سکیں۔ اس روایت میں اس بات پر خبردار کیا گیا ہے کہ اگر نیک صالح۔ متقی عالم کا ظاہری حال لباس و رہائش بہتر نہ ہو تو اس بناء پر اس کی تعظیم میں کمی نہ کی جائے۔ کس کو معلوم ہے کہ اس کے باطن میں کیا ہے۔

خاکساراں جہاں را بھارت منگر ☆ تو چہ دانی کہ دریں گرد سواری باشد

”گرد آلود لوگوں کو حقیر نہ سمجھو۔ کیا معلوم کہ اس گرد میں عالم بالا کا شہ سوار ہو“

ایک اشارہ:

اس روایت میں یہ اشارہ بھی ملتا ہے کہ فقط فقر، ذلت و بے اعتباری کی کوئی حقیقت نہیں جب تک کہ اس کے ساتھ تقویٰ اور نورانیت باطن نہ ہو۔

ولی کی پہچان:

ولی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو کہ متقی ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اِن اَوْلِیَآءِہِ الْاَلَمْتَقُوْنَ اَلِیْہِ یَشْكُ اللّٰہُ تَعَالٰی کے ولی پرہیزگار ہیں۔

صاحب شرح العقائد کا قول:

ولی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات حتی الامکان پہچاننے والا اور اطاعت میں مواظبت اور گناہوں سے مجتنب اور لذات و شہوت میں منہمک و مشغول رہنے سے معرض ہو۔ اٹھیں

اللہ تعالیٰ کا سچا بندہ

۱۵/۵۱۹۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَلَّى فِي الْعَلَانِيَةِ فَأَحْسَنَ وَصَلَّى فِي السِّرِّ فَأَحْسَنَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا عَبْدِي حَقًّا۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه في السنن ۱۴۰۵/۲ حديث رقم ۴۲۰۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بندہ جب اعلانیہ نماز ادا کرتا ہے اور وہ بہت خوب ہے اور اگر وہ پوشیدہ نماز ادا کرتا ہے تو وہ بھی بہت خوب کرنے والا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ میرا سچا بندہ ہے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ نقلی عبادت سر او جہر اہر دو طرح کرنا درست ہے۔ (بشرطیکہ سر عام پڑھنے میں دکھاوانہ ہو)

ظاہر کے دوست باطن کے دشمن

۱۶/۵۱۹۲ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ إِخْوَانُ الْعَلَانِيَةِ أَعْدَاءُ السَّرِيرَةِ لِقِيلَ بَارِسُورَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ قَالَ بِرَغْبَةٍ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَرَهْبَةٍ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ۔

اخرجه احمد في المسند ۲۳۵/۵

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ آخری زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے جو ظاہر کے دوست اور باطن کے دشمن ہوں گے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یہ کیسے ہوگا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک دوسرے کی طرف رغبت اور ایک دوسرے سے خوف و خطرہ کی وجہ سے ہوگا۔

تشریح: إِخْوَانُ الْعَلَانِيَةِ أَعْدَاءُ السَّرِيرَةِ اپنی غرض کی وجہ سے رغبت کریں گے اور دوستی ظاہر کریں گے اور غرض پوری نہ ہوگی تو ناواقفیت ظاہر کریں گے۔ اور غرض نہ حاصل ہونے کی صورت میں دشمن ہوں گے۔

حاصل یہ ہے:

یعنی ان کی محبت اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے نہ ہوگی بلکہ اغراض فاسدہ کے لئے ہوگی اغراض کی خاطر کبھی کسی سے دوستی اور دوسرے سے دشمنی اختیار کریں گے۔ ان کے سامنے انہی جیسی عادات ظاہر کریں گے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ مخلوق کی محبت کا اعتبار نہیں اسی طرح ان کی عداوت کا بھی یہی حال ہے ان کی بنیاد اغراض و شہوات ہیں۔

دکھلاوے کے لئے نیک عمل کرنے والا گویا شرک کا مرتکب ہے

۱۷/۵۱۹۳ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ صَامَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ تَصَدَّقَ يُرَائِي فَقَدْ أَشْرَكَ - (رواهما احمد)

اخرجه احمد في المسند ۱۲۶/۴

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا جس نے دکھلاوے کے لئے نماز پڑھی اس نے گویا شرک کیا اور جس نے دکھلاوے کے لئے روزہ رکھا اس نے شرک کیا اور جس نے صدقہ کیا اس نے گویا شرک کیا۔ (مسند احمد)

تشریح: ① جو عمل ریاکاری کی خاطر ہو وہ شرک خفی ہے۔ جلی شرک کھلے طور پر بت پرستی وغیرہ کرنا ہے ریاکار نے وہی عمل غیر کے لئے کیا وہ بھی بت پرستی کرنے کی طرح ہے مگر پوشیدہ طور پر۔ ② اور علماء نے کہا ہے: کل ما صدك عن الله فهو ضحك۔ ہر وہ چیز جو اللہ تعالیٰ سے روک ہو وہ بت ہی ہے۔

اشارہ لطیفہ: اس سے اشارہ ملتا ہے کہ ربا کو روزے میں دخل ہے۔ بعض نے کہا کہ روزے کا مدار نیت پر ہے۔ پس اس میں ریا کو دخل نہیں اور اسی طرح انہوں نے یہ بھی کہا کہ صحت نیت کے ہوتے ہوئے اس میں نہ کھانے اور نہ پینے کا کوئی دخل نہیں ہے۔ مگر ان کی یہ بات اس لئے درست نہیں کیونکہ یہ اپنے مقام پر درست ہے کہ ریا مخفی روزے میں متصور نہیں مگر ریا کبھی مشترک طریق سے بھی ہوتا ہے مثلاً ایک طرف روزے سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی مقصود ہو اور دوسری طرف اپنے متعلق بڑا روزہ دار ہونے کی شہرت مقصود ہو یا خواہ دوسری غرض برابر ہو یا ان میں ایک کا غلبہ ہو۔

امت پر خفیہ شہوت کا خطرہ

۱۸/۵۱۹۳ وَعَنْهُ أَنَّهُ بَكَى فَقِيلَ لَهُ مَا بِكَ قَالَ شَيْءٌ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَذَكَرْتُهُ فَأَبْكَانِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اتَّخَوْفُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَشْرِكُ أُمَّتَكَ مِنْ بَعْدِكَ قَالَ نَعَمْ أَمَا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا وَلَا وَثَنًا وَلَكِنْ يُرَاوْنُ بِأَعْمَالِهِمْ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ أَنْ يُصْبِحَ أَحَدُهُمْ

صَائِمًا فَتَعْرِضُ لَهُ شَهْوَةً مِنْ شَهَوَاتِهِ فَيَتْرُكُ صَوْمَهُ (رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۴۰۶/۲ حدیث رقم ۴۲۰۵ واحمد فی المسند ۱۲۶/۴ والبیہقی فی شعب الایمان ۳۳۳/۵ حدیث رقم ۶۸۳۰

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ آپ روئے تو دریافت کیا گیا۔ آپ کو کونسی بات نے رلایا ہے۔ تو کہنے لگے ایک بات نے رلایا جو میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے سنی اور وہ مجھے یاد آگئی۔ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا۔ میں اپنی امت پر شرک اور خفیہ شہوت کا خوف کرتا ہوں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ کی امت شرک کرے گی۔ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں لیکن یاد رکھو! وہ لوگ نہ تو سورج و چاند کی پوجا کریں گے اور نہ پتھر و بت کی بلکہ وہ اعمال لوگوں کے دکھلاوے کے لئے اختیار کریں گے۔ اور خفیہ شہوت یہ ہے کہ ان میں سے ایک روزہ رکھے گا پھر اس کے سامنے اس کی خواہشات میں سے کوئی آجائے گی تو وہ روزہ چھوڑ (توڑ) دے گا۔ (احمد، بیہقی)

تشریح: الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ: یعنی غلبہ شہوت کی وجہ سے یعنی روزے کو بلا ضرورت محض اپنی کسی خواہش کو پورا کرنے کے لئے توڑ ڈالا۔ یہ شہوت خفی اسی وجہ سے کہلائی کیونکہ یہ اس کے باطن میں پوشیدہ تھی۔ گویا جب اس نے روزے کی نیت کی تھی تو اس وقت اس کے دل میں شہوت کا چور موجود تھا کہ جب وہ پیش آئے گی تو روزے کو توڑ ڈالے گا۔

علامہ طیبیؒ یہاں شہوت سے مراد کھانا وغیرہ لیتے ہیں۔ مگر ظاہر تر بات یہ ہے کہ شہوت سے یہاں وہ شہوت مراد ہے جو تمام شہوتوں میں کم پائی جاتی ہے۔ پس یہ اس کی طرف میلان اختیار کر کے شرع کا مطلقاً لحاظ نہ کرے اور شرعی عمل کو باطل کر دے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تبطلوا اعمالکم..... فعل تو رکھنے سے لازم ہوتا ہے جب شروع کر کے واجب کر لیا تو اس کی تکمیل لازم ہوئی۔

شرک خفی نہایت خطرناک ہے

۱۹/۵۱۹۵ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَذَكِّرُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَقَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَقُلْنَا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشِّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ فَيُصَلِّيَ فَيَزِيدُ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ۔ (رواہ ابن ماجہ)

اخرجه ابن ماجه فی السنن ۱۴۰۶/۲ حدیث رقم ۴۲۰۴

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لائے۔ اس وقت ہم مسیح دجال کا تذکرہ کر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں ایسی چیز کی خبر نہ دوں جو میرے ہاں مسیح دجال سے زیادہ خطرناک ہے۔ ہم نے عرض کیا جی ہاں۔ بتلائیں یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا وہ خفیہ شرک ہے یعنی یہ کہ آدمی نماز پڑھنے کھڑا ہو پھر وہ نماز کو اس لئے طویل کر دے کہ کوئی آدمی اسے دیکھ رہا ہو۔ (ابن ماجہ)

تشریح ﴿ اَخُوفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ﴾: ریا کے خطرہ کو مبالغہ خطرہ دجال سے بڑھ کر قرار دیا۔ کیونکہ دجال کے دجل کی علامات تو کھلی ہیں وہ فریب تو سامنے کھلا نظر آجائے گا مگر یہ تو نہایت پوشیدہ چیونٹی کی چال والا فریب ہے۔ جس کا علم ہر وقت ہر عمل میں ہر طرح سے کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا مگر وہ کہ جس کو اللہ تعالیٰ روشن دل عنایت فرما دے۔ اللہم اجعلنا منهم۔

کسی فارسی شاعر نے کہا:

کلید دروزخ است آن نماز ☆ کہ در چشم مردم گزاری دراز

ریا کاری شرکِ اصغر ہے

۲۰/۵۱۹۶ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الشِّرْكَ الْأَصْغَرُ قَالَ الرِّيَاءُ (رواه احمد وزاد البيهقي في شعب الايمان) يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ يُجَازِي الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ اذْهَبُوا إِلَى الدِّينِ كُنْتُمْ تَرَاءُؤْنَ فِي الدُّنْيَا فَانْظُرُوا أَهْلُ تَجِدُونَهُ عِنْدَهُمْ جَزَاءً أَوْ خَيْرًا۔

رواه البيهقي في شعب الايمان ۳۳۳/۵ حديث رقم ۶۸۳۱۔

ترجمہ: حضرت محمود بن لیدؓ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے تمہارے متعلق شرکِ اصغر کا خطرہ ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ شرکِ اصغر کیا ہے تو ارشاد فرمایا وہ ریا کاری ہے۔ (احمد) بیہقی میں یہ اضافہ بھی منقول ہے کہ جب بندوں کو ان کے اعمال کا بدلہ عنایت فرمائیں گے تو ان کو فرمائیں گے تم ان کے پاس جاؤ جن کو تم دنیا میں اعمال دکھاتے رہے پس دیکھ لو کیا آج تمہیں ان کے ہاں بدلہ یا خیر مل جائے گی؟

تشریح ﴿ الشِّرْكَ الْأَصْغَرُ ﴾: بت پرستی بتوں کو معبود ماننا ہے۔ یہ شرک جلی اور قوی ہے اور کسی مخلوق کو دکھانے کے لئے کام کرنا شرکِ خفی ہے۔

جَزَاءً أَوْ خَيْرًا: او شرکِ راوی کے لئے ہے کہ ان میں سے کونسا لفظ فرمایا۔

مُحَمَّدُ بْنُ لَيْدٍ: ان کے صحابی ہونے سے متعلق بعض نے اختلاف کیا ہے مگر اصح قول یہی ہے کہ یہ صحابی ہیں۔

(کنز الدقائق البخاری)

خفیہ ترین عمل بھی اللہ تعالیٰ سے مخفی نہیں

۲۱/۵۱۹۷ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا عَمِلَ عَمَلًا فِي صَخْرَةٍ لَا بَابَ لَهَا وَلَا كُوَّةَ خَرَجَ عَمَلُهُ إِلَى النَّاسِ كَأَنَّا مَا كَانَ۔

رواه البيهقي في شعب الايمان ۳۵۹/۵ حديث رقم ۶۹۴۰۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اگر کوئی شخص ایسی بند چٹان میں چھپ کر بھی عمل کرے جس کا کوئی دروازہ اور روشندان بھی نہ ہو تو اس کا وہ عمل بھی لوگوں کے سامنے کھل جائے گا خواہ جو بھی عمل ہو۔

تشریح: صخرۃ: بڑے پتھر کو کہا جاتا ہے یہاں یا تو غار مراد ہے یا مبالغہ فرمایا کہ اگر بالفرض ایسے پتھر کے اندر کوئی عمل کرے جس میں باہر سے کوئی رابطہ نہ ہو تو تب بھی وہ سامنے آ جاتا ہے۔

کوة: وہ سوراخ جس سے جھانکا جاسکے یعنی روشندان بعض شارحین نے فرمایا اگر کھلا ہو تو کوة اور اندر تک نہ ہو تو کوة بعض نے ایک اور فرق کیا ہے تاء کے بغیر بڑا سوراخ اور اگر تاء ہو تو چھوٹا سوراخ مراد ہے۔ یہاں تا اور پیش سے پس چھوٹا سوراخ مراد ہوگا اور موقعہ کے مناسب یہی ہے حاصل مقصود یہ ہے کہ خلوت میں کیا جانے والا پوشیدہ ترین عمل جس پر کسی مخلوق کو اطلاع کی صورت نہ بنتی ہو۔

کَانِنًا مَا كَانُ: جو عمل بھی ہو اس کے اظہار کی ضرورت نہیں تاکہ ریا ہو اور ثواب سے محرومی ہو۔ اگر وہ عمل اللہ تعالیٰ کے لئے ہو اور اس کی حکمت کا تقاضا ہو تو وہ اسے خود ظاہر کر دے گا۔

مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اخلاص والے کو اپنا عمل چھپانا چاہئے اس میں پوری احتیاط سے کام لے کیونکہ عمل ظاہر ہو کر رہتا ہے کیونکہ بندے کو اس میں اختیار نہیں۔

ہر اچھی اور بری بات علامت سے ظاہر کر دی جاتی ہے

۲۲/۵۱۹۸ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ سَرِيرَةٌ صَالِحَةٌ أَوْ سَيِّئَةٌ أَظْهَرَ اللَّهُ مِنْهَا رِذَاءً يُعْرَفُ بِهِ -

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۳۵۹/۵ حدیث رقم ۶۹۴۲۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کی جو اچھی یا بری عادت ہوگی تو اللہ تعالیٰ اس کی علامت ظاہر فرما دے گا جس سے وہ پہچانا جائے گا۔

تشریح: رِذَاء: چادر کو کہا جاتا ہے مگر یہاں علامت مراد ہے کہ جس سے وہ چیز پہچانی جاتی ہے مثلاً مرد چادر سے پہچانا جاتا اور ممتاز ہوتا ہے اور علامت سے مراد ہیئت و صورت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جو شخص اچھی یا بری عادت پوشیدہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کی ایک ہیئت ظاہر کرتا ہے جس سے وہ پہچانا جاتا ہے کہ یہ اسی طرح کا ہے۔

باتیں حکمت والی اور عمل ظالمانہ علامت نفاق ہے

۲۳/۵۱۹۹ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ كُلِّ مَنَافِقٍ يَتَكَلَّمُ بِالْحِكْمَةِ وَيَعْمَلُ بِالْجَوْرِ - (رواہ البیہقی الاحادیث الثلثة فی شعب الایمان)

رواہ البیہقی فی شعب الایمان ۲۸۴/۲ حدیث رقم ۱۷۷۷

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اپنی امت کے متعلق اس منافق کا خطرہ ہے جس کی باتیں حکمت والی اور عمل ظلم والے ہوں گے۔ (بیہقی)

تشریح: ۱۰ یتکلم بالحکمۃ: یعنی لوگوں کے دکھاوے کے لئے بات اور کرتا ہے اور اس کا عمل اس کے خلاف ہے یہ منافقین کی صفت ہے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ایسے شخص سے امت کو نقصان پہنچنے کا خدشہ ہے۔

اطاعت گزار حکیم کو صلہ

۲۳/۵۲۰۰ وَعَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي لَسْتُ كُلَّ كَلَامِ الْحَكِيمِ أَتَقَبَّلُ وَلَكِنِّي أَتَقَبَّلُ هَمَّةً وَهَوَاهُ فَإِنْ كَانَ هَمُّهُ وَهَوَاهُ فِي طَاعَتِي جَعَلْتُ صَمْتَهُ حَمْدًا لِي وَوَقَارًا وَإِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ - (رواہ الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۹۱/۱ حدیث رقم ۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت مہاجر بن حبیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ میں حکمت والے کی ہر بات قبول نہیں کرتا ہوں بلکہ اسکے ارادہ اور خواہش کو قبول کرتا ہوں۔ اگر اس کا ارادہ اور خواہش ہماری اطاعت کے مطابق ہوتی ہے تو میں اس کی خاموشی کو اپنی حمد و وقار بنا دیتا ہوں خواہ اس نے اسے منہ سے نہ بھی بولا ہو۔

تشریح: ۱۰ اتقبل ہمۃ و ہواہ: یعنی اگر وہ میری اطاعت اور محبت کی نیت رکھتا ہو تو اس کی خاموشی بھی محمود اور مایہ علم و وقار ہے۔ گویا وہ شخص خاموشی کے وقت میری حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر اس کی نیت میں خرابی ہو تو اس کا حکمت و علم سے پُر کلام بھی ضائع ہے کیونکہ وہ دکھلاوے اور سمعہ کے لئے ہے۔

بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ

رونے اور خوفزدہ ہونے کا بیان

بکاء۔ غم کے ساتھ آنسوؤں کا نکلنا۔ اور بکاء۔ آواز سے رونے کے ساتھ آنسوؤں کا نکلنا۔ یہ مد سے زیادہ مشہور ہے ظاہر ہے کہ اس جگہ غم کا معنی مراد ہے اور تبہا کسی جھکف رونے کو کہتے ہیں اسی طرح رلا دینے والی چیز کا سامنے لانا۔ ابکاء۔ کسی اور کو رلانا۔ الخوف۔ ڈرنا۔ اخافت و تخويف۔ ڈرانا۔

خوف کی تعریف:

خوف ایک پیش آنے والی حالت کو کہا جاتا ہے یہاں اللہ تعالیٰ کے خوف اور عذاب آخرت سے ڈرنا مراد ہے۔

الفصل الاول:

اگر تم آخرت کو جان لو تو ہنسو کم اور روؤ زیادہ

۱/۵۲۰۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا۔ (رواه البخاری)

انجرحہ البخاری فی صحیحہ ۳۱۹/۱۱ حدیث رقم ۶۴۸۵ و مسلم فی صحیحہ ۶۱۸/۲ حدیث رقم (۱-۹۰۱) والترمذی فی السنن ۴۸۱/۴ حدیث رقم ۲۳۱۳ وابن ماجہ ۱۴۰۲/۲ حدیث رقم ۴۱۹۱ والدارمی فی السنن ۳۹۶/۲ حدیث رقم ۲۷۳۵ ومالك فی الموطأ ۱۸۶/۱ حدیث رقم ۱ من کتاب الصلاة واحمد فی المسند ۲۵۷/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اگر تمہیں وہ معلوم ہو جائے جو میں جانتا ہوں تو تم زیادہ روؤ اور کم ہنسو! (بخاری)

تشریح: ﴿لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا﴾ مطلب یہ ہے کہ خوف کو رجا پر ترجیح دو اس میں اس امت کو اس چیز کے بارے میں خبردار فرمایا جو باعث غم اور رونے کا سبب ہے اور وہ خوف الہی ہے اور اس کی عظمت و جلال کا معلوم کرنا ہے۔ آدمی کو چاہئے کہ وہ ہنسے سے اور راحت کے طرق سے گریز کرے کیونکہ یہ جاہلوں اور غفلوں کا طریقہ ہے۔ اگرچہ فی الجملہ ہنسنا اور طرق راحت کو اختیار کرنا اللہ تعالیٰ سے معافی و درگزر کی گنجائش رکھتا ہے۔

میں نہیں جانتا میرے ساتھ کیا ہوگا

۲/۵۲۰۲ وَعَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا أَذْرِي وَاللَّهِ لَا أَذْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ۔ (رواه البخاری)

انجرحہ البخاری فی صحیحہ ۴۱۰/۱۲ حدیث رقم ۷۰۱۸۔

ترجمہ: حضرت ام العلاء انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کی قسم! میں نہیں جانتا۔ میں نہیں جانتا۔ حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ کیا جائے گا۔ (بخاری)

تشریح: ﴿لَا أَذْرِي﴾ اس حدیث نبوی کا ظاہر بتلا رہا ہے کہ انجام کی خبر نہیں کہ کیا ہوگا اور کیا نہیں مگر یہ بات حضرات انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً سید المرسلین ﷺ سے اس بات کی دلائل قطعیہ سے نفی کی گئی ہے کہ ان ہستیوں کو اپنے انجام خیر و حسن کا یقین ہوتا ہے یہ ارشاد آپ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی وفات کے موقع پر فرمایا تھا۔ یہ جلیل القدر مہاجرین سے ہیں۔ ہجرت مدینہ کے بعد سب سے پہلے فوت ہونے والے مہاجر آپ ہی ہیں۔

آپ ﷺ نے ان کی وفات کے بعد ان کی پیشانی کو بوسہ دیا اور ان کے چہرے پر آپ کے آنسو گرے اور ان کو جنت

البتح میں دفن کروایا اور اسی طرح کی بہت عنایات سے نوازا۔ اس موقع پر موجود ایک خاتون نے کہا۔ اے ابن مطعون تجھے جنت مبارک ہو کیونکہ تیرا انجام خیر پر ہوا ہے۔ اس موقع پر آپ ﷺ نے اس عورت کو روکا اور یہ ارشاد فرمایا۔ درحقیقت اس کا مطلب بارگاہ نبوت میں بے ادبی ہے کہ اس نے غیب پر بلا دلیل حکم کیا اور اس پر وثوق کا اظہار کیا تو آپ ﷺ نے اس کے وثوق کو خوبصورت انداز سے رد فرمایا۔

خلاصہ: ① کلام یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے کہ علم غیب کے متعلق ازراہ ادب ایسی تصریح نہ کرنی چاہئے۔ حقیقت کلام مراد نہیں ہے۔ ② مراد یہ ہے کہ عاقبت کے تمام احوال تفصیلی طور پر معلوم نہیں کیونکہ دنیا ہو یا آخرت اس کے تمام غیبی احوال کی تفصیل سے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی واقف نہیں۔ اگرچہ مجمل طور پر معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی عاقبت بخیر ہی ہے۔ ③ بعض نے کہا کہ یہاں مراد دنیاوی امور ہیں اخروی امور مراد نہیں۔ ④ مراد یہ ہے کہ ہم نہیں جانتے کہ کن پر عذاب نازل ہوگا جس طرح سابقہ امم پر ہوا ہے۔ ⑤ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ تردد فتح مکہ کے وقت تھا مگر یہ معانی سیاق حدیث کے موافق نہیں۔ ⑥ حق یہ ہے کہ اس ارشاد کا ورود اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی سے پہلے ہے: لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر..... اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے بھول چوک پر بخشش کا اعلان فرمادیا ہے اس سے پہلے عاقبت کے متعلق ابہام تھا مگر اس آیت کے نزول کے بعد کامل یقین ہو گیا کہ عاقبت بالخير ہی ہوگی۔ ⑦ مجھے یہ معلوم نہیں کہ آیا طبعی موت سے وفات پاؤں گا یا قتل و شہادت سے۔

بلی کی وجہ سے سزا یافتہ عورت

۳/۵۲۰۳ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ قَرَأَتْ فِيهَا امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تُعَذِّبُ فِي هِرَّةٍ لَهَا رَبَطْنَهَا فَلَمْ تَطْعَمْهَا وَلَمْ تَدَعْهَا تَأْكُلُ مِنْ حَشَائِشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا وَرَأَيْتُ عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ الْخُزَاعِيَّ يَجْرُ قُصْبَةً فِي النَّارِ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ - (رواه مسلم)

انخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۱۵۱۶ حدیث رقم ۳۴۸۲ ومسلم فی صحیحہ ۶۲۲۱۲ حدیث رقم (۹۰۴-۹)

والنسائی ۱۳۷/۳ حدیث رقم ۱۴۸۲ واحمد فی المسند ۳۳۵/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے آگ لائی گئی تو میں نے اس میں بنی اسرائیل کی ایک عورت کو دیکھا جو اپنی ایک بلی کی وجہ سے عذاب میں مبتلا تھی اس نے بلی کو بانڈھے رکھا اسے نہ کھلایا اور نہ چھوڑا کہ وہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھا لیتی۔ یہاں تک کہ وہ بھوک کی وجہ سے ہلاک ہو گئی اور میں نے عمرو بن عامر الخزاعی کو دیکھا کہ وہ آگ میں اپنی انتڑیاں کھینچ رہا تھا۔ یہ وہ پہلا شخص تھا جس نے سائبہ جہانوروں کی رسم ایجاد کی۔ (مسلم)

تشریح: سَوَابِ: یہ سائبہ کی جمع ہے اس سے مراد وہ اونٹنی ہے جس کو زمانہ جاہلیت میں نذریا اور کسی وجہ سے آزاد چھوڑ دیا جاتا تھا۔ زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ تھا جب ایک اونٹنی سے دس بچے ہو جاتے یا وہ دور دراز سفر سے لوٹتے یا بیماری سے صحت یاب ہوتے تو وہ اونٹنی کو آزاد چھوڑ دیتے اور اس پر سوازی نہ کرتے وہ جہاں چاہتی، چرتی پھرتی اسے کھانے پینے سے کوئی

شخص نہ روکتا۔ اس عمل کو وہ اپنے بتوں کی عبادت اور ان کی قربت کا سبب تصور کرتے۔

پہلا موجد:

اس رسم کا پہلا موجد عمرو بن عامر خزاعی ہے۔ بعض نے کہا کہ سب سے پہلا شخص جس نے بت پرستی کی بنیاد ڈالی اور اس کو قربت الہی کا سبب قرار دیا وہ یہی شخص تھا۔ بعض روایات میں اس کا نام عمرو بن یحییٰ تھا۔ ان دونوں سے یہی شخص مراد ہے عامر اس کے باپ اور یحییٰ اس کے دادا کا نام ہے یا بالعکس ہے تو کہیں باپ اور کہیں دادا کی طرف نسبت کر دی گئی۔ علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض لوگ آج بھی دوزخ کے عذاب میں گرفتار ہیں۔ اتھلی۔ عین ممکن ہے کہ احوال آخرت کو بطور کشف آپ پر ظاہر کر دیا گیا۔ (اس سے زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ لیلۃ المعراج میں اسے آپ کو دوزخ میں دکھایا گیا)

حشاش: اڑنے والا کیڑہ اور پرندہ۔ خشاش۔ چڑیا، زمینی کیڑے۔

نووی رحمہ اللہ کا کقول:

یہ فتح کے ساتھ اولیٰ ہے۔ حساس بھی درست ہے کیونکہ اس کا معنی کیڑے اور کمزور پرندے ہیں۔

قصب: انڑیاں۔

عرب کے لئے قریبی شرمہلک ہے

۴/۵۲۰۴ وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَرَعَا يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبَلَ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ اقْتَرَبَ فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمٍ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلَ هَلْدِهِ وَخَلَقَ بِأَصْبَعِهِ الْإِبْهَامَ وَالَّتِي تَلِيهَا قَالَتْ زَيْنَبُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَنُهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبْثُ۔ (متفق علیہ)

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَنِيعِهِ ۳۸۱/۶ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۳۴۶ وَمُسْلِمٌ فِي صَنِيعِهِ ۲۲۰۸/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ (۲۸۸/۲)

وَالْتِزْمَذِي فِي السَّنَنِ ۴۱۶/۴ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۱۸۷ وَابْنُ مَاجَهَ ۱۳۰۵/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۳۹۵۳ وَالْحَاكِمُ فِي الْمَوْطَأِ

۹۹۱/۲ حَدِيثٌ رَقْمٌ ۲۲ مِنْ كِتَابِ الْكَلَامِ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۳۹۰/۲

ترجمہ: حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میرے ہاں ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ اس حال میں تشریف لائے کہ آپ ﷺ پر گھبراہٹ کی کیفیت تھی اور آپ ﷺ فرما رہے تھے۔ لا الہ الا اللہ! عرب کے لئے ویل ہو اس شر سے جو قریب آن پہنچا۔ آج یا جوج ماجوج کی دیوار سے اتنا حصہ کھول دیا گیا پھر آپ ﷺ نے اپنے انگوٹھے اور انگشت شہادت سے حلقہ بنایا۔ حضرت زینب کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم ہلاک کر دیئے جائیں گے جب کہ ہم

میں نیک لوگ موجود ہوں گے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جی ہاں! جب کہ خباثت بڑھ جائے گی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ﴿۱﴾ وَيَلُّ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ شَرِّ قَتْلٍ اور قتال مراد ہے جو عرب میں واقع ہونے والا تھا۔ اس کی ابتداء حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے ہوئی پھر یہ دائم و مسلسل ہو گیا اور اب تک ہے۔

﴿۲﴾ بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد فتوح اور غنائم کی آمد اور اس کے تنازعات اور اس کی طرف رغبت ہے۔ اسی طرح حکومت میں تنازع وغیرہ کذا قال ابن حجر۔

وَحَلَقَ: آپ ﷺ نے دیوار میں سوراخ کی مقدار ظاہر کرنے کے لئے حلقہ بنایا اور فرمایا آج تک اس میں سوراخ نہیں ہوا آج حلقہ کی مقدار اس میں سوراخ ہو گیا اور یہ سوراخ ہونا قرب قیامت کی علامت سے ہے۔

اور عرب میں فتنوں کا وقوع یہ بھی قرب قیامت کی علامت سے ہے۔

﴿۳﴾ بعض نے کہا یہ چنگیز خان کے نکلنے کی طرف اشارہ ہے جس سے بغداد میں وہ کچھ ہوا جو ہوا۔

خَبَثٌ: فسق و فجور اور شرک و کفر اس کا معنی ہے۔ ﴿۴﴾ بعض نے زنا ترجمہ کیا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جب کسی جگہ آگ لگتی ہے اور بھڑکتی ہے تو جلا ڈالتی ہے جو چیز اس کے سامنے آتی ہے تر ہو یا خشکی وہ نجس و پاک میں فرق نہیں کرتی اور نہ منافق و مؤمن میں اور مخالف و موافق میں جو بھی سامنے آجائے۔ جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو سب ہلاک ہوتے ہیں مگر سب کا حشر ان کے اعمال کے مطابق ہوگا۔ ﴿۵﴾ خبث ہو تو اس کا معنی فواحش و فسق ہے۔

موسیقی اور شراب کو حلال کرنے والوں پر دنیا میں سزا

۵/۵۲۰۵ وَعَنْ أَبِي عَامِرٍ أَوْ ابْنِ مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُُّونَ الْخَزْوَ وَالْحَرِيرَ وَالْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ وَلَيَنْزِلَنَّ أَقْوَامٌ إِلَى جَنْبِ عِلْمٍ يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةٍ لَهُمْ يَأْتِيهِمْ رَجُلٌ لِحَاجَةٍ فَيَقُولُونَ ارْجِعْ إِلَيْنَا غَدًا فَيَسْتَهْمُ اللَّهُ وَيَضَعُ الْعِلْمَ وَيَمْسَحُ الْخَيْرِينَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (رواه البخاری) وَفِي بَعْضِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ الْحَرَّ بِالْخَاءِ وَالرَّاءِ الْمُهْمَلَتَيْنِ وَهُوَ تَصْحِيفٌ وَإِنَّمَا هُوَ بِالْخَاءِ وَالزَّاءِ الْمُعْجَمَتَيْنِ نَصٌّ عَلَيْهِ الْحُمَيْدِيُّ وَابْنُ الْأَثِيرِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَفِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ عَنِ الْبُخَارِيِّ وَكَذَا فِي شَرْحِهِ الْخَطَّابِيِّ تَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَةٌ لَهُمْ يَأْتِيهِمْ لِحَاجَةٍ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی ۵۱۱۰ حدیث رقم ۵۵۹۰ و ابوداؤد فی السنن ۲۱۹۱۴ حدیث رقم ۴۰۳۹

ترجمہ: حضرت ابو عامر یا ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ میری امت میں ایسے لوگ ہوں گے جو باریک ریشم کے کپڑے، شراب اور آلات موسیقی کو حلال قرار دیں گے۔ اور کچھ لوگ ایک پہاڑ کے پہلو میں اتریں گے جب ان کے پاس ان کے چرنے والے جانور آئیں گے تو اسی دوران ان کے ہاں ایک

ضرورت مند شخص آئے گا وہ اسے کل کے وعدہ پر لوٹا دیں گے رات کو ان پر اللہ تعالیٰ کا عذاب آجائے گا اور وہ ان پر پہاڑ گرائے گا اور پچھلوں کو قیامت تک بندر سوز بنا دے گا۔ (بخاری) مصابیح کے بعض نسخوں میں الحز لکھا ہے مگر وہ غلط ہے۔ حمیدی، خطابی، ابن اثیر نے اسی طرح کہا ہے۔

تشریح: ابو عامر: امام بخاری کو اس سلسلے میں تردد ہے کہ آیا یہ حدیث حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ جو کہ حضرت موسیٰ اشعری کے چچا ہیں یہ کبار صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہیں غزوہ حنین میں شرکت کی۔ ابو مالک اشعری سے مروی ہے جن کو اشجعی بھی کہتے ہیں یہ بھی مشہور صحابی ہیں۔ اور راوی کو کسی صحابی کے بارے میں تردد موجب طعن نہیں کیونکہ تمام صحابہ عدول ثقہ ہیں جس سے بھی مروی ہو روایت درست ہے۔

خز: یہ مشہور کپڑا ہے۔ مجمع البحار میں علامہ طاہر پٹنی لکھتے ہیں قدیم زمانہ میں پشم و ریشم سے بنے جانے والے کپڑے کو کہا جاتا تھا اور یہ جائز ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رضی اللہ عنہم نے اس کو استعمال فرمایا اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ عجمی لباس کا حصہ ہے۔ یا اسی طرح اہل شعم و اہل تعیش سے مشابہت ہے آجکل جو خز معروف ہے یہ تمام ریشمی ہے اور یہ ممنوع ہے۔ یہ حدیث اسی پر محمول ہے حالانکہ کپڑے کی یہ قسم آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں نہ تھی۔ پس یہ بطور معجزہ اخبار غیبیہ سے ہے۔ اس معنی کو سامنے رکھتے ہوئے اس پر حریر کا عطف تخصیص کے بعد تعمیم کی قسم سے ہے۔

معازف: اس کا معنی موسیقی کے آلات ہیں مثلاً بانسری، ڈھول یہ معزف یا عزف کی جمع ہے جن اور گھنٹی کی آواز جو رات کو سنائی دے اس عزف کہتے ہیں۔ اس کا معنی ہے تیز ہوا (کذا فی القاموس)

اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ شبہات و تاویلات کے ذریعہ حرام کو حلال شمار کریں گے جیسا کہ بعض پرانے علماء نے ذکر کیا ہے کہ حریر وہ پہننا حرام ہے جو بدن سے ملا ہو۔ یعنی ابر حریر کا حرام نہیں ہے۔ چنانچہ جب بہت سے امراء اور عوام کو حریر کی حرمت بتلائی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں اگر حریر حرام ہوتا تو قضاۃ نہ پہنتے اور علماء استعمال نہ کرتے۔ چنانچہ وہ لوگ حرام کو حلال جاننے اور ماننے میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح بعض علماء کا تعلق مزامیر کے ساتھ ہے۔ اس کا بیان طوالت کا باعث ہے۔

ابن ابی الدنیا کی روایت جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے لیکون فی هذه الامۃ خسف وقذف ومسح وذلك اذا شربوا الحمر واتخذوا القينات وضربوا بالمعازف..... اس امت میں دھنسا، آسمان سے پتھروں کا آنا، صورتوں کا مسخ ہونا واقع ہوگا اور یہ اس وقت ہوگا جب وہ شرابیں پیئیں گے اور گانے والی اشیاء بنائیں گے اور باجے بجائیں گے یعنی میری امت کے لوگ یہ اشیاء حلال سمجھ کر کریں گے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ مصائب آئیں گے اور اس کی تصریح مؤلف نے حمیدی اور ابن اثیر کے قول کی تائید کرنے کے لئے کی ہے کہ انہوں نے الحز کو غلط قرار دیا ہے۔ صحیح الخز ہے۔

هذا الحديث سے یہ اشارہ ہے کہ الحز کا لفظ روایت ابو داؤد میں وارد ہے چنانچہ طبری نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور بخاری کی یہ روایت الخز دونوں نقطوں کے ساتھ ہے۔

ابن حجر عسکری کا قول:

بخاری کی روایات میں الحرواقع ہے اس کے مطابق دونوں روایتیں درست ہوئیں۔ واللہ اعلم۔

ترویح: اس کا فاعل سارحہ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ پہلی روایت میں بازائدہ کے ساتھ سارحہ آیا ہے جیسا کہ وجہ اول میں ہے۔ دونوں کتب میں یا تیہم لحاجۃ آیا اس میں رجل کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حذف و نسخ امت میں بھی واقع ہوگا۔ جیسا کہ اگلی امتوں میں ہوا ہے بعض روایات میں اس کی نفی کے دو معنی ہیں۔ ① اس سے مراد امت کا اول دور ہے جس کو حذف وغیرہ سے محفوظ رکھا گیا ہے اور آخری زمانہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ ② حذف نسخ تمام اجتماعی امت کا مراد ہو جیسا کہ پہلی اقوام کا استیصال کر دیا گیا وہ نہ ہوگا، واللہ اعلم۔

عذاب میں سب مبتلا مگر حشر اعمال کے مطابق

۶/۵۲۰۶ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ عَذَابًا أَصَابَ الْعَذَابُ مَنْ كَانَ فِيهِمْ ثُمَّ يُعْتَوَىٰ عَلَىٰ أَعْمَالِهِمْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶/۱۱۳ حدیث رقم ۷۱۰۸ ومسلم فی صحیحہ ۲۲۰۶/۴ حدیث رقم (۲۸۷۹-۸۴) واخرجه احمد فی المسند ۴۰۱۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب بھیجتا ہے تو ان سب پر عذاب بھیج دیتا ہے جو وہاں ہوں پھر ان کا حشر ان کے اعمال کے مطابق ہوگا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ③ ثُمَّ يُعْتَوَىٰ عَلَىٰ أَعْمَالِهِمْ: اگرچہ دنیا کے اندر عذاب میں سب شامل ہوں گے مگر آخرت میں ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق بدلہ دیا جائے گا اگر نیک ہے تو اچھا بدلہ پائے گا اور اگر برا ہے تو برا بدلہ پائے گا۔

جس پر موت اسی پر حشر

۷/۵۲۰۷ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَىٰ مِمَاتٍ عَلَيْهِ۔

(رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۶/۴ حدیث رقم (۲۸۷۸-۸۳) واخرجه احمد فی المسند ۳۳۶/۳

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر بندے کو اسی پر اٹھایا جائے گا جس پر اس کی موت آئی۔ (مسلم)

تشریح: ④ يَبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَىٰ مِمَاتٍ عَلَيْهِ: ان میں سے ہر بندے کو اسی پر اٹھایا جائے گا جس پر اس کی موت آئی مثلاً ایمان پر یا کفر پر یا طاعت پر یا معصیت پر۔ ذکر پر یا غفلت پر۔ پس اعتبار تو خاتمے کا ہوگا۔ دیکھیں گے کہ آخر میں کیا حالت گزری جیسا کہ

کہا ہے۔

حکم مستوری و مستی ہمہ پر خاتمہ است ☆ کس نہ دانست کہ آخر بچہ حالت گزر د
بعض عارفین نے کہا ہے جب کسی کو یادداشت اور حضور کا ملکہ حاصل ہو جو ہر ذکر کا دل میں قرار پایا اگر موت کے وقت تکلیف اور بیتابی کی وجہ سے استحضار میں فتور اور فرق محسوس ہو تو اس سے کچھ نقصان نہیں مفارقت روح کے بعد وہ حال لوٹ آئے گا۔ پس چاہئے یہ کہ ذکر کا ملکہ حاصل کرے اللہ تعالیٰ توفیق بخشے والے ہیں۔

الفصل الثانی:

خونناک چیز سے بھاگنے والا سورہا ہے

۸/۵۲۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ هَارِبُهَا وَلَا مِثْلَ الْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۱۶۱۴ حدیث رقم ۲۶۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے دوزخ جیسی کوئی خوفناک چیز نہیں دیکھی کہ جس سے بھاگنے والا سورہا ہے اور جنت جیسی کوئی شاندار چیز نہیں دیکھی جس کا طالب سورہا ہو۔ (ترمذی)

تشریح: نَامَ هَارِبُهَا: جب کوئی اپنے دشمن سے ڈر کر بھاگتا ہے تو راہ میں کبھی نہیں سوتا اور نہ غفلت اختیار کرتا ہے بلکہ زیادہ سے زیادہ راہ طے کرنے کے لئے بھاگتا ہے مگر یہ عجیب بات ہے کہ دوزخ کی آگ شدت و شاعت کے ساتھ پیچھا کر رہی ہے اور یہ غفلت کی نیند میں مست ہے کوشش بھی نہیں کرتا اور پھر بھاگتے ہوئے بھی غافل ہے کہ دوزخ سے بھاگنا ترک گناہ اور لزوم اطاعت کے ساتھ ضروری ہے۔

نَامَ طَالِبُهَا: محبوب چیز کے طلبگار تو نہ غفلت کرتا اور نہ تساہل و سستی برتتا ہے اور اس کے پالنے کے لئے دوڑ دھوپ کرتا ہے مگر بہشت تمام خوبیوں اور راحتوں کے ساتھ موجود ہے مگر اس کی طرف دوڑنا نہیں اگر ہے بھی تو اس شرط سے خالی ہے جو دوڑنے میں چاہئے کہ طاعات کی پابندی اور معاصی سے اجتناب ہو۔

آسمان بوجھ سے چر چر کرتا ہے

۹/۵۲۰۹ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطْلَبُ السَّمَاءَ وَحَقِّي لَهَا أَنْ تَأْطِئَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعَةِ أَصَابِعِ إِلَّا وَمَلِكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَمَاتَلَذَذْتُمْ

بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشَاتِ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ قَالَ أَبُو ذَرٍّ يَلِيَّتْنِي كُنْتُ شَجَرَةً تَعُضُّدُ (رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۸۲/۴ حدیث رقم ۲۳۱۳ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۰۲/۲ حدیث رقم ۴۱۹۰
واحمد فی المسند ۱۷۳/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں وہ کچھ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ کچھ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان چر چر کرتا ہے اور اس کا حق ہے کہ وہ چر چر کرے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اس آسمان میں چار انگلیوں کے برابر اتنی جگہ نہیں جہاں کوئی نہ کوئی فرشتہ سجدہ ریز نہ ہو۔ اللہ کی قسم! اگر تم وہ چیزیں جان لیتے ہو جو میں جانتا ہوں تو تم تھوڑا بہتے اور زیادہ روتے اور بیویوں سے بستروں پر لذت حاصل نہ کرتے اور اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہوئے جنگلوں کی طرف بھاگ جاتے۔ حضرت ابو ذر کہتے ہیں کہ کاش میں درخت ہوتا جسے کاٹ دیا جاتا۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح: ﴿أَطْلَبَ السَّمَاءَ﴾: اطمینان۔ زمین اور پالان کا چر چر کرنا۔ اونٹنی کے بچے کا تھکاوٹ سے چیخنا، آسمان کا نالہ کرنا۔ سیاق روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کثرت و ازدحام ملائکہ کی وجہ سے آواز نکالتا ہے اور یہ اسی طرح ہے جیسا جانور بوجھ کی مشقت سے آواز نکالتا ہے۔ ﴿عَيْنُ مَكْنٍ﴾: عین ممکن ہے کہ آسمان کا یہ نالہ و شیون خوف پروردگار کی وجہ سے ہو یا وجود یکہ آسمان مقدس ملائکہ کی جگہ ہے وہاں تو گناہ ہی نہیں، اصل تو انسان کو رو دنا چاہئے جو کہ گناہوں سے ملوث ہے یہ موقع کے مناسب مفہوم ہے۔

وَأَضِعْ جَبْهَتَهُ ﴿۱﴾ فرمانبرداری کرنے والے ہیں تاکہ قیام و رکوع و سجود والے سب فرشتوں کو شامل ہو۔ ﴿۲﴾ ہر ایک ایک آسمان کے ساتھ مخصوص کر رکھا ہے۔ اس سے ادھر بلا حکم نہیں جاتے۔ واللہ اعلم

الصُّعْدَاتِ: جمع صعد اور یہ صغید کی جمع ہے اس کا معنی سطح زمین ہے۔ جیسا طرقات جمع طرق جمع طریق۔ یَلِيَّتْنِي كُنْتُ شَجَرَةً: درخت ہوتا تاکہ گناہوں سے آلودگی نہ ہوتی اور جس مقصد کے لئے بنائے گئے اسی میں بند رہتا۔ جن کو حاضری باری تعالیٰ کا حقیقی خوف ہوتا ہے تو اس سے لرزتے ہوئے وہ اس قسم کے کلمات کہتے ہیں حالانکہ آپ ﷺ نے ان حضرات کو جنت کی بشارتیں دی تھیں۔ ہمارا حال باعث تعجب ہے کہ گناہوں کے ساتھ کچھ فکر آخرت نہیں رکھتے۔ اللہ تعالیٰ ان والا احساس عنایت فرمائے۔ آمین

کیا کیا نہ اپنے زہد و طاعت پہ ناز تھا ☆ بس دم نکل گیا جو سنا بے نیاز ہے

اللہ کا سامان جنت ہے

۱۰/۵۲۱۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَدْلَجَ وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ إِلَّا أَنْ سَلَعَةَ اللَّهِ غَالِيَةً إِلَّا أَنْ سَلَعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةَ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۴۶۱۴ حدیث رقم ۲۴۵۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ڈرتا ہے وہ اندھیرے میں اٹھتا ہے اور اندھیرے میں اٹھنے والا منزل کو پالیتا ہے۔ سنو! اللہ تعالیٰ کا سامان گراں ہے۔ خبردار اللہ تعالیٰ کا سامان جنت ہے۔

تشریح: ﴿بَلَّغِ الْمَنْزِلَ﴾: یعنی مطلوب کو پالینا۔ علامہ طیبیؒ کہتے ہیں یہ ایک مثال ہے جو سالک آخرت کے متعلق بیان فرمائی کہ نفس و شیطان انسان کے پیچھے لگا ہوا ہے اگر یہ راستہ چلنے میں ہوشیار رہا اور اس کی نیت اعمال میں خالص رہی تو شیطان سے مامون رہے گا۔ شیطان اپنے مددگاروں سمیت اس پر ڈاکہ زنی کرنے والا ہے، آخرت کا راستہ مشکل و دشوار ہے اس کے لئے خوب کوشش کی ضرورت ہے۔

إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ: یہ متاع آخرت اعمال صالحہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والبقیات الصالحات خیر عند ربك ثوابا وخیر املا..... اور فرمایا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة.....

جس نے مجھے ایک دن بھی یاد کیا ہو اس کو دوزخ سے نکال دو

۱۱/۵۲۱۱ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ

ذَكَرَنِي يَوْمًا أَوْ خَافَنِي فِي مَقَامٍ۔ (رواه الترمذی والبیہقی فی کتاب البعث والنشور)

اخرجه الترمذی فی السنن ۶۱۳۱۴ حدیث رقم ۲۵۹۴

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اس کو بھی آگ سے نکال دو جس نے مجھے ایک دن یاد کیا یا کسی جگہ میں مجھ سے ڈرا۔ (ترمذی، بیہقی)

تشریح: ﴿أَوْ خَافَنِي﴾: جو کسی مقام میں مجھ سے ڈرا یعنی گناہ کرنے میں گناہوں سے بچا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى الآيه۔ جو شخص اپنے رب کے روبرو کھڑے ہونے سے ڈرا اور اس نے اپنے آپ کو خواہش نفس سے روک لیا پس بیشک جنت اس کا ٹھکانہ ہے۔

علامہ طیبیؒ کہتے ہیں:

کہ ذکر سے اخلاص مراد ہے اور اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کو دل سے ایک جاننا اور صدق نیت سے اس کو ایک ماننا ہے ورنہ تو تمام کافر کسی نہ کسی طرح اللہ تعالیٰ کا نام زبان پر لاتے ہیں البتہ دل سے نہیں۔ اس پر آپ کا یہ قول شاہد ہے۔ من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه دخل الجنة..... جس نے دل سے خلوص کے ساتھ لا اله الا الله کہا وہ جنت میں جائے گا۔ خوف سے مراد اعضاء کا گناہوں کو تلویش سے بچا کر رکھنا اور ان کو اطاعت میں لگائے رکھنا۔

حدیث نفس اور خوف میں فرق:

ایک ہولناک منظر دیکھنے کے وقت جو حرکت دوسرے دل میں گزرتا ہے اور منظر کے غائب ہونے سے دل غفلت کی طرف لوٹ جاتا ہے یہ حدیث نفس ہے خوف نہیں خوف میں تو دل غفلت کی طرف نہیں پلٹتا۔

حضرت فضیل کا قول:

اگر تمہیں کوئی اس طرح کہے کہ آیا تو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے تو اس کے جواب میں خاموش رہو اس لئے کہ اگر تم نہ کہو تو کافر ہوئے اور اگر ہاں کہو تو جھوٹ ہوا۔ تو اس سے اس خوف کی طرف اشارہ مقصود ہے جو اعضاء کو گناہوں سے باز رکھے

ایک بشارت:

اس روایت میں مسلمان کے لئے اس بات کی بشارت ہے کہ جس مسلمان نے ایک بار خلوص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو یاد کر لیا اور ایک وقت عذاب سے ڈرا۔ آخرت میں دوزخ کے عذاب سے محفوظ کر دیا جائے گا اور شروع ہی سے جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ یغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء اسی کی صفت عالیہ ہے۔

لذت کو مٹانے والی موت کا تذکرہ کیا کرو

۱۲/۵۲۱۲ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَهْمُ الَّذِينَ يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ وَيَسْرِقُونَ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّ الصَّالِّينَ وَلِكُلِّهِمُ الَّذِينَ يَصُومُونَ وَيُصَلُّونَ وَيَتَصَدَّقُونَ وَهُمْ يَخَافُونَ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُمْ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

احمد فی الترمذی فی السنن ۳۰۶۱۵ حدیث رقم ۳۱۷۵ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۰۴۱۲ حدیث رقم ۴۱۹۸
واحمد فی المسند ۱۵۹۱۶

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ وہ لوگ جو کہ دیتے ہیں جو کچھ کہ دیتے ہیں اس حال میں کہ ان کے دل ڈر رہے ہوتے ہیں کیا اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو شراب پیتے اور چوری کرنے والے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے صدیق کی بیٹی! اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو روزے رکھتے، نماز پڑھتے اور صدقات دیتے ہیں (وہ یہ تمام کام کرتے ہوئے) اللہ تعالیٰ سے ترساں دلریزاں ہیں کہ ان کا عمل مسترد نہ کر دیا جائے یہ لوگ بھلا بیوں میں جلدی کرنے والے ہیں۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

تشریح ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ وہ لوگ جو اطاعت میں خوب رغبت کرنے والے اور ان کی

طرف دوڑنے والے ہیں پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس آیت کو شراب پینے والوں، چوری کرنے والوں اور تمام سینات کے مرتکب لوگوں پر حمل کرنا درست نہیں ہے۔ اس آیت میں: **وَجَلَّةَ اَنْهَمُ اِلٰی رَبِّهْمُ رَاجِعُوْنَ** اور **اُولٰٓئِكَ یَسَارِعُوْنَ فِی الْخٰیِرَاتِ** اور ہم لہا سابقون کے صیغے اعلیٰ قسم کے ایمان والوں پر دلالت کرتے ہیں۔ اس آیت کی دو قراءتیں ہیں قراءت سبغہ کے مطابق تو مفہوم واضح ہے۔

البتہ قراءت شاذہ میں یہ باتوں ما اتوا ہے جس کا معنی وہی ہے جس کی بناء پر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سوال کیا کہ وہ کرتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور علامہ طیبیؒ نے یہ بات تفسیر زجاج، کشاف سے نقل کی ہے مگر صاحب مصابیح نے تو آیت قراءت مشہورہ کے مطابق نقل کی ہے۔

حضرت ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ قراءت شاذہ میں جو آپ ﷺ کی طرف منسوب ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جو کچھ کہ اطاعت کی قسم سے کرتے ہیں وہ مراد نہیں جس کا گمان حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو ہوا کہ وہ کرتے ہیں جو کچھ معصیت کی قسم سے کرتے ہیں۔ ما کا عمومی معنی خیر و شر دونوں مراد نہیں کیونکہ وہ آیت کے بعد والے حصہ کے موافق نہیں ہے "اولئک یسارعون فی الخیرات"۔ پس الذین یصومون سے آخر تک یہ گویا والذین باتوں ما اتوا کی تفسیر ہے دونوں قراءتوں کے لحاظ سے۔ اس سلسلہ میں آخری بات یہ کہی جاسکتی ہے کہ ہر ایک قراءت میں ایک چیز کو تغلیب دیکر ذکر فرما دیا۔ پس قراءت مشہورہ کا تعلق عبادات مالیہ سے ہے اور قراءت شاذہ کا تعلق عبادات بدنیہ سے ہے۔

﴿قراءت مشہورہ کی تفسیر میں یہ کہا جاسکتا ہے "وہ اپنے نفوس کی طرف سے وہ چیز دیتے ہیں جو کہ دیتے ہیں اور نکالتے ہیں نفوس سے اطاعت کی قسم سے جو نکالتے ہیں پس اس لحاظ سے آیت دو طرح کی عبادات پر مشتمل ہوگی۔

اللہ کو یاد کرو..... کپکپا دینے والی آگئی

۱۳/۵۲۱۳ وَعَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ لُتُّ اللَّيْلِ قَامَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ اذْكُرُوا اللَّهَ جَاءَتْ الرُّجُفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ - (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۴۹۱۴ حدیث رقم ۲۴۵۷ واحمد فی المسند ۱۳۶۱۵

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ دو تہائی رات گزرتے پر بیدار ہوتے اور فرماتے: اے لوگو! اللہ تعالیٰ کو یاد کرو اللہ تعالیٰ کو یاد کرو کپکپا دینے والی آگئی اس کے بعد پیچھے آنے والی آئے گی۔ موت ان تمام تکالیف کے ساتھ آگئی جو اس میں ہیں۔ موت ان تمام تکالیف کے ساتھ آگئی جو اس میں ہیں۔ (ترمذی)

تشریح ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ﴾: الناس سے وہی لوگ مراد ہیں جو اس وقت غفلت سے سوتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو جگایا تا کہ ذکر اللہ میں مشغول ہوں اور تہجد ادا کریں۔

ایک اشارہ: اس سے اشارہ ملتا ہے کہ تہائی رات کا قیام مستحب ہے ایک نسخہ میں اذکروا اللہ تین بار وارد ہوا ہے۔

اُذْكُرُوا اللَّهَ جَاءَتِ الرَّجْفَةُ : اللہ تعالیٰ کے انعامات اور راحتوں کو یاد کرو زلزلہ قیامت سر پر ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے۔ یوم ترجف الرجفة اور جہاں ماضی کا صیغہ یقینی وقوع کی وجہ سے لایا گیا گویا کہ وہ زلزلہ آچکا ہے اور مراد یہ ہے کہ اس کا آنا قریب ہے۔ پس اس کے لئے تیاری کرو تا کہ اس کا معاملہ اہل ہو۔
لطیف اشارہ: اس میں اشارہ کر دیا کہ سونا موت کا حکم رکھتا ہے۔ اس لئے کہ یہ پہلے نفع کا اثر ہے اور جاگنا دوسرے نفع کا حکم رکھتا ہے یہ دونوں قیامت کے نشان ہیں اور اس کی یاد دلانے والے ہیں۔

لذت کو مٹانے والی موت کا تذکرہ کیا کرو

۱۳/۵۲۱۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُصَلَّةٍ فَرَأَى النَّاسَ يَكْتَشِرُونَ قَالَ أَمَا إِنَّكُمْ لَوِ اكْتَرْتُمْ ذِكْرَهَا ذِمَّ اللَّذَاتِ لَشَغَلَكُمْ عَمَّا أَرَى الْمَوْتَ فَاكْثِرُوا ذِكْرَ هَذِهِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَلَى الْقَبْرِ يَوْمَ الْاِتِّكَلَمِ فَيَقُولُ ائْتَيْتُ الْغُرْبَةَ وَاَتَيْتُ الْوَحْدَةَ وَاَتَيْتُ التُّرَابَ وَاَتَيْتُ الدُّودَ وَاِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ مَرْحَبًا وَاهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتَ لَأَحَبَّ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى قَادَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصِرْتُ إِلَى قَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ قَالَ فَيَتَسَبَّحُ لَهُ مُدْبِرُهُ وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ وَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوِ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ لَا مَرْحَبًا لَهُ وَلَا أَهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتَ لَأَبْغَضَ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى قَادَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصِرْتُ إِلَى قَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ قَالَ فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَتَّى تَخْتَلِفَ أَضْلَاعُهُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصَابِعِهِ فَاذْخُلْ بَعْضُهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ قَالَ يَقْبِضُ لَهُ سَبْعُونَ تَيْنًا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا لَفُخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَثْبَتَتْ شَيْئًا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا فَيَنْهَسُنَّ وَيَخْرِشُنَّ حَتَّى يَقْضَى بِهِ إِلَى الْحِسَابِ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنَ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ۔

(رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۵۵۱/۴ حدیث رقم ۲۴۶۰ والنسائی فی السنن ۴۱۴ حدیث رقم ۱۸۲۴ وابن ماجہ فی السنن ۱۴۲۲/۲ حدیث رقم ۴۲۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے باہر تشریف لائے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ کسی بات پر غم میں رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم لذتوں کو مٹانے والی چیز کا تذکرہ کرتے تو وہ تمہیں اس سے روک دیتا جو میں دیکھ رہا ہوں۔ لذتوں کو مٹانے والی موت کا تذکرہ کیا کرو اس لئے کہ قبر پر کوئی ایسا دن نہیں گزرتا کہ جس میں وہ بول کر اس طرح نہ کہتی ہو ”میں غربت کا گھر ہوں میں تنہائی کا گھر ہوں۔ میں کیڑوں کا گھر ہوں“ اور جب مؤمن بندہ دفن کر دیا جاتا ہے تو قبر مرجاوا حلا کہہ کر اس کا استقبال کرتی ہے اور کہتی ہے تو اپنے گھر میں آیا جو لوگ میری پشت پر چلتے ہیں ان میں تو مجھے بہت پیارا تھا اب جب کہ میں تیری ذمہ داری اور تو میرے ہاں آیا تو اپنے ساتھ میرا رتاؤ

دیکھ لے گا۔ پھر وہ قبر حدنگاہ تک وسیع ہو جاتی ہے اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ اور جب فاجر و کافر کو دفن کیا جاتا ہے تو اسے قبر کہتی ہے تو میری پشت پر چلنے والوں میں مجھے سب سے زیادہ مبغوض تھا اب جب کہ میں تیری ذمہ دار بنی ہوں اور تو میری طرف لوٹ کر آیا ہے تو تو اپنے ساتھ میرا سلوک دیکھ لے گا۔ کہتے ہیں کہ پھر وہ قبر سکر جاتی ہے یہاں تک کہ مردہ کی پسلیاں ادھر سے ادھر ہو جاتی ہے۔ راوی کہتے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی انگلیوں کو ایک دوسری میں داخل فرما کر اشارہ کیا راوی کہتے ہیں کہ اس پر ستر اڑ دھے مسلط کر دیئے جاتے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک اڑ دھا زمین پر پھونک مار دے رہتی دنیا تک زمین پر کچھ نہ اُگے۔ وہ سانپ اسے کاٹتے اور نوچتے رہیں گے یہاں تک کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ (ترمذی)

تشریح ﴿لذات کو مٹانے والی کا اکثر تذکرہ کیا کرو۔ یہ غفلوں کے لئے خوب نصیحت ہے۔ موت کا یاد کرنا غافل کے دل کو زندہ کرتا ہے۔﴾

حضرت علی متقی رحمہ اللہ کا طریق:

جب کوئی ان سے مرید ہوتا تو ایک تھیلی اس کے گلے میں ڈال دیتے جس پر موت کا لفظ لکھا ہوتا تھا تا کہ وہ تمنا میں کم سے کم کرے اور عمل خوب کرے بعض بادشاہ اپنے پیچھے موت کو یاد دلانے کے لئے آدمی مقرر کرتے تا کہ وہ الموت الموت کہتے رہیں اور ان کی بیماری کا علاج ہوتا رہے۔

قَائِلُہُمْ لَمْ یَاتِ: اس سے آپ ﷺ نے موت کو یاد رکھنے کی حکمت ذکر فرمائی۔ میں کیڑوں کا گھر ہوں پس تم کھانے پینے کے سلسلے میں لذات میں مبتلا نہ ہو۔ کیونکہ انکا انجام فناء ہے اور وہاں تو عمل صالح کام آتے ہیں پس قبر عمل کا صندوق ہے۔ بعض نے کہا کہ بدبو سے کیڑے پیدا ہو کر جسم کو کھا جاتے ہیں پھر وہ ایک دوسرے کو کھا جاتے ہیں آخر میں ایک کیڑا رہ جاتا ہے وہ بھی آخر میں بھوک سے مر جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء اور اولیاء رحمہم اللہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اس لئے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبياء الحدیث۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے اجساد کو کھائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے شہداء کے متعلق فرمایا: وَلَا تَحْسِبِ الدِّينَ قَتْلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربہم..... ہرگز گمان مت کرو ان لوگوں کو جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کیے گئے مردہ بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں۔ اور علماء باعمل جن کو اولیاء سے تعبیر کیا ہے ان کی سیاہی شہداء کے خون سے افضل ہے۔

روایت میں مراد:

بندہ سے فاسق اور اس کا فرد اکمل یعنی کافر مراد ہے کیونکہ اس کے مقابل بندہ مؤمن یعنی کامل مؤمن کہا گیا ہے، قَالَ الْقَبْرُ مَرْحَبًا: زمین پر چلنے والوں میں تو میرے ہاں بہت مبغوض تھا قبر کا یہ قول اسی قسم سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا..... کیا وہ شخص جو مؤمن ہے اور وہ جو فاسق ہے برابر ہیں۔ کتاب و سنت

میں یہ طریقہ رائج ہے کہ فریقین کا حکم دنیا و آخرت کا بیان کر دیا جاتا ہے اور پردہ پوشی کے لئے مؤمن فاسق کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ ۲) یا پھر اس لئے اس کو چھوڑ دیا کہ وہ خوف ورجاء کی حالت میں ہے یہ نہیں کہ دوسری باتوں کے درمیان ایک مرتبہ بیان کرنے کے لئے چھوڑا۔ کما قال المعتزلہ۔

سبعون اس میں تحدید و تکثیر دونوں کا احتمال ہے اور دوسرے احتمال کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس میں عذاب قبر کے طور پر ننانوے اژدھے کا ذکر وارد ہوا ہے۔

ہود جیسی سورتوں نے بوڑھا کر دیا

۱۵/۵۲۱۵ وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شُبْتُ قَالَ شَيْبَتْنِي هُودٌ وَآخَوَاتُهَا۔ (رواہ الترمذی)

اخرجه الترمذی فی السنن ۳۷۵۱۵ حدیث رقم ۳۲۹۷

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ بوڑھے ہو گئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے سورت ہود اور اس جیسی دوسری سورتوں نے بوڑھا کر دیا۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) قَالَ شَيْبَتْنِي هُودٌ: یعنی جو سورتیں اسی طرح کی ہیں کہ ان میں قیامت کے میناظر کا تذکرہ ہے اسی طرح عذاب کا بیان آتا ہے، ان سورتوں کے مضامین سے مجھے امت کا غم ہوتا ہے کہ نہ جانے ان کا کیا حال ہوگا۔ اسی غم نے مجھے نڈھال کر دیا ہے۔

مجھے سورہ ہود و مرسلات نے بوڑھا کر دیا

۱۶/۵۲۱۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شُبْتُ قَالَ شَيْبَتْنِي هُودٌ وَالْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَةُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ۔

(رواہ الترمذی و ذکر حدیث ابی ہریرہ لا یلج النار فی کتاب الجہاد)

اخرجه الترمذی ۳۷۵۱۵ حدیث رقم ۳۲۹۷

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ بوڑھے ہو گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے سورہ ہود، الواقعة، المرسلات، التبا، اذا الشمس کورت اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت جس کی ابتداء لا یلج النار سے ہے وہ کتاب الجہاد میں مذکور ہے۔ (ترمذی)

تشریح: ۱) شَيْبَتْنِي هُودٌ وَالْمُرْسَلَةُ: کیونکہ ان سورتوں میں قیامت کے احوال اور آگ کے عذاب اور شدید وعیدوں کا تذکرہ ہے۔

الفصل الثالث

کئی چھوٹے اعمال بھی ہلاک کن ہیں

۵۲۱۷/۱۷ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّكُمْ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَدْقُ فِي أَعْيُنِكُمْ مِنَ الشَّعْرِ كُنَّا نَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُؤَبَّاتِ يَعْنِي الْمُهْلِكَاتِ - (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۹/۱۱ حدیث رقم ۶۴۹۲ والدارمی فی السنن ۴۰۷/۲ حدیث رقم ۲۷۶۸ واحمد فی المسند ۷۰/۶۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تم لوگ ایسے اعمال کرتے ہو جو تمہاری نگاہ میں بال سے زیادہ باریک ہیں ہم جناب رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ میں ان کو ہلاک کرنے والا تصور کرتے تھے۔ (بخاری)

تشریح: ۱۷ مِنَ الْمُؤَبَّاتِ: بڑے غور و فکر سے تم خیال کرتے ہو کہ یہ نیک عمل ہے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ ۱۸ مراد یہ ہے کہ اس عمل کو تم حقیر سمجھ کر کرتے ہو۔ ۱۹ ہم تو ان کو ان اعمال سے خیال کرتے تھے جو مہلک ہیں یعنی کبار سے۔

حقیر گناہ پر بھی مطالبہ ممکن ہے

۵۲۱۸/۸ وَأَعْنُ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَالِبًا - (رواه ابن ماجہ والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۱۲۱۷/۲ حدیث رقم ۴۲۴۳ والدارمی فی السنن ۳۹۲/۲ حدیث رقم ۲۷۲۶ واحمد فی المسند ۴۰۲/۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اے عائشہ! تم حقیر اور معمولی گناہ سے گریز کرو۔ ان کے متعلق بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مطالبہ کرنے والا ہے۔ (ابن ماجہ، دارمی، بیہقی)

تشریح: ۱۷ إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ: طالباً۔ یعنی ان پر ایک طرح کا مطالبہ ہے ان پر ایک طرح کا عذاب ہے جس سے اللہ تعالیٰ اس کو عذاب دیتا ہے۔ پس گویا گناہ اس حق تعالیٰ سے خود طلب کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے مطالبہ کو رد نہیں کرتا۔ طالباً میں تنوین تعظیم کے لئے ہے: ای طالباً عظیماً۔ پس اس سے غفلت نہ کرنی چاہیے کیونکہ عموماً کرنے والے اس کو آسان جانتے ہیں۔ اور اس میں توبہ نہیں کرتے کہ معاف ہو جائے بلکہ ان کی طرف کوئی توجہ بھی نہیں کرتے یہ بھی کوئی خطرناک چیز ہے۔ وہ اس بات کو نہیں سمجھتے کہ صغیرہ اصرار سے ہو تو وہ کبیرہ بن جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عظمت کے لحاظ سے تو وہ صغیرہ بھی کبیرہ ہے اس لئے کبھی اللہ تعالیٰ کبیرہ کو معاف کر دیتا اور صغیرہ پر پکڑ لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے بھی یہ بات حاصل ہوتی ہے۔ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ الْآيَةُ۔ وہ اس کے علاوہ جس کو چاہے بخش دے اور یہ ارشاد ان تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ

ما تنہون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم۔ اگر تم ان کبائر سے جن سے منع کیا جاتا ہے پرہیز کرو تو ہم تم سے تمہاری سیئات مٹا دیں گے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ صغیرہ گناہوں کی معافی کبائر سے بچنے کی صورت میں ملتی ہے۔ واللہ اعلم۔ ایک اور روایت میں ہے کہ تم اپنے آپ کو چھوٹے گناہوں سے بچاؤ حقیر گناہوں کی اس طرح مثال ہے جیسا کہ کچھ لوگ ایک ندی کے کنارے اترے پس وہ ایک لکڑی لایا اور اسی طرح ایک ایک لکڑی لاتے رہے یہاں تک کہ انہوں نے اپنے لئے روٹی پکائی بلاشبہ اللہ تعالیٰ حقیر گناہ پر جب مواخذہ کرتا ہے تو اس کے کرنے والے کو ہلاک کر دیتا ہے۔

برابر سر ابر چھوٹ جائیں تو بڑی بات ہے

۱۹/۵۲۱۹ وَعَنْ أَبِي بَرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ هَلْ تَذَرِي مَا قَالَ أَبِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّ أَبِي قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَا أَبَا مُوسَى هَلْ يَسُرُّكَ أَنْ إِسْلَمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَجَرْنَا مَعَهُ وَجَاهَدْنَا مَعَهُ وَعَمَلْنَا كُفْلَهُ مَعَهُ بَرَدْنَا وَأَنَّ كُلَّ عَمَلٍ عَمِلْنَا بَعْدَهُ نَجَوْنَا مِنْهُ كَفَافًا رَأْسًا بِرَأْسٍ فَقَالَ أَبُوكَ لَا بِيْ لَا وَاللَّهِ قَدْ جَاهَدْنَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَيْنَا وَصُمْنَا وَعَمِلْنَا خَيْرًا كَثِيرًا وَأَسْلَمْنَا عَلَى أَيْدِينَا بِشَرِّ كَثِيرٍ وَأَنَا لَتَرْجُو ذَاكَ قَالَ أَبِي لَكِنِّي أَنَا وَالَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ لَوِدِدْتُ أَنَّ ذَلِكَ بَرَدْنَا وَأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عَمِلْنَا بَعْدَهُ نَجَوْنَا مِنْهُ كَفَافًا رَأْسًا بِرَأْسٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَبَاكَ وَاللَّهِ كَانَ خَيْرًا مِنْ أَبِي - (بخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۴۱۷ حدیث رقم ۳۹۱۵

ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن ابوموسیٰ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے کہ میرے والد نے تمہارے والد سے کیا کہا تھا؟ انہوں نے عرض کیا مجھے معلوم نہیں۔ انہوں نے فرمایا میرے والد نے تمہارے والد سے کہا اے ابوموسیٰ! کیا تمہیں پسند ہے کہ ہمارا جناب رسول اللہ ﷺ پر اسلام لانا، ہجرت کرنا، جہاد کرنا اور ہمارے وہ تمام اعمال جو ہم نے آپ ﷺ کی معیت میں کئے وہ تمام ہمارے لئے برقرار رہتے اور وہ تمام اعمال جو ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کے بعد کئے ان سے برابر سر ابر چھوٹ جاتے۔ تو تمہارے والد نے میرے والد سے کہا نہیں اللہ کی قسم! ہم نے آپ کے بعد جہاد کئے، نمازیں پڑھیں اور روزے رکھے اور بہت سے اچھے اعمال کئے، اور تمہارے والد نے انہوں سے بہت سے لوگ ایمان لائے ہم اس کے اجر کی امید رکھتے ہیں۔ میرے والد نے کہا لیکن مجھے اس ذات اقدس کی قسم جس کے قبضہ میں عمر کی جان ہے میں تو تمنا کرتا ہوں کہ وہ سب کچھ ہمارے لئے قائم و ثابت ہو اور آپ کے بعد جو کام کئے ہیں ان سے برابر سر ابر نجات پا جائیں۔ تو میں نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم! یقیناً تمہارے والد میرے والد سے بہتر تھے۔ (بخاری)

تشریح: ۱) کَفَافًا رَأْسًا بِرَأْسٍ: یعنی برابر سر ابر چھوٹ جائیں نہ انکا ضرر پہنچے اور نہ ہمیں ثواب ملے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وہ ثواب کا موجب نہ ہو تو باعث عذاب بھی نہ ہو۔ جیسا کہ کسی نے کہا۔ طاعت ناقص ما موجب عفو ان نہ شود۔ راضیہ گردود علت عصیاں نشود۔

وہ اعمال جو ہم نے آپ کے سایہ تربیت میں انجام دیئے ان کی قبولیت کا گمان کرتے ہیں اور باقی رہنے کی امید کرتے ہیں۔ باقی وہ اعمال جو آپ کے بعد میں کیے ہیں وہ خرابی سے خالی نہیں اگر برابر پورے ہو جائیں تو غنیمت ہے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ تابع تو متبوع کا پیرو ہوتا ہے تو تابع کے علم و عمل کا صحت و فساد روشنی و ضیاء متبوع کے صحت و فساد اور اعتقاد و اخلاص پر مبنی ہے۔ ذرا غور فرمائیں کہ مقتدی کی نماز کی صحت و فساد کا مدار امام پر ہوتا ہے اور آپ ﷺ کے ساتھ کئے جانے والے اعمال کی درستگی و کمال میں تو کوئی شبہ نہیں۔ آپ ﷺ کے بعد کئے جانے والے اعمال حالات میں تغیر کی وجہ سے کم درجہ رکھتے ہیں جیسا کہ بعض صحابہ کرام نے فرمایا کہ ہم نے آپ کے دن سے فراغت پا کر مٹی سے ہاتھ نہ جھاڑے تھے کہ دلوں میں تغیر پایا کیونکہ آفتاب نبوت کی روشنی و ضیاء کی وجہ سے محروم ہو گئے۔ پس برابر چھوٹ جانا بڑی غنیمت ہے۔

یہ بات تو جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے تھی اور ان کے بعد تو طاعات عجب، ریا اور غرور سے بھری ہوئی ہیں ان کی کیا حیثیت بس رحمت الہی کی آنکھ اگر بدکاروں کو نیکوں کے ساتھ تار دے تو یہ اس کا فضل ہے۔

بعض عارفین نے کہا ہے کہ وہ معصیت جو عاجزی پیدا کرے وہ اس اطاعت سے بہتر ہے جو عجب و تکبر کو لازم کرے۔ آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب تمہارا والد مقام خوف و خشیت میں اس مرتبے کا ہے تو میرے باپ سے اس کا مقام اعلیٰ ہوگا۔ ﴿۲﴾ تعجب مقصود ہے کہ تیرا باپ جو اتنے بلند مرتبے والا اور میرے باپ سے بہتر ہے اس کی جب یہ حالت ہے پھر اس سے ظاہر ہوا کہ یہ مقام نہایت نازک ہے۔

بے مثال احکام

۲۰/۵۲۲۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي رَبِّي بِتَسْعِ خَشْيَةِ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَلِمَةِ الْعَدْلِ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا وَالْقَبْضِ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَا وَأَنْ أَصِلَ مَنْ قَطَعَنِي وَأُعْطِيَ مَنْ حَرَمَنِي وَأَعْفُوَ عَمَّنْ ظَلَمَنِي وَأَنْ يَكُونَ صَمْتِي فِكْرًا وَنُطْقِي ذِكْرًا وَنُظْرِي عِبْرَةً وَأَمْرًا بِالْعُرْفِ وَقِيلَ بِالْمَعْرُوفِ۔

رواہ رزین۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ میرے رب نے مجھے نو باتوں کا حکم دیا ہے۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کا خوف خفیہ اور ظاہر حالت میں۔ ۲۔ غصہ اور رضا مندی دونوں میں عدل کرنا۔ ۳۔ فقر و غناء میں میانہ روی۔ ۴۔ اس سے جوڑنا جو توڑے اور اس کو دینا جو محروم کرے۔ ۵۔ اس کو معاف کروں جو مجھ پر زیادتی کرے۔ ۶۔ خاموشی بطور فکر ہو۔ ۷۔ گفتگو ذکر ہو۔ ۸۔ دیکھنا نگاہ عبرت سے ہو۔ ۹۔ اچھائی کا حکم دیتا رہوں عرف کی جگہ معروف کا لفظ بھی ہے۔ (رزین)

تشریح: ﴿۱﴾ ایک روایت میں بالعرف کی بجائے بالمعروف وارد ہوا ہے اور دونوں کے معنی ایک ہیں معروف کا معنی اچھی بات کرنا ہے۔ ﴿۲﴾ عن المنکر کو یہاں ذکر نہیں کیا۔ کیوں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو شامل ہے اچھی بات کرنا اور بری بات سے منع

کرنا اور یہ خصلت نو خصلتوں سے زائد ہے۔ اور یہ تمام بھلائیوں اور اطاعت اور حقوق خلق و حق کو شامل ہے اور وہ اس میں سمیٹ کر ذکر کر دیئے گئے ہیں۔

معمولی آنسو کی قدر و منزلت

۲۱/۵۲۲۱ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَخْرُجُ مِنْ عَيْنَيْهِ دُمُوعٌ وَإِنْ كَانَ مِثْلَ رَأْسِ الدُّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ثُمَّ يَصِيبُ شَيْئًا مِنْ حُرِّ وَجْهِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ۔

اخرجه ابن ماجہ فی السنن ۴۱۲، ۶۴۰ حدیث رقم ۴۱۹۷

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس بندہ کی آنکھوں سے کبھی کے سر کے برابر آنسو نکل آئے پھر وہ آنسو اس کے چہرے کے ظاہری حصہ کو چھوئے تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کو حرام کر دیں گے۔ (ابن ماجہ)

تشریح: ﴿إِنْ كَانَ مِثْلَ رَأْسِ الدُّبَابِ﴾ یعنی وہ آنسو اس قدر قلیل ہو جو چھوٹائی میں کبھی کے سر کے برابر ہو۔ ﴿وہ آنسو آنکھ سے جاری ہو کر چہرے پر گرے۔﴾

حُ: چہرے کا ظاہری حصہ اور اس کا مقابل۔ حر الدار۔ گھر کے درمیان کیلئے بولتے ہیں

بَابُ تَغْيِيرِ النَّاسِ

لوگوں میں تغیر و تبدل کا بیان

تغیر۔ ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنا۔ یہاں اس سے مراد وہ تغیر ہے جو زمانہ نبوت میں لوگوں کی دین پر استقامت و ثابت قدمی، اتباع حق، زہد دنیا، اور زیب و زینت سے نفرت کی صورت میں پایا جاتا تھا۔ اور دنیا کی موجودگی، خدم و حشم، دبدبہ پر عدم غرور، پسندیدہ اعمال اور صفات حمیدہ، اخلاق عالیہ پر ثابت قدمی، نورانیت قلبی اور صفائے باطن سب کچھ موجود تھا اور آخری زمانہ میں اس کے الٹ باتوں کا لوگوں میں پیدا ہونا مراد ہے

الفصل الاول:

سو میں ایک اونٹ بھی سواری کے قابل نہیں

۱/۵۲۲۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا النَّاسُ كَالْإِبِلِ الْمَائَةِ لَا يَكَادُ

تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۳/۱۱ حدیث رقم ۶۴۹۸ و مسلم فی صحیحہ ۱۹۷۳/۴ حدیث رقم (۲۵۴۷-۲۳۲) والترمذی فی السنن ۱۴۱/۵۔ حدیث رقم ۳۸۷۲ وابن ماجہ ۱۳۲۱/۲ حدیث رقم ۳۹۹۰ واحمد فی المسند ۷۰/۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کی مثال ان سواونٹوں کی طرح ہے جس میں ایک بھی سواری کے قابل نہ ہو۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: رَاحِلَةٌ: وہ اونٹ جو سفر کی قوت اور بوجھ اٹھانے کی طاقت رکھتا ہو۔ اس میں تا مبالغہ کیلئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ لوگ بہت ہیں مگر ان میں کام کے تھوڑے ہیں جیسا کہ اونٹ بہت مگر سواری کے قابل کوئی کوئی۔ ① آدمیوں میں کم ہی نبی کی صحبت کا حق بجالانے والے اور ان کی مدد کرنے والے ہیں۔

② اس سے مراد قرون ثلاثہ کے بعد آنے والے ہیں۔ جو کہ امت میں اس زمانہ میں نیک ہوں گے۔

③ حق یہ ہے کہ اس قید کی ضرورت نہیں۔ کامل مسلمان اس زمانہ میں بھی کم ہوں گا مطلب یہ ہے کہ تمام پسندیدہ صفات والے کم ہوئے اور ہیں۔ آخری زمانہ میں اور بھی کم ہیں ان تین قرونوں کی فضیلت و بھلائی بعد میں آنے والے لوگوں پر کثرت و قلت کے اعتبار سے باقی ہے۔

الْمِائَةِ: بیکثر کے لئے ہے تحدید کے لئے نہیں ہے پس مخلص عالم کا وجود سونے کی طرح ہے۔ اس لئے بعض ارباب حال نے کہا یہ قحط الرجال کا زمانہ ہے۔ سہل تسری مسجد سے نکلے اور لوگوں کا جم گھٹا پایا تو فرمایا اللہ والے بہت ہیں مگر مخلص کم ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ اور فرمایا: الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ۔

یہود و نصاریٰ کی اتباع کامل

۲/۵۲۳۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَبِعَنَّ سَنَنْ مِّنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ قَالَ قَمَنْ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۵/۶ حدیث رقم ۳۴۵۶ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۵۴/۴ حدیث رقم (۲۶۶۹/۶) واحمد فی المسند ۵۱۱/۲۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اپنے سے پہلے لوگوں کے راستہ پر بالشت بالشت کے برابر اور ہاتھ ہاتھ کے برابر چلو گے۔ یہاں تک کہ وہ اگر کسی گاوہ کے سوراخ میں گھسے ہوں گے تو تم بھی ان کی پیروی کرو گے۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! کیا اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا

پھر اور کون؟ (بخاری، مسلم)

تشریح: بسن جمع سنت طریقہ کو کہا جاتا ہے خواہ اچھا ہو یا برا۔ یہاں خواہش پرست، بدعتیوں کا طرز عمل مراد ہے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کے بعد ان کے طرز عمل کو بدل ڈالا اور کتاب اللہ میں تحریف کے درپے ہوئے۔

نیک لوگوں کے جانے پر بقایا بھوسہ رہ جائے گا

۳/۵۲۲۲ وَعَنْ مُرْدَاسِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْهَبُونَ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ وَيَبْقَى حُفَالَةٌ كَحُفَالَةِ الشَّعِيرِ أَوْ التَّمْرِ لَا يَبَالِيَهُمُ اللَّهُ بَالَةً (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۱/۱۱۱ حدیث رقم ۶۴۲۴۔

ترجمہ: حضرت مرداس اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیک لوگ یکے بعد دیگرے چلے جائیں گے پھر بھوسہ رہ جائے گا۔ جیسا کہ جو یا چھوہاروں کا بھوسہ۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی کوئی پرواہ نہ ہوگی۔ (بخاری)

تشریح: مرداس اسلمی: یہ اصحاب شجرہ سے ہیں۔ کوفہ کے مقیم صحابہ کرام سے ہیں۔
الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ: یکے بعد دیگرے۔ ہر ایک کو بعد والے کے مقابلے میں پہلا فرمایا۔

حُفَالَةٌ: ردی، بیکار چیز، خالہ کا لفظ بھی یہی معنی رکھتا ہے اسے رذالہ بھی کہتے ہیں۔ صاحب صراح کہتے ہیں: حُفَالَةٌ۔ بھوسہ، خالہ، جو کا چھلکا، کھجور کا بھوسہ۔

لَا يَبَالِيَهُمُ اللَّهُ: اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی کچھ قدر و منزلت نہ ہوگی

الفصل الثانی:

اکڑنے کی سزا بروں کا تسلط

۴/۵۲۲۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَشَتْ أُمَّتِي الْمَطِيطَاءُ وَخَدَمَتَهُمُ ابْنَاءُ الْمُلُوكِ ابْنَاءُ فَارِسٍ وَالرُّومِ سَلَطَ اللَّهُ شَرَارَهَا عَلَى خَيْرِهَا (رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۵۶/۴ حدیث رقم ۲۲۶۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میری امت اُکڑ کر چلے اور فارس و روم کے شہزادے ان کی خدمت کریں تو اللہ تعالیٰ ان کے اچھوں پر ان کے بروں کو مسلط کر دے گا۔ (ترمذی)

تشریح: سَلَطَ اللَّهُ شَرَارَهَا عَلَى خَيْرِهَا: ظالموں کو مظلوموں پر مسلط کر دین گے۔ یہ اطلاع غیب سے ہے جو اسی طرح واقع ہوئی ہے جیسے فرمایا روم و فارس کو فتح کر کے ان کو نوکر بنادیا اور سلطنت مضبوط ہوئی۔ قاتلین عثمان (شریر) لوگوں

کو مسلط کر دیا۔ اور بنو امیہ کو بنی ہاشم پر اور انہوں نے جو کیا سو کیا۔ پھر بنو عباس کو بنو امیہ پر مسلط کیا ان کے ساتھ انہوں نے جو کیا تاریخ اس پر گواہ ہے۔

مَطِيَّطَاء: یہ مد و قصر دونوں طرح وارد ہوا ہے۔ اس کا معنی ہے۔ اترنا، ہاتھ لٹکا کر زمین پر چلنا۔ مط، تمط، تکبر سے رخسار و آبرو کا کھینچنا، اس لفظ کو بعض نے ایک یا سے اور بعض نے دو یا سے لکھا ہے۔ اسی کو رائج کہا گیا ہے۔ (مجمع البحار صراح) قاموس کار حجان پہلے کی طرف ہے۔

بدترین لوگ دُنیا کے وارث

۵/۵۲۲۶ وَعَنْ حُدَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلُوا إِمَامَكُمْ وَتَجْتَلِدُوا بِأَسْيَافِكُمْ وَيَرِثُ دُنْيَاكُمْ شِرَارُكُمْ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه الترمذی فی ۴۰۷/۴ حدیث رقم ۲۱۷۰ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۴۲/۲ حدیث رقم ۴۰۴۳ واحمد فی المسند ۳۸۹/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس وقت تک قیامت نہ آئے گی جب تک کہ تم اپنے امام کو قتل نہ کر دو گے اور ایک دوسرے پر اپنی تلواریں چلاؤ گے اور بدترین لوگ تمہاری دنیا کے وارث ہوں گے۔ (ترمذی)

تشریح: تَجْتَلِدُوا: اجتلاء، تجالذ مجالذہ ایک دوسرے پر تلوار چلانے کو کہتے ہیں۔
يَرِثُ دُنْيَاكُمْ: ظالموں اور فاسقوں کو حکومت و اقتدار مل جائے گا۔

خبیث ابن خبیث دُنیا کا کامیاب ترین آدمی

۶/۵۲۲۷ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسْعَدَ النَّاسِ بِالْدُّنْيَا لُكْعُ ابْنِ لُكْعٍ۔ (رواه الترمذی والبیہقی وفي دلائل النبوة)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۷/۴ حدیث رقم ۲۲۰۹ واحمد فی المسند ۳۸۹/۵۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ دنیا کا کامیاب ترین شخص خبیث ابن خبیث ہوگا۔ (ترمذی، بیہقی فی دلائل النبوة)

تشریح: أَسْعَدَ النَّاسِ بِالْدُّنْيَا: کثرت اموال، آسائش زندگی اور نفاذ حکم وغیرہ۔

لُكْعُ ابْنِ لُكْعٍ: کہنے جن کی کوئی اصل نہ ہوگی۔ کمینہ، غلام، احمق جو صحیح حرف بولنے کی قدرت نہ رکھتا ہو۔ چھوٹا بچہ یہ تمام معانی ہیں جن میں ایسے استعمال کیا جاتا ہے۔

مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں آنسو

۵۲۲۸/۷ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِنَّا لَجُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَطْلَعَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ ابْنُ عُمَيْرٍ مَا عَلَيْهِ إِلَّا بُرْدَةٌ لَهُ مَرْفُوعَةٌ بَفَرْوٍ فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى لِلَّذِي كَانَ فِيهِ مِنَ النِّعَمَةِ وَالَّذِي هُوَ فِيهِ الْيَوْمَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بِكُمْ إِذَا غَدَا أَحَدُكُمْ فِي حُلَّةٍ وَرَاحَ فِي حُلَّةٍ وَوَضَعَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ صَحْفَةً وَرَفَعَتْ أُخْرَى وَسَتَرْتُمْ بَيُوتَكُمْ كَمَا تَسْتُرُ الْكُعْبَةُ لَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مِمَّا الْيَوْمَ تَتَفَرَّغُ لِلْعِبَادَةِ وَتُكْفَى الْمُؤْنَةُ قَالَ لَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ۔

(رواہ الترمذی)

انہرجہ الترمذی فی السنن ۵۵۸۱۴ حدیث رقم ۲۴۷۶

ترجمہ: حضرت محمد بن کعب القرظی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے خبر دی جس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے کہ اچانک ہمارے سامنے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ آئے جن کے جسم پر صرف ایک پیوند شدہ چادر تھی۔ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو آپ کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ آپ کو ان کی خوشحالی کا وہ منظر یاد آیا جس میں وہ کل تھے اور جس (جنگدستی) میں آج ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا کہ جب تم میں سے کوئی شخص ایک جوڑا مچ کو پہنے گا تو دوسرا شام کو اور اس کے سامنے کھانا کا ایک پیالہ رکھا جائے گا تو دوسرا اٹھایا جائے گا اور تم اپنے گھروں کو ایسے کپڑے پہناؤ گے جیسے کعبہ کو پہنائے جاتے ہیں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا ہم اس دن آج کے دن سے اچھے ہوں گے کہ عبادت کے لئے فارغ ہوں گے اور مشقت سے کفایت ہو گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ آج کے دن تم اس کے مقابلہ میں اچھے ہو۔ (ترمذی)

تشریح: مصعب بن عمیر کو فقر و فاقہ کی اس حالت میں دیکھا، جمع الجوامع میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس حال میں آئے کہ انہوں نے بھیڑ کا چمڑہ کمر پر باندھا ہوا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کو دیکھو جس کے دل کو اللہ تعالیٰ نے روشن و منور فرمایا ہے مجھے معلوم ہے کہ اس کے والدین اسے خوب اچھا کھلاتے پلاتے اور پہناتے تھے مگر آج اس کے جسم پر ایک ایسا کپڑا نظر آ رہا ہے جو ایک درہم سے بھی کم قیمت کا ہے مگر اس کو اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں آگئی ہے اور یہ حال ہو گیا جو تمہارے سامنے ہے۔ یہ مصعب قریشی تھے۔ کبار فضلاء سے ہیں۔ مدینہ کی طرف آپ کے مبلغ ہیں زمانہ جاہلیت میں خوب ٹھاٹھ والے تھے جب اسلام لائے تو تمام مال ترک کر کے زہد کو اختیار فرمایا۔ چالیس سال کی عمر میں احد میں شہادت پائی۔

خوشی کا رونا:

ظاہر سے تو یہ سمجھا گیا کہ آپ کا مصعب کو دیکھ کر رونا رحم و شفقت کی وجہ سے تھا کہ کہاں یہ تنعم میں مستغرق اور کہاں آج یہ عسرت مگر حقیقت اس طرح نہیں یہ واقعہ اس کی تردید کرتا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں آئے۔ آپ اس وقت لیٹے ہوئے تھے۔ جسم پر کپڑا نہ ہونے کی وجہ سے چار پائی یا چٹائی کے نشان جسم اقدس پر نمایاں تھے۔ حضرت عمر کو کسری و قیصر کا عیش و آرام سامنے آیا تو رونے لگے۔ آپ ﷺ نے ان کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا اے عمر کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ ان کو یہ نعمتیں دنیا میں ملیں اور ہمیں آخرت میں ملیں۔ اتنی۔ پس اوٹی یہ ہے کہ اسے خوشی کا رونا کہا جائے جو مال و دولت کے باوجود زہد کو اختیار کرنے کے سلسلہ میں اس امت میں پایا گیا۔

﴿روئے کو اس پر محمول کیا جائے کہ یہ غم ہی کا رونا تھا مگر اس بات پر تھا کہ عبادت کی مددگار اشیاء بھی ان کو میسر نہیں ہیں حالانکہ وہ لازمہ عبادت ہیں مثلاً لباس وغیرہ۔ ہماری تاویل کی تائید روایت کے ان الفاظ سے ہوتی ہے: ثم قال رسول الله ﷺ كيف بكم اذا غدا احدكم في حلة وراح في حلة۔ آپ ﷺ نے اس کے بالمقابل تعیش کو ذکر فرما کر مذمت فرمائی۔ قَالَ لَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ تم آج بہتر ہو اس لئے کہ جو فقیر بقدر کفایت رکھتا ہو وہ اس غنی سے بہتر ہے جو دنیا میں اتنا مشغول ہو کہ وہ عبادت کے لئے اپنے کو فارغ نہیں کرتا جیسا کہ وہ شخص جو بقدر ضرورت مال رکھتا ہو اور کثرت اشتغال کی وجہ سے اپنے آپ کو عبادت کے لئے فارغ نہیں کرتا۔ پس اس روایت سے صراحت سے یہ دلالت مل گئی کہ فقیر صابر و شاکر غنی سے بہتر ہے۔

جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو قوی الایمان ہیں غناء کی وجہ سے یہ حال نہ تھے تو ہم ضعیف الایمان لوگوں کا کیا حال ہوگا۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو مسند فردوس میں دیلمی نے نقل کی ہے۔ ما زویت الدنيا عن احد الا كانت خيره له الحديث مرفوعاً۔ کسی سے دنیا سمیٹ لی جائے وہ اس کے لئے بہتر ہے۔ یہاں عن احد عموماً پر دلالت کرتا ہے پس کافر فقیر کا عذاب کافر غنی کے مقابلہ میں خفیف تر ہوگا۔ جب فقیر کو فقر کا فائدہ اس دار فانی میں بھی ہے تو مؤمن صابر کو اس کا بدلہ آخرت میں کیونکر نہ ہوگا۔

دین پر ثابت قدم گویا چنگاری پکڑنے والا ہوگا

۸/۵۲۲۹ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ - (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب استاده)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۵۶/۴ حدیث رقم ۲۲۶۰ واحمد فی المسند ۳۹۰/۲ راجع الحدیث رقم (۵۱۴۴)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آرہا ہے کہ اس میں دین پر جمار ہننے والا چنگاری کو ہاتھ میں لینے والے کی طرح ہوگا۔ (ترمذی نے اسے غریب کہا ہے)

تشریح ﴿کَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ﴾: انگارے کو پکڑنا اور اس کو دیر تک اپنے ہاتھ میں روک کر رکھنا نہایت مشکل و دشوار ہے تو اسی طرح دین پر ثابت قدم رہنا اور اخیر زمانہ میں اس پر استقامت اختیار کرنا مشکل ہے کیونکہ فسق و فجور کا ظہور اور فساد و فجار کا غلبہ ہوگا اور دین کی حمایت و موافقت کرنے والوں کی تعداد بہت کم ہوگی۔

جب امراء شریر اور معاملات عورتوں کے حوالہ ہوں تو بطن زمین پشت سے بہتر ہے۔

۹/۵۲۳۰ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَمْرَاءُكُمْ خِيَارَكُمْ وَأَغْنِيَاءُكُمْ سُمَحَاتِكُمْ وَأُمُورُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا وَإِذَا كَانَ أَمْرَاءُكُمْ شِرَارَكُمْ وَأَغْنِيَاءُكُمْ بُخَلَاءُكُمْ وَأُمُورُكُمْ إِلَى نِسَاءٍ كُمْ فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا۔ (رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب)

انخرجه الترمذی فی السنن ۴۵۹/۴: حدیث رقم ۲۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تمہارے امراء بہتر لوگ ہوں اور تمہارے مالدار سخی ہوں اور تمہارے معاملات مشورہ سے طے ہوں تو اس وقت زمین کی پشت اس کے باطن سے اچھی ہے اور جب تمہارے امراء تم میں سے شریر لوگ ہوں اور تمہارے مالدار بخیل ہوں اور معاملات تمہاری عورتوں کے ہاتھ میں ہوں تو زمین کا اندرون تمہارے لئے اس کی پشت سے بہت بہتر ہے۔ (ترمذی نے اسے غریب کہا ہے)

تشریح ﴿أُمُورُكُمْ إِلَى نِسَاءٍ كُمْ﴾: تم معاملات کو عورتوں کے سپرد کرو گے حالانکہ وہ ناقصات العقل والبدن ہیں اور ان کے متعلق وارد ہے کہ مشاوروہن و مخالفوہن اور ان مردوں کا حکم عورتوں جیسا ہے جو حب مال و جاہ میں مبتلا ہیں اور دینی ضرر کو کوئی حیثیت نہیں دیتے اور اس کے نتائج بد سے واقف نہیں ہیں۔

﴿بظاہر عبارت اس طرح ہونی چاہیے تھی کہ تمہارا معاملہ تمہارے درمیان مختلف ہو جیسا کہ مشورہ کے مقابل یہی ہے مگر اس طرح فرمایا امور کم تو اس سے گویا اس طرف اشارہ کر دیا کہ اکثر تنازع اور اختلاف عورتوں کی پیروی کی وجہ سے ہوتا ہے اور ان کی رائے کو اختیار کرنے کے باعث ہوتا ہے۔

تم کثرت کے باوجود کوڑا کرکٹ کی طرح ہو گے

۱۰/۵۲۳۱ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْشِكُ الْأَمَمُ أَنْ تَدَاغِي عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاغِي الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا فَقَالَ قَائِلٌ وَمِنْ قَلِيلٍ نَحْنُ يَوْمئِذٍ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ يَوْمئِذٍ كَثِيرٌ وَلَكِنْ كُمْ غَنَاءٌ كَغَنَاءِ السَّيْلِ وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عِبَادِهِ مِنَ الْمُهَابَةِ مِنْكُمْ وَلَيَقْدِفَنَّ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْوَهْنُ قَالَ حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ۔ (رواه أبو داؤد والبيهقی فی دلائل النبوة)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۳۱۴ حدیث رقم ۴۲۹۷، واحمد فی المسند ۲۷۸۱۵۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قریب ہے کہ لوگ تم پر ایک دوسرے کو اس طرح دعوت دیں جیسے کھانے والا اپنے پیالہ کی طرف بلاتا ہے۔ ایک شخص نے عرض کیا! کیا ہماری کمی کی وجہ سے ایسا ہوگا فرمایا بلکہ اس وقت تمہاری کثرت ہوگی مگر تم سیلاب کے کوڑا کرکٹ کی طرح ہو گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کے دلوں سے تمہارا رعب نکال دے گا اور تمہارے دلوں میں بزدلی ڈال دے گا ایک کہنے والے نے کہا یا رسول اللہ! وہن کیا ہوتا ہے فرمایا دنیا کی محبت اور موت سے نفرت۔ (ابوداؤد، بیہقی)

تشریح: یُوشِكُ الْأَمَمُ: کفار اور گمراہ لوگوں کے گروہ تم پر ایک دوسرے کو دعوت دیں گے تاکہ تمہاری شوکت کو توڑیں۔ کَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ: جیسا کہ بلار کاوٹ پیالہ کی طرف وہ کھانے کے لئے دور سے آتے ہیں اسی طرح کفار تمہاری ہلاکت اور تباہی کیلئے بلا خوف و خطر حملہ آور ہوں گے۔ اس میں واضح اشارہ ہے کہ تم ان کے سامنے ترلحمہ کی طرح ہو گے وہ آسانی سے تمہیں ہلاک کر دیں گے۔ (آج کل یہ اظہر من الشمس ہے)

وَلَكِنَّكُمْ غُثَاءٌ: تم سیلابی پانی کے خس و خاشاک کی طرح ہو گے غشاء درختوں کے پرانے پتے جو سیلاب میں بہتے ہیں یعنی تمہاری قوت و شجاعت ختم ہو جائے گی۔

حُبُّ الدُّنْيَا وَكِرَاهِيَةُ الْمَوْتِ: جب دنیا سے محبت ہوگی تو اس کی طرف کثرت سے رغبت ہوگی اور جب آدمی دنیا میں مستغرق ہو تو وہ موت کو پسند نہیں کرتا یعنی تم دشمن سے مقابلہ کی طاقت نہ پاؤ گے۔

الفصل الثالث:

چار برائیوں کا خطرناک انجام

۱۱/۵۲۳۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا ظَهَرَ الْغُلُولُ فِي قَوْمٍ إِلَّا أَلْقَى اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَلَا فَشَا الزَّيْنَا فِي قَوْمٍ إِلَّا كَثُرَ فِيهِمُ الْمَوْتُ وَلَا نَقَصَ قَوْمٌ الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِلَّا قُطِعَ عَنْهُمْ الرِّزْقُ وَلَا حَكَمَ قَوْمٌ بغيرِ حَقٍّ إِلَّا فَشَا فِيهِمُ الدَّمُ وَلَا خَتَرَ قَوْمٌ بِالْعَهْدِ إِلَّا سُلِطَ عَلَيْهِمُ الْعَدُوُّ۔ (رواہ مالک)

اخرجه مالک فی الموطأ ۱۰۰۱۲ حدیث رقم ۲۶ من کتاب الجہاد۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب کسی قوم میں خیانت آ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں رعب کو ڈال دیتے ہیں اور جب کسی قوم میں زنا پھیل جاتا ہے تو ان میں موت کی کثرت ہو جاتی ہے اور جو قوم ماپ تول میں کمی کرتی ہے اللہ تعالیٰ ان سے رزق کو منقطع کر دیتے ہیں اور جس قوم میں ناحق فیصلے ہوتے ہیں ان میں خون ریزی پھیل جاتی ہے اور جو قوم عہد کو توڑتی ہے تو ان پر دشمن کو مسلط کر دیا جاتا ہے۔ (موطأ مالک)

نَقَصَ قَوْمٌ: ناپ تول میں خیانت۔ خَتَرَ: دھوکہ دینا۔ دوفریقوں کا ایک دوسرے کو فریب دینا۔ قاموس میں

اس کا معنی غدر فریب لکھا ہے۔

بَابُ فِي ذِكْرِ الْإِنذَارِ وَالْتَحْذِيرِ

ڈرانے اور نصیحت کرنے کا بیان

مشکوٰۃ کے صحیح نسخوں میں تو فقط لفظ باب ہی مذکور ہے ترجمۃ الباب کوئی مذکور نہیں ہے مگر ابن الملک کہتے ہیں کہ باب انذار والتحذیر سے متعلق ہے گویا اس میں ایسی روایات لائیں گے جو انذار اور تحذیر سے متعلق ہوں۔

الفصل الاول

خطبہ نبوت، اللہ تعالیٰ نے مجھے ایسی کتاب دی جس کو پانی نہیں دھوسکتا

۱/۵۲۳۳ عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمُجَاشِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي خُطْبَتِهِ أَلَا إِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلِمَكُم مَّا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمِي هَذَا كُلُّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبْدًا حَلَالٌ وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلُّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيْطَانُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَإِنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَّتَهُمْ غَرَبَهُمْ وَعَجَمَهُمْ إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لِبَتْلِكَ وَابْتَلَى بِكَ وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ وَتَقْوَرُهُ نَائِمًا وَيَقْطَعُ أَنْ أُحْرِقَ قُرَيْشًا فَقُلْتُ إِذَا يَتَلَعُّوا رَأْسِي فَيَدْعُوهُ خُبْرَةٌ قَالَ اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا أَخْرَجُوكَ وَاعْزُهُمْ نَعْرَكَ وَانْفِقْ فَمَسْنِفُكَ عَلَيْكَ وَابْعَثْ جَيْشًا لَبْعَثُ خُمْسَةَ مِثْلَهُ وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مَنْ عَصَاكَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۱۹۷/۴ حدیث رقم ۲۸۶۵/۶۳۔ واحمد فی المسند ۲۶۶/۴۔

ترجمہ: عیاض بن حمار مجاشعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک دن خطبہ میں ارشاد فرمایا سنو! اے لوگو! بے شک میرے رب نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں وہ چیز سکھاؤں جس سے تم ناواقف ہو اور میرے رب نے آج مجھے یہ سکھایا ہے کہ: ﴿۱﴾ جو مال میں کسی بندے کو دوں تو اس کے لئے حلال ہے۔ ﴿۲﴾ میں نے اپنے تمام بندوں کو ایسے حال میں پیدا کیا کہ وہ سب برائیوں سے علیحدگی اختیار کرنے والے تھے ان کے پاس شیاطین آتے رہے اور انہوں نے ان کو ان کے دین سے پھیر دیا اور ان پر ان چیزوں کو حرام کر دیا جو میں نے ان کے لئے حلال کی تھیں۔ ﴿۳﴾ اور ان شیاطین نے ان کو حکم دیا کہ وہ میرے ساتھ ان کو شریک ٹھہرائیں جس کی میں نے کوئی دلیل نہیں اتاری اور ﴿۴﴾ اللہ تعالیٰ نے اہل ارض کی طرف دیکھا تو اللہ تعالیٰ ان کے عرب و عجم پر ناراض ہوئے سوائے ان لوگوں کے جو اہل کتاب سے باقی تھے اور فرمایا بے شک میں نے

آپ کو اس لئے بھیجا ہے تاکہ میں آپ کو آزمائوں اور آپ کے ساتھ اور لوگوں کو بھی آزمائوں۔ ﴿۵﴾ اور میں نے آپ پر ایسی کتاب اتاری ہے جس کو پانی نہیں دھوسکتا آپ اس کو سوتے جاگتے پڑھیں گے۔ ﴿۶﴾ بیشک اللہ نے مجھے حکم دیا کہ میں قریش کو جلاؤالوں تو میں نے عرض کیا پھر تو قریش میرے سر کو کچل دیں گے اور اس کو روئی جیسا چپنا کر دیں گے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں عنقریب ان کو نکال دوں گا جیسا انہوں نے آپ ﷺ کو نکالا ہے اور تم ان سے جہاد کرو ہم اس میں تمہاری مدد کریں گے اور تم خرچ کرو عنقریب تم پر خرچ کیا جائے گا تم لشکر بھیجو ہم اس کے پانچ گنا لشکر بھیجیں گے اور تم ان کو ساتھ لے کر لڑو جو تمہاری فرمانبرداری کریں ان لوگوں کے خلاف جو تمہاری نافرمانی کریں۔ (مسلم)

تشریح ﴿۵﴾ جُنْفَاءٌ جو باطل سے مائل یعنی حق و اطاعت کو قبول کرنے کے لئے ہر وقت مستعد و تیار ہوں اس سے فطرت اسلام کی طرف اشارہ کر دیا کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے بالفعل مسلمان ہونا مراد نہیں۔ ﴿۶﴾ اس سے عہد الست مراد ہے جس کے جواب میں سب نے جواب دیا اگرچہ اس کے بعد شرک و اختلاف کیا۔

وَتَقْرَأُهُ نَائِمًا وَيَقْظَانِ ﴿۱﴾ ایسی کتاب دیں گے جس پر اتنا ملکہ حاصل ہوگا کہ ہر وقت قرآن تیرے ذہن میں رہے گا اور تیرا نفس غالب احوال میں اس کی طرف متوجہ رہے گا پس سوتے جاگتے تو اس سے غافل نہ ہوگا۔ جس آدمی کو کسی کام کے کرنے کی قدرت ہو۔ اس کے متعلق یہی کہا جاتا ہے کہ یہ اسے سوتے جاگتے کرتا ہے۔ (کذا قال الطیسی) خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید تمہارے دل میں سونے کی حالت میں ہے۔

﴿۲﴾ آپ کے قلب اطہر سے متعلق تو اس تاویل کی ضرورت نہیں کیونکہ آپ کا دل بیدار رہتا تھا اور آنکھیں سوتیں تھیں اور امت کے بھی کئی لوگ نیند کی حالت میں پڑھتے دیکھے گئے ہیں۔

حکایت: ایک شخص اپنے شیخ سے قرآن مجید دس آیات کا دور کیا کرتا تھا جب شیخ فوت ہوئے تو اسی وقت میں وہ مرید شیخ کی قبر پر گیا وہاں دس آیات پڑھیں تو قبر سے دس آیات پڑھنے کی آواز آئی یہ سلسلہ بوقت تہجد اسی طرح چلتا رہا یہاں تک کہ مرید نے کسی اور کو بتلایا جس سے یہ سلسلہ منقطع ہو گیا۔

حَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُ: شرعاً حلال کیں انہوں نے حرام قرار دیں اور بخیرہ سائبہ بنایا۔
الشَّيْطَانُ: شیطان کا لشکر۔

لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ: کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تغیر و تبدل نہ ہوگا۔

تلخ: کسی خشک و سخت چیز کو نرم و پست کرنا جیسا پھل درخت سے گر کر پاؤں تلے ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا ہے۔

غزا يغزو: غلبہ دینا غزی يغزی بھی اسی معنی میں آتا ہے۔

صفا کا پہلا وعظ اور ابولہب کا رد عمل

۲/۵۲۳۳ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ فَصَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّفَا فَجَعَلَ يَنَادِي يَا بَنِي قَهْرٍ يَا بَنِي عَدِيٍّ لِبَطُونٍ قُرَيْشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا فَقَالَ أَرَأَيْتَكُمْ

لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغِيرَ عَلَيْكُمْ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي قَالُوا نَعَمْ مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا قَالَ فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبًا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ الْهَذَا جَمَعَتْنَا فَنَزَلَتْ تَبْتُ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَ (متفق عليه وفي رواية) وَنَادَى يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ رَأَى الْعَدُوَّ فَانْطَلَقَ يَرُبُّهُ أَهْلُهُ فَخَشِيَ أَنْ يَسْبِقُوهُ فَجَعَلَ يَهْتَفُ يَا صَبَاحَاهُ.

اخرجه البخاری فی صحیحہ حدیث رقم ۴۷۷۰ و مسلم فی صحیحہ ۱۹۳/۱ حدیث رقم (۲۰۸-۳۵۵) والترمذی

فی السنن ۴۲۰/۵ حدیث رقم ۳۳۶۳ والدارمی فی ۳۹۵/۲ حدیث رقم ۲۷۳۲ واحمد فی المسند ۳۰۷/۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب آیت: وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ۔ اتری تو جناب رسول اللہ ﷺ اصفا پر چڑھے اور آپ ﷺ اس طرح آواز دینے لگے اسے بنی فہر اے بنی عدی، یعنی بطون قریش کو آپ نے بلایا یہاں تک کہ وہ سب جمع ہو چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے کہ اگر میں تمہیں اطلاع دوں کہ وادی میں ایک گھڑ سوار دستہ تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے کیا تم میری تصدیق کرو گے انہوں نے کہا جی ہاں! اس لئے کہ ہم نے آپ کے متعلق سچائی ہی کا تجربہ کیا ہے تو آپ نے فرمایا میں سخت عذاب سے پہلے تمہیں ڈرانے والا ہوں تو ابو لہب بول اٹھا: تَبَّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ ترجمہ تیرے لئے سارا دن ہلاکت ہو کیا تم نے اسی کی خاطر ہمیں جمع کیا چنانچہ سورت تَبْتُ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَ..... اتری۔ (بخاری، مسلم) اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ آپ ﷺ نے اس طرح فرمایا اے بنی عبد مناف میری اور تمہاری مثال اس آدمی جیسی ہے کہ جس نے دشمن کو دیکھ لیا تو وہ اپنے اہل و عیال کی حفاظت کے لئے چل دیا تو اسے خطرہ پیدا ہوا کہ دشمن کہیں اس سے پہلے نہ پہنچ جائے تو وہ زور زور سے آوازیں دینے لگا۔ یا صبا حاہ

تشریح: ﴿بُطُون﴾: یہ بطن کی جمع ہے اس کا معنی پیٹ ہے اصطلاح میں قبیلہ کی شاخ کو کہا جاتا ہے قریش یہ نظر بن کنانہ کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔ بطن کے بعد درجہ افتخار کا ہے۔ خلاصہ ہے کہ قبیلہ بمنزلہ جنس ہے جیسے قریش اور بطن بمنزلہ نوع جیسے بنو ہاشم فخذ بمنزلہ فصل جیسے عبد المطلب کی اولاد یہ بطور استعارہ ایک دوسرے کے لئے استعمال ہوتے ہیں جیسے یہاں قریش میں سے بنی فہر ایک قبیلہ ہے مگر اسے بطن کا نام دیا ہے اور وادی سے مراد وادی فاطمہ ہے جو مکہ اور مدینہ کے مابین پائی جاتی ہے۔ ابو لہب جس کا نام عبد العزی تھا وہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گستاخی کی وجہ سے ہلاک ہوا۔ ہاتھوں کی ہلاکت سے ذات کی ہلاکت مراد ہے۔ جیسا دوسری آیت میں فرمایا: وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ..... اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو ﴿۲﴾ دونوں ہاتھوں سے مراد دنیا و آخرت ہیں کہ اس کی موجود و آئندہ زندگی دونوں تباہ ہو گئیں۔

﴿۳﴾ بعض نے کہا ہاتھوں کو ذکر اس وجہ سے کیا کہ آپ نے ابو لہب کو خصوصاً خطاب کر کے ڈرایا تو ابو لہب نے پتھر اٹھایا تاکہ اس سے آپ ﷺ کو مارے بعض روایات میں اس طرح منقول ہے۔

اے بنی عبد مناف میری اور تمہاری مثال اس آدمی جیسی ہے کہ جس نے دشمن کا ایک لشکر دیکھا اور وہ دشمن کی غارت گری سے قوم کو بچانا چاہتا ہے چنانچہ وہ ایک بلند ٹیلے پر چڑھتا کہ اس کی آواز قوم تک پہنچ جائے۔ اسے خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں قوم تک دشمن خبردار ہونے سے پہلے نہ پہنچ جائے چنانچہ اس نے کہنا شروع کیا یا صبا حاہ یا صبا حاہ۔

۵ یہ ہاشم کے والد کا نام ہے اور عبد شمس کا بھی والد ہے مناف ایک بت تھا جس کی پوجا کی جاتی تھی۔
یا صباحہ کسی وحشت ناک معاملے سے ڈرانے کے لئے یہ کلمہ مستعمل تھا۔ عرب میں عموماً لوٹ مار صبح کے وقت ہوتی تھی تو
صبح کے وقت فریاد کرتے تاکہ اس سے آگاہ رہیں اس کا معنی یہ ہے۔ اے قوم اس لوٹ سے خبردار ہو جاؤ جو کہ تمہارے چلے
جانے کی وجہ سے دشمن تمہارے مال و اسباب پر کرنا چاہتا ہے۔ گویا آپ ﷺ نے فرمایا اس عذاب سے بچو اور عذاب کے اترنے
سے پہلے ایمان لے آؤ۔

قریش کو دعوت عام

۳/۵۲۳۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ دَعَا النَّبِيُّ ﷺ قُرَيْشًا فَاجْتَمَعُوا
فَقَعَمَ وَخَصَّ فَقَالَ يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ انْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ انْقِدُوا
أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ انْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ انْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ
النَّارِ يَا بَنِي هَاشِمٍ انْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ وَيَا فَاطِمَةَ انْقِدِي نَفْسِكَ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ
اللَّهِ شَيْئًا غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَحِمًا سَابِقًا بِبِلَالِهَا (رواه مسلم وفي المتفق عليه) قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ اشْتَرَوْا
أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا صَفِيَّةُ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُغْنِي
عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَلِّينِي مَا شِئْتُ مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۸۲/۵ حدیث رقم ۲۷۵۳ و مسلم فی صحیحہ ۱۹۲/۱ حدیث رقم (۳۴۸-۲۰۴)
و الترمذی فی السنن ۳۱۶/۵ حدیث رقم ۲۱۸۵ والنسائی ۲۴۹/۶ حدیث رقم ۳۶۴۴ واحمد فی المسند ۳۳۳/۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب یہ آیت اتری وانذر عشیرتک الاقربین۔ تو جناب رسول اللہ ﷺ نے قریش کو بلایا پس وہ اکٹھے ہوئے تو آپ نے ہر خاص و عام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے بنی کعب بن لوی اپنے آپ کو
آگ سے بچاؤ۔ اے بنی مرہ بن کعب اپنے آپ کو آگ سے چھڑاؤ اے بنی عبد شمس اپنے آپ کو آگ سے نکالو۔ اے بنی عبد
مناف اپنے آپ کو آگ سے چھڑاؤ اے بنی ہاشم اپنے آپ کو آگ سے محفوظ کرو۔ اے بنی عبد المطلب اپنے آپ کو آگ
سے نکالو۔ اے فاطمہ تو اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ۔ میں تمہارے لئے اللہ کے مقابل کسی چیز کا مالک نہیں ہوں سوائے اس کے
کہ میری تم سے رشتہ داری ہے جس کی تری سے میں تمہیں ترکہ دوں۔ یہ مسلم کی روایت ہے بخاری اور مسلم کی روایت میں
یہ الفاظ ہیں اے قریش کے گروہ اپنی جانوں کو خرید لو میں اللہ سے بچانے کے لئے ذرہ برابر بھی تمہارے کام نہیں
آ سکتا۔ اے بنی عبد مناف میں اللہ سے چھڑانے کے لئے ذرہ برابر بھی تمہارے کام نہیں آ سکتا۔ اے عباس بن عبد المطلب
میں اللہ کے مقابل میں ذرہ بھر بھی تمہارے کام نہیں آ سکتا۔ اے رسول اللہ کی پھوپھی صفیہ میں تم سے اللہ کے مقابل کچھ بھی
دور نہیں کر سکتا۔ اے فاطمہ بنت محمد تم مجھ سے جو چاہو مانگ لو میں تم سے اللہ کے مقابل کچھ دور نہیں کر سکتا۔

تشریح ❁ لوی: یہ جد اعلیٰ کا نام ہے یہ غالب بن فہر کے بیٹے ہیں

مرثیہ: یہ قریش کی نسل سے ایک جد ہے عبد مناف یہ ہاشم و عبد شمس کا باپ ہے۔

بنی ہاشم یہ آپ کے جد اعلیٰ ہیں اس خطاب میں آپ کے چچا اور ان کے بیٹے شامل ہیں اور اس انذار میں آپ ﷺ نے اپنی اولاد کو شامل فرمایا کہ میں عذاب الہی سے تمہیں بچا نہیں سکتا اگر تمہیں اللہ تعالیٰ عذاب دینے کا ارادہ فرمائے اور یہ مفہوم آپ ﷺ نے قرآن مجید کی آیت سے لیا۔ قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان اراد بكم نفعا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان کرنے کا حکم فرمایا: قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله الاية آپ کہہ دیں کہ میں اپنے نفس کے لئے ذرہ بھر نفع اور ذرہ بھی نقصان کا اختیار نہیں رکھتا مگر جو چاہے اللہ تعالیٰ۔

رَحِمًا سَابِلُهَا: اہل کا معنی صلہ رحمی اور احسان ہے۔ حاصل یہ ہے کہ میں قرابت والوں سے ہمیشہ صلہ و احسان کرتا ہوں اور ان سے ظلم و زیادتی کو دور کرتا ہوں۔

صاحب نہایہ کا قول: بلال جمع بلل ہے جس کا معنی تری ہے اہل عرب اسے سلوک و احسان کے لئے استعمال کرتے ہیں جیسا کہ بیس یعنی خشکی کو قطع کے لئے استعمال کرتے ہیں جب تری کو چیزوں کی باہمی پیوستگی کا ذریعہ پایا تو اسے سلوک و احسان کے لئے استعمال کر لیا۔ گویا خشکی تفرق ہے اور بلل و تری استعارہ وصل ہوا۔ اس روایت میں خاندان و اقرباء کو ڈرانے میں مبالغہ کیا تا کہ خبردار ہو کہ وہ ایمان لائیں جنہوں نے ایمان کو قبول نہیں کیا۔ جو ان میں سے ایمان لائے وہ اعلیٰ بشارتوں کے حقدار ٹھہرے اسی طرح آپ کی شفاعت سے بھی بہت سے امت کے افراد کو جنت میں داخل کیا جائے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی بے پروائی سے خوف دلایا جو کہ اپنے حال کا متقاضی ہے۔ ﴿۲﴾ فضائل و شفاعت کے احکام بعد میں اتارے گئے۔

مَا شِئْتُ مِنْ مَالِي: بعض نے کہا کہ آپ کے پاس مکہ میں مال کہاں تھا مگر اس کی تردید اس آیت سے ہوتی ہے وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى..... آپ کو محتاج پایا (خدیجہ کے مال سے) غنی کر دیا مال مطلق تو تھوڑی بہت سب مقدار پر بولا جاتا ہے یہ تو کہیں سے معلوم نہیں کہ آپ کے پاس مال بالکل نہ ہو باقی یہ روایت بالفعل مال کی موجودگی کو ثابت نہیں کرتی۔ ﴿۲﴾ ممکن ہے یہ مطلب ہو کہ اگر کچھ مال میرے پاس ہوتا تو تمہیں دے دیتا۔

الفصل الثانی:

اس امت کا عذاب فتن و زلازل ہیں

۳/۵۲۳۶ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِّي هَذِهِ أُمَّةٌ مَرْحُومَةٌ لَيْسَ

عَلَيْهَا عَذَابٌ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُهَا فِي الدُّنْيَا الْفِتْنُ وَالزَّلَازِلُ وَالْقَتْلُ۔ (رواہ ابوداؤد)

اخرجه ابوداؤد فی السنن ۴۶۸۱۴ حدیث رقم ۴۶۸۱۸ وابن ماجہ ۱۴۳۶۷۲ حدیث رقم ۲۴۹۲۔ و احمد فی

المسند ۴۶۰۱۴

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا میری یہ امت رحمت والی امت ہے اس پر آخرت میں عذاب نہ ہو اور دنیا میں اس کا عذاب فتنے زلزلے اور قتل ہیں۔ (ابوداؤد)

تشریح: لیس علیہا عذاب: یعنی شدید عذاب نہ ہوگا ان کی سزا دنیا میں امراض اور مشقتوں سے اور قسما قسم کے مصائب سے ہے۔ جیسا کہ اس ارشاد میں آیا ہے من يعمل سوء یجزیہ الا یہ جو برا کام کرے گا اسے اس کی سزا ملے گی واللہ اعلم اور معنی کی تائید اس قول سے بھی ہوتی ہے عذابہا فی الدنیا الحدیث یہ روایت ان لوگوں سے خاص ہے جو کبار کے مرتکب نہیں ممکن ہے کہ یہ صحابہ کرام کی جماعت ہو۔

مظہر کا قول: یہ روایت مشکل ہے کیونکہ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس امت کے مرتکب کبیرہ کو بھی عذاب قبر نہیں ہوگا بس اس کی تاویل کرنے کے بغیر چارہ کار نہیں کہ اس امت سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ کی کامل اتباع کرنے والے ہوں اور اللہ تعالیٰ کے ممنوعات سے گریزاں ہوں۔ جلیل القدر صحابی سعد بن معاذ کے ضبط قبر والی روایت واضح طور پر اس کے خلاف ہے۔ اسی طرح یہود پر عذاب قبر والی روایت بھی وارد ہے۔

الزلازل جمع زلزلہ حوادث زمانہ مراد ہیں وہ ان کے گناہوں کا کفارہ اور رفع درجات کی ذریعہ بنتا ہے۔
وَالْقَتْلُ: ۱) اگر یہ قتل کفار اور مبتدعین کے ہاتھ سے ہو تو یہ موجب شہادت اور باعث اجر ہے۔ ۲) اگر مسلمانوں کی آپس میں لڑائی کے باعث ہو تو اشتباہ و تاویل کی وجہ سے دونوں پر سلامتی ہے تاکہ برزخ میں گناہوں کی سزا بھگت کر آخرت میں پاک و صاف جائیں اور ایک صریح ظالم ہو تو پھر مظلوم ماجر ہوگا۔ ۳) بعض علماء نے عذاب قبر کو اس امت کے خصائص سے شمار کیا مگر یہ درست نہیں جیسا کہ بہت سی روایات میں وارد ہے۔

نبوت و رحمت پھر خلافت پھر کاٹ کھانے والی بادشاہی

۵/۵۲۳۷ وَعَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ بَدَأَ نَبْرَةً وَرَحْمَةً ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً وَرَحْمَةً ثُمَّ مَلَكًا عَصُوفًا ثُمَّ كَالِئٍ جَبَرِيَّةٍ وَغَتُّوا وَفَسَادًا فِي الْأَرْضِ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيرَ وَالْفُرُوجَ وَالْخُمُورَ يَرْزُقُونَ عَلَى ذَلِكَ وَيُنْصَرُونَ حَتَّى يَلْقُوا اللَّهَ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

انحراف الدارمی فی السنن ۱۵۵۱۲ حدیث رقم ۲۱۰۰۔ والبیہقی فی شعب الایمان ۱۶/۵ حدیث رقم ۵۶۱۶

ترجمہ: حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ کام نبوت اور رحمت سے شروع ہوا پھر خلافت و رحمت ہوگی پھر کاٹ کھانے والی بادشاہت ہوگی اور پھر زبردستی و سرکشی اور فساد زمین میں پھیل جائے گا وہ لوگ ریشم اور شرابوں کو حلال قرار دیں گے اور اس کے باوجود ان کو رزق دیا جائے گا اور ان کی مدد کی جائے گی یہاں تک کہ وہ اللہ سے جا ملیں۔ (بیہقی)

تشریح: بدء: ظاہر ہونا شروع ہونا۔

نُبُوَّةٌ وَرَحْمَةٌ: اس دین کی ابتداء نزول وحی و رحمت سے ہوئی۔

ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةً: پھر زمانہ خلفاء راشدین تھا جو دین و دیانت کا انتظام رکھتا تھا اور وہ تیس برس کا زمانہ تھا اس میں ساڑھے نو برس خلفائے راشدین اور چھ ماہ خلافت حسنی کے یہ خلافت نبوت ہے اس میں حضرت امیر معاویہ کا حصہ نہیں ہے۔

ثُمَّ مَلَكَ عَصُوصًا: بعض روایات میں ملوکا عضو صا ہے یعنی ظالمانہ بادشاہت یا ظالم بادشاہ جو لوگوں کو ناحق ایذا دیں گے یہ اکثریت کے لحاظ سے ہے اور القلیل کا لمعدوم۔ پس عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ پر اعتراض نہ رہے گا۔

فَسَادًا: زمین میں فساد بگاڑ خرابیاں، لوٹ مار رہی۔ ان ظالموں نے بطور تسلط یہ حکومت حاصل کی شروط امامت کی اس میں پاسداری نہ تھی رعایا پر ظلم ہوتے رہے انہوں نے اپنے دین کا قطعاً خیال نہ کیا اور اولیاء صالحین اور علماء عاملین کی طرف التفات نہ کی۔

ہمارے زمانے کے سلاطین باہم قتال کی طرف لوٹ گئے ہیں کفار سے جہاد ترک کر دیا ہے اسی لئے بعض علماء نے ان کو سلطان عادل کہنے والے شخص کو کافر قرار دیا ہے۔ پس فساد بڑھ گیا بعض ازبکوں نے شہر میں بلا تفریق علماء، صلحاء، عورتوں، ضعفاء، بیماروں، اندھوں، اچا بھوں سب کو قتل کر ڈالا حالانکہ وہ سب لوگ اہلسنت والجماعت تھے اور مدعی سلطنت کہتا تھا کہ میں تو علم و شریعت کی تعظیم کرتا ہوں۔

مَنْبِتًا: علماء فرماتے ہیں اگر کسی قلعہ کو مسلمان فتح کریں جہاں ہزاروں اہل حرب ہوں مگر ایک ذبی مجہول الحال مل جائے تو قتل عام کا حکم درست نہیں۔ لا حول ولا قوة الا باللہ و مالہ یشالہم یکن واعلم ان اللہ علی کل شیء قدير وان اللہ قد احاط بكل شیء علما۔ اب تو ہر طرف فساد ہے تا آنکہ سرزمین حرمین میں بھی اللہ تعالیٰ حرمین کا محافظ اور اپنے بچے دین کا مددگار ہے ہر گھڑی پہلے سے بدتر ہے۔

سب سے پہلے اسلام کو الٹ دیا جائے گا

۶/۵۲۳۸ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يَكْفَأُ قَالَ زَيْدُ بْنُ يَحْيَى الرَّأَوِيُّ يَعْنِي الْإِسْلَامَ كَمَا يَكْفَأُ الْإِنَاءُ يَعْنِي الْخَمْرَ قِيلَ فَكَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ فِيهَا مَا بَيَّنَّ قَالَ يُسَمُّونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا فَيَسْتَحِلُّونَهَا۔ (رواه الدارمی)

اخرجه الدارمی فی السنن ۱۵۵۱۲ حدیث رقم ۲۱۰۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سب سے پہلے جس بات کو الٹ دیا جائے گا وہ اسلام ہے زید بن یحییٰ راوی نے یہی تفسیر کی ہے اور وہ اس طرح الٹ جائے گا جس طرح کہ برتن کو الٹا جاتا ہے۔ راوی کہتا ہے کہ اس سے مراد شراب کا برتن ہے بعضوں نے سوال کیا یا رسول اللہ یہ کیسے ہوگا جب کہ اللہ نے اس میں ہر چیز واضح کر دی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کا نام اور رکھ لیں گے اور اس کو حلال قرار دیں گے۔ (دارمی)

تشریح: مایکفہ: اس سے آگے راوی کی تشریح ہے خبر کو حذف کر دیا۔ کفء برتن کو اوندھا کرنا اگر وہ پانی والا ہے تو الٹ دیا جائے تو اس میں کوئی چیز نہ پڑے اسی طرح اسلام کے احکام سے جو بے بنیاد ہیں پہلے شراب کے حکم کو الٹ دیا جائے گا۔ اس کو اور ناموں سے پیئیں گے اور اس کو حلال کرنے کے لئے مختلف بہانے بنائیں گے۔ اگر حلال سمجھیں گے تو کافر ہو جائیں گے اور اگر حرام سمجھ کر پیئیں گے تو فاسق و فاجر ہوں گے۔

الفصل الثالث:

زمانہ نبوت و خلافت پھر بادشاہت

۵۲۳۹/۷ عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ النَّبُوءَةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ مَلَكًا عَاَصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ مَلَكًا عَاَصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مَلَكًا جَبَرِيَّةً فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ ثُمَّ سَكَتَ قَالَ حَبِيبٌ فَلَمَّا قَامَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبْتُ إِلَيْهِ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَذْكُرُهُ إِيَّاهُ وَقُلْتُ أَرَجُو أَنْ تَكُونَ أَمِيرَ الْمُرَمِّينَ بَعْدَ الْمَلِكِ الْعَاَصِ وَالْجَبَرِيَّةِ فَسَرَّ بِهِ وَأَعْجَبَهُ يَعْنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ -

اندرجہ احمد فی المسند ۲۷۳/۴

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبوت تم میں رہے گی جب تک اللہ تعالیٰ اس کو رکھنا چاہیں گے پھر اللہ تعالیٰ اس کو اٹھالیں گے پھر خلافت منہاج نبوت پر ہوگی اور جب تک اللہ تعالیٰ چاہیں گے اس کو رکھیں گے پھر اللہ تعالیٰ اس کو اٹھالیں گے پھر کاٹ کھانے والی بادشاہی ہوگی اور اللہ تعالیٰ اس کو جب تک چاہیں گے رکھیں گے پھر اللہ تعالیٰ اس کو اٹھالیں گے پھر جبری بادشاہی ہوگی اللہ تعالیٰ جب تک چاہیں گے اس کو رکھیں گے پھر اللہ تعالیٰ اس کو اٹھالیں گے پھر خلافت علی منہاج نبوت ہوگی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ حبیب راوی کہتے ہیں کہ جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنے تو میں نے ان کی طرف یہ روایت لکھی اور میں نے ان کو یاد دلایا کہ مجھے امید ہے کہ کاٹ کھانے والی بادشاہی اور جبری بادشاہی کے بعد آپ ہی امیر المؤمنین ہیں تو آپ اس پر بہت خوش ہوئے اور آپ کو یہ بات بڑی پسند آئی۔ (دلائل نبوت ص ۱۰۱)

کِتَابُ الْفِتَنِ

فتنوں کا بیان

”فِتْن“ اصل میں فِتْنَة کی جمع ہے جیسا کہ مَحْن، مِحْنَة کی جمع ہے اس کے کئی معانی آتے ہیں آزمائش، کسی کو پسند کرنا، کسی پر فریفتہ ہونا، گمراہ ہونا، گمراہ کرنا، گناہ، کفر، ذلت، عذاب۔ یونے چاندی کو پگھلانا، خون، مال، اولاد کی محبت، لوگوں کا پاہمی رائے میں اختلاف کرنا وغیرہ۔ (قاموس، صراح، نہایہ)

مؤلف مشکوٰۃ نے کتاب کے عنوان سے یہ آخری کتاب ذکر کی ہے آئندہ بہت سے غیر متعلق ابواب کو زور و زبردستی اس میں داخل کیا ہے مثلاً باب المناقب کا اس سے کوئی ربط و جوڑ نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ جو کچھ اس میں بیان ہوا اس پر ہم اعتقاد کے پابند ہیں تو اس لحاظ سے تمام کتاب کی باتیں یہی حکم رکھتی ہیں بس تسامح کہہ لینا مناسب ہے واللہ اعلم

الفصل الاول

قیامت سے پہلے وقوع پذیر فتنوں کا تذکرہ

۱/۵۲۳۰ عَنْ حَدِیْقَةَ قَالَ قَامَ فِیْنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مَقَامًا مَّا تَرَكَ شَیْئًا یَّکُونُ فِیْ مَقَامِہِ ذَلِکَ اِلٰی قِیَامِ السَّاعَةِ اِلَّا حَدَّثَ بِہِ حَفِظَہُ مِنْ حَفِظَہُ وَنَسِیَہُ مَنْ نَسِیَہُ قَدْ عَلِمَہُ اَصْحَابِیْ ہُوْلَاءِ وَاِنَّہُ لَیَّکُونُ مِنْہُ الشَّیْءُ قَدْ نَسِیَہُ فَاَرَاہُ فَاذْکُرُوْہُ کَمَا یَذْکُرُ الرَّجُلُ وَجْہَ الرَّجُلِ اِذَا غَابَ عَنْہُ ثُمَّ اِذَا رَاہُ عَرَفَہُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۴۹۴/۱۱ حدیث رقم ۶۶۰۴ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۱۷/۴ حدیث رقم (۲۸۹۱-۲۳) و اخرجہ ابو داؤد ۴۴۱/۴ حدیث رقم ۴۲۴۰ و الترمذی فی السنن ۴۱۰/۴ حدیث رقم ۲۱۹۱ و ابن ماجہ فی السنن ۱۳۴۶/۲ حدیث رقم ۴۰۵۳ و احمد فی المسند ۲۸۵/۵۔

ترجمہ: حضرت حدیقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے اپنی اس جگہ میں قیامت تک آنے والی ہر چیز کو بیان کیا جس نے یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جو بھول گیا سو بھول گیا اور میرے

احباب اس بات کو جانتے ہیں ان واقعات میں سے کوئی چیز اگر رونما ہوتی ہے اور میں اس کو بھول چکا ہوتا ہوں تو دیکھ کر وہ مجھے یاد آ جاتی ہے جس طرح کہ کوئی آدمی دوسرے آدمی کی پہچان کر لیتا ہے پھر جب وہ اس سے غائب رہتا ہے تو پھر اس کو دیکھتے ہی پہچان لیتا ہے۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ﴾: مختصر و موجز خطبہ سے پیش آئندہ واقعات کی نشاندہی فرمائی، ان واقعات کو سمیٹ کر گویا کوزے میں سمندر بند کر دیا پس یاد رکھنے والوں نے یاد رکھا اور بھولنے والے بھول گئے۔ آج میں کئی واقعات کو مشاہداتی صورت میں اسی طرح دیکھ رہا ہوں جیسے آپ نے خبر دی تھی۔

دلوں پر فتنوں کا ہجوم

۲/۵۲۴۱ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ تَعْرِضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْحَصِيرِ عَوْدًا عَوْدًا قَائِي قَلْبٍ أَشْرِبَهَا نِكْتًا فِيهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نِكْتًا فِيهِ نَكْتَةٌ بَيْضَاءٌ حَتَّى يَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ أَبْيَضٍ مِثْلُ الصَّفَاءِ فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُرَبَادًا كَالْكُوزِ مُحَجَّجًا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۱۲۸۱۱ حدیث رقم (۲۳۱-۱۴۴) واحمد فی المسند ۴۰۵۱۵

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ دلوں پر فتنے اس طرح پیش کئے جائیں گے جیسے چٹائی (بنے کے لئے) ایک تنکا (پتہ) اس پر پیش کیا جاتا ہے جس دل پر اس کا اثر ہو گیا تو اس پر ایک سیاہ نکتہ پڑ جاتا ہے اور جس دل نے اس کا انکار کر دیا تو اس پر سفید نکتہ پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ لوگ دو قسم کے دلوں والے ہو جائیں گے۔ ایک سفید جو سفید سنگ مرمر کی طرح ہوگا پس اسے فتنہ نقصان نہ پہنچا سکے گا جب تک کہ آسمان و زمین باقی ہیں اور دوسرا سیاہ مثلاً جیسا کہ اوندھا برتن جو نہ بھلائی کی پہچان کرے اور نہ برائی کو اوپر اخیال کرے سوائے اس چیز کے کہ جس کی محبت اس کے دل میں رچ بس گئی۔ (مسلم)

تشریح ﴿فِتْنَةٌ﴾: بلائیں، مشقتیں نمبر ۲ عقائد فاسدہ اور شہوات نفسانیہ۔

عَوْدًا: اس کو تین طرح روایت کیا گیا ہے یہ مشہور تر روایت ہے اس کا معنی یہ ہے کہ دل پر فتنے اسی طرح اثر کریں گے جس طرح بوریا بننے کی لکڑی بار بار اس میں داخل کی جاتی ہے۔ یہاں کھجور کی وہ شاخیں مراد ہیں جن سے وہ بوریا بنا جاتا ہے۔ نمبر ۲ دل پر فتنے کو کھجور کی ان شاخوں سے تشبیہ دی جن سے چار پائی بنی جاتی ہے جیسے وہ ایک دوسرے میں داخل ہوتی ہے۔ اسی طرح دل پر پے درپے فتنے برپا ہوں گے۔

نمبر ۳ اس سے مراد فتنے کا دل پر اثر انداز ہونا ہے جیسا کہ چٹائی سونے والے کے جسم کو چٹ جاتی ہے۔

عَوْدًا: فتنے کے اثر سے پناہ مانگنا جیسا اس گھٹگو کے بعد پناہ مانگی جاتی ہے جس میں کفریہ و شرکیہ کلمات ہوں نعوذ باللہ معاذ اللہ۔

عودا مراد فتنہ کا بار بار لوٹنا ہے یہاں مراد فتنوں سے اعتقادات فاسدہ اور شہوات نفسانیہ ہیں۔

اشرب: اشرب قلبہ حبه۔ یعنی دل میں فتنہ کی محبت رچ بس گئی مراد فتنہ راسخ ہو گیا اور اس کا رنگ دل پر چڑھ گیا۔ جیسا کہ

رنگ کپڑے پر چڑھتا ہے گویا کپڑا اسے پیتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعُجْلَ** ان کے دلوں میں پھڑپھڑے کی محبت رچ گئی۔

نکتہ: چھوٹی لکڑی سے زمین پر پڑنے والا نشان۔

بصیرہ: یہ یا اور تادونوں سے پڑھا گیا ہے جب بصیر ہو تو ضمیر کا مرجع انسان ہے۔ سیاق کلام سے یہی مفہوم ہوتا ہے۔ تصیر ہو تو قلوب کی طرف راجع ہے جو صراحتہ مذکور ہے۔

مُرْبَادًا: سیاہ، خاکستری رنگ۔ ربده اربد۔ خاکستری رنگ ہونا

امانت دلوں کی گہرائی میں اتاری گئی

۳/۵۲۳۲ وَعَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَيْنِ رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ حَدَّثَنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ وَحَدَّثَنَا عَنْ رَفِيعِهَا قَالَ يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيُظَلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْوَكْتِ ثُمَّ يَنَامُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ فَيَبْقَى أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْمَجْلِ كَجَمْرَةٍ دَخَرَجَتْهُ عَلَى رِجْلِكَ فَتَقِطُ فَتَرَاهُ مُنْتَبِرًا وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ فَيَقَالُ إِنَّ فِي بَنِي فُلَانٍ رَجُلًا أَمِينًا وَيَقَالُ لِلرَّجُلِ مَا أَعْقَلَهُ وَمَا أَطْرَفَهُ وَمَا أَجَلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ۔ (متفق عليه)

الخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۳۳/۱۱ حدیث رقم ۶۴۹۷ ومسلم فی صحیحہ ۱۲۶/۱ حدیث رقم (۱۴۳-۲۲۰) والترمذی فی السنن ۴۱۱/۴ حدیث رقم ۲۱۷۹ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۴۶/۲ حدیث رقم ۴۰۵۳ ومحمد فی المسند ۳۸۳/۵

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو خبریں دیں جن میں سے ایک تو میں نے دیکھ لی اور دوسری کا منتظر ہوں۔ نمبر ۱ ہمیں یہ خبر دی کہ امانت لوگوں کے دلوں کی جڑ میں اتاری گئی پھر لوگوں نے قرآن مجید سیکھا پھر انہوں نے سنت کا علم سیکھا نمبر ۲ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ امانت اٹھ جائیگی آدمی سوئے گا تو اس کے دل سے امانت قبض کر لی جائے گی پھر اس کا اثر و کثرت کی طرح رہ جائے گا پھر وہ سوئے گا اور اس کے دل سے امانت قبض کر لی جائے گی یہاں تک کہ اس کا اثر آبلے کی طرح ہوگا جس طرح چنگاری تم اپنے پاؤں پر لڑھکا دو تو اس سے آبلہ پڑ جاتا ہے اور ظاہر میں تو وہ پھولا ہوا اور ابھرا ہوا معلوم ہوتا ہے مگر اس میں کچھ بھی نہیں پھر لوگ باہمی خرید و فروخت کریں گے یہاں تک کہ کہا جائے گا کہ فلاں آدمی سب سے زیادہ امانت دار ہے اور کسی آدمی کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ وہ شخص کتنا ہی عقلمند اور خوش طبع اور کس قدر مضبوط ہے حالانکہ اس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان نہ ہوگا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۱) فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ: امانت کا معروف معنی مراد ہے یعنی خیانت نہ کرنا۔ ۲) تمام کالیف شرعیہ جو اس آیت میں مذکور ہیں: اَنَا عَرْضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْآیۃ اور سب کی اصل ایمان ہے جیسا کہ روایت کے آخر میں اشارہ ہے۔ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ اور امانت کا وہ لفظ جو اس آیت میں مذکور ہے۔ وَلَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي

الامانة اسکا دار و مدار بھی اسی پر ہے جیسا کہ فرمایا امانت ایمان والوں کے دلوں کی گہرائی میں پیدا کی گئی اور اس کو پختہ کر دیا گیا۔
جَذَرِ قُلُوبٍ: پہلے لوگوں کے دلوں میں ایمان اتر اوجوان کے دلوں میں پختہ ہوا اور کتاب و سنت پر عمل کا باعث ہوا۔
ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ الْقُرْآنِ: پھر احکام واجبہ یا نفل۔ حرام ہوں یا مباح قرآن سے مستنبط ہوئے۔

ثُمَّ عَلِمُوا مِنَ السُّنَّةِ: یعنی وہ احکام جو آپ نے بیان فرمائے اللہ تعالیٰ نے ان کی ہدایت کا پہلے ارادہ فرمایا پھر کتابیں اتاریں۔ وہ سابقہ ہدایت و عنایت جس کے لئے ثابت ہو وہ کتاب و سنت سے فائدہ اٹھانے والا ہے۔ اس لفظ سے ایمان و امانت کا اعلیٰ رتبہ بیان فرمایا اس ہدایت کو دلوں میں اتارنے کے باوجود کتاب و سنت سے اس کی تائید کر دی۔ یہ روایت اس قسم سے ہے جس کو انہوں نے عصر نبوت اور عصر خلفاء راشدین میں دیکھا اور دوسری روایت جس میں امانت کے اٹھ جانے کا تذکرہ ہے وہ آپ کے زمانہ سے بعد کی بات ہے۔

حَدَّثَنَا عَنْ رَفِيعَهَا: یعنی ایمان اٹھ جائے گا اور ناقص ہو جائے گا یعنی ثمرات میں کچھ کمی آجائے گی یہ عصر صحابہ میں ہوا۔
يَنَامُ الرَّجُلُ: یہ حقیقتاً ہے یا کنایہ ہے اس بات سے کہ لوگ آیات سے نصیحت پکڑنے کتاب اللہ میں غور کرنے اور اتباع سنت سے غافل ہو جائیں گے یہ اسی کے بالمقابل ہے جو فرمایا گیا کہ وہ کتاب و سنت سے پھر جائیں گے۔

فَيَظُلُّ أَقْرَبُهَا: اثر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے علامت اور بقایا کے رہے اور وَكُنْتُ وَكُنْتُ کی جمع ہے کسی چیز کا رنگ کے خلاف اسکا نشان جیسے سفید رنگ میں سیاہ نقطہ۔ نمبر ۳ آنکھ کی سیاہی میں پیدا ہونی والا نقطہ۔ مطلب یہ ہے کہ ارتکاب گناہ اور غفلت کی وجہ سے امانت کا نور کم ہو جائے گا جب اس سے اطلاع پائے گا تو اس میں نقطہ کے برابر نشان سے زیادہ نور ایمان نہ پائیگا۔
ثُمَّ يَنَامُ الرَّجُلُ: المعجل آبلہ پڑنا اور ہاتھ کے چمڑے کا سخت ہونا جس کو گٹھا کہتے ہیں۔

تَجْمُورُهُ: نمبر اس آبلے میں خراب پانی ہے اس طرح یہ آدمی جس کے دل سے امانت کا اثر نکالا گیا یہ کارآمد نظر آتا ہے مگر اس کے باطن میں بھلائی اور کارآمد چیز نہیں ہے اس تقریر سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وقت اور محل دل میں امانت کے بقایا اثر کی مثال ہے لیکن اس تقریر میں اعتراض ہے کہ محل کو بعد میں لانا چاہیے تھا وکت کو پہلے۔ اس کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ محل میں خالی بے فائدہ پانی ہے قلیل و حقیر ہونے کی وجہ سے کم ہوگا مگر یہ جواب نہایت کمزور ہے۔

نمبر ۲ صاحب تحریر نے اس روایت کا معنی یہ لکھا ہے کہ امانت دلوں سے تدریج کے ساتھ زائل ہوگی جب اس کا پہلا جزو زائل ہوگا۔ تو جزو اول سے نور زائل ہوگا اور اس کی تاریکی وکت کی طرح ہوگی اور وہ رنگ کا دل میں پیدا ہونا ہے جو کہ پہلے رنگ کے خلاف ہے جب کچھ اور نور زائل ہوگا تو وہ محل کی طرح ہوگا اور وہ پختہ نشان ہے جو زائل نہیں ہوگا مگر کچھ مدت کے بعد یہ تاریکی اور زیادہ ہو جائے گی پھر اس کو نور کے جاتے رہنے اور دلوں سے امن کے نکلنے سے تشبیہ دی کہ وہ تاریکی دل کے اندر پختہ ہو جائے گی اس کے بعد آنے والی تاریکی کو انگارہ سے تشبیہ دی جس کو پاؤں پر لٹکھایا جائے یہاں تک کہ وہ اثر کرے پھر وہ انگارہ زائل ہو جائے اور آبلہ باقی رہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ دلوں سے امانت کے اٹھ جانے سے مراد یہ ہے کہ گناہوں کی سزا کے طور پر یہ امانت ان کے دلوں سے زائل کر دی جائے گی جب نیند سے بیدار ہوں گے تو دلوں کی پہلی حالت پر نہیں پائیں گے باقی رہا نشان تو کبھی وہ نفس آبلہ ہے اور یہ پہلے مرتبے سے کم ہے کیونکہ اس کو خالی چیز کے ساتھ تشبیہ دی برخلاف پہلے مرتبے کے کہ اس میں دل کے خالی نے کا

ارادہ کیا باوجودیکہ امانت نشان کی طرح اس میں باقی ہے۔

يُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ: یعنی دنیا داروں میں سے جس کو مال و جاہ حاصل کرنے کی عقل ہوگی اور وہ شاعر فصیح و بلیغ اور قوی البدن اور بہادر و شوکت والا ہوگا۔

مَا أَعْقَلَهُ: احتمال یہ ہے: ۱) کہ اصل ایمان کی نفی ہو۔ ۲) ممکن ہے کہ کمال کی نفی ہو۔ واللہ اعلم

الحاصل: حاصل یہ ہے کہ وہ لوگ اس کثرت اکل ظرافت و چالاکی پر تعجب کریں گے اور ان کے ہاں علم نافع اور عمل صالح کی تعریف کے لئے ایک لفظ نہ ہوگا معلوم یہ ہوتا ہے کہ اصل کام تو ایمان و صلاح ہے خواہ دنیا دار اس کو اچھا نہ سمجھیں اور اس کی وجہ سے اس کی تعریف نہ کریں اور معتبر تعریف وہ ہے جو تقویٰ اور قوت ایمانی کے ساتھ ہو۔

جہنم کے دروازوں پر کھڑے ہونے والے داعی

۳/۵۲۳۳۱ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةً أَنْ يُدْرِكَنِي قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٌّ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ قَالَ نَعَمْ فِيهِ دَخَنٌ قُلْتُ وَمَا دَخَنُهُ قَالَ قَوْمٌ يَسْتَوُونَ بَيْنِي وَسُنتِي وَيَعْدُونَ بِغَيْرِ هَدْيِي تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتَبْكُرُ قُلْتُ فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ قَالَ نَعَمْ دُعَاءُ عَلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ مَنْ أَجَابَهُمْ إِلَيْهَا قَذَفُوهُ فِيهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ لَنَا قَالَ هُمْ مِنْ جِلْدَتِنَا يَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي أَنْ أَدْرِكَنِي ذَلِكَ قَالَ تَلْزِمُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةٌ وَلَا إِمَامٌ قَالَ فَاعْتَزِلْ تِلْكَ الْفِرْقَ كُلَّهَا وَلَوْ أَنْ تَعْصُ بِأَصْلِ شَجَرَةٍ حَتَّى يُدْرِكَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ (متفق عليه وفي رواية) لِمُسْلِمٍ قَالَ يَكُونُ بَعْدِي أئِمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايَ وَلَا يَسْتَوُونَ بِسُنَّتِي وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جُثَمَانِ النَّاسِ قَالَ حَدِيثُهُ قُلْتُ كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ قَالَ تَسْمَعُ وَتَطِيعُ الْأَمِيرَ وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ وَآخَذَ مَالَكَ فَاسْمَعْ فَاطْعُ

اخرجه البخارى فى صحيحه ۶۱۵/۶ حديث رقم ۳۶۰۶ ومسلم فى صحيحه ۱۴۷۵/۳ حديث رقم

(۱۸۴۷-۵۱) وابن ماجه ۱۳۱۷/۲ حديث رقم ۳۹۷۹

ترجمہ: حضرت حدیثہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگ جناب رسول اللہ ﷺ سے خیر کے بارے میں سوال کرتے اور میں شر میں پڑ جانے کے خطرے سے شر کے متعلق سوال کرتا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم جہالت و برائی میں مبتلا تھے اللہ تعالیٰ نے یہ خیر ہمیں عنایت فرمادی کیا اس خیر کے بعد بھی شر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں! میں نے کہا کیا اس شر کے بعد بھی خیر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں! مگر اس میں کچھ دشمن ہے۔ میں نے پوچھا دشمن کیا چیز ہے۔ فرمایا کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو میری سنت کے علاوہ طریقے پر چلیں گے اور میری راہ کے علاوہ راہ اختیار کریں گے۔ ان کی بعض

باتیں تم پسند کرو گے اور بعض ناپسند کرو گے۔ میں نے پوچھا کیا اس خیر کے بعد کوئی شر ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! جہنم کے دروازوں پر کھڑے ہو کر لوگوں کو ان کی طرف بلانے والے ہونگے جو ان کی بات کو قبول کرے گا وہ اس کو دوزخ میں ڈال دیں گے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے کچھ حالات بیان کریں آپ ﷺ نے فرمایا وہ ہمارے گروہ سے ہوں گے اور ہماری زبانوں سے گفتگو کرنے والے ہوں گے میں نے کہا اگر میں ان کو پاؤں تو آپ ﷺ مجھے کیا حکم دیتے ہیں تو فرمایا تم مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑو اور ان کے مقتدی کا ساتھ دے۔ میں نے کہا اگر ان کی کوئی جماعت نہ ہو اور مقتدا نہ ہو تو آپ ﷺ نے فرمایا ان فرقوں سے الگ رہو اگر تمہیں درخت کی جڑ ہی کاٹنی پڑے یہاں تک کہ موت تمہیں آئے اور تو اسی بات پر قائم رہو۔ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے اور مسلم کی روایت میں اس طرح ہے میرے بعد کچھ ایسے رہنما ہوں گے جو میری رہنمائی سے راہ نہیں پائیں گے اور نہ ہی میری سنت کو اپنائیں گے اور ان میں کچھ ایسے آدمی کھڑے ہوں گے جو انسانوں کے جسموں میں شیاطین کے دل والے ہوں گے۔ حذیفہؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ اگر میں ان لوگوں کو پاؤں تو میں کیا کروں فرمایا تو میری بات مان اور غور سے سن اگرچہ تمہاری پشت پر کوڑے لگائیں اور تمہارا مال لے جائیں تم ان کی بات سنو اور مانو۔

تشریح ﴿كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ﴾: لوگ یا تو اطاعت کے بارے میں پوچھتے کہ اس کو بجالائیں یا وسعت رزق کے بارے میں پوچھتے ہیں تاکہ اس کے ساتھ خوش ہو اور اس سے مدد حاصل کریں آخرت کے لئے۔

وَكَنتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ یعنی میں اس خوف سے شر کے بارے میں پوچھتا تھا کہ شربذات خود یا اس کا کوئی سبب لاحق نہ ہو جائے اور حکماء کا طریق یہی ہے اور بعض فضلاء نے یہ کہا کہ بیماری کو دور کرنے کے لئے پرہیز دوا سے اولیٰ ہے اور کلمہ تو حید میں یہ اشارہ ہے کہ پہلے ما سوا اللہ سے نفی کی جائے گی پھر مولیٰ کے لئے ثابت کیا جائے گا علامہ طبریؒ کہتے ہیں کہ یہاں شر سے فتنہ اور ارکان اسلام کا ست ہونا، گمراہی کا غالب آنا اور بدعات کا پھیلنا مراد ہے اور خیر سے اس کا عکس مراد ہے۔

أَنَا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ یعنی ان دنوں میں ہم پر تو حید اور نبوت کے سلسلے میں ان چیزوں سے جو ان کے تابع ہیں بالکل جہالت تھی یعنی تمام احکام شریعت کو نہیں جانتے تھے اور شر سے یہاں مراد کفر ہے اس صورت میں تعلیم کے بعد تخصیص ہے یا یہ عطف تفسیری ہے۔

فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ یہاں اسلام مراد ہے جو آپ ﷺ کی بعثت کی برکت سے ملا اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفر و گمراہی کے قواعد کو نابود کر کے شر کو ہم سے دور کر دیا۔

فَقَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ: دخن کا معنی دھواں ہے یعنی دھواں یعنی خیر شر سے ملی ہوگی اور شروع والے مسلمانوں جیسا دلوں میں خلوص اور صفائی اور عقائد صحیحہ اور اعمال صالحہ اور قرن اول کے بادشاہوں جیسا عدل نہ ہوگا بلکہ برائیاں اور بدعات پیدا ہوں گی۔ اور برے نیکوں کے ساتھ اور اہل بدعت اہل سنت کے ساتھ مخلوط ہو جائیں گے۔

قَوْمٌ يَسْتَنْوْنَ بِغَيْرِ سُنَّةٍ: نمبر یعنی منکر و معروف اور مشروع و نامشروع دونوں چیزیں ان میں جمع ہوں گی کیونکہ خیر و شر ان میں خلط ملط ہو جائے گا۔ آپ ﷺ کے ارشادات فیہ دخن کا بھی یہی مطلب ہے جو یستنون کا ہے۔ نمبر ۲ بعض نے کہا کہ شر

اول سے مراد وہ فتنہ ہے جو حضرت عثمان اور ان کے بعد واقع ہوا اور خیر ثانی سے مراد وہ کچھ ہے جو خلافت عمر بن عبد العزیز میں ہوا اور تعرف منہم و تنکیر اس سے مراد وہ امراء ہیں جو ان کے بعد پیدا ہوئے کہ بعض ان میں سنت و عدل کو اپنانے والے تھے

اور بعض بدعات و ظلم کو رائج کر نیوالے تھے یا ان میں سے بعض جو کبھی اچھے عمل کرتے اور کبھی اتباع خواہش نفسانی اور اغراض دنیا کے حصول کے لئے برے عمل کرتے ان کا مقصود اس سے دنیا ہی تھی۔ وہ آخرت کا ارادہ بھی نہ کرتے اور نہ اس کی رعایت کرتے جیسے کہ ہمارے زمانے کے حکام کا حال ہے۔ نمبر ۳ بعض نے کہا کہ شراول سے مراد حضرت عثمانؓ کے زمانے میں پیدا ہونے والا فتنہ ہے اور خیر ثانی سے مراد حضرت حسن اور حضرت معاویہ کی صلح ہے اور دخن سے وہ واقعات مراد ہیں جو بعض امراء مثلاً زیاد وغیرہ سے عراق میں واقع ہوئے۔

قَالَ نَعَمْ دُعَاةُ عَلَىٰ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ: یعنی ایسی جماعت ہوگی جو لوگوں کو گمراہی کی طرف بلائے گی اور وہ اس کے لئے طرح طرح کے فریب اختیار کریں گے آپ ﷺ نے ان داعیوں کو اور ان کی بات قبول کرنے والے لوگوں کو جہنم کے دروازوں پر کھڑا ہونے والا قرار دیا اور گمراہی کی طرف ان کی فریب کاریوں کو بمنزلہ دروازہ دوزخ قرار دیا۔

مَنْ أَجَابَهُمْ: اور اس کو قبول کرنے کی وجہ سے وہ لوگ جہنم میں جائیں گے اور بعض نے کہا کہ بلانے والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو ملک کو حاصل کرنے کے لئے انھیں گے جیسے خارجی اور رافضی۔ جن میں کرامات امانت اور ولایت کی شرط نہ ہوں گی اور جہنم کے دروازوں پر بلانے کا مطلب یہ ہے کہ ان کا انجام جہنم ہو گا یہ اسی طرح ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً انما یا کلون فی بطونہم ناراً۔

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ: مطلب یہ کہ عربی میں گفتگو کریں گے یا قرآن و حدیث پڑھ کر کلام کریں گے یا نصیحت و حکمت کی باتیں بتلائیں گے حالانکہ ان کے دل میں بھلائی نہ ہوگی۔

قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي: اِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ وَاِخَذَ مَالَكَ فَاسْمَعْ فَاطِعٌ: یعنی اگر تجھ پر ظلم کی جائے جس ظلم کا تعلق براہ راست تیری ذات سے ہو مثلاً تیری پیٹھ پر کوڑے لگائے جائیں تیرا مال لے لیا جائے تو اس وقت بھی خروج نہ کرنا اور فتنہ برپا نہ کرنا اور دین و ملت پر قائم رہ کر صبر کرنا اور کسی نہ مشروع کار تکاب نہ کرنا اور اگر جبر کیا جائے تو وہاں اور بات بھی درست ہے لیکن اولیٰ کا اختیار کرنا بہتر ہے۔ آخر میں فاسمع فاطع کے الفاظ لا کر عدم خروج اور عدم فتنہ کی تاکید کر دی۔

فتنوں کے زمانہ میں ایمان کو خطرہ

۵/۵۲۳۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَادِرُوا بِأَعْمَالِ لَيْلِ الْمُظْلِمِ يُصْبِحُ

الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُؤْمِسِي كَافِرًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا وَيَبِيعُ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا۔ (رواہ مسلم)

احرجہ مسلم فی صحیحہ ۱۱۰/۱ حدیث رقم (۱۱۸-۱۸۶) وابو داؤد فی السنن ۴۵۷/۴۰ حدیث رقم ۴۲۵۹

والترمذی فی السنن ۴۲۲/۴ حدیث رقم ۲۱۹۵ وابن ماجہ ۱۳۰۵/۲ حدیث رقم ۲۹۵۴ واحمد فی المسند ۳۰۴/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیک اعمال کو جلد انجام دو اس سے پہلے

کہ ایسے فتنے ظاہر ہوں جو اندھیری رات کے ٹکڑوں کی طرح ہوں گے کہ انسان کی صبح ایمان کی حالت میں ہوگی تو شام کو وہ

کافر ہو جائے گا اور اگر شام ایمان کے ساتھ کرے گا تو اس کی صبح کفر کی حالت میں ہوگی اور دنیا کے ٹھوڑے سے سامان کے

بے لے وہ اپنے دین کو بیچ ڈالے گا۔ (مسلم)

تشریح ﴿بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ﴾: یعنی وہ فتنے رات کی طرح ہوں گے کہ ان کا سبب معلوم نہیں ہو سکے گا اور ان سے چھٹکارے کا رستہ بھی نہیں ہوگا یعنی اس سے پہلے کہ ایسے فتنے پیش آئیں نیک اعمال کر لو کیونکہ ایسے وقت میں آدمی محنت اور ابتلاء دینی میں مبتلا ہو کر نیک عمل نہیں کر سکتا ان فتنوں میں تو لوگوں کا تو اس طرح حال بن جائے گا کہ اگر صبح کے وقت اصل ایمان یا کمال ایمان سے موصوف ہوگا تو شام کے وقت حقیقتاً کافر ہو جائے گا یا کفران نعمت میں مبتلا ہو جائے گا یا کافروں کے مشابہ ہو جائے گا یا کافروں کے اعمال پر عمل پیرا ہو جائے گا۔

يُمَسِّي مُؤْمِنًا: بعض نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ صبح کے وقت اللہ کی حرام کردہ چیز کو حرام جانتا ہوگا اور شام میں اسی کو حلال سمجھنا شروع کرے گا حاصل یہ ہے کہ دین کے معاملے میں تذبذب کا شکار ہو جائیگا اور دنیا کے امراء کی اتباع اور پیروی کریگا۔ حضرت مظہر فرمایا کرتے تھے کہ اس کی کئی وجوہ ہیں (۱) مسلمانوں کی دو جماعتوں کی آپس میں لڑائی ہوگی جس کا مقصد سوائے عصبیت اور غصے کے کچھ نہ ہوگا چنانچہ وہ خون اور مال کو حلال قرار دیں گے۔ (۲) مسلمانوں کے حکام ظالم ہوں گے جو مسلمانوں میں خون ریزی کریں گے اور ان کا مال ناجائز طور پر لیں گے زنا کریں گے شرابیں پیئیں گے۔ بعض لوگ ان کے بارے میں یہ اعتقاد کریں گے کہ یہ لوگ حق پر ہیں اور بعض علماء سوان کو فتنے میں مبتلا کریں گے اور اس خون ریزی اور اموال کے لینے اور حرام چیزوں کے اختیار کرنے میں جواز کا فتویٰ دیں گے۔ (۳) جو چیزیں ان لوگوں کے درمیان معاملات اور بیع و شراء کے سلسلے میں شریعت کے خلاف چل رہی ہیں ان کو وہ لوگ حلال قرار دیں گے۔

شیخ عبدالحق لکھتے ہیں: ﴿۱﴾ کہ یہ فتنہ اور امتحان دولتمندوں اور ارباب حکومت کیساتھ میل جول کی وجہ سے ہوگا اور اپنی ضروریات کی وجہ سے یہ شخص فتنوں میں گرفتار ہوگا اور اپنی ضرورت پوری کرنے کی وجہ سے ان کے تابع ہوگا اور ان کی موافقت میں مجبور ہوگا اور جو چیزیں دین اسلام میں نہیں ان میں ان کا ساتھ دے گا۔ ﴿۲﴾ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ صبح تو مسلمان کے خون و مال کو اپنے لئے حرام قرار دینے والا ہو اور شام کو اس کے خون و مال کو حلال قرار دینے والا ہو۔ اس معنی کے لحاظ سے فتنوں سے مراد جنگ اور قتال ہے اور پہلا قول آپ ﷺ کے ارشاد کے زیادہ مناسب ہے۔

فتنوں سے پناہ ڈھونڈو

۶/۵۲۳۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنٌ الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَسْتَشْرِفُهُ فَمَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعُذْ بِهِ (متفق عليه وفي رواية لمسلم) قَالَ يَكُونُ فِتْنَةُ النَّائِمِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْيَقْظَانِ وَالْيَقْظَانُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مَنْ وَجَدَ مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَسْتَعِذْ بِهِ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۱۲/۶۔ ۷۰۔ حدیث رقم ۳۶۰۱ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۱۲/۴ حدیث رقم

(۱۰-۲۸۸۶) و اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۲۱/۴ حدیث رقم ۲۱۹۴ و احمد فی المسند ۲۸۲/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب ایسے فتنے ظاہر ہوں

يَجِيئُ سَهْمٌ فَيَقْتُلُنِي قَالَ يَبُوءُ بِإِثْمِهِ وَإِثْمِكَ وَيَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ -

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۱۲/۴ حديث رقم (۱۲-۲۸۸۶) وابن ماجه في السنن ۱۳۰۸/۲ حديث رقم ۳۹۵۸ واحمد في المسند ۴۸۱۵ -

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب فتنے ہوں گے سنو! پھر فتنے ہوں گے خبردار پھر فتنے ہوں گے کہ جن میں بیٹھنے والا چلنے والے سے اور چلنے والا ان میں دوڑنے والے سے بہتر ہوگا۔ سنو جب یہ واقع ہو جائیں تو جس کے اونٹ ہوں اسے اپنے اونٹوں سے جاملنا چاہیے اور جس کے پاس بکریاں ہوں اسے اپنی بکریوں میں چلا جانا چاہیے اور جس کی زمین ہو تو اسے اپنی زمین میں چلے جانا چاہیے تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ جس کے پاس نہ اونٹ ہوں نہ بکریاں نہ زمین تو وہ کیا کرے تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ اپنی تلوار لے کر اس کی دھار پتھر سے کوٹ ڈالے اور اگر وہ اپنے آپ کو بچا سکتا ہے تو اپنے آپ کو بچائے اے اللہ! میں نے لوگوں کو پیغام پہنچا دیا یہ بات تین بار فرمائی تو ایک آدمی کہنے لگا یا رسول اللہ اس وقت آپ کا کیا حکم ہے جب مجھے مجبور کر کے لے جانا چاہے کہ میں لڑنے والوں کی دونوں صفوں میں سے ایک میں شامل ہوں تو اس وقت کوئی آدمی مجھے اپنی تلوار سے مار دے یا کوئی تیرا کر ہلاک کر دے تو ارشاد فرمایا وہ تیرا اور اپنا گناہ لے کر لوٹے گا اور وہ دوزخی ہوگا۔ (مسلم)

تشریح: ﴿قَالَ يَبُوءُ إِلَى سَيْفِهِ﴾: یعنی وہ اپنے ہتھیار توڑ ڈالے تاکہ وہ لڑائی سے بچ جائے۔ اس لئے کہ مسلمان جو آپس میں لڑ رہے ہیں ان کی باہمی لڑائیوں میں شرکت نہ کرنی چاہیے۔ پھر اسے وہاں سے جلد بھاگنا چاہیے تاکہ وہ فتنے کا شکار نہ ہو جائے۔ یہ روایت اور اسی قسم کی دیگر روایات سے ان لوگوں نے دلیل پکڑی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ فتنہ کے وقت کسی حال میں بھی قتال جائز نہیں اور وہ کہتے ہیں جب دو مسلمان گروہوں میں آپس کی لڑائی ہو تو لازم ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے اور یکسوئی اور گوشہ نشینی اختیار کی جائے اور ہر دو فریق میں سے کسی ایک کی جماعت مناسب نہیں۔ مشہور صحابی ابوبکرؓ کا یہی موقف تھا اور ابن عمرؓ کا یہی کہہ کرتے تھے کہ ابتداء قتال تو نہ کیا جائے لیکن اگر کوئی قتال کرے اور حملہ آور ہو تو دفاع لازم ہے۔

مسلمک جمہور:

جمہور صحابہ و تابعین کا مسلک یہ ہے کہ ان میں سے صاحب حق کی معاونت کرنا واجب ہے اور بعض کے خلاف قتال کرنا چاہیے۔ اگر ایسا نہ کیا جائے گا تو فتنہ و فساد بڑھ جائے گا اور اہل بغاوت کو فتنہ انگیزی اور سرکشی کا خوب موقع ملے گا۔ ان کے اس مذہب کی دلیل اللہ پاک کا یہ ارشاد ہے۔ ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ (الآیہ) یہ آیت اس بات کی نشاندہی کر رہی ہے کہ جب مسلمانوں کی دو جماعتوں میں باہمی لڑائی ہو جائے تو ان میں صلح کرانی چاہیے اور اگر ان میں سے ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس گروہ کے خلاف مدد کرنا ضروری ہے یہاں تک کہ وہ حق کی طرف لوٹ آئے چنانچہ آپ نے اپنے ارشاد میں فتنے کا حکم آگے ذکر فرمایا۔

اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغَتْ بَاسَ عِبَارَتِ كَيْفَ دُعِيَ هُنَّ إِلَى قَتْلِ كَرِذَالِ تَوَهُ شَخْصٍ تَهَارَى دِفَاعُ نَفْسِهِ كَيْفَ بَنَافِرِ اس گناہ کے ساتھ لوٹے گا جو اس نے بالفعل کیا یعنی تمہیں مار ڈالا اور تیرا گناہ یہ ہے کہ اگر بالفرض و تقدیر تو اس کو مار ڈالتا اور اس کا گناہ تجھ پر ہوتا تو وہ گناہ بھی اسکے سر پر ہوگا اور اسکے اپنے گناہ بھی کئی گنا کر دیئے جائیں گے تاکہ اس کو اچھی طرح توبخ ہو جائے۔

۲۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے گناہ کے ساتھ لوٹے گا کہ وہ مسلمانوں کے خلاف بغض و عداوت رکھتا تھا اور وہی چیزیں تیرے قتل کا باعث بنیں اور تیرے قتل کا گناہ بھی اس کے سر پر ہوگا کیونکہ وہ گناہ اسی سے صادر ہوا۔
وَيَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ: اس سے یہ بات سمجھی گئی ہے کہ جب اس کا دوزخی ہونا بتلایا گیا تو اس مقتول کا جنتی ہونا خود ثابت ہو گیا اور چونکہ یہ بات کلام سے سمجھ آ رہی ہے اس لئے آپ ﷺ نے ذکر نہیں فرمائی۔

فتنوں سے بچنے کا ذریعہ بہترین مال

۸/۵۲۳۷ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ غَنَمٌ يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفْرِدُ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۹/۱ حدیث رقم ۱۹، وَاخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَنِ ۴۶۱/۴ حَدِيثِ رَقْمِ ۴۲۶۷ وَالنَّسَائِيُّ ۱۲۳/۸ حَدِيثِ رَقْمِ ۵۰۳۶ وَابْنُ مَاجَهَ فِي السَّنَنِ ۱۳۱۷/۲ حَدِيثِ رَقْمِ ۳۹۸۰ وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۶/۲۔
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب مسلمان کا بہترین مال وہ بکریاں ہوں گی جن کو لے کر پہاڑوں کی چوٹیوں اور بارش کے اترنے کے مقامات پر جائے گا اور اپنے دین کو فتنوں سے بچا کر بھاگے گا۔ (بخاری)

تشریح: خَيْرَ مَالِ الْمُسْلِمِ: یعنی چند بکریاں اس کے پاس ہیں اور پہاڑ اور نالے اور چرنے کے مقامات چونکہ جنگل ہیں اور عموماً وہیں بارش ہوتی ہے تو ان مقامات کو تلاش کرے تاکہ وہاں رہ سکے اور اپنی خوراک کے لئے بکریوں کو چرا کر ان کے دودھ سے خوراک حاصل کر سکے۔

فتنہ بارش کی طرح گر رہے ہیں

۹/۵۲۳۸ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَشْرَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَطْعَمِ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى قَالُوا لَا قَالَ لَيَأْتِي الْفِتْنُ تَقَعُ خِلَالَ بَيُوتِكُمْ كَوَقْعِ الْمَطْرِ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۹۴/۴ حدیث رقم ۱۸۷۸ وَاخْرَجَهُ ابْنُ مَسْلُومٍ فِي صَحِيحِهِ ۲۲۱۱/۴ حَدِيثِ رَقْمِ (۲۸۸۵-۹) وَاحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ۲۰۰/۱۵

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ کے قلعوں میں سے ایک پر تشریف لے گئے پھر فرمایا کیا تم وہ دیکھ رہے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں؟ عرض کیا نہیں فرمایا میں بتوں کو دیکھ رہا ہوں جو تمہارے گھروں کے درمیان بارش کے گرنے کی طرح گر رہے ہیں۔ (بخاری، مسلم)

أَطْعَمِ مِنَ الْمَدِينَةِ: اُطعم بلند محل۔ پہاڑ کی چوٹی۔ قلعہ اور بلند مکان کو کہا جاتا ہے مدینہ منورہ کے اطراف میں یہودیوں کے کئی قلعے تھے جن میں وہ برسہا برس سے رہتے چلے آ رہے تھے۔ حضرت اسامہ کا بیان ہے کہ ایک دن آپ ﷺ ان قلعوں میں سے ایک قلعہ پر چڑھے۔

تشریح ﴿ قَالَ فَإِنِّي لَأَرَى: اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ پاک نے اپنے پیغمبر ﷺ کو فتنوں کا قریب ہونا اس وقت دکھلایا جب کہ آپ ﷺ ایک قلعہ پر چڑھے۔ اور یہ اس لئے دکھلایا کہ آپ ﷺ لوگوں کو اطلاع دیں اور لوگ اپنے آپ کو ان فتنوں سے بچانے کی کوشش کریں تو آئندہ پیش آنے والے حالات کا بتانا یہ نبوت کے معجزات میں سے ہے۔

قریش کے نو خیزوں کے ہاتھوں امت کی ہلاکت

۱۰/۵۲۴۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلَكَةُ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ۔

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۱۲/۶ حدیث رقم ۳۶۰۵ واحمد فی فی المسند ۲۸۸/۲ (۲) الجامع الصغير

۵۶۹/۲ حدیث رقم ۹۵۹۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کی ہلاکت قریش کے چند چھوٹوں کے ہاتھوں ہوگی۔ (بخاری)

تشریح ﴿ هَلَكَةُ أُمَّتِي: ہلاکت اور امتی سے مراد یہاں صحابہ کرام اور آپ ﷺ کے اہل بیت ہیں۔ کیونکہ یہی لوگ بہترین امت ہیں اور غلیمہ یہ غلام کی جمع ہے جس کا معنی نوجوان ہیں۔ صاحب قاموس نے غلام اور بچہ دونوں معنی لکھے ہیں اور اغتلام کا اصل معنی شہوت کا غلبہ اور ہیجان ہے۔ علامہ طیبی نے اس کی تفسیر نوجوانوں سے کی ہے جو کوئی ڈر اور خوف نہ رکھتے ہوں اور علم و عقل والے لوگوں کے ساتھ ان کا سلوک ادب اور تمیز کا نہ ہو اور ان لڑکوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو فتنوں کا شکار ہوئے اور انہوں نے حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت حسنؓ و حسینؓ رضی اللہ عنہم اجمعین جیسے لوگوں کو شہید کیا۔ صاحب مجمع البحار نے لکھا کہ ابو ہریرہؓ ان لوگوں کو ان کے نام اور ان کی شخصیات کے ساتھ جانتے اور پہچانتے تھے مگر فساد کے بڑھ جانے کے باعث آپ سکوت فرماتے اور تعین سے کسی کا نام نہ لیتے تھے۔ ان میں بنو امیہ کے لڑکے یزید ابن معاویہ، اور عبید اللہ بن زیاد وغیرہ ہیں اور بنو امیہ کے نوعمر سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے بعض کبار صحابہ، مہاجرین و انصار کو شہید کیا اور عبدالملک کے دور میں اس کے گورنر حجاج نے بہت سارے مظالم ڈھائے اسی طرح سلیمان بن عبدالملک اور اس کی اولاد نے جو خونریزیاں کیں وہ کسی صاحب شعور سے مخفی نہیں ہیں۔

فتنہ اور ہرج کی کثرت

۱۱/۵۲۵۰ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ وَيَقْبُضُ الْعِلْمُ وَتُظْهِرُ

الْفِتْنُ وَسَيَلْقَى الشُّحُّ وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ قَالُوا وَمَا الْهَرْجُ قَالَ الْقَتْلُ۔ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۸۲/۱ حدیث رقم ۸۵۰ و مسلم فی صحیحہ ۲۰۵۷/۴ حدیث رقم (۱۱-۱۵۷) وابو

داؤد فی السنن ۴۵۴/۴ حدیث رقم ۴۲۵۵ وابن ماجہ ۱۳۴۵/۲ حدیث رقم ۴۰۵۲ واحمد فی المسند ۴۰۲/۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمانہ چھوٹا ہو جائے گا اور علم اٹھالیا جائے گا اور فتنے ظاہر ہوں گے اور بخل ڈال دیا جائے گا اور ہرج کی کثرت ہوگی آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ ہرج کیا ہے

تو ارشاد فرمایا قتل ہے۔

تشریح ﴿يَتَقَارَبُ﴾: دنیا کا زمانہ اور آخرت کا زمانہ قریب ہو گیا۔ پس اس سے مراد قیامت کا قرب ہے۔

۲۔ اس سے مراد آپس میں ایک دوسرے کے قریب ہونا۔ کہ وہ شری میں ایک دوسرے کے قریب ہیں۔

۳۔ شری میں زمانے کا ایک دوسرے کے قریب ہونا۔

۴۔ عمروں کا چھوٹا ہونا، یا دن رات کا چھوٹا ہونا۔ جیسا کہ دوسری روایت میں وارد ہے کہ آخری زمانے میں سال مہینے کے برابر ہو جائیں گے اور مہینے ہفتے کے برابر اور ہفتہ ایک دن کی طرح ہوگا۔ اور دو تین اور حکومتیں مخلوق کے لئے پریشانی کا باعث ہوں گی اور یہی عبارت کتاب الروایا میں لکھی ہے کہ تقارب الزمان میں لوگوں کو سچے خواب آئیں گے۔

يُلْقَى الشَّعْخُ: یعنی بخل بہت زیادہ ہو جائے گا اور عمومی طور پر ہر لوگوں کے دلوں میں ڈال دیا جائے گا اور لوگ بخل کے پیچھے چلیں گے۔ یہاں تک کہ پینے والے پینے میں بخل کریں گے اور مال والے مال کے دینے میں۔ اصل بخل مراد نہیں ہے کیونکہ وہ تو جبلت انسان میں اب بھی پایا جاتا ہے۔ الا ماشاء اللہ

جیسا کہ اللہ پاک نے فرمایا: وَمَنْ يَوْقِ شَحْ نَفْسِهِ كَجَوْشْنِ نَفْسٍ كَبَخْلٍ سَيُجَالِيَا كَمَا يَدَّوْنِ كَمَا مَيَابُ هُوَ كَمَا۔

وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ: ہرج کا معنی فتنہ اور لوگوں کا ایک دوسرے کے بارے میں فتنہ میں واقع ہونا ہے مگر اس روایت میں ہرج قتل کے معنی میں ہے اس وجہ سے کہ یہ فتنہ قتل کا باعث ہے اور اس کی طرف پہنچانے والا ہے پس اس میں الف لام عہد خارجی کا ہے۔

مقتول کو معلوم نہیں اسے کیوں قتل کیا گیا

۱۲/۵۲۵۱ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يُدْرِي الْقَاتِلُ فِيْمَ قَتَلَ وَلَا الْمَقْتُولُ فِيْمَ قُتِلَ فَقِيلَ كَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ قَالَ الْهَرْجُ الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۱/۴ حدیث رقم ۲۹۰۸۰۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم ہے جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ دنیا اس وقت تک ختم نہ ہوگی یہاں تک کہ قاتل کو یہ معلوم نہ ہوگا کہ اس نے کس وجہ سے قتل کیا اور نہ ہی مقتول کو علم ہوگا کہ اسے کس جرم میں قتل کیا گیا ہے عرض کیا گیا کہ یہ کیسے ہوگا۔ ارشاد فرمایا فتنہ کے عام ہونے کی وجہ سے۔ قاتل و مقتول دونوں دوزخی ہوں گے۔ (مسلم)

تشریح ﴿يُدْرِي الْقَاتِلُ﴾: آیا سبب شرعی سے قتل کیا یا غیر شرعی سے۔ حاصل یہ ہے کہ ایسے ہی اشتباہ کی وجہ سے قتل کریں گے اور یہ امتیاز نہ کریں گے کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر ہے۔ چنانچہ یہ دونوں قسمیں آج کل تو کثرت سے پائی جاتی ہیں۔ آئے روز یم دھماکے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔

قِيلَ كَيْفَ: فتنہ اور اختلاط کثیر کی وجہ سے قتل مجہول کا امتیاز نہ ہو سکے گا۔ اس کا سبب فتنوں کا زور اور جوش زیادہ ہونا ہے۔

القاتل مارنے والا۔ مسلمان کو قتل کے باعث دوزخ میں جائے گا اور مقتول اس بناء پر کہ وہ بھی اس کے قتل کا طلب گار تھا اور اس

کی حرص رکھتا تھا کہ وہ اس کے قابو میں آجائے۔ عزم معصیت کی وجہ سے ماخوذ ہوگا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ معلوم نہ ہو اور امتیاز نہ ہو۔ اور اگر اجتہاد میں خطا کی وجہ سے اور قری صورت میں ہو تو اگرچہ واقع میں ثواب نہ ہوگا۔
ایک دلیل: اس میں مذہب مشہور کی دلیل ہے جو گناہ کی نیت کرے اور نیت پر مصر ہو تو اگرچہ اسے نہ کرے اور نہ زبان سے بولے تب بھی اس کا گناہ ہوگا۔

قتل عام میں عبادت کا ثواب

۱۳/۵۲۵۲ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِبَادَةُ فِي الْحَرْجِ كَهَجْرَةِ الْإِلَى۔

اخرجه مسلم فی صحيحه ۲۲۶۸/۴ حدیث رقم (۱۳۰-۲۹۴۸) واخرجه الترمذی فی السنن ۴۲۴/۴ حدیث رقم ۲۲۰۱ وابن ماجه فی السنن ۱۳۱۹/۲ حدیث رقم ۳۹۸۵ واحمد فی المسند ۲۵/۵۔

ترجمہ: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قتل عام کے زمانہ میں عبادت کرنا میری طرف ہجرت کرنے کی طرح ہے۔ (مسلم)

تشریح: گھجورۃ الی: یعنی اس کی عبادت کا ثواب اس قدر زیادہ ہے کہ جیسا کہ وہ شخص نے مکہ سے جب کہ وہ دارالحرب تھا ہجرت کی اور مدینہ میں آپ کی صحبت اختیار کی اور ثواب وافر کمایا اسی طرح اس شخص نے فتنہ و فساد کی ظلمت سے منہ پھیر کر عبادت مولیٰ میں مشغول ہو کر ثواب کو پایا۔

بعد والا زمانہ اور بدتر ہوگا

۱۴/۵۲۵۳ اَوْعَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ اتَيْنَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَشَكَّوْنَا إِلَيْهِ مَا نَلْقَى مِنَ الْحَجَّاجِ فَقَالَ اصْبِرُوا فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ أَشْرُ مِنْهُ حَتَّى تَلْقُوا رَبَّكُمْ سَمِعْتُهُ مِنْ نَبِيِّكُمْ ﷺ۔

اخرجه البخاری فی صحيحه ۱۹/۱۳ حدیث رقم ۷۰۶۸ واحمد فی المسند ۱۷۹/۳۔

ترجمہ: حضرت زبیر بن عدی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ظلم حجج کی شکایت کی۔ ارشاد فرمایا صبر کرو کیونکہ تم پر جو زمانہ آیا ہے بعد والا اس سے بھی برا ہوگا یہاں تک کہ تم اپنے رب سے جا ملو اور میں نے یہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ (بخاری)

تشریح: لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ: پس تمہیں کیا معلوم کہ اس کے بعد ظلم اور زیادہ ہو اور اس سے بڑا ظالم پیدا ہو پس تم صبر کرو چنانچہ ابوالعباس سفاح اور منصور نے ظلم کی داستانیں صفحہ تاریخ پر لکھیں۔

سَمِعْتُهُ مِنْ نَبِيِّكُمْ: اس روایت پر یہ اشکال ہے کہ زمانہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ حضرت عیسیٰ و مہدی علیہما السلام کا زمانہ تو حجج سے بدتر نہیں بلکہ بہترین ہے تو جواب یہ ہے کہ زمانے سے مراد زمانہ حجج سے و جال تک کا سارا زمانہ ہے اور زمانہ عیسیٰ علیہ السلام اور مہدی اس سے مستثنیٰ ہیں اور اصل مقصود تو امت کو تسلی دینا اور صبر کی تلقین کرنا ہے۔

② زیادہ واضح یہ ہے کہ شاربغ کے کلام سے زمانہ عیسیٰ علیہ السلام مستثنیٰ ہے اور باقی زمانوں میں بدتری موجود ہے خواہ وہ

کسی صورت میں ہو علم، عمل، استقامت وغیرہ کے لحاظ سے عیاں ہے۔ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے جس قدر بعد بڑھتا جا رہا ہے ان میں کوتاہی بڑھتی جا رہی ہے حتیٰ کہ صحابہ کرام نے اپنے باطن کی صفائی کے باوجود آپ ﷺ کے دفن کے بعد اپنے احوال میں تغیر محسوس کیا بعض بزرگوں سے یہ بات منقول ہے کہ گناہ کا خطرہ ایک بار دل میں آیا پھر جاتا رہا۔ پھر ایک رات گزرنے پر وہ خطرہ اس طرح آیا کہ دور نہ ہو سکا اور بہت سوچنے پر اس کا سبب اور کوئی معلوم نہ ہوا سوائے اس بات کے کہ آپ ﷺ کے زمانہ سے بہت دوری ہو گئی ہے جس کی وجہ سے یہ ہجوم خطرات ہے۔ اللہم احفظنا من الخطرات

الفصل الثانی:

فتنوں کے قائدین کی نشاندہی

۱۵/۵۲۵۴ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي أَنِّي أَصْحَابِي أَمْ تَنَاسَوْا وَاللَّهِ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَائِدٍ فِتْنَةٍ إِلَى أَنْ تَنْقُضِيَ الدُّنْيَا يَبْلُغُ مِنْ مَعَهُ ثَلَاثَ مِائَةٍ فَصَاعِدًا إِلَّا قَدْ سَمَّاهُ لَنَا بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَاسْمِ قَبِيلَتِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۴۳/۴ حدیث رقم ۴۲۴۳ (۵) فی المخطوطة (صحابته)۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ الہ کی قسم! مجھے معلوم نہیں کہ میرے ساتھی بھول گئے یا بھولے بن بیٹھے۔ اللہ کی قسم! رسول اللہ نے انقضائے دنیا تک کے آنے والے فتنوں میں سے کسی فتنہ کے قائد کو نہیں چھوڑا کہ جس کے پیروکاروں کی تعداد تین سو یا اس سے زیادہ تک پہنچے مگر ہمیں اس قائد کے باپ اور اسکے خاندان اور قبیلے کا نام بتلا دیا۔ (ابو داؤد)

تشریح: ۱۵/۵۲۵۴ مَنْ قَائِدٍ فِتْنَةٍ: یعنی وہ شخص کہ فتنہ کا باعث بنے والا تھا مثلاً کسی عالم نے بدعت ایجاد کی اور لوگوں کو اس کے کرنے کا حکم دیا یا اسی طرح کوئی حکمران ظالم آیا اور وہ لوگوں میں قتل و قتل کا باعث ہوا

مَعَهُ ثَلَاثَ مِائَةٍ: بظاہر یہ تین سو کے عدد کی قید اس لئے بڑھائی کہ اس سے کم لوگوں کا فساد و فتنہ تو کوئی خاص ضرر کا باعث نہیں اس لئے اس سے کم مقدار کا اعتبار نہیں

گمراہ لیڈروں کا خطرہ

۱۶/۵۲۵۵ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضِلِّينَ وَإِذَا وَضِعَ السَّيْفُ فِي أُمَّتِي لَمْ يَرْفَعْ عَنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۵۱/۴ حدیث رقم ۴۲۵۲ والترمذی فی السنن ۴۳۷/۴ حدیث رقم ۲۶۲۹ وابن

ماجہ فی ۱۳۰۴/۲ حدیث رقم ۳۹۵۲ واحمد فی المسند ۲۷۸/۵۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اپنی امت کے متعلق گمراہ کرنے والے لیڈروں کا خطرہ ہے۔ جب میری امت میں تلوار چل پڑے گی تو پھر قیامت تک نہ رکے گی۔ (ابو داؤد، ترمذی)

تشریح ﴿الْأَئِمَّةُ الْمُضِلِّينَ﴾: وہ دوسرے لوگوں کو اپنی گمراہی میں مبتلا کرتے ہیں پس ان کی گمراہی کا ضرر بہت زیادہ اور نہایت برا ہے۔

وَإِذَا وُضِعَ السَّيْفُ: اس کی ابتداء حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے المناک واقعہ سے ہوئی اور اس کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر اور حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی باہمی لڑائیاں پیش آئیں اور اس وقت سے لے کر آج تک کوئی زمانہ بھی امت کی لڑائیوں سے خالی نہیں رہا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع کے مطابق قیامت تک یہ لڑائی رہے گی۔ ائمہ یہ امام کی جمع ہے یہ مقتداء پیشوا قوم کے سردار کو کہا جاتا ہے اور اس شخص پر بھی بولا جاتا ہے جو لوگوں کو اپنے قول و فعل و اقتدار کی طرف بلائے۔

خلافت نبوت

۵۲۵۶/۱۷ وَعَنْ سَفِينَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا ثُمَّ يَقُولُ سَفِينَةُ أَمْسِكْ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ مَسْنِينَ وَخِلَافَةَ عُمَرَ عَشْرَةَ وَعُثْمَانَ الثَّيِّ عَشْرَةَ وَعَلِيٍّ سِتَّةً (رواه احمد و جامع الترمذی و سنن ابو داود و احمد بن حنبل المسند)

اخرجه ابو داود فی السنن ۳۶۱۵ حدیث رقم ۴۶۴۶ و الترمذی فی السنن ۴۳۶۱۴ حدیث رقم ۲۲۲۶ و احمد فی المسند ۲۴۰۱۵

ترجمہ: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ خلافت تیس سال ہے۔ پھر بادشاہت ہوگی پھر سفینہ کہتے ہیں خلافت صدیقی دو سال اور خلافت فاروقی دس سال اور حضرت عثمان کی خلافت بارہ سال اور حضرت علی کی چھ سال۔ (احمد، ترمذی، ابو داود)

تشریح ﴿ثَلَاثُونَ سَنَةً﴾: شیخ نے اپنے ترجمہ میں ملکا کے بعد عضو ضالی کا کھانے والی، دکھ پہنچانے والی کا لفظ بھی نقل کیا ہے۔ اور کاٹ کھانے کا مطلب یہ ہے کہ اس میں عدالت و دین پروری کے وہ ذرائع نہ ہوں جو ہونے چاہئیں۔ اگر مجازی معنی کو لیا جائے کہ خلف پیچھے آنے والے کو کہا جاتا ہے تو اس بعد والے کو خلیفہ کہا جاسکتا ہے مگر حقیقت خلافت کے لحاظ سے کہ جس کی طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا وہ خلافت خاصہ ہے جو کہ تیس برس رہے گی۔ یہ خلفاء اربعہ کی خلافت ہے اور ان بعد والے لوگوں کو امیر المؤمنین کہیں تو کچھ ممانعت نہیں کیونکہ یہ مسلمانوں کے والی و حکام تو بہر حال ہیں۔ شرح العقائد میں ہے کہ اس روایت پر اعتراض وارد ہوتا ہے کیونکہ اہل حل و عقد تو بعض خلفاء امویہ اور خلفاء عباسیہ پر متفق تھے مثلاً حضرت عمر بن عبدالعزیز وغیرہ۔

جواب: شاید اس سے مراد خلافت کاملہ ہو کہ جس میں مخالفت حق کی بلاوٹ نہ ہو وہ تیس سال کے بعد کبھی ہوگی اور کبھی نہ ہوگی۔ انتہی۔

یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ مروانیوں میں سب سے پہلے یزید بن معاویہ پھر دوسرے نمبر پر اس کا بیٹا معاویہ بن یزید۔ تیسرے نمبر پر عبدالملک بن مروان پھر چوتھے نمبر پر ہشام بن عبدالملک پھر پانچویں نمبر پر ولید چھٹے نمبر پر سلمان ساتویں

نمبر پر عمر بن عبد العزیز۔ آٹھویں نمبر پر یزید بن عبد الملک نویں نمبر پر ولید بن یزید دسویں نمبر پر یزید بن ولید گیارہویں نمبر پر مروان بن مروان بن محمد پھر ان سے خلافت کا سلسلہ ختم ہو گیا اور خلافت اولاد عباس کی طرف منتقل ہو گئی۔

یَقُولُ سَفِينَةُ: یعنی حدیث کا راوی سفینہ مولیٰ رسول اللہ ﷺ عرض کرتا ہے خواہ اپنے شاگرد کو مخاطب کر کے یا عام لوگوں کو سمجھانے کے لئے عرض کرتا ہے کہ تمیں کا یہ حساب اس طرح ہے کہ خلافت ابو بکر دو سال اور خلافت عمر دس سال اور خلافت عثمان بارہ سال اور خلافت علی چھ سال۔ یہ حساب کسر کو حذف کر کے تخمینی طور پر ذکر کیا ہے۔ صاحب جامع الاصول نے کسر کی وضاحت کے ساتھ اس طرح لکھا:

خلافت صدیقی: برس ۲-۳ ماہ

خلافت عثمانی: ۱۲ سال-۹ ماہ

خلافت فاروقی: ۱۰ سال-۶ ماہ

خلافت علوی: ۴ سال-۹ ماہ

توکل زمانہ خلافت خلفاء اربعہ ۲۹ سال اور سات ماہ بنتی ہے۔ دور خلافت حسینی ۵ ماہ تھی اس طرح تیس سال مکمل ہوئے۔

(جامع الاصول)

خیر کے بعد شر

۱۸/۵۲۵۷ وَعَنْ حَذِيفَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْكُونُ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ شَرٌّ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَمَا الْعِصْمَةُ قَالَ السَّيْفُ قُلْتُ وَهَلْ بَعْدَ السَّيْفِ بَقِيَّةٌ قَالَ نَعَمْ تَكُونُ أَمَارَةٌ عَلَى أَقْدَاءِ وَهَذَنَّةٌ عَلَى دَخَنٍ قُلْتُ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ يَنْشَأُ دُعَاةُ الضَّلَالِ فَإِنْ كَانَ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةٌ جَلَدَ ظَهْرَكَ وَأَخَذَ مَالَكَ فَأَطَعَهُ وَإِلَّا قُتِلْتَ وَأَنْتَ غَاضٌ عَلَى جَذَلٍ شَجَرَةٍ قُلْتُ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ يَخْرُجُ الدَّجَالُ بَعْدَ ذَلِكَ مَعَهُ نَهْرٌ وَنَارٌ فَمَنْ وَقَعَ فِي نَارِهِ وَجَبَ أَجْرُهُ وَحُطَّ وَزُرُّهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي نَهْرِهِ وَجَبَ وَزُرُّهُ وَحُطَّ أَجْرُهُ قَالَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ يَنْتَحِلُ الْمُتَّهَرُّ فَلَا يَرْكَبُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هَذَنَّةٌ عَلَى دَخَنٍ وَجَمَاعَةٌ عَلَى أَقْدَاءِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. الْهَذَنَّةُ عَلَى الدَّخَنِ مَا هِيَ قَالَ لَا تَرْجِعْ قُلُوبُ أَقْوَامٍ عَلَى الَّذِي كَانَتْ عَلَيْهِ قُلْتُ هَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ قَالَ فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ صَمَاءٌ عَلَيْهَا دُعَاةُ عَلَى أَبْوَابِ النَّارِ فَإِنْ مِتَّ يَا حَذِيفَةُ وَأَنْتَ غَاضٌ عَلَى جَذَلٍ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَتَّبِعَ أَحَدًا مِنْهُمْ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۴۴۱۴ حدیث رقم ۴۲۴۴ و اخرجہ ابن ماجہ ۱۳۱۷۲ حدیث رقم ۳۹۸۱ و احمد

فی المسند ۴۰۳۱۵

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اس خیر کے بعد شر ہوگا جیسا کہ اس سے پہلے تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جی ہاں! میں نے عرض کیا اس سے بچنے کی راہ کیا ہے ارشاد فرمایا۔ تلوار میں نے عرض کیا تلوار کے بعد کچھ بچے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔ جی ہاں! ناپسندیدہ حکومت ہوگی اور تکذیب پر صلح ہوگی۔ میں نے عرض کیا پھر

کیا ہوگا۔ فرمایا پھر گمراہی کی طرف بلانے والے جہنم لیں گے۔ پس اگر زمین میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہو اور وہ تمہاری پشت پر کوڑے لگائے اور تمہارا مال لے لے تو تم تب بھی اس کی فرمانبرداری کرنا ورنہ اس طرح مرجانا کہ کسی درخت کی جڑ کو دانتوں میں پکڑنے والے ہو۔ میں نے عرض کیا پھر کیا ہوگا۔ ارشاد فرمایا پھر خروج دجال ہوگا جس کے ساتھ پانی کی نہر اور آگ ہوگی پس جو شخص اس کی آگ میں گرے گا اس کے گناہ صاف ہو جائیں گے اور جو اس کے پانی کی نہر میں گرے گا اس کے گناہ یکے اور قائم ہو جائیں گے اور اس کا ثواب مٹ جائے گا۔ عرض کیا پھر کیا ہوگا۔ ارشاد فرمایا پھر گھوڑی بچہ جنے گی اور وہ ابھی سواری کے قابل نہ ہونے پائے گا کہ قیامت قائم ہو جائے گی اور ایک روایت اس طرح ہے کہ لوگوں کی صلح ٹکدر اور اجتماع ناپسندیدگی پر ہوگا۔ عرض کیا گیا کہ ٹکدر کی حالت میں صلح کا کیا مطلب ہے فرمایا تو مومنوں کے دل اس بات پر مجتمع نہ ہوں جس پر پہلے جمع تھے عرض کیا گیا کیا اس شر کے بعد خیر ہوگی۔ ارشاد فرمایا اندھے بہرے فتنے ہوں گے۔ کچھ لوگ دوزخ کے دروازوں کی طرف بلانے والے ہوں گے تو اے حذیفہ اگر تم ایسی حالت میں وفات پاؤ کہ تم کسی درخت کی جڑ دانت سے پکڑنے والے ہو تو یہ تمہارے لئے اس سے بہتر ہے کہ تم ان میں سے کسی کی پیروی کرو۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿ایکون﴾: کیا اس خیر یعنی دین اسلام کے بعد شر یعنی کفر آئے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں۔

فَمَا الْعِصْمَةُ: اس سے بچاؤ کا کیا راستہ ہے تو فرمایا تلوار کے استعمال سے اس شر سے بچا جاسکتا ہے یا اس سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ تم ان شر پسندوں کو تلوار سے مارو۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اس کا مصداق وہ لوگ ہیں جنہوں نے وفات رسول اللہ ﷺ کے بعد خلافت صدیقی میں ارتداد اختیار کیا اور صدیق اکبر نے علاج ٹھیک اس ارشاد نبوت کے مطابق کیا۔

أَمَارَةٌ عَلَى أَقْدَاءٍ: اعداء یہ قذی کی جمع ہے اور قذی یہ قذاۃ کی جمع ہے پانی اور آنکھوں میں پڑنے والا غبار اور تنکا۔ مطلب یہ ہے کہ امراء پر لوگوں کا اجتماع ظاہر ہوگا مگر دل میں ان کے متعلق خلش ہوگی وہ صفائی باطن سے ان پر مجتمع نہ ہوں گے جیسا کہ آنکھ میں تنکا پڑنے سے ظاہر تو آنکھ کا اچھا نظر آتا ہے مگر اندر سے آنکھ دکھتی رہتی ہے۔

قاضی کا قول:

امارت و حکومت میں کچھ بدعات اور ممنوعات کی ملاوٹ ہوگی خالص علی منہاج الدہۃ نہ ہوگی۔

هَذَنَةٌ عَلَى دَخْنٍ: حد نہ کا اصل معنی سکون آرام ہے یہاں صلح کے معنی میں لایا گیا۔ دخن بمعنی دھواں یعنی فریب سے صلح ہوگی یہ پہلے جملہ کی تاکید ہے اور اس میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی صلح کی طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے ملک امارت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر کے خود ستبرداری اختیار کی اور حضرت امیر معاویہ نے نظام حکومت سنبھال لیا اس سے یہ معلوم ہوتا ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے صلح کر لینے کے باوجود خلیفہ نہ ہوئے جیسا کہ بعض نے وہم کیا ہے۔

(اگر دخن سے مراد وہ خارجی گروپ لیا جائے جو حضرت حسن کو یا مذل المؤمنین کا طعنہ دے رہے تھے وہ صلح پر قطعاً راضی نہ تھے تو زیادہ مناسب ہوگا)

دُعَاةُ الضَّلَالِ: امراء کی ایک جماعت پیدا ہوگی جو لوگوں کو بدعات اور گناہوں کی طرف بلائیں گے۔

عَلَى جَذَلٍ شَجَرَةٍ: یعنی لوگوں سے علیحدگی اختیار کرو اور صبر و ضبط کے ساتھ جنگلوں کے درختوں کے نیچے زندگی گزارو اور

اگر فاقہ کشی کی وجہ سے گھاس چبانے اور لکڑی چبانے کی نوبت آئے تو اسے حفاظت ایمان کے لئے برداشت کر لو۔
نمبر ۲ بعض نے جملہ والا فمت کو قاطعہ سے متعلق کیا ہے کہ اگر تم خلیفہ کی اطاعت نہ کرو گے تو حیرانی اور پریشانی میں مرو گے۔
نمبر ۳ بعض نسخوں میں فمت کی بجائے فمت آیا ہے جس کا معنی کھڑا ہونا ہے یعنی اگر ایسا نہ ہو تو اٹھ جا اور کسی درخت کی جڑ میں پناہ لے۔

ثُمَّ يَخْرُجُ الدَّجَالُ: بعض نے کہا کہ واقعہ اس کے ساتھ آگ اور پانی ہوگا۔ نمبر ۲ یہ دونوں چیزیں محض تخیلاتی ہوں گی اور بطور سحر اور مسریم کے پانی اور آگ نظر آئے گا۔

نمبر ۳ اس کا پانی حقیقت میں آگ ہوگا اور آگ پانی ہوگی انتہی۔ نمبر ۴ حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ ظاہر پر محمول ہے اور حقیقت مراد ہونے میں کوئی مانع نہیں اور یہ احتمال بھی ہے کہ لطف و قہر خداوندی اور وعدہ اور وعید مراد ہو۔

فَمَنْ وَقَعَ فِي نَارِهِ: جس نے دجال کی مخالفت کی اور وہ اس کے نتیجہ میں آگ میں ڈالا گیا۔ آگ کی اضافت اس کی طرف کر کے اشارہ کر دیا کہ اس کی آگ حقیقی نہیں بلکہ محض سحر ہوگا تو ثابت قدم رہنے اور صبر کرنے کی وجہ سے اس کا اجر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ثابت و قائم ہو گیا اور وہ رضائے الہی کا طلب گار ہوا اور گناہ صادر ہونے سے پہلے ہی اس کی گردن سے گناہ اتار دیا گیا اور اسے معافی مل گئی۔

وَمَنْ وَقَعَ فِي نَهْرِهِ: دجال کی پیروی اور اتباع کی وجہ سے اسے اس کی نہر میں ڈالا گیا اس دجال پر ایمان لانے کی وجہ سے یہ جرم بھی اس کے ذمہ ثابت ہو گیا اور سابقہ اعمال بھی ثواب سے محروم کر دیئے گئے کیونکہ اس نے آخرت کے مقابلہ میں دنیا کی زندگی کو ترجیح دے کر اسے اختیار کیا۔

ثُمَّ مَاذَا: فتوح۔ انتاج۔ جناح۔ جناح کی تدبیر تولید کی خدمت و تدبیر کرنا جیسا کہ دایہ جننے والی عورت کی معاونت کرتی ہے اور انتاج وقت ولادت کو پہنچنا۔ مہر۔ گھوڑے کا زبچہ۔ مادہ کے لئے مہرہ آتا ہے۔ یکب سواری کے قابل ہونا۔ اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ مراد ہے۔ اس وقت سے قیام قیامت تک سواری گھوڑوں پر نہ کی جائے گی کیونکہ نہ لڑائی کی حاجت اور نہ کفار کا وجود۔ نمبر ۲ خروج دجال کے بعد وقوع قیامت تک کا زمانہ تھوڑا سا ہوگا زیادہ دراز نہ ہوگا اور قیامت اس قدر قریب ہوگی جتنی مدت میں ایک گھوڑی بچہ دیتی ہے اور وہ جواں ہو کر سواری کے لائق ہوتا ہے اور یہ معنی ظاہر اور دوسری حدیث کے موافق ہے۔

قَالَ فِتْنَةُ عَمِيَاءَ: کہ لوگ اس فتنے میں نہ حق دیکھیں گے نہ سچیں گے اس روایت میں اندھے اور بہرے پن کی طرف فتنہ کی نسبت مجازی ہے اور حقیقت میں لوگ اس فتنہ کے وقت ایسے ہی ہو جائیں گے اور اس فتنہ کی طرف بلانے والی ایک جماعت ہوگی جو کہ فتنہ خود برپا کرنے پر آمادہ کرے گی اور وہ لوگ اس طرح ہوں گے گویا کہ وہ دوزخ کے دروازے پر کھڑے ہو کر لوگوں کو بلارہے ہیں یہاں تک کہ اکٹھے اس میں داخل ہوں۔

مدینہ میں قتل کثیر کی پیشین گوئی

۱۹/۵۲۵۸ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كُنْتُ رَدِيفًا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى حِمَارٍ

فَلَمَّا جَاوَزْنَا بَيُوتَ الْمَدِينَةِ قَالَ كَيْفَ بَكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ جُوعٌ تَقُومُ عَنْ فِرَاشِكَ وَلَا تُبَلِّغُ مَسْجِدًا حَتَّى يُجْهِدَكَ الْجُوعُ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ تَعَقَّفُ يَا أَبَا ذَرٍّ قَالَ كَيْفَ بَكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ مَوْتُ يَبْلُغُ الْبَيْتَ الْعَبْدَ حَتَّى إِنَّهُ يَبَاغُ الْقَبْرَ بِالْعَبْدِ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ تَصْبِرُ يَا أَبَا ذَرٍّ قَالَ كَيْفَ بَكَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ قَتْلُ تَغَمَّرُ الدِّمَاءُ أَحْجَارَ الزَّيْتِ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ تَأْتِي مَنْ أَنْتَ مِنْهُ قَالَ قُلْتُ وَالْبَسُ السِّلَاحَ قَالَ شَارَكْتَ الْقَوْمَ إِذَا قُلْتَ فَكَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ خَشِيتُ أَنْ يَهْرَكَ شُعَاعُ السَّيْفِ فَالْقِي نَاحِيَةَ ثَوْبِكَ عَلَى وَجْهِكَ يَوْمَ يَأْتِيكَ وَائْتِمِمْ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود في السنن ۴۵۸/۴ حديث رقم ۴۲۶۱ وابن ماجه ۱۳۰۸/۲ حديث رقم ۳۹۵۸ واحمد في

المسند ۱۴۹/۵

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں ایک دن دراز گوش پر جناب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھا۔ جب ہم مدینہ منورہ سے نکل گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ اے ابو ذر! تمہارا اس وقت کیا حال ہوگا جب مدینہ میں عام بھوک ہوگی تم اپنے بستر سے اٹھ کر مسجد تک نہ پہنچ سکو گے۔ بھوک تمہیں مشقت میں مبتلا کر رہی ہوگی میں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو بہتر معلوم ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو ذر! پاکیزگی اختیار کرنا۔ پھر فرمایا اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب مدینہ میں عام موت پھیل جائے گی مکان غلام کی قیمت کو پہنچ جائے گا یہاں تک کہ ایک قبر ایک غلام کے عوض بکے گی۔ میں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں ارشاد فرمایا اے ابو ذر! صبر کرنا۔ پھر فرمایا اے ابو ذر! تمہارا کیا حال ہوگا جب مدینہ میں قتل ہوگا یہاں تک کہ خون ریت کے پھروں کو ڈبو دے گا۔ عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی خوب جانتے ہیں ارشاد فرمایا ان میں چلے جانا جن میں سے تم ہو۔ عرض کیا کیا میں ہتھیار باندھ لوں۔ ارشاد فرمایا پھر تو تم قوم میں شریک ہو گئے عرض کیا یا رسول اللہ! پھر میں کیا کروں؟ فرمایا اگر تمہیں خدشہ ہو کہ تلوار کی شعاعیں آنکھوں کو چندھیا دیں گی تو اپنے کپڑے کا کنارہ اپنے چہرے پر ڈال لینا تاکہ وہ تمہارا اور اپنا گناہ لے کر لوٹے۔ (ابو داود)

تشریح: کُنْتُ رَدِيفًا اس سے یہ دلالت مل رہی ہے کہ آپ صحابہ کرام کے ساتھ حسن سلوک اور کمال تواضع سے پیش آتے اور حضرت ابو ذر غفاری کا کمال قرب اور روایت کے متعلق سننے اور یاد رکھنے میں انتہائی احتیاط ظاہر ہوتی ہے کہ اس موقع کو بھی ذکر کیا جب کہ آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی۔

حَتَّى يُجْهِدَكَ الْجُوعُ: یعنی بھوک کی وجہ سے اس قدر ضعف ہو جائے گا کہ باوجود مشقت تمام کے نماز کے لئے مسجد میں نہیں پہنچا جاسکے گا۔

قَالَ تَعَقَّفُ: یعنی بھوک کی ایذا پر صبر کرنا اور صلاح و تقویٰ کا دامن ہاتھ سے مت چھوڑنا اور اپنے آپ کو حرام اور مشتبہ چیزوں سے محفوظ رکھنا اور مخلوق کے سامنے ذلت اور طمع کی خاطر سوال مت کرو۔

إِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ مَوْتُ: یہاں گھر سے مراد قبر ہے۔ ایک قبر کی جگہ اتنی قیمتی ہو جائے گی جتنی غلام کی قیمت۔ اور اس۔

کی وجہ یہ ہوگی کہ بہت لوگ مریں گے کہ کثرت اموات کی وجہ سے لوگوں کو قبروں کی جگہ ہاتھ نہ لگے گی اور اس میں اس حد تک تنگی پیش آئے گی کہ ایک قبر کی قیمت ایک غلام کے برابر ہوگی پھر آپ ﷺ نے اس ابہام کو اس طرح دور فرمایا۔

قَالَ تَصْبِرُ: کہ خیر امر کے معنی میں ہے یعنی مصائب پر صبر کرنا اور جزع جزع کا اظہار نہ کرنا اور تقدیر الہی پر راضی رہنا اور مدینہ سے مت بھاگنا۔

اِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ قَتْلُ: احجار الزیت یہ ایک جگہ کا نام ہے یہ مدینہ کے مغربی جانب واقع ہے وہاں سیاہ پتھر ہیں جو اس طرح محسوس ہوتے ہیں جیسا کہ پتھروں پر زیتون کا تیل مل دیا گیا ہو آپ ﷺ نے اس ارشاد میں واقعہ حرہ کی طرف اشارہ فرمایا جو کہ یزید کے زمانہ میں پیش آیا اور یہ واقعہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کے بعد پیش آیا ایک بہت بڑا لشکر مدینہ منورہ بھیجا گیا جس نے اس شہر کی حرمت کا قطعاً لحاظ نہ کیا اور نہ ہی مسجد نبوی کا کچھ احترام کیا۔ صحابہ کرام اور تابعین کی ایک کثیر تعداد نے اس میں جام شہادت نوش کیا اور لشکر کے لوگوں نے بہت سی ناقابل بیان خرابیاں کیں مدینہ منورہ کو خراب کرنے کے بعد یہ لشکر مکہ مکرمہ پہنچا اور مکہ کا محاصرہ کر لیا ابھی محاصرہ باقی تھا کہ یزید کی ہلاکت کی اطلاع ملی تو محاصرہ اٹھالیا گیا۔

اَنْتَ مِنْهُ: یعنی تو اس کے پاس واپس لوٹ جا کہ جس کے پاس سے آیا اور نکلا ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ تم اس کی موافقت کرو جو تمہارے دین اور تمہارے طرز عمل میں موافقت کرنے والا ہو اور قاضی کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ تو اپنے اہل و اقارب کے پاس جا اور اپنے گھر میں بیٹھ جا مگر علامہ طبری کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو اپنے امام کی طرف لوٹ جا جس کا تو تابع ہے اور یہ قول حضرت ابوذر کے قول کے زیادہ موافق ہے اور ظاہر کے لحاظ سے بہتر ہے۔

قَالَ شَارِكٌ: یعنی ہتھیار پہن کر اگر تم لڑائی کرو گے تو گناہ اور فتنہ انگیزی میں اُن ہی کی طرح شمار ہو گے مطلب یہ کہ ہتھیار نہ پہننا مگر اپنے امام کے ساتھ رہنا اور ارباب صلاح کا ساتھ دینا اور مت لڑنا یہاں تک کہ تجھ کو کامیابی حاصل ہو۔ کذا قال الطیبی۔ مگر اس بات پر شبہ لازم آتا ہے کہ جب اس کا امام قتال کرے گا تو اس کا قتال سے باز رہنا کیسے ممکن ہے ورنہ اس کے ساتھ کیا معنی ہے؟ ابن الملک کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ارشاد میں مشارکت کا لفظ خونریزی سے احتراز و جزع کے لئے ہے ورنہ وہ دشمن جو ناحق خونریزی کرے تو اس سے دفاع لازم ہے۔ کذا قال ابن الملک طبری نے بھی اس کو ذکر کیا اور اسی کو درست قرار دیا اور کہا کہ دفع کرنا اس وقت جائز ہے جب کہ وہ دشمن مسلمان ہو بشرطیکہ اس پر فساد مرتب نہ ہو بخلاف اس صورت کے کہ دشمن کافر ہو تو ایسی حالت میں امکان کی حد تک دفاع واجب ہے۔

فَالْقِي نَاحِيَةً قَوْلِكَ: یعنی کپڑے کی جانب سے اپنے چہرے کو ڈھانپ لو اور اس معاملے سے تغافل اختیار کرو تا کہ نہ تم دیکھو اور نہ تم ڈرو مطلب یہ ہے کہ ان سے مت لڑو اگر وہ تم سے لڑنا بھی چاہیں تو اپنے آپ کو قتل کے حوالے کر دو کیونکہ وہ اہل اسلام میں سے ہیں اور ان کے ساتھ لڑائی کو چھوڑ کر تابعداری اختیار کرنے میں بہتری ہے جیسا کہ اپنے اس قول سے اس طرف اشارہ فرمایا کہ وہ قاتل تیرہ گناہ لے کر لوٹے گا۔ یعنی اس کے اپنے گناہ بھی ہوں گے اور ساتھ دوسرے قتل کرنے کا گناہ بھی اس پر ہوگا۔

حرہ کا یہ افسوس ناک واقعہ ۶۳ ہجری میں پیش آیا اور حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی وفات خلافت عثمانی کے آخر ۳۲ھ میں ہوئی۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کو نہیں پایا اس واقعہ کے یہ حالات اللہ نے بلا تعین وقت آپ کو وحی الہی سے بتا دیئے اور آپ ﷺ نے ان حالات کی اطلاع حضرت ابوذر غفاری کو دی اور ان کو صبر کرنے اور ثابت قدم رہنے کی تلقین فرمائی

اور اس بات کا بھی احتمال پایا جاتا ہے کہ انہوں نے بھوک کے واقعہ کو پایا ہو اور ان کی وفات مدینہ منورہ میں ہوئی ہو جیسا کہ عام الرماذ وغیرہ پیش آیا اس کا معاملہ بھی اسی قیاس پر مبنی ہے جو کہ واقعہ حرہ کے سلسلے میں ذکر کر دیا گیا۔

فتنہ کے وقت اپنا خیال رکھو اور عوام سے بچو

۲۰/۵۲۵۹. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ بِكَ إِذَا أُبْقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ وَأَمَانَتُهُمْ وَاخْتَلَفُوا وَكَانُوا هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ قَالَ فَبِمَ تَأْمُرُنِي قَالَ عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ وَآيَاكَ وَعَوْمَتِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ الزَّمُ بَيْتَكَ وَأَمْلِكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخُذْ مَا تَعْرِفُ وَدَعْ مَا تُنْكِرُ وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ خَاصَّةِ نَفْسِكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَامَّةِ۔ (رواه الترمذی وصححه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۲۵۱/۱۱ حدیث رقم ۶۴۳۴ و ابو داؤد فی السنن ۵۱۳/۴ حدیث رقم ۴۳۴۲ وابن ماجہ

فی السنن ۱۳۰۷/۲ حدیث رقم ۳۹۵۷ والدارمی فی السنن ۳۹۰/۲ حدیث رقم ۲۷۱۹ واحمد فی المسند ۱۶۲/۲

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا جب تم لوگوں کے بھس میں رہ جاؤ گے ان کی امانتیں اور عہد و پیمان میں گڑبڑ ہوگی اور آپس میں اختلاف کریں گے تو اس طرح ہو جائیں گے۔ آپ نے اپنی انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈالا عرض کیا مجھے اس وقت کیا حکم ہے فرمایا جس کو بھلا سمجھو اسے مضبوط تھام لو اور جسے برا جانو تو اسے ترک کر دو تم اپنا خیال رکھو اور عوام سے بچو اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے گھر کو لازم پکڑو اور اپنی زبان قابو میں رکھو اچھے کو اختیار کرو اور برے کو چھوڑ دو اور اپنا خاص معاملہ اختیار کرو اور تمام لوگوں کا معاملہ چھوڑ دو۔ (ترمذی)

تشریح: إِذَا أُبْقِيَتْ فِي حُثَالَةٍ بحثالة چاول اور جو کے بھوسے کو کہا جاتا ہے اسی طرح ہر نا کار چیز کے لئے بولا جاتا ہے جس میں خیر نہ ہو ان کا معاملہ درست نہیں ہوگا بلکہ ہر گھڑی اور ہر لحظہ علیحدگی کو ظاہر کرے گا۔

مروج العہد: اس کا معنی عہد کو پورا نہ کرنا ہے یعنی لوگ عہد کو پورا نہیں کریں گے اور امانتوں میں خیانت کریں گے۔

وَشَبَّكَ: آپ ﷺ نے ان کے اختلاف کی صورت کو سمجھانے کے لئے یہ مثال دی کہ اس طرح وہ ایک دوسرے سے نزاع اور جھگڑا رکھتے ہوں گے اور ایک دوسرے کی ہلاکت کے درپے ہوں گے اور ان کے دین کا معاملہ پاہی مختلط ہوگا کہ امین اور خائن کی پہچان اور نیک و بد کا امتیاز نہ ہو سکے گا۔ انگلیوں کو دوسری انگلیوں میں ڈالنا کبھی تو اجتماع اور الفت کو ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ تقسیم غنائم کے سلسلے میں آپ ﷺ نے بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب کے اتفاق کو ظاہر کے لئے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالا اور فرمایا کہ جاہلیت اور اسلام میں یہ اس طرح رہے اور تشبیک کا اصل معنی ملانا اور ایک دوسرے کا آپس میں مل جل جانا ہے چنانچہ یہ بات دونوں صورتوں میں ظاہر ہے۔

عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ: یعنی اپنے دین کی حفاظت کرو اور دوسرے لوگوں کے خیال میں مت پڑو اور یہ اس موقع سے متعلق ہے جب شریروں کی کثرت اور نیکوں کی قوت نہایت درجہ ضعیف ہو تو ایسے حالات میں امر بالمعروف کے ترک کر دینے کی

رخصت ہے اگرچہ اس وقت بھی اعلان حق ہی میں ہے۔

الزَّمُّ بَيْتَكَ : اپنے گھر کو لازم پکڑو اور لوگوں کے احوال کا تذکرہ مت کرو تا کہ تم ان کی ایذا سے بچے رہو۔

اس بات میں کلام نہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو لوگوں کے ساتھ میل جول کی رخصت عنایت فرمائی اور اپنی ذات کی تربیت و اصلاح کا خصوصی طور پر حکم فرمایا اور لوگوں کے حالات سے تعرض نہ کرنے کا حکم دیا۔ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو تمام لوگوں سے الگ تھلگ جنگل و بیابان میں چلے جانے اور خلوت گزینی اختیار کرنے کا حکم فرمایا۔ یہ دونوں حکم ہر ایک حالات کے پیش نظر فرمائے جیسا کہ وہ ربی جو اسم الحکیم کے مظہر ہوتے ہیں وہ کیا کرتے ہیں۔

حقیقت الامر یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اپنی جوانی میں نہایت عابد و زاہد تھے ہمیشہ کاروزہ اور شب بیداری ان کا معمول تھا۔ بیوی کی طرف چنداں رغبت نہ کرتے ان کے والد گرامی حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان کو جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور ان کے حالات کا تذکرہ کیا۔ تو آپ ﷺ نے ان کو شدت ریاضت سے منع فرمایا اور تین روزے ہر ماہ میں اور رات کا تہائی حصہ یا چھٹا حصہ بیداری کے لئے حکم فرمایا اور والد کے حکم کی تعمیل کے لئے تاکید فرمائی۔ پس اس حکم کی تعمیل کرتے ہوئے اپنے والد گرامی حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مشیر خاص تھے میل جول رکھتے تھے مگر اپنے کام میں مشغولیت کا حکم تھا اس لئے اپنے کام میں رہتے اور حق وصیت کو بجالاتے۔ لوگ ان کو کہتے کہ تم ہمارے ساتھ کیوں نہیں بیٹھتے تو وہ کہتے میں خیر میں تو تمہارے ساتھ ہوں مگر شر میں تمہارے ساتھ نہیں ان کو اہل بیت نبوت سے بہت محبت تھی ایک دن انہوں نے امام حسین رضی اللہ عنہ کو دیکھا مگر آگے سے گزر گئے۔ صحبت میں نہ بیٹھے لوگوں نے قریب نہ جانے کی وجہ دریافت کی تو فرمانے لگے میں اس بات سے شرمندہ ہوں کہ میں ان میں سے ہوتے ہوئے بھی ان سے نہیں ہوں۔

اندھیری رات کے ٹکڑوں جیسے فتنے

۵۲۶۰/۲۱ وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن بين يدي الساعة فتناً كقطع الليل المظلم يُصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً القاعد فيها خير من القائم والمأشئ فيها خير من الساعي فكسروا فيها قسيكم وقطعوا فيها أوتاركم واضربوا سيوفكم بالحجارة فإن دخل على أحد منكم فكخبر بني آدم (رواه ابو داود وفي رواية له) ذكر إلى قوله خير من الساعي ثم قالوا فما تأمرنا قال كونوا أحلاس بيوتكم وفي رواية الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الفتن كسروا فيها قسيكم وقطعوا فيها أوتاركم والزمو فيها أبواب بيوتكم وكونوا كابن آدم وقال هذا حديث صحيح غريب۔

اخرجه ابو داود في السنن ۴۵۷/۴ حديث رقم ۴۲۵۹ والترمذي في السنن ۴۲۴/۴ حديث رقم ۲۲۰۲ وابن

ماجه في السنن ۱۲۱۰/۲ حديث رقم ۳۹۶۱ واحمد في المسند ۴۱۶/۴۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیامت سے پہلے اندھیری رات

کے ٹکڑوں کی طرح فتنے ہیں ان میں آدمی صبح کے وقت مومن اور شام کو کافر ہو جائے گا۔ اور شام کو مومن اور صبح کے وقت کافر ہو جائے گا اس میں بیٹھا ہوا کھڑے ہونے والے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا۔ اس میں اپنی کمانوں کو توڑ ڈالنا اور چلوں کو کاٹ دینا اور اپنی تلواروں کو پتھر پر مارنا اور اگر تم میں سے کسی کے پاس وہ فتنہ اندر داخل ہو جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کے اچھے بیٹے کی طرح ہو جانا۔ (ابوداؤد) ایک اور روایت میں خیر من الساعی تک مروی ہے پھر لوگوں نے پوچھا کہ آپ ہمیں ایسے حالات میں کیا حکم فرماتے ہیں۔ ارشاد فرمایا۔ اپنے گھروں کی چٹائیاں بنا جانا۔ ترمذی کی روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فتنے کے دوران اپنی کمانوں کو توڑ ڈالنا اور کمانوں کے چلوں کو کاٹ ڈالنا اور اپنے گھروں کے اندرون کو لازم پکڑنا اور حضرت آدم کے بیٹے کی طرح ہو جانا۔ (ترمذی)

تشریح ﴿كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ﴾: یعنی وہ فتنے ہر گھڑی بدلتے رہیں گے اور اس میں ان کی حالت کا پتہ چل جائے گا وہ کبھی عہد باندھتا اور دوسرے وقت میں توڑ دیتا ہے اور کبھی وہ امانت داری اختیار کریں گے اور دوسرے وقت میں خیانت کریں گے۔ اگر ایک وقت سنت پر چلے تو دوسرے وقت بدعت کو اپنائیں گے کبھی مومن اور کبھی کافر وغیرہ تو ان میں بیٹھنے والا کھڑے سے بہتر ہوگا اور چلنے والا دوڑنے والے سے بہتر ہوگا یعنی ان سے جس قدر کوئی دور رہے گا تو ان کے قرب سے بہتر رہے گا اس کے متعلق تفصیل فصل اول میں گزری۔ جب تم یہ معاملہ دیکھو تو اپنی کمانیں توڑ ڈالو اس سے مبالغے کے انداز سے سمجھایا کہ جب کمان ٹوٹ جائے گی تو چلے کا فائدہ نہ رہے گا گویا بالکل علیحدگی اختیار کرلو۔

وَكَوْنُوا كَأَهْلِ أَدَمَ: آدم علیہ السلام کے بہترین بیٹے کی طرح ہو جاؤ یعنی صبر سے کام لو اور مقابلہ سے ہاتھ روک لو۔ یہاں تک کہ ہاتھ کی طرح جان کی بازی لگا دو۔ قابیل کا طرز عمل اختیار نہ کرو۔

روایت کا فرق: اس میں فکروا فیہا کے الفاظ نہیں بلکہ خیر من الساعی کے بعد یہ عبارت ہے۔ ثم قالوا فماتوا مرنًا۔ كُونُوا أَحْلَاسَ بِيُوتِكُمْ: جس طرح ناٹ ہمیشہ اچھے فرش کے نیچے بچھا رہتا ہے اسی طرح تم بھی اپنے گھروں میں رہنا باہر ہرگز نہ نکلنا تاکہ کہیں فتنے میں مبتلا نہ ہو جاؤ جو کہ تمہارے دین کو ملیا میٹ کر دے گا۔

فتنوں میں بہترین آدمی

۲۲/۵۲۶۱ وَعَنْ أُمِّ مَالِكٍ الْبُهْرِيَّةِ قَالَتْ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِتْنَةً فَقَرَّبَهَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا قَالَ رَجُلٌ فِي مَاشِيَتِهِ يُوَدِّي حَقَّهَا وَيَعْبُدُ رَبَّهُ وَرَجُلٌ أَحْلَسَ بِرَأْسِهِ قَرَسِيَهُ يَخِيفُ الْعَدُوَّ وَيَخَوِّفُونَهُ (رواه الترمذی)

جامع الترمذی: کتاب الفتن، باب ما جاء كيف يكون الرجل في الفتن، ح ۲۱۷۷۔ (ص: ۵۰۰: دار السلام، ریاض)

ترجمہ: حضرت ام مالک بزیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فتنوں کا ذکر فرمایا اور اسے قریب تر کہا۔

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس میں بہترین آدمی کون ہوگا۔ ارشاد فرمایا وہ شخص جو اپنے جانوروں میں رہے اور انکا حق ادا کرے اور اپنے رب کی عبادت کرے اور وہ شخص جو اپنے گھوڑے کا سر پکڑے ہو وہ دشمن کو ڈرائے اور دشمن اسے

ڈرائے۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿بَهْزِيَّةٌ﴾: یہ بہزیا مرء القیس کی طرف نسبت ہے یہ حجازیہ صحابیہ ہیں۔

فَقَرَّبَهَا: خبر دی کہ اس کا وقوع قریب ہے۔

طیبی کا قول: اس کے حالات خوب بیان کیے کسی چیز کی صفات کا تذکرہ اس کو ذہن و تخیل میں قریب تر کر دیتا ہے اور اس کا وجود متعین کی طرح ہو جاتا ہے۔

يُودِي حَقَّهَا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ففروا الى الله اور وتبتل اليه تبتيلا اور اس کے فرمان: واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون۔

رَجُلٌ اخَذَ: مسلمانوں کے باہمی قتال سے بھاگ کر کفار کا رخ کر کے ان سے لڑتا ہے وہ اس سے لڑتے ہیں تو یہ فتنے سے بچا اور اس نے ثواب پالیا۔

عرب پر چھا جانے والا فتنہ

۲۳/۵۲۶۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنَةٌ تَسْتَنْظِفُ

الْعَرَبَ قَتْلَاهَا فِي النَّارِ اللِّسَانُ فِيهَا أَشَدُّ مِنْ وَقْعِ السَّيْفِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

انخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۶۱۴ حدیث رقم ۴۴۶۵ والترمذی فی السنن ۴۱۱۴ حدیث رقم ۲۱۷۸ وابن ماجہ

فی السنن ۱۳۱۲۱ حدیث رقم ۳۹۶۷ واحمد فی المسند ۲۱۲۱۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عنقریب ایک ایسا فتنہ ظاہر ہونے

والا ہے جو پورے عرب کو اپنی لپیٹ میں لے لے گا اس میں مقتول و زخم میں جائے گا اور اس فتنہ کے موقع پر زبان کا کھولنا

تلوار کے وار سے بھی زیادہ سخت ہوگا۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿سَتَكُونُ فِتْنَةٌ﴾: اس سے مراد وہی فتنہ ہے کہ دو شخص مال و جان کی طمع میں لڑیں اس کا مقصد حق کی سر بلندی اور اہل حق کی مدد نہ ہو جیسا کہ خانہ جنگی والوں کا حال ہوتا ہے کہ اندھا دھند آپس میں لڑتے ہیں۔

اندھے بہرے فتنے

۲۳/۵۲۶۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنَةٌ صَمَاءٌ بِكُمَاءٍ عَمِيَاءُ

مِنْ أَشْرَفِ لَهَا اسْتَشْرَفَتْ لَهُ وَأَشْرَافُ اللِّسَانِ فِيهَا كَوُفُوعُ السَّيْفِ۔ (رواه ابو داؤد)

ابو داؤد کتاب الفتن باب فی کف اللسان ح ۲۴۶۴ (ص: ۵۹۹: دار السلام ریاض)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا عنقریب بہرے، گونگے،

اندھے فتنے ظاہر ہونگے جو ان فتنوں کی طرف جھانکے گا اس کو وہ فتنے اچک لیں گے اور ان فتنوں میں زبان کا چلانا تلوار

کے وار کی طرح ہوگا۔ (ابو داؤد)

تشریح: ﴿فِتْنَةٌ صَمَاءٌ﴾: اس فتنے سے نکلنے کی راہ نہ پائیں گے اور نہ حق و باطل میں تمیز کر سکیں گے، نصیحت کی بات نہ سنیں

گے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو نہ چاہیں گے ہر ایک حق کو خراب کرنے والی بات کرے گا۔
 اَشْرَافُ اللِّسَانِ: تلوار سے بھی زیادہ اثر کرنے والی ہوگی جیسا شاعر کا قول ہے۔ جراحات السنان لها التیام۔ ولا یلتام
 ما جرح اللسان۔

کہ زبان کا زخم تلوار سے بھی زیادہ تیز تر ہے

فتنہ احلاس کی خبر

۲۵/۵۲۶۳ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْفِتَنَ
 فَأَكْثَرَنِي ذِكْرَهَا حَتَّى ذَكَرْتُ فِتْنَةَ الْأَحْلَاسِ فَقَالَ قَائِلٌ وَمَا فِتْنَةُ الْأَحْلَاسِ قَالَ هِيَ هَرَبٌ وَخَرَبٌ ثُمَّ
 فِتْنَةُ السَّرَّاءِ دَخْنُهَا مِنْ تَحْتِ قَدَمِي رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَزْعُمُ أَنَّهُ مِنِّي وَلَيْسَ مِنِّي إِنَّمَا أَوْلِيَائِي
 الْمُتَّقُونَ ثُمَّ يَصْطَلِحُ النَّاسُ عَلَى رَجُلٍ كُورِكَ عَلَى ضِلَعٍ ثُمَّ فِتْنَةُ الدَّهِيْمَاءِ لَا تَدْعُ أَحَدًا مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ إِلَّا لَطَمَتُهُ لَطْمَةً فَإِذَا قِيلَ انْقَضَتْ تَمَادَتْ بَصِيحُ الرَّجُلِ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا حَتَّى يَصِيرُ
 النَّاسُ إِلَى فُسْطَاطَيْنِ فُسْطَاطِ إِيْمَانٍ لَا يَفَاقُ فِيهِ وَفُسْطَاطِ نِفَاقٍ لَا إِيْمَانَ فِيهِ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَانْتَظِرُوا
 الدَّجَالَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ مِنْ غَدِهِ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۴۲/۴ حدیث رقم ۴۲۴۲ واحمد فی المسند ۱۳۳/۲

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم جناب نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے تھے کہ آپ ﷺ نے فتنوں
 کا تذکرہ کیا اور بہت زیادہ تذکرہ کیا چنانچہ چلتے چلتے آپ ﷺ نے فتنہ احلاس کا ذکر کیا تو ایک کہنے والے نے یہ کہا کہ یہ
 احلاس کیا چیز ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ بھاگنا اور لڑنا ہے پھر ایک فتنہ سراء کا ذکر کیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی
 انگلیخت میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کے قدموں کے نیچے سے ہوگی اس کا اپنے بارے میں یہ خیال ہوگا کہ وہ مجھ سے
 ہے حالانکہ اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں میرے اولیاء تو متقی لوگ ہیں۔ پھر لوگ ایک آدمی پر باہمی صلح کر لیں گے جو پہلی پر
 گوشت کی طرح ہوگا پھر سیاہ رنگ کا فتنہ ہوگا جو اس امت کے کسی شخص کو بھی تھپڑ لگائے بغیر نہ چھوڑے گا جب لوگ کہیں گے
 کہ فتنہ ختم ہو گیا تو وہ اور دراز ہو جائے گا جس میں آدمی ایمان کی حالت میں صبح کرے گا اور شام کفر کی حالت میں ہوگی۔ یہا
 ں تک کہ لوگ دو خیموں میں تقسیم ہو جائیں گے ایک ایمان کا خیمہ جس میں نفاق کا نشان نہیں اور دوسرا منافقین کا خیمہ کہ جس
 میں ایمان کا نشان نہ ہوگا جب ایسا ہو تو اسی دن یا اس سے اگلے دن دجال کے خروج کا انتظار کرو۔ (ابو داود)

تشریح: ۱) فِتْنَةُ الْأَحْلَاسِ: اس فتنہ کا یہ نام رکھنے کی وجہ اس فتنہ کی طوالت اور درازی ہے۔ نمبر ۱۲ احلاس جمع جلس ہے جس کا
 معنی ٹاٹ ہے۔ عمدہ فروش کے نیچے ٹاٹ ہمیشہ بچھا رہتا ہے اور اٹھایا نہیں جاتا۔ نمبر ۳ جلس کے ساتھ اس فتنے کو سیاہی سے تشبیہ
 دی اور برائیاں بھی بمنزلہ سیاہی کے ہیں۔ نمبر ۴ ٹاٹ سے اس طرف اشارہ کیا کہ جس طرح ٹاٹ گھر میں پڑا رہتا ہے تم بھی
 گھروں میں پڑے رہو اور گوشہ نشینی اختیار کرو۔

فِتْنَةُ السَّرَّاءِ : اس کا عطف حرب پر ہے۔ پس گویا اس طرح فرمایا کہ فتنہ احلاس ہرب و حرب اور فتنہ سراء کا ہے۔ نمبر ۲ ایک روایت میں یہ منصوب ہے اور اس کا معطوف علیہ فتنہ الاجلاس ہے یعنی فتنہ سراء کا ذکر فرمایا اس کو سراء اس لئے کہا کہ اس وقت لوگ خوب خوشحال اور کثیر المال ہوں گے۔ اور وہی مال اور خوشی اس کا باعث بنے گی۔ اس طرح نعمتوں میں اسراف شروع ہو جائے گا۔ نمبر ۳ اس فتنہ کی آمد سے دشمنان دین خوشحال اور خوشدل ہو جائیں گے۔

رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي : یعنی نسب کے اعتبار سے تو وہ میرے اہل سے ہوگا مگر افعال کے لحاظ سے میرے اہل سے نہ ہوگا کیونکہ وہ فتنہ برپا کرنے والا ہوگا اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ۔ وہ حقیقت میں میرے دوستوں سے نہیں اور یہ قول اس کا مؤید ہے پر ہیزگار میرے دوست ہیں۔

كَوْرِكَ عَلَى ضَلَعٍ : یعنی وہ نہ تو خود استقامت والا ہوگا اور نہ منظم جیسا کہ کولہا پسلی کی ہڈی پر مستقیم نہیں ہوتا اور نہ جڑا ہوتا ہے یعنی وہ شخص قلت علم اور خفت رائے کی وجہ سے سرداری کے لائق نہ ہوگا اس سے بے موقع کام ہوں گے جیسا کہ کولہا پسلی پر بے موقع ہوتا ہے۔

فِتْنَةُ الدُّهِيَّاءِ : یہ دھما کی تصغیر ہے اس کا معنی سیاہ ہے۔ یہاں بھی رفع اور نصب اعراب پڑھ سکتے ہیں تصغیر تحقیر کے لئے لائے۔ نمبر ۴ اس سے مراد داحیہ یعنی حادثہ اور وصیت اور اس حادثے کا نام دھیم اور دھیما ہے۔

يَصِيرُ النَّاسُ : نمبر ۵ اور فرقتے مراد ہیں۔ نمبر ۶ دو شہر مراد ہیں خطاط خیمے کو کہتے ہیں اسے بول کر خیمے والے لوگ مراد لئے گئے ہیں۔ ایک خیمہ نفاق کا فرمایا اس سے مراد اصل کے لحاظ سے وہ منافق ہوں گے نمبر ۷ منافقین جیسے اعمال کرنے والے ہوں گے مثلاً جھوٹ خیانت، عہد شکنی وغیرہ۔

فَانْتَظِرُوا : روایت یہ حصہ مؤید ہے کہ فسطاط سے مراد دو شہر ہیں۔ امام مہدی اس وقت بیت المقدس میں ہوں گے۔ دجال اپنی فوج کے ساتھ گھیرے گا اس وقت حضرت عیسیٰ کا نزول ہوگا جس کی بناء پر دجال اس طرح گھل جائے گا جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے وہ نیزے سے دجال کو ہلاک کریں گے جس سے وہ نہایت خوش ہوں گے۔

طَيْبِيَّ كَا قَوْلٍ : فسطاط وہ خیمہ جس میں لوگ مقیم ہوں اس سے معلوم ہوا کہ یہ فتنہ بالکل اخیر زمانہ میں ہوگا۔ البتہ پہلے فتنوں کی تعیین میں کلام ہے خصوصاً فتنہ سراء اور وہ شخص جو اس کا باعث ہوگا۔

شاه ولي الله : فرماتے ہیں فتنہ احلاس سے مراد عبد اللہ بن زبیر کا قتال ہے جو انہوں نے مدینہ سے مکہ چلے آنے کے بعد اہل شام سے کیا۔ فتنہ سراء سے مختار ثقفی کا فتنہ ہے جس نے نصرت اہل بیت کا علم بلند کیا اور محمد بن حنفیہ کو ساتھ ملایا اور کامیابی کے بعد مدعی نبوت بن بیٹھا۔ پھر مروان پر اجتماع اہل شام کہ جہاں سے اور فتنے اٹھے اور فتنہ دھیما۔ تغلب ترک اور مسلمانوں کو لوٹنا پھر ان سے ملنے والا منافق ہے اچھی۔

عربوں میں پھیلنے والا شر

۲۶/۵۲۶۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ

أَفْلَحَ مَنْ كَفَّ يَدَهُ - (رواه ابو داود)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۱/۱۳ حدیث رقم ۷۰۵۹ ومسلم فی صحیحہ ۲۲۰۷/۴ حدیث رقم (۱-۸۸۰)
(۲) وابو داؤد فی السنن ۴۹/۴ حدیث رقم ۴۲۴۹ والترمذی فی السنن ۴۱۶/۴ حدیث رقم ۲۱۸۷ وابن ماجہ
۱۳۰۵/۲ حدیث رقم ۳۹۵۳ واحمد فی المسند ۴۴۱/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عربوں کے لئے اس شر سے
ہلاکت ہو کہ جو شر قریب آن پہنچا اس میں جس شخص نے اپنا ہاتھ روکا وہ کامیاب ہوا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿وَيْلٌ لِلْعَرَبِ﴾: یعنی اس فتنے کا ظہور قریب ہے علامہ طبری فرماتے ہیں اس سے مراد واقعہ حضرت عثمان اور واقعہ
حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما ہیں۔ نمبر ۲ یزید کا واقعہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ پیش آیا یہ معنی کے لحاظ سے قریب تر ہے۔ کیونکہ اس
کا شر ہر عرب و عجم کے ہاں ظاہر ہے۔

كَفَّ يَدَهُ: ایذا سے ہاتھ روکا نمبر ۲ قتال کو ترک کر دے جب کہ حق و باطل میں التباس و اشتباہ ہو۔

خوش نصیب شخص

۲۷/۵۲۶۲ وَعَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ السَّعِيدَ
لِمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنََ إِنَّ السَّعِيدَ لِمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنََ إِنَّ السَّعِيدَ لِمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنََ وَلِمَنْ ابْتَلَى فَصَبَرَ فَوَاهَا۔

(رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۶۰/۴ حدیث رقم ۴۲۶۳ (۴) الجامع الصغیر ۱۲۳/۱ حدیث رقم ۲۰۰۹ و
الحديث اخرجه ابو داؤد ۴۶۰/۴ حدیث رقم ۴۲۶۳۔

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا خوش نصیب وہ
شخص ہے جو ان فتنوں سے محفوظ رکھا گیا۔ خوش نصیب شخص وہ ہے جو ان فتنوں سے بچا لیا گیا۔ خوش نصیب وہ شخص ہے کہ
جو ان فتنوں سے بچا لیا گیا اور وہ بھی جو ان میں مبتلا کیا گیا مگر اس نے صبر کیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿إِنَّ السَّعِيدَ﴾: یہ ارشاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید و اہتمام کیلئے تین بار دہرایا۔

﴿وَلِمَنْ ابْتَلَى﴾: لمن کلام مجرور ہے اور فواہا۔ یہ لفظ الگ ہے یہ حسرت و افسوس کے لئے آتا ہے یعنی اس پر افسوس ہے
کہ وہ فتنہ سے دور نہیں ہوا اور اس میں مبتلا کیا گیا۔ اور ابتلاء کی صورت میں صبر نہ کیا۔ نمبر ۲ واہا تعجب کے لئے ہو کہ وہ آدمی بہت
خوب ہے جو صبر کرنے والا اور فتنوں سے بچنے والا ہے۔ بعض نے اس صورت میں لام کو کسرہ ہی پڑھا ہے۔

بت پرستی اور تین کذاب

۲۸/۵۲۶۷ وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ السَّيْفُ فِي أُمَّتِي لَمْ
يَرْفَعْ عَنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَلْحَقَ قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ وَحَتَّى تَعْبُدَ
قَبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي الْآوثَانَ وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَابُونَ ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ وَأَنَا خَاتَمُ

النَّبِيِّنَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ
أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى - (رواه ابو داود والترمذی)

اخرجه ابو داود ۴۵۱/۴ حدیث رقم ۴۲۵۲ و اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۲۴/۴ حدیث رقم ۲۲۰۲ وابن ماجہ

۱۳۰۴/۲ حدیث رقم ۳۹۵۲ و احمد فی المسند ۲۷۸/۵

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب میری امت میں تلوار چل پڑے گی تو وہ قیامت تک چلتی رہے گی
یہاں تک کہ میری امت کے کچھ گروہ مشرکین سے جا ملیں گے اور یہاں تک کہ میری امت کے کچھ گروہ بتوں کی پوجا
کریں گے اور عنقریب میری امت میں تیس کذاب ہوں گے جن میں ہر ایک کا خیال یہ ہوگا کہ وہ اللہ کا نبی ہے حالانکہ میں
خاتم النبیین ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں اور میری امت کا ایک گروہ غلبے کیساتھ حق پر قائم رہے گا جو ان کی مخالفت
کرے گا اس کی مخالفت ان کو نقصان نہ پہنچا سکے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ آ جائے گا۔

تشریح: اِذَا وَضِعَ السَّيْفُ: اس کی ابتداء حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے ہوئی نمبر ۲ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے
ہوئی اور اب تک جاری ہے۔

تَلْحَقُ: اس کا کچھ حصہ تو جناب رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد خلافت صدیقی میں وقوع پذیر ہوا۔ بتوں کی پوجا
حقیقت میں جیسے تعزیوں، علموں اور قبور کی پوجا وغیرہ اسی ہے۔ نمبر ۲ معنوی پوجا دولت و خواہشات کی پوجا اور ان کی اتباع
میں ایمان کو خیر باد کہنے والے آجکل بہت ہیں۔

أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّنَ خاتم۔ تا کی زبردستی سے استعمال ہوتا ہے یہ جملہ حال ہے اور لانی بعدی والا جملہ وہ پہلے جملے کی
تفسیر ہے۔

عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ: امر اللہ سے مراد قیامت ہے اور ظاہرین سے مراد دین کا ایسا غلبہ ہے جس سے زمین پر کفر کا اثر
ندرہے اور حتی یاتی کا جملہ لا تزال سے متعلق ہے۔

قیام دین ستر سال

۲۹/۵۲۶۸ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَدُورُ رُحَى الْإِسْلَامِ
لِخُمْسٍ وَثَلَاثِينَ أَوْ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ أَوْ سَبْعٍ وَثَلَاثِينَ فَإِنْ يَهْلِكُوا فَسَبِيلُ مَنْ هَلَكَ وَإِنْ يَقُمْ لَهُمْ دِينُهُمْ يَقُمْ
لَهُمْ سَبْعِينَ عَامًا قُلْتُ أَمَّا بَقِي أَوْ مَضَى قَالَ مِمَّا مَضَى - (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۵۳/۴ حدیث رقم ۴۲۵۴ و احمد فی المسند ۳۹۰/۱

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اسلام کی چکی
پینتیس یا چھتیس یا ستر سال گھومتی رہے گی پس اگر وہ ہلاک ہو گئے تو ہلاک ہونے کا راستہ یہی ہے جس پر ہلاک ہونے
والے ہلاک ہوئے اور اگر ان کا دین قائم رہا تو پھر ستر سال قائم رہے گا۔ میں نے عرض کیا کیا بستر بقیہ میں سے ہوں گے یا
گزرے ہوئے سالوں میں سے ہوں گے آپ ﷺ نے فرمایا گزرے ہوئے سالوں میں سے۔ (ابو داود)

تشریح ﴿ تَدُوْرُ رُحٰی الْاِسْلَامِ ۝ اس سے مراد مستقر اور منظم ہونا ہے یعنی فتنوں سے محفوظ و مامون ہوگا اور احکام شریعت پورے طور پر جاری ہوں گے۔

خَمْسٍ وَثَلَاثِيْنَ: یعنی پختہ انتظام کی مدت ۳۵ برس سے ۳۷ برس تک ہے اگر اس کی ابتداء سال ہجرت سے تسلیم کی جائے جس سے اسلام کا غلبہ اور فتوحات شروع ہوئیں تو اس میں ذرہ بھی اشتباہ نہیں کہ سب سے پہلا فتنہ جو شہادت عثمانؓ کی صورت میں ۳۵ھ میں پیش آیا اور واقعہ جمل ۳۶ھ اور واقعہ صفین ۳۷ھ میں پیش آیا لفظ او یہاں تنویع کو ظاہر کرتا ہے یا بل کے معنی میں ہے اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات اس سال میں فرمائی جب عمر شریف کے چند سال باقی تھے تو مدت خلافت خلفاء اربعہ جو یہ تیس برس ہے جب عمر مبارک کے یہ سال اس کے ساتھ ملائیں تو پھر گنتی کی مدت پوری ہو جاتی ہے جس کی خبر آپ ﷺ نے دی اگر اس تکرار اور انتظام اور بدعات کے راہ نہ پانے اور شارح کے حکم کی پیروی کے لحاظ سے ہو تو یہ توجیہ بہتر ہے اور پہلی وجہ بہتر ہے جب اس تکرار و انتظام اور فتنہ و لڑائی اور خلافت کے لحاظ سے اعتبار کیا جائے۔ (۲) اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ وقت کی ابتداء ظہور وحی سے معتبر مانی جائے تو اس صورت میں ۳۵ کا عدد خلافت عمری پر پورا ہو جاتا ہے کیونکہ خلافت یحییٰ کے زمانے میں انتظام، امن و امان، محبت قلبی، سنت و جماعت کا اہتمام بہت زیادہ تھا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کے پہلے دو سال گزر جانے کے بعد دلوں کی وحشت اور فتنوں کا ظہور شروع ہوا۔

فَاِنْ يُّهْلِكُوكُمْ: یعنی اگر یہ لوگ دین کے انتظام کے بعد اس مذکور مدت میں اختلاف کریں اور دین کے معاملے میں سہولت کو چاہیں اور گناہوں کو اختیار کریں تو پھر ان کی راہ پہلی امتوں جیسی ہے یعنی پہلی امتوں کے لوگوں نے جس طرح حق سے کج روی اختیار کی اور حق میں اختلاف کیا اور دین کے معاملہ میں سستی کی اور اسباب ہلاکت کو اختیار کیا اور ہلاکت والی چیزوں میں مشغول ہو گئے تو ہلاک ہوں گے اور اگر دین پر قائم رہے اور امراء و حکام کی فرمانبرداری کی اور اسلام کو احکام و شوکت بخشی تو پھر یہ سلسلہ ۷۰ برس ہوگا شاید کہ امور مملکت کے لحاظ سے مذکورہ بالا امور کی خوب بندوبست اور کامل انتظام اس مدت میں رہے جیسا کہ مخر صادق نے خبر دی اور بعد والے زمانوں میں ایسا نہ ہو۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خوب اس کی حقیقت کو جانتے ہیں۔ اب یہ ستر برس ان ۳۵ برس کے گزرنے کے بعد یا ابتداء اسلام یا وقت ہجرت سے شمار ہوں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اس حدیث کی شرح میں ہم نے مناسب کلام کر دیا ہے شارحین نے اس مقام پر بہت زیادہ لکھا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کا معنی یہ لکھا ہے کہ اسلام کے دائرے میں ۳۵ھ میں قتل عثمانؓ کے سبب اہل جل اور خرابی آجائے گی اور ۳۶ھ میں جنگ جمل کی وجہ سے پس اگر باغیوں کے غلبے کی وجہ اور امام حسن کی مغلوبیت کی وجہ سے لوگ ہلاک ہوں تو ان کی ہلاکت کا راستہ وہی ہے جو اگلی امتوں میں پیش آیا۔ اسی طرح جب حضرت حسن رضی اللہ عنہ مصالحت کیلئے مجبور ہوئے تو اگر بالفرض غلبہ امام کی وجہ سے یہ نظام قائم رہے گا تو ۷۰ برس تک یہ سلسلہ قائم رہے گا۔

الفصل الثالث:

تم اپنے سے پہلے لوگوں کی راہ پر چلو گے

۳۰/۵۲۶۹ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَرَجَ إِلَى غَزْوَةِ حُنَيْنٍ مَرَّ

بَشَجَرَةٍ لِّلْمُشْرِكِينَ كَانُوا يُعَلِّقُونَ عَلَيْهَا أَسْلِحَتَهُمْ يُقَالُ لَهَا ذَاتُ أَنْوَاطٍ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهَةً كَمَا لَهُمْ إِلَهَةٌ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَرْكَبُنَّ سُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ۔ (رواه الترمذی)

اخرجه البخاری فی صحیحہ حدیث رقم ۷۳۱۹ وایخرجه الترمذی فی السنن ۴۱۲۱۴ حدیث رقم ۲۱۸۰ وابن ماجہ ۱۳۲۲۱۲ حدیث رقم ۳۹۹۴ واحمد فی المسند ۳۴۰۱۵

ترجمہ: حضرت ابو واقد لیثی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب غزوہ حنین کی طرف تشریف لے گئے تو لوگوں کا گزر مشرکین کے ایک ایسے درخت کے پاس سے ہوا جس پر وہ اپنا اسلحہ لٹکایا کرتے تھے اسے ذات انواط کہا جاتا تھا تو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی کوئی ذات انواط مقرر کر دیں جیسا ان کے لئے ذات انواط تھا تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ یہ تو اسی طرح کی بات ہے جیسے قوم موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا کہ: اجْعَلْ لَنَا إِلَهَةً كَمَا لَهُمْ إِلَهَةٌ۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کی قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تم اپنے سے پہلے لوگوں کی راہ پر چلو گے۔ (ترمذی)

تشریح: ﴿لَمَّا خَرَجَ إِلَى غَزْوَةِ حُنَيْنٍ﴾: یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ فتح مکہ کے بعد غزوہ حنین کے لئے تشریف لے گئے تو کئی نو مسلم جو احکام اسلام کو قطعاً نہ جانتے تھے وہ بھی ہمراہ تھے اس دوران آپ ﷺ کا گزر ایک درخت کے پاس سے ہوا جس کو ذات انواط کہا جاتا تھا انواط یہ نوط کی جمع ہے اور ناطہ نوط کا معنی ہے لٹکانا۔ مشرکین اس پر ہتھیار لٹکاتے اور تعظیم کے طور پر اس کے ارد گرد بیٹھے رہتے اور اس پر تبرک کے لئے اپنے ہتھیار بھی لٹکاتے تھے تو بعض نو مسلموں نے ذات انواط کا مطالبہ کیا اور آپ ﷺ نے بطور تعجب و انکار کے سبحان اللہ کہا اور اس مطالبے کو بنی اسرائیل کے اس مطالبے کی طرح قرار دیا جو انہوں نے معبود کے سلسلے میں حضرت موسیٰ کلیم علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا مگر ان دونوں مطالبات میں تفاوت بالکل واضح ہے کیونکہ مشہ بہ مشہ سے قوی ہوتا ہے اور آپ ﷺ نے بنی اسرائیل کے اس طرز عمل کو ذکر کر کے ان کے اس فعل کی مذمت فرمائی کہ اس قسم کی باتیں تو وہ لوگ کہتے ہیں جو گمراہی کے سبب حد سے آگے گزرنے والے ہوں جیسا کہ پہلی امتوں نے کیا۔

تین بڑے ابتلاء

۳۱۳۰/۵۲۷۰ وَعَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَىٰ يَعْنِي مَقْتَلَ عُمَانَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ أَحَدٌ ثُمَّ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَّةُ يَعْنِي الْحَرَّةَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ الْحُدَيْبِيَّةِ أَحَدٌ ثُمَّ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّالِثَةُ فَلَمْ تَرَفَعْ وَبِالنَّاسِ ظُبَاخُ۔ (رواه البخاری)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۳۲۲۱۷ حدیث رقم ۴۰۲۴

ترجمہ: حضرت سعید ابن مسیب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ پہلا فتنہ یعنی مقتل عثمان رضی اللہ عنہ پیش آیا تو اصحاب بدر میں سے کوئی نہ

رہا پھر دوسرا فتنہ یعنی واقعہ حرہ پیش آیا تو اصحاب حدیبیہ میں سے کوئی نہ رہا پھر تیسرا فتنہ پیش آیا تو وہ ابھی ختم نہ ہوا تھا کہ لوگوں کا یہ حال ہوا کہ ان میں قوت و فریبی نہ رہی۔ (بخاری)

تشریح ﴿عن ابن المسیب حضرت سعید ابن المسیب جلیل القدر تابعین سے ہیں یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے داماد ہیں انہوں نے خلفاء اربعہ کو پایا اور ان سے خوب استفادہ کیا۔﴾

وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَى: حضرت ابن المسیب فرماتے ہیں کہ جب اصحاب بدر کی اکثریت فوت ہو گئی تو ۳۵ھ میں حضرت عثمان غنی کی شہادت کا واقعہ پیش آیا اور دوسرا واقعہ جب پیش آیا جو کہ واقعہ حرہ تھا تو اس وقت تک تمام اصحاب بدر فوت ہو چکے تھے یہ مطلب نہیں کہ قتل عثمان میں تمام اصحاب بدر مقتول ہوئے اس کے بعد کے جملوں کا یہی مطلب ہے اور حاصل یہ ہے کہ غزوہ بدر کی برکت سے اللہ نے ان کو فتنوں سے محفوظ رکھا وہ فتنوں میں دوبارہ مبتلا نہیں ہوئے۔ جنگ حرہ سے چند سال پہلے حضرت سعد بن ابی وقاص کی وفات ہوئی اور اصحاب میں سب سے آخری بدری صحابی یہی ہیں۔

ثُمَّ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَّةُ: یعنی پھر دوسرا فتنہ حرہ کا پیش آیا حرہ مدینہ کے باہر ایک میدان ہے جس میں سیاہ پتھر بہت ہیں وہاں یہ مشہور واقعہ پیش آیا۔ مسلم بن عقبہ مری نے مدینہ منورہ کو لوٹا اور بے شمار ظلم کیا یہ جنگ ۶۳ھ میں پیش آئی۔

وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّالِثَةُ فَلَمْ تَرْفَعْ وَبِالنَّاسِ طَبَاخٌ: طبّاخ اس کا معنی قوت و فریبی ہے پھر یہ اور معانی کے لئے بھی استعمال ہونے لگا مثلاً بے عقلی اور بے خبری کے لئے اور یہاں مراد ہے کہ اس فتنہ میں کوئی صحابہ میں سے اور تابعین میں سے نہیں رہا بعض حواشی نے یہ لکھا ہے کہ تیسرے فتنے سے مراد ابن حزمہ خارجی کا فتنہ ہے جس نے مروان بن محمد کے زمانہ میں فتنہ برپا کیا۔ علامہ کرمانی کہتے ہیں کہ تیسرے فتنے سے مراد حجاج اور ابن زبیر کی وہ لڑائی ہے جس میں اہل مکہ کو نقصان پہنچا اور خود بیت اللہ کی عمارت کو بھی نقصان پہنچا اور یہ لڑائی ۷۴ھ میں پیش آئی مگر اس بات کو تسلیم کر لینے سے یہ بات درست نہیں کہ صحابہ میں سے کوئی نہیں رہا کیونکہ اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت شامل تھی۔ پس پہلا قول ہی صحیح ہے۔

بَابُ الْمَلَا حِمِ

جنگ اور قتال کا بیان

ملاحم ملحمة کی جمع ہے اور اس کا معنی معرکہ اور قتال کی جگہ۔ یہ لحم سے لیا گیا ہے جس کا معنی گوشت ہے کیونکہ لڑائی میں مقتولین کا گوشت بکھرتا ہے یا یہ لحمۃ العوب سے مشتق ہے یعنی کپڑے کا تانا بانا تو لوگ حالت جنگ میں دشمن کے ساتھ گتھم گتھا ہوتے ہیں جیسے کپڑے کا تانا بانا آپس میں خلط ملط ہوتا ہے پہلا معنی زیادہ اقرب اور مناسب تر ہے۔ ملحمة کا ایک معنی لڑائی اور واقعہ عظیمہ بھی آتا ہے اور صاحب صراح نے ذکر کیا ہے کہ ملحمة کا معنی بڑا فتنہ اور بڑی جنگ ہے اس باب میں ان لڑائیوں کا تذکرہ ہے جو مخصوص لوگوں کے درمیان مخصوص اوقات اور خاص مقامات پر پیش آئیں اور اسی بناء پر اس کو باب الفتن سے الگ باب کے طور پر ذکر کیا کیونکہ باب الفتن میں جن لڑائیوں کا تذکرہ ہے وہ اکثر مبہم اور اجمالی ہیں مگر اس باب میں لڑائیوں کا تذکرہ مقامات کی تفصیل کے لحاظ سے ہے۔

الفصل الاول:

دو مسلمان جماعتوں میں لڑائی کی خبر

۱/۵۲۷۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ تَكُونُ بَيْنَهُمَا مَقْتَلَةٌ عَظِيمَةٌ دَعَوَاهُمَا وَاحِدَةٌ وَحَتَّى يَبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَحَتَّى يَقْبُضَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الزَّلَازِلُ وَيَتَقَارَبَ الزَّمَانُ وَيُظْهَرَ الْفِتْنُ وَيَكْثُرَ الْهَرَجُ هُوَ الْقَتْلُ وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَقْبُضُ حَتَّى يَهُمَّ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْزِضَهُ فَيَقُولُ الَّذِي يَعْزِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي بِهِ وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبُيُوتِ وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي مَكَانُهُ وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ ائْمَنُوا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ائْمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرُّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ وَلَا يَطُوبِيَانِهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لِقَاحَتِهِ فَلَا يَطْعَمُهُ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعَمُهَا۔ (متفق عليه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۸۱/۱۳ حدیث رقم ۷۱۲۱ و اخرجہ مسلم ۱۳۷/۱ حدیث رقم (۱۵۷-۲۴۸)

واخرجہ احمد فی المسند ۳۱۳/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ کہ اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ دو بڑی جماعتوں میں باہم نہ لڑیں اور ان کے درمیان بہت بڑی لڑائی ہوگی ان دونوں کا دعویٰ ایک ہوگا یہاں تک کہ تیس کے قریب جھوٹے دجال انھیں گے جن میں سے ہر ایک کا یہ دعویٰ ہوگا کہ وہ اللہ کا رسول ہے یہاں تک کہ علم قبض کر لیا جائے گا اور زلزلے کثرت سے ہوں گے اور زمانہ سمٹ جائے گا فتنے رونما ہوں گے اور قتل کثرت سے ہو جائے گا یہاں تک کہ تم میں مال کی کثرت ہوگی۔ یہاں تک کہ مال والا یہ سوچے گا کہ اس کے صدقے کو کون قبول کرے گا۔ یہاں تک کہ وہ اس کو پیش کرے گا تو جس کو دے گا وہ یہ کہے گا مجھے اس کی ضرورت نہیں یہاں تک کہ لوگ بڑی بڑی عمارتیں بنائیں گے اور ان پر فخر کریں گے یہاں تک کہ آدمی کا گزر کسی آدمی کی قبر کے پاس سے ہوگا تو کہے گا کاش میں اس کی جگہ پر ہوتا اور معاملہ یہاں تک پہنچے گا کہ سورج مغرب سے طلوع ہوگا جب ادھر سے نکلے گا اور لوگ اسے دیکھیں گے تو تمام ایمان قبول کر لیں گے مگر یہ ایسا وقت ہوگا جب کسی کو کسی کا ایمان فائدہ نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لایا ہو یا جس نے اپنے ایمان میں نیک اعمال نہ کمائے ہوں اور قیامت قائم ہو جائیگی اس حالت میں کہ دو آدمی اپنا کپڑا اپنے درمیان پھیلائیں گے تاکہ اس کو فروخت کر سکیں اور وہ ابھی لیٹے نہ پائیں گے کہ قیامت قائم ہو جائیگی اور ایک شخص اپنی آدمی کا دودھ لے لے چلے گا وہ پی نہ سکیں گا کہ قیامت قائم ہو جائیگی حالانکہ کسی کا اپنا حوض ہو گا وہ اس میں اونٹوں کو پانی نہ پلا سکے گا یہاں تک کہ قیامت

قائم ہو جائے گی اور منہ تک لقمہ اٹھانے والا اپنا لقمہ نہ اٹھا سکے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائیگی۔ (بخاری، مسلم)

تشریح ﴿حَتَّى تَقْتُلَ فِتْنَانِ عَظِيمَتَانِ﴾ یعنی دونوں گروہ مسلمان ہوں گے اور دونوں کا دعویٰ دین اسلام ہوگا (۲) دونوں اپنی اپنی حقانیت کا دعویٰ کریں گے اور ہر ایک اپنے اپنے گمان و اعتقاد میں حق پر ہوگا علماء کا بیان ہے کہ اس سے مراد حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی کے لشکر کے لوگ ہیں رضی اللہ عنہما، اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ اخواننا بغوا علینا اور روایات میں بھی یہ وارد ہے کہ حضرت امیر معاویہ کے لشکر کا ایک آدمی قید کر کے علی مرتضیٰ کے پاس لایا گیا تو آپ کا ایک لشکر کی کہنے لگا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ تو اچھا مسلمان تھا تو حضرت علیؑ نے فرمایا تم کیا کہتے ہو یہ تو اب بھی مسلمان ہے۔

ایک نکتہ: اس ارشاد نبوت سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ علی اور معاویہ اور ان کے ساتھی دونوں مسلمان تھے پس خوارج کا قول ان کے بارے میں کہ وہ کافر ہیں باطل ہو گیا اسی طرح روافض کا یہ قول بھی باطل ہو گیا کہ مخالفت علی میں لڑنے والا کافر ہے۔

حَتَّى يَبْعَثَ دَجَالُونٌ پہلے روایت گزر چکی ہے جس میں تیس دجالوں کی تعیین ہے۔ اور یہاں تقریب کا لفظ ذکر کیا تو اس روایت کو اس کے مطابق بنائیں کہ وہاں بھی تقریب ہی تھا مگر مساحت سے تیس فرما دیا نمبر ۲ یہ روایت پہلے کی ہے کہ جب وحی سے تعیین نہیں فرمائی گئی تھی اور وہ روایت بعد کی ہے جس میں ۳۰ کا تعیین کر دیا گیا۔ نمبر ۳ اسی طرح یہ روایت طبرانی کی اس ابن عمرو والی روایت کے بھی خلاف نہیں جس میں فرمایا: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ سَبْعُونَ كَذَابًا کیونکہ اس سے مراد کثرت ہے۔ نمبر ۴ ان میں سے تیس ایسے ہوں گے جو نبوت کے مدعی ہوں گے اور دوسرے اس کے علاوہ ہوں گے۔ نمبر ۵ یہ بھی ممکن ہے کہ ۷۰ ستر الگ ہوں اور یہ تیس الگ ہوں اور کل تعداد سو ہو۔ واللہ اعلم۔

حَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ: کتاب و سنت کا علم جو کہ آخرت و دنیا میں دونوں میں نفع بخش ہے اور اس کا قبض ہونا علماء اہل سنت و جماعت کا دنیا سے فوت ہونا ہے، بقیہ بدعتی اور جاہل تو بہت سے ہونگے اور حق پرست عالم کی موت تو موت العالم ہے۔

يُكَثِّرُ الزَّلَازِلُ: زلزلے جیسا کہ وقتاً فوقتاً آتے ہیں۔ نمبر ۲ معنوی زلزلے یعنی ہلا ڈالنے والی مصیبتیں۔
يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ: اس سے امام مہدی کا زمانہ مراد ہے کہ جب زمین میں امن و سکون ہوگا تو زندگی کے گزرنے کا پتہ نہ چلے گا جیسا کہ عمومی طور پر آرام و راحت کا زمانہ قلیل اور سختی کا زمانہ دراز معلوم ہوتا ہے۔

يُكَثِّرُ الْهَرَجُ: ہرج کا معنی قتل ہے یعنی فتنہ کی وجہ سے قتل میں کثرت آ جائیگی یہ کسی راوی کی تفسیر ہے۔

حَتَّى يُهَمَّ: اس عبارت کی کئی وجوہ ہیں۔ ① یہمہ رب اعمال۔ من یقبل اس کا فاعل ہے جس کا مضاف فقدان محذوف ہے اس کا معنی یہ ہے کہ مال بہت ہوگا یہاں تک کہ صاحب مال کو مال قبول کرنے والے کا تلاش کرنا قلق و اضطراب میں ڈال دے گا یعنی فقیر کو صدقہ دینے کی غرض سے بہت ڈھونڈے گا مگر محتاج کیاب ہونے کی وجہ سے نہ مل سکیں گے کہ محتاجوں میں استغناء ہوگا۔

② یہم رب المال مال والا قصد کرے گا۔ من یقبل یہ مفعول ہے یعنی مال والا قبول کرنے والے کا قصد کرے گا اور بہت تلاش کرے گا تاکہ کوئی اس کا صدقہ لے لے۔

③ یہمہ کا معنی غم کرنا۔ رب المال۔ مال والے کو فقیر کا فقدان غم میں ڈال دے گا۔ (اور ہم کا لفظ متعدی بھی استعمال ہوتا ہے) تاکہ وہ اس کا صدقہ قبول کر لے۔

يَتَطَاوَلُ فِي الْبُنْيَانِ: جس طرح آجکل بڑے بڑے مکانات بنانے پر فخر کرتے ہیں اور جو اچھے کاموں کے لئے مکان بنائے گئے ہیں انہیں گرا دیتے ہیں (تطاؤل کا اصل معنی گردن دراز کرنا ہے) اور گھریا سیر کے باغ بنا ڈالتے ہیں۔

يَمُرُّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ: نمبر ۱۲ فتنوں اور مصائب کی کثرت کی وجہ سے یہ تمنا کرے گا کہ کاش مر چکا ہوتا اور یہ فتنے نہ دیکھ پاتا نمبر ۱۲ موردین کے معاملات میں شدید غم و فکر کی وجہ سے تمنا کرے گا۔ جب ایسے حالات ہو جائیں گے تو سورج مغرب سے طلوع ہوگا جس سے توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا۔

لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيْمَانُهَا: نمبر ۱۳ تقدیر عبارت اس طرح ہے اگر کسی نے ایمان کو قبول نہ کیا تھا یا اچھے اعمال نہ کئے تھے تو ان کو ایمان لانا اور اچھے اعمال اختیار کرنا فائدہ نہ دے گا اور نیکی سے مراد توبہ ہے یعنی کسی نفس کو اس کا ایمان لانا اور توبہ کرنا فائدہ مند نہ ہوگا۔ او کا لفظ یہاں بیان نوع کے لئے ہے پس گویا اس طرح فرمایا کہ کسی نفس کو اس کی شرک سے توبہ یا گناہوں سے توبہ فائدہ نہ دیگی۔

نَشَرَ الرَّجُلَانِ: دو آدمی تاجر و خریدار نے فروخت و خرید کے لئے کپڑا پھیلا رکھا ہوگا کہ قیامت آجائے گی اور کپڑے کی اضافیت دوکاندار کی طرف مالک کی حیثیت سے ہے اور گاہک کی طرف خریدار کی حیثیت سے ہے۔

بَلْبَنٍ لِفَحْتِهِ: یعنی اونٹنی کا دودھ گھرا کر ابھی پیانہ ہوگا کہ قیامت برپا ہو جائے گی۔

هُوَ يَلِيْطُ حَوْضَةً: یعنی لوگ اپنے اپنے کاروبار اور کام کاج میں مصروف ہوں گے کہ قیامت اچانک پہنچ جائے گی۔ یہ فقہ اولیٰ کا تذکرہ ہے کہ جس کی علامات پہلے ظاہر کی جائیں گی گویا یہاں فقہ اولیٰ جس سے تمام موجودین مر جائیں گے وہ مراد ہے

بالوں کے جوتوں والی قوم اور ترکوں سے لڑائی کی پیشین گوئی

۲/۵۲۷۲ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا يَعْالَهُمُ الشَّعْرُ وَحَتَّى تَقَاتِلُوا التُّرْكَ صِغَارَ الْأَعْيُنِ حُمْرَ الْوُجُوهِ ذُلْفَ الْأَنْوَابِ كَانَ وَجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۴۱۶ حدیث رقم ۲۹۲۸ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۳/۴ حدیث رقم (۱۱-۲۹۱۲) اخرجہ ابو داؤد فی السنن ۴۸۶۱۴ حدیث رقم ۴۳۰۴ والترمذی فی السنن ۴۳۰۱۴ حدیث رقم ۲۲۱۵ والنسائی فی السنن ۲۴۱۶ حدیث رقم ۳۱۷۷ وابن ماجہ ۱۳۷۱/۲ حدیث رقم ۴۰۹۶ واحمد فی المسند ۲۳۹/۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تمہاری لڑائی قوم سے ہوگی جن کے جوتے بالوں کے بنے ہوئے ہوں گے اور اس وقت تک قیامت نہ آئے گی یہاں تک کہ تم ترکوں سے لڑائی کرو گے جن کے چہرے سرخ اور آنکھیں چھوٹی، ناک اس طرح چپے گویا وہ تہہ بہ تہہ ڈھالیں ہیں۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۱) حَتَّى تَقَاتِلُوا: اُس سے اولاد یا نٹ بن نوح مراد ہے جن کو ان کے بڑے باپ کی طرف نسبت سے ترک کہا جاتا ہے آگے ان کی شکلوں کی نشاندہی فرمائی۔

صَغَارَ الْأَعْيُنِ مَجَانٍ: یہ مجن کی جمع ہے جس کا معنی سپر اور ڈھال ہے ان کے چہروں کو ڈھال سے تشبیہ دی اس لئے کہ ان کے چہرے پھیلے ہوئے اور گول ہوں گے۔ مطرقہ۔ چڑے کی تہہ بہ تہہ ڈھال کو کہتے ہیں تو اس سے تشبیہ دی کیونکہ ان کے چہرے موٹے اور پر گوشت ہوں گے۔

نِعَالَهُمُ الشَّعْرُ: بعض نے کہا کہ اس سے مراد ان کے بالوں کی طوالت و لمبائی ہے کہ وہ درازی میں پاؤں تک پہنچیں گے مگر یہ بعید ہے خواہ سر کے بال ہوں یا پنڈلیوں کے ہی کیوں نہ ہوں۔
ذُلْفٌ: اذلف کی جمع ہے بمعنی پچی ہوئی ناک۔

کرمان کے عجمیوں سے لڑائی

۳/۵۲۷۳ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا خُوزًا وَكِرْمَانَ مِنَ الْأَعَاجِمِ حُمْرَ الْوُجُوهِ لُطَسَ الْأَنْوُفِ صَغَارَ الْأَعْيُنِ وَجُوهُهُمُ الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ نِعَالَهُمُ الشَّعْرُ (رواه البخاری وفي رواية له عن عمر وابن تغلب عراض الوجوه)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۶۰۴/۶ حدیث رقم ۳۵۹۰ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۲/۲ حدیث رقم واحمد فی المسند ۳۱۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تمہاری جنگ خوز، کرمان کے اعاجم سے نہ ہو ان کے چہرے سرخ، ناک چوٹی، آنکھیں چھوٹی ان کے چہرے تہہ بہ تہہ ڈھال کی طرح ہوں گے اور ان کے جوتے بالوں سے ہوں گے۔ (بخاری) عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ والی روایت میں عراض الوجوه ہے۔

تشریح: خُوزًا وَكِرْمَانَ: خوزستان کے رہنے والے لوگوں کا ایک گروہ ہے جن کو خوز کہا جاتا ہے اور کرمان فارس و سجستان کے درمیان معروف شہر کا نام ہے۔

مسلمانوں سے یہودی آخری جنگ

۳/۵۲۷۴ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ فَيَقْتُلَهُمُ الْمُسْلِمُونَ حَتَّى يَخْتَبِيَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ فَيَقُولُ الْحَجَرُ وَالشَّجَرُ يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِيٌّ خَلَفَنِي فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ إِلَّا الْغُرْقَدُ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ (رواه مسلم)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۱۰۳/۶ حدیث رقم ۲۹۲۶ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۹/۴ حدیث رقم (۲۹۲۲-۸۲) واحمد فی المسند ۴۱۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس وقت تک قیامت نہ آئے گی یہاں تک کہ مسلمان یہود سے جنگ کریں گے اور مسلمان یہود کو قتل کریں گے یہاں تک کہ جو یہودی پتھر یا درخت کے پیچھے چھپا ہوا ہوگا تو وہ پتھر مسلمان کو آواز دیکر کہے گا۔ اے اللہ کے بندے! یہ یہودی میرے پیچھے ہے اسے قتل کر دو سوائے غرقہ درخت کے کیونکہ یہ یہود کے درختوں میں سے ہے۔ (مسلم)

تشریح: ۵۱۷۵/۵ اِلَّا الْغُرَقَةُ: یہ الشجر سے استثناء ہے یعنی غرقہ نامی درخت کے علاوہ سب آگاہ کریں گے۔ غرقہ ایک کانٹے دار جھاڑی ہے بقیع کے ایک حصہ کو بقیع غرقہ کہنے کی وجہ بھی یہی ہے وہاں یہ درخت کثرت سے پائے جاتے تھے۔ یہ یہودی کو پناہ دے گا اور اس کی مخبری اور نشانہ ہی نہ کرے گا بلکہ یہودی کی حفاظت کرے گا۔

فَانَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ: یہود کا درخت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو یہود سے ایک گو نہ نسبت ہے اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں ممکن ہے وحی سے اس نے اپنے رسول کو اطلاع دی ہو مگر ہمیں نہیں بتلایا گیا۔ نمبر ۲ یہ معاملہ خروج دجال کے بعد ہوگا جب کہ دجال کی فوج مسلمانوں سے نبرد آزما ہوگی اور ان کو آخری شکست ہوگی اور دجال مارا جائے گا۔

آل قحطان کا جابر

۵۱۷۵/۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاةٍ (متفق علیہ)

اخرجه البخاری فی صحیحہ ۵۴۵۱۶۵ حدیث رقم ۳۵۱۷ و مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۲/۴ حدیث رقم (۲۹۱۰-۶) واحمد فی المسند ۴۱۷/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت تک قیامت نہ آئے گی یہاں تک کہ آل قحطان کا ایک شخص آئے گا جو لوگوں کو اپنی لاشی سے ہانکے گا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: ۵۱۷۵/۵ رَجُلٌ مِنْ قَحْطَانَ: آل یمن کے جد امجد کا نام قحطان ہے اس کا زمانہ اور نام معلوم نہیں۔

يَسُوقُ النَّاسَ بِعَصَاةٍ: یہ اس سے کنایہ ہے کہ اس کی سختی اور غلبہ کی وجہ سے لوگ اس کی مجبوراً اطاعت کریں گے۔ نمبر ۲ حقیقتہً ہانکنا بھی مراد لیا جاسکتا ہے ممکن ہے کہ یہ جہاہ نامی شخص قحطانی ہو جس کا تذکرہ انکی روایات میں آتا ہے۔

جہاہ بادشاہ کی اطلاع

۶/۵۱۷۶ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْهَبُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْجَهْجَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يَمْلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْمُوَالِي يُقَالُ لَهُ الْجَهْجَاهُ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۲/۴ حدیث رقم (۲۹۱۱-۶۱) والترمذی فی السنن ۴۳۷/۴ حدیث رقم ۲۲۲۸ واحمد فی المسند ۳۲۹/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دن رات وقت تک ختم نہ

موانی: بعض میں ججہ نام ہے اور بعض روایات میں مبہم موانی کا لفظ جس کا واحد موانی یعنی غلام لوگوں پر حکمران ہوگا۔

مقام ابیض کا خزانہ

۵۲۷/۷۷ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَتُفْتَحَنَّ عَصَابَةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كُنْزُ آلِ كِسْرَى الَّذِي فِي الْأَبْيَضِ - (رواه مسلم)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۳۷/۴ حدیث رقم (۷۸-۲۹۱۹) واحمد في المسند ۱۰۰۱۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت آل کسرہ کے خزانے کو حاصل کرے گی جو کہ مقام ابیض میں ہے۔ (مسلم)

تشریح: آل کسری اس لفظ آل کا زائد ہے۔ نمبر ۲ اس سے مراد اہل و عیال اور پیروکار۔ کسریٰ یہ خسرو کا معرب ہے۔ اس زمانہ میں بادشاہ فارس کو کسریٰ کہتے تھے۔ جیسا کہ روم کے بادشاہ کا لقب قیصر اور چین کے بادشاہ کو خاقان اور مصر کے بادشاہ کو فرعون اور یمن کے بادشاہ کو قیل اور حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی کہا جاتا ہے۔

ابیض یہ مدائن کے ایک قلعہ کا نام ہے فارسی لوگ اس کو سفید محل کہا کرتے تھے۔ اس وقت مدائن میں اس کی جگہ مسجد ہے۔ کسریٰ کا یہ خزانہ خلافت فاروقی میں مسلمانوں کو ملا

ہلاکت کسریٰ و قیصر کے بعد اور کسریٰ و قیصر نہ ہوگا

۵۲۸/۸ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ كِسْرَى فَلَا يَكُونُ كِسْرَى بَعْدَهُ وَقَيْصَرٌ لَيْهْلِكَنَّ ثُمَّ لَا يَكُونُ قَيْصَرٌ بَعْدَهُ وَلَتُقَسَمَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَتَسْمَى الْحَرْبُ خُدْعَةً - (متفق عليه)

اخرجه البخاری في صحيحه ۱۵۸۱/۶ حدیث رقم ۳۰۲۷ و مسلم في صحيحه ۲۲۳۷/۴ حدیث رقم

(۷۶-۲۹۱۸) و اخرجہ الترمذی فی السنن ۴۳۱/۴ حدیث رقم ۲۲۱۶ واحمد في المسند ۳۱۳/۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسریٰ ہلاک ہو گیا تو اس کے بعد کسریٰ نہ آئے گا اور قیصر ہلاک ہوگا پھر اس کے بعد قیصر نہیں ہوگا تم ضرور ضرور ان کے خزانوں کو اللہ کی راہ میں تقسیم کرو گے اور لڑائی کو آپ ﷺ نے خدعہ (چال) سے تعبیر کیا۔ (بخاری، مسلم)

تشریح: هَلَكَ كِسْرَى: یہ جملہ خبریہ ہے مطلب یہ ہوا کہ عنقریب اس کا ملک ہلاک ہو جائے گا۔ باضی کا صیغہ اس کے یقینی وقوع کی وجہ سے استعمال کیا گیا۔ نمبر ۲ دعا اور تقاول ہے یعنی اللہ تعالیٰ کرے کہ یہ ہلاکت کا شکار ہو۔

فَلَا يَكُونُ: یعنی یہ کسریٰ جو سلطنت کے مالک ہے اس کے بعد کافر نہ ہوں گے بلکہ مسلمان قیامت تک مالک بنیں گے یہ بات

آپ ﷺ نے اس وقت فرمائی جب کسریٰ نے آپ کا خط مبارک پھاڑ ڈالا۔

سَمَّى الْحَرْبُ خُدْعَةً: یہ قال رسول اللہ پر معطوف ہے یعنی راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے لڑائی کا نام خدعہ رکھا چونکہ اس قبل کسریٰ اور قیصر کی ہلاکت کا تذکرہ تھا اور ان کے خزانے کا لینا لڑائی کا ذریعہ ہوگا اور لڑائی میں اکثر فریبی انداز اختیار کرنا پڑتا ہے پس آپ نے صحابہ کرام کو اس بات کی اطلاع دی کہ یہ چیز لڑائی میں درست ہے تاکہ ان کے دماغوں میں یہ بات نہ آئے کہ فریب تو دھوکہ بازی اور خیانت کی قسم ہے۔ پس آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دشمنوں کے ساتھ جنگ کرنے میں فریب اور حیلہ کا سہارا حصول فتح کے لئے کیا جاتا ہے مثلاً اپنے لشکر کو دشمن کی نگاہ میں کثیر تعداد میں دکھایا جائے یا معرکہ کارزار میں ایک طرف کو سمٹ جائیں جس سے دشمن کو خیال ہو کہ وہ اب جنگ نہ کریں گے بلکہ یہاں سے چلے گئے ہیں اور دشمن غفلت کا شکار ہو تو اس پر یکبارگی حملہ کر دیا جائے۔ اسی قسم کے حیلے جائز اور درست ہیں۔ مگر عہد شکنی اس میں شامل نہیں اور نہ ہی اس کا کسی صورت میں جواز ہے جب تک دشمن اس کو نہ توڑے۔

خُدْعَةٌ۔ خُدْعُهُ خُدْعَةٌ یہ آخری سب سے زیادہ فصیح ہے۔

فارس و روم سے جنگ کی پیشینگوئی

۹/۵۲۷۹ وَعَنْ نَافِعِ بْنِ عُبَيْةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَغْزُونَ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ فَارِسَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ يَغْزُونَ الرُّومَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ ثُمَّ تَغْزُونَ الدَّجَالَ فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۲۵/۴ حدیث رقم (۲۹۰۰-۳۸) وابن ماجہ ۱۳۷۰/۲ حدیث رقم ۴۰۹۱ واحمد فی المسند ۲۳۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت نافع بن عتبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم جزیرہ عرب میں جہاد کرو گے تو اللہ تعالیٰ فتح عنایت فرمائیں گے تم فارس سے جنگ کرو گے تو اللہ تعالیٰ فتح دیں گے پھر روم سے تم جنگ کرو گے تو اللہ تعالیٰ فتح عنایت فرمائیں گے پھر تم دجال سے جہاد کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس پر فتح عنایت فرمائیں گے۔ (مسلم)

تشریح: تَغْزُونَ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ: عرب علاقہ کو جزیرہ فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے چاروں طرف سمندر ہے اور وہ مکہ، مدینہ، یمامہ اور یمن ہے پس مطلب یہ ہے کہ تم عرب کے بقیہ قبائل سے جنگ کرو گے یا تمام جزیرہ سے جنگ کرو گے اس طور پر کہ اس میں کسی کافر کو رہنے نہ دیا جائے گا۔

فَيَفْتَحُهَا اللَّهُ: یعنی اللہ تعالیٰ دجال کو مقہور و مغلوب کر دیں گے اور جو علاقہ اس کے ماتحت آیا ہو گا وہ تمہیں مل جائے گا۔ دجال کی ہلاکت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ہوگی۔ وہ امت کی نصرت کے لئے آسمان سے اتریں گے۔ اس میں بظاہر خطاب صحابہ کرام کو فرمایا گیا ہے مگر اس سے مراد امت ہے کیونکہ ظہور دجال تو امت کے آخری حصہ میں ہوگا۔

چھ بڑے واقعات

۱۰/۵۲۸۰ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي غَزْوَةِ بَنِي قَيْسٍ وَهُوَ فِي قَبْلَةٍ مِنْ أَدَمَ فَقَالَ اأَعِدُّوا سِتًّا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَوْتِي ثُمَّ فَتَحَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ثُمَّ مَوْتَانِ يَأْخُذُ فِيكُمْ كَقَبَاصِ الْغَنَمِ ثُمَّ اسْتِغَاثَةُ

النَّالِ حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةً دِينَارٍ فَيُظْلَمُ سَاحِطًا ثُمَّ فِتْنَةٌ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا دَخَلَتْهُ ثُمَّ هَذَنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ فَيُعْلِرُونَ فَيَاثُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا۔

رواہ البخاری

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت چڑے کے ایک خیمہ میں تشریف فرما تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا قیامت سے پہلے چھ چیزوں کو شمار کر لو۔ (۱) میری وفات (۲) فتح بیت المقدس (۳) دواہی موتیں جو تم میں بکریوں کی وبا کی طرح پھیلیں گی (۴) مال کا اس طرح بہنا یہاں کہ آدمی کو سو دینار بھی دے دیے جائیں تو تب بھی وہ ناراض رہے گا (۵) پھر ایک ایسا فتنہ ہوگا کہ جو عرب کے ہر گھر میں داخل ہوگا (۶) پھر ایک ایسی صلح ہوگی جو تمہارے اور رومیوں کے درمیان ہوگی وہ عہد کو توڑ کر تم پر حملہ آور ہونگے اور ان کا لشکر اسی جھنڈوں کے زیر سایہ ہوگا اور ہر جھنڈے کے نیچے بارہ ہزار ۱۲۰۰۰ آدمی ہونگے۔ (بخاری)

تشریح: ﴿ثُمَّ فَتْحُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ﴾: یعنی جب تک بیت المقدس فتح نہ ہو قیامت نہ آئے گی مقدس۔ مقدس۔ اس کا معنی پاکیزہ جگہ اور پاک کیا ہوا۔

﴿ثُمَّ مَوْتَانِ قَعَاسٍ﴾: یہ جانور کی بیماری ہے جس سے وہ ایک بار ہی ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اس سے مراد وہ طاعون ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پیدا ہوئی اور تین روز میں ستر ہزار انسان فوت ہو گئے اس وقت مسلمانوں کی لشکر گاہ مقام عمواس تھا اس وجہ سے اس کا نام طاعون عمواس ہے اسلام کے زمانہ میں یہ پہلا طاعون تھا۔

﴿حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةً﴾: اموال کی یہ کثرت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوئی جب کہ بیشمار فتوحات ہوئیں۔
﴿ثُمَّ فِتْنَةٌ﴾: علماء نے لکھا ہے کہ اس سے مراد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قتل ہے۔ نمبر ۱۲ اس سے وہ فتنہ مراد ہے جو آپ ﷺ کے بعد واقع ہوا۔
﴿ثُمَّ هَذَنَةٌ﴾: بنو اصفرومیوں کو کہا جاتا ہے کیونکہ اس کا بڑا باپ روم بن عیصر بن یعقوب علیہ السلام تھا۔ ان کا رنگ زرد تھا جو کہ مائل سفیدی تھا۔ اس لئے ان کی اولاد کو بنو الاصفر کہا جانے لگا۔

﴿فَيَاثُونَكُمْ تَحْتَ ثَمَانِينَ غَايَةً﴾: جنگی نشان کو کہا جاتا ہے جو ذمہ دار لوگوں کے پاس ہوتے ہیں بعض روایات میں غایۃ بھی وارد ہوا ہے جس کا معنی جنگل ہے اس میں کثرت لشکر کو جنگل سے تشبیہ دی گئی ہے۔ لشکر کے متعلق اس قدر نشان وہی یہ زبان وحی ترجمان سے ہی ہو سکتی ہے۔ اصل مقصود کثرت تعداد کا بیان کرنا ہے۔

فتح قسطنطنیہ کی خبر

۱۱/۵۲۸۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ الرُّومُ بِالْأَعْمَاقِ أَوْ يَدَاقِ فَيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَ مَبْدِ فَإِذَا تَصَافَوْا قَالَتِ الرُّومُ خَلُّوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سِوَانَا نَقَاتِلُهُمْ فَيَقُولُ الْمُسْلِمُونَ لَا وَاللَّهِ لَا نُخَلِّي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا فَيَقَاتِلُونَهُمْ فَيَنْهَزِمُ ثَلَاثٌ لَا يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا وَيَقْتُلُ ثُلُثَهُمْ أَفْضَلَ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ وَيَقْتَبِضُ الثُّلُثَ لَا يَقْتُلُونَ أَبَدًا فَيَفْتِيحُونَ قُسْطَنْطِينَ فَيَنِمَّا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ قَدْ عَلَقُوا سِيُوفَهُمْ

بِالزَّيْتُونِ اِذْ صَاحَ فِيْهِمُ الشَّيْطَانُ اِنَّ الْمَسِيْحَ قَدْ خَلَفَكُمْ فِيْ اَهْلِيْكُمْ فَيَخْرُجُوْنَ وَذَلِكَ بَاطِلٌ فَاِذَا جَاؤُا السَّامَ خَرَجَ فَيَنْمَامَاهُمْ يَعْذُوْنَ لِلْقِتَالِ يُسَوُّوْنَ الصُّفُوْفَ اِذَا اُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَيَنْزِلُ عِيْسٰى ابْنُ مَرْيَمَ فَاَمَّهُمْ فَاِذَا رَاَهُ عَدُوُّ اللّٰهِ ذَابَ كَمَا يَذُوْبُ الْمِلْحُ فِي الْمَآءِ فَلَوْ تَرَكْتُمْ لَانْتَدَابُ حَتّٰى يَهْلِكَ وَلٰكِنْ يَقْتُلُهُ اللّٰهُ بِيَدِهِ فَيُرِيْهِمْ دَمَهُ فِيْ حَرْبَتِهِ۔ (رواہ مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۲۱/۴ حدیث رقم (۲۹۹۷-۳۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ رومی تمہارے مقابلہ کے لئے مقام اعماق یا دابق میں نہ آئیں ان کے مقابلے کے لئے مدینہ منورہ سے ایک لشکر نکلے گا جو اس وقت اہل زمین میں سب سے بہترین افراد ہوں گے۔ جب وہ ان کے بالمقابل صف بندی کر لیں گے تو رومی کہیں گے کہ ہمارے ان قیدیوں کو رہا کر دو جن کو پیچھے تم نے قید کیا ہے ہم ان سے لڑیں گے مسلمان کہیں گے اللہ کی قسم ہم اپنے بھائیوں کو تمہارے سپرد نہیں کریں گے پھر وہ ان سے لڑیں گے تو ایک لشکر کا تیسرا حصہ شکست کھا جائے گا جن کی توبہ کبھی قبول نہ ہوگی اور تیسرا حصہ شہید ہو جائے گا جو کہ اللہ کے ہاں افضل ترین شہید ہونگے اور ایک تہائی فتح پائے گا جو کبھی بھی پھر فتنہ میں مبتلا نہ کئے جائیں گے وہ قسطنطنیہ کو فتح کریں گے اور ابھی وہ مال غنیمت کی تقسیم میں مصروف ہوں گے اور انہوں نے اپنی تلواریں زیتون کے درختوں سے لٹکا رکھی ہوں گے کہ شیطان ان میں اعلان کرے گا کہ مسیح دجال تمہارے پیچھے تمہارے گھروں میں داخل ہو چکا ہے وہ نکلیں گے تو اس خبر کو غلط پائیں گے جب وہ شام میں پہنچیں گے تو مسیح دجال نکل چکا ہوگا تو اسی دوران وہ لڑائی کی تیاری کر کے صفوں کو درست کرنے میں مصروف ہوں گے جب اقامت کہی جائے گی تو عیسیٰ علیہ السلام اتر پڑیں گے اور ان کی امامت کر دائیں گے پس یونہی ان کو اللہ کا دشمن دیکھے گا تو اس طرح پکھل جائے گا جس طرح پانی سے نمک پکھلتا ہے اگر اس کو اسی طرح چھوڑ دیا جائے تو پکھل کر ہی وہ ہلاک ہو جائے گا لیکن اللہ تعالیٰ اس کو عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے قتل کر دئے گا اور لوگوں کو اپنے نیزے سے اس کا خون دکھائیں گے۔ (مسلم)

تشریح: حَتّٰى يَنْزِلَ الرُّوْمُ بِالْاَعْمَاقِ: اعماق۔ یہ مدینہ منورہ کا ایک مقام ہے جو کہ نواحی مدینہ سے ہے۔

وابق: یہ بازار مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ صاحب مفاتیح کہتے ہیں کہ یہ دونوں مقامات ہیں۔ لفظ اوشک راوی کیلئے ہے۔ اِلَيْهِمْ جَيْشٌ: ان کے مقابلہ کے لئے ایک لشکر نکلے گا۔ ابن الملک کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ سے مراد بقول بعض حلب ہے اور اعماق، دابق اس کے قریب دو گاؤں کے نام ہیں۔ نمبر ۲ بعض نے اس سے دمشق مراد لیا ہے۔ صاحب ازہار نے لکھا ہے کہ مدینہ سے مدینہ النبی ﷺ مراد لینا ضعیف ترین قول ہے کیونکہ مدینہ النبی تو اس وقت خراب ہو چکا ہوگا۔

مِنْ خِيَارِ اَهْلِ الْاَرْضِ: یہ جیش کا بیان ہے اور یہو مشد کہہ کر زمانہ نبویہ سے اجتراز مقصود ہے۔

قَالَتِ الرُّوْمُ برومی لشکر کہے گا کہ ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان سے تم ہٹ جاؤ جنہوں نے جہاد کر کے ہمارے لوگوں کو قیدی بنایا ہے ہم تو ان سے لڑنا اور بدلہ لینا چاہتے ہیں۔ اس سے انکا مقصد مسلمانوں کو دھوکہ دینا اور ان کے مابین تفریق ڈالنا ہے۔ لَا نُخَلِّيْ بَيْنَكُمْ نِیَا اس سے کنایہ ہے کہ وہ کفر پر مریں گے اور عذاب میں مبتلا رہیں گے۔

اَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ نمبر ۱ یعنی یہ لوگ کسی ابتلاء میں نہ ڈالے جائیں گے اور نہ انکا لڑائی سے امتحان لیا جائے گا۔ نمبر ۲ وہ

کبھی عذاب میں مبتلانہ کئے جائیں گے اس میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ انکا خاتمہ خیر پر ہوگا۔

فَيَقْتَحُونَ قُسْطَنْطِينَ: قسطنطنیہ یہ روم کا دار السلطنت تھا یہ بہت بڑا شہر ہے۔ اس کو استنبول بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی فتح قیامت کی علامات سے ہے۔ قسطنطنیہ کو آٹھویں ہجری کے بعد عظیم اسلامی سپہ سالار سلطان محمد نے فتح کیا۔ صحابہ کرام کے زمانہ میں اس پر لشکر کشی کی گئی اس میں حضرت ابویوب انصاری میزبان رسول بھی شامل تھے۔

فَإِذَا جَاؤَا الشَّامَ: ظاہر یہ ہے کہ شام سے مراد بیت المقدس ہے اور وہ شام ہی کا علاقہ ہے اور بعض روایات میں اس کی تصریح موجود ہے۔

فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ: درست نسخہ میں اذا الف کے ساتھ ہے۔ یہ وہ وقت ہوگا جب کہ مؤذن نماز کی تکبیر کہنے کو ہوگا اس وقت آسمان سے عیسیٰ علیہ السلام مسجد دمشق کے منارہ شرقی پر اتریں گے پھر وہ بیت المقدس میں آئیں گے۔

فَيُرِيهِمْ: یعنی نماز اور سپہ سالاری میں امام ہوں گے اور جملہ مسلمانوں میں امام مہدی بھی ہوں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام امام مہدی کو نماز کی امامت کے لئے بڑھائیں گے اور وجہ یہ بتلائیں گے کہ نماز (تکبیر) لئے قائم کی گئی ہے۔ اور اس سے متابعت کا اشارہ ہے اور اس طرف بھی اشارہ ہے کہ میں مستقل امیر نہیں ہوں بلکہ مقرر اور مؤید ہوں پھر ہمیشہ عیسیٰ علیہ السلام ان کی امامت کرتے رہیں گے۔ پس اس ارشاد میں کہ وہ امام ہوں گے گویا تغلیب ہے۔ نمبر ۲ مجاز امامت کرائیں گے یعنی اس وقت جو مسلمانوں کا امام ہوگا اسے امامت کا حکم فرمائیں گے۔ اس وقت دجال مسلمانوں کو گھیرے ہوئے ہوگا۔

يَذُوبُ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہیبت و خوف سے وہ پگھل جائے گا۔

فَلَوْ تَرَكَهٗ: اگر عیسیٰ علیہ السلام اسے قتل نہ بھی کریں تب بھی وہ ہلاک ہو جائے گا۔

وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ اللَّهُ: اللہ تعالیٰ کا حکم و فیصلہ اسی طرح ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں قتل ہو۔

فَيُرِيهِمْ دَمَهُ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کا خون اپنے نیزے پر ظاہر کر کے اس کے قتل کا اعلان کریں گے۔

خروج دجال سے پہلے پیش آنے والی لڑائی کا تذکرہ

۱۲/۵۲۸۲ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى لَا يُقَسَمَ مِيرَاثٌ وَلَا يُفْرَحَ بِغَنِيمَةٍ ثُمَّ قَالَ عَدُوٌّ يَجْمَعُونَ لِأَهْلِ الشَّيْءِ وَيَجْمَعُ لَهُمْ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ يَعْنِي الرُّومَ فَيَتَشَرَّطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتُلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمُ اللَّيْلُ فَيَفِيءُ هَوْلَاءُ كُلَّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَفْنِي الشَّرْطَةُ ثُمَّ يَتَشَرَّطُ الْمُسْلِمُونَ شَرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً فَيَقْتُلُونَ حَتَّى يَمْسُرَ أَفْقَى هَوْلَاءُ وَهَوْلَاءُ كُلَّ غَيْرِ غَالِبٍ وَتَفْنِي الشَّرْطَةُ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الرَّابِعِ نَهَضَ إِلَيْهِمْ بَقِيَّةُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَيَجْعَلُ اللَّهُ الذَّبْرَةَ عَلَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَهُ مَقْتَلَةً لَمْ يَرْمُلْهَا حَتَّى إِنَّ الطَّائِرَ لَيَمُرُّ بِجَنَابَتِهِمْ فَلَا يُخَلِّفُهُمْ حَتَّى يَخْرُمِيَّتًا فَيَتَعَادَى بَنُو الْأَبِ كَالْوَأِ مِائَةً فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا الرَّجُلُ الْوَاحِدُ فَبَايَ غَنِيمَةً يُفْرَحُ أَوْ أَى مِيرَاثٍ يُقَسَمُ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا بِبَاسٍ هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَجَاءَ الصَّرِيحُ

إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَلَفَهُمْ فِي ذَرَارِيهِمْ فَيَرْفُضُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ وَيَقْبَلُونَ عَشْرَ فَوَارسَ طَلِيعَةٍ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا عَرِفُ أَسْمَاءَهُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ وَالْوَأَنَ خِيُولَهُمْ هُمْ
خَيْرُ فَوَارِسَ أَوْ مِنْ خَيْرِ فَوَارِسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ۔ (رواد مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۲۳/۴ حدیث رقم (۲۸۹۹-۳۷)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ میراث تقسیم نہ ہو اور غنیمت پر خوشی کا اظہار نہ ہو پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اہل شام کے مقابلہ میں لشکر جمع ہوگا اور اہل شام رومیوں کے مقابلہ کی تیاری کریں گے مسلمان موت کے لئے ایک دستہ منتخب کریں گے جو غالب ہو کر لوٹے گا وہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ رات ان کے راستے میں رکاوٹ بن جائے گی اور ہر ایک اس حال میں لوٹے گا کہ کوئی بھی ان میں غالب نہ ہوگا اور یہ دستہ فنا ہو جائے گا پھر مسلمان موت کے لئے دوبارہ شرط لگائیں گے بغیر غلبہ پائے نہ لوٹیں گے وہ شام تک لڑتے رہیں گے اور دونوں لشکر بغیر غلبہ کے نہ لوٹیں گے اور یہ دستہ بھی واپس لوٹے گا جب چوتھا دن آئے گا تو بقیہ اہل اسلام کفار کی طرف اٹھ کر جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر شکست کو مقرر کر دیں گے مسلمان بہت زیادہ قتل ہوں گے ایسا قتل پہلے دیکھنے میں نہ آیا ہوگا۔ یہاں تک کہ پرندہ ان کے پہلوں کے پاس سے گزرے گا وہ ان کو چھپے نہ چھوڑے گا یہاں تک کہ مرکز گر پڑے گا۔ تو ایک باپ کی اولاد جن کی تعداد سو ہوگی وہ شمار کی جائے گی اور وہ ایک آدمی کے سوا ان میں سے کسی کو بچا ہوا نہیں پائیں گے پس کون سی خوشی اس غنیمت سے ہوگی اور کون سی میراث ان میں تقسیم کی جائے گی۔ اور وہ اسی حالت میں ہوں گے کہ وہ اس سے بڑی جنگ کی بات سنیں گے تو ایک چیخ سنیں گے کہ دجال ان کی اولاد میں گھس آیا ہے تو وہ اپنے ہاتھوں کی ہر چیز چھوڑ دیں گے اور ادھر ادھر متوجہ ہوں گے پھر دس شاہسواروں کو بطور جاسوس بھیجیں گے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ان سواروں کے نام ان کے آباء کے نام ان کے گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں۔ وہ بہترین شاہسوار ہوں گے یا سطح زمین پر بسنے والے تمام شاہسواروں سے بہتر ہوں گے۔ (مسلم)

تشریح: ❶ حَتَّى لَا يُقْسَمَ مِيرَاثٌ: وہ بہت زیادہ مسلمانوں کے مارے جانے کی وجہ سے (۲) شریعت کے احکام نافذ نہ ہونے کی وجہ سے جیسا کہ آج کل کے زمانے میں یہ بات ظاہر ہے اسی قرصہ جات کی کثرت کی وجہ سے تقسیم تک نوبت ہی نہ پہنچے گی۔
❷ لَا يُفْرَحُ بِغَنِيمَةٍ: (۱) یعنی غنیمت نہ ملنے کی وجہ سے (۲) یا خیانت کے سبب اہل دیانت اسکے لینے پر خوش نہ ہوں گے۔
❸ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً: یہ جملہ شرطیہ کے لئے صفت کا شق اور جملہ مبینہ موضح ہے مطلب یہ ہے کہ مسلمان لشکر کو اس پر بھیجیں گے کہ وہ میدان جنگ سے نہیں بھاگیں گے بلکہ ثابت قدم رہیں گے۔ یہاں تک کہ وہ مارے جائیں یا وہ غالب آجائیں۔ شرطہ شین کے ضمہ کے ساتھ لشکر کا وہ حصہ جو مستعد ہو اور لشکر کے اول حصہ میں وہ حاضر ہو اور بشرط و بشرط یہ ائصال کے بابوں سے صیغے لئے گئے ہیں۔

وَتَفْنِي الشَّرْطَةَ: یہاں شرطہ کا لفظ جنس کے لئے آیا ہے یعنی جاتین کے فوجوں کے اگلے دستے بالکل ہلاک ہو جائیں گے حاصل یہ ہے کہ فوجیں دونوں اطراف سے دوبارہ آئیں گی اور غلبہ کسی کو بھی حاصل نہیں ہوگا۔ ورنہ غلبہ تو انہی لوگوں کا ہوتا ہے جن کا اول دستہ فنا نہ ہو حالانکہ یہاں ہر ایک کے بارے میں یہی کہا گیا ہے کہ وہ غالب نہ ہوگا پھر مسلمانوں کا ایک لشکر مرنے

کی بیعت پر روانہ ہوگا وہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ درمیان میں رات حائل ہو جائے گی پھر دونوں لشکروں کے لوگ اپنے اپنے خیموں میں واپس آجائیں گے اور کوئی غالب نہ ہوگا البتہ فوج کا اگلا دستہ فنا ہو جائے گا پھر مسلمان ایک دستہ منتخب کریں گے جو کہ موت تک واپس نہ لوٹے گا یا غالب آجائے۔ شام تک یہ لڑتے رہیں گے پھر دونوں اپنے خیموں کی طرف بلا غلبہ واپس لوٹے جائیں گے۔ اور فوج کے اگلے دستے فنا ہو جائیں گے جب چوتھا دن ہوگا تو مسلمان پھر کفار کے خلاف جنگ کا قصد کریں گے چنانچہ بقیہ لشکر اسلام کو اللہ تعالیٰ کفار پر فتح دیں گے۔

الدَّبْرَةُ: یہ ادبار سے اسم ہے اور بعض روایات میں دابر کا لفظ بھی ہے اور دونوں کا معنی ہزیمت و شکست ہے۔
حَتَّىٰ إِنَّ الطَّائِرَ لَيَعْنِيٰ اِذَا جَرَّ رِجْلًا يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ عَنْ عَصَاهِنَّ اَلْاَشْجَارُ تَقْطَعُ رِجْلَهَا وَتَقُومُ قَدِيمًا اَلْاَشْجَارُ تَقْطَعُ رِجْلَهَا وَتَقُومُ قَدِيمًا
پھیل رہا ہوگا اور دروازے علاقوں تک لاشیں پھیلی ہوں گی۔ فاصلے کے زیادہ ہونے کی وجہ سے وہ اڑنے سے عاجز آجائیں گے۔
فَيَتَعَادَىٰ بَنُو الْاَثَرِ: یعنی ایک جماعت جو کہ لڑائی میں حاضر ہوئے اور وہ ایک جد کی اولاد تھے اور ان کی تعداد سو تھی تو ان میں سے وہ ایک شخص کو پائیں گے خلاصہ یہ ہے کہ جب وہ اپنے نفوس کو گنا شروع کریں گے تو ہر جماعت اپنے اقارب میں سے سو میں سے ایک فیصد کو پائے گی۔

فَيَأْتِي غَنِيْمَةٌ يُفْرَحُ: اس میں فاء تفریحیہ یا فصحیہ ہے علامہ طبری کہتے ہیں کہ شرط محذوف کی جزاء ہے جو کہ مبہم تھی۔ پہلے ان الساعۃ لَا تَقُومُ حَتَّىٰ لَا يُقَسَّمُ مِيرَاثٌ وَلَا يُفْرَحُ بِغَنِيْمَةٍ: یہ مبہم فرمایا اس لحاظ سے کہ مطلق فرمایا پھر اس کو واضح کر دیا اپنے اس قول سے عَدُّوا اِلَىٰ اِخْوَتِهِ: اس طرح کہ یہ اس صفت کے ساتھ مقید ہے یعنی تقسیم میراث اور غنیمت سے خوشی اس لئے حاصل نہیں ہوگی کہ وہاں اتنے مقتول ہوں گے کہ تقسیم کیسی اور خوشی کیسی پس اس صورت میں صحیح یہ ہوگا کہ اس طرح کہا جائے کہ جب ایسا واقعہ پیش آئے گا تو پھر کس غنیمت پر خوشی ہوگی یعنی کسی پر بھی خوشی نہ ہوگی۔ انتہی
يَعْتَوْنَ عَشَرَ فَوَارِسَ طَلِيعَةٍ: یہ کریمہ کے وزن پر ہے۔ اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو دشمن کے حالات کی اطلاع کے لئے بھیجا جائے جیسا کہ جاسوس اور فعیلہ بمعنی فاعل کے ہے واحد اور جمع کے لئے یکساں استعمال ہوتا ہے۔ آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ میں ان شاہسواروں کے نام، ان کے باپوں کے نام ان کے گھوڑوں کے رنگ سے بھی واقف ہوں یہ آپ ﷺ کا معجزہ ہے اور اس میں اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ہر چیز پر محیط ہے خواہ اس کا تعلق کلیات سے ہو یا جزئیات سے ہو اور وہ لوگ بہترین سواروں میں سے ہوں یا بہترین سواری کرنے والے ہوں گے۔

نعرہ تکبیر کی برکت سے فصیل کا انہدام

۱۳/۵۲۸۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةٍ جَانِبِ مِنْهَا فِي الْبَرِّ وَجَانِبِ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّىٰ يَغْزَوْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَإِذَا جَاءَ وَهَذَا نَزَلُوا فَلَمْ يَقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ أَحَدُ جَانِبَيْهَا قَالَ ثَوْرُ بْنُ يَزِيدَ الرَّائِي لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ الَّذِي فِي

الْبُحْرَيْنِ يَقُولُونَ الثَّانِيَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَسْقُطُ جَانِبُهَا الْآخِرُ ثُمَّ يَقُولُونَ الثَّالِثَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَيَفْرَجُ لَهُمْ قَيْدُ خُلُونِهَا فَيَغْنَمُونَ فَيَبْغِضُونَ الْمَغَانِمَ إِذَا جَاءَهُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ فَيَتَرَكُونَ كُلَّ شَيْءٍ وَيَرْجِعُونَ۔ (رواه مسلم)

اخرجه مسلم فی صحیحہ ۲۲۳۸۱۴ حدیث رقم ۷۸-۲۹۲۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم نے ایسے شہر کے متعلق سنا ہے جس کی ایک جانب خشکی میں اور دوسری جانب سمندر میں ہوگی۔ صحابہ نے عرض کیا جی ہاں! یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ اسحاق علیہ السلام کی اولاد میں سے ستر ہزار آدمی جہاد کریں گے جب شہر کے پاس جاآئیں گے تو نہ وہ ہتھیاروں سے لڑائی کریں گے نہ وہ ان پر تیر پھینکیں گے وہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کا نعرہ بلند کریں گے تو اس شہر کی فصیل ایک جانب گر جائے گی۔ ثور ابن یزید راوی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں مگر یہ کہ سمندر کی جانب والی فصیل گرے گی پھر وہ دوسری مرتبہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہیں گے تو دوسری جانب والی فصیل گر جائے گی۔ پھر وہ تیسری مرتبہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہیں گے تو ان کے لئے شہر میں داخلے کا راستہ کھول دیا جائے گا۔ چنانچہ اس میں وہ داخل ہو کر غنیمت حاصل کریں گے ابھی وہ تقسیم میں مصروف ہوں گے کہ ان کے کانوں میں ایک زوردار آواز پڑے گی کہ دجال نکل آیا وہ ہر چیز کو چھوڑ کر واپس لوٹ آئیں گے۔ (مسلم)

تشریح: ❶ هَلْ سَمِعْتُمْ بِمَدِينَةٍ: ایک شارح نے لکھا ہے کہ اس سے مراد روم کا شہر ہے (۲) دوسروں نے کہا اس سے مراد قسطنطنیہ ہے جس کی فتح کو رسول اللہ ﷺ نے علامات قیامت میں سے قرار دیا۔ (۳) ممکن ہے کہ اور کوئی شہر ہو ظاہر یہ ہے کہ قسطنطنیہ کچھ تو خون کے ساتھ فتح ہوگا اور یہ شہر ہلیل و تکبیر سے فتح ہوگا۔

حَتَّى يَغْزَوْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا: ❶ مظہر کہتے ہیں کہ گروہ شام اولاد اسحاق سے تھے اور وہ مسلمان تھے۔ اتنی۔ ❷ یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے ساتھ اولاد اسماعیل کے بھی کچھ لوگ ہوں اور وہ عرب ہیں یا ان کے علاوہ ہو اور مسلمان اور اخصار کے ساتھ انہی کا تذکرہ کیا بطور تغلیب کے کہ اکثریت ان کی ہوگی ان کے علاوہ کم ہوں گے۔ ❸ یہ بھی احتمال ہے کہ خاص وہی ہوں۔

وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ: یہ تعمیم کے بعد تخصیص ہے تاکہ عموم نشی تاکید کا فائدہ دے۔

إِنَّ الدَّجَالَ قَدْ خَرَجَ: یعنی یہ بات سنتے ہی وہ دجال کے خلاف لڑائی کے لئے تیار ہو جائیں گے اور ہر چیز کو وہیں چھوڑ دیں گے۔

الفصل الثانی:

یثرب کی جنگ کا ظہور

۱۳/۵۲۸۴ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَانُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ خَرَابٌ يَثْرِبُ وَخَرَابٌ يَثْرِبُ خُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ وَخُرُوجُ الْمَلْحَمَةِ فَتَحَ قُسْطَنْطِينِيَّةَ وَفَتَحَ قُسْطَنْطِينِيَّةَ خُرُوجُ الدَّجَالِ۔ (رواه ابو داود)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۲/۴ حدیث رقم ۳۲۹۴ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۰/۲ حدیث رقم ۴۰۹۲
واحمد فی المسند ۲۳۲/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بیت المقدس کی آبادی
یثرب کی خرابی میں ہے اور یثرب کی بربادی و خرابی وہ جنگ کا ظہور ہے اور جنگ کا ظہور وہ قسطنطنیہ کی فتح ہے اور قسطنطنیہ کی
فتح میں دجال کا خروج ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: عُمَرَانُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ: کیونکہ بیت المقدس کی آبادی تک کفار کا غلبہ ہوگا کیونکہ وہ سب عیسائی ہوں گے اور وہ
مدینہ منورہ کی خرابی کا باعث بنیں گے۔

یثرب: یہ مدینہ منورہ کا پرانا نام ہے اور یثرب ہلاکت کو کہا جاتا ہے۔ مدینہ منورہ کے بخار نہایت مہلک تھے اس لئے آپ ﷺ
اس کی آب و ہوا کے خوشگوار بنائے جانے کی دعا کی جو کہ قبول ہوئی۔ (۲) اس کافر کا نام ہے جس نے اس کو شروع میں آباد
کیا۔ مدینہ منورہ کو یثرب کہنے سے منع فرمایا گیا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد اس سے پہلے کا ہے۔

خَرَابُ يَثْرِبٍ: مطلب یہ ہے کہ یہ حوادث جن کا تذکرہ روایت میں مذکور ہے ایک دوسرے کے بعد ظہور پذیر ہوں گے۔ اور
پہلے کا پیش آنا دوسرے کے پیدا ہونے کی علامت ہے خواہ ان میں کتنا ہی فاصلہ ہو علامہ طبری لکھتے ہیں کہ اس روایت میں فتح
قسطنطنیہ کو خروج دجال کی علامت قرار دیا گیا ہے اور اوپر والی روایت میں یہ مذکور ہے کہ شیطان یہ جھوٹی آواز لگائے گا کہ دجال
تمہارے پیچھے تمہارے اہل و عیال پر مسلط ہو گیا ہے جب وہ نکل کر معلوم کریں گے تو یہ بات جھوٹی ثابت ہوگی تب دونوں باتوں
میں تطبیق کیسے ہوگی۔ جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فتح قسطنطنیہ کو خروج دجال کی علامت قرار دیا۔ یہ نہیں فرمایا کہ وہ اس کے بعد
نکلے گا اور درمیان میں کوئی فاصلہ نہ ہوگا۔ رہا شیطان کا یہ آواز کرنا تو وہ ان کو تقسیم غنائم سے روکنے کے لئے ہوگا اور اگلی روایت اس
بات کو ثابت کر رہی ہے کہ جنگ عظیم اور فتح قسطنطنیہ اور خروج دجال یہ سات ماہ میں پیش آئیں گے۔

قرب قیامت جنگ عظیم کی خبر

۱۵/۵۲۸۵ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَلْحَمَةُ الْعُظْمَى وَفَتْحُ قُسْطَنْطِينِيَّةٍ
وَخُرُوجُ الدَّجَالِ فِي سَبْعَةِ أَشْهُرٍ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۳/۴ حدیث رقم ۴۲۹۵ والترمذی فی السنن ۴۴۲/۴ حدیث رقم ۲۲۳۸ وابن
ماجہ فی السنن ۱۳۷۰/۲ حدیث رقم ۴۰۹۲ واحمد فی المسند ۲۳۴/۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بڑی جنگ اور فتح قسطنطنیہ اور
خروج دجال سات مہینوں میں ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

تشریح: الْمَلْحَمَةُ الْعُظْمَى: بڑی جنگ سے مراد بعض نے وہی مراد لی جس کا تذکرہ پیچھے روایات میں گزر چکا جس میں سو
میں سے ایک بچنے والا ہوگا۔ مگر زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ اس سے مراد اس شہر کی فتح ہے جو اسماء الہی کی عظمت سے فتح ہوگا جیسا کہ
روایت ابو ہریرہؓ میں گزرا۔ اور سات ماہ میں ان چیزوں کا ظاہر ہونا بتلایا یہ اس لحاظ سے ہے کہ مسلمان ان دونوں شہروں کی طرف

متوجہ ہوں گے اور ظہور دجال کی طرف متوجہ ہوں گے اور پہلے دونوں شہر فتح ہوں گے اور پھر ان کے بعد بغیر تاخیر کے ظہور دجال ہوگا۔

ظہور دجال کی خاص علامت

۱۶/۵۲۸۶ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَ الْمَلْحَمَةِ وَفَتْحِ الْمَدِينَةِ سِتُّ سِنِينَ وَيَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي السَّابِعَةِ۔ (رواہ ابو داؤد وقال هذا اصح)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۳/۴ حدیث رقم ۴۲۹۶ وابن ماجہ فی السنن ۱۳۷۰/۲ حدیث رقم ۴۰۹۳ واحمد فی المسند ۱۸۹/۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑی جنگ اور فتح مدینہ کے درمیان سات سال ہوں گے اور ساتویں سال میں دجال کا ظہور ہوگا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿قَالَ بَيْنَ الْمَلْحَمَةِ﴾ اس روایت میں اور پچھلی روایت میں تضاد ہے مگر یہ روایت سند کے اعتبار سے صحیح ہے اور سابقہ روایت میں کلام ہے اس کے کئی روایت مجروح و مطعون ہیں۔ پس حاصل یہ ہوا کہ بڑی لڑائی اور خروج دجال کے درمیان سات ماہ کے فاصلے والی روایت درست نہیں۔ اس کے مقابلے میں سات برس والی روایت صحیح ہے۔

قرب قیامت میں مسلمانوں کا محصور ہونا

۱۷/۵۲۸۷ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ يُؤْشِكُ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يُحَاصِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى يَكُونُوا أَبْعَدَ مَسَالِحِهِمْ سَلَاخٌ وَسَلَاخٌ قَرِيبٌ مِّنْ خَيْبَرٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۹۱/۴ حدیث رقم ۴۲۹۹ واحمد فی المسند ۴۰۲/۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قریب ہے کہ مسلمانوں کو مدینہ منورہ میں محصور کر دیا جائے۔ یہاں تک کہ ان کی بعید ترین سرحد مقام سلاخ ہوگی اور راوی کہتے ہیں کہ سلاخ خیبر کے قریب ایک مقام کا نام ہے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿يُؤْشِكُ الْمُسْلِمُونَ﴾ یعنی دشمن میں وہ گھر جائیں گے یا مسلمان کفار سے بھاگیں گے اور مدینہ منورہ اور مقام سلاخ کے درمیان جمع ہوں گے یہ سلاخ خیبر کی ایک بستی کا نام ہے یا ان میں سے بعض لوگ مدینہ کے اندر داخل ہوں گے اور دوسرے لوگ اس کی حفاظت کے لئے ثابت قدم رہیں گے اور یہ معنی اگلے ارشاد کے زیادہ مناسب ہے۔ حَتَّى يَكُونُوا أَبْعَدَ: یہ سلاخ نامی گاؤں مدینہ سے چند منزل پر واقع ہے اور یہ راوی کی تفصیل ہے بعض نسخوں میں یہ سلاخ خاء کے ساتھ منقول ہے۔

رومیوں کی عہد شکنی کا ذکر

۱۸/۵۲۸۸ وَعَنْ ذِي مَخْبَرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتُصَالِحُونَ الرُّومَ صَلَاحًا أَمِنًا فَتَغْزُونَهُمْ وَهُمْ عَدُوٌّ مِّنْ وَرَاءِ كُمِ فَتَنْصُرُونَ وَتَغْنَمُونَ وَتَسْلَمُونَ ثُمَّ تَوَجِعُونَ حَتَّى

تَنْزِلُوا بِمَرْجٍ ذِي تَلُولٍ فَيَرْفَعُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ النَّصْرَانِيَّةِ الصَّلِيبَ فَيَقُولُ غَلَبَ الصَّلِيبُ فَيَغْضَبُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَدْفَعُهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَغْدِرُ الرُّومُ وَتَجْمَعُ الْمَلَحِمَةُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ فِثُورَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى أَسْلِحَتِهِمْ فَيَقْتُلُونَ فَيُكْرِمُ اللَّهُ تِلْكَ الْعَصَابَةَ بِالشَّهَادَةِ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۸۱/۴ حدیث رقم ۴۲۹۲ وابن ماجہ ۱۳۶۹/۲ حدیث رقم ۴۰۸۹ واحمد فی

المسند ۹۱/۴

ترجمہ: حضرت ذی تلوول سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ عنقریب تم رومیوں سے امن وامان والی صلح کرو گے پھر تم اور وہ اپنے پچھلے دشمنوں سے لڑائی کرو گے پس تم کامیاب ہو جاؤ گے اور فتنہ پھاڑے گا اور سلامت رہو گے پھر تم واپس لوٹو گے یہاں تک کہ تم ٹیلوں والی چراگاہ میں اترو گے تو ایک نصرانی صلیب اٹھا کر اعلان کرے گا کہ عیسائیوں کو غلبہ حاصل ہو گیا تو ایک مسلمان اس پر غضب ناک ہو کر اس کو توڑ ڈالے گا تو رومی لوگ اس کو عہد شکنی شمار کریں گے اور مسلمانوں کے خلاف لڑائی کے لئے جمع ہو جائیں گے بعض روایات نے اس روایت میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ مسلمان اپنے اسلحہ کی طرف پر جوش انداز سے جائیں گے چنانچہ وہ کفار سے جنگ کریں گے تو اللہ تعالیٰ اس جماعت کو شہادت کی عزت سے نوازیں گے۔ (ابو داود)

تشریح: سَتَصَالِحُونَ الرُّومَ: اہل نصرانیت سے مراد رومی ہیں وہی اس وقت عیسائیت پر قائم تھے۔ صلیب ایک لکڑی ہے جس کے متعلق عیسائیوں کا گمان یہ ہے کہ اس پر عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی گئی۔ فَيَغْضَبُ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: وہ مسلمان اس لئے ناراض ہو گا کہ غلبہ کی نسبت غیر مسلموں کی طرف کی گئی۔ وہ صلیب کو توڑ ڈالے گا جس کی وجہ سے عیسائی لوگوں کو جمع کر کے مسلمانوں کے خلاف جنگ پر آمادہ کریں گے۔

اللہ تعالیٰ کے خزانے نکالنے والا حبشی

۱۹/۵۲۸۹ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَتْرُكُوا الْحَبَشَةَ مَا تَرَكُوكُمُ

فَإِنَّهُ لَا يَسْتَخْرِجُ كَنْزَ الْكُعْبَةِ إِلَّا ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ۔ (رواہ ابو داود)

اخرجه ابو داود فی السنن ۴۹۰/۴ حدیث رقم ۴۳۰۹ والنسائی فی السنن ۴۴/۶ رقم ۳۱۷۷ واحمد فی

المسند ۳۷۱/۵

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا حبشیوں کو چھوڑے رکھو جب تک وہ تمہیں چھوڑے رکھیں اس لئے کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ چھوٹی پنڈلیوں والا حبشی بیت اللہ کے خزانے کو نکالے گا۔ (ابو داود)

تشریح: اَتْرُكُوا الْحَبَشَةَ: یعنی وہ امیر حبشہ کا ہو گا یا وہ لشکر ہی اہل حبشہ کا ہو گا۔

السُّوَيْقَتَيْنِ: یہ سویتہ کا تشبیہ ہے جو کہ ساق کی تصغیر ہے اس کا معنی پنڈلی ہے اور حبشیوں کی پنڈلیاں عام طور پر چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں اور کنز الکعبہ سے مراد وہ خزانہ ہے جو کعبہ کے نیچے مدفون ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ اللہ نے اس کے نیچے پیدا فرمایا ہے جب کہ دوسروں کا قول ہے کہ یہ وہ مال ہے جو بطور نذرانہ بیت اللہ کو دیا جاتا ہے اور وہاں کے حکام اس کو جمع کر لیتے ہیں اسی

روایت کے اندر یہ وارد ہے کہ بنیت اللہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا شخص برباد کرے گا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مخالف نہیں حَرَمًا اِمْنًا۔ کیونکہ یہ واقعہ قیامت کے قریب پیش آئے گا جب کوئی اللہ اللہ کہنے والا باقی نہ رہے گا۔ اور زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حرم یا امن غالب اعتبار سے فرمایا ہے جیسا کہ اس پر واقعہ ابن الزبیر اور قرامطہ کے واقعات اور اسی طرح کے دیگر واقعات دلالت کرتے ہیں۔ (۲) حرم یا امن قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ وہ لوگوں کے لئے امن کا باعث ہے چنانچہ لوگ اس میں ایک دوسرے سے تعرض نہ کریں گے چنانچہ وارد ہے کہ جب قرامطہ کے سردار نے حرم میں قتل و غارت کے بعد کہا کہ کلام اللہ کا کہنا کدھر گیا ومن دخله كان امنا تو بعض اہل توفیق نے اس کو کہا کہ اس ارشاد باری تعالیٰ کا معنی تو یہ ہے کہ اس شخص کو امن دو جو اس میں داخل ہو اور اس کا مال لوٹنے اور قتل کرنے پر اس سے تعرض نہ کرو۔

ترکوں سے متعلق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ایک ہدایت

۲۰/۵۲۹۰ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعُوا الْحَبْشَةَ مَا دَعَوْكُمْ وَاتْرَكُوا التُّرُكَ مَا تَرَكَوْكُمْ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۵۱۴ حدیث رقم ۴۳۰۲ والنسائی فی السنن ۴۴۱۶ حدیث رقم ۳۱۷۷ (۳) فی المخطوطة (واقفل) (۴) مسلم فی صحیحہ ۵۹۱۱۲ حدیث رقم ۸۶۵، واحمد فی المسند عن ابن عباس ۲۵۴۱۱ وعن ابن عمر ۲۵۴۱۱ وعن ابی ہریرۃ ۸۴۱۲

ترجمہ: صحابہ رسول اللہ ﷺ میں سے ایک صحابی نے روایت کی کہ حبشیوں کو تم چھوڑے رکھو جب تک وہ تمہیں چھوڑیں رکھیں اور ترکوں کو تم چھوڑے رکھو جب وہ تمہیں چھوڑے رکھیں۔ (ابو داؤد، نسائی)

تشریح: دَعُوا الْحَبْشَةَ مَا دَعَوْكُمْ: اگر کوئی شخص یہ کہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ کافۃ۔ اور اس روایت میں فرمایا گیا کہ مشرکین کو چھوڑے رکھو الجواب۔ حبشہ اور ترک آیت کے اس عموم سے خاص ہیں یعنی خارج ہیں کہ ان کے شہر مسلمانوں سے بہت دور ہیں اور مسلمانوں اور ان کے درمیان دشت و بیابان حائل ہیں تو جب تک اسلام کے شہروں پر تعرض نہ کریں ان سے تعرض نہ کرنا چاہیے اور اگر وہ قہر و غلبہ کے ذریعے پہل کریں تو اس وقت ان سے قتال فرض ہے۔ (۲) آیت نے اس روایت کے حکم کو منسوخ کر دیا اسلام کے ابتدائی زمانے میں اہل اسلام کے ضعف کی وجہ سے یہ حکم دیا گیا تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

ترکوں سے لڑائی کے احوال

۲۱/۵۲۹۱ وَعَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ اِذَا فِي حَدِيثٍ يَفْتَلِكُمْ قَوْمٌ صَغَارُ الْاَعْيُنِ يَعْنِي التُّرُكُ قَالَ تَسُوْقُوْنَهُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّى تَلْجُقُوْهُمْ بِجَزِيْرَةِ الْعَرَبِ فَاَمَّا فِي السِّيَاقَةِ الْاُولَى فَيَنْجُوْنَ مِنْ هَرَبٍ مِنْهُمْ وَاَمَّا فِي الثَّانِيَةِ فَيَنْجُوْنَ بَعْضٌ وَيُهْلِكُ بَعْضٌ وَاَمَّا فِي الثَّالِيَةِ فَيُضْطَلَمُوْنَ اَوْ كَمَا قَالَ۔ (رواہ ابو داؤد)

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۷۱۴ حدیث رقم ۴۳۰۵ واحمد فی المسند ۳۴۸۱۵

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ جناب نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ تم سے چھوٹی آنکھوں والی ایک قوم یعنی ترک لڑیں گے پھر تم ان کو تین مرتبہ ہانکو گے یہاں تک کہ تم ان کو جزیرہ عرب میں داخل کر دو۔ پہلی مرتبہ کے ہانکنے میں ان میں سے بھاگ جانے والا بچ جائے گا اور دوسری مرتبہ کے ہانکنے میں ان میں سے کچھ بچیں گے اور کچھ ہلاک ہوں گے اور تیسری دفعہ ان کو تمہیں نہیں کر دیا جائے گا۔ جس طرح آپ ﷺ نے فرمایا۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿فِي حَدِيثٍ يُقَاتِلُكُمْ﴾ یہ راوی کی تفسیر ہے کہ آیا وہ صحابی ہے یا تابعی۔

جزیرہ العُوب: بعض نے کہا یہ عرب کے شہروں کا نام ہے کیونکہ ان کو سمندر اور دریا اطراف سے گھیرے ہوئے ہیں اور سمندر حبشہ اور فارس والا اور دریادجلہ اور فرات اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اس سے مراد حجاز، یمامہ اور یمن ہیں۔

أَوْ كَمَا قَالَ نَبِيَّ اس جگہ لفظ کہے جاتے ہیں کہ حدیث کو معنی کے اعتبار سے نقل کیا جائے اور خاص آپ ﷺ کے الفاظ نہ ذکر کیے جائیں تو اس وقت بتقاضہ تقویٰ راوی یہ الفاظ کہہ دیتے ہیں۔

بصرہ و دجلہ کا تذکرہ

۲۲/۵۲۹۲ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَنْزِلُ أَنْاسٌ مِنْ أُمَّتِي بِغَائِطٍ يُسَمُّونَهُ الْبُصْرَةَ عِنْدَ نَهْرٍ يُقَالُ لَهُ دَجْلَةٌ يَكُونُ عَلَيْهِ جَسْرٌ يَكْسُرُ أَهْلُهَا وَيَكُونُ مِنْ أَحْصَارِ الْمُسْلِمِينَ وَإِذَا كَانَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ جَاءَ بَنُو قَنْطُورَآءَ عِرَاضُ الْوُجُوهِ صِغَارُ الْأَعْيُنِ حَتَّى يَنْزِلُوا عَلَى شَطِئِ النَّهْرِ فَيَتَفَرَّقُ أَهْلُهَا ثَلَاثَ فِرْقٍ فِرْقَةٌ يَأْخُذُونَ فِي أَذْنَابِ الْبَقَرِ وَالْبَرِيَّةِ وَهَلَكُوا وَفِرْقَةٌ يَأْخُذُونَ لَأَنفُسِهِمْ وَهَلَكُوا وَفِرْقَةٌ يَجْعَلُونَ ذَرَارِيَهُمْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ وَيَقَاتِلُونَهُمْ وَهُمْ شُهَدَاءُ (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ ایک گہری جگہ اتریں گے جس کا نام وہ بصرہ رکھیں گے وہ ایک دریا کے پاس ہے جس کو دجلہ کہا جاتا ہے اس پر ایک پل ہوگا وہاں کے رہنے والوں کی آبادی بہت بڑھ جائے گی۔ اور مسلمانوں کے بڑے شہروں میں شمار ہوگا جب آخری زمانہ آئے گا تو بنو قنطوراء آئیں گے جن کے چہرے چوڑے، آنکھیں چھوٹی ہوں گی اور وہ اس دریا کے کنارے پر اتریں گے تو اس کے رہنے والے تین گروہوں میں بٹ جائیں گے۔ ایک فرقہ وہ بیلوں کی دموں کو پکڑ کر جنگل کی طرف چلا جائے گا یہ لوگ ہلاک ہو جائیں گے اور ایک گروہ کو اپنی جانوں کی پڑ جائے گی اور یہ بھی ہلاک ہوں گے اور ایک گروہ اپنی اولادوں کو پیٹھ پیچھے کر کے دشمن سے لڑیں گے یہ شہادت کے مرتبے کو پہنچیں گے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ﴿يَنْزِلُ أَنْاسٌ مِنْ أُمَّتِي﴾ بصرہ یہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں آباد کیا جانے والا شہر ہے۔ اسی سے متعلق آپ ﷺ نے پیشین گوئی فرمائی اس لئے قرہی دریا کا نام دجلہ ہے اور یہی بغداد کا دریا ہے۔

يَكُونُ مِنْ أَحْصَارِ الْمُسْلِمِينَ: حلبی نے حاشیہ شفا میں لکھا ہے کہ اس شہر کو خلافت فاروقی میں حضرت عتبہ بن غزوہ نے فاروق اعظم کے حکم سے آباد کیا اس شہر میں کبھی بھی بت پرستی نہیں ہوئی جو حدیث کے اس سلسلے میں موجود ہے اس میں بصرہ کا نام صراحتاً موجود ہے اور علماء نے کہا ہے کہ اس سے مراد بغداد ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ دجلہ اور کابل بغداد میں ہیں بصرہ میں

نہیں اور بغداد کا یہ شہر آپ ﷺ کے زمانہ میں موجودہ حالت میں نہیں تھا۔ بلکہ کئی بستیاں تھیں جو منتشر تھیں اور یہ بصرہ کے مضافات میں شمار ہوتا تھا اس لئے اس کی طرف نسبت کی گئی اور آپ ﷺ نے بطور معجزہ کے یہ بات ذکر فرمائی۔ اور اس کے بننے کی خبر دی اسی وجہ سے مضارع کا صیغہ استعمال فرمایا کہ وہ مسلمانوں کا بڑا شہر ہوگا اور اس میں رہنے والے بہت ہوں گے۔ ترکوں کے حملے کی اس کیفیت کے ساتھ کوئی خبر دار نہیں ہے اور نہ اہل تاریخ نے کوئی ایسی بات نقل کی ہے مگر بغداد کے بارے میں ایسی باتیں معروف اور مشہور ہیں۔ پس بصرہ کا ذکر روایت میں اس وجہ سے ہے کہ بصرہ سے بغداد قدیم ترین شہر ہے اور موضع اور بستیاں جو بغداد کی طرف منسوب ہیں پہلے وہ بصرہ کی طرف منسوب ہوتی تھیں اور بغداد کے باہر بھی ایک موضع کا نام بھی بصرہ ہے جو کہ بغداد کے باب البصرہ کے قریب واقع ہے۔ پس جناب نبی اکرم ﷺ نے بغداد کے بعض حصہ بصرہ کا ذکر کر کے بغداد ہی کو ذکر فرمایا۔ (۲) یا مضاف محذوف ہے۔ ای بغداد البصرة۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے واسئل القرية۔ ای اہل القرية۔ اب معنی روایت کا یہ ہوا کہ میری امت کے بعض لوگ دجلہ کے قریب اتریں گے اور وہاں مستقل اقامت اختیار کریں گے اور وہ جگہ مسلمانوں کا شہر ہے اور وہ بغداد ہے اور اس کیلئے امصار کا لفظ استعمال فرمایا جو مصر کی جمع ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت بڑا شہر ہوگا۔ مصر کے لفظ کے بعد دوسرے نمبر پر مدینہ کا لفظ اور تیسرے پر بلدہ کا لفظ اور چوتھے پر قریہ استعمال ہوتا ہے۔

اذا کان فی اخر الزمان آخری زمانے میں بنی قنطورا کے بڑے جد کا نام ہے وہ اس شہر پر حملہ آور ہوں گے۔

فَيَتَفَرَّقُ أَهْلُهَا ثَلَاثَ فُرُوقٍ: (۱) یعنی کچھ لوگ تو لڑائی سے اعراض کریں گے اور زراعت میں مشغول ہوں گے اور کھیتی کے لئے بیلوں کو تلاش کریں گے تاکہ اس عمل کی وجہ سے اپنے آپ کو ہلاکت سے بچائیں۔ (۲) اپنے اہل و عیال اور سامان کو لے کر جنگل کی طرف نکل جائیں گے تاکہ ان کے شر سے بچ جائیں۔ یہ گروہ ہلاک ہوگا اور ان کے شر سے حفاظت کے لئے جو حیلہ استعمال کیا ان کو اس میں کامیابی نہ ہوگی کیونکہ شرکی آگ اس قوت سے بھڑکے گی کہ اس حیلے سے نہ اس کو بچایا جاسکے گا۔ (۳) اور ایک گروہ بنی قنطورا سے امان طلب کرے گا تاکہ اپنی جانوں کو ہلاکت سے بچاسکے اور شاید کہ اس گروہ سے مراد مستعصم باللہ جو وقت کا خلیفہ تھا وہ اور اس کے ہمراہیوں نے اپنے اور اپنے ہمراہیوں کے لئے امان طلب کی اور ان کے ہاتھوں اہل بغداد ہلاک ہوئے اور ان میں سے کسی کو بھی نہیں چھوڑا گیا۔ ایک شارح نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے اگر بصرہ بول کر بغداد مراد لیا ہے کیونکہ بغداد ان دنوں بصرہ کی ایک بستی تھی تو پھر یہ واقعہ پیش آچکا اور اگر بصرہ سے وہی بصرہ کا شہر مراد ہے تو پھر شاید یہ واقعہ پیش آئے کیونکہ اب تک کفار اس میں قتال کے لئے نہیں اترے۔

فِرْقَةٌ يَجْعَلُونَ ذُرَارِيَهُمْ: یعنی ایک گروہ اپنی اولاد سے تغافل برتے گا یعنی ان سے محبت و مہر کا علاقہ قطع کر دیں گے یا ان کو اپنے ساتھ اپنی ہمراہی میں لے جائیں گے۔

يُقَاتِلُونَهُمْ وَهُمْ شُهَدَاءُ: یعنی حقیقی اور کامل شہادتیں ہوں گی کیونکہ طوفان فتنہ میں انہوں نے کمر ہمت باندھ کر مقابلہ کیا اور راہ خدا میں جان دے دی مطلب یہ ہے کہ یہ تیسرا گروہ غازی اور مجاہد ہوگا اور وہ ترکوں کے غلبہ سے پہلے ان سے لڑیں گے اور اسلام کی خاطر شہید ہوں گے ان میں سے تھوڑے بچیں گے۔

کذا ذکرہ الاشرف۔ دوسرے علماء نے کہا کہ یہ آپ کے معجزات میں سے ہے آپ کی اطلاع کے مطابق یہ واقعہ ۶۵۶ھ میں پیش آیا اور اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ وہ فتنہ اور قتل کی آگ جلاد اسلام کو جلا ڈالے گی اور تھوڑی مدت میں وہ آگ

لگے گی اور تھوڑی مدت میں اس کے شعلے بلند ہو جائیں گے اور اس سے پورا عالم اسلام جل جائے گا۔ تب ہی بغداد کا واقعہ اس انداز کا ہے کہ پورے روئے مسکون میں اس جیسا واقعہ پیش نہیں آیا تاریخ کی کتابیں ان واقعات سے پر ہیں۔

بصرہ کے بعض خصوصی حالات

۲۳/۵۲۹۳ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَنَسُ إِنَّ النَّاسَ بِمَصْرُونَ أَمْصَارًا وَإِنَّ مِصْرًا مِنْهَا يُقَالُ لَهُ الْبَصْرَةُ فَإِنْ أَنْتَ مَرَرْتَ بِهَا أَوْ دَخَلْتَهَا فَإِيَّاكَ وَسَبَاحَهَا وَكَلَامَهَا وَنَحِيلَهَا وَسُوقَهَا وَبَابَ أُمَرَائِهَا وَعَلَيْكُمْ بِضَوَائِحِهَا فَإِنَّهُ يَكُونُ بِهَا خَسْفٌ وَقَذْفٌ وَرَجْفٌ وَقَوْمٌ يَسْتُونَ وَيُصْبِحُونَ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ۔

اخرجه ابو داؤد فی السنن ۴۸۸/۴ حدیث رقم ۴۳۰۷۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے انس لوگ کئی شہروں کو آباد کریں گے ان میں ایک شہر ہوگا جس کا نام بصرہ ہوگا اگر تمہارا گزر وہاں سے ہو یا تم اس میں داخل ہو تو وہاں کی شوریلی زمین سے اور وہاں کی گھاس اور کھجوریں اور بازار اور امراء کے دروازوں سے اپنے آپ کو بچانا اور اس کے اطراف کے علاقوں میں رہنا کیونکہ اس شہر میں صورتوں کو مسخ کیا جائے گا اور پتھر برسائے جائیں گے اور زلزلے ہوں گے اور کچھ لوگ رات گزاریں گے صبح انھیں گے تو وہ بندر اور سور ہوں گے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ⑤ عَلَیْكُمْ بِضَوَائِحِهَا فَإِنَّهُ: یہ ضاحیہ کی جمع ہے۔ اس کا معنی زمین کا کنارہ ہے جو کہ دھوپ میں کھلا اور ظاہر ہو۔ ضاحیہ البصرہ۔ یہ بصرہ کے ایک مقام کا نام ہے۔ (۲) بعض نے کہا اس سے مراد اس کے پہاڑ ہیں اس میں گوشہ نشینی اور کنارہ کشی کا حکم دیا گیا۔

يُصْبِحُونَ قِرْدَةً: ان کے نوجوان بندر اور بوڑھے سور ہو جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت میں بھی مسخ ممکن الوقوع ہے اگر جائز نہ ہوتا تو پھر اس سے ڈرانے دھمکانے کا کوئی معنی نہیں اور احادیث میں اس کی وعید فرقہ قدریہ والوں کو بھی سنائی گئی۔ شارحین نے اسی وجہ سے کہا ہے کہ اس روایت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہاں فرقہ قدریہ ہوگا اس لئے وہاں مسخ و فسخ ہوگا اس امت میں تقدیر کے جھٹلانے والوں پر۔

کتمان بصرہ میں ایک جگہ کا نام ہے بعض شارحین نے نقل کیا کہ دریا کے کنارے کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہاں کشتیاں باندھی جاتی ہیں بعض نے کہا یہ جانور چرنے کی جگہ ہے اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ بعض نسخوں میں یہ تخفیف اور کسرہ کے ساتھ بھی آیا ہے اور اس کا معنی گھاس ہے اور شاید کہ ان مقامات پر وہاں کے لوگوں کی خباثت کی وجہ سے خسف کا معاملہ پیش آئے اور کھجوروں سے بچنے کا حکم بوجہ خوف عزت کے اور بازاروں سے بچنے کا حکم سبب غفلت کی وجہ سے اور کثرت لغویات اور فساد عقود کی بنا پر دیا۔ اور بادشاہوں کے دروازے پر جانے سے اس لئے روکا کہ وہاں ظلم کی کثرت ہے اصل کتاب میں راوی کا نام نہیں تھا مگر جوزی نے اس کو ابوداؤد سے نقل کر دیا۔ مگر اس کی سند پر جزم کا اظہار نہیں کیا اور راوی کا یہ کہنا کہ میں اس کے علاوہ سند نہیں جانتا اس کا مطلب یہ ہے کہ سند میں ایک آدمی داخل ہے اور اس کا تذکرہ نہیں اور اس طرح کہنا کہ اس حدیث کو موسیٰ ابن انس

نے انس ابن مالک سے نقل کیا اس سے ابہام اور اشتباہ پر دلالت ہے۔ یہ موسیٰ ابن انس تابعی ہیں اور بصرہ کے قاضی رہے ہیں

اہلہ کی مسجد عشر

۲۳/۵۲۹۳ وَعَنْ صَالِحِ بْنِ دِرْهَمٍ يَقُولُ انْطَلَقْنَا حَاجِينَ فَإِذَا رَجُلٌ فَقَالَ لَنَا إِلَى جَنَابِكُمْ قَرْيَةٌ يُقَالُ لَهَا
الْأُبْلَةُ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ مَنْ يَضْمَنُ لِي مِنْكُمْ أَنْ يُصَلِّيَ لِي فِي مَسْجِدِ الْعَشَارِ رَكَعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعًا وَيَقُولُ
هَذِهِ لِأَبِي هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ خَلِيلِي أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ مِنْ
مَسْجِدِ الْعَشَارِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُهَدَاءَ لَا يَقُومُ مَعَهُ شُهَدَاءٌ بَدْرٌ غَيْرُهُمْ (رواه ابو داود) وَقَالَ هَذَا
الْمَسْجِدُ مِمَّا يَلِي النَّهْرَ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ إِنَّ فُسْطَاطَ الْمُسْلِمِينَ فِي بَابِ ذِكْرِ الْيَمَنِ
وَالشَّامِ أَنْشَأَ اللَّهُ تَعَالَى -

انصرجه ابو داود فی السنن ۴۸۹/۴ حدیث رقم ۴۳۰۸

ترجمہ: حضرت صالح بن درہم رحمہ اللہ کہا کرتے تھے کہ ہم حج کے لئے چلے تو ایک آدمی نے ہمیں کہا کہ تمہارے قریب
کوئی ایسی بستی ہے کہ جس کا نام اہلہ ہو ہم نے کہا جی ہاں! اس نے کہا تم میں سے کون مجھے اس بات کی ضمانت دیتا ہے کہ وہ
میرے لئے وہاں کی عشر میں دو یا چار رکعت ادا کرے گا اور یوں کہے گا کہ یہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے ہیں یعنی ان کا ثواب
ابو ہریرہ کو ملے گا میں نے اپنے خلیل حضرت ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ اللہ جل شانہ قیامت کے دن مسجد عشر سے ایسے
شہداء کو اٹھائے گا کہ جن کے علاوہ اور کوئی بھی شہداء بدر کے ساتھ کھڑا نہ ہو گا یہ ابو داؤد کی روایت ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ
مسجد ہے جو دریا کے قریب ہے ہم عنقریب باب ذکر الیمین میں حضرت ابو درداء والی روایت نقل کریں گے جس کی ابتداء
اس طرح ہے: إِنَّ فُسْطَاطَ الْمُسْلِمِينَ -

تشریح: ❶ الْاُبْلَةُ: بصرہ کے قریب ایک بستی کا نام ہے۔

مَسْجِدِ الْعَشَارِ: یہ اہلہ کی مسجد کا نام ہے وہاں نماز برکت حاصل کرنے کے لئے پڑھنے کی طلب کی۔
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ مِنْ مَسْجِدِ الْعَشَارِ: یہ ارشاد گرامی اس جماعت کے شہداء کے لئے بڑا اعزاز ہے اور ان کو
بدر کے شہداء کے برابر قرار دیا گیا البتہ یہ ظاہر نہیں کیا گیا کہ اس امت کے شہداء ہوں گے یا پہلی امتوں کے پس جب یہ مسجد ایسی
شرف اور فضیلت والی ہے تو اس میں نماز عظیم فضیلت اور عظیم ثواب رکھتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ بزرگ مقامات پر نماز ادا کرنا
اور عبادت کرنا عظیم فضیلت کا باعث ہے۔ (۲) بدنی عبادت کا ثواب زندہ یا مردہ کو بخشا جائز ہے اور ثواب پہنچتا ہے اور اکثر علماء
کی رائے یہی ہے عبادت مالہ کے ثواب کا بخشا تو بالا اتفاق جائز ہے۔

الفصل الثالث

فتنوں کی راہ میں روک ایک دروازہ

۲۵/۵۲۹۵ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ أَيْكُمْ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي

الْفِتْنَةُ فَقُلْتُ أَنَا أَحْفَظُ كَمَا قَالَ قَالَ هَاتِ إِنَّكَ لَجَرِي وَكَيْفَ قَالَ قُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ يَكْفُرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَالَ عُمَرُ لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ إِنَّمَا أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ قَالَ قُلْتُ مَا لَكَ وَلَهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ قَالَ وَيَكْسِرُ الْبَابُ أَوْ يَفْتَحُ قَالَ قُلْتُ لَا بَلْ يَكْسِرُ قَالَ ذَلِكَ أَحْرَى أَوْ لَا يُغْلَقُ أَبَدًا قَالَ فَقُلْنَا لِحَدِيثِهِ هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مِنَ الْبَابِ قَالَ نَعَمْ كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدٍ لَيْلَةً إِنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ قَالَ نُهَيْنَا أَنْ نَسْأَلَ حَدِيثَهُ مِنَ الْبَابِ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ سَلُهُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ عُمَرُ - (متفق عليه)

اخرجه مسلم في صحيحه ۲۲۱۸/۴ حديث رقم (۲۶-۱۴۴) والبخاری في صحيحه ۱۳/۱۲ حديث رقم ۷۰۹۶ والترمذی فی السنن ۴۵۴۱/۴ حديث رقم ۲۲۵۸ وابن ماجه فی السنن ۱۳۰۵/۲ حديث رقم ۳۹۰۰ واحمد فی المسند ۳۸۶/۵

ترجمہ: حضرت شقیق نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے تھے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم میں سے کون شخص ہے جسے فتنوں کے سلسلے میں جناب رسول اللہ ﷺ کی حدیث یاد ہے میں نے کہا مجھے اسی طرح یاد ہے جس طرح آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا انہوں نے کہا بیان کرو۔ تم حدیث بیان کرنے میں بہت جری ہو آپ نے کس طرح فرمایا۔ میں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ آدمی کا فتنہ اس کے گھر میں اور اس کے مال میں اور اس کی جان میں اور اس کی اولاد میں اور اس کے پڑوسی میں ہے اور اس کا کفارہ روزے، نماز، صدقہ، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ حضرت عمر کہنے لگے میری یہ مراد نہیں۔ فتنے سے میری مراد وہ فتنہ ہے جو فوج بحر کی طرح موجزن ہوگا میں نے کہا آپ کو اس فتنے سے کیا غرض اور اس فتنے کو آپ سے کیا واسطہ ہے۔ اے امیر المؤمنین بے شک آپ کے اور اس کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ انہوں نے پوچھا اس دروازے کو توڑا جائے گا یا کھولا جائے گا میں نے کہا اس کو کھولا نہ جائے گا بلکہ توڑا جائے گا تو وہ فرمانے لگے یہ ایسی بات ہے کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پھر وہ دروازہ کبھی نہ بند کیا جاسکے گا۔ شقیق کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت حذیفہ سے عرض کیا کیا عمر کو معلوم تھا کہ وہ دروازہ کون ہے کہنے لگے جی ہاں وہ اس کو اسی طرح جانتے تھے جیسا کل کے دن سے پہلے رات ہے میں نے ان کو ایسی حدیث سنائی تھی جو معمر نہیں تھی۔ شقیق کہتے ہیں کہ ہم اس بات سے مرعوب ہو گئے کہ ہم حذیفہ سے اس دروازے کے بارے میں دریافت کریں تو ہم نے مسروق سے کہا تم ان سے پوچھو تو مسروق کے پوچھنے پر انہوں نے فرمایا وہ دروازہ عمر رضی اللہ عنہ تھے۔ (بخاری)

تبشیح: ۱۰ کُنَّا عِنْدَ عُمَرَ: حضرت حذیفہ نے صحابہ کے درمیان میں سے حضرت عمر کے سامنے یہ دعویٰ کیا کہ ان کو یہ حدیث حفظ ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ بات گراں گزری تو انہوں نے فرمایا کہ تو عجیب دلیر اور جرات کرنے والا ہے ایسی چیز پر جو میں بھی نہیں جانتا اور نہ تمہارے ساتھ جانتے ہیں تو یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ تجھے بعینہ یاد ہے جس طرح حضور ﷺ نے فرمایا۔ فاروق اعظم کے ان الفاظ میں حضرت حذیفہ کے حفظ کی تائید و تحسین مقصود ہے یعنی میں یہ جانتا تھا کہ تم ضرور فتن کے بارے میں آپ ﷺ سے پوچھنے میں بہت دلیر تھے البتہ یہ تمہیں معلوم ہوگا کہ یہ کس طرح ہے۔

فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ: یعنی مرد کو ان کے حقوق کے سلسلہ میں اور ان حقوق کی ادائیگی کے معاملہ میں مبتلا کر دیا گیا چنانچہ جس طرح حقوق ادا کرنے چاہئیں ان میں کوتاہیاں کرتا ہے اور فرامین کے خلاف چلتا ہے اور ان کیلئے ممنوعات کا مرتکب ہوتا ہے ان سے رنج و لعب کو وہ دور کرتا اور انکی خاطر محنت و مشقت اٹھاتا ہے۔ پس مناسب یہی ہے کہ ان سیئات کا کفارہ حسنات سے دے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **ان الحسنات يذهبن السيئات**۔ چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے ارشاد میں اسی طرح اشارہ فرمایا۔
وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام سے یہ دریافت کیا کہ فتنہ والی روایت کے یاد ہے۔ اس سوال کے اندر دو احتمال تھے۔ ایک یہ کہ فتنہ سے امتحان اور آزمائش مراد ہے جیسا کہ اللہ نے اس آیت میں فرمایا **وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ** کہ اولاد وغیرہ ہر چیز اس قسم کی اس آزمائش میں داخل ہے۔ (۲) فتنہ سے مراد لڑائی کا وقوع ہو۔ فاروق اعظم کی مراد یہی دوسری شق تھی۔ حضرت حذیفہ نے پہلی شق بیان کی تو حضرت عمر نے فرمایا میری اس سوال سے یہ مراد نہیں۔
أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ: یعنی مراد فتنہ سے قتل و قتل اور لڑائیاں ہیں کہ جن کی مشقت اور شر و فساد لوگوں کو گھیر لے۔
قُلْتُ مَالِكَ وَلَهَا بَيْهٌ بند دروازہ یہ فاروق اعظم کے وجود سے کنایہ ہے۔ جیسا کہ حدیث کا آخری حصہ اس کی تفسیر کر رہا ہے یعنی جب تک تمہارا وجود درمیان میں ہے اس فتنے کو راستہ نہیں ملے گا اور جب تم اٹھ جاؤ گے تو فتنہ آجائے گا اور راہ پالے گا۔
وَيُكْسَرُ الْبَابُ: یعنی دروازہ ٹوٹنے اور کھلنے میں بہت فرق ہے جب ٹوٹ جاتا ہے تو راستہ مکمل طور پر کھل جاتا ہے اسے کوئی بند نہیں کر سکتا لیکن کھلنے کے بعد دروازہ بند کرنا ممکن نہیں اس میں فتنے کو گھر کے ساتھ تشبیہ دی ہے جو کہ گھر امن کے بالمقابل ہے اور فاروق اعظم کی زندگی کو بند دروازہ سے اور ان کی موت کو اس دروازے کے کھلنے سے تعبیر کیا اور ان کے قتل کو دروازہ توڑنے سے کنایہ بیان کیا۔ اور کھلنے کو موت سے کنایہ کیا تو جب حضرت عمر سمجھے کہ دروازہ ان کے وجود سے کنایہ ہے اور وہ فتنہ یہاں سے اٹھنے والا ہے تو پھر پوچھا کہ وہ قتل کے ساتھ ہے یا موت کے ساتھ۔
هَلْ تَكُنَّ عُمَرُ يَعْلَمُ: تو حضرت حذیفہ فرمانے لگے وہ علم یقین سے جانتے تھے جیسا کہ رات کے بعد کل کا دن ہے اور سوال کا مقصد حال کی تحقیق تھی۔

قسطنطنیہ کی فتح کی خوشخبری

۳۶/۵۳۹۶ **عَنْ أَنَسٍ قَالَ فَتَحَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ مَعَ قِيَامِ السَّاعَةِ** (رواہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

اخرجه الترمذی فی السنن ۴۴۲/۴ حدیث رقم ۲۲۳۹ واحمد فی المسند ۲۳۲/۵ (۲) فی المخطوطة للكفار۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قسطنطنیہ کی فتح قیامت کے قائم ہونے کے ساتھ ہے۔

تشریح: اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کا قیام اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک قسطنطنیہ کا قلعہ فتح نہ ہوگا۔

حدیث کی چند اہم کتب کے تراجم

◀ تقریر بخاری شریف

— از افاضات: حضرت اقدس مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث ثم المہاجر المدنی

◀ الدر المنضود 6 جلد

— افادات: مولانا محمد عاقل صاحب صدر المدرسین مظاہر علوم

◀ تفسیر مدارک (اردو) 5 جلد

— مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ نزہۃ المتقین شرح ریاض الصالحین 2 جلد

— مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ طحاوی شرح معانی الآثار (اردو) 4 جلد

— مترجم: استاذ التفسیر الحدیث مولانا شمس الدین مدظلہ

◀ حیاۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم (اردو) 3 جلد

— مترجم: حضرت مولانا محمد احسان الحق مدظلہ

